



اهداءات ٢٠٠٢

اسرة د/ عبد الرحمن بدوي

جمعية د/ عبد الرحمن بدوي للإبداع الثقافي

القاهرة





٢	(سورة طه عليه السلام وفيها المسائل الآتية) *
٥	المسئلة الثانية في ابطال قول المشبهة ان الاله جالس على العرش
١٥	المسئلة السادسة في بيان الخلاف في ان موسى كيف عرف ان المنادي هو الله تعالى
١٧	المسئلة التاسعة في بيان استدلال المعتزلة على ان كلام الله تعالى ليس بقديم والجواب عنه
٢٩	الكلام في قوله تعالى رب اشرح لي صدري
٣٢	الفصل الثاني في قوله رب اشرح لي صدري
٣٦	الفصل الثالث في قوله رب اشرح لي صدري
٣٧	الفصل الرابع في قوله رب اشرح لي صدري
٤١	الفصل الخامس في بيان حقيقة شرح الصدر
٤٢	الفصل السادس في معنى الصدر
٤٣	الفصل السابع في بقية الابحاث عن هذه الآية
٤٣	المسئلة الاولى في بيان ان النطق فضيلة عظيمة
٦٠	المسئلة السابعة في بيان استدلال موسى على اثبات الصانع باحوال المخلوقات
٧٦	المسئلة الثانية في بيان عدد سمرة فرعون
١٢٤	المسئلة الثالثة في بيان احتجاج اهل السنة على ان الوجوب لا يتحقق الا بالشرع
١٢٤	(سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيها المسائل الآتية) *
١٢٥	المسئلة الثالثة في بيان احتجاج المعتزلة على قولهم بحدوث القرآن والجواب عنه
١٣٣	المسئلة الثانية في بيان ان القول بوجود الهين يفضي الى المحال
١٣٨	المسئلة الثانية في بيان الدلالة على انه سبحانه وتعالى لا يسئل عما يفعل
١٤٧	المسئلة الاولى في بيان نبذة من علم الهيئة
١٤٩	المسئلة الثالثة في بيان معنى الفلك في كلام العرب
١٤٩	المسئلة الرابعة في بيان اختلاف الناس في حركات الكواكب
١٥٠	المسئلة السادسة في بيان احتجاج ابي علي بن سينا على ان الكواكب احياء ناطقة
١٦٥	المسئلة الثانية في بيان كيفية قصة ابراهيم عليه السلام مع النمرود
١٦٦	المسئلة الثانية في بيان ان النار كيف بردت على ابراهيم عليه السلام
١٧١	المسئلة الرابعة في بيان قصة داود وسليمان عليهما السلام
١٧٩	المسئلة الاولى في بيان قصة ايوب عليه السلام
١٨٧	المسئلة الثانية في بيان قصة يونس عليه السلام

- ١٨٨ المسئلة الثالثة في بيان احتجاج من يجوز الذنب على الانبياء والجواب عنه
- ٢٠١ المسئلة الثالثة في بيان الاختلاف في كيفية الاعادة
- ٢٠٦ (سورة الحج وفيها المسائل الآتية)
- ٢٠٧ المسئلة الخامسة في بيان احتجاج المعتزلة على قولهم بأن المعدوم شيء والجواب عنه
- ٢٤٥ المسئلة الثانية في كونه عليه السلام هل تكلم في اثناء قراءته بقوله تلك الغرائق العلى أم لا
- ٢٦٧ (سورة المؤمنون وفيها المسائل الآتية)
- ٢٧٤ الكلام في ادوار خلق الانسان ومراتبها
- ٣٠٩ (سورة النور وفيها المسائل الآتية)
- ٣١١ المسئلة الاولى في بيان الاختلاف في ان اللواط هل ينطلق عليها اسم الزنا ام لا
- ٣٣١ المسئلة الثانية في بيان حكم تعدد القذف
- ٣٣٢ المسئلة الثالثة في بيان ما يبيح القذف
- ٣٥١ المسئلة الرابعة في بيان قصة اصحاب الافك
- ٣٦٦ المسئلة التاسعة في بيان الخصال التي فضلت بها عائشة على سائر ازواج النبي عليه السلام
- ٣٧٥ المسئلة الثانية في بيان اقسام العورات وفي بيان حكم النظر الى كل واحدة منها
- ٣٩٣ الكلام على قوله تعالى الله نور السموات والارض وفيه فصول
- ٣٩٣ الفصل الاول في اطلاق اسم النور على الله تعالى
- ٤٠١ الفصل الثاني في تفسير قوله عليه السلام ان لله سبعين حجابا الحديث
- ٤٠٢ الفصل الثالث في شرح كيفية التمثيل
- ٤١٦ الكلام في بيان ادراكات الحيوانات
- ٤٤٣ (سورة الفرقان وفيها المسائل الآتية)
- ٤٤٧ الكلام على تزييف مذهب عبدة الاوثان
- ٤٤٧ الكلام في احتجاج اهل السنة والمعتزلة في مسئلة خلق الافعال
- ٤٤٨ الكلام في بيان شبه منكري نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والجواب عنها
- ٤٥٢ المسئلة الثانية في بيان احتجاج اهل السنة على ان الجنة مخلوقة الآن
- ٤٥٣ المسئلة الثانية في بيان استدلال اهل السنة على ان البنية ليست شرطا للحياة
- ٤٥٤ المسئلة الثانية في بيان احتجاج اهل السنة على ان الثواب غير واجب على الله
- ٤٦٣ المسئلة الثانية في بيان الرد على القائلين بالتجسيم

٤٦٤ المسئلة الثانية في بيان استدلال المعتزلة على عدم جواز رؤية الله تعالى والجواب

عنه

٤٧١ المسئلة الاولى في بيان احتجاج اهل السنة على ان الله تعالى فاعل للخير والشر

٤٧٢ الكلام في بيان الحكمة في نزول القرآن مفرقا منجما

٤٧٥ المسئلة الرابعة في حكاية اقوال المفسرين في اصحاب الرس

٤٨٠ المسئلة الرابعة في بيان وجه الاستدلال بالظل على وجود الصانع

٤٨٣ المسئلة الثالثة في بيان تقسيم المياه وحكم كل قسم

٥٠٤ (سورة الشعراء)

٥٤١ الكلام على ان المخاطب في الحقيقة هو القلب وان سائر الاعضاء مسخرة له

٥٥٠ (سورة النمل وفيها المسائل الآتية)

٥٦٠ الكلام على قصة بلقيس مع سليمان عليه السلام

٥٧٢ الكلام في ذكر منافع الارض

٥٧٦ الكلام في الاستدلال على صحة المعاد

٥٨٠ الكلام في بيان اعجاز القرآن وفي الاستدلال به على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

٥٨١ الكلام في بيان صفة الدابة وفي شرح احوال القيامة

٥٨٥ (سورة القصص وفيها المسائل الآتية)

٥٨٨ الكلام على كيفية ولادة موسى والقاءه في اليم واخذ فرعون له

٥٩٥ المسئلة الخامسة في بيان استدلال المعتزلة على ان المعاصي لا تنسب الى الله

والجواب عنه

٦٠٢ المسئلة الاولى في بيان احتجاج المعتزلة على قولهم بحدوث القرآن والجواب عنه

٦٠٣ المسئلة الرابعة في بيان حكاية اقوال الناس في عصا موسى عليه السلام

٦٠٩ الكلام في بيان ان صرح فرعون هل حصل بناؤه أم لا وفي كيفية

٦٢٦ الكلام في قصة قارون مع موسى عليه السلام

٦٣٤ المسئلة الاولى في بيان اختلافهم في قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه

٦٣٦ المسئلة الثالثة في تزييف القول بالتجسيم

٦٣٧ (سورة العنكبوت وفيها المسائل الآتية)

٦٣٧ المسئلة الثانية في بيان حكمة افتتاح بعض السور بحروف من التمجيد

٦٣٩ المسئلة السادسة في بيان الفوائد المعنوية التي في قوله تعالى الم احسب الناس

الآية

٦٧٦ المسئلة الثالثة في بيان ان الصلاة كيف تنهى عن الفحشاء والمنكر

- ٦٩٤ (سورة الروم وفيها المسائل الآتية)
- ٦٩٦ الكلام في حسن خلقه الانسان التي يحب التفكير فيها
- ٧٠١ المسئلة الاولى في بيان معنى سبحان الله وافظله
- ٧٠٢ المسئلة الثانية في بيان حكمة تخصيص بعض الاوقات بالامر بالتسبيح فيه
- ٧٠٣ المسئلة الثالثة في بيان فضيلة السجدة والحمدلة في المساء والصباح
- ٧٠٥ الكلام في الاستدلال بخلق الاشياء من التراب على قدرة الصانع
- ٧٢٩ * (سورة لقمان عليه السلام) *
- ٧٥٠ * (سورة السجدة وفيها المسائل الآتية) *
- ٧٥٢ الكلام في تأويل الاستواء في قوله تعالى ثم استوى على العرش
- ٧٦٧ الكلام في بيان حكمة افعاله سبحانه وتعالى على سبيل الاجال
- ٧٦٨ (سورة الاحزاب وفيها المسائل الآتية)
- ٧٨٠ الكلام على مسائل فقهية تتعلق بتخيير النساء
- ٨٠٢ الكلام على ذكر لطائف قوله تعالى انا عرضنا الامانة الآية

*(تمت) *

الجزء السادس من مفاتيح الغيب المشتهر بالتفسير
الكبير للامام فخر الدين محمد الرازي
ابن العلامة ضياء الدين عمر
المشتهر بخطيب الري
نفع الله به المسلمين
آمين

م

(وبهامشه تفسير العلامة أبي السعود)



* (سورة طه مكية وهي مائة وخمس وثلاثون آية) *
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (طه) فخمهما قالون وابن كثير وابن عامر وحفص ويعقوب على الاصل والطاء وحده ابو عمرو وورش لاستعلائه وامالهما الباكون وهو من القوايم التي يصدر بها السور الكريمة وعليه جمهور المتقين وتيل معناه يارجل وهو مروى عن ابن عباس رضى الله عنه والحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وقادة وعكرمة والكلبي الا انه عند سعيد على اللغة النبطية وعند قتادة على السريانية وعند عكرمة على الحبشية وعند الكلبي على لغة عك وقيل عكل وهي لغة يمانية قالوا ان صح فعل اصله يا هذا فقصروا فيه بقاء الياء طاء وحذف دامن هذا وما استشهد من قول الشاعر ان السفاهة طه في خلافتكم لا قدس الله اخلاق الملاعين ليس بنص في ذلك لجواز كونه قسما كما في حم لا ينصرون وقد جوز ان يكون الاصل طاهها بصيغة الامر من الوطء فقلبت الهمزة في يطاء الفا لانفتاح ما قبلها كما في قول من قال لا هنالك المرتع وها ضمير الارض على انه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يطأ الارض بقدميه لما كان يقوم في تجده على احدى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

* (سورة طه مائة وثلاثون وخمس آيات) *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(طه) ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي الا تذكرة لمن يخشى تنزيلا من خلق الارض والسموات العلى الرحمن على العرش استوى له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى الله لا اله هوله الاسماء الحسنى (اعلم ان قوله طه فيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قرأ أبو عمر وبفتح الطاء وكسر الهاء وقرأ أهل المدينة بين الفتح والكسر وقرأ ابن كثير وابن عامر بفتح الطاء والهاء وقرأ حجة والكسائي بكسر الطاء والهاء قال الزجاج وقرئ طه بفتح الطاء وسكون الهاء وكلها لغات قال الزجاج من فتح الطاء والهاء فلان ما قبل الالف مفتوح ومن كسر الطاء والهاء فأمال الكسرة لان الحرف مقصور والمقصور يخلب عليه الامالة الى الكسرة (المسئلة الثانية) للمفسرين فيه قولان (أحدهما) انه من حروف التهجي والاخرانه كلمة مفيدة أما على القول الاول فقد تقدم الكلام فيه في أول سورة البقرة والذي زادوه ههنا أمور (أحدها) قال التعلي الطاء شجرة طوبى والهاء الهاوية فكأنه أقسم بالجنة والنار (وثانيها) يحكى عن جعفر الصادق عليه السلام الطاء طهارة أهل البيت والهاء هدايتهم (وثالثها) يامطمع الشفاعة للامة ويا هادى الخلق الى الملة (ورابعها) قال سعيد بن جبير هو افتتاح اسمه الطيب الطاهر الهادى (وخامسها) الطاء من الطهارة والهاء من الهداية كأنه قيل ياطاهر من الذنوب ويا هاديا الى علام الغيوب (وسادسها) الطاء طول القراء والهاء هيبته

في قلوب الكفار قال الله تعالى سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب (وسابعها) الطاء تسعة في الحساب والهاء خمسة تكون أربعة عشر ومعناه يا أيها البدر وقد عرفت فيما تقدم أن أمثال هذه الأقوال لا يجب أن يعتمد عليها (القول الثاني) قول من قال إنها كلمة مفيدة وعلى هذا القول ذكره واوجهين (أحدهما) معناه يارب جل وهو مروي عن ابن عباس والحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وقتادة وعكرمة والسكبي رضي الله عنهم ثم قال سعيد بن جبير بلسان النبطية وقال قتادة بلسان السريانية وقال عكرمة بلسان الحبشة وقال السكبي بلغة عك وأنشد السكبي لشاعرهم

ان السفاهة طه في خلائكم * لا قدس الله أرواح الملائكين

وقد تكلم الناس على هذا القول من وجهين (الاول) انه بمعنى يارب جل في اللغة جل عليه لكنه لا يجوز أن ثبت على هذا المعنى الا في لغة العرب اذ القرآن بهذه اللغة نزل فيحتمل أن يكون لغة العرب في هذه اللفظة موافقة لسائر اللغات التي حكيناها فاما على غير هذا الوجه فلا يحتمل ولا يصح (الثاني) قال صاحب الكشف ان كان طه في لغة عك بمعنى يارب جل فلعلهم تصرفوا في ياهذا فقلبوا الياء طاء فقالوا طاه واختصروا في هذا واقتصروا على ها فقلبه طه بمعنى ياهذا واعترض بعضهم عليه وقال لو كان كذلك لوجب أن يكتب أربعة أحرف طاهها (وثانيهما) انه عليه السلام كان يقوم في تمجده على إحدى رجليه فأمر أن يطأ الأرض بقدميه معا وكان الاصل طاه فقلبت همزة هاء كما قالوا هياك في اياك وهرقت في أرقت ويجوز أن يكون الاصل من وطى على ترك الهمزة فيكون أصله طاه يارب جل ثم أثبت الهاء في التوقف والوجهان ذكرهما ازجاج * أما قوله تعالى ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف ان جعلت طه تعديدا لأسماء الحروف فهذا ابتداء كلام وان جعلتها اسما للسورة احتمل أن يكون قوله ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي خبر اعنا وهي في موضع المبتدأ والقرآن ظاهر او وقع موقع المضمر لانها قرآن وأن يكون جوابا لها وهي قسم (المسئلة الثانية) قرئ ما نزل عليك القرآن لتشقي (المسئلة الثالثة) ذكروا في سبب نزول الآية وجوها (أحدها) قال مقاتل ان أبا جهل والوليد بن المغيرة ومطعم بن عدي والنضير بن الحارث قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتشقي حيث تركت دين آبائك فقال عليه السلام بل بعثت راحة للعالمين قالوا بل أنت تشقي فأنزل الله تعالى هذه الآية ردا عليهم وتعرفا لمحمد صلى الله عليه وسلم بأن دين الاسلام هو السلام وهذا القرآن هو السلام الى نيل كل فوز والسبب في ادراك كل سعادة وما فيه الكفرة هو الشقاوة بعينها (وثانيها) انه عليه السلام صلى بالليل حتى تورمت قدماه فقال له جبريل عليه السلام ابق على نفسك فان لها عليك حقا أي ما أنزلناه لتهلك نفسك بالعبادة وتديقها المشقة العظيمة وما بعثت الا بالحنيفية السمحة وروى أيضا انه عليه السلام كان اذا قام من الليل ربط صدره بحبل حتى لا ينام وقال بعضهم كان يقوم

رجليه مبالغة في المجاهدة ولكن ياباه كتابتهما على صورة الحرف كما تأبى التفسير بيا رجل فان الكتابة على صورة الحرف مع كون التلفظ بخلافه من خصائص حروف المعجم وقرئ طه اما على أن أصله طاه فقلبت همزة هاء كما في امثال هرقت أو قلبت الهمزة في يطأ ألفا كما مر ثم بنى منه الامر وألحق به هاء السكت وأما على أنه اكتفى في التلغظ بشطري الاسمين واقيا مقامهما في الدلالة على المسميين فكأنهما اسماهما الدالان عليهما وعلى هذا ينبغي أن يحمل قول من قال أو اكتفى بشطري الكلمتين وعبر عنهما باسمهما والا فالشطران لم يذكرنا من حيث الهمان مسميان لاسميتهما ليقعا معبرا عنهما بل من حيث الهمان جزآن لهما قد اكتفى بذكرهما عن ذكرهما ولذلك وقع التلغظ بأنفسهما لا باسميهما بان يراد بضمير التثنية في الموضعين الشطران من حيث هما مسميان لا من حيث هما جزآن للاسمين ويراد باسميهما الشطران من حيث هما قائمان مقام الاسمين فالعنى اكتفى في التلغظ بشطري الكلمتين أي الاسمين فعبّر عنهما أي عن الشطرين من حيث هما مسميان بهما من حيث هما قائمان مقام الاسمين وأما حمله على معنى انه اكتفى في الكتابة بشطري الكلمتين يعنى طاه على تقدير كونه أمرا وكونه حرف نداء وهما على تقدير كونهما كناية عن

الارض وكونها حرف تنبيه
وعدل عن ذنك الشطرين
في التلفظ باسمهما فينبى البطلان
كيف وطاوها على ماذكر
من التقادير ليسا باسمين
للحرفين المذكورين بل الاول
أمر أو حرف نداء والثاني ضمير
الارض أو حرف تنبيه على
أن كتابة صورة الحرف
والتلفظ بغيره من خواص
حروف المعجم كما مر فالحق
ما سلف من أنها من الفواع
أما مسرودة على نطق التعديت
بأحد الوجهين المذكورين
في مطلع سورة البقرة فلا
محل لها من الاعراب وكذا
ما بعدها من قوله تعالى (ما أنزلنا
عليك القرآن لتشقى) فإنه
استثناء مسوق لتسليته عليه
الصلاة والسلام عما كان يعتريه
من جهة المشركين من التعب فان
الشقاء شائع في ذلك المعنى ومنه
أشقى من راض مهراى ما
أنزلنا عليك لتتعب بالمبالغة
في مكابدة الشدائد في مقابلة
العتاة ومحاربة الطغاة وفراط
التأسف على كفرهم به
والثمر على أن يؤمنوا بكقوله
عز وجل فلعنك باخع نفسك
على آثارك الآية بل للتبليغ
والتذكير وقد فعلت فلا عليك
أن لم يؤمنوا به بعد ذلك
أو لصرفه عليه الصلاة والسلام
عما كان عليه من المبالغة في
المجاهدة في العبادة كما يروى أنه
عليه الصلاة والسلام كان يقوم
بالليل حتى ترم قد ماء فقال له
جبريل عليه السلام أبق على
نفسك فان لها عليك حقا

على رجل واحدة وقال بعضهم كان يسهر طول الليل فأراد بقوله لتشقى ذلك قال القاضى
هذا بعيد لانه عليه السلام ان فعل شيئا من ذلك فلا بد وأن يكون قد فعله بأمر الله تعالى
واذا فعله بأمره فهو من باب السعادة فلا يجوز أن يقال له ما أمرناك بذلك (وثالثها) قال
بعضهم يحتمل أن يكون المراد لا تشقى على نفسك ولا تعذبها بالأسف على كفرهؤلاء فانا انما
أنزلنا عليك القرآن لتذكر به فن آمن وأصلح فلنفسه ومن كفر فلا يحزنك كفره فاعليك
الا البلاغ وهو كقوله تعالى لعنك باخع نفسك الآية ولا يحزنك قواهم (ورابعها) انك
لا تلام على كفر قومك كقوله تعالى لست عليهم بمسيطر وما أنت عليهم بوكيل أى ليس
عليك كفرهم اذا بلغت ولا تؤاخذ بذنبهم (وخامسها) ان هذه السورة من أوائل ما نزل بمكة
وفي ذلك الوقت كان عليه السلام مقهورا تحت ذل أعدائه فكانه سبحانه قال له لا تظن انك
تبقى على هذه الحالة أبدا بل يعلموا أمرك ويظهر قدرك فانا ما أنزلنا عليك مثل هذا القرآن
لتبقى شقيا فيما بينهم بل تصير معظما مكرما * وأما قوله تعالى الا تذكر قلن يخشى ففیه مسائل
(المسئلة الاولى) فى كلمة الاهمنا قولان (أحدهما) انه استثناء منقطع بمعنى لكن
(والثانى) التقدير ما أنزلنا عليك القرآن لتحمل متاعب التبليغ لا ليكون تذكرة كما يقال
ما شافهنالك بهذا الكلام لتأذى الاليعتبر بك غيرك (المسئلة الثانية) انما خص من
يخشى بالتذكرة لانهم المنفعون بها وان كان ذلك عاما فى الجميع وهو كقوله هدى للمتقين
وقال سبحانه وتعالى تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا وقال لتذرك قوما
ما اندر آبائهم ذمهم غافلون وقال وتذرك قوما لنداء وقال وذكرك ان الذكري تنفع المؤمنين
(المسئلة الثالثة) وجه كون القرآن تذكرة انه عليه السلام كان يعظهم به وبيانه فيدخل
تحت قوله لمن يخشى الرسول صلى الله عليه وسلم لانه فى الخشية والتذكرة بالقرآن كان فوق
الكل * وأما قوله تعالى تنزيلا ممن خلق الارض والسموات العلى ففیه مسائل (المسئلة
الاولى) ذكر وافي نصب تنزيلا وجوها (احدها) تقديره نزل تنزيلا ممن خلق الارض
فنصب تنزيلا بمضمرة (وثانيها) ان ينصب بأنزلنا لان معنى ما أنزلنا الا تذكرة أنزلناه تذكرة
(وثالثها) ان ينصب على المدح والاختصاص (ورابعها) ان ينصب بخشى مفعولا به أى
أنزله الله تعالى تذكرة لمن يخشى تنزيل الله وهو معنى حسن واعراب بين وقرى تنزيل بالرفع
على انه خبر مبتدأ محذوف (المسئلة الثانية) فائدة الإتيان من لفظ التكلم الى لفظ
الغيبة امور (احدها) ان هذه الصفات لا يمكن ذكرها الا مع الغيبة (وثانيها) انه قال
اولا أنزلنا فقبح بالاسناد الى ضمير الواحد المطاع ثم ثنى بالنسبة الى المختص بصفات العظمة
والتمجيد فتضاعفت الفخامة من طريقين (وثالثها) يجوز ان يكون أنزلنا حكاية لكلام
جبريل عليه السلام والملائكة النازلين معه (المسئلة الثالثة) انه تعالى عظم حال القرآن
بأن نسيه الى انه تنزيل ممن خلق الارض والسموات على علوها وانما قال ذلك لان
تعظيم الله تعالى يظهره بتعظيم خلقه ونعمه وانما عظم القرآن ترغيبا فى تدبره والتأمل فى

معانيه وحقائقه وذلك معتاد في الشاهد فانه تعظم الرسالة بتعظيم حال المرسل ليكون المرسل اليه أقرب الى الامتثال (المسئلة الرابعة) يقال سماء عليا وسموات علا وفائدة وصف السموات بالعلال دلالة على عظم قدره من يخلق مثلها في علوها وبعد مرتقاها أما قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ الرحمن مجرورا صفة لمن خلق والرفع أحسن لانه اما أن يكون رفعا على المدح والتقدير هو الرحمن واما أن يكون مبتدأ مشارا بلامه الى من خلق فان قيل الجملة التي هي على العرش استوى ما محلها اذا جررت الرحمن أو رفعت على المدح قلنا اذا جررت فهو خبر مبتدأ محذوف لا غير وان رفعت جاز أن يكون كذلك وأن يكون مع الرحمن خبرين للمبتدأ (المسئلة الثانية) المشبهة تعلقت بهذه الآية في ان معبودهم جالس على العرش وهذا باطل بالعقل والنقل من وجوه (أحدها) انه سبحانه وتعالى كان ولا عرش ولا مكان ولما خلق الخلق لم يحتاج الى مكان بل كان غنيا عنه فهو بالصفة التي لم يزل عليها الا أن يزعم زاعم انه لم يزل مع الله عرش (وثانيها) ان الجالس على العرش لا بد وأن يكون الجزء الحاصل منه في يمين العرش غير الحاصل في يسار العرش فيكون في نفسه مؤلفا مركبا وكل ما كان كذلك احتاج الى المؤلف والمركب وذلك محال (وثالثها) ان الجالس على العرش اما أن يكون متمكنا من الانتقال والحركة أو لا يمكنه ذلك فان كان الاول فقد صار محل الحركة والسكون فيكون محدثا لا محالة وان كان الثاني كان كالمربوط بل كان كائنه بل أسوأ حالا منه فان ائنه اذا شاء الحركة في رأسه وحدته أمكنه ذلك وهو غير ممكن على معبودهم (ورابعها) هو ان معبودهم اما أن يحصل في كل مكان أو في مكان دون مكان فان حصل في كل مكان لم يمكن أن يحصل في مكان النجاسات والقاذورات وذلك لا يقوله عاقل وان حصل في مكان دون مكان افتقر الى مخصص يخصصه بذلك المكان فيكون محتاجا وهو على الله محال (وخامسها) ان قوله ليس كمثل شيء يتناول نفى المساواة من جميع الوجوه بدليل صحة الاستثناء فانه يحسن أن يقال ليس كمثل شيء الا في الجلوس والا في المقدار والا في اللون وصحة الاستثناء تقتضي دخول جميع هذه الامور تحته فلمو كان جالسا لحصل من مماثلة في الجلوس فحينئذ يبطل معنى الآية (وسادسها) قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية فاذا كانوا حاملين للعرش والعرش مكان معبودهم فيلزم أن تكون الملائكة حاملين خالقهم ومعبودهم وذلك غير معقول لان الخالق هو الذي يحفظ المخلوق أما المخلوق فلا يحفظ الخالق ولا يحمله (وسابعها) انه لو جاز أن يكون المستقر في المكان الهاف كيف يعلم ان الشمس والقمر ليس بالله لان طريقنا الى نفى الهية الشمس والقمر انها موصوفان بالحركة والسكون وما كان كذلك كان محدثا ولم يكن الهافاذا أبطلتم هذا الطريق أنسد عليكم باب القديح في الهية الشمس والقمر (وثامنها) ان العالم كرة فالجبة التي هي فوق بالنسبة اليها هي تحت بالنسبة الى ساكني ذلك الجانب الآخر من الارض وبالعكس

اي ما انزلناه عليك لتعجب بنهك نفسك وجلها على الرياضات الشاقة والشدائد الفادحة وما بعثت الا بالحنيفية السمجة وقيل ان أبا جهل والنضر بن الحرث قال لا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك شقي حيث تركت دين آبائك وان القرآن نزل عليك لتشقي به فاذ ذاك بأننا ما انزلناه عليك لما قالوا والاول هو الانسب كما يشهد به الاستثناء الاثنى هذا وما سمعنا القرآن محله الرفع على انه مبتدأ وما بعده خبره والقرآن ظاهر اوقع موقع العائد الى المبتدأ كأنه قيل القرآن ما انزلناه عليك لتشقي او انصب على اضمار فعل القسم او الجر بتقدير حرفه وما بعده جوابه وعلى هذين الوجهين يجوز ان يكون اسما للسورة ايضا بخلاف الوجه الاول فانه لا يتنى على ذلك التقدير لكن لا لا ازا ابتداء سبق حيثئذ بلا عائد ولا فاقم مقامه فان القرآن صادق على السورة لا محالة اما بطريق الاتحاد بأن يراوده القدر المشترك بين الكل والبعض او باعتبار الاندراج ان اريد به الكل بل لان نفى كون انزاله للشقاء يستدعي سبق وقوع الشقاء مترتبا على انزاله قطعا اما بحسب الحقيقة كما اريد به معنى التعب او بحسب زعم الكفرة كما اريد به ضد السعادة ولا ريب في ان ذلك انما يتصور في انزال ما انزل من قبل واما انزال السورة الكريمة فليس مما يمكن ترتب الشقاء السابق عليه حتى يتصدى لنفيه عنه اما

فلو كان المعبود مختصاً بجهة فتلك الجهة وإن كانت فوق بعض الناس لكنها تحت لبعض آخرين وباتفاق العقلاء لا يجوز أن يقال المعبود تحت جميع الأشياء (وتاسعها) أجمعت الأمة على أن قوله قل هو الله أحد من المحكمات لا من المتشابهات فلو كان مختصاً بالمكان لكان الجانب الذي منه يلي ما على يمينه غير الجانب الذي منه يلي ما على يساره فيكون مركباً منقسماً فلا يكون أحداً في الحقيقة فيطرد قوله قل هو الله أحد (وعاشرها) أن الخليل عليه السلام قال لأحب الأهلين ولو كان المعبود جسمالكان آفلاً أبداً غائباً أبداً فكان يدرج تحت قوله لأحب الأهلين فتثبت بهذه الدلائل أن الاستقرار على الله تعالى محال وعند هذا الناس فيه قولان (الأول) أنا لا نشغل بالتأويل بل نقطع بأن الله تعالى منزّه عن المكان والجهة ونترك تأويل الآية وروى الشيخ الغزالي عن بعض أصحاب الإمام أحمد بن حنبل أنه أول ثلاثة من الأخبار قوله عليه السلام الحجر الأسود يمين الله في الأرض وقوله عليه السلام قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وقوله عليه السلام أني لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن واعلم أن هذا القول ضعيف لوجهين (الأول) أنه انقطع بأن الله تعالى منزّه عن المكان والجهة فقد قطع بأنه ليس مراد الله تعالى من الاستواء الجلوس وهذا هو التأويل وإن لم يقطع بتزيه الله تعالى عن المكان والجهة بل بقي شاك فيه فهو جاهل بالله تعالى اللهم إلا أن يقول أنا قطع بأنه ليس مراد الله تعالى ما يشعر به ظاهره بل مراده به شيء آخر ولكني لأعين ذلك المراد خوفاً من الخطأ فهذا يكون قريباً وهو أيضاً ضعيف لأنه تعالى لما خاطبنا بلسان العرب وجب أن لا يريد باللفظ الموضوع في لسان العرب وإذا كان لا معنى للاستواء في اللغة إلا الاستقرار أو الاستيلاء وقد تعذر حله على الاستقرار فوجب حله على الاستيلاء والالزم تعطيل اللفظ وأنه غير جائز (والثاني) وهو دلالة قاطعة على أنه لا بد من المصير إلى التأويل وهو أن الدلالة العقلية لما قامت على امتناع الاستقرار ودل ظاهر لفظ الاستواء على معنى الاستقرار فاما أن نعمل بكل واحد من الدليلين وأما أن نتركهما معا وأما أن نرجح النقل على العقل وأما أن نرجح العقل ونؤول النقل والأول باطل والالزم أن يكون الشيء الواحد منزهاً عن المكان وحاصلاً في المكان وهو محال (والثاني) أيضاً محال لأنه يلزم رفع النقيضين معاً وهو باطل (والثالث) باطل لأن العقل أصل النقل فانه ما لم يثبت بالدلائل العقلية وجود الصانع وعلمه وقدرته وبعثته للرسول لم يثبت النقل فالقدح في العقل يقتضي القدح في العقل والنقل معاً فلم يبق إلا أن نقطع بحكمة العقل ونشتغل بتأويل النقل وهذا برهان قاطع في المقصود إذا ثبت هذا فنقول قال بعض العلماء المراد من الاستواء الاستيلاء قال الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

فان قيل هذا التأويل غير جائز لوجوه (أحدها) أن الاستيلاء معناه حصول الغلبة بعد العجز وذلك في حق الله تعالى محال (وثانيها) أنه إنما يقال فلان استولى على كذا إذا كان

باعتبار الاتحاد فظاهر وأما باعتبار الاندراج فلان ما له ان يقال هذه السورة ما أنزلنا القرآن المشتمل عليها لنشقي ولا يخفى أن جعلها مخبراً عنها مع أنه لا دخل لأنزالها في الشقاء السابق أصلاً مما يليق بشأن التنزيل الجليل وقوله تعالى (الاتذكرة) نصب على أنه مفعول له لأنزلنا لكن لا من حيث أنه معلل بالشقاء على معنى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب تبليغه الاتذكرة الآية كقوله ما ضربتك للتأديب إلا شفاقاً لما أنه يجب في أمثاله أن يكون بين العلة والعللة بالسببية والمسببية حتى كافي المثال المذكور وفي قولك ما شافهتك بالسوء لتأذي الأجر لغيرك فان التأديب في الأول مسبب عن الشفاق والتأذي في الثاني سبب لزعج الغير وقد عرفت ما بين الشقاق والتذكرة من التناهي ولا يجدي أن يراد به التعب في الجملة لجامع للتذكرة لظهور أن لا ملازمة بينهما بما ذكر من السببية والمسببية وإنما تصور ذلك أن لو قيل مكان الاتذكرة التذكيراً لثوابك فان الأجر بقدر التعب ولا من حيث أنه بدل من محل لنشقي كما في قوله تعالى ما فعلوه الأ قليل لوجوب المجانسة بين البدلين وقد عرفت حالهما بل من حيث أنه معطوف عليه بحسب المعنى بعد تنفيه بطريق الاستدراك المستفاد من الاستثناء المنقطع كأنه قيل ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب في تبليغه ولكن

له منازع ينازعه وكان المستولى عليه موجود اقبل ذلك وهذا في حق الله تعالى مجال لان
العرش انما حدث بتخليقه وتكوينه (وثالثها) الاستيلاء حاصل بالنسبة الى كل المخلوقات
فلا يبقى لتخصيص العرش بالذكر فائدة والجواب انا اذا فسرنا الاستيلاء بالاقتدار زالت
هذه المطاعن بالكلية قال صاحب الكشف لما كان الاستواء على العرش وهو سرير الملك
لا يحصل الامع الملك جعلوه كناية عن الملك فقالوا استوى فلان على البلديريدون ذلك وان لم
يقعد على السرير البتة وانما عبروا عن حصول الملك بذلك لانه اصرح واقوى في الدلالة من
أن يقال فلان ملك ونحوه قولك يد فلان مبسوطة ويد فلان مغلوله بمعنى انه جواد وبخيل
لا فرق بين العبارتين الا فيما قلت حتى ان من لم تبسط يده قط بالنوال أو لم يكن له يد رأسا قيل
فيه يده مبسوطة لانه لا فرق عندهم بينه وبين قوله جواد ومنه قوله تعالى وقالت اليهود يد الله
مغلولة غلت ايديهم أي هو بخيل بل يداه مبسوطتان أي هو جواد من غير تصور يد ولا غل
ولا بسط والتفسير بالنعمة والتمهل للتسمية من ضيق العطن وأقول انما لو فتحنا هذا الباب
لانفتح تأويلات الباطنية فانهم أيضا يقولون المراد من قوله فاخلع نعليك الاستغراق
في خدمة الله تعالى من غير تصور فعل وقوله يا ناركوني بردا وسلاما على ابراهيم المراد
منه تخليص ابراهيم عليه السلام من يد ذلك الظالم من غير أن يكون هناك نار وخطاب البتة
وكذا القول في كل ما ورد في كتاب الله تعالى بل القانون انه يجب حل كل لفظ ورد في
القرآن على حقيقته الا اذا قامت دلالة عقلية قطعية توجب الانصراف عنه وليت من لم
يعرف شيئا لم يخض فيه فهذا تمام الكلام في هذه الآية ومن أراد الاستقصاء في الآيات
والاخبار المتشابهات فعليه بكتاب (تأسيس التقديس) وبالله التوفيق * أما قوله تعالى له ما في
السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى فاعلم انه سبحانه لما شرح ملكه بقوله
الرحن على العرش استوى والملك لا ينتظم الا بالقدرة والعلم لا جرم عقبه بالقدرة ثم بالعلم
أما القدرة فهي هذه الآية والمراد انه سبحانه مالك لهذه الاقسام الاربعة فهو مالك لما
في السموات من ملك ونجم وغيرهما ومالك لما في الارض من المعادن والفلوات ومالك لما
بينهما من الهواء ومالك لما تحت الثرى فان قيل الثرى هو السطح الاخير من العالم فلا
يكون تحته شيء فكيف يكون الله مالكا له قلنا الثرى في اللغة التراب الندي فيحتمل أن
يكون تحته شيء وهو ما للثور أو الحوت أو الصخرة أو البحر أو الهواء على اختلاف
الروايات اما العلم فقوله تعالى وان تجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى وفيه قولان
(أحدهما) ان قوله وأخفى بناء المبالغة وعلى هذا القول نقول انه تعالى قسم الاشياء الى
ثلاثة أقسام الجهر والسرو والاخفى فيحتمل ان يكون المراد من الجهر القول الذي يجهر
به وقديس في النفس وان ظهر البعض وقديس ولا يظهر على ما قال بعضهم ويحتمل ان
يكون المراد بالسرو بالاخفى ما ليس بقول وهذا اظهر فكأنه تعالى بين انه يعلم السر الذي
لا يسمع وما هو اخفى منه فكيف لا يعلم الجهر والمقصود منه زجر المكلف عن القبائح

تذكرة (ان يخشى) وقد جرد
التذكرة عن الملام لكونها فعلا
لفاعل الفعل المعلن أي ان
من شأنه أن يخشى الله عز وعاد
ويتأثر بالانذار لرفقة قلبه ولين
عريكته أو ان علم الله تعالى انه
يخشى بالتخويف وتخصيصها بهم
مع عموم التذكرة والتبليغ
لانهم المنتفعون بها وقوله
تعالى (تنزيلا) مصدر مؤكد
لمضمر مستأنف مقرر لما قبله
أي نزل تنزيلا أو لما تفيد الجملة
الاستثنائية فانها متضمنة لأن
يقال أنزلناه للتذكرة والاول
هو الانسب بما بعده من الالتفات
أو منصوب على المدح
والاختصاص وقيل هو
منصوب بخشى على المعولية
أي يخشى تنزيلا من الله تعالى
وأنت خير بأن تعليق الحشية
والخوف ونظائرهما بطلاق
التنزيل غير معهود نعم قد يعلق
ذلك ببعض أجزائه المشتقة على
الوعيد ونظائره كما في قوله
تعالى يحذر المنافقون أن تنزل
عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم
وقيل هو بدل من تذكرة لكن
لا على انه مفعول له لانزلنا
اذلا يعلل الشيء بنفسه ولا
بنوعه بل على انه مصدر بمعنى
الفاعل واقع موقع الحال من
الكاف في عليك أو من القرآن
ولامساغله الا بان يكون قيذا
لانزلنا بعد تقيده بالقيء الاول
وقد عرفت حاله فيما سلف
وقرى تنزيل على انه خبر
ابتداء محذوف ومن في قوله تعالى
(من خلق الارض والسموات
العلي) متعلقة بتنزيلا أو بمضمر هو
صفة له

ظاهرة كانت اوباطنة والترغيب في الطاعات ظاهرة كانت اوباطنة فظلي هذا الوجه
 ينبغي ان يحمل السر والاخفي على ما فيه ثواب أو عقاب والسر هو الذي يسره المرء في
 نفسه من الامور التي عزم عليها والاخفي هو الذي لم يبلغ حد العزيمة ويحتمل ان يفسر
 الاخفي بما عزم عليه وما وقع في وهمه الذي لم يعزم عليه ويحتمل ما لم يقع في سره بعد فيكون
 اخفي من السر ويحتمل ايضا ما سيكون من قبل الله تعالى من الامور التي لم تظهر وان كان
 الاقرب ما قدمناه مما يدخل تحت الزجر والترغيب (القول الثاني) ان اخفي فعل يعني انه
 يعلم اسرار العباد واخفي عنهم ما يعلمه وهو كقوله يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون
 بشيء من علمه فان قيل كيف يطابق الجزاء الشرط قلنا معناه ان تجهر بذكر الله تعالى من
 دعاء او غيره فاعلم انه غني عن جهرك واما ان يكون نهيًا عن الجهر كقوله واذكر ربك
 في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول واما تعليم العباد ان الجهر ليس لاستماع
 الله تعالى وانما هو لغرض آخر واعلم ان الله تعالى لذاته عالم وانه عالم بكل المعلومات في كل
 الاوقات بعلم واحد وذلك العلم غير متغير وذلك العلم من لوازم ذاته من غير ان يكون
 موصوفا بالحدوث او الامكان والعبد لا يشارك الرب الا في السدس الاول وهو اصل العلم
 ثم هذا السدس بينه وبين عبادته ايضا نصفان فخمسة دوايق ونصف جزء من العلم مسلم له
 والنصف الواحد لجملة عبادته ثم هذا الجزء الواحد مشترك بين الخلائق كلهم من الملائكة
 الكروية والملائكة الروحانية وحلة العرش وسكان السموات وملائكة الرحمة
 وملائكة العذاب وكذا جميع الانبياء الذين اولهم آدم وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم
 وعليهم اجمعين وكذا جميع الخلائق كلهم في علومهم الضرورية والكسبية والحرف
 والصناعات وجميع الحيوانات في ادراكاتها وشعوراتها والاهتداء الى مصالحها في
 اغذيتها ومضارها ومنافعها والحاصل لك من ذلك الجزء اقل من الذرة المؤلفة ثم انك بتلك
 الذرة عرفت اسرار الهيته وصفاته الواجبة والجايزة والمستحيلة فاذا كنت بهذه الذرة
 عرفت هذه الاسرار فكيف يكون علمه بخمس دوايق ونصف افلا يعلم بذلك العلم اسرار
 عبوديتك فهذا تحقيق قوله وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفي بل الحق ان الدينار
 بثمائه له لان الذي علمته فانما علمته بتعليمه على ما قال أنزله بعلمه وقال لا يعلم من خلق ولهذا
 مثال وهو الشمس فان ضوءها يجعل العالم مضيئا ولا ينتقص البتة من ضوءها شيء فكذا
 ههنا فكيف لا يكون عالم بالسر والاخفي فان من تدبيراته في خلق الاشجار وأنواع
 النبات انما ليس لها فم ولا سائر آلات الغذاء فلا جرم اصولها مركوزة في الارض تمتص
 بها الغذاء فيؤدي ذلك الغذاء الى الاغصان ومنها الى العروق ومنها الى الاوراق ثم انه تعالى
 جعل عروقها كالاطناب التي بها يمكن ضرب الخيام وكما انه لا بد من مد الطنب من كل
 جانب لتبقى الخيمة واقفة كذلك العروق تذهب من كل جانب لتبقى الشجرة واقفة ثم لو
 نظرت الى كل ورقة وما فيها من العروق الدقيقة المشوثة فيها ليصل الغذاء منها الى كل

مؤكدة لما في تكثيره من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية ونسبة التزليل الى الموصول بطريق الالتفات الى الغيبة بعد نسبتها الى نون العظمة لبيان فخامته تعالى بحسب الافعال والصفات اثريتها بحسب الذات بطريق الابهام ثم التفسير لزيادة تحقيق وتقرير وتخصيص خلقهما بالذكر مع ان المراد خلقهما بجميع ما يتعلق بهما كما يفصح عنه قوله تعالى له ما في السموات وما في الارض الآية لاصالتهما واستنباهما للمعادهما وتقديم الارض لكونه اقرب الى الحس واطهر عنده ووصف السموات بالعلا وهو جمع العليا تأنيث الاعلى لتأكيد الفخامة مع ما فيه من مراعاة الفواصل وكل ذلك الى قوله تعالى له الاسماء الحسنى مسوق لتعظيم شان المنزل عز وجل المستتبع لتعظيم شان المنزل الداعي الى تربية المهابة وادخال الروعة المؤدية الى استئزال المتمردين عن رتبة العتو والطغيان واستمالتهم نحو الحشية القضية الى التذكرة والايان (الرجن) رفع على المدح اي هو الرجن وقد عرفت في صدر سورة البقرة ان المرفوع مدحا في حكم الصفة الجارية على ما قبله وان لم يكن تابعه في الاعراب ولذلك التزموا حذف المبتدأ ليكون في صورة متعلق من متعلقاته وقد قرئ بالجر على انه صفة صريحة للموصول وما قيل من ان الاسماء الناقصة لا يوصف منها الا الذي وحده مذهب الكوفيين

جانب من الورقة ليكون ذلك تقوية لجرم الورقة فلا يتزق سريعا وهي شبه العروق المخلوقة في بدن الحيوان لتكون مسالك الدم والروح فتكون مقوية للبدن ثم انظر الى الاشجار فان أحسنها في المنظر الدلب والخلاف ولا حاصل لهما وأقبحها شجرة التين والعنب وانظر الى منفعتهما فهذه الاشياء واشباهها تظهر انه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض* اما قوله تعالى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى فالكلام فيه على قسمين (الاول) في التوحيد اعلم ان دلائل التوحيد ستأتي ان شاء الله في تفسير قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وانما ذكره ههنا ليبين ان الموصوف بالقدرة وبالعلم على الوجه الذي تقدم واحد لا شريك له وهو الذي يستحق العبادة دون غيره ولنذكر ههنا نكتا متعلقة بهذا الباب وهي ابحاث (البحث الاول) اعلم ان مراتب التوحيد اربع (احدها) الاقرار باللسان (والثاني) الاعتقاد بالقلب (والثالث) تأكيده ذلك الاعتقاد بالحجة (والرابع) ان يصير العبد مغمورا في بحر التوحيد بحيث لا يدور في خاطره شيء غير عرفان الاحد الصمد (اما الاقرار باللسان) فان وجد خاليا عن الاعتقاد بالقلب فذلك هو المنافق (واما الاعتقاد) بالقلب اذا وجد خاليا عن الاقرار باللسان ففيه صور (الصورة الاولى) ان من نظر وعرف الله تعالى وكأعرفه مات قبل ان يمضي عليه من الوقت ما يمكنه التلفظ بكلمة الشهادة فقال قوم انه لا يتم ايمانه والحق انه يتم لانه ادى ما كلف به وعجز عن التلفظ به فلا يبقى مخاطبا ورأيت في الكتب ان ملك الموت مكتوب على جبهته لا اله الا الله لكي اذا اراد المؤمن تذكر كلمة الشهادة فيكفيه ذلك التذكر عن الذكر (الصورة الثانية) ان من عرف الله ومضى عليه من الوقت ما يمكنه التلفظ بالكلمة ولكنه قصر فيه قال الشيخ الغزالي يحتمل ان يقال اللسان ترجان القلب فاذا حصل المقصود في القلب كان امتناعه من التلفظ جارا مجرى امتناعه من الصلاة والزكاة وكيف يكون من اهل النار وقد قال عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان وقلب هذا الرجل مملوء من الايمان وقال آخرون الايمان والكفر امور شرعية نحن نعلم ان الممتنع من هذه الكلمة كافر (الصورة الثالثة) من اقر باللسان واعتقد بالقلب من غير دليل فهو مقلد والاختلاف في صحة ايمانه مشهور (اما المقام الثالث) وهو اثبات التوحيد بالدليل والبرهان فقد بينا في تفسير قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا انه يمكن اثبات هذا المطلوب بالدلائل العقلية والسمعية واستقصينا القول فيها هناك (اما المقام الرابع) وهو الفناء في بحر التوحيد فقال المحققون العرفان مبتدأ من تفريق ونقض وترك ورفض ممكن في جميع صفات هي من صفات الحق للذات المريدة بالصدق منه الى الواحد القهار ثم وقوف هذه الكلمات محيطا بقصى نهايات درجات السائر الى الله تعالى (البحث الثاني) في الاخبار الواردة في التهليل (اولها) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال افضل الذكر لا اله الا الله وافضل

وايما كان فوصفه بالرحمانية اثر وصفه بخالقية السموات والارض للاشعار بأن خلقهما من آثار رحته تعالى كما ان قوله تعالى رب السموات والارض وما بينهما الرحمن الا يذان بأن ربوبيته تعالى بطريق الرحمة وفيه اشارة الى ان تنزيل القرآن ايضا من احكام رحته تعالى كما ينبغي عنه قوله تعالى الرحمن علم القرآن اورفع على الابتداء واللام للعهد والاشارة الى الموصول والخبر قوله تعالى (على العرش استوى) وجعل الرحمة عنوان الموضوع الذي شأنه ان يكون معلوم الثبوت للموضوع عند المخاطب للايدان بأن ذلك امرين لاسترة به غنى عن الاخبار به صريحا وعلى متعلقة باستوى قدمت عليه لمراعاة الفواصل والجار والمجرور على الاول خبر مبتدأ محذوف كافي قراءة الجر وقد جوز ان يكون خبرا

الدعاء استغفر الله ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك
والؤمنين والمؤمنات (وثانيها) قال عليه السلام ان الله تعالى خلق ملكا من الملائكة
قبل ان خلق السموات والارض وهو يقول اشهد ان لا اله الا الله مادابها صوته
لا يقطعها ولا يتنفس فيها ولا يتعاطى فيها فاذا اتمها امر اسرافيل بالنفخ في الصنور وقامت
القيامة تعظيما لله عز وجل (وثالثها) عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال عليه
السلام ما زلت اشفع الى ربي ويشفعني واشفع اليه ويشفعني حتى قلت يارب شفعي
فيمن قال لا اله الا الله قال يا محمد هذه ليست لك ولا لاحد وعزتي وجلالي لا ادع احدا في
النار قال لا اله الا الله (ورابعها) قال سفيان الثوري سألت جعفر بن محمد عن حم عسق
قال الحاء حكيمه والميم ملكه والعين علمته والسين سناؤه والقاف قدرته يقول الله
جل ذكره يحكمي وملكي وعظمتي وسنائي وقدرتي لا اعذب بالنار من قال لا اله الا الله
محمد رسول الله (وخامسها) ان عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام في
السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت
بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب له الله الف الف حسنة ومحامنه الف الف سيئة
وبني له بيتا في الجنة (البحث الثالث) في النكت (احدها) ينبغي لاهل لا اله الا الله ان
يحصلوا اربعة اشياء حتى يكونوا من اهل لا اله الا الله التصديق والتعظيم والخلاوة
والحرية فمن ليس له التصديق فهو منافق ومن ليس له التعظيم فهو مبتدع ومن ليس له
الخلاوة فهو مرء ومن ليس له الحرية فهو فاجر (وثانيها) قال بعضهم قوله الم تركيب
ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة انه لا اله الا الله اليه يصعد السكام الطيب والعمل
الصالح يرفعه لا اله الا الله وتواصوا بالحق لا اله الا الله قل انما اعظكم بواحدة لا اله الا
الله وقفوه انهم مسئولون عن قول لا اله الا الله بل جاء بالحق وصدق المرسلين هو لا اله
الا الله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة هو لا اله الا الله
ويضل الله الظالمين عن قول لا اله الا الله (وثالثها) ان موسى بن عمران عليه السلام قال
يارب علمي شيئا اذكر لبي قال قل لا اله الا الله قال كل عبادك يقولون لا اله الا الله فقال قل
لا اله الا الله قال انما اردت شيئا تخصني به قال يا موسى لو ان السموات السبع ومن فيهن في
كفة ولا اله الا الله في كفة لمالت بهن لا اله الا الله (البحث الرابع) في اعرابه قالوا كلمة
لا ههنا دخلت على الماهية فانفتت الماهية واذا انتفت الماهية انتفت كل افراد الماهية
واما الله فاته اسم علم للذات المعينة اذ لو كان اسم معنى لكان كلها محتملا للكثرة فلم تكن
هذه الكلمة مفيدة للتوحيد فقالوا لا استحققت عمل ان لشابهتها لها من وجهين
(احدهما) ملازمة الاسماء والآخرتنا قضيهما فان احدهما لتأكيد الثبوت والآخر
لتأكيد النفي ومن عادتهم تشبيه احد الضدين بالآخر في الحكم اذا ثبت هذا فنقول لما
قالوا ان زيادا ذاهب كان يجب ان يقولوا الارجل اذا هب الا انهم بنوا لامع ما دخل عليه

بعد خبر والاستواء على العرش
نجاز عن الملك والسلطان متفرع
على الكناية فيمن يجوز عليه التعود
على السرير يقال استوى فلان
على سرير الملك يراد به ملك وان
لا يقعد على السرير اصلا والمراد
بيان تعلق ارادته الشريفة بايجاد
الكائنات وتدير امرها وقوله
تعالى (له ما في السموات وما في
الارض) سواء كان ذلك
بالجزئية منها او بالكلية فيها
(وما بينهما) من الموجودات
الكائنة في الجو دأعا كالهواء
والسحاب او اكثريا كالطيراي
له وحده دون غيره لا شريك ولا
استقلال لكل ما ذكر ملكا وتصرفا
واحيا واماتا واجدادا واعدا
(وما تحت الثرى) اي ما وراء
التراب وذكروا مع دخوله تحت
ما في الارض لزيادة التقرير وروى
عن محمد بن كعب انه مات تحت
الارضين السبع وعن السدي
ان الثرى هو الصخرة التي عليها

من الاسم المفرد على الفتح اما البناء فلشدة اتصال حرف النفي بما دخل عليه كأنه صار
اسما واحدا وما الفتح فلانهم قصدوا البناء على الحركة المستحقة توفيقا بين الدليل الموجب
للاعراب والدليل الموجب للبناء (الثاني) خبره محذوف والاصل لا اله في الوجود ولا حول
ولا قوة لنا وهذا يدل على ان الوجود زائد على الماهية (البحث الخامس) قال بعضهم تصور
الثبوت مقدم على تصور السلب فان السلب مالم يضاف الى الثبوت لا يمكن تصوره فكيف
قدم ههنا السلب على الثبوت وجوابه انه لما كان هذا السلب من مؤكدات الثبوت
لا جرم قدم عليه (القسم الثاني) من الكلام في الآية البحث عن اسماء الله تعالى وفيه
ابحاث (البحث الاول) قال عليه السلام اذا كان يوم القيامة نادى مناد ايها الناس انا
جعلت لكم نسبوا انتم جعلتم لانفسكم نسبانا جعلت اكرمكم عندي اتقاكم وانتم جعلتم
اكرمكم اغناكم فلا ان ارفع نسبي واضع نسبكم اين المتفون الذين لا خوف عليهم ولا هم
يحزنون واعلم ان الاشياء في قسمة العقول على ثلاثة اقسام كامل لا يحتمل النقصان وناقص
لا يحتمل الكمال وثالث يقبل الامرين اما الكامل الذي لا يحتمل النقصان فهو الله تعالى
وذلك في حقه بالوجوب الذاتي وبعده الملائكة فان من كمالهم انهم لا يعصون الله ما امرهم
ومن صفاتهم انهم عباد مكرمون ومن صفاتهم انهم يستغفرون للذين آمنوا اما الناقص
الذي لا يحتمل الكمال فهو الجمادات والنبات والبهائم واما الذي يقبل الامرين جميعا فهو
الانسان تارة يكون في الترقى بحيث يخبر عنه بأنه في مقعد صدق عند مليك مقتدر
وتارة في التسفل بحيث يقال ثم ردناه اسفل سافلين واذا كان كذلك استحتم ان يكون
الانسان كاملا لذاته وما لا يكون كاملا لذاته استحتم ان يصير موصوفا بالكمال الى ان
يصير منتسبا الى الكامل لذاته لكن الانتساب قسمان قسم يعرض للزوال وقسم
لا يكون يعرض للزوال اما الذي يكون يعرض للزوال فلا فائدة فيه ومثاله الصحة والمال
والجمال واما الذي لا يكون يعرض للزوال فعبوديتك لله تعالى فانه كما يمنع زوال صفة
الالهية عنه يمنع زوال صفة العبودية عنه فهذه النسبة لا تقبل الزوال والمنتسب اليه
وهو الحق سبحانه لا يقبل الخروج عن صفة الكمال ثم اذا كنت من بلد او منتسبا الى
قبيلة فانك لاتزال تبالغ في مدح تلك البلدة والقبيلة بسبب ذلك الانتساب العرضي فلا ان
تشتغل بذكر الله تعالى ونعوت كبريائه بسبب الانتساب الذاتي كان اولى فلهذا قال
ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وقال الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى (البحث الثاني)
في تقسيم اسماء الله تعالى اعلم ان اسم كل شيء اما ان يكون واقعا عليه بحسب ذاته او
بحسب اجزاء ذاته او بحسب الامور الخارجة عن ذاته (اما القسم الاول) فقد اختلفوا
في انه هل لله تعالى اسم على هذا الوجه وهذه المسئلة مبنية على ان حقيقة الله تعالى هل
هي معلومة للبشرام لا فن قال انها غير معلومة للبشر قال ليس لذاته الخصوصية اسم لان
المقصود من الاسم ان يشار به الى المسمى واذا كانت الذات المخصوصة غير معلومة امتنعت

الارض السابعة (وان تجهر
بالقول) بيان لاحاطة علمه تعالى
بجميع الاشياء اثر بيان سعة
سلطنته وشمول قدرته لجميع
الكائنات أي وان تجهر بذكره
تعالى ودعائه فاعلم انه تعالى غني
عن جهرك (فانه يعلم السر
وأخفى) أي ما أسرته الى غيرك
وشيا أخفى من ذلك وهو ما أخطرتك
بإلّاك من غير أن تنفوه به أصلا
أو ما أسرته لنفسك وأخفى منه
وهو ما أسرته فيما سيأتي وتكبيره
للمبالغة في الخفاء وهذا امانه
عن الجهر كقوله تعالى واذا ذكر ربك
في نفسك تضرعا وخيفة ودون
الجهر من القول واما ارشاد للعباد
الى أن الجهر ليس لاسمائه سبحانه
بل لغرض آخر من تصوير النفس
بالذكر وتثبيتها فيها ومنعها من
الاشتغال بغيره وقطع الوسوسة
عنها وهضمها بالضرع والجوار
وقوله تعالى (الله) خبر مبتدأ
محذوف والجملة استئناف مسوق

الإشارة العقلية إليها فامتنع وضع الاسم لها وقد تكلمنا في تحقيق ذلك في تفسير اسم الله وأما الاسم الواقع عليه بحسب اجزاء ذاته فذلك محال لأنه ليس لذاته شيء من الاجزاء لأن كل مركب ممكن وواجب الوجود لا يكون ممكنا فلا يكون مركبا وأما الاسم الواقع بحسب الصفات الخارجة عن ذاته فالصفات إما أن تكون ثبوتية حقيقية أو ثبوتية إضافية أو سلبية أو ثبوتية مع إضافية أو سلبية مع سلبية أو ثبوتية إضافية وسلبية ولما كانت الإضافات الممكنة غير متناهية وكذا السلوب غير متناهية أمكن أن يكون للباري تعالى أسماء متباينة لا مترادفة غير متناهية فهذا هو التنبيه على المأخذ (البحث الثالث) يقال إن الله تعالى أربعة آلاف اسم ألف لا يعلمها إلا الله تعالى وألف لا يعلمها إلا الله والملائكة وألف لا يعلمها إلا الله والانبيا وأما الألف الرابع فإن المؤمنين يعلمونه ثلثمائة منها في التوراة وثلثمائة في الإنجيل وثلثمائة في الزبور ومائة في الفرقان تسع وتسعون منها ظاهرة وواحد مكتوم فن أحصاها دخل الجنة (البحث الرابع) الأسماء الواردة في القرآن منها ما ليس بانفراده ثناء ومدح كقوله جاعل وخالق وصانع فاذا قيل فائق الاصباح وجاعل الليل سكننا صار مدحا وأما الاسم الذي يكون مدحافته ما إذا قرن بغيره صار ابلغ نحو قولناحي فاذا قيل الحى القيوم او الحى الذى لا يموت كان ابلغ وايضا قولنا بديع فانك اذا قلت بديع السموات والارض ازداد المدح ومن هذا الباب ما كان اسم مدح ولكن لا يجوز انفراده كقولك دليل وكاشف فاذا قيل يادليل المتخيرين ويكاشف الضر والبلوى جاز ومنه ما يكون اسم مدح مفردا او مقرونا كقولنا الرحمن الرحيم (البحث الخامس) من الأسماء ما يكون مقارنتها احسن كقولك الاول الآخر المبدى المعيد الظاهر الباطن ومثاله قوله تعالى في حكاية قول المسيح ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم وبقية الابحاث قد تقدمت في تفسير بسم الله الرحمن الرحيم (البحث السادس) في النكت رأى بشر الخافى كاغدا مكتوبا فيه بسم الله الرحمن الرحيم فرفعه وطيبه بالمسك وبلعه فرأى في النوم قائلا يقول يا بشر طيبت اسمنا فنحن نطيب اسمك في الدنيا والآخرة (وثانيها) قوله تعالى والله الأسماء الحسنى وليس حسن الأسماء لذاتها لفظا واصوات بل حسنها لحسن معانيها ثم ليس حسن اسماء الله حسنا يتعلق بالصورة والخلقة فان ذلك محال على من ليس بجسم بل حسن يرجع الى معنى الاحسان مثلا اسم الستار والغفار والرحيم انما كانت حسناء لانها دالة على معنى الاحسان وروى ان حكيميا ذهب اليه قبيح وحسن والتمسا الوصية فقال للحسن انت حسن والحسن لا يليق به الفعل القبيح وقال للآخر انت قبيح والقبيح اذا فعل الفعل القبيح عظم قبحه فنقول الهنا اسماءك حسنة وصفاتك حسنة فلا تظاهر لنا من تلك الأسماء الحسنة والصفات الحسنة الا الاحسان الهنا يكفينا قبح افعالنا وسيرتنا فلا تظم اليه قبح العقاب ووحشة العذاب (وثالثها) قوله عليه السلام اطلبوا الخواص عند احسان

ليبان ان ما ذكر من صفات الكمال موصوفها ذلك المعبود بالحق اى ذلك المنعوت بما ذكر من النعوت الجليلة الله عز وجل وقوله تعالى (لا اله الا هو) تحقيق الحق وتصريح بما تضمنه ما قبله من اختصاص الالهية به سبحانه فان ما اسند اليه تعالى من خلق جميع الموجودات والرحمانية والمالكية للكل والعلم الشامل مما يقتضيه اقتضاء بيننا وقوله تعالى (له الأسماء الحسنى) بيان لكون ما ذكر من الخالق لقيمة والرحمانية والمالكية والعالمية اسماء وصفاته من غير تعدد في ذاته تعالى فانه روى ان المشر كين حين سمعوا النبي عليه الصلاة والسلام يقول يا الله يارحمن قالوا ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعو الهما آخر والحسنى تأنيث الاحسن يوصف به الواحد المؤنث والجمع من المذكور والمؤنث كما رب اخرى وآياتنا الكبرى

الوجوه الهنا حسن الوجه عرضي اما حسن الصفات والاسماء فذاقي فلا تردنا عن احسانك
خائبين خاسرين (ورابعها) ذكر ان صيادا كان يصيد السمك فصاد سمكة وكان له ابنة
فأخذتها ابنته فطرحتها في الماء وقالت انها ما وقعت في الشبكة الا لغفلتها الهنا تلك
الصبيبة رجت غفلة هاتيك السمكة وكانت تلقيها مرة اخرى في البحر ونحن قد اصطادتنا
وسوسة ابليس واخرجتنا من بحر رحمتك فارحنا بفضلك وخلصنا منها والقنا في بحار
رحمتك مرة اخرى (وخامسها) ذكرت من الاسماء خمسة في الفاتحة وهي الله والرب
والرحمن والرحيم والملك فذكرت الالهية وهي اشارة الى القهارية والعظمة فعلم ان
الارواح لا تطيق ذلك القهر والعلو فذكرت بعده اربعة اسماء تدل على اللطف الرب وهو
يدل على التربية والمعتاد ان من ربي احدا فانه لا يجهل امره ثم ذكر الرحمن الرحيم
وذلك هو النهاية في اللطف والرافة ثم ختم الامر بالملك والملك العظيم لا ينتقم من
الضعيف العاجز ولان عائشة قالت لعلي عليه السلام ملكك فاسجح فأنت اولى بأن تعفو
عن هؤلاء الضعفاء (وسادسها) عن محمد بن كعب القرظي قال موسى عليه السلام
الهي اى خلقتك اكرم عليك قال الذي لا يزال لسانه رطبا من ذكرى قال فأى خلقتك اعلم
قال الذي يلتمس الى علمه علم غيره قال فأى خلقتك اعدل قال الذي يقضى على نفسه كما
يقضى على الناس قال فأى خلقتك اعظم جرما قال الذي يتهمني وهو الذي يسألني ثم
لا يرضى بما قضيت له الهنا انا لا نتهمك فانا نعلم ان كل ما احسنت به فهو فضل وكل ما تفعله
فهو عدل فلا تؤاخذنا بسوء اعمالنا (وسابعها) قال الحسن اذا كان يوم القيامة نادى
منادسيعلم اجمع من اولى بالكرم اين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع
فيقومون فيتخطون رقاب الناس ثم يقال اين الذين كانوا لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر
الله ثم ينادى مناد اين الحامدين الله على كل حال ثم تكون التبعة والحساب على من بقى
الهنا فحن حيدناك واثينا عليك بهقدار قدرتنا ومنتهى طاقتنا فاعف عنا بفضلك
ورحمتك ومن اراد الاستقصا في الاسماء والصفات فعليه بكتاب لوايع البيئات في
الاسماء والصفات وبالله التوفيق * قوله تعالى (وهل أتاك حديث موسى اذ رأى نارا

فقال لاهه امبلشوا انى أنست نار العلي اتبتم منها بقبس او اجد على النار هذى فلما
أتاه نودى يا موسى انى انار بك فاخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى) اعلم انه تعالى لما
عظم حال القرآن وحال الرسول فيما كافه اتبع ذلك بما يقوى قلب رسول الله صلى الله
عليه وسلم من ذكر احوال الانبياء عليهم السلام تقوية لقلبه في الابلاغ كقوله وكلنا نقص
عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك وبدأ بموسى عليه السلام لان المحنة والفتنة
الحاصلة له كانت اعظم ليسلى قلب الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك ويصبره على تحمل
المكاره فقال وهل أتاك حديث موسى وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قوله وهل أتاك
يحتمل ان يكون هذا اول ما خبر به من امر موسى عليه السلام فقال وهل أتاك اى لم

(وهل أتاك حديث موسى)
استئناف مسوق لتقرير أمر
التوحيد الذى اليه انتهى مساق
الحديث وبيان انه أمر مستمر فيما
بين الانبياء كابرا عن كابر وقد
خوطف به موسى عليه الصلاة
والسلام حيث قيل له اننى انا الله
لا اله الا انا وبه ختم عليه الصلاة
والسلام مقالة حيث قال انما
الهكم الله الذى لا اله الا هو وأما
ما قيل من أن ذلك لترغيب النبي
عليه الصلاة والسلام في الاثتساء
بموسى عليه الصلاة والسلام في
تحمل أعباء النبوة والصبر على
مقاساة الخطوب في تبليغ أحكام
الرسالة فيأباه أن مساق النظم
الكريم لصرفه عليه الصلاة
والسلام عن اتمام المشاق وقوله
تعالى (اذ رأى نارا) ظرف
للحديث وقيل لمضمر مؤخر اى
حين رأى نارا كان كيت وكيت
وقيل مفعول لمضمر مقدم اى
اذ كروقت رؤيته نارا روى انه
عليه الصلاة والسلام استأذن
شعبيا عليهما الصلاة والسلام في
الخروج الى امه وأخيه فخرج
بأهله وأخذ على غير الطريق
مخافة من ملوك الشام فلما وافى
وادي طوى وهو بالجانب الغربى
من الطور ولد له ولد في ليلة مظلمة
شامية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد
ضل الطريق وتفرقت ماشيته
ولاماء عنده وقدح فصلد زنده

يأتك الى الآن وقد أتاك الآن فتنبه له وهذا قول الكلبي ويحتمل ان يكون قد أتاه ذلك في الزمان المتقدم فكأنه قال اليس قد أتاك وهذا قول مقاتل والضحاك عن ابن عباس (المسئلة الثانية) قوله وهل أتاك وان كان على لفظ الاستفهام الذي لا يجوز على الله تعالى لكن المقصود منه تقرير الجواب في قلبه وهذه الصيغة ابلغ في ذلك كما يقول المرء لصاحبه هل بلغك خبر كذا فيتطلع السامع الى معرفة ما يؤمى اليه ولو كان المقصود هو الاستفهام لكان الجواب يصدر من قبل النبي عليه السلام لا من قبل الله تعالى (المسئلة الثالثة) قوله تعالى اذ رأى نارا اى هل أتاك حديثه حين رأى نارا قال المفسرون استأذن موسى عليه السلام شعييا في الرجوع الى والدته فاذن له فخرج فولد له ابن في الطريق في ليلة شاتية مثجة وكانت ليلة الجمعة وقد حاد عن الطريق ففقد موسى عليه السلام النار فلم تور المقدحة شيئا فيبيناهو في من اوله ذلك اذ فطر نار من بعيد عن يسار الطريق قال السدي ظن انها نار من نيران الرعاة وقال آخرون انه عليه السلام رآها في شجرة وليس في لفظ القرآن ما يدل على ذلك واختلفوا فقال بعضهم الذي رآه لم يكن نارا بل تخيله نارا والصحيح انه رأى نارا ليكون صادقا في خبره اذ الكذب لا يجوز على الانبياء قيل النار اربعة اقسام نار تأكل ولا تشرب وهي نار الدنيا ونار تشرب ولا تأكل وهي نار الشجر لقوله تعالى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا ونار تأكل وتشرب وهي نار المعدة ونار لا تأكل ولا تشرب وهي نار موسى عليه السلام وقيل ايضا النار على اربعة اقسام (احدها) نار لها نور بلا حرقة وهي نار موسى عليه السلام (وثانيها) حرقة بلا نور وهي نار جهنم (وثالثها) الحرقة والنور وهي نار الدنيا (ورابعها) لا حرقة ولا نور وهي نار الاشجار فلما ابصر النار توجه نحوها فقال لاهله امكثوا فيجوز ان يكون الخطاب للمرأة وولدها والخادم الذي معها ويجوز ان يكون للمرأة وحدها ولكن خرج على ظاهر لفظ الاهل فان الاهل يقع على الجمع وايضا فقد يخاطب الواحد بلفظ الجماعة تفخيما اى اقيموا في مكانكم انى آنست نارا اى ابصرت والايناس الالبصار البين الذي لا شبهة فيه ومنه انسان العين فانه يبين به الشيء والانس لظهورهم كما قيل الجن لا ستارهم وقيل هو ايضا مايؤنس به ولما وجد منه الايناس وكان منتفيا حقيقة لهم انى بكلمة انى لتوطين انفسهم ولما كان الايناس بالقبس ووجود الهدى مترقبين متوقعين بنى الامر فيهما على الرجاء والطمع فقال لعلى آتيكم ولم يقطع فيقول انى آتيكم لئلا يعد ما لم يتيقن الوفاء به والنكسة فيه ان قوما قالوا كذب ابراهيم المصلحة وهو محال لان موسى عليه السلام قبل نبوته احترز عن الكذب فلم يقل آتيكم ولكن قال لعلى آتيكم ولم يقطع فيقول انى آتيكم لئلا يعد ما لم يتيقن الوفاء به والقبس النار المقتبسة في رأس عود او قتيلة او غيرها او اوجد على النار هدى والهدى ما يهتدى به وهو اسم مصدر فكأنه قال اجد على النار ما اهتدى به من دليل او علامة ومعنى الاستعلاء على النار ان اهل

فبينما هو في ذلك اذ رأى نارا على يسار الطريق من جانب الطور (فقال لاهله امكثوا) اى اقيموا مكانكم امرهم عليه الصلاة والسلام بذلك لئلا يتبعوه فيما عزم عليه عليه الصلاة والسلام من الذهاب الى النار كما هو المعتاد لئلا ينتقلوا الى موضع آخر فانه مما لا يخطر بالبال والخطاب للمرأة والولد والخادم وقيل لها وحدها والجمع اما الظاهر لفظ الاهل او للتفخيم كما في قول من قال *وان شئت حرمت النساء سواكم* (انى آنست نارا) اى ابصرتها ابصارا بينا لا شبهة فيه وقيل الايناس خاص ابصار مايؤنس به والجملة تعليل للامر او المأثور به (لعلى آتيكم منها) اى اجيئكم من النار (بقبس) اى بشعلة مقتبسة من معظم النار وهي المرادة بالجدوة في سورة القصص والشهاب القبس (او اجد على النار هدى) هاد يهدي على الطريق على انه مصدر سمى به الفاعل مبالغة او حذف منه المضاني اى ذاهداية او على انه اذا وجد الهادى فقد وجد الهدى وقيل هاد يهدي الى ابواب الدين فان افكار الابرار مغشورة بالهمة الدينية في عامة احوالهم لا يشغلهم عنها شاغل والاول هو الاظهر لان مساق النظم الكريم لنساية اهله وقد نص عليه في سورة القصص

النار يستعملون المكان القريب منها ولان المصطلين بها اذا احاطوا بها كانوا مشرفين عليها فلما اتاها اى اتي النار قال ابن عباس رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كأنها نار بيضاء فوقف متعجبا من شدة ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوء النار فسمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما قال وهب فتن موسى عليه السلام انها نار أوقدت فأخذ من دقاق الحطب ليقتبس من لهبها فالت اليه كأنها تريد فتأخر عنها وهابا ثم لم تزل تطمعه ويطمع فيها ثم لم يكن اسرع من خجودها فكأنها لم تكن ثم رمى موسى بنظره الى فرعها فاذا خضرتها ساطعة في السماء واذا نور بين السماء والارض له شعاع تكل عنه الابصار فلما رأى موسى ذلك وضع يده على عينيه فنودي يا موسى قال القاضى الذى يروى من ان الرندما كان يورى فهذا جائز واما الذى يروى من ان النار كانت تتأخر عنه فان كانت النبوة قد تقدمت له جاز ذلك والافهو متمتع الا ان يكون معجزة لغيره من الانبياء عليهم السلام وفي قوله وانا اخترتك فاستمع لما يوحى دلالة على ان في هذا الحالة اوحى الله اليه وجعله نبيا وعلى هذا الوجه بعدما ذكره من تأخر النار عنه وبين فساد ذلك قوله تعالى فلما اتاها نودى يا موسى وان كانت تتأخر عنه حالا بعد حال لما صح ذلك ولما بقى لقاء التعقيب فائدة قلنا القاضى انما بنى هذا الاعتراض على مذهبه في ان الارهاص غير جائز وذلك عندنا باطل فبطل قوله واما التمسك بفناء التعقيب فقريب لان تخلل الزمان القليل فيما بين المجئ والنداء لا يقدح في فناء التعقيب (المسئلة الرابعة) قرأ ابو عمرو وابن كثيرانى بالفتح اى نودى بانى اناربك والباقون بالكسر اى نودى فليل يا موسى اولان النداء ضرب من القول فعومل معاملة (المسئلة الخامسة) قال الاشعري ان الله تعالى سمعه الكلام القديم الذى ليس بحرف ولا صوت واما المعتزلة فانهم انكروا وجود ذلك الكلام فقالوا انه سبحانه خلق ذلك النداء في جسم من الاجسام كالشجرة او غيرها لان النداء كلام الله تعالى والله قادر عليه ومتى شاء فعله واما اهل السنة من اهل ما وراء النهر فقد اثبتوا الكلام القديم الا انهم زعموا ان الذى سمعه موسى عليه السلام صوت خلقه الله تعالى في الشجرة واحتجوا بالآية على ان المسموع هو الصوت المحدث قالوا انه تعالى رتب النداء على انه اتى النار والمرتب على المحدث محدث فالنداء محدث (المسئلة السادسة) اختلفوا في ان موسى عليه السلام كيف عرف ان المنادى هو الله تعالى فقال اصحابنا يجوز ان يخلق الله تعالى له علما ضروريا بذلك ويجوز ان يعرفه بالمعجزة قالت المعتزلة اما العلم الضروري فغير جائز لانه لو حصل العلم الضروري بكون هذا النداء كلام الله تعالى لحصل العلم الضروري بوجود الصانع العالم القادر لاستحالة أن تكون الصفة معلومة بالضرورة والذات تكون معلومة بالاستدلال ولو كان وجود الصانع تعالى معلوما له بالضرورة لخرج موسى عن كونه مكلفا لان حصول العلم الضروري بنا في التكليف

حيث قيل لعل آتيكم منها خبر او جذوة الآية وكلمة اوفى الموضعين لمنع الخلودون منع الجمع ومعنى الاستعلاء في قوله تعالى على النار ان اهل النار يستعملون المكان القريب منها اولانها عند الاصطلاح يكتنفونها قياما وعودا فيشرفون عليها ولما كان الاثيان بهامترقا غير محقق الوقوع صدر الجملة بكلمة الترجي وهي اماعة لفعل قد حذف ثقة بما يدل عليه من الامر بالمكث والاخبار بايناس النار وتقاديا عن التصريح بما يوحشهم واما حال من فاعله اى فاذهب اليها لا آتيكم او كي آتيكم اوراجيان آتيكم منها بقبس الآية وقدم تحقيق ذلك مفصلا في تفسير قوله تعالى يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون (فلما اتاها) اى النار التي آتتها قال ابن عباس رضى الله عنهما رأى شجرة خضراء اطافت بها من اسفلها الى اعلاها نار بيضاء تنقد كاشرة ما يكون فوقف متعجبا من شدة ضوءها وشدة خضرة الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوءها قالوا النار اربعة اصناف صنف يأكل ولا يشرب وهي نار الدنيا وصنف يشرب ولا يأكل وهي نار الشجر الاخضر وصنف يأكل ويشرب

وبالاتفاق لم يخرج موسى عن التكليف فعلنا ان الله تعالى عرفه ذلك بالمعجز ثم اختلفوا في ذلك المعجز على وجوه (اولها) منهم من قال نعلم قطعاً ان الله تعالى عرفه ذلك بواسطة المعجز ولا حاجة بنا الى ان نعرف ذلك المعجز ماهو (وثانيها) يروى ان موسى عليه السلام لما شاهد انوار الساطع من الشجرة الى السماء وسمع تسبيح الملائكة وضع يديه على عينيه فنودي يا موسى فقال ليك اني اسمع صوتك ولا اراك فأين انت قال انا معك وامامك وخلفك ومحيط بك واقرب اليك منك ثم ان ابليس اخطر بباله هذا الشك وقال ما يدريك انك تسمع كلام الله فقال لا اني اسمعه من فوقى ومن تحتي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي كما اسمعه من قدامي فعلت انه ليس بكلام المخلوقين ومعنى اطلاقه هذه الجهات اني اسمعه بجميع اجزائي وابعاضى حتى كان كل جارحة منى صارت اذناً (وثالثها) لعله سمع النداء من جاد كالحصى وغيرها فيكون ذلك معجزاً (ورابعها) انه رأى النار في الشجرة الخضراء بحيث ان تلك الخضرة ما كانت تطفئ تلك النار وتلك النار ما كانت تضر تلك الخضرة وهذا لا يقدر عليه احد الا الله سبحانه (المسئلة السابعة) قالوا ان تكرير الضمير في اني انار بك كان لتوكيد الدلالة وازالة الشبهة (المسئلة الثامنة) ذكروا في قوله فاخلع نعليك وجوها (احدها) كانتا من جلد حار ميت فلذلك امر بخلعهما صيانة للوادي المقدس ولذلك قال عقيه انك بالوادي المقدس طوى وهذا قول على عليه السلام وقول مقاتل والكلبي والضحاك وقتادة والسدي (والثاني) انما امر بخلعهما لينال قدميه بركة الوادي وهذا قول الحسن وسعيد بن جبير ومجاهد (وثالثها) أن يحمل ذلك على تعظيم البقعة من ان يطأها الا حافياً ليكون معظماً لها وخاضعاً عند سماع كلام ربه والدليل عليه انه تعالى قال عقيه انك بالوادي المقدس وهذا يفيد التعليل فكأنه قال تعالى اخلع نعليك لانك بالوادي المقدس طوى واما اهل الاشارة فقد ذكروا فيها وجوها (احدها) ان النعل في النوم يفسر بانزوجة والولد فقوله اخلع نعليك اشارة الى ان لا يلتفت خاطره الى انزوجة والولد وان لا يبق مشغول القلب بأمرهما (وثانيها) المراد بخلع النعلين ترك الالتفات الى الدنيا والآخرة كأنه امره بان يصير مستغرق القلب بالكلية في معرفة الله تعالى ولا يلتفت بخاطره الى ما سوى الله تعالى والمراد من الوادي المقدس قدس جلال الله تعالى وطهارة عزته يعنى انك لما وصلت الى بحر المعرفة فلا تلتفت الى المخلوقات (وثالثها) ان الانسان حال الاستدلال على الصانع لا يمكنه ان يتوصل اليه الا بمقدمتين مثل ان يقول العالم المحسوس محدث او ممكن وكل ما كان كذلك فله مدبر ومؤثر وصانع وهاتان المقدمتان يشبهان النعلين لان بهما يتوصل العقل الى المقصود وينتقل من النظر في الخلق الى معرفة الخالق ثم بعد الوصول الى معرفة الخالق وجب ان لا يبقى ملتفتاً الى تينك المقدمتين لان بقدر الاشتغال بالغير يبقى محروماً عن الاستغراق فيه فكأنه قيل له لا تكن مشغول القلب والخاطر بتينك المقدمتين فانك وصلت الى الوادي المقدس

وهي نار جهنم وصنف لا ياكل ولا يشرب وهي نار موسى عليه الصلاة والسلام وقالوا ايضاً هي اربعة انواع نوع له نور واحراق وهي نار الدنيا ونوع لا نور له ولا احراق وهي نار الاشجار ونوع له نور بلا احراق وهي نار موسى عليه الصلاة والسلام ونوع له احراق بلا نور وهي نار جهنم روى ان الشجرة كانت عوسجة بوقيل سكفت سمرة (نودي يا موسى) اي نودي فقيل يا موسى (اني انار بك) او عومل النداء معاملة القول لكونه ضرباً منه وقوى بالفتح اي باق وتكرير الضمير لتأكيد الدلالة وتحقيق المعرفة واماطة الشبهة روى انه لما نودي يا موسى قال عليه الصلاة والسلام من المتكلم فقال الله عز وجل انار بك فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال انا عرفت انه كلام الله تعالى بانى اسمعه من جميع الجهات بجميع الاعضاء قلت وذلك لان سماع ما ليس من شأنه بذلك من الاعضاء ليس الامن آثار قدرة الخالق العليم تعالى وتقديس وقيل تلقى عليه الصلاة والسلام كذا رب العزة تلقياً روحانياً تمثل ذلك الكلام لبدنه وانتقل الى الحس المشترك فانتقش به من غير اختصاص بعض ووجهة (فاخلع نعليك) امر عليه الصلاة والسلام

الذي هو بحر معرفة الله تعالى وجة ألوهيته (المسئلة التاسعة) استدلت المعترلة بقوله
اخلع نعليك على ان كلام الله تعالى ليس بتقديم اذ لو كان قديما لكان الله قائلا قبل وجود
موسى اخلع نعليك يا موسى ومعلوم ان ذلك سفه فان الرجل في الدار الخالية اذا قال يازيد
افعل وياعمر ولا تفعل مع ان زيدا وعمر لا يكونان حاضرين بعد ذلك جنونا وسفها فكيف
يليق ذلك بالاله سبحانه وتعالى وأجاب أصحابنا عنه من وجهين (الاول) ان كلامه تعالى
وان كان قديما الا أنه في الازل لم يكن أمرا ولا نهيا (والثاني) انه كان أمرا بمعنى انه وجد
في الازل شيئا لما استمر الى ما لا يزال صار الشخص به مأمورا من غير وقوع التغير في ذلك
الشيء كما ان القدرة تقتضي صحة الفعل ثم انها كانت موجودة في الازل من غير هذه الصحة
فلما استمرت الى ما لا يزال حصلت الصحة كذا ههنا وهذا الكلام فيه غرض وبحث دقيق
(المسئلة العاشرة) ليس في الآية دلالة على كراهة الصلاة والطواف في النعل والصحيح
عدم الكراهة وذلك لانا ان علنا الامر بخلع النعلين بتعظيم الوادي وتعظيم كلام الله كان
الامر مقصورا على تلك الصورة وان علناه بأن النعلين كانا من جلد حار ميت فحازر
ان يكون قد كان محظورا لبس جلد الحار الميت وان كان مذبوحا فان كان كذلك فهو
منسوخ بقوله عليه السلام أيما اهاب دبغ فقد طهر وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم
في نعليه ثم خلعهما في الصلاة فخلع الناس نعالهم فلما سلم قال مالككم خلعتكم نعالكم قالوا
خلعت فخلعنا قال بأن جبريل أخبرني ان فيهما قدرا فلم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم
المصلاة في النعل وانكر على الخالعين خلعهما وأخبرهم بأنه انما خلعهما لما فيهما من
القذر (المسئلة الحادية عشر) قرى طوى بالضم والكسر منصرفا وغير منصرف فنونه
فهو اسم الوادي ومن لم ينونه ترك صرفه لانه معدول عن طوى فهو مثل عمر المعدول عن
عامر ويجوز أن يكون اسما للبقعة (المسئلة الثانية عشرة) في طوى وجوه (الاول) انه
اسم للوادي وهو قول عكرمة وابن زيد (والثاني) معناه مرتين نحو مشى أى قدس الوادي
مرتين او نودى موسى عليه السلام نداء ين يقال نادته طوى أى مشى (والثالث) طوى
أى طبا قال ابن عباس رضى الله عنهما انه مر بذلك الوادي ليلا فطواه فكان المعنى
بالوادي المقدس الذي طوبته طيا أى قطعت حتى ارتفعت الى اعلاء ومن ذهب الى هذا
قال طوى مصدر خرج عن لفظه كأنه قال طوبته طوى كما يقال هدى يهدى هدى والله
اعلم قوله تعالى (وانا اخترتك فاستمع لما يوحى انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى واقم الصلاة
لذكرى) قرأ حزة وانا اخترتك وقرأ بن كعب وانى اخترتك وههنا مسائل (المسئلة
الاولى) معناه اخترتك للرسالة ولا كلام الذي خصصتك به وهذه الآية تدل على ان النبوة
لا تحصل بالاستحقاق لان قوله وانا اخترتك يدل على ان ذلك المنصب العلى انما حصل لان
الله تعالى اختاره له ابتداء لا انه استحقه على الله تعالى (المسئلة الثانية) قوله فاستمع لما
يوحى فيه نهاية الهيبة والجلالة فكانه قال لقد جاءك امر عظيم هائل فأنهبله واجعل كل

بذلك لان الحفوة دخل في
التواضع وحسن الادب ولذلك
كان السلف الصالحون يطوفون
بالكعبة حافين وقيل ليباشر
الوادي بقدميه تبركاه وقيل لما
أن فعله كانا من جلد حار غير
مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك
من الاهل والمال والفاء لترتيب
الامر على ما قبلها فان ربه يبتدئ
تعالى له عليه الصلاة والسلام من
موجبات الامر ودواعيه وقوله
تعالى (انك بالوادي المقدس) تعليل
لوجوب الخلع المأمور به وبيان
لسبب ورود الامر بذلك من
شرف البقعة وقدسها روى انه
عليه الصلاة والسلام خلعهما
وألقاهما وراء الوادي (طوى)
بضم الطاء غير منون وقرى منونا
وقرى بالكسر منونا وغير منون
فنونه اوله بالمكان دون البقعة
وقيل هو كشى من الطى مصدر
لنودى أو المقدس أى نودى
نداءين أو قدس مرة بعد أخرى
(وانا اخترتك) أى اصطفتك
للنبوة والرسالة وقرى وانا
اخترتك بالفتح والكسر والفاء
في قوله (فاستمع) لترتيب الامر أو
المأمور به على ما قبلها فان اختياره
عليه السلام لما ذكر من موجبات
الاستماع والامر به واللام
في قوله تعالى (لما يوحى) متعلقة
باستمع وما صولة أو مصدرية أى

عقلك وخاطرك مصروفاً إليه فقوله وأنا اخترتك يفيد نهاية اللطف والرحمة وقوله فاستمع يفيد نهاية الهيبة فيحصل له من الأول نهاية الرجاء ومن الثاني نهاية الخوف (المسئلة الثالثة) قوله اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى يدل على ان علم الاصول مقدم على علم الفروع لان التوحيد من علم الاصول والعبادة من علم الفروع وايضا الفاء في قوله فاعبدنى تدل على ان عبادته انما لزمته لالهيته وهذا هو تحقيق العلماء ان الله هو المستحق للعبادة (المسئلة الرابعة) انه سبحانه بعد ان امره بالتوحيد اولاً ثم بالعبادة ثانياً امره بالصلاة ثالثاً احتج اصحابنا بهذه الآية على ان تأخير البيان عن وقت الحاجة جائز من وجهين (الاول) انه امره بالعبادة ولم يذكر كيفية تلك العبادة فثبت انه يجوز ورود الجمل منفكاً عن البيان (الثاني) انه قال واقم الصلاة لذكرى ولم يبين كيفية الصلاة قال القاضى لا يمتنع ان موسى عليه السلام قد عرف الصلاة التى تعبد الله تعالى بها شعباً عليه السلام وغيره من الانبياء فصار الخطاب متوجهاً الى ذلك ويحتمل انه تعالى بين له في الحال وان كان المنقول في القرآن لم يذكر فيه الا هذا القدر والجواب اما العذر الاول فانه لا يتوجه في قوله تعالى فاعبدنى وايضا فحمل مثل هذا الخطاب العظيم على فائدة جديدة اولى من حمله على امر معلوم لان موسى عليه السلام ما كان يشك في وجوب الصلاة التى جاء بها شعب عليه السلام فلو حملنا قوله واقم الصلاة على ذلك لم يحصل من هذا الخطاب العظيم فائدة زائدة اما لو حملناه على صلاة اخرى لحصلت الفائدة الزائدة لقوله لعل الله تعالى بينه في ذلك الموضع وان لم يحكه في القرآن قلنا لاشك ان البيان اكثر فائدة من الجمل فلو كان مذكورا لكان اولى بالحكاية (المسئلة الخامسة) في قوله لذكرى وجوه (احدها) لذكرى يعنى لتذكرنى فان ذكرى ان اعبد ويصلى لى (وثانيها) لتذكرنى فيها لاشتمال الصلاة على الاذكار عن مجاهد (وثالثها) لانى ذكرتها في الكتب وامرت بها (ورابعها) لان اذكرك بالمدح والثناء واجعل لك لسان صدق (وخامسها) لذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيرى (وسادسها) لا خلاص ذكرى وطلب وجهى لا ترائى بها ولا تقصد بها غرضاً آخر (وسابعها) لتكون لى ذا كرا غير ناس فعل المخلصين في جعلهم ذكرى بهم على بال منهم كما قال تعالى لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله (وثامنها) لاوقات ذكرى وهى موافقت الصلاة لقوله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً (وتاسعها) اقم الصلاة حين تذكرها اى انك اذا نسيت صلاة فاقضها اذا ذكرت اروي قتادة عن انس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك ثم قرأ واقم الصلاة لذكرى قال الخطابي يحتمل هذا الحديث وجهين (احدهما) انه لا يكفرها غير قضائها والاخر انه لا يلزم في نسيانها غرامة ولا كفارة كما تلزم الكفارة في ترك صوم رمضان من غير عذر وكما يلزم المحرم اذا ترك شيئاً من نسكه فدية من اطعام او دم وانما يصلى ما ترك فقط فان قيل حتى العبارة ان يقول اقم الصلاة لذكرها كما قال عليه السلام فليصلها اذا ذكرها قلنا قوله

فاستمع للذى يوحى اليك أولوحي لا باخترتك كما قيل لكن لا اله الا الله من انه من باب التنازع واعمال الاول فلا بد حينئذ من اعادة الضمير مع الثانى بل لان قوله تعالى (اننى انا الله لا اله الا انا) يدل من ما يوحى ولا ريب في أن اختياره عليه الصلاة والسلام ليس لهذا الوحي فقط والفاء في قوله تعالى (فاعبدنى) لترتيب المأمور به على ما قبلها فان اختصاص الالهية به سبحانه وتعالى من موجبات تخصيص العبادة به عز وجل (واقم الصلاة) خصت الصلاة بالذكر وأفردت بالامر مع اندراجها في الامر بالعبادة لفضلها وافتها على سائر العبادات بما نيطت به من ذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره وذلك قوله تعالى (لذكرى)

لذكرى معناه لئلا يحصل بخلق أو بتقدير حذف المضاف أي لذكر صلاتي (المسئلة السادسة) لو فاتته صلوات يستحب أن يقضها على ترتيب الاداء فلو ترك الترتيب في قضائها جاز عند الشافعي رحمه الله ولو دخل عليه وقت فريضة وتذكر فاتته نظراً كان في الوقت سعة استحب أن يبدأ بالفاتة ولو بدأ بصلاة الوقت جاز وإن ضاق الوقت بحيث لو بدأ بالفاتة فات الوقت يحب أن يبدأ بصلاة الوقت حتى لا تفوت ولو تذكر الفاتة بعدما شرع في صلاة الوقت انما تم قضى الفاتة ويستحب أن يعيد صلاة الوقت بعدها ولا يجب وقال أبو حنيفة رحمه الله يجب الترتيب في قضاء الفوائت ما لم تزد على صلاة يوم وليلة حتى قال لو تذكر في خلال صلاة الوقت فاتتها تركها اليوم يبطل فرض الوقت فيقضى الفاتة ثم يعيد صلاة الوقت إلا أن يكون الوقت ضيقاً فلا تبطل حجة أبي حنيفة رحمه الله الآية والخبر والاثار والقياس اما الآية فقوله تعالى أقم الصلاة لذكرى أي لتذكرها واللام بمعنى عند كقوله أقم الصلاة لدلوك الشمس أي عند دلوها فمعنى الآية أقم الصلاة المتذكرة عند تذكرها وذلك يقتضي رعاية الترتيب واما الخبر فقوله عليه السلام من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها والفاء للتعقيب وايضاً روى جابر بن عبد الله قال جاء عمر بن الخطاب رضي الله عنهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق فجعل يسب كفار قريش ويقول يا رسول الله ما صليت صلاة العصر حتى كادت تغيب الشمس قال النبي صلى الله عليه وسلم وأنا والله ما صليتها بعد قال فنزل إلى البطحاء وصلى العصر بعدما غابت الشمس ثم صلى المغرب بعدها وهذا الحديث مذكور في الصحيحين قالت الحنفية والاستدلال به من وجهين (أحدهما) أنه عليه الصلاة والسلام قال صلوا كما رأيتموني أصلي فلما صلى الفوائت على الولاوجب علينا ذلك (والثاني) أن فعل النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج مخرج البيان للمجمل كان حجة وهذا الفعل خرج بياناً للمجمل قوله تعالى أقيموا الصلاة ولهذا قلنا إن الفوائت إذا كانت في حد القلة يجب مراعاة الترتيب فيها وإذا دخلت في حد الكثرة يسقط الترتيب واما الآثار فاروى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال من فاتته صلاة فلم يذكرها إلا في صلاة الإمام فليضم في صلاته فإذا قضى صلاته مع الإمام يصلي ما فاتته ثم يعيد التي صلاها مع الإمام وقد روى هذا مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم واما القياس فهو انهما صلاتان فريضتان جمعهما وقت واحد في اليوم واليلة فاشبهتا صلاتي حرفة والمردفة فلما لم يجب اسقاط الترتيب فيهما وجب أن يكون حكم الفوائت فيمادون اليوم واليلة كذلك حجة الشافعي رحمه الله أنه روى في حديث أبي قتادة أنهم لما نأوا عن صلاة الفجر ثم انتهوا بعد طلوع الشمس أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يقولوا رواحهم ثم صلاها ولو كان وقت التذكير معينا للصلاة لما جاز ذلك فعلنا أن ذلك الوقت وقت لتقرر الوجوب عليه لكن لا على سبيل التضييق بل على سبيل التوسع إذا ثبت هذا فنقول بإيجاب قضاء الفوائت وإيجاب اداء فرض الوقت الحاضر يجري مجرى التخبير بين الواجبين

أي لتذكرني فإن ذكرى كما ينبغي لا يتحقق إلا في ضمن العبادة والصلاة أو لتذكرني فيها لا شتمها على الأذكار أول ذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيري أو لاختصاص ذكرى وابتغاء وجهي لا ترائي بها ولا تقصد بها غرضاً آخراً ولتكون ذاكرة لي غير ناس وقيل لذكرى أياها وأمرى بها في الكتب أو لأن أذكرك بالمدح والثناء وقيل لاوقات ذكرى وهي مواعيت الصلاة أو لذكر صلاتي لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها لأن الله تعالى يقول وأقم الصلاة لذكرى وقرئ لذكرى بألف التأنيث والذكر بالتعريف والتذكير وقوله تعالى

(ان الساعة آتية) تعليل
 لوجوب العبادة و إقامة الصلاة
 أي كائنة لا محالة و إنما عبر عن
 ذلك بالآتيان تحقيقاً لحصولها
 بإبرازها في معرض امر محقق
 متوجه نحو المخاطبين
 (اكاد أخفيها) أي لا أظهرها
 بأن أقول أنها آتية ولو لا أن
 ما في الاخبار بذلك من اللطف
 و قطع الاعتذار لما فعلت أو اكاد
 أظهرها بإيقاعها من أخفاء
 إذا أظهره بسلب خفاءه ويؤيده
 القراءة بفتح الهمزة من خفاء
 بمعنى أظهره وقيل أخفاء
 من الاضداد دحى بمعنى
 الاظهار والستر وقوله تعالى
 (لتجزى كل نفس بما تسعى)
 متعلق بآتية وما بينهما اعتراض
 أو باخفيها على المعنى الأخير
 وما مصدرية أي لتجزى كل
 نفس بسعيها في تحصيل ما ذكر
 من الأمور المأمور بها وتخصيصه
 في معرض الغاية لآتيانها مع
 أنه لجزاء كل نفس بما صدر
 عنها سواء كان سعيها فيما ذكر
 أو تقاعدا عنه بالمرة أو سعيها
 في تحصيل ما يصاده للآتيان
 بأن المراد بالذات من آتيانها
 هو الإثابة بالعبادة واما العقاب
 بتركها فن مقتضيات سوء
 اختيار العصاة وبأن المأمور به
 في قوة الوجوب والساعة في
 شدة الهول والفضاعة بحيث
 يوجبان على كل نفس أن
 تسعى في الامتنال بالأمر وتجد
 في تحصيل ما ينجيها من الطاعات
 وحينئذ تحترز عن اقتراف
 ما يردبها من المعاصي وعليه
 مدار الأمر

فوجب ان يكون المكلف مخيراً في تقديم ايها شاء ولانه لو كان الترتيب في الفوائت
 شرطاً لما سقط بالنسيان ألا ترى انه اذا صلى الظهر والعصر بعرفة في يوم غيم ثم تبين انه صلى
 الظهر قبل الزوال والعصر بعد الزوال فانه يعيدهما جميعاً ولم يسقط الترتيب بالنسيان
 لما كان شرطاً فيهما فهنا ايضاً لو كان شرطاً فيهما لما كان يسقط بالنسيان * قوله تعالى
 (ان الساعة آتية أكاد أخفيها لتجزى كل نفس بما تسعى فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها
 واتبع هواه فتردى) اعلم انه تعالى لما خاطب موسى عليه السلام بقوله فاعبدني وأقم الصلاة
 لذكري اتبعه بقوله ان الساعة آتية أكاد أخفيها وما يليق هذا بتأويل من تأول قوله
 لذكري أي لا ذكرك بالامانة والكرامة فقال عقيب ذلك ان الساعة آتية لانها وقت الاثابة
 ووقت المجازاة ثم قال أكاد أخفيها وفيه سؤالان (السؤال الاول) هو ان كاد نفياً اثبات
 واثباته نفى بدليل قوله وما كادوا يفعلون أي فعلوا ذلك فقوله أكاد أخفيها يقتضي انه
 ما أخفاها وذلك باطل لوجهين (احدهما) قوله ان الله عنده علم الساعة (والثاني) ان
 قوله لتجزى كل نفس بما تسعى انما يليق بالاخفاء لا بالاطهار والجواب من وجوه (احدها)
 ان كاد موضوع للمقاربة فقط من غير بيان النفي والاثبات فقوله أكاد أخفيها معناه قرب
 الامر فيه من الاخفاء واما انه هل حصل ذلك الاخفاء أو ما حصل فذلك غير مستفاد من
 اللفظ بل من قرينة قوله لتجزى كل نفس بما تسعى فان ذلك انما يليق بالاخفاء لا بالاطهار
 (وثانيها) ان كاد من الله واجب فعنى قوله أكاد أخفيها أي انا أخفيها عن الخلق كقوله عسى
 ان يكون قريباً أي هو قريب قاله الحسن (وثالثها) قال ابو مسلم كاد بمعنى اريد وهو كقوله
 كذلك كدنا ليوسف ومن امثالهم المتداولة لا افعل ذلك ولا اكاد أي ولا اريد ان افعله
 (ورابعها) معناه أكاد أخفيها من نفسي وقيل انها كذلك في مصحف أبي وفي حرف ابن
 مسعود أكاد أخفيها من نفسي فكيف اعلنها لكم قال القاضي هذا بعيد لان الاخفاء انما
 يصح فيمن يصلح له الاظهار وذلك مستحيل على الله تعالى لان كل معلوم معلوم له فلاظهار
 والاسرار منه مستحيل ويمكن ان يحجب عنه بأن ذلك واقع على التقدير يعني لو صح مني
 اخفاؤه على نفسي لاخفيته عني والاخفاء وان كان محالاً في نفسه الا أنه لا يمتنع ان يذكر
 ذلك على هذا التقدير مبالغة في عديم اطلاع الخير عليه قال قطرب هذا على عادة العرب
 في مخاطبة بعضهم بعضاً بقولون اذا بالغوا في كتمان الشيء كتمته حتى من نفسي فالله تعالى
 بالغ في اخفاء الساعة فذكره بأبلغ ما تعرفه العرب في مثله (وخامسها) أكاد صلة في الكلام
 والمعنى ان الساعة آتية أخفيها فلزيد الخليل

سريع الى الهيجاء شاك سلاحه * فان يكاد قرنه يتنفس

والمعنى فان يتنفس قرنه (وسادسها) قال ابو الفتح اوصلي أكاد أخفيها تأويله أكاد
 اظهرها وتلخيص هذه اللفظة أكاد ازيل عنها اخفاءها لان افعل قديماً بمعنى السلب
 والنفي كقوله اكتمت الكتاب واشكته أي أزلت عجمته واشكاله واشكته أي أزلت

شكواه (وسابعتها) قرى اخفيها بفتح الالف اى اكادأظهرها من خفاء اذا اظهره اى
قرب اظهرها كقوله اقتربت الساعة قال امرؤ القيس

فان تدفنوا الداء لانخفه * وان تمنعوا الحرب لانقعد

اى لانظهره قال الزجاج وهذه القراءة ابين لان معنى اكاد اظهرها يفيدانه قد اخفاهها
(وثانها) اراد ان الساعة آتية اكاد وانقطع الكلام ثم قال اخفيها ثم رجع الكلام
الاول الى ان الاول الاخفاء تجزى كل نفس بما تسعى وهذا الوجه بعيد والله اعلم
(السؤال الثانى) ما الحكمة فى اخفاء الساعة واخفاء وقت الموت الجواب لان الله تعالى
وعد قبول التوبة فلو عرف وقت الموت لاشتغل بالمعصية الى قريب من ذلك الوقت ثم يتوب
فيتخلص من عقاب المعصية فتعريف وقت الموت كالاغراء بفعل المعصية وانه لا يجوز اما
قوله تجزى كل نفس بما تسعى فقيه مسائل (المسئلة الاولى) انه تعالى لما حكم بمجى يوم
القيامة ذكر الدليل عليه وهو انه لولا القيامة لما تمير المطيع عن العاصى والمحسن عن
المسى وذلك غير جائز وهو الذى عناه الله تعالى بقوله ام نجعل الذين آمنوا وعملوا
الصالحات كالمفسدين فى الارض ام نجعل المتقين كالفجار (المسئلة الثانية) احتجت
المعتزلة بهذه الآية على ان الثواب مستحق على العمل لان الباء للالصاق فقوله بما تسعى يدل
على ان المؤثر فى ذلك الجزاء هو ذلك السعى (المسئلة الثالثة) احتجوا بها على ان فعل العبد
غير مخلوق لله تعالى وذلك لان الآية صريحة فى اثبات سعى العبد ولو كان الكل مخلوقا لله
تعالى لم يكن للعبد سعى البتة اما قوله فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها فالصد المنع وههنا
مسائل (المسئلة الاولى) فى هذين الضميرين وجهان (احدهما) قال ابو مسلم لا يصدك
عنها اى عن الصلاة التى امرتك بها من لا يؤمن بها اى بالساعة فالضمير الاول عائذ الى
الصلاة والثانى الى الساعة ومثل هذا جائز فى اللغة فالعرب تلف الخبرين ثم ترمى بجوابيهما
بجمله ليرد السامع الى كل خبر حقه (وثانيهما) قال ابن عباس فلا يصدك عن الساعة اى
عن الايمان بمجيئها من لا يؤمن بها فالضمير ان عائذ ان الى يوم القيامة قال الناقضى وهذا اولى
لان الضمير يجب عوده الى اقرب المذكورين وههنا الاقرب هو الساعة وما قاله ابو مسلم
فانما يصار اليه عند الضرورة ولا ضرورة ههنا (المسئلة الثانية) الخطاب فى قوله فلا يصدك
يحتمل ان يكون مع موسى عليه السلام وان يكون مع محمد صلى الله عليه وسلم والاقرب
انه مع موسى لان الكلام اجمع خطاب له وعلى كلا الوجهين فلامعنى لقول الزجاج انه ليس
بمراد وانما اريد به غيره وذلك لانه ظن ان النبي صلى الله عليه وسلم لما لم يجز عليه مع النبوة
ان يصدده احد عن الايمان بالساعة لم يجز ان يكون مخاطبا بذلك وليس الامر كما ظن لانه
اذا كان مكلفا بأن لا يقبل الكفر بالساعة من احد وكان قادرا على ذلك جاز أن يخاطب
به ويكون المراد هو وغيره ويحتمل ايضا ان يكون المراد بقوله فلا يصدك عنها النهى له عن
الميل اليهم ومقاربتهم (المسئلة الثالثة) المقصود نهى موسى عليه السلام عن التكذيب

فى قوله تعالى وهو الذى خلق
السموات والارض فى ستة ايام
وكان عرشه على الماء ليلوكم ايكم
أحسن عماد فان الابتلاء مع شموله
لكافة المكلفين باعتبار اعمالهم
المنقسمة الى الحسن والقبيح ايضا
لا الى الحسن والاحسن فقط قد
علق بالخيرين لما ذكر من ان
المقصود الاصلى من ابداع تلك
البدائع على ذلك النمط الرائع انما
هو ظهور كمال احسان الخسنيين
وان ذلك لكونه على اتم الوجوه
الرائقة واكمل الانحاء اللائقة
بوجوب العمل بموجبه بحيث
لا يجحد احد عن سننه المستبين بل
يهتدى كل فرد الى ما يرشد اليه
من مطلق الايمان والطاعة وانما
التفاوت بينهم فى مراتبهما بحسب
القوة والضعف واما الاعراض
عن ذلك والوقوع فى مهاوى
الضلال فمبعض من الوقوع فغدا
ان ينتظم فى سلك الغاية لذلك
الصنع البديع وانما هو عمل يصدر
عن عامله بسوء اختياره من غير
صحح له او مسوغ هذا ويجوز
ان يراد بالسعى مطلق العمل (فلا
يصدك عنها) اى عن ذكر الساعة
ومراقبتها وقيل عن تصديقها
والاول هو الابق بشأن موسى
عليه الصلاة والسلام وان كان
النهى بطريق التهييج والالهاب
وتقديم الجار والمجرور على قوله
تعالى (من لا يؤمن بها) لما مر
مرارا من الاهتمام بالمقدم
والنشويق الى المؤخر فان ما حقه
التقديم اذا آخر تبقى النفس

بالبعث ولكن ظاهر اللفظ يقتضى نهى من لم يؤمن عن صد موسى عليه السلام وفيه وجهان (أحدهما) أن صد الكافر عن التصديق به سبب للتكذيب فذكر السبب ليبدل على السبب (والثاني) أن صد الكافر سبب عن رخاوة الرجل في الدين فذكر السبب ليبدل حمله على السبب كقوله لا أرينك ههنا المراد نهيه عن مشاهدته والكون بحضورته فكذا ههنا كأنه قيل لا تكن رخوا بل كن في الدين شديدا صلبا (المسئلة الرابعة) الآية تدل على أن تعلم علم الأصول واجب لأن قوله فلا يصدنك يرجع معناه إلى صلابته في الدين وتلك الصلابة أن كان المراد بهما التقليد لم يتميز المبتطل فيه من الحق فلا بد وأن يكون المراد بهذه الصلابة كونه قويا في تقرير الدلائل وإزالة الشبهات حتى لا يتمكن الخصم من إزالته عن الدين بل هو يكون متمكنا من إزالة المبتطل عن بطلانه (المسئلة الخامسة) قال القاضي قوله فلا يصدنك يدل على أن العباد هم الذين يصدون ولو كان تعالى هو الخالق لأفعالهم لكان هو الصاد دونهم فدل ذلك على بطلان القول بالجبر والجواب المعارضة بمسئلة العلم والداعى والله أعلم بما قوله تعالى واتبع هواه فاعنى أن منكر البعث إنما أنكره اتباعا للهوى لا لدليل وهذا من أعظم الدلائل على فساد التقليد لأن المقلد متبع للهوى لا الحجة أما قوله فتردى فهو بمعنى ولا يصدنك فتردى وأن صدوك وقيلت فليس إلا الهلاك بالنار وأعلم أن المتوغلين في أسرار المعرفة قالوا المقام مقامان (أحدهما) مقام المحو والفناء عما سوى الله تعالى (والثاني) مقام البقاء بالله والاول مقدم على الثاني لأن من أراد أن يكتب شيئا في لوح مشغول بكتابة أخرى فلا سبيل له إليه إلا بإزالة الكتابة الأولى ثم بعد ذلك يمكن إثبات الكتابة الثانية والحق سبحانه راعى هذا الترتيب الحسن في هذا الباب لأنه قال موسى عليه السلام أولا فاخلع نعليك وهو إشارة إلى تطهير السر عما سوى الله تعالى ثم بعد ذلك أمره بتحصيل ما يجب تحصيله وأصول هذا الباب ترجع إلى ثلاثة علم المبدأ وعلم الوسط وعلم المعاد فعلم المبدأ هو معرفة الحق سبحانه وتعالى وهو المراد بقوله أنى أنا الله لا اله إلا أنا وأما علم الوسط فهو علم العبودية ومعناها الأمر الذى يجب أن يشتغل الإنسان به في هذه الحياة الجسمانية وهو المراد بقوله فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى ثم في هذا أيضا نثر لأن قوله فاعبدنى إشارة إلى الأعمال الجسمانية وقوله لذكرى إشارة إلى الأعمال الروحانية والعبودية أولها الأعمال الجسمانية وآخرها الأعمال الروحانية وأما علم المعاد فهو قوله أن الساعة آتية أكاد أخفيها ثم إنه تعالى افتتح هذه التكاليف بمحض اللطف وهو قوله أن أريك واختتمها بمحض القهر وهو قوله فلا يصدنك عنهما من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى تنبيها على أن رحته سبقت غضبه وإشارة إلى أن العبد لا بد له في العبودية من الرغبة والرغبة والرجاء والخوف وعند الوقوف على هذه الجملة تعرف أن هذا الترتيب هو النهاية في الحسن والجودة وأن ذلك لا يتأتى إلا من العالم بكل المعلومات * قوله تعالى (وما تلك بيمينك يا موسى قال هي عصاى أتوكأ عليها وأهش

منشرفة له فيتمكن عند وروده لها فضل تمكن ولأن في المؤخر نوع طول ربما يخل تقديمه بجزالة النظم الكريم وهذا وإن كان بحسب الظاهر نيبا للكافر عن صد موسى عليه الصلاة والسلام عن الساعة لكنه في الحقيقة نهى له عليه الصلاة والسلام عن الانصداد عنها على إبلغ وجهه وأكده فإن النهى عن أسباب الشئ ومبادئ المؤدية إليه نهى عنه بالطريق البرهاني وإبطال للسببية من أصلها كما في قوله تعالى ولا ينجر منكم الخ فإن صد الكافر حيث كان سببا لانصداده عليه الصلاة والسلام كان النهى عنه نيبا باصلا وموجبه وإبطاله بالكلية ويجوز أن يكون من باب النهى عن السبب وإرادة النهى عن السبب على أن يراد نهيه عليه الصلاة والسلام عن اظهار لين الجانب للكفرة فإن ذلك سبب لصددهم إياه عليه الصلاة والسلام كما في قوله لا أرينك ههنا فإن المراد به نهى المخاطب عن الحضور لديه الموجب لرؤيته (واتبع هواه) أى ما هواه نفسه من اللذات الحسية الفانية (فتردى) أى قهرك فان الاغفال عنها وعن تحصيل ما ينبجى عن أهوالها مستتبع للهلاك لا محالة وهو في محل النصب على جواب النهى أو في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى فأنت تردى (وما تلك بيمينك يا موسى) شروع

بها على غنى ولي فيها ما ربح اخرى قال القها يا موسى فألقاها فاذا هي حية تسعى قال
خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى اعلم ان قوله وماتلك يمينك لفظتان فقوله وماتلك
اشارة الى العصا وقوله يمينك اشارة الى اليد وفي هذا نكت (احداها) انه سبحانه لما اشار
اليهما جعل كل واحدة منهما معجزا قاهرا وبرهانا باهرا ونقله من حد الجمادية الى مقام
الكرامة فاذا صار الجماد بالنظر الواحد حيوانا وصار الجسم الكثيف نورا نيا لطيفا ثم انه
تعالى ينظر كل يوم ثلثمائة وستين نظرة الى قلب العبد فأي عجب لو انقلب قلبه من موت
العصيان الى سعادة الطاعة ونور المعرفة (وثانيتهما) ان بالنظر الواحد صار الجماد ثعبانا يتلعب
سحر السحرة فأي عجب لو صار القلب بمدد النظر الالهى بحيث يتلعب سحر النفس الامارة
بالسوء (وثالثتهما) كانت العصا في يمين موسى عليه السلام فبسبب بركة يمينه انقلبت ثعبانا
وبرهانا وقلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن فاذا حصلت ليمين موسى عليه السلام
هذه الكرامة والبركة فأي عجب لو انقلب قلب المؤمن بسبب اصبعي الرحمن من ظلمة
المعصية الى نور العبودية ثم ههنا سؤالات (الاول) قوله وماتلك يمينك يا موسى سؤال
والسؤال انما يكون لطلب العلم وهو على الله تعالى محال فالفائدة فيه والجواب فيه فوائد
(احداها) ان من اراد ان يظهر من الشئ الحقيق شيئا شريفافانه يأخذه ويعرضه على
الحاضرين ويقول لهم هذا ما هو فيقولون هذا هو الشئ الفلاني ثم انه بعد اظهار صفة
الفائقة فيه يقول لهم خذوا منه كذا وكذا فالله تعالى لما اراد ان يظهر من العصا تلك
الآيات الشريفة كانقلابها حية وكضربه البحر حتى انفلق وفي البحر حتى انفجر منه الماء
عرضه اوله على موسى فكانه قال له يا موسى هل تعرف حقيقة هذا الذي يدك وانه خشبة
لا تضر ولا تنفع ثم انه قلبه ثعبانا عظيما فيكون بهذا الطريق قد نبه العقول على كمال قدرته
ونهاية عظيمته من حيث انه اظهر هذه الآيات العظيمة من اهون الاشياء عنده فهذا هو
الفائدة من قوله وماتلك يمينك يا موسى (وثانيتهما) انه سبحانه لما اطلعه على تلك الانوار
المتصاعدة من الشجرة الى السماء واسمعه تسبيح الملائكة ثم اسمعه كلام نفسه ثم انه مزج
اللطيف بالقهر فلاطفه ولا بقوله وانا اخترتك ثم قهره بايراد التكليف الشاقة عليه والزامه
علم المبدأ والوسط والمعاد ثم ختم كل ذلك بالتهديد العظيم تحير موسى ودهش وكاد لا يعرف
اليمن من الشمال فقبل له وماتلك يمينك يا موسى ليعرف موسى عليه السلام ان يمينه هي التي
فيها العصا اولانه لما تكلم معه اوله بالكلام الالهية وتحير موسى من الدهشة تكلم معه بكلام
البشر ازاله تلك الدهشة والخيرة والنكته فيه انه لما غلبت الدهشة على موسى في الحضرة
اراد رب العزة ازالها فسأله عن العصا وهو امر لا يقع الغلط فيه كذلك المؤمن اذا مات
ووصل الى حضرة ذي الجلال فالدهشة تغلبه والحياء يمنعه من الكلام فيسألونه عن الامر
الذي لم يغلط فيه في الدنيا وهو التوحيد فاذا ذكره زالت الدهشة والوحشة عنه (وثالثتهما)
انه تعالى لما عرف موسى كمال الالهية اراد ان يعرفه نقصان البشرية فسأله عن منافع العصا

في حكاية ما كلف به عليه الصلاة والسلام من الامور المتعلقة بالخلق اثر حكاية ما أمر به من الشؤون الخاصة بنفسه فااستفهامية في حيز الرفع بالابتداء وتلك خبره او بالعكس وهو ادخل بحسب المعنى واوفق بالجواب ويمينك متعلق بمضمر وقع حالا اي وماتلك قارة او مأخوذة بيمينك والعامل معنى الاشارة كما في قوله عز وجل وهذا بعلي شيئا وقيل تلك موصولة اي مالتى هي يمينك وايا ما كان فالاستفهام ايقاظ وتنبيه له عليه الصلاة والسلام على ما سيدوله من التعاجيب وتكرير النداء لزيادة التأنيس والتنبيه (قال هي عصا) نسبها الى نفسه تحقيقا لوجه كونها يمينه وتمهيدا لما يعقبه من الافاعيل المنسوبة اليه عليه الصلاة والسلام وقرئ عصى على لغة هذيل (اتوكأ عليه) اي أعتمد عليها عند الاعياء او الوقوف على رأس القطيع (واهش بها) اي اخبط بها الورق واسقطه (على غنى) وقرئ اهش بكسر الهاء وكلاهما من هش الخبز هش اذا انكسر لهشاشته وقرئ بالسين غير المعجمة وهو زجر الغنم وتعديته بعلى لتضمين معنى الانحاء والاقبال اي ازجرها منحيا ومقبلا عليها (ولى فيها ما ربح اخرى) اي حاجات آخر من هذا الباب مثل ما روى انه عليه الصلاة والسلام

كان اذا سار القاها على عاتقه
 فعلق بها أدواته من القوس
 والكنانة و الخلاب ونحوها
 واذا كان في البرية ركزها
 و عرض الزندين على شبعثها
 و التي عليها الكساء واستظل به
 واذا قصر الرشاء وصله بها واذا
 تعرضت لغنمه السباع قاتل بها
 قيل ومن جملة المآرب انها
 كانت ذات شعبتين و محجن
 فاذا طال الغصن حناه بالحجن
 و اذا اراد كسره لواء بالشعبتين
 وكأنه عليه الصلاة والسلام
 فهم ان المقصود من السؤال
 بيان حقيقتها وتفصيل منافعها
 بطريق الاستقصاء حتى اذا
 ظهرت على خلاف تلك الحقيقة
 وبدت منها خواص بدیعة علم
 انها آيات باهرة ومعجزات
 قاهرة احدها الله تعالى وليست
 من الخواص المترتبة عليها فذكر
 حقيقتها و منافعها على التفصيل
 والاجال على معنى انها من
 جنس العصي مستتعة لمنافع
 نبات جنسها ليطابق جوابه
 الغرض الذي فهمه من سؤال
 العليم الخبير (قال) استئناف
 مبنى على سؤال ينساق اليه
 الذهن كأنه قيل فاذا قال عز
 وجل فقيل قال (القاها موسى)
 اتري من شأنها ما لم يخطر ببالك
 من الامور وتكرير النداء
 لتأكيد التنبية (فالقاها) على
 الارض (فاذا هي حية تسعي)
 روى انه عليه الصلاة والسلام
 حين القاها انفلت حية صفراء
 في غلط العصا ثم انتفخت
 وعظمت فلذلك

فذكر بعضها فعرفه الله تعالى ان فيها منافع اعظم مما ذكر تنبيهها على ان العقول قاصرة عن
 معرفة صفات الشئ الحاضر فلولو التوفيق والعصمة كيف يمكنهم الوصول الى معرفة
 اجل الاشياء واعظمها (ورابعها) قائدة هذا السؤال ان يقرر عنده انه خشبة حتى اذا
 قلبها ثعبانا لا يخافها (السؤال الثاني) قوله وماتلك يمينك يا موسى مخاطب من الله تعالى
 مع موسى عليه السلام بلا واسطة ولم يحصل ذلك لمحمد صلى الله عليه وسلم فيلزم ان يكون
 موسى افضل من محمد الجواب من جهتين (الاول) انه تعالى كما خاطب موسى فقد خاطب
 محمد عليه السلام في قوله فأوحى الى عبده ما وحي الا ان الفرق بينهما ان الذي ذكره مع
 موسى عليه السلام افشاء الى الخلق والذي ذكره مع محمد صلى الله عليه وسلم كان سرا
 لم يستأهل له احد من الخلق (والثاني) ان كان موسى تكلم معه وهو مع موسى فأما محمد صلى
 الله عليه وسلم يخاطبون الله في كل يوم مرات على ما قال صلى الله عليه وسلم المصلي يناجي ربه
 والرب يتكلم مع آحادامة محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة بالتسليم والتكريم والتكليم
 في قوله سلام قولا من رب رحيم (السؤال الثالث) ما عراب قوله وماتلك يمينك يا موسى
 الجواب قال صاحب الكشف تلك يمينك كقوله وهذا بعلي شيخا في تنصاف الحال بمعنى
 الإشارة ويجوز ان يكون تلك اسما موصولا وصلته بيمينك قال الزجاج معناه وما التي
 بيمينك قال الفراء معناه ما هذه التي في يمينك واعلم انه سبحانه لما سأل موسى عليه السلام
 عن ذلك اجاب موسى عليه السلام بأربعة اشياء ثلاثة على التفضيل وواحد على الاجال
 (الاول) قوله هي عصاى قرأ ابن ابي اسحق هي عصى ومثلها يا بشرى وقرأ الحسن هي
 عصاى بسكون الياء والنكت ههنا ثلاثة (احدها) انه قال هي عصاى فذكر العصا ومن
 كان قلبه مشغولا بالعصا ومنافعها كيف يكون مستغرقا في بحر معرفة الحق ولكن محمدا
 صلى الله عليه وسلم عرض عليه الجنة والنار فلم يلتفت الى شئ مازاغ البصر وما طغى وما
 قيل له امدحنا قال لا احصى ثناء عليك ثم نسي نفسه ونسى ثناءه فقال انت كما اثبتت على
 نفسك (وثانيها) لما قال عصاى قال الله سبحانه وتعالى القاها فلما القاها فاذا هي حية تسعي
 ليعرف ان كل ما سوى الله فالالتفات اليه شاغل وهو كالحية المهلكة ذلك ولهذا قال الخليل
 عليه السلام فانهم عدولى الارب العالمين وفي الحديث يجاء يوم القيامة بصاحب المال
 الذي لم يؤد زكاته ويؤتى بذلك المال على صورة شجاع افرع الحديث بتمامه (وثالثها) انه
 قال هي عصاى فقد تم الجواب الا انه عليه السلام ذكر الوجود الاخر لانه كان يحب المكاملة
 مع ربه فجعله ذلك كالوسيلة الى تحصيل هذا الغرض (الثاني) قوله أتو كاعليها والتوكى
 والاتكاء واحد كالنوق والاتقاء معناه اعتمد عليها اذا عييت او وقفت على رأس القنايع
 او عند الطفرة فجعل موسى عليه السلام نفسه متوكئا على العصا وقال الله تعالى الحمد صلى
 الله عليه وسلم اتكى على رحى بقوله تعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين
 وقال والله يعصمك من الناس فان قيل أليس قوله ومن اتبعك من المؤمنين يقتضى

كون محمديتو كأعلى المؤمنين قلنا قوله ومن اتبعك من المؤمنين معطوف على الكاف في قوله حسبك الله والمعنى الله حسبك وحسب من اتبعك من المؤمنين (الثالث) قوله واهش بها على غنمي أي اخطبها فاضرب اغصان الشجر ليستقط ورقها على غنمي فتأكله وقال أهل اللغة هش على غنمه يهش بضم الهاء في المستقبل وهششت الرجل اهش بفتح الهاء في المستقبل وهش الرغيف يهش بكسر الهاء قاله ثعلب وقرأ عكرمة واهس بالسين غير المنقوطة والهش زجر الغنم واعلم ان غنمه رعيته فبدأ بمصالح نفسه في قوله اتو كأعليها ثم بمصالح رعيته في قوله واهش بها على غنمي فكذلك في القيامة يبدأ بنفسه فيقول نفسي نفسي ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يشتغل في الدنيا إلا باصلاح امر الامة وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون فلا جرم يوم القيامة يبدأ ايضا بأتمته فيقول امتي امتي (والرابع) قوله ولي فيها ما آب اخرى حوائج ومنافع واحدها ما آرب بفتح الراء وضمها وحكي ابن الاعرابي وقطرب بكسر الراء ايضا والارب بفتح الراء والاربة بكسر الالف وسكون الراء الحاجة وانما قال اخرى لان المآرب في معنى جاعة فكأنه قال جاعة من الحاجات اخرى ولو جاءت اخر لكان صوابا كما قال فعدة من ايام اخر ثم ههنا نكت (احداها) انه لما سمع قول الله تعالى وما تلك بيمينك عرف ان الله فيه اسرار عظيمة فذكر ما عرف وعبر عن البواقي التي ما عرفها اجالا لا تفصيلا بقوله ولي فيها ما آرب اخرى (وثانيها) ان موسى عليه السلام احس بانه تعالى انما سأله عن امر العصا لمنافع عظيمة فقال موسى الهي ما هذه العصا الا كغيرها لكنك لما سألت عنها عرفت ان لي فيها ما آرب اخرى ومن جعلتها انك كلمتني بسببها فوجدت هذا الامر العظيم الشريف بسببها (وثالثها) ان موسى عليه السلام اجل رجاء ان يسأله ربه عن تلك المآرب فيسمع كلام الله مرة اخرى ويطول امر المكالة بسبب ذلك (ورابعها) انه بسبب اللطف انطلق لسانه ثم غلبته الدهشة فانقطع لسانه وتشوش فكره فأجل مرة اخرى ثم قال وهب كانت ذات شعبتين كالحنجن فاذا طال الغصن حناه بالحنجن واذا حاول كسره لواه بالشعبتين اذا سار وضعها على عاتقه يعلق فيها ادواته من القوس والكنانة والسياب واذا كان في البرية ركزها والقي كساء عليها فكانت ظلا وقيل كان فيها من المعجزات انه كان يستقي بها فتطول بطول البشر وتصير شعبتها دلوا ويصيران شعبتين في الليالي واذا ظهر عدو حاربته عنه واذا اشتبهى ثمرة ركزها فاورقت واثمرت وكان يحمل عليها زاده وماء وكانت تماشيه ويركزها فينبع الماء فاذا رفعها نضب وكانت تقيه الهوام واعلم ان موسى عليه السلام لما ذكر هذه الجوابات امره الله تعالى بالقاء العصا فقال القها يا موسى وفيه نكت (احداها) انه عليه السلام لما قال ولي فيها ما آرب اخرى اراد الله ان يعرفه ان فيها مآربة اخرى لا يظن لها ولا يعرفها وانها اعظم من سائر ما آرب به فقال القها يا موسى فألقاها فاذا هي حية تسعى (وثانيها) كان في رجله شيء وهو النعل وفي يده شيء وهو العصا والرجل آلة الهرب واليد

شبهت بالجان تارة وسميت ثعبانا اخرى وعبر عنها ههنا بالاسم العام للجان وقيل قد انقلبت من أول الامر ثعبانا وهو الا ليق بالمقام كما يفصح عنه قوله عز وجل فاذا هي ثعبان مبين وانما شبهت بالجان في الجلادة وسرعة الحركة لا في صفرا الجثة وقوله تعالى تسعي اما صفة لحية أو خبر ثان عند من يجوز كونه جملة (قال) استثناف كما سبق (خذها ولا تخف) عن ابن عباس رضي الله عنهما انقلبت ثعبانا ذكر ايتبع كل شيء من الصخر والشجر فلما رآه كذلك خاف ونفر وماكه ما يملك البشر عند مشاهدة الا هوال والخاوف من الفزع والنفار وفي عطف النبي على الامر اشعار بأن عدم المنى عنه مقصود لذاته لا لتحقيق المأمور به فقط وقوله تعالى (سنعيدها سيرتها الاولى) مع كونه استثنافا مسوقا لتعليل الامتثال بالامر

آله الطلب فقال اولا اخلع نعليك اشارة الى ترك الهرب ثم قال القها يا موسى وهو اشارة
ان ترك الطلب كانه سبحانه قال انك مادمت في مقام الهرب والطلب كنت مشتغلا
بنفسك وطالب الحظك فلا تكون خالصا لمعرفتي فكن تاركا للهرب والطلب لتكون خالصا
لي (وثالثها) ان موسى عليه السلام مع علو درجته وكمال منقبته لما وصل الى الخضره
ولم يكن معه الا النعلان والعصا امره بالقائمتها حتى امكنه الوصول الى الخضره فأنبت
مع الف وقر من المعاصي كيف يمكنك الوصول الى جنبه (ورابعها) ان محمدا صلى الله
عليه وسلم كان مجردا عن الكل مازاغ البصر فلا جرم وجد الكل لعمره اما موسى لما
بقي معه تلك العصا لاجرم امره بالقاء العصا واعلم ان الكعبى تمسك به في ان الاستطاعة
قبل الفعل فقال القدرة على القاء العصا اما ان توجد والعصا في يده او خارجه من يده
فان الله القدرة وهى في يده فذلك قولنا وان الله ليس بظلام للعبيد واذا الله وليس
في يده وانما استطاع ان يلقي من يده ما ليس في يده فذلك محال اما قوله فالحاها فاذا هى حية
تسعى ففیه اسئلة (السؤال الاول) ما الحكمة في قلب العصاحية في ذلك الوقت الجواب
فيه وجوه (احدها) انه تعالى قلبها حية لتكون معجزة لموسى عليه السلام يعرف بها نبوة
نفسه وذلك لانه عليه السلام الى هذا الوقت ماسمع الا النداء والنداء وان كان مخالفا
للعادات الا انه لم يكن معجزا لاحتمال ان يكون ذلك من عادات الملائكة او الجن فلا جرم
قلب الله العصاحية ليصير ذلك دليلا قاهرا والعجب ان موسى عليه السلام قال اتوكأ
عليها فصدق الله تعالى فيه وجعلها متسكأ له بأن جعلها معجزة له (وثانيها) ان النداء كان
اكراما له فقلب العصاحية مزيدا في الكرامة ليكون توالى الخلع والكرامات سببا ليزوال
الوجشة عن قلبه (وثالثها) انه عرض عليه ليشاهده او لا فاذا شاهده عند فرعون لا يخافه
(ورابعها) انه كان راغيا فقيرا ثم انه نصب للمنصب العظيم فعله بقى في قلبه تعجب من ذلك
فقلب العصاحية تنبيها على انى لما قدرت على ذلك فكيف يستبعد منى نصرة مثلك في
اظهار الدين (وخامسها) انه لما قال هى عصاى اتوكأ عليها الى قوله ولى فيها ما رب
اخرى فقيل له القها فلما القاها وصارت حية فرموسى عليه السلام منها فكا أنه قيل له
ادعيت انها عصاك وان لك فيها ما رب اخرى فلم تفر منها تنبيها على سر قوله فقر وا الى الله
وقوله قل الله ثم ذرهم (السؤال الثانى) قال ههنا حية وفي موضع آخر ثعبان وجان اما
الحية فاسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير والكبير واما الثعبان والجان فبينهما
تناف من الثعبان العظيم من الحيات والجان الدقيق وفيه وجهان (احدهما) انها
كانت وقت انقلابها حية صغيرة دقيقة ثم تورمت وتزايد جرمها حتى صارت ثعبانا فاريد
بالجان اول حالها وبالثعبان ما آلتها (والثاني) انها كانت في شخص الثعبان وسرعة حركة
الجان والدليل عليه قوله تعالى فلما رآها تهتز كأنها جان (السؤال الثالث) كيف كانت
صفة الحية الجواب كان لها عرف كعرف الفرس وكان بين لحيها اربعون ذراعا وابتلعت

والنهي فان اعادتها الى ما كانت
عليه من موجبات أخذها
وعدم الخوف منها عدة كريمة
بإظهار معجزة أخرى على يده
عليه الصلاة والسلام وإيدان
بكونها مسخرة له عليه الصلاة
والسلام ليكون على طمأنينة
من أمره ولا يعتريه شائبة تزلزل
عند الحاجة فرعون أى سعيدها
بعد الأخذ الى حالتها الأولى
التي هى الهيئة العنصرية قبل
بلغ عليه الصلاة والسلام عند
ذلك من الثقة وعدم الخوف
الى حيث كان يدخل يده في
فمها ويأخذ بلحيتها والسيرة فعلة
من السير تجوز بها للطريقة
والهيئة واتصافها على نزع
الجارأى الى سيرتها او على ان
اعاد منقول من عادته بمعنى عاد
اليه او على الظرفية أى سعيدها
في طريقها او على تقدير فعلها
وايقاعها حالا من المفعول أى
سعيدها عصا كما كانت من قبل
تسير سيرتها الاولى أى سائرة
سيرتها الاولى فتنتفع بها كما كانت
تنتفع من قبل

كل ما مرت به من الصخور والاشجار حتى سمع موسى صرير الحجر في فمها وجوفها * قوله تعالى قال خذها ولا تخف سنعيدها سيرتها الاولى ففيه سوالات (السؤال الاول) لما نودي موسى وخص بتلك الكرامات العظيمة وعلم انه مبعوث من عند الله تعالى الى الخلق فلم خاف والجواب من وجوه (احدها) ان ذلك الخوف كان من نفرة الطبع لانه عليه السلام ما شاهد مثل ذلك قط وايضا فهذه الاشياء معلومة بدلائل العقول وعند الفرع الشديد قديدهل الانسان عنه قال الشيخ ابوالقاسم الانصاري رحمه الله تعالى وذلك الخوف من اقوى الدلائل على صدقه في النبوة لان الساحر يعلم ان الذي اتى به تمويه فلا يخافه البتة (وثانيها) قال بعضهم خافها لانه عليه السلام عرف ما لقي آدم منها (وثالثها) ان مجرد قوله لا تخف لا يدل على حصول الخوف كقوله تعالى ولا تطع الكافرين لا يدل على وجود تلك الطاعة لكن قوله فلما راها تهتز كأنها جان ولي مدبر ايدل عليه ولكن ذلك الخوف انما ظهر ليظهر الفرق بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم فانه عليه السلام اظهر تعلق القلب بالعصا والنفرة عن الثعبان واما محمد عليه السلام فاظهر الرغبة في الجنة ولا النفرة عن النار (السؤال الثاني) متى اخذها بعد انقلابها عصا او قبل ذلك (والجواب) روى انه ادخل يده بين اسنانها فانقلبت خشبة والقرآن يدل عليه ايضا بقوله سنعيدها سيرتها الاولى وذلك يقع في الاستقبال وايضا فهذا اقرب للكرامة لانه كما ان انقلاب العصا معجزة فكذلك ادخال يده في فمها من غير ضرر معجزة وانقلابها خشبا معجز آخر فيكون فيه تو الى المعجزات فيكون اقوى في الدلالة (السؤال الثالث) كيف اخذها مع الخوف او بدونه (والجواب) روى مع الخوف ولكنه بعيد لان بعد تو الى الدلائل بعد ذلك واذا علم موسى عليه السلام انه تعالى عند الاخذ سيعيدها سيرتها الاولى فكيف يستمر خوفه وقد علم صدق هذا القول وقال بعضهم لما قال له ربه لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمأنينة نفسه الى ان ادخل يده في فمها واخذ بلحيتها (السؤال الرابع) ما معنى سيرتها الاولى (والجواب) قال صاحب الكشف السيرة من السير كالركبة من الركوب يقال سار فلان سيرة حسنة ثم اتسع فيها فنقلت الى معنى المذهب والطريقة (السؤال الخامس) علام انتصب سيرتها الجواب فيه وجهان (احدهما) بنزع الخافض يعني الى سيرتها (وثانيهما) ان يكون سنعيدها مستقلا بنفسه غير متعلق بسيرتها بمعنى انها كانت اولا عصا فصارت حية فسنجعلها عصا كما كانت فنصب سيرتها بفعل مضمر اي تسير سيرتها الاولى يعني سنعيدها سائرة بسيرتها الاولى حيث كنت تتوكل عليها ولك فيها المآرب التي عرفت * قوله تعالى (واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء من غير سوء آية اخرى لنريك من آياتنا الكبرى اذهب الى فرعون انه طغى) اعلم ان هذا هو المعجزة الثانية وفيه مسائل (المسئلة الاولى) يقال لكل ناحيتين جناحان بجناحي العسكر لطرفيه وجناحا الانسان جنباه والاصل المستعار منه جناحا الطائر لانه ينحهما عند الطيران

(واضمم يدك الى جناحك) أمر عليه الصلاة والسلام بذلك بعد ما اخذه الحية وانقلبت عصا كما كانت أي ادخلها تحت عضدك فان جناحي الانسان جنباه كما ان جناحي العسكر ناحيته مستعار من جناحي الطائر وقد سما جناحين لانه ينحهما أي يميلهما عند الطيران وقوله تعالى (تخرج) جواب الامر وقوله تعالى (بيضاء) حال من الضمير فيه وقوله تعالى (من غير سوء) متعلق بمحذوف هو حال من الضمير في بيضاء أي كائنة من غير عيب وقبح كنى به عن البرص كما كنى بالسواة عن العورة لما ان الطباع تعافه وتفر عنه روى انه عليه الصلاة والسلام كان آدم فأخرج يده من مدرعته بيضاء لها شعاع كشعاع الشمس تعشى البصر (آية اخرى) أي معجزة أخرى غير العصا وانتصابها على الحالية اما من الضمير في تخرج على انها بدل من الحال الاولى واما من الضمير في بيضاء وقيل من الضمير في الجار والجرور وقيل هي منصوبة بفعل مضمر نحوخذ أو دونك

وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما الى جناحك الى صدرك والاول اولى لان يدي
الانسان يشبهان جناحي الطائر لانه قال تخرج بيضاء ولو كان المراد بالجناح الصدر لم يكن
لقوله تخرج معنى واعلم ان معنى ضم اليد الى الجناح ما قال في آية اخرى وادخل يدك في
جيبك لانه اذا ادخل يده في جيبه كان قد ضم يده الى جناحه والله اعلم (المسئلة الثانية)
السوء الرداءة والقبح في كل شيء فكيف به عن البرص كما كنى عن العورة بالسوءة والبرص
ابغض شيء الى العرب فكان جدرا بأن يكفى عنه يروى انه عليه السلام كان شديد
الادمة فكان اذا ادخل يده اليمنى في جيبه وادخلها تحت ابطه الايسر وخرجها كانت
تبرق مثل البرق وقيل مثل الشمس من غير برص ثم اذ اردتها عادت الى لونها الاول بلا نور
(المسئلة الثالثة) بيضاء وآية حالان معا ومن غير سوء من صلة البيضاء كما تقول ابيضت من
غير سوء وفي نصب آية وجه آخر وهو ان يكون باضمار نحو خذودك وما شبه ذلك
حذف لدلالة الكلام وقد تعلق بهذا المحذوف لنريك اي خذ هذه الآية ايضا بعد قلب
العصا لنريك بهاتين الآيتين بعض آياتنا الكبرى اول لنريك بهما الكبرى من آياتنا او
لنريك من آياتنا الكبرى فعلنا ذلك فان قيل الكبرى من نعت الآيات فلم لم يقل الكبرى
قلنا بل هي نعت الآية والمعنى لنريك الآية الكبرى ولئن سلمنا ذلك فهو كما قدمنا في قوله
ما رب اخرى والاسماء الحسنى (المسئلة الرابعة) قال الحسن اليدا اعظم في الاعجاز
من العصا لانه تعالى ذكر لنريك من آياتنا الكبرى عقيب ذكر اليد وهذا ضعيف لانه
ليس في اليد الا تغير اللون واما العصا ففيه تغير اللون وخلق الزيادة في الجسم وخلق
الحياة والقدرة والاعضاء المختلفة وابتلاع الحجر والشجر ثم عاد عصا بعد ذلك فقد وقع
التغير مرة اخرى في كل هذه الامور فكانت العصا اعظم واما قوله لنريك من آياتنا
الكبرى فقد بينا انه عائد الى الكل وانه غير مختص باليد (المسئلة الخامسة) انه سبحانه
وتعالى لما اظهر له هذا الآية عقيبها بأن امره بالذهاب الى فرعون وبين العلة في ذلك وهي
انه طغى وانما خص فرعون بالذكر مع ان موسى عليه السلام كان مبعوثا الى الكل لانه
ادعى الالهية وتكبر وكان متبوعا فكان ذكره اولى قال وهب قال الله تعالى لموسى عليه
السلام اسمع كلامي واحفظ وصيتي وانطلق برسالتى فانك بعينى وسمعى وان معك يدي
وبصرى واني البستك جنة من سلطاني لتستكمل بها القوة في امرى ابثك الى خلق
ضعيف من خلقى بطر نعمتى وامن مكبرى وغرته الدنيا حتى جحد حقى وانكر ر بوبيتى واني
اقسم بعزتي لولا الحجة والعذر الذي وضعت بيني وبين خلقى لبطشت به بطشة جبار ولكن
هان على وسقط من عيني فبلغه عنى رسالتى وادعه الى عبادتى وحذره تقمى وقل له قولا
لينا لا يغترن بلباس الدنيا فان ناصيته بيدي لا يطفرف ولا يتنفس الا بعلى في كلام طويل
قال فسكت موسى سبعة ايام لا يتكلم ثم جاءه ملك فقال اجب ربك فيما امرك بعبدته

وقوله تعالى (لنريك من آياتنا الكبرى) متعلق بمضمرة ينساق اليه النظم الكريم كانه قيل فعلنا ما فعلنا من الامر والاظهار لنريك بذلك بعض آياتنا الكبرى على ان الكبرى صفة لا آياتنا أو لنريك بذلك من آياتنا ما هي كبرى على ان الكبرى مفعول ثان لنريك ومن آياتنا متعلق بمحذوف هو حال من ذلك المفعول وأيا ما كان فالآية الكبرى عبارة عن العصا واليد جميعا وأما تعلقه بمادل عليه آية أى دللنا بها لنريك الخ أو بقوله تعالى واضم أو بقوله تخرج أو بما قدر من نحو خذ ودونك كما قال بكل من ذلك قائل فيؤدى الى عراء آية العصا عن وصف الكبر فتدبر (اذهب الى فرعون) تخلص الى ما هو المقصود من تمهيد المقدمات السالفة فصل عما قبله من الاوامر ايدانا باصالته أى اذهب اليه بما رأيت من الآيات الكبرى وادعه الى عبادتى وحذره تقمى وقوله تعالى (انه طغى) تعليل للامر أو لوجوب المأمور به أى جاوز الحد في التكبر والعتو والتجبر حتى تجاسر على العظيمة التي هي دعوى الربوبية

﴿ قوله تعالى ﴾ قال رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني
 يفقهوا قولي واجعل لي وزيرا من اهلي هرون اخي اشد به ازري واشركه في أمري كي
 تسبحك كثيرا وتذكرك كثيرا انك كنت بنا بصيرا ﴾ اعلم ان الله تعالى لما امر موسى عليه
 السلام بالذهاب الى فرعون وكان ذلك تكليفا شاقا فلا جرم سأل ربه امورا ثمانية ثم
 ختمها بما يجري مجرى العلة لسؤال تلك الاشياء (المطلوب الاول) قوله رب اشرح لي
 صدري واعلم انه يقال شرحت الكلام اي بينته وشرحت صدره اي وسعته والاول
 يقرب منه لان شرح الكلام لا يحصل الا ببسطه والسبب في هذا السؤال ما حكى الله
 تعالى عنه في موضع اخر وهو قوله ويضيق صدري ولا ينطق لساني فسأل الله تعالى ان
 يبدل ذلك الضيق بالسعة وقال رب اشرح لي صدري فافهم عنك ما انزلت علي من الوحي
 وقيل شجعتني لاجترئي به علي مخاطبة فرعون ثم الكلام فيه يتعلق بامور (احدها) فائدة
 الدعاء وشرائطه (وثانيها) ما السبب في ان الانسان لا يذكر وقت الدعاء من اسماء الله
 تعالى الا الرب (وثالثها) ما معنى شرح الصدر (ورابعها) بماذا يكون شرح الصدر
 (وخامسها) كيف كان شرح الصدر في حق موسى عليه السلام ومحمد صلى الله عليه وسلم
 (وسادسها) صفة صدر موسى عليه السلام هل كان منشرحاً اولم يكن منشرحاً فان كان
 منشرحاً كان طلب شرح الصدر تحصيلاً للحاصل وهو محال وان لم يكن منشرحاً فهو باطل
 من وجهين (الاول) انه سبحانه بين له فيما تقدم كل ما يتعلق بالاديان من معرفة الربوبية
 والعبودية واحوال المعاد وكل ما يتعلق بشرح الصدر في باب الدين فقد حصل ثم انه
 سبحانه تلطف له بقوله وانا اخترتك فاستمع لما يوحى ثم كلفه على سبيل الملاطفة بقوله وماتلك
 يمينك يا موسى ثم اظهر له المعجزات العظيمة والكرامات الجسيمة ثم اعطاه منصب الرسالة
 بعد ان كان فقيراً وكل ما يتعلق به الاعزاز والاکرام فقد حصل ولو ان ذرة من هذه
 المناصب حصلت لادون الناس لصار منشرح الصدر فبعد حصولها لكليم الله تعالى
 يستحيل ان لا يصير منشرح الصدر (والثاني) انه لما لم يصير منشرح الصدر بعد هذه
 الاشياء لم يحز من الله تعالى تفويض النبوة اليه فان من كان ضيق القلب مشوش الخاطر
 لا يصلح للقضاء على ما قال عليه السلام لا يقضى القاضى وهو غضبان فكيف يصلح للنبوة
 التي اقل مراتبها القضاء فهذا مجموع الامور التي لا بد من البحث عنها في هذه الآية
 (اما البحث الاول) وهو فائدة الدعاء وشرائطه فقد تقدم في تفسير قوله ربنا لاتؤاخذنا
 ان نسينا او اخطانا الا انه تذكر منها ههنا بعض الفوائد المتعلقة بهذا الموضوع فنقول
 اعلم ان الكمال مراتب ودرجات واعلاها ان يكون كاملاً في ذاته مكملًا لغيره اما كونه
 كاملاً في ذاته فكل ما كان كذلك كان كماله من لوازم ذاته وكل ما كان كذلك كان كاملاً
 في الازل ولكنه يستحيل ان يكون مكملًا في الازل لان التكميل عبارة عن جعل الشيء
 كاملاً وذلك لا يتحقق الا عند عدم الكمال فانه لو كان حاصلاً في الازل لاستحال التأثير فيه

(قال) استئناف مبني على
 سؤال ينساق اليه الذهن كأنه
 قيل فاذا قال عليه الصلاة
 والسلام حين امر بهذا الامر
 الخطير والخطب العسير فقيل قال
 مستعينا بربه عز وجل (رب
 اشرح لي صدري ويسر لي أمري)
 لما امر بما امر به من الخطب
 الجليل تضرع الى ربه عز وجل
 وظهر عجزه بقوله

فان تحصيل الحاصل محال وتكوين الكائن ممتنع فلا جرم انه سبحانه وان كان كاملا في الازل الا انه يصير مكملا فيما لا يزال فان قيل اذا كان التكميل من صفات الكمال فحيث لم يكن مكملا في الازل فقد كان عاريا عن صفات الكمال فيكون ناقصا وهو محال قلنا النقصان انما يلزم لو كان ذلك ممكنا في الازل لكننا بينا ان الفعل الازلي محال فالتكميل الازلي محال فعدمه لا يكون نقصانا كما أن قولنا انه لا يقدر على تكوين مثل نفسه لا يكون نقصانا لانه غير ممكن الوجود في نفسه وكقولنا انه لا يعلم عددا مفصلا كحركات أهل الجنة لان كل ماله عدد مفصل فهو متناه وحرركات أهل الجنة غير متناهية فلا يكون له عدد مفصل فامتنع ذلك لا لقصور في العلم بل لكونه في نفسه ممتنع الحصول اذا ثبت هذا فنقول انه سبحانه وتعالى لما قصد الى التكوين وكان الغرض منه تكميل الناقصين لان الممكنات قابلة للوجود وصفة الوجود صفة كمال فاقترنت قدرة الله تعالى على التكميل وضع مائة الكمال للممكنات فاجلس على هذه المائة بعض المعدومات دون البعض لاسباب (أحدها) ان المعدومات غير متناهية فلو اجلس الكل على مائة الوجود لدخل ما لا نهاية له في الوجود (وثانيها) انه لو أوجد الكل لما بقي بعد ذلك قادرا على اليجاد لان ايجاد الموجود محال فكان ذلك وان كان كمالا للناقص لكنه يقتضي نقصان الكمال فانه يقلب القادر من القدرة الى العجز (وثالثها) انه لو دخل الكل في الوجود لما بقي فيه تمييز فلا يتميز القادر عن الموجب والقدرة كمال والايجاب بالطبع نقصان فلهذه الاسباب أخرج بعض الممكنات الى الوجود فان قيل عليه سؤالان (أحدهما) ان الموجودات متناهية والمعدومات غير متناهية ولا نسبة للمتناهية الى غير المتناهية فتكون ايضا الضيافة ضيافة للاقل وأما الحرمان فانه عدم لما لا نهاية له وهذا لا يكون وجودا (الثاني) ان البعض الذي خصه بهذه الضيافة ان كان لاستحقاق حصل فيه دون غيره فذلك الاستحقاق ممن حصل وان كان لا لهذا الاستحقاق كان ذلك عبثا وهو محال كما قيل * يعطى ويمنع لا بخلا ولا كرما * وانه لا يليق بأكرم الاكرمين والجواب عن الكل ان هذه الشبهات انما تدور في العقول والخيالات لان الانسان يحاول قياس فعله على فعلنا وذلك باطل لانه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون اذا عرفت هذا فهذا الوجود الفائض من نور رحته على جميع الممكنات هو الضيافة العامة والمائة الشاملة وهو المراد من قوله ورحتي وسعت كل شيء ثم ان الموجودات انقسمت الى الجمادات والحيوانات ولاشك ان الجماد بالنسبة الى الحيوان كالعدم بالنسبة الى الوجود لان الجماد لا خبر عنده من وجوده فوجوده بالنسبة اليه كالعدم وعدمه كالوجود وأما الحيوان فهو الذي يميز بين الوجود والمعدوم ويتفاوتان بالنسبة اليه ولان الجماد بالنسبة الى الحيوان آلة لان الحيوانات تستعمل الجمادات في اغراض أنفسها ومصالحها وهي كالعبد المطيع المسخر والحيوان كالمالك المستولى فكانت الحيوانية أفضل من الجمادية فكما أن احسان

ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى وسأله تعالى ان يوسع صدره ويفتح قلبه ويجعله عليما بشؤون الحق واحوال الخلق حليما حولا يستقبل ما عسى يرد عليه من الشدائد والمكاره بحمिल الصبر وحسن الثبات ويتلقاها بصدر فسيح وجاش رابط

الله ورحته اقتضيا وضع مائدة الوجود لبعض المعدومات دون البعض كذلك اقتضيا وضع مائدة الحياة لبعض الموجودات دون البعض فلا جرم جعل بعض الموجودات احياء دون البعض والحياة بالنسبة الى الجمادية كالنور بالنسبة الى الظلمة والبصر بالنسبة الى العمى والوجود بالنسبة الى العدم فعند ذلك صار بعض الموجودات حيا مدر كالمنافى والملائم واللذة والالم والخير والشرف ثم قالت الاحياء عند ذلك يارب الارباب انا وان وجدنا خلعة الوجود وخلعة الحياة وشرقنا بذلك لكن ازدادت الحاجة لانا حال العدم وحال الجمادية ما كنا نحتاج الى الملائم والموافق وما كنا نختلف المنافى والمؤذي ولما حصل الوجود والحياة احتجنا الى طلب الملائم ودفع المنافى فان لم تكن لنا قدرة على الهرب والطلب والدفع والجذب لبقينا كالزمن المقعد على الطريق عرضة للافات وهدفا لسهام البليات فأعطانا من خزان رحمتك القدرة والقوة التي بها نتمكن من الطلب تارة والهرب اخرى فاقضت الرحمة التامة تخصيص بعض الاحياء بالقدرة كما اقضت تخصيص بعض الموجودات بالحياة وتخصيص بعض المعدومات بالوجود فقال القادرون عند ذلك الهنا الجواد الكريم ان الحياة والقدرة بلا عقل لا تكون الا لاحد القسمين اما للمجانين المقيدون بالسلاسل والاغلال واما للبهائم المستعملة في حل الاثقال وكل ذلك من صفات النقصان وانت قدر قيتنا من حضيض النقصان الى اوج الكمال فأفرض علينا من العقل الذي هو اشرف مخلوقاتك واعز مبدعاتك الذي شرفته بقولك بك اهين وبك ائيب وبك اعاقب حتى تفوز من خزان رحمتك بالخلع الكاملة والفضيلة التامة فأعطاهم العقل وبعث في ارواحهم نور البصيرة وجوهر الهداية فعند هذه الدرجة قازوا بالخلع الاربعة الوجود والحياة والقدرة والعقل فالعقل خاتم الكل والخاتم يجب ان يكون افضل الا ترى ان رسولنا صلى الله عليه وسلم لما كان خاتم النبيين كان افضل الانبياء عليهم الصلاة والسلام والانسان لما كان خاتم المخلوقات الجسمانية كان افضلها فكذلك العقل لما كان خاتم الخلق الفائضة من حضرة ذي الجلال كان افضل الخلق واكملها ثم نظر العقل في نفسه فرأى نفسه كالجفنة المملوءة من الجواهر النفيسة بل كانهما سماء مملوءة من الكواكب الزاهرة وهى العلوم الضرورية البديهية المركوزة في بداية العقول وصرايح الاذهان وكان الكواكب المركوزة في السموات علامات يهتدى بها في ظلمات البر والبحر فكذلك الجواهر المركوزة في سماء العقل كواكب زاهرة يهتدى بها السائرون في ظلمات عالم الاجسام الى انوار العالم الروحانية وفسحة السموات واضواؤها فلما نظر العقل الى تلك الكواكب الزاهرة والجواهر الباهرة رأى رقم الجدوث على تلك الجواهر وعلى جميع تلك الخلق فاستبدل بتلك الارقام على راقم وبذلك النقوش على نقش وعند ذلك عرف ان النقاش بخلاف النقش والبناء بخلاف البناء فانفتح له من اعلى سماء عالم المحدثات روازن الى اضواء لوايح عالم القدر وطالع عالم القدم الازلية

وان يسهل عليه مع ذلك امره
الذى هو اجل الامور واعظمها
واصعب الخطوب واهولها
بتوفيق الاسباب ورفع الموانع
وفي زيادة كلمة الى مع انتظام الكلام
بدونها تأكيد لطلب الشرح
والتيسير بابهام المشروح والميسر
اولا وتفسيرهما ثانيا وفي تقديمها
وتكريرها اظهار مزيد اعتناء

والجلال وكأن العقل انما نظر الى اضواء عالم الازلية من ظلمات عالم الحوادث
والامكان فغلبته دهشة انوار الازلية فعميت عيناه فبقى متخيلا فالتجأ بطبعه الى مفوض
الانوار فقال رب اشرح لي صدري فان البحار عميقة والظلمات متكاثفة وفي الطريق
قطاع من الاعداء الداخلة والخارجة وشياطين الانس والجن كثيرة فان لم تشرح لي
صدري ولم تكن لي عوناً في كل الامور انقطعت وصارت هذه الخلع سبباً للنيل الآفات
للفوز بالدرجات فهذا هو المراد من قوله رب اشرح لي صدري ثم قال ويسر لي امري
وذلك لان كل ما يصدر من العبد من الافعال والاقوال والحركات والسكنات فإلم يصير
العبد مريداله استحالة ان يصير فاعله فهذه الارادة صفة محدثة ولا بد لها من فاعل
وفاعلها ان كان هو العبد افتقر في تحصيل تلك الارادة الى ارادة اخرى ولزم التسلسل
بل لا بد من الانتهاء الى ارادة يخلقها مدبر العالم فيكون في الحقيقة هو الميسر للامور وهو
المتنم لجميع الاشياء وتتمام التحقيق ان حدوث الصفة لا بد له من قابل وفاعل فعبر عن
استعداد القابل بقوله رب اشرح لي صدري وعبر عن حصول الفاعل بقوله ويسر لي
امري وفيه تنبيه على انه سبحانه وتعالى هو الذي يعطي القابل قابليته والفاعل فاعليته
ولهذا كان السلف رضي الله عنهم يقولون يا مبتدئاً بالنعم قبل استحقاقها ومجموع هذين
الكلامين كالبرهان القاطع على ان جميع الحوادث في هذا العالم واقعة بقضائه وقدره
وحكمته وقدرته ويمكن ان يقال ايضاً كان موسى عليه السلام قال الهى لا اكتفى
بشرح الصدر ولكن اطلب منك تنفيذ الامر وتحصيل الغرض فلهذا قال ويسر لي
امري او يقال انه سبحانه وتعالى لما اعطاه الخلع الرابع وهى الوجود والحياة والقدرة
والعقل فكأنه قال له يا موسى اعطيتك هذه الخلع الرابع فلا بد في مقابلتها من خدمات
اربع لتقابل كل نعمة بخدمة فقال موسى عليه السلام ما تلك الخدمات فقال واقم
الصلاة لذكرى فان فيها انواراً اربعة من الخدمة القيام والقراءة والركوع والسجود
فاذا اتيت بالصلاة فقد قابلت كل نعمة بخدمة ثم انه تعالى لما اعطاه الخلعة الخامسة وهى
خلعة الرسالة قال رب اشرح لي صدري حتى اعرف انى باى خدمة اقابل هذه النعمة
فقيل له بان تجتهد في اداء هذه الرسالة على الوجه المطلوب فقال موسى يا رب ان هذا لا يتأتى
منى مع عجزى وضعفى وقلة آلتى وقوة خصمى فاشرح لي صدري ويسر لي امري (الفصل
الثانى) في قوله رب اشرح لي صدري اعلم ان الدعاء سبب القرب من الله تعالى وانما
اشتغل موسى بهذا الدعاء طلباً للقرب فنفتقر الى بيان امرين الى بيان ان الدعاء سبب
القرب ثم الى بيان ان موسى عليه السلام طلب القرب بهذا الدعاء اما بيان ان الدعاء سبب
القرب فيدل عليه وجوه (الاول) ان الله تعالى ذكر السؤال والجواب في كتابه في
عدة مواضع منها اصولية ومنها فروعية اما الاصولية فاولها في البقرة يسئلونك عن
الاثالة قل هى مواقيت للناس والحج (وثانيها) في بنى اسرائيل ويسئلونك عن الروح

بشان كل من المطلوبين وفضل
اهتمام باستدعاء حصولهم له
واختصاصهم به (واحمل عقدة
من لسانى) روى انه كان في لسانه
عليه الصلاة والسلام رتة من
جرة ادخلها فاه في صغره وذلك
ان فرعون حمله ذات يوم فاخذ
لحيته ففنتفها لما كان فيهما من الجواهر

قل الروح من امر ربي (وثالثها) ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا (ورابعها) يسئلونك عن الساعة أيان مرساها واما الفروعية فستة منها في البقرة على التوالي (احدها) يسئلونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فلولو الدين والاقربين (وثانيها) يسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير (وثالثها) يسئلونك عن الحمر والميسر قل فيهما اثم كبير (ورابعها) ويسئلونك ماذا ينفقون قل العفو (وخامسها) ويسئلونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير (وسادسها) ويسئلونك عن المحيض قل هو اذى (وسابعها) يسئلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول (وثامنها) ويسئلونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم منه ذكرا (وتاسعها) ويستنبئونك أحق هو قل اى وربى انه الحق (وعاشرها) يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة (والحادية عشر) واذا سألك عبادى عني فاني قريب اذا عرفت هذا فنقول جاءت هذه الاسئلة والاجوبة على صور مختلفة فالأغلب فيها انه سبحانه وتعالى لما ذكر السؤال قال لمحمد صلى الله عليه وسلم قل وفي صورة أخرى جاء الجواب بصيغة فقل مع فاء التعقيب وفي صورة ثالثة ذكر السؤال ولم يذكر الجواب وهو قوله تعالى يسئلونك عن الساعة أيان مرساها وفي صورة رابعة ذكر الجواب ولم يذكر فيه لفظ قل ولا لفظ فقل وهو قوله تعالى واذا سألك عبادى عني فاني قريب ولا بد لهذه الاشياء من الفائدة فنقول أما الاجوبة الواردة بلفظ قل فلا اشكال فيها لان قوله تعالى قل كالتوقيع المحدد في ثبوت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكالتشريف المحدد في كونه مخاطبا من الله تعالى بأداء الوحي والتبليغ وأما الصورة الثانية وهي قوله فقل ينسفها ربي نسفا فالسبب ان قولهم ويسئلونك عن الجبال سؤال اما عن قدمها أو عن وجوب بقائها وهذه المسئلة من أمهات مسائل أصول الدين فلا جرم أمر الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم ان يجيب بلفظ الفاء المفيد للتعقيب كأنه سبحانه قال يا محمد أجب عن هذا السؤال في الحال ولا تقتصر فان الشك فيه كفر ولا تمهل هذا الامر لئلا يقعوا في الشك والشبهة ثم كيفية الجواب انه قال فقل ينسفها ربي نسفا ولا شك ان النسف ممكن لانه ممكن في حق كل جزء من اجزاء الجبل والحس يدل عليه فوجب أن يكون ممكنا في حق كل الجبل وذلك يدل على انه ليس بقديم ولا واجب الوجود لان القديم لا يجوز عليه التغير والنسف فان قيل انهم قالوا اخبرنا عن الهك أهو ذهب او فضة او حديد فقال قل هو الله أحد ولم يقل فقل هو الله أحد مع ان هذه المسئلة من المهمات قلنا انه تعالى لم يحك في هذا الموضوع سؤالهم وحرف الفاء من الحروف العاطفة فيستدعى سبق كلام فلما لم يوجد ترك الفاء بخلاف ههنا فانه تعالى حكى سؤالهم فحسن عطف الجواب عليه بحرف الفاء (واما الصورة الثالثة) فانه تعالى لم يذكر الجواب في قوله يسئلونك عن الساعة أيان مرساها فالحكمة فيه ان معرفة وقت الساعة على التعيين مشتملة على الفساد التي شرحناها فيما سبق فلهذا لم يذكر الله تعالى ذلك الجواب وذلك يدل على ان من الاسئلة ما لا يجاب عنها

فغضب وامر بقتله فقالت آسية انه صبي لا يفرق بين الجمر والياقوت فأحضرا بين يديه فأخذ الجمر فوضعتها في فيه قيل واحترقت يده فاجتهد فرعون في علاجها فلم تبرا ثم لما دعاه قال الى اى رب تدعونى قال الى الذى أبرأيدى وقد عجزت عنه واختلف في زوال العقدة بكمالها فن قال به تمسك بقوله تعالى قد

(وأما الصورة الرابعة) وهي قوله فاني قريب ولم يذكروا في جوابه قل فقيه وجوه (أحدها) ان ذلك يدل على تعظيم حال الدعاء وانه من اعظم العبادات فكأنه سبحانه قال يا عبادي انما تحتاج الى الوسطة في غير الدعاء اما في مقام الدعاء فلا واسطة بيني وبينك يدل عليه ان كل قصة وقعت لم تكن معرفتها من المهمات قال لرسوله صلى الله عليه وسلم اذ كرلهم تلك القصة كقوله تعالى وائل عليهم نبأ ابني آدم بالحق وائل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها واذ كر في الكتاب موسى واذ كر في الكتاب اسمعيل واذ كر في الكتاب ادريس ونبئهم عن ضيف ابراهيم ثم قال في قصة يوسف نحن نقص عليك احسن القصص وفي اصحاب الكهف نحن نقص عليك نبأهم بالحق وماذا الا لما في هاتين القصتين من العجائب والغرائب والخاصل كأنه سبحانه وتعالى قال يا محمد اذا سئلت عن غيري فكن أنت المجيب واذا سئلت عنى فاسكت أنت حتى أكون انا القائل (وثانيها) ان قوله واذا سألك عبادي عنى يدل على ان العبد له وقوله فاني قريب يدل على ان الرب قريب من العبد (وثالثها) لم يقل فالعبد منى قريب بل قال انا منه قريب وهذا فيه سر نفيس فان العبد يمكن الوجود فهو من حيث هو هو في مركز العدم وحضيض الفناء فكيف يكون قريبا بل القريب هو الحق سبحانه وتعالى فانه بفضل له واحسانه جعله موجودا وقربه من نفسه فالتقرب منه لا من العبد فلهذا قال فاني قريب (ورابعها) ان الداعي مادام يبقى خاطره مشغولا بغير الله تعالى فانه لا يكون داعيا لله تعالى فاذا فنى عن الكل وصار مستغرقا بمعرفة الله الاحد الحق امتنع ان يبقى في مقام الفناء عن غير الله مع الالتفات الى غير الله تعالى فلا جرم رفعت الوسطة من بين لما قال فقل انى قريب بل قال فاني قريب فثبت بما تقرر فضل الدعاء وانه من اعظم القربات ثم من شأن العبد اذا اراد أن يخف مولاه ان لا يخفه الا بأحسن التحف والهدايا فلا جرم اول ما اراد موسى ان يتحف الحضرة الالهية بتحف الطاعات والعبادات اتحفها بالدعاء فلا جرم قال رب اشرح لى صدرى (والوجه الثاني) في بيان فضل الدعاء قوله عليه السلام الدعاء مخ العبادات ثم ان اول شئ أمر الله تعالى به موسى عليه السلام العبادات لان قوله اننى انا الله اخبار وليس بأمر انما الامر قوله فاعبدنى فلما كان اول ما اورد على موسى من الاوامر هو الامر بالعبادة لا جرم اول ما اتحف به موسى عليه السلام حضرة الربوبية من تحف العبادات هو تحفة الدعاء فقال رب اشرح لى صدرى (والوجه الثالث) وهو ان الدعاء نوع من انواع العبادات فكما انه سبحانه وتعالى أمر بالصلاة والصوم فكذلك امر بالدعاء ويدل عليه قوله تعالى واذا سألك عبادى عنى فاني قريب أجيب وقال ربكم ادعوني استجب لكم وادعوه خوفا وطمعا ادعوا ربكم تضرعا وخفية هو الحى لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن واذ كر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة وقال صلى الله عليه وسلم ادعوا بيذا الجلال والاكرام فهذه الآيات عرفنا ان الدعاء عبادة قال بعض الجهال الدعاء على خلاف العقل من وجوه

او تبت سؤالك ومن لم يقل به احتج بقوله تعالى هو افصح منى وقوله تعالى ولا يكاد يبين واجاب عن الاول بأنه لم يسأل حل عقدة لسانه بالكلية بل حل عقدة تمتع الافهام ولذلك نكروها ووضفها بقوله من لسانى اى عقدة كائنة من عقد لسانى وجعل قوله تعالى (يفقهو اقولى) جواب الامر وغرضا من الدعاء فجعلها فى الجملة يتحقق ايتاء سؤله عليه الصلاة والسلام

(أحدها) أنه علام الغيوب يعلم ما في الأنفس وما تخفى الصدور فأى حاجة بنا إلى الدعاء (وثانيها) أن المطلوب أن كان معلوم الوقوع فلا حاجة إلى الدعاء وإن كان معلوم اللا وقوع فلا فائدة فيه (وثالثها) الدعاء يشبه الأمر والنهي وذلك من العبد في حق المولى سوء أدب (ورابعها) المطلوب بالدعاء أن كان من المصالح فالحكيم لا يهمله وإن لم يكن من المصالح لم يجز طلبه (وخامسها) فقد جاء أن أعظم مقامات الصديقين الرضا بقضاء الله تعالى وقد ندب إليه والدعاء ينافي ذلك لأنه اشتغال بالالتماس والطلب (وسادسها) قال عليه السلام رواية عن الله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل مما أعطى السائلين فدل على أن الأولى ترك الدعاء والآيات التي ذكرتموها تقتضى وجوب الدعاء (وسابعها) أن إبراهيم عليه السلام لما ترك الدعاء واكتفى بقوله حسبي من سؤالي علمه بحالي استحق المدح العظيم فدل على أن الأولى ترك الدعاء والجواب عن الأول أنه ليس الغرض من الدعاء الإعلام بل هو نوع تضرع كسائر التضمرات وعن الثاني أنه يجري مجرى أن نقول للجائع والعطشان أن كان الشبع معلوم الوقوع فلا حاجة إلى الأكل والشرب وإن كان معلوم اللا وقوع فلا فائدة فيه (وعن الثالث) أن الصيغة وإن كانت صيغة الأمر إلا أن صورة التضرع والخشوع تصرفه عن ذلك (وعن الرابع) يجوز أن يصير مصلحة بشرط سبق الدعاء (وعن الخامس) أنه إذا دعا أظهار التضرع ثم رضى بما قدره الله تعالى فذاك أعظم المقامات وهو الجواب عن البقية إذا ثبت أنه من العبادات ثم أنه تعالى أمره بالعبادة وبالصلاة أمرًا ورد مجملًا لا جرم شرع في أجل العبادات وهو الدعاء (الوجه الرابع) في فضل الدعاء أنه سبحانه لم يقتصر في بيان فضل الدعاء على الأمر به بل بين في آية أخرى أنه يغضب إذا لم يسئل فقال فلو لا أذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم فزينا لهم الشيطان ما كانوا يعملون وقال عليه السلام لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت ولكن يجزم فيقول اللهم اغفر لي فلهذا السرجزم موسى عليه السلام بالدعاء وقال رب اشرح لي صدري (الوجه الخامس) في فضل الدعاء قوله تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم وفيه كرامة عظيمة لا مثيلان بني إسرائيل فضلهم الله تفضيلاً عظيماً فقال في حقهم وإني فضلتكم على العالمين وقال أيضاً وآتاكم ما لم يأت أحد من العالمين ثم مع هذه الدرجة العظيمة قالوا موسى عليه السلام ادع لنا ربك يبين لنا ما هي وإن الحوارين مع جلالته في قولهم نحن أنصار الله سألوا عيسى عليه السلام أن يسأل لهم مائة تنزل من السماء ثم أنه سبحانه وتعالى رفع هذا الواسطة في امتناق قال مخاطباً لهم من غير واسطة ادعوني استجب لكم وقال واسألوا الله من فضله فلهذا السبب لما حصلت هذه الفضيلة لهذه الأمة وكان موبنى عليه السلام قد عرفها لا بجرم قال اللهم اجعلني من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فلا جرم رفع يديه ابتداء فقال رب اشرح لي صدري واعلم أنه تعالى قال وإذا سألك عبادى عني فاني قريب ثم أنه تعالى جعل العباد على سبعة أقسام (أحدها) عبد العصمة أن عبادى

والحق أن ما ذكر لا يدل على بقاءها في الجملة أما قوله تعالى هو أفصح منى فإنه عليه الصلاة والسلام قاله قبل استدعاء الحل كما ستعرفه على أن أفصحته منه عليهما الصلاة والسلام لا تستدعى بقاءها أصلاً بل تستدعى عدم البقاء لما أن الإفصحية توجب ثبوت أصل الإفصاحة في المفضول أيضاً وذلك مناف للعقدة رأساً وأما قوله تعالى

ليس لك عليهم سلطان وموسى عليه السلام كان مخصوصا بمزيد العصمة واصطنعتك لنفسى
فلا جرم طلب زوائد العصمة فقال رب اشرح لي صدرى (وثانيها) عبدا للصفوة وسلام على
عباده الذين اصطفى وموسى عليه السلام كان مخصوصا بمزيد الصفوة ياموسى انى
اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى فلا جرم اراد مزيد الصفوة فقال رب اشرح لي
صدرى (وثالثها) عبد البشارة فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وكان
موسى عليه السلام مخصوصا بذلك وانا اخترتك فاستمع لما يوحى فاراد مزيد البشارة فقال
رب اشرح لي صدرى (ورابعها) عبد الكرامة يا عبادى لا خوف عليكم وموسى عليه
السلام كان مخصوصا بذلك لاتخافا انى معكما فأراد الزيادة عليها فقال رب اشرح
لي صدرى (وخامسها) عبد المغفرة نبى عبادى انى انا الغفور الرحيم وكان موسى عليه
السلام مخصوصا بذلك رب اغفر لي فغفر له فأراد الزيادة فقال رب اشرح لي صدرى
(وسادسها) عبد الخدمة اعبدوا ربكم وموسى عليه السلام كان مخصوصا بذلك
واصطنعتك لنفسى فطلب الزيادة فيها فقال رب اشرح لي صدرى (وسابعها) عبد القربة
واذا سألك عبادى عنى فاقى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعانى وموسى عليه السلام كان
مخصوصا بالقرب وناديتاه من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا فأراد نيل القرب فقال
رب اشرح لي صدرى (الفصل الثالث) فى قوله رب اشرح لي صدرى وفيه وجوه
(احدها) انه تعالى لما خاطبه بالاشياء الستة (احدها) معرفة التوحيد انى انا الله
لا اله الا انا (وثانيها) امره بالعبادة والصلاة فاعبدنى وارقم الصلاة لذكركى (وثالثها)
معرفة الآخرة ان الساعة آتية (ورابعها) حكمة أفعاله فى الدنيا وماتك بيمينك
ياموسى (وخامسها) عرض المعجزات الباهرة عليه لنريك من آياتنا الكبرى (وسادسها)
ارساله الى اعظم الناس كفرا وعتوا فكانت هذه التكاليف الشاقة سببا للقهر فأراد
موسى عليه السلام جبر هذا القهر بالمعجز فعرفه ان كل من سأله قرب منه فقال رب اشرح لي
صدرى فأراد جبر القهر الحاصل من هذه التكاليف بالقرب منه فقال رب اشرح لي
صدرى او يقال خاف شياطين الانس والجن فدعا ليصل بسبب الدعاء الى مقام القرب
فيضير مأمونا من غوائل شياطين الجن والانس (وثانيها) ان المراد انه اراد الذهاب الى
فرعون وقومه فأراد ان يقطع طمع الخلق عن نفسه بالكلية فعرف ان من دعا ربه قرب به
وقربه لديه فحيثئذ تقطع الاطماع بالكلية فقال له رب اشرح لي صدرى (وثالثها) الوجود
كالنور والعدم كالظلمة وكل ما سوى الله تعالى فهو عدم محض فكل شئ هالك الا وجهه
فالكل كائنهم فى ظلمات عدم واطلال عالم الاجسام والامكان فقال رب اشرح لي
صدرى حتى يجلس قلبى فى بهى ضوء المعرفة ووسادة شرح الصدر والجالس فى الضوء
لا يرى من كان جالسا فى الظلمة فحين جلس فى ضوء شرح الصدر لا يرى احدا فى الوجود
فلهذا عقبه بقوله ويسرلى امرى فان العبد فى مقام الاستغراق لا يتفرغ لشيء من

ولا يكاد يبين فن باب غلو
العين فى العتو والطغيان
والالدل على عدم زوالها
أصلا وتكبيرها انما يفيد قلتها
فى نفسها لا قلتها باعتبار كونها
بعضا من الكثير وتعلق كلمة من
فى قوله تعالى من لسانى
بمحذوف هو صفة لها ليس
بمقطوع به بل الظاهر تعلقها
بنفس الفعل فان المحلول اذا
كان متعلقا بشئ ومتصلا به

المهمات (ورابعها) رب اشرح لي صدري فان عين العقل ضعيفة فأطلع يا الهي شمس
التوفيق حتى ارى كل شيء كما هو وهذا في معنى قول محمد صلى الله عليه وسلم أرنا الاشياء كما
هي واعلم ان شرح الصدر مقدمة لسطوع الانوار الالهية في القلب والاستماع مقدمة
الفهم الحاصل من سماع الكلام فالله تعالى اعطى موسى عليه السلام المقدمة الثانية
وهي قوله فاستمع لما يوحى فلا جرم نسج موسى على ذلك المنوال فطلب المقدمة الاخرى
فقال رب اشرح لي صدري ولما آل الامر الى محمد صلى الله عليه وسلم قيل له وقل رب
زدني علما والعلم هو المقصود فلما كان موسى عليه السلام كالمقدمة لمقدم محمد صلى الله
عليه وسلم لا جرم اعطى المقدمة ولما كان محمد كالمقصود لا جرم اعطى المقصود فسبحانه
ما ادق حكمته في كل شيء (وسادسها) الداعي له صفتان (احدهما) ان يكون عبد الرب
واذا سألك عبادي عني فاني قريب (وثانيتهما) ان يكون الرب له وقال ربكم ادعوني استجب
لكم اضاف نفسه اليها وما اضافنا الى نفسه والمشتغل بالدعاء قد صار كاملا من هذين
الوجهين فأراد موسى عليه السلام ان يرتفع في هذا البستان فقال رب اشرح لي صدري
(وسابعها) ان موسى عليه السلام شرفه الله تعالى بقوله وقربناه نجيا فكان موسى عليه
السلام قال الهي لما قلت وقربناه نجيا صرت قريبا منك ولكن اريد قربك مني فقال
يا موسى أما سمعت قولي واذا سألك عبادي عني فاني قريب فاشتغل بالدعاء حتى اصير قريبا
منك فعند ذلك قال رب اشرح لي صدري (وثامنها) قال موسى عليه السلام رب اشرح لي
صدري وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم الم نشرحك صدرك ثم انه تعالى ما تركه على هذه
الحالة بل قال وسراجا منيرا فانظر الى التفاوت فان شرح الصدر هو ان يصير الصدر قابلا
للنور والسراج المنير هو أن يعطى النور فالتفاوت بين موسى عليه السلام ومحمد صلى الله
عليه وسلم كالتفاوت بين الآخذ والمعطى ثم نقول الهنا ان ديننا وهو كلمة لا اله الا الله نور
والوضوء نور والصلاة نور والقبر نور والجنة نور فبحق انوارك التي اعطينا في الدنيا
لا تحرمنا انوار فضلك واحسانك يوم القيامة (الفصل الرابع) في قوله رب اشرح لي
صدري سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال نور يقذف في القلب
فقيل وما مارتته فقال التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت
قبل النزول ويدل على ان شرح الصدر عبارة عن النور قوله تعالى افن شرح الله صدره
للإسلام فهو على نور من ربه واعلم ان الله تعالى ذكر عشرة اشياء ووصفها بالنور (احدها)
وصف ذاته بالنور الله نور السموات والارض (وثانيها) الرسول قد جاءكم من الله نور وكتاب
مبين (وثالثها) القرآن واتبعوا النور الذي انزل معه (ورابعها) الايمان يريدون ان
يطفؤا نور الله بأفواههم (وخامسها) عدل الله واشرقت الارض بنور ربها (وسادسها)
ضياء القمر وجعل القمر فيهن نورا (وسابعها) النهار وجعل الظلمات والنور (وثامنها)
البيانات انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور (وتاسعها) الانبياء نور على نور (وعاشرها)

فكم يتعلق الحل به يتعلق بذلك
الشيء أيضا باعتبار ازالته عنه
أو ابتداء حصوله منه (واجعل لي
وزيرا من أهلي هرون اخي)
أي موازرا يعاونني في تحمل
أعباء ما كلفته على ان اشتقاقه
من الوزر الذي هو الثقل
أو ملجأ اعتصم برأيه على انه
من الوزر وهو الملجأ وقيل
أصله أوزير من الأزر بمعنى القوة
فعيل بمعنى مفاعل كالعشير
والجليس

المعرفة مثل نوره كشكاة فيها مصباح اذا ثبت هذا فنقول كأن موسى عليه السلام قال
 رب اشرح لي صدري بمعرفة أنوار جلالك وكبرياتك (وثانيها) رب اشرح لي صدري
 بالتخلق بأخلاق رسلك وانبيائك (وثالثها) رب اشرح لي صدري باتباع وحيك وامثال
 أمرك ونهيك (ورابعها) رب اشرح لي صدري بنور الايمان والايقان بالهيتك
 (وخامسها) رب اشرح لي صدري بالاطلاع على اسرار عدلك في قضائك وحكمك
 (وسادسها) رب اشرح لي صدري بالانتقال من نور شمسك وقرئك الى انوار جلال عزتك كما
 فعله ابراهيم عليه السلام حيث انتقل من الكوكب والقمر والشمس الى حضرة العزة
 (وسابعها) رب اشرح لي صدري من مطالعة نهارك وليك الى مطالعة نهار فضلك وليل
 عدلك (وثامنها) رب اشرح لي صدري بالاطلاع على مجامع آياتك ومعاقده بيناتك في
 ارضك وسمواتك (وتاسعها) رب اشرح لي صدري في ان أكون خلف صور الانبياء
 المتقدمين ومتشبههم في الاتقياد لحكم رب العالمين (وعاشرها) رب اشرح لي صدري
 بان تجعل سراج الايمان في قلبي كالشمكاة التي فيها المصباح واعلم ان شرح الصدر عبارة
 عن ايقاد النور في القلب حتي يصير القلب كالسراج وذلك النور كالنار ومعلوم ان من
 اراد ان يستوقد سراجا احتاج الى سبعة اشياء زبد وجو وحراق وكبريت ومسرجة
 وقتيلة ودهن فالعبد اذا طلب النور الذي هو شرح الصدر افتقر الى هذه السبعة (فأولها)
 لا بد من زناد المجاهدة والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا (وثانيها) حجر التضرع ادعوا
 ربكم تضربا وخفية (وثالثها) حراق منع الهوى ونهى النفس عن الهوى (ورابعها)
 كبريت الانابة وانيبوا الى ربكم ملطخا رؤس تلك الخشببات بكبريت توبوا الى الله
 (وخامسها) مسرجة الصبر واستعينوا بالصبر والصلاة (وسادسها) قتيلة الشكر لن شكرتم
 لا زيدنكم (وسابعها) دهن الرضا واصبر لحكم ربك اي ارض بقضاء ربك فاذا صلحت هذه
 الادوات فلا تعول عليها بل ينبغي ان لا تطلب المقصود الا من حضرته ما يفتح الله للناس
 من رحمة فلا تمسك لها ثم اطلبها بالخشوع والخضوع وخشعت الاصوات للرحمن فلا
 تسمع الا همسا فعند ذلك ترفع يد التضرع وتقول رب اشرح لي صدري فهناك تسمع قد
 اوتيت سؤالك يا موسى ثم نقول هذا النور الروحاني المسمى بشرح الصدر افضل من
 الشمس الجسدية لوجوه (أحدها) الشمس تحجبها غمامة وشمس المعرفة لا يحجبها
 السموات السبع اليه يصعد الكلم الطيب (وثانيها) الشمس تغيب ليلا وتعود نهارا قال
 ابراهيم عليه السلام لا احب الاقلين اما شمس المعرفة فلا تغيب ليلا ان ناشئة الليل هي
 اشد وطأ والمستغفرين بالاسحار بل أكل الخلع الروحانية تحصل في الليل سبحان الذي
 انسرى بعبده ليلا (وثالثها) الشمس تفتي اذا الشمس كورت وشمس المعرفة لا تفتني سلام
 قولاً من رب رحيم (ورابعها) الشمس اذا قابلها القمر انكسفت اما ههنا فشمس المعرفة
 وهي معرفة اشهدان لا اله الا الله مالم يقابلها نقر اشهدان محمد رسول الله لم يصل نوره الى

قلبت همزته واوا كتابها
 في موازر ونصبه على انه
 مفعول ثان لجعل قدم على الاول
 الذي هو قوله تعالى هرون
 اعتناء بشتان الوزارة ولي
 صلة للجعل أو متعلق
 بمحذوف هو حال من وزيرا
 اذ هو صفة له في الاصل ومن
 أهلى اما صفة لو زيرا أو صلة
 لا جعل وقيل مفعولاهلى وزيرا
 وهرون عطف بيان للوزير
 ومن أهلى كما من الوجهين

عالم الجوارح (وخامسها) الشمس تسود الوجوه والمعرفة تبيضها يوم تبيض وجوه وتسود وجوه (وسادسها) الشمس تحرق والمعرفة تنجي من الحرق جزيا مؤمن فان نورك قد اطفأ لهبي (وسابعها) الشمس تصدع والمعرفة تصعد اليه يصعد الكلم الطيب (وثامنها) الشمس منفعتها في الدنيا والمعرفة منفعتها في العقبى والباقيات الصالحات خير (وتاسعها) الشمس في السماء زينة لاهل الارض والمعرفة في الارض زينة لاهل السماء (وعاشرها) الشمس فوقاني الصورة تحتاني المعنى وذلك يدل على الحسد مع التكبر والمعارف الالهية تحتانية الصورة فوقانية المعنى وذلك يدل على التواضع مع الشرف (وحادي عشرها) الشمس تعرف احوال الخلق وبالمعرفة يصل القلب الى الخالق (وثاني عشرها) الشمس تقع على الولي والعدو والمعرفة لا تحصل الا للولي فلما كانت المعرفة موصوفة بهذه الصفات النفيسة لاجرم قال موسى رب اشرح لي صدري واما النكت (فاحداها) الشمس سراج استوقدها الله تعالى للفناء كل من عليها فان والمعرفة استوقدها للبقاء فالذي خلقها للفناء لو قرب الشيطان منها لاحترق شهبا بارصدا والمعرفة التي خلقها للبقاء كيف يقرب منها الشيطان رب اشرح لي صدري (وثانيها) استوقد الله الشمس في السماء وانها تزيل الظلمة عن بيتك مع بعدها عن بيتك واوقد شمس المعرفة في قلبك أفلا تزيل ظلمة المعصية والكفر عن قلبك مع قربها منك (وثالثها) من استوقد سراجا فانه لا يزال يتعمده ويمده والله تعالى هو الموقد لسراج المعرفة ولكن الله حبيب اليكم الايمان أفلا يمدده وهو معنى قوله رب اشرح لي صدري (ورابعها) اللص اذا رأى السراج يوقد في البيت لا يقرب منه والله قد اوقد سراج المعرفة في قلبك فكيف يقرب الشيطان منه فلهذا قال رب اشرح لي صدري (وخامسها) الجوس اوقدانا فلا يريدون اطفاءها والملك القدوس اوقد سراج الايمان في قلبك فكيف يرضى باطفائها واعلم انه سبحانه وتعالى اعطى قلب المؤمن تسع كرامات (احدها) الحياة أو من كان ميتا فاحييناه فلما رغب موسى عليه السلام في الحياة الروحانية قال رب اشرح لي صدري ثم النكتة انه عليه السلام قال من احى ارضا ميتة فهمى له فالعبد لما احى ارضا فهمى له فالرب لما خلق القلب واجياه بنور الايمان فكيف يجوز ان يكون لغيره فيه نصيب قل الله ثم ذرهم وكان الايمان حياة القلب فالكفر موته اموات غير احياء وما يشعرون (وثانيها) الشفاء ويشف صدور قوم مؤمنين فلما رغب موسى في الشفاء رفع الايدي قال رب اشرح لي صدري والنكتة انه تعالى لما جعل الشفاء في العسل بقي شفاء ابدا فهبنا لما وضع الشفاء في الصدر فكيف لا يبقى شفاء ابدا (وثالثها) الطهارة اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى فلما رغب موسى عليه السلام في تحصيل طهارة التقوى قال رب اشرح لي صدري والنكتة ان الصائغ اذا امتحن الذهب مرة فبعد ذلك لا يدخله في النار فهبنا لما امتحن الله قلب المؤمن فكيف يدخله النار ثانيا ولكن الله يدخل في النار قلب الكافر ليميز الله الخبيث من الطيب

واخي في الوجهين بدل من
هزون او عطف بيان آخر وقيل
هما وزيرا من اهلى ولى تبين
كما في قوله تعالى ولم يكن له كفوا
احد ورد بأن شرط المفعولين
في باب النواسخ صحة انعقاد الجملة
الاسمية ولا مبالغ لجعل وزيرا
مبتدأ ونحو عنه بما بعده (اشدد
به ازرى واشركه في امرى)
كلاهما على صيغة الدعاء

(ورابعها) الهداية ومن يؤمن بالله يهد قلبه فرغب موسى عليه السلام في طلب زوائد الهداية فقال رب اشرح لي صدري والنكتة ان الرسول يهدي نفسك والقرآن يهدي روحك والمولى يهدي قلبك فلما كانت الهداية من الكفر من محمد صلى الله عليه وسلم لاجرم تارة تحصل واخرى لا تحصل انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء وهداية الروح لما كانت من القرآن فتارة تحصل واخرى لا تحصل يفضل به كثيرا ويهدي به كثيرا اما هداية القلب فلما كانت من الله تعالى فانها لا تزول لان الهادي لا يزول ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم (وخامسها) الكتابة اولئك كتب في قلوبهم الايمان فلما رغب موسى عليه السلام في تلك الكتابة قال رب اشرح لي صدري وفيه نكت (الاولى) ان الكاغدة ليس لها خطر عظيم واذا كتب فيها القرآن لم يحز احراقها فقلب المؤمن كتب فيه جميع احكام ذات الله تعالى وصفاته فكيف يليق بالكريم احراقه (الثانية) بشر الحافي اكرم كاغدا فيه اسم الله تعالى فنال سعادة الدارين فاكرم قلب فيه معرفة الله تعالى اولى بذلك (والثالثة) كاغد ليس فيه خط اذا كتب فيه اسم الله الاعظم عظم قدره حتى انه لا يجوز للجنب والحائض ان يمسه بل قال الشافعي رحمه الله تعالى ليس له ان يمس جلد المصحف وقال الله تعالى لا يمسه الا المطهرون فالقلب الذي فيه اكرم المخلوقات ولقد كرنا بنى آدم كيف يجوز للشيطان الخبيث ان يمسه والله اعلم (وسادسها) السكينة هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين فلما رغب موسى عليه السلام في طلب السكينة قال رب اشرح لي صدري والنكتة ان ابا بكر رضى الله عنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان خائفا فلما نزلت السكينة عليه قال لا تحزن فلما نزلت سكينة الايمان فرحوا وان يسمعوا خطاب ان لا تخافوا ولا تجزوا وايضا لما نزلت السكينة صار من الخلفاء وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض اى ان يصيروا خلفاء الله في ارضه (وسابعها) المحبة والزينة ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم والنكتة ان من القى حبة في ارض فانه لا يفسدها ولا يحرقها فهو سبحانه وتعالى القى حبة المحبة في ارض القلب فكيف يحرقها (وثامنها) والف بين قلوبكم والنكتة ان محمدا صلى الله عليه وسلم الف بين قلوب اصحابه ثم انه مات تركهم غيبة ولا حضور السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فارحيم كيف يتركهم (وتاسعها) الطمأنينة ألا بذكر الله تطمئن القلوب وموسى طلب الطمأنينة فقال رب اشرح لي صدري والنكتة ان حاجة العبد لا نهاية لها فلهذا لو أعطى كل ما في العالم من الاجسام فانه لا يكفيه لان حاجته غير متناهية والاجسام متناهية والمتناهي لا يصير مقابلا لغير المتناهي بل الذي يكفي في الحاجة الغير المتناهية الكمال الذي لا نهاية له وما ذاك الا للحق سبحانه وتعالى فلهذا قال ألا بذكر الله تطمئن القلوب ولما عرفت حقيقة شرح الصدر للمؤمنين فاعرف صفات قلوب الكافرين لوجوه (احدها) فلما زاغوا أزاع الله قلوبهم (وثانيها) ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم

اى احكم به قوتى واجعله شريكى في امر الرسالة حتى تتعاون على ادائها كما ينبغي وفصل الاول عن الدعاء السابق لكمال الاتصال بينهما بان شد الازر عبارة عن جعله وزيرا واما الاشراك في الامر فحيث كان من احكام الوزارة توسط بينهما العاطف

وثالثها في قلوبهم مرض (ورابعها) جعلنا قلوبهم قاسية (وخامسها) انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه (وسادسها) ختم الله على قلوبهم (وسابعها) أم على قلوب أقفالها (وثامنها) كلاب ران على قلوبهم (وتاسعها) أولئك الذين طبع الله على قلوبهم الهنا وسيدنا بفضلك واحسانك اغلق هذه الابواب التسعة من خذلانك عنا واجبرنا باحسانك ولنا فتح تلك الابواب التسعة من احسانك بفضلك ورحمتك انك على ما تشاء قدير (الفصل الخامس) في حقيقة شرح الصدر ذكر العلماء فيه وجهين (الاول) أن لا يبقى للقلب التفات الى الدنيا لا بارغبة ولا بالرغبة أما الرغبة فهي أن يكون متعلق القلب بالاهل والولد وبتحصيل مصالحهم ودفع المضار عنهم وأما الرغبة فهي أن يكون خائفاً من الاعداء والمنازعين فاذا شرح الله صدره صغر كل ما يتعلق بالدنيا في عين همته فيصير كالذباب والبق والبعوض لا تدعوه رغبة اليها ولا تمنعه رهبة عنها فيصير الكل عنده كالعدم وحينئذ يقبل القلب بالكلية نحو طلب مرضاة الله تعالى فان القلب في المثال كينبوع من الماء والقوة البشرية لضعفها كالينبوع الصغير فاذا فرقت ماء العين الواحدة على الجداول الكثيرة ضعفت الكل فاما اذا انصب الكل في موضع واحد قوى فسأل موسى عليه السلام ربه أن يشرح له صدره بأن يوقفه على معائب الدنيا وقبح صفاتها حتى يصير قلبه نفورا عنها فاذا حصلت النفرة توجه الى عالم القدس ومنازل الروحانيات بالكلية (الثاني) ان موسى عليه السلام لما نصب لذلك المنصب العظيم احتاج الى تكاليف شاقة منها ضبط الوحي والمواظبة على خدمة الخالق سبحانه وتعالى ومنها اصلاح العالم الجسداني فكأنه صار مكلفا بتدبير العالمين والالتفات الى احدهما يمنع من الاشتغال بالآخر ألا ترى ان المشتغل بالابصار يصير ممنوعا عن السماع والمشتغل بالسماع يصير ممنوعا عن الابصار والخيال فهذه القوى متجاذبة متنازعة وان موسى عليه السلام كان محتاجا الى الكل ومن استأنس بحمال الحق استوحش من جمال الخلق فسأل موسى ربه أن يشرح صدره بأن يفيض عليه كالا من القوة لتكون قوته وافية بعبط العالمين فهذا هو المراد من شرح الصدر وذكر العلماء لهذا المعنى امثلة (المثال الاول) اعلم ان البدن بالكلية كالملكة والصدر كالقلعة والفؤاد كالقصر والقلب كالنحت والروح كالملك والعقل كالوزير والشهوة كالعامل الكبير الذي يجلب النعم الى البلدة والغضب كالاسفهسا لار الذي يشتغل بالضرب والتأديب أبدا والحواس كالجواسيس وسائر القوى كالخدم والعمالة والصناع ثم ان الشيطان خصم لهذه البلدة ولهذه القلعة ولهذا الملك فالشيطان هو الملك والهوى والحرص وسائر الاخلاق الذميمة جنوده فأول ما أخرج الروح وزيره وهو العقل فكذا الشيطان أخرج في مقابلته الهوى فجعل العقل يدعو الى الله تعالى والهوى يدعو الى الشيطان ثم ان الروح اخرج الفطنة اعانة للعقل فأخرج الشيطان في مقابلة الفطنة الشهوة فالفطنة توفقك على

اي احكم به قوتي واجعله شريكى في امر الرسالة حتى تتعاون على أدلتها كما ينبغي أو فصل الاول عن الدعاء السابق لنكمال الاتصال بينهما فان شد الازر عبارة عن جعله وزيرا وأما الاشراك في الامر فحيث كان من احكام الوزارة توسط بينهما العاطف (كى نسجك كثيرا ونذكرك كثيرا) غاية للدعية الثلاثة الاخيرة فان فعل كل واحد منهما من التسبيح والذكر مع كونه مكثرا لفعل الآخر ومضاغفاله بسبب انضمامه اليه مكثرا في نفسه أيضا

معاييب الدنيا والشهوة تجرك الى لذات الدنيا ثم ان الروح أمد الفطنة بالفكرة لتقوى
 القطنة بالفكرة فتقف على الحاضر والغائب من المعاييب على ما قبل عليه السلام تفكر
 ساعة خير من عبادة سنة فأخرج الشيطان في مقابلة الفكرة الغفلة ثم أخرج الروح الحلم
 والثبات فان العجلة ترى الحسن قبيحا والقبيح حسنا والحلم يوقف العقل على قبح الدنيا
 فأخرج الشيطان في مقابله العجلة والسرعة فلهذا قال عليه السلام ما دخل الرفق في
 شيء الا زانه ولا ألحق في شيء الا شانه ولهذا خلق السموات والارض في ستة أيام ليتعلم منه
 الرفق والثبات فهذه هي الخصومة الواقعة بين الصنفين وقلبك وصدرك هو القلعة ثم ان
 لهذا الصدر الذي هو القلعة خندقا وهو الزهد في الدنيا وعدم الرغبة فيها وله سور وهو
 الرغبة في الآخرة ومحبة الله تعالى فان كان الخندق عظيما والسور قويا عجز عسكر
 الشيطان عن تخريبه فرجعوا وراءهم وتركوا القلعة كما كانت وان كان خندق الزهد
 غير عميق وسور حب الآخرة غير قوى قدر الخصم على استفتاح قلعة الصدر فيدخلها
 ويبيت فيها جنوده من الهوى والعجب والكبر والبخل وسوء الظن بالله تعالى والتمية
 والغيبة فينحصر الملك في القصر ويضيق الأمر عليه فاذا جاء مدد التوفيق وأخرج هذا
 العسكر من القلعة انفسح الأمر وانشرح الصدر وخرجت ظلمات الشيطان ودخلت
 أنوار هداية رب العالمين وذلك هو المراد بقوله رب اشرح لي صدري (المثال الثاني) اعلم
 ان معدن النور هو القلب واشتغال الانسان بالزوجة والولد والرغبة في مصاحبة الناس
 والخوف من الاعداء هو الحجاب المانع من وصول نور شمس القلب الى فضاء الصدر فاذا
 قوى الله بصيرة العبد حتى طالع عجز الخلق وقلة فائدتهم في الدارين صغروا في عينه ولا
 شك في أنهم من حيث هم عدم محض على ما قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه فلا يزال العبد
 يتأمل فيما سوى الله تعالى الى أن يشاهد انهم عدم محض فعند ذلك يزول الحجاب بين قلبه
 وبين أنوار جلال الله تعالى واذا زال الحجاب امتلأ القلب من النور فذلك هو انشرح
 الصدر (الفصل السادس) في الصدر اعلم انه يحى والمراد منه القلب أفن شرح الله
 صدره للاسلام رب اشرح لي صدري وحصل ما في الصدور يعلم خائفة الاعين وما تخفي
 الصدور وقد يحى والمراد الفضاء الذي فيه الصدر فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى
 القلوب التي في الصدور واختلف الناس في ان محل العقل هل هو القلب أو الدماغ
 وجهور المتكلمين على انه القلب وقد شرحنا هذه المسئلة في سورة الشعراء في تفسير قوله
 نزل به الروح الامين على قلبك وقال بعضهم المواد اربعة الصدر والقلب والفؤاد واللب
 فالصدر مقر الاسلام أفن شرح الله صدره للاسلام والقلب مقر الايمان ولكن الله
 حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم والفؤاد مقر المعرفة ما كذب الفؤاد ما رأى ان
 السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا واللب مقر التوحيد انما تذكر أو لو
 الابواب واعلم ان القلب اول ما بعث الى هذا العالم بعث خاليا عن النقوش كاللوح

بسبب تقويته وتأنيده اذ ليس
 المراد بالتسبيح والذكر
 ما يكون منهما بالقلب أو في
 الخلووات حتى لا يتفاوت حاله
 عند التعدد والانفراد بل
 ما يكون منهما في تضاعيف
 أداء الرسالة ودعوة

الساذج وهو في عالم البدن كاللوح المحفوظ ثم انه تعالى يكتب فيه بقلم الرحمة والعظمة كل ما يتعلق بعالم العقل من نقوش الموجودات وصور الماهيات وذلك يكون كالسطر الواحد الى آخر قيام القيامة لهذا العالم الاصغر وذلك هو الصورة المجردة والحالة المطهرة ثم ان العقل يركب سفينة التوفيق ويلقيها في بحار امواج المعقولات وعوالم الروحانيات فيحصل من مهاب رياح العظمة والكبرياء رخاء السعادة تارة ودبور الادبار أخرى فربما وصلت سفينة النظر الى جانب مشرق الجلال فتسطع عليه انوار الالهية ويتخلص العقل عن ظلمات الضلالات وربما توغلت السفينة في جنوب الجهالات فتتكسر وتغرق فبحيثما تكون السفينة في ملتطم امواج العزة يحتاج حافظ السفينة الى التماس الانوار والهدايات فيقول هناك رب اشرح لي صدري واعلم ان العقل اذا اخذ في الترقى من سفلى الامكان الى علو الوجوب كثرت اشتغاله بمطالعة الماهيات ومقارفة المجردات والمفارقات ومعلوم ان كل ماهية فهي اما هي معدا وهي له فان كانت هي معدا امتلأت البصيرة من انوار جلال العزة الالهية فلا يبقى هناك مستطعا لمطالعة سائر الانوار فيضمحل كل ما سواه من بصرو وبصيرة وان وقعت المطالعة لما هو له حصلت هناك حالة عجيبة وهي انه لو وضعت كرة صافية من البلور فوق عليها شعاع الشمس فينعكس ذلك الشعاع الى موضع معين فذلك الموضع الذي اليه تنعكس الشعاعات يحترق فجميع الماهيات الممكنة كالبلور الصافي الموضوع في مقابلة شمس القدس ونور العظمة ومشرق الجلال فاذا وقع للقلب التفات اليها حصلت للقلب نسبة اليها بأسرها فينعكس شعاع كبرياء الالهية عن كل واحد منها الى القلب فيحترق القلب ومعلوم انه كلما كان المحرق اكثر كان الاحتراق اتم فقال رب اشرح لي صدري حتى اقوى على ادراك درجات الممكنات فاصل الى مقام الاحتراق بأنوار الجلال وهذا هو المراد بقوله عليه السلام أرنا الاشياء كما هي فلما شاهد احتراقها بأنوار الجلال قال لا احصى ثناء عليك (الفصل السابع) في بقية الابحاث انما قال رب اشرح لي صدري ولم يقل رب اشرح صدري ليظهر ان منفعة ذلك الشرح عائدة الى موسى عليه السلام لا الى الله وأما كيفية شرح صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم والمفاصلة بينه وبين شرح صدر موسى عليه السلام فذكره ان شاء الله في تفسير قوله ألم نشرح لك صدرك والله اعلم بالصواب (المطلوب الثاني) قوله ويسر لي امري والمراد منه عند اهل السنة خلقها وعند المعتزلة تحريك الدواعي والبواعث بفعل اللطاف المسهلة فان قيل كل ما يمكن من اللطف فقد فعله الله تعالى فأى فائدة في هذا السؤال قلنا يحتمل ان يكون هناك من اللطاف ما لا يحسن فعلها الا بعد هذا السؤال ففائدة السؤال حسن فعل تلك اللطاف (المطلوب الثالث) قوله واحل عقدة من لساني يفقهوا قولي وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم ان النطق فضيلة عظيمة ويدل عليه وجوه (احدها) قوله تعالى خلق الانسان علمه البيان ولم يقل وعلمه البيان لانه

المرددة الفتاة الى الحق وذلك مما لا ريب في اختلاف حاله في حالي التعدد والانفراد فان كلا منهما يصدر عنه بتأييد الآخر من اظهار الحق مالا يكاد يصدر عنه مثله في حال الانفراد وكثيرا في الموضعين

لو عطفه عليه لكان مغيرا له اما اذا ترك الحرف العاطف صار قوله علمه البيان كالتفسير لقوله خلق الانسان كانه انما يكون خالقا للانسان اذا علمه البيان وذلك يرجع الى الكلام المشهور من ان ماهية الانسان هي الحيوان الناطق (وثانيها) اتفاق العقلاء على تعظيم أمر اللسان قال زهير

لسان الفتى نصف ونصف فؤاده * فلم يبق الا صورة اللحم والدم

وقال علي ما للانسان لولا اللسان الابهيمية مهملة او صورة ممثلة والمعنى انالوا ازلنا الادراك الذهني والناطق اللساني لم يبق من الانسان الا القدر الحاصل في البهائم وقالوا المرء بأصغريه قلبه ولسانه وقال صلى الله عليه وسلم المرء مخبوء تحت لسانه (وثالثها) ان في مناظرة آدم مع الملائكة ما ظهرت الفضيلة الا بالنطق حيث قال يا آدم انبئهم بأسمائهم فلما ائبأهم بأسمائهم قال ألم اقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض (ورابعها) ان الانسان جوهر مركب من الروح والقلب وروحه من عالم الملائكة فهو يستفيد ابدا صور المغيبات من عالم الملائكة ثم بعد تلك الاستفادة يفيضها على عالم الاجسام وواسطته في تلك الاستفادة هي الفكر الذهني وواسطته في هذه الافادة هي النطق اللساني فكما ان تلك الواسطة أعظم العبادات حتى قيل تفكر ساعة خير من عبادة سنة فكذلك الواسطة في الافادة يجب ان تكون اشرف الاعضاء فقوله رب اشرح لي صدري اشارة الى طلب النور الواقع في الروح وقوله ويسر لي أمري اشارة الى تحصيل ذلك وتسهيل ذلك التحصيل وعند ذلك يحصل الكمال في تلك الاستفادة الروحانية فلا يبقى بعد هذا الا المقام البياني وهو افاضة ذلك الكمال على الغير وذلك لا يكون الا باللسان فلماذا قال واحلل عقدة من لساني (وخامسها) وهوان العلم أفضل المخلوقات على ما ثبت والجود والاعطاء افضل الطاعات وليس في الاعضاء افضل من اليد فاليد لما كانت آلة في العطيّة الجسمانية قيل اليد العليا خير من اليد السفلى فالعلم الذي هو خير من المال لما كانت آلة اعطائه اللسان وجب ان يكون اشرف الاعضاء ولا شك ان اللسان هو الآلة في اعطاء المعارف فوجب ان يكون اشرف الاعضاء ومن الناس من مدح الصمت لوجوه (احدها) قوله عليه السلام الصمت حكمة وقليل فاعله ويروى ان الانسان تفكر اعضاؤه اللسان ويقلن اتق الله فينسا فانك ان استقمت استقمنا وان اعوججت اعوججنا (وثانيها) ان الكلام على اربعة اقسام منه مضره خالص او راجح ومنه ما يستوي الضرر والنفع فيه ومنه ما نفعه راجح ومنه ما هو خالص النفع اما الذي ضرره خالص او راجح فواجب الترك والذي يستوي الامر ان فيه فهو عيب فبقى القسمان الاخيران وتخليصهما عن زيادة الضرر عسر فالاولى ترك الكلام (وثالثها) ان ما من موجود ومعدوم خالق او مخلوق معلوم او موهوم الا واللسان يتناوله ويتعرض له باثبات او نفي فان كل ما يتناوله الضمير يعبر عنه اللسان بحق او باطل وهذه خاصية لا توجد في سائر الاعضاء فان العين لا تصل الى غير

نعت لمصدر محذوف أو زمان محذوف أي تنزهك عما لا يليق بك من الصفات والافعال التي من جلته ما يدعيه فرعون الطاغية ويقبله منه فتته الباغية من ادعاء الشراكة في الألوهية ونصفك بما

الالوان والصور والآذان لاتصل الا الى الاصوات والحروف واليد لاتصل الى غير
الاجسام وكذا سائر الاعضاء بخلاف اللسان فانه رطب الميدان ليس له نهاية ولا حد فله
في الخير مجال رحب وله في الشر بحر سحب وانه خفيف المؤنة سهل التحصيل بخلاف سائر
المعاصي فانه يحتاج فيها الى مؤن كثيرة لا ييسر تحصيلها في الاكثر فلذلك كان الاولى ترك
الكلام (ورابعها) قالوا ترك الكلام له أربعة أسماء الصمت والسكوت والانصات
والاصاغة فأما الصمت فهو أعمها لانه يستعمل فيما يقوى على النطق وفيما لا يقوى عليه
ولهذا يقال مال ناطق وصامت وأما السكوت فهو ترك الكلام ممن يقدر على الكلام
والانصات سكوت مع استماع ومتى انفك أحدهما عن الآخر لا يقال له انصات قال تعالى
فاستمعوا له وأنصتوا والاصاغة استماع الى ما يصعب ادراكه كالسر والصوت من المكان
البعيد واعلم ان الصمت عدم ولا فضيلة فيه بل النطق في نفسه فضيلة والردية في محاورته
ولولاه لما سأل كريم الله ذلك في قوله تعالى واحلل عقدة من لساني (المسئلة الثانية)
اختلفوا في تلك العقدة التي كانت في لسان موسى عليه السلام على قولين (الاول) كان
ذلك التعقد خلقه الله تعالى فسأل الله تعالى ازالته (الثاني) السبب فيه انه عليه السلام
حال صباه أخذ حية فرعون وشفها ففهم فرعون بقتله وقال هذا هو الذي يزول ملكي على
يده فقالت آسية انه صبي لا يعقل وعلامته ان تقرب منه التمرة والجمرة فقربا اليه فأخذ الجمرة
فجعلها في فيه وهؤلاء اختلفوا ففهم من قال لم تحترق اليد ولا اللسان لان اليد آله أخذ
العصا وهي الحجة واللسان آله الذكر فكيف يحترق ولان ابراهيم عليه السلام لم يحترق بنار
نمرود وموسى عليه السلام لم يحترق حين ألقى في النور فكيف يحترق هناك ومنهم من قال
احترقت اليد دون اللسان لثلاث يحصل حق المواكلة والمخالطة (الثالث) احترق اللسان
دون اليد لان الصولة ظهرت باليد أما اللسان فقد خاطبه بقوله يا أبت (الرابع) احترقا
معاً لثلاث تحصل المواكلة والمخالطة (المسئلة الثالثة) اختلفوا في انه عليه السلام لم يطلب حل
تلك العقدة على وجوه (أحدها) لثلاث يقع في اداء الرسالة خلل البتة (وثانيها) لازالة التفسير
لان العقدة في اللسان قد تنفضي الى استخفاف بقائلها وعدم الالتفات اليه (وثالثها)
اظهار الله معجزة فكما ان حبس لسان زكريا عليه السلام عن الكلام كان معجزا في حقه
فكذا اطلاق لسان موسى عليه السلام معجز في حقه (ورابعها) طلب السهولة لان ايراد
مثل هذا الكلام على مثل فرعون في جبروته وكبره عسر جدا فاذا انضم اليه تعقد اللسان
بلغ العسر الى النهاية فسأل ربه ازالة تلك العقدة تخفيفا وتبسيلا (المسئلة الرابعة) قال
الحسن رحمه الله ان تلك العقدة زالت بالكلية بدليل قوله تعالى قد أوتيت سؤالك يا موسى
وهو ضعيف لانه عليه السلام لم يقل واحلل العقدة من لساني بل قال واحلل عقدة من
لساني فاذا حل عقدة واحدة فقد آتاه الله سؤاله والحق انه انحل أكثر العقد وبقى منها
شيء قليل لقوله حكاية عن فرعون أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين أي يقارب

يليق بك من صفات الكمال
ونعوت الجلال والجلال تنزيها
كثيرا او زمانا كثيرا من جلته
زمان دعوة فرعون واوان
المحاجة معه واما ما قيل
من ان المعنى كي نصلي لك كثيرا
ونحمدك ونثني عليك فلا
يساعده المقام (انك كنت بنا

أن لا يبين وفي ذلك دلالة على أنه كان يبين مع بقاء قدر من الانعقاد في لسانه واجيب عنه من وجهين (أحدهما) المراد بقوله ولا يكاديين أي لا يأتي ببيان ولا حجة (والثاني) أن كاد بمعنى قرب ولو كان المراد هو البيان اللساني لكان معناه أنه لا يقارب البيان فكان فيه نفي البيان بالكلية وذلك باطل لأنه خاطب فرعون والجمع وكانوا يفقهون كلامه فكيف يمكن نفي البيان أصلا بل إنما قال ذلك تمويها ليصرف الوجوه عنه قال أهل الإشارة إنما قال واحلل عقدة من لساني لأن حل العقد كلها نصيب محمد صلى الله عليه وسلم وقال تعالى ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن فلما كان ذلك حقا لـيقيم أبي طالب لاجرم ما دار حوله والله أعلم (المطلوب الرابع) قوله واجعل لي وزيراً من أهلي. واعلم أن طلب الوزير إما أن يكون لأنه خاف على نفسه العجز عن القيام بذلك الأمر فطلب المعين أولاً لأنه رأى أن للتعاون على الدين والتظاهر عليه مع مخالصة الودود زوال التهمة مزية عظيمة في أمر الدعاء إلى الله ولذلك قال عيسى بن مريم من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين وقال عليه السلام إن لي في السماء وزيرين وفي الأرض وزيرين فاللذان في السماء جبريل وميكائيل واللذان في الأرض أبوبكر وعمر وههنا مسائل (المسئلة الأولى) الوزير من الوزر لأنه يتحمل عن الملك أوزاره وموئنه أو من الوزر وهو الجبل الذي يتحصن به لأن الملك يعتصم برأيه في رعيته ويفوض إليه أموره أو من الموازرة وهي المعاونة والموازرة مأخوذة من أزار الرجل وهو الموضع الذي يشده الرجل إذا استعد لعمل أمر صعب قاله الأصمعي وكان القياس أوزيراً فقلبت الهمزة إلى الواو (المسئلة الثانية) قال عليه السلام إذا أراد الله بملك خيراً قيض له وزيراً صالحاً إن نسي ذكره وإن نوى خيراً أعانه وإن أراد شراً كفه وكان أنوشروان يقول لا يستغنى أجود السيوف عن الصقل ولا أكرم الدواب عن السوط ولا أعلم الملوك عن الوزير (المسئلة الثالثة) إن قيل الاستغانة بالوزير إنما يحتاج إليها الملوك أما الرسول المكلف بتبليغ الرسالة والوحي من الله تعالى إلى قوم على التعيين فمن أين ينفعه الوزير وأيضاً فإنه عليه السلام سأل ربه أن يجعله شريكاً له في النبوة فقال وأشركه في أمرى فكيف يكون وزيراً والجواب عن الأول أن التعاون على الأمر والتظاهر عليه مع مخالصة الودود زوال التهمة له مزية عظيمة في تأثير الدعاء إلى الله تعالى فكان موسى عليه السلام واثقاً بأخيه هرون فسأل ربه أن يشده أزره حتى يتحمل عنه ما يمكن من الثقل في الإبلاغ (المطلوب الخامس) أن يكون ذلك الوزير من أهله أي من أقاربه (المطلوب السادس) أن يكون الوزير الذي من أهله هو أخوه هرون وإنما سأل ذلك لوجهين (أحدهما) أن التعاون على الدين منقبة عظيمة فأراد أن لا تحصل هذه الدرجة إلا لأهله أولان كل واحد منهما كان في غاية المحبة لصاحبه والمواقفة له وقوله هرون في انتصابه وجهان (أحدهما) أنه مفعول الجعل على تقدير جعل هرون أخى

بصيرا (أي عالماً بأحوالنا وبأن ما دعوتك به مما يصلحنا ويقيدنا في تحقيق ما كلفته من إقامة مراسم الرسالة وبأن هرون نعم الردء في أداء ما أمرت به والباء متعلقة ببصيرا قدمت عليه لمراعاة الفواصل

وزير الى (والثاني) على البديل من وزيراً وأخى نعت لهرون اوبدل واعلم ان هرون عليه السلام كان مخصوصاً بأمور منها الفصاحة لقوله تعالى عن موسى وأخى هرون هو افصح مني لساناً ومنها انه كان فيه رفق قال يا ابن ام لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي ومنها انه كان اكبر سنامنه (المطلوب السابع) قوله اشد به ازرى وفيه مسائل (المسئلة الاولى) القراءة العامة اشد به واشركه على الدعاء وقرأ ابن عامر وحده اشد واشركه على الجزاء والجواب حكاية عن موسى عليه السلام اى انا افعل ذلك ويجوز لمن قرأ على لفظ الامران يجعل اخى مرفوعاً على الابتداء واشد به خبره ويوقف على هرون (المسئلة الثانية) الازر القوة وآزره قواه قال تعالى فازره اى اعانه قال ابو عبيدة ازرى اى ظهري وفى كتاب الخليل الازر الظهر (المسئلة الثالثة) انه عليه السلام لما طلب من الله تعالى ان يجعل هرون وزيراً له طلب منه ان يشد به ازره ويجعله ناصر له لانه لا اعتماد على القرابة (المطلوب الثامن) قوله واشركه فى امرى والامر ههنا النبوة وانما قال ذلك لانه عليه السلام علم انه يشد به عضده وهو اكبر منه سناً وافصح منه لساناً ثم انه سبحانه وتعالى حكى عنه ما لاجله دعا بهذا الدعاء فقال كى نسجك كثيراً ونذكرك كثيراً والتسبيح يحتمل ان يكون باللسان وان يكون بالاعتقاد وعلى كلا التقديرين فالتسبيح تنزيه الله تعالى فى ذاته وصفاته وافعاله عما لا يليق به واما الذكر فهو عبارة عن وصف الله تعالى بصفات الجلال والكبرياء ولا شك ان النفي مقدم على الاثبات اما قوله تعالى انك كنت بنا بصيراً فقيه وجوه (احدها) انك عالم باننا لا نريد بهذه الطاعات الا وجهك ورضاك ولا نريد بها احداً سواك (وثانيها) كنت بنا بصيراً لان هذه الاستعانة بهذه الاشياء لاجل حاجتى فى النبوة اليها (وثالثها) انك بصير بوجوه مصالحنا فأعطينا ما هو أصليح لنا وانما قيد الدعاء بهذا اجلالاً لربه عن ان يتحكم عليه وتفويضاً للامر بالكلية اليه * قوله تعالى (قال قدأوتيت سؤالك يا موسى ولقد مننا عليك مرة أخرى اذ أوحينا الى أمك ما يوحى ان اقذفه فى التابوت فاقدفيه فى اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدولى وعدوله والقيت عليك محبة منى ولتصنع على عيني اذ تمشى اختك فتقول هل أدلكم على من يكفله فرجعناك الى امك كى تقر عينها ولا تحزن وقتلت نفسك فنجيناك من الغم وقتناك فتونا فلبثت سنين فى اهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى واصطنعتك لنفسى اذهب انت واخولك بايتى ولا تنيافى ذكرى اذهباً الى فرعون انه طغى فقل لاله قولاً لنا لعله يتذكر او يخشى) اعلم ان السؤال هو الطلب فعل بمعنى مفعول كقولك خبز بمعنى مخبوز واكل بمعنى مأكول واعلم ان موسى عليه السلام لما سأل ربه تلك الامور الثمانية وكان من المعلوم ان قيامه بما كلف به تكليف لا يتكامل الا باجابه اليها لا جرم أجابه الله تعالى اليها ليكون اقدر على الابلاغ على الحد الذى كلف فقال قدأوتيت سؤالك يا موسى وعد ذلك من النعم العظام عليه لما فيه من وجوه المصالح ثم قال ولقد مننا عليك مرة أخرى فنبه بذلك على أمور (احدها) كأنه تعالى قال انى راعيت

(قال قد أوتيت سؤالك) أى أعطيت سؤالك فعل بمعنى مفعول كالخبز والاكل بمعنى المخبوز والمأكول والائتاء عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوقوع تلك المطالب وحصولها له عليه السلام البتة وتقديره اياها حتماً فكلها حاصلة له عليه السلام وان كان وقوع بعضها بالفعل متربحاً بعد كتيبس الامر وشد الازر وباعتباره قبل سنشده عضدك بأخيك وقوله تعالى (يا موسى) تشرىف له عليه السلام بشرف الخطاب اثر تشرىفه بشرف قبول الدعاء وقوله تعالى (ولقد مننا عليك) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله وزيادة توطئ نفس موسى عليه السلام بالقبول ببيان انه تعالى حيث أذنم عليه بتلك النعم التامة من غير سابقة دعاء منه وطلب فلائن ينعم عليه بمثلها وهو طالب له وداع أولى وأحرى وتصديره بالقسم لكمال الاعتناء بذلك أى وبالله لقد انعمنا (مرة أخرى) أى فى وقت غير هذا الوقت لأن ذلك مؤخر عن هذا فان أخرى تأنيث آخر بمعنى غير والمره فى الاصل اسم للمرور الواحد ثم أطلق على كل فعلة واحدة من الفعلات متعدية كانت أو لازمة ثم شاع فى كل فرد واحد من افراد ماله أفراد متجددة متعددة فصار علماً فى ذلك حتى جعل معياراً

مصلحتك قبل سؤالك فكيف لا اعطيك مرادك بعد السؤال (وثانيها) اني كنت قد رببتك
فلو منعتك الآن مطلوبك لكان ذلك ردا بعد القبول واساءة بعد الاحسان فكيف يليق
بكرمي (وثالثها) انما اعطيناك في الازمنة السالفة كل ما احتجت اليه ورقيناك من
حالة نازلة الى درجة عالية دل هذا على ان نصبناك لمنصب عال ومهم عظيم فكيف يليق
بمثل هذه الرتبة المنع من المطالب وههنا سؤالان (السؤال الاول) لم ذكرت لك النعم بلفظ
المنة مع ان هذه اللفظة لفظة مؤذية والمقام مقام التلطف (والجواب) انما ذكرت ذلك ليعرف
موسى عليه السلام ان هذه النعم التي وصلت اليه ما كان مستحقا لشيء منها بل انما
خصه الله تعالى بها بمحض التفضل والاحسان (السؤال الثاني) لم قال مرة اخرى مع انه
تعالى ذكرنا كثيرة والجواب لم يعن مرة اخرى مرة واحدة من المنن لان ذلك قديقال
في القليل والكثير واعلم ان المنن المذكورة ههنا ثمانية (المنة الاولى) قوله اذا وحيينا الى
امك ما يوحى ان اقذفه في التابوت فاقذفه في اليم فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدوى
وعدوله اما قوله اذا وحيينا فقد اتفق الاكثرون على ان ام موسى عليه السلام ما كانت
من الانبياء والرسول فلا يجوز ان يكون المراد من هذا الوحي هو الوحي الواصل الى الانبياء
وكيف لا نقول ذلك والمرأة لا تصلح للقضاء والامامة بل عند الشافعي رحمه الله لا تمكن من
ترويجها نفسها فكيف تصلح للنبوة ويدل عليه قوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالا
نوحى اليهم وهذا صريح في الباب وايضا فالوحي قد جاء في القرآن لابعني النبوة قال تعالى
واوحى ربك الى النحل وقال واذا وحيت الى الحوارين ثم اختلفوا في المراد بهذا
الوحي على وجوه (أحدها) المراد رؤيا رأتها ام موسى عليه السلام وكان تأويلها وضع
موسى عليه السلام في التابوت وقذفه في البحر وان الله تعالى يرددها اليها (وثانيها) ان المراد
عزيمة جازمة وقعت في قلبها دفعة واحدة فكل من تفكر فيما وقع اليه ظهر له الرأي الذي
هو اقرب الى الخلاص ويقال لذلك الخاطر انه وحي (وثالثها) المراد منه الالهام لكن نامتي
بحسبنا عن الالهام كان معناه خطور رأى بالبال وغلبة على القلب فيصير هذا هو الوجه
الثاني وهذه الوجوه الثلاثة يعترض عليها بأن الالتقاء في البحر قريب من الاهلاك وهو
مساو للخوف الحاصل من القتل المعتاد من فرعون فكيف يجوز الاقدام على احدهما
لاجل الصيانة عن الثاني والجواب لعلها عرفت بالاستقراء صدق رؤياها فكان افضاء
الالتقاء في البحر الى السلامة اغلب على ظنهم من وقوع الولد في يد فرعون (ورابعها) لعله
اوحى الى بعض الانبياء في ذلك الزمان كشعيب عليه السلام او غيره ثم ان ذلك النبي
عرفها امام شافعية او مراسلة واعترض عليه بأن الامر لو كان كذلك لما لحقها من انواع
الخوف ما لحقها والجواب ان ذلك الخوف كان من لوازم البشرية كما ان موسى عليه
السلام كان يخاف فرعون مع ان الله تعالى كان يأمره بالذهاب اليه مرارا
(وخامسها) لعل الانبياء المتقدمين كابراهيم واسحق ويعقوب عليهم السلام اخبروا

لما في معناه من سائر الاشياء
فقتيل هذا بناء المرة ويقرب
منها الكرة والتارة والدفعة
والمراد بها ههنا الوقت الممتد
الذي وقع فيه ماسيأتي ذكره
من المنن العظيمة الكثيرة وقوله
تعالى (اذا وحيينا الى امك
ما يوحى) ظرف لمننا والمراد
بالايحاء اما الايحاء على لسان نبي في
وتبها كقوله تعالى واذا وحيت
الى الحوارين الآية واما الايحاء
بواسطة الملك لاعلى وجه النبوة
كما اوحى الى مريم واما
الالهام كما في قوله تعالى واوحى
ربك الى النحل واما الارادة في
النام والمراد بما يوحى ماسيأتي
من الامر بقذفه في التابوت وقذفه
في البحر أهم أولا تهويل لادله
وتفخيما لشأنه ثم فسر ليكون
أقرب عند النفس وقيل معناه
ما ينبغي أن يوحى ولا يخل به لعظم
شأنه وفرط الاهتمام به وقيل
مالا يعلم الا بالوحي وفيه
انه لا يلائم المعنيين الاخيرين
للوحي اذ لا تفخيما لشأنه في
أن يكون مما لا يعلم الا بالالهام
أو بالارادة في المنام وأن في
قوله تعالى (أن اقذفه في
التابوت) مفسرة لان الوحي
من باب القول أو مصدرية
حذف منها الباء أي بان اقذفه
ومعنى القذف ههنا الوضع
وأما في قوله تعالى (فاقذفه
في اليم) فالالتقاء وهذا التفصيل
هو المراد بقوله تعالى فاذا خفت
عليه فألقيه في اليم لا القذف
بالتابوت (فليلقه اليم بالساحل)
لما كان القاء البحر اياه بالساحل
امرا واجبا لوقوع لتعلق
الارادة الربانية به جعل البحر

كله ذو تمييز مطيع أمر بذلك
واخرج الجواب مخرج الامر
والضائر كلها لموسى عليه السلام
والمقذوف في البحر والملقى
بالساحل وان كان هو التابوت
اصالة لكن لما كان المقصود
بالذات ما فيه جعل التابوت
تعاله في ذلك (يأخذه عدولى
وعدوله) جواب الامر باللقاء
وتكرير العدو والمبالغة والتصریح
بالامر والاشعار بأن عدوته له
مع تحقها لا تؤثر فيه ولا تضره
بل تؤدي الى الحجة فان الامر
بما هو سبب للهلاك صورة
من قذفه في البحر ووقوعه
في يد عدو الله تعالى وعدوه
مشعر بأن هناك لطفا خفيا من درجا
تحت قهر صوري وقيل الاول
باعتبار الواقع والثاني باعتبار
المتوقع وليس المراد بالساحل
نفس الشاطئ بل ما يقابل الوسط
وهو ما يلي الساحل من البحر
بحيث يجري مأوذا الى نهر فرعون
لما روى انها جعلت في التابوت
قطنا ووضعته فيه ثم قيرته والقته
في اليم وكان يشرع منه الى بستان
فرعون نهر صغير فدفعه الماء اليه
فأتى به الى بركة في البستان وكان
فرعون جالسا معه مع آسية بنت
مزاحم فأمر به فأخرج فقطع فاذا
هو صبي اصبح الناس وجهها فاحبه
عدو الله حبا شديدا لا يكاد يتألك
الصبر عنه وذلك قوله تعالى
(والقيت عليك محبة مني) كلمة
من متعلقة بمحذوف هو صفة المحبة
مؤكدة لما في تنكيرها من الفخامة
الذاتية بالفخامة الاضافية اي محبة
عظيمة كاشئة مني قد زرعتها
في القلوب بحيث لا يكاد يصبر
عنها من رآك ولذلك احبك
عدو الله وآله وقيل هي

بذلك وانتهى ذلك الخبر الى تلك المرأة (وسادسها) لعل الله تعالى بعث اليها ملكا على
وجه النبوة كما بعث الى مريم في قوله فتمثل لها بشرا سويا واما قوله ما يوحى فعناه واوحينا
الى امك ما يجب ان يوحى وانما وجب ذلك الوحي لان الواقعة واقعة عظيمة ولا سبيل الى
معرفة المصلحة فيها الا بالوحي فكان الوحي واجبا اما قوله تعالى ان اقذفه ففيه مسائل
(المسئلة الاولى) ان هي المفسرة لان الوحي بمعنى القول (المسئلة الثانية) القذف
مستعمل في معنى الالتقاء والوضع ومنه قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب (المسئلة
الثالثة) روى انها اتخذت تابوتا جعلت فيه قطنا محلو جاو وضعت فيه موسى عليه السلام
وقيرت رأسه وشقوقه بالقار ثم القته في النبل وكان يشرع منه نهر كبير في دار فرعون فيينا
هو جالس على رأس البركة مع امرأته آسية اذ تابوت يحى به الماء فلما رآه فرعون امر
الغلمان والجواري باخراجه فاخرجوه وفتحوا رأسه فاذا صبي من اصبح الناس وجهها فلما
رآه فرعون احبه وسيأتى تمام القصة في سورة القصص قال مقاتل ان الذي صنع التابوت
حزقيل مؤمن آل فرعون (المسئلة الرابعة) اليم هو البحر والمراد به ههنا نيل مصر في قول
الجميع واليم اسم يقع على البحر وعلى النهر العظيم (المسئلة الخامسة) قال الكسائي
الساحل فاعل بمعنى مفعول سمي بذلك لان الماء يسحله اي يقذفه الى اعلاه (المسئلة
السادسة) قال صاحب الكشاف الضائر كلها راجعة الى موسى عليه السلام ورجوع
بعضها اليه وبعضها الى التابوت يؤدي الى تنافر النظم فان قيل المقذوف في البحر هو
التابوت وكذلك الملحق الى الساحل قلنا لا بأس بأن يقال المقذوف والملقى هو موسى عليه
السلام في جوف التابوت حتى لا تفرق الضائر ولا يحصل التنافر (المسئلة السابعة)
لما كان تقدير الله تعالى ان يجري ماء اليم ويلقى بذلك التابوت الى الساحل سلك في ذلك
سبيل المجاز وجعل اليم كانه ذو تمييز امر بذلك ليطيع الامر ويمثل رسمه قتيلا فليلقه
اليم بالساحل اما قوله يأخذه عدولى وعدوله ففيه اباحت (البحث الاول) قوله يأخذه
جواب الامراى اقذفه يأخذه (البحث الثاني) في كيفية الاخذ قولان (احدهما) ان
امرأة فرعون كانت بحيث تستسقى الجواري فبصرت بالتابوت فأمرت به فأخذت
التابوت فيكون المراد من اخذ فرعون التابوت قبوله واستحبابه اياه (الثاني) ان البحر
لقى التابوت بموضع من الساحل فيه فوهة نهر فرعون ثم اداه النهر الى بركة فرعون فلما رآه
اخذته (البحث الثالث) قوله يأخذه عدولى وعدوله فيه اشكال وهو ان موسى عليه
السلام لم يكن ذلك الوقت بحيث يعادى وجوابه اما كونه عدو الله من جهة كفره
وعتوه فظاهر واما كونه عدو موسى عليه السلام فيحتمل من حيث انه لو ظهر له حاله
لقتله ويحتمل انه من حيث يؤل امره الى ما آكل اليه من العداوة (المنة الثانية) قوله
والقيت عليك محبة مني وفيه قولان (الاول) والقيت عليك محبة هي مني قال الزمخشري
مني لا يخلو اما ان يتعلق بألقيت فيكون المعنى على اني احببتك ومن احبه الله احبته

القلوب واما ان يتعلق بمحذوف وهذا هو القول الثاني ويكون ذلك المحذوف صفة لمحبة
 اى والقيت عليك محبة حاصلة منى واقعة بخلق فلذلك احبتك امرأة فرعون حتى قالت
 قرّة عين لي ولك لا تقتلوه يروى انه كانت على وجهه مسحة جبال وفي عينيه ملاحاة لا يكاد
 يصبر عنه من رآه وهو كقوله تعالى سيجعل لهم الرحمن ودا قال القاضى هذا الوجه اقرب
 لانه في حال صغره لا يكاد يوصف بمحبة الله تعالى التي ظاهرها من جهة الدين لان ذلك انما
 يستعمل في المكلف من حيث استحقاق الثواب والمراد ان ما ذكرنا من كيفيته
 في الخلقة يستحلى ويغضب به فكذلك كانت حاله مع فرعون وامراته وسهل الله تعالى له
 منهما في التربية ما لا مزيد عليه ويمكن ان يقال بل الاحتمال الاول ارجح لان الاحتمال
 الثاني يحوج الى الاضمار وهو ان يقال والقيت عليك محبة حاصلة منى وواقعة بتخليق
 وعلى التقدير الاول لا حاجة الى هذا الاضمار بقى قوله انه حال صباه لا يحصل له محبة الله
 تعالى قلنا لا نسلم فان محبة الله تعالى يرجع معناها الى ايصال النفع الى عباده وهذا المعنى
 كان حاصله في حقه في حال صباه وعلم الله تعالى ان ذلك يستمر الى آخر عمره فلا جرم اطلق
 عليه لفظ المحبة (المنة الثالثة) قوله ولتصنع على عيني قال القفال لترى على عيني اى
 على وفق ارادتي ومجاز هذا ان من صنع لانسان شيئا وهو حاضر ينظر اليه صنعته كما يحب
 ولا يمكنه ان يفعل ما يخالف غرضه فكذا ههنا وفي كيفية المجاز قولان (الاول) المراد من
 العين العلم اى ترى على علم منى ولما كان العالم بالشيء يحرسه عن الآفات كما ان الناظر اليه
 يحرسه عن الآفات اطلق لفظ العين على العلم لاشتباههما من هذا الوجه (الثاني) المراد
 من العين الحراسة وذلك لان الناظر الى الشيء يحرسه عما يؤذيه فالعين ككأنها سبب
 الحراسة فاطلق اسم السبب على السبب مجازا وهو كقوله تعالى اننى معكما اسمع وأرى
 ويقال عين الله عليك اذا دعالك بالحفظ والحياطة قال القاضى ظاهر القرآن يدل على ان
 المراد من قوله ولتصنع على عيني الحفظ والحياطة كقوله تعالى اذتمشي اختك فتقول هل
 ادلكم على من يكفله فرجعناك الى امك كي تقر عينها ولا تحزن فصار ذلك كالتفسير
 لحياطة الله تعالى له (بقى ههنا بحثان الاول) الواو في قوله ولتصنع على عيني فيه ثلاثة اوجه
 (احدها) كانه قيل ولتصنع على عيني القيت عليك محبة منى ثم يكون قوله اذتمشي اختك
 متعلقا بأول الكلام وهو قوله ولقد مننا عليك مرة اخرى اذا وحينما الى امك ما يوحى واذا
 تمشي اختك (وثانيها) يجوز ان يكون قوله ولتصنع على عيني متعلقا بما بعده وهو قوله اذا
 تمشي وذاكرنا مثل هذين الوجهين في قوله وليكون من الموقنين (وثالثها) يجوز ان تكون
 الواو مقحمة اى والقيت عليك محبة منى لتصنع وهذا ضعيف (الثاني) قرىء ولتصنع بكسر
 اللام وسكونها والجزم على انه امر وقرىء ولتصنع بفتح التاء والنصب اى وليكون عملك
 وتصرفك على علم منى (المنة الرابعة) قوله اذتمشي اختك واعلم ان العامل في اذتمشي القيت
 او تصنع يروى انه لما فشا الخبر بمصر ان آل فرعون اخذوا غلاما في النيل وكان لا يرتضع

متعلقة بالقيت اى احبتك ومن احببه الله تعالى احبته القلوب لا محالة وقوله تعالى (ولتصنع على عيني) متعلق بالقيت معطوف على علت له مضمرة اى ليتعطف عليك ولترى بالحنو والشفقة بمراقبتى وحفظى او بمضمر مؤخر هو عبارة عما قبله من القاء المحبة والجملة مبتدأة اى ولتصنع على عيني فعلت ذلك وقرىء ولتصنع على صيغة الامر بسكون اللام وكسرهما وقرىء بفتح التاء والنصب اى وليكون عملك على عين منى لئلا يخالف به عن امرى (اذتمشي اختك) ظرف لتصنع على ان المراد بد وقت وقع فيه مشيا الى بيت فرعون وما ترتب عليه من القول والرجع الى امها وتربيتها له بالبر والحنو وهو المصدق لقوله تعالى ولتصنع على عيني اذ لا شفقة اعظم من شفقة الام وصنعها على موجب مراعاته تعالى وقيل هو بدل من اذا وحينما على ان المراد به زمان متسع متباعد الاطراف وهو الانسب بما سيأتى من تولد تعالى فحينئذ من الغم الخ فان جميع ذلك من المائن الالهية ولا تعلق لشيء منها بالصنع المذكور واما كونه ظرفا لالقيت كما جوز فرعا يوهى ان القاء المحبة لم يحصل قبل ذلك ولا ريب في ان معظم آثار القاء ظهر عند فتح التابوت (فتقول) اى لفرعون وآسية حين رأتهما يطلبان له عليه السلام مرصعة يقبل ثديا وكان لا يقبل ثديا وصيغة المضارع في الفعلين لحكاية الحال الماضية (هل ادلكم على من يكفله) اى يضمه الى نفسه ويربيه وذلك انما

يكون بقبوله نديها يروي
 أنه فشا الخبر بمصر أن آل فرعون
 أخذوا غلاما في النيل لا يرتفع
 ندي امرأة واضطروا إلى تتبع
 النساء فخرجت اخته مريم لتعرف
 خبره فجاءتهم متكررة فمالت
 ما عالت وقالوا ما قالوا فاجتات بامه
 فقبل نديها قائلها في قوله تعالى
 (فرجعناك إلى أمك) فضيحة
 معرفة عن مخدوف قبلها يعطى
 عليه ما بعد ها أي فقالوا ادلينا
 عليها فجاءت بامك فرجعناك
 إليها (كي تقرر عينا) بلقاءك
 (ولا تحزن) أي لا يطرأ عليها
 الحزن بفراقك بعد ذلك والا
 فزوال الحزن مقدم على السرور
 المعبر عنه بقرة العين فإن التحلية
 متقدمة على التحلية وقيل ولا
 تحزن أنت بفقد اشفاقها (وقتلت
 نفسا) هي نفس القبطي الذي
 استغاثه الاسرائيلي عليه (فحينما
 من الغم) أي غم قتله خوفا من
 عقاب الله تعالى بالمغفرة ومن
 اقتصاص فرعون بالانجاء منه
 بالمهاجرة إلى مدين (وقتناك
 فتونا) أي ابتليناك ابتلاء أو
 فتونا من الابتلاء على أنه جمع فتن
 أو فتنة على ترك الاعتداد بالثناء
 كحجوز في حجة وبدور في بدرة
 أي خلاصناك مرة بعد أخرى وهو
 اجل ما ناله في سفره من الهجرة
 عن الوطن ومفارقة الآلاف
 والمشي راجلا وفقد الزاد
 وقدروى ان سعيه بن جبير
 سأل عنه ابن عباس رضي الله
 عنهما فقال خلاصناك من محنة بعد
 محنة ولد في عام كان يقتل
 فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن
 جبير وألقته أمه في البحر وهم
 فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر
 نفسه عشر سنين وخل الطريق

من ندي كل امرأة يؤتى بها لأن الله تعالى قد حرم عليه المراضع غير أمه اضطروا إلى تتبع
 النساء فلما رأته ذلك اخت موسى جاءت إليهم متكررة فقالت هل أدلكم على أهل بيت
 يكفلونه لكم ثم جاءت بالأم فقبل نديها فرجع إلى أمه بمالطف الله تعالى له من هذا التدبير
 أما قوله تعالى فرجعناك إلى أمك أي رددناك وقال في موضع آخر فرددناه إلى أمه وهو
 كقوله قال رب ارجعون أي ردوني إلى الدنيا أما قوله كي تقرر عينا ولا تحزن فالمراد أن
 المقصود من ردك إليها حصول السرور لها وزوال الحزن عنها فان قيل لو قال كي لا تحزن
 وتقرر عينا كان الكلام مفيدا لأنه لا يلزم من نفي الحزن حصول السرور لها وأما لما قال
 أولا كي تقرر عينا كان قوله بعد ذلك ولا تحزن فضلا لأنه متى حصل السرور وجب زوال الغم
 لا محالة قلنا المراد أنه تقرر عينا بسبب وصولك إليها فيزول عنها الحزن بسبب عدم وصول
 لبن غيرها إلى باطنك (المنة الخامسة) قوله وقتلت نفسا فحينما من الغم فالمراد به وقتلت
 بعد كبرك نفسا وهو الرجل الذي قتله خطأ بأن وكزه حيث استغاثه الاسرائيلي عليه
 وكان قبطيا فحصل له الغم من وجهين (أحدهما) من عقاب الدنيا وهو اقتصاص فرعون
 منه على ما حكى الله تعالى عنه فأصبح في المدينة خائفا يترقب والآخر من عقاب الله تعالى
 حيث قتله لا بأمر الله فنجاه الله تعالى من الغمين أمام فرعون فحين وفق له المهاجرة إلى
 مدين وأمام عقاب الآخرة فلائنه سبحانه وتعالى غفر له ذلك (المنة السادسة) قوله
 وقتناك فتونا وفيه ابحات (البحث الأول) في قوله فتونا وجهان (أحدهما) أنه مصدر
 كالعكوف والجلوس والمعنى وقتناك حقاً وذلك على مذهبهم في تأكيد الاخبار
 بالمصادر كقوله تعالى وكلم الله موسى تكليماً (والثاني) أنه جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد
 بثناء الثابت كحجوز وبدور في حجة وبدرة أي فتناك ضرورياً من الفتن وههنا سؤالان
 (السؤال الأول) ان الله تعالى عدد أنواع منته على موسى عليه السلام في هذا المقام
 فكيف يليق بهذا الموضع قوله وقتناك فتونا الجواب عنه من وجهين (أحدهما) ان
 الفتنة تشديد المحنة يقال فتن فلان عن دينه إذا اشتدت عليه المحنة حتى يرجع عن دينه
 قال تعالى فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله وقال تعالى المأحسب الناس
 أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين
 صدقوا وليعلمن الكاذبين وقال أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين
 خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه
 متى نصر الله فالزلة المذكورة في الآية ومس البأساء والضراء هي الفتنة والفتون ولما
 كان التشديد في المحنة مما يوجب كثرة الثواب لاجرم عدده الله تعالى من جملة النعم (وثانيها)
 فتناك فتونا أي خلاصناك تخليصاً من قولهم فتنت الذهب من الفضة إذا أردت تخليصه
 وسأل سعيد بن جبير ابن عباس عن الفتون فقال نستأنف له نهارا يا ابن جبير ثم لما أصبح
 أخذ ابن عباس يقرأ عليه الآيات الواردة في شأن موسى عليه السلام من ابتداء أمره

وتفرقت غمة في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير ولكن الذي يقتضيه النظم الكريم أن لاتعد اجارة نفسه وما بعد هامن تلك الفتون ضرورة ان المراد بها ما وقع قبل وصوله عليه السلام الى مدين بقضية الفاء في قوله تعالى (فلبثت سنين في اهل مدين) اذ لا ريب في ان الاجارة المذكورة وما بعدها مما وقع بعد الوصول اليهم وقد اشير بذكر لبثه عليه السلام فيهم دون وصوله اليهم الى جميع ما قاساه عليه السلام في تضاعيف تلك السنين العشر من فنون الشدائد والمكاره التي كل واحد منها فتنة وای فتنة ومدين بلدة بشعب عليه الصلاة والسلام على ثمانى مراحل من مصر (ثم جئت) الى المكان الذي اونس فيه النار ووقع فيه النداء والجوارو في كلمة التراخي ايدان بأن مجيئه عليه السلام كان بعد اللتياء التي من ضلال الطريق وتفرق الغم في الليلة المظلمة الشاتية وغير ذلك (على قدر) اى تقدير قدرته لان اكلك واستنبئك في وقت قد عينته لذلك فاجئت الاعلى ذلك القدر غير مستقدم ولا مستأخر وقل على مقدار من الزمان يوحى فيه الى الانبياء عليهم السلام وهو رأس اربعين سنة وقوله تعالى (يا موسى) تشریف له عليه الصلاة والسلام وتنبیه على انتهاء الحكاية التي هي تفصيل المرة الاخرى التي وقعت قبل المرة المحكية اولا وقوله تعالى (واصطنعتك لنفسى) تذكير لقوله تعالى وأنا اخترتك وتمهيد لا رساله عليه السلام الى فرعون

فذكر قصة فرعون وقتله اولاد بني اسرائيل ثم قصة لقاء موسى عليه السلام في اليم والتقاط آل فرعون اياه وامتناعه من الارتضاع من الاجانب ثم قصة ان موسى عليه السلام أخذ حية فرعون ووضعها الحجر في فيه ثم قصة قتل القبطي ثم هربه الى مدين وصورته أجير الشعب عليه السلام ثم عوده الى مصر وأنه اخطأ الطريق في الليلة المظلمة واستنابه بالنار من الشجرة وكان عند تمام كل واحدة منها يقول هذا من الفتون يا ابن جبير (السؤال الثاني) هل يصح اطلاق اسم الفتان عليه سبحانه اشتقاقا من قوله وفتناك فتونا والجواب لا لانه صفة ذم في العرب وأسماء الله تعالى توقيفية لا سيما فيما يوههم ما لا ينبغي (المنة السابعة) قوله تعالى فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى واعلم ان التقدير وفتناك فتونا فخرجت خائفا الى اهل مدين فلبثت سنين فيهم أمامة اللبث فقال ابو مسلم انها مشروحة في قوله تعالى ولما توجه تلقاء مدين الى قوله فلما قضى موسى الاجل وهي اعاشرة واثمان لقوله تعالى على ان تأجرني ثمانى حجج فان آتممت عشرا فمن عندك وقال وهب لبث موسى عليه السلام عند شعيب عليه السلام ثمانيا وعشرين سنة منها عشر سنين مهرانته والاية تدل على انه عليه السلام لبث عنده عشر سنين وليس فيها ما ينفي الزيادة على العشر واعلم ان قوله فلبثت سنين في اهل مدين بعد قوله وفتناك فتونا كالدلالة على ان لبثه في مدين من الفتون وكذلك كان فانه عليه السلام تحمل بسبب الفقر والغربة محنا كثيرة واحتاج الى ان آجر نفسه اما قوله تعالى ثم جئت على قدر يا موسى فلا بد من حذف في الكلام لانه قدر على أمر من الامور وذكروا في ذلك المحذوف وجوها (أحدها) انه سبق في قضائي وقدرى ان اجعلك رسولا لي في وقت معين عينته لذلك فاجئت الاعلى ذلك القدر لا قبله ولا بعده ومنه قوله انا كل شيء خلقناه بقدر (وثانيها) على مقدار من الزمان يوحى فيه الى الانبياء وهو رأس اربعين سنة (وثالثها) ان القدر هو الموعد فان ثبت انه تقدم هذا الموعد صح حله عليه ولا يمتنع ذلك لاحتمال ان شعيبا عليه السلام او غيره من الانبياء كانوا قد عينوا ذلك الموعد فان قيل كيف ذكر الله تعالى مجي موسى عليه السلام في ذلك الوقت من جملة منة عليه قلنا لانه لو لا توفيقه له لما تهيأ له شيء من ذلك (المنة الثامنة) قوله تعالى واصطنعتك لنفسى والاصطناع اتخاذ الصنعة وهي افعال من الصنع يقال اصطنع فلان فلانا أى اتخذه صنعة فان قيل انه تعالى غنى عن الكل فامعنى قوله لنفسى والجواب عنه من وجوه (الاول) ان هذا تمثيل لانه تعالى لما أعطاه من منزلة التقريب والتكريم والتكليم مثل حاله بحال من يراه بعض الملوك لجوامع خصال فيه اهلا لان يكون اقرب الناس منزلة اليه وأشدهم قربا منه (وثانيها) قالت المعتزلة انه سبحانه وتعالى اذا كلف عباده وجب عليه ان يلطف بهم ومن جملة اللطاف ما لا يعلم الا سمعوا فلم يصطنعه بالرسالة لبقى في عهدة الواجب فصار موسى عليه السلام كالنائب عن ربه في اداء ما وجب على الله تعالى فصيح ان يقول

(واصطنعتك)

مؤيدا بأخيه حسبا استدعاء
بعد تذكير الممن السابقة
تاكيدا لوثوقه عليه السلام
بمحصول نظائرها اللاحقة
وهذا تمثيل لماخوله عز وجل
الكرامة العظمى بتقريب الملك
بعض خواصه واصطناعه لنفسه
وترشيحه لبعض اموره الجليلة
والعدول عن نون العظمة الواقعة
في قوله تعالى وفتناك ونظيرية
السابقين تمهيدا لافراد لفظ النفس
اللائق بالمقام فانه ادخل في تحقيق
معنى الاصطناع والاستخلاص
اي اصطنعتك برسالاتي وبكلامي
وقوله تعالى (اذهب انت واخوك)
اي وليذهب اخوك حسبا
امتدعت استئناف مسوق لبيان
ما هو المقصود بالاصطناع (بآياتي)
اي بمعجزاتي التي ارسل بها
اليدين والعصا فانهما وان كانتا
اثنين لكن في كل منهما آيات
شئت كما في قوله تعالى فيهما آيات
بينات مقام ابراهيم فان انقلاب
العصا حيوانا آية وكونها ثعبانا
عظيما لا يقدر قدره آية اخرى
وسرعة حركته مع عظم جرمه آية
اخرى وكونه مع ذلك مسخر
اليه السلام بحيث كان يدخل
يده في فيه فلا يضره آية اخرى ثم
انقلابها عصا آية اخرى وكذلك
اليدين بيضا في نفسه آية
وشعاعها آية ثم رجوعها الى حالتها
الاولى آية اخرى والباء للمصاحبة
للاعتدية اذا المراد ذهابهما الى
فرعون ملتبسين بالآيات متمسكين
بها في اجراء احكام الرسالة واكمال
امر الدعوة لا مجرد اذهابها
وايصالها اليه (ولانتيا) لا تقفرا
ولا تقصرا وقرى لا تنيابكسر التاء
للا اتباع (في ذكرى) اي بما يليق بي

واصطنعتك لنفسى قال القفال واصطنعتك اصله من قولهم اصطنع فلان فلانا اذا
احسن اليه حتى يضاف اليه فيقال هذا صنيع فلان وجريح فلان وقوله لنفسى اي
لا صرفك في أوامري لئلا تشتغل بغير ما أمرتك به وهو اقامة حجتي وتبليغ رسالتي وان
تكون في حركاتك وسكناتك الى لانفسك ولا تغيرك واعلم انه سبحانه وتعالى لما عدد عليه
الممن الثمانية في مقابلة تلك الالتماسات الثمانية رتب على ذكر ذلك امرا ونهيا اما الامر
فهو انه سبحانه وتعالى اعاد الامر بالاول فقال اذهب انت واخوك بآياتي واعلم انه سبحانه
وتعالى لما قال واصطنعتك لنفسى عقبه بذكر ماله اصطنعه وهو الابلاغ والاداء ثم ههنا
مسائل (المسئلة الاولى) الباء ههنا بمعنى مع وذلك لانهما لو ذهبا اليه بدون آية معهما
لم يلزمه الايمان وذلك من اقوى الدلائل على فساد التقليد (المسئلة الثانية) اختلفوا في
الآيات المذكورة ههنا على ثلاثة اقوال (احدها) انها اليد والعصا لانهما اللذان جرى
ذكرهما في هذا الموضع وفي سائر المواضع التي اقتض الله تعالى فيها حديث موسى عليه
السلام فانه تعالى لم يذكر في شيء منها انه عليه السلام قد اوتي قبل مجيئه الى فرعون ولا بعد
مجيئه حتى لقي فرعون فالتمس منه آية غير هاتين الآيتين قال تعالى عنه قال فأت بآية ان
كنت من الصادقين فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين
وقال فذاتك برهانان من ربك الى فرعون وملئه فذا قيل لهؤلاء كيف يطلق لفظ الجمع
على الاثنين اجابوا بوجوه (الاول) ان العصا ما كانت آية واحدة بل كانت آيات فان
انقلاب العصا حيوانا آية ثم انها في اول الامر كانت صغيرة لقوله تعالى تهتركا ثمها جان
ثم كانت تعظم وهذه آية اخرى ثم كانت تصير ثعبانا وهذه آية اخرى ثم ان موسى عليه
السلام كان يدخل يده في فيها فما كانت تضر موسى عليه السلام فهذه آية اخرى ثم كانت
تقلب خشبة فهذه آية اخرى وكذلك اليدين بيضا آية وشعاعها آية اخرى ثم زوالهما
بعد حصولهما آية اخرى فصح انهما كانتا آيات كثيرة لا آيتان (الثاني) هب ان العصا
امر واحد لكن فيها آيات كثيرة لان انقلابها حية يدل على وجود الله قادر على الكل عالم
بالكل حكيم ويدل على نبوة موسى عليه السلام ويدل على جواز الحشر حيث انقلب الجماد
حيوانا فهذه آيات كثيرة ولذلك قال ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك الى قوله
فيه آيات بينات مقام ابراهيم فاذا وصف الشيء الواحد بان فيه آيات فالشيئان اولى بذلك
(الثالث) من الناس من قال اقل الجمع اثنان على ما عرفت في اصول الفقه (القول الثاني)
ان قوله اذهب بآياتي معناه اني امدك بآياتي واظهر على ايديكما من الآيات ما تراج به العمل
من فرعون وقومه فاذهبا فان آياتي معكما كما يقال اذهب فان جندي معك اي اني امدك
بهم متى احتجيت (القول الثالث) ان الله تعالى آتاه العصا واليد وحل عقدة لسانه
وذلك ايضا معجز فكانت الآيات ثلاثة هذا هو شرح الامر اما النهي فهو قوله تعالى
ولا تنياب في ذكرى الوني الفتور والتقصير وقرى ولا تنيابكسر حرف المضارعة للاتباع

من الصفات الجليلة والافعال
الجميلة عند تبليغ رسالتي والدعاء
الى وقيل المعنى لا تنيا في تبليغ رسالتي
فان الذكر يقع على جميع العبادات
وهو أجلها واعظمها وقيل
لا تنسياني حيثما تفلتتا واستمدا
بذكرى العون والتأييد واعلم
أن امرا من الامور لا يتأتى
ولا يتسنى الا بذكرى (اذهب
الى فرعون) جمعها في صيغة أمر
الحاضر مع غيبة هرون اذ ذاك
للتغليب وكذا الحال في صيغة
النهي روى انه أوحى الى هرون
وهو بمصر أن يتلقى موسى عليهما
السلام وقيل سمع باقباله فقلقه
(انه طغى) تعليل لموجب الامر
والفاء في قوله تعالى (فقول له
قولا لينا) لترتيب ما بعد ها
على طغيانه فان تليين القول
مما يكسر سورة عناد العتاة ويدل
عريكة الطغاة قال ابن عباس
رضي الله عنهما لا تغفأ
في قولكما وقيل القول اللين
مثل هل لك الى أن تزكى
وأهديك الى ربك فانها دعوة
في صورة عرض ومشورة ويرده
ماسيحي من قوله تعالى فقل لا
انا رسول ربك الايتين وقيل
كنياه وكان له ثلاث كنى
ابو العباس وأبو الوليد وابو مرة
وقيل عداه شبابا لا يهرم ويبقى له
لذة المطعم والمشرب والمنكح
وملكا لا يزول الا بالموت
وقرى لينا (لعله يتذكر)
بما بلغتاه من ذكرى وبرغب
فيما رغبته فيه (او يخشى)
عقابي ومحل الجملة النصب على
الحال من ضمير التثنية أى فقول له
قولا لينا راجين أن يتذكر او يخشى
وكلمة اولئح نلوه أى باشرا
الامر مباشرة من يرجو ويطمع
في ان يثمر عمله ولا يخيب سعيه وهو

ثم قيل فيه أقوال (احدها) المعنى لا تنيا بل اتخذا ذكرى آلة لتحصيل المقاصد واعتقدا ان
أمرا من الامور لا يتسنى لاحد الا بذكرى والحكمة فيه ان من ذكر جلال الله استحق
غيره فلا يخاف أحدا ولان من ذكر جلال الله تقوى روحه بذلك الذكر فلا يضعف في
المقصود ولان ذاكر الله تعالى لابد وان يكون ذاكر الاحسانه وذاكر احسانه لا يفتقر
في اداء أوامره (وثانيها) المراد بالذكر تبليغ الرسالة فان الذكر يقع على كل العبادات
وتبليغ الرسالة من اعظمها فكان جديرا بان يطلق عليه اسم الذكر (وثالثها) قوله
ولا تنيا في ذكرى عند فرعون وكيفية الذكر هو أن يذكر لفرعون وقومه ان الله تعالى
لا يرضى منهم بالكفر ويذكر لهم أمر الثواب والعقاب والترغيب والترهيب (ورابعها)
ان يذكر لفرعون آلاء الله ونعمائه وانواع احسانه اليه ثم قال بعد ذلك اذهب الى
فرعون انه طغى وفيه سؤالان (الاول) ما الفائدة في ذلك بعد قوله اذهب أنت وأخوك
بآيتي قال انقل في وجهان (احدهما) ان قوله اذهب أنت وأخوك بآيتي يحتمل ان
يكون كل واحد منهما مأمورا بالذهاب على الانفراد فقل مرة أخرى اذهب اليه فان
المراد منه ان يشتغلا بذلك جميعا لأن ينفرده هرون دون موسى (والثاني) ان قوله
اذهب أنت وأخوك بآيتي أمر بالذهاب الى كل الناس من بنى اسرائيل وقوم فرعون ثم
ان قوله اذهب الى فرعون أمر بالذهاب الى فرعون وحده (السؤال الثاني) قوله اذهب الى
فرعون خطاب مع موسى وهرون عليهما السلام وهذا مشكل لان هرون عليه السلام
لم يكن حاضرا هناك وكذا في قوله تعالى قال ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا أو ان يطغى
أجاب القفال عنه من وجوه (أحدها) ان الكلام كان مع موسى عليه السلام وحده
الا أنه كان متبوع هرون فجعل الخطاب معه خطابا مع هرون وكلام هرون على سبيل
التقدير فالخطاب في تلك الحالة وان كان مع موسى عليه السلام وحده الا أنه تعالى
أضافه اليهما كما في قوله واذا قتلتم نفسا وقوله لن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها
الاذل وحكى ان القائل هو عبد الله بن أبي وحده (وثانيها) يحتمل ان الله تعالى لما قال قد
أوتيت سؤالك يا موسى سكنحت حتى لقي اخاه ثم ان الله تعالى خاطبهما بقوله اذهب الى فرعون
(وثالثها) انه حكى انه في مصحف ابن مسعود وحفصة قال ربنا اننا نخاف أى قال موسى
أنا وأنتى نخاف فرعون أما قوله تعالى فقول له قولا لينا ففيه سؤالان (الاول) لم أمر الله
تعالى موسى عليه السلام باللين مع الكافر الجاحد الجواب لوجهين (الاول) انه عليه
السلام كان قد رباه فرعون فأمره أن يخاطبه بالرفق رعاية لتلك الحقوق وهذا تنبيه على
نهاية تعظيم حق الابوين (الثاني) ان من عادة الجبابرة اذا غلبتهم في الوعد ان يزدادوا
عتوا وتكبيرا والمقصود من البعثة حصول النفع لاحصول زيادة الضرر فلهذا أمر الله
تعالى بالرفق (السؤال الثاني) كيف كان ذلك الكلام اللين الجواب ذكرنا فيه وجوها
(احدها) ما حكى الله تعالى بعضه فقال هل لك الى أن تزكى وأهديك الى ربك فتخشى وذكر

ايضا في هذه السورة بعض ذلك فقال فأتياه فقول لا انار سولا ربك الى قوله والسلام على من
اتبع الهدى (وثانيها) ان تعداد شبابا لا يهرم بعده وملك لا ينزع منه الا بالموت وان يبق
له لذة المطعم والمشرب والمنكح الى حين موته (وثالثها) كنياه وهو من ذوى الكنى
الثلاث ابو العباس وابو الوليد وابو مرة (ورابعها) حكى عن عمرو بن دينار قال بلغنى ان
فرعون عمر اربع مائة سنة وتسع سنين فقال له موسى عليه السلام ان اطعنى عمرت مثل
ما عمرت فاذا مت فلك الجنة واعترضوا على هذه الوجوه الثلاثة الاخيرة (اما الاول) فقل
لو حصلت له هذه الامور الثلاثة في هذه المدة الطويلة لصار ذلك كالا لجاء الى معرفة الله
تعالى وذلك لا يصح مع التكليف (واما الثانى) فلا ن خطابه بالكنية امر سهل فلا
يجوز ان يجعل ذلك هو المقصود من قوله فقول لا لينا بل يجوز ان يكون ذلك من جملة
المراد (واما الثالث) فلا اعتراض عليه كافي الاول اما قوله تعالى لعله يتذكر او يخشى
فاعلم انه ليس المراد انه تعالى كان شاكفا ذلك لان ذلك محال عليه تعالى وانما المراد فقول لا
له قول لا لينا على ان تكونا راجيين لان يتذكر هو او يخشى واعلم ان احوال القلب ثلاثة
(احدها) الاصرار على الحق (وثانيها) الاصرار على الباطل (وثالثها) التوقف في
الامرين وان فرعون كان مصر اعلى الباطل وهذا القسم اردأ الاقسام فقال تعالى فقول لا
له قول لا لينا لعله يتذكر او يخشى فيرجع من انكاره الى الاقرار بالحق وان لم ينتقل من
الانكار الى الاقرار لكنه يحصل في قلبه الخوف فيترك الانكار وان كان لا ينتقل الى
الاقرار فان هذا خير من الاصرار على الانكار واعلم ان هذا التكليف لا يعلم سره الا الله
تعالى لانه تعالى لما علم انه لا يؤمن قط كان ايمانه ضدا لذلك العلم الذى يمنع زواله فيكون
سبحانه عالما بامتناع ذلك الايمان واذا كان عالما بذلك فكيف امر موسى عليه السلام
بذلك الرفق وكيف بالغ في ذلك الامر بتلطيف دعوته الى الله تعالى مع علمه استحالة حصول
ذلك منه ثم هب ان المعتزلة ينازعون في هذا الامتناع من غير ان يدكروا شبهة قاذحة في
هذا السؤال ولكنهم سلموا انه كان عالما بانه لا يحصل ذلك الايمان وسلموا ان فرعون
لا يستفيد ببعثة موسى عليه السلام الا استحقاق العقاب والرحيم الكريم كيف يليق به ان
يدفع سكين الى من علم قطعا انه يمزق بها بطن نفسه ثم يقول انى ما اردت بدفع السكين اليه
الا احسان اليه يا اخي العقول قاصرة عن معرفة هذه الاسرار ولا سبيل فيها الا التسليم
وترك الاعتراض والسكوت بالقلب واللسان ويروى عن كعب انه قال والذى يحلف به
كعب انه مكتوب في التوراة فقول لا لينا وسأقضى قلبه فلا يؤمن * قوله تعالى
(قال ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا وان يطغى قال لا تخافا انى معكما اسمع وارى فأتياه
فقول لا انار سولا ربك فارسل معنابى اسرا ئيل ولا تعذبهم قد جئتكم باية من ربك والسلام
على من اتبع الهدى انا قد اوحى الينا ان العذاب على من كذب وتولى) اعلم ان قوله قال لا
ربنا اننا نخاف فيه أسئلة (السؤال الاول) قوله قال ربنا يدل على ان المتكلم بذلك موسى

يجتهد بطوقه ويخشى باقضى
وسعه وجدوى ارسالهما اليه
مع العلم بحال الزام الحجة
وقطع المذرة (قال ربنا) اسند
القول اليهما مع ان القائل حقيقة
هو موسى عليه الصلاة والسلام
بطريق التغليب اي انا يا صالته
في كل قول وفعل وتعبية هرون
عليه السلام له في كل ما يأتى ويذر
ويحوز ان يكون هرون قد قال
ذلك بعد تلاقيهما فحكى ذلك مع
قول موسى عليه السلام عند
نزول الآية كافي قوله تعالى يا ايها
الرسول كلوا من الطيبات فان هذا
الخطاب قد حكى لنا بتسفيعة الجمع
مع ان كلام المخاطبين لم يخاطب
الا بطريق الانفراد ضرورة
استحالة اجتماعهم في الوجود
فكيف باجتماعهم في الخطاب
(اننا نخاف ان يفرط علينا) اي
يعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى
اتمام الدعوة واظهار المجزة
من فرط اذا تقدم ومنه الفارط
وفرط فارط يسبق الخيل وقرئ
يفرط من افرطه اذا حمله على
العجلة اي نخاف ان يحمله حامل
من الاستكبار والخوف على المالك
او غيرهما على المعاجلة بالعقاب
(او ان يطغى) اي يزداد طغيانا
الى ان يقول في شأنك ما لا ينبغي
لكمال جراته وقساوته واطلاقه
من حسن الادب واظهار كلمة ان
مع سداد المعنى بدونه لاظهار
كمال الاعتناء بالامر والاشعار
بتحقق الخوف من كل منهما (قال)
استئناف مبنى على السؤال النائي
من النظم الكريم ولعل استناد
الفعل الى ضمير الغيبة للاشعار
باتتقال الكلام من مساق الى مساق
آخر فان ما قبله من الافعال

وهرون عليهما السلام وهرون لم يكن حاضرا في هذا المقال فكيف ذلك وجوابه قد تقدم
 (السؤال الثاني) ان موسى عليه السلام قال رب اشرح لي صدري فأجابه الله تعالى بقوله
 قد أوتيت سؤلك يا موسى وهذا يدل على انه قد انشرح صدره وتيسر أمره فكيف قال
 بعده انا نخاف فان حصول الخوف يمنع من حصول شرح الصدر والجواب ان شرح
 الصدر عبارة عن تقويته على ضبط تلك الاوامر والنواهي وحفظ تلك الشرائع على وجه
 لا يتطرق اليه السهو والتخريف وذلك شيء آخر غير زوال الخوف (السؤال الثالث) اما علم
 موسى وهرون وقد جعلهما الله تعالى الرسالة انه تعالى يؤمنهما من القتل الذي هو مقطوعة
 عن الاداء (الجواب) قد أمنا ذلك وان جوزا ان ينالهما السوء من قبل تمام الاداء
 او بعده وايضا فانهما استظهرنا بان سألاربهما ما يزيد في ثبات قلبهما على دعائه وذلك
 بان يضاف الدليل النقلي الى العقلي زيادة في الطمأنينة كما قال ولكن ليطمئن قلبي
 (السؤال الرابع) لما تكرر الامر من الله تعالى بالذهاب فعدم الذهاب والتعلل بالخوف
 هل يدل على المعصية (الجواب) لو اقتضى الامر الفور لكان ذلك من اقوى الدلائل على
 المعصية لاسيما وقد أكثر الله تعالى من انواع التشريف وتقوية القلب وازالة الغم ولكن
 ليس الامر على الفور فزال السؤال وهذا من اقوى الدلائل على ان الامر لا يقتضي
 الفور اذا ضمنت اليه ما يدل على ان المعصية غير جائزة على الرسل أما قوله تعالى ان يفرط
 علينا او ان يطغى فاعلم ان في ان يفرط وجوها (احدها) فرط سبق وتقدم ومنه الفراط
 الذي يتقدم الواردة وفرس فرط يسبق الخيل والمعنى نخاف ان يعجل علينا بالعقوبة
 (وثانيها) انه مأخوذ من افرط غيره اذا حمله على العجلة فكان موسى وهرون عليهما السلام
 خافا من ان يحمله حامل على العجلة بالعقوبة وذلك الحامل هو اما الشيطان او ادعاؤه
 الربوبية او حبه للرياسة او قومه وهم القبط المتمردون الذين حكى الله تعالى عنهم قال الملاء
 من قومه (وثالثها) يفرط من الافراط في الازدية أما قوله او ان يطغى فالمعنى يطغى بالتخطي
 الى ان يقول فيك مالا ينبغي لجرائته عليك واعلم ان من أمر بشيء فحاول دفعه باعذار
 يذكرها فلا بد وان يختم كلامه بما هو الاقوى وهذا كما ان الهدى قد ختم عذره بقوله
 وجئتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله فكذا ههنا بدأ موسى بقوله ان يفرط
 علينا وختم بقوله او ان يطغى لما ان طغيانه في حق الله تعالى اعظم من افراطه في حق موسى
 وهرون عليهما السلام اما قوله قال لا تخافا اني معكما اسمع وأرى فالمراد لا تخافا مما
 عرض في قلبكما من الافراط والطغيان لان ذلك هو المفهوم من الكلام يبين ذلك انه تعالى
 لم يؤمنهما من الرد ولا من التكذيب بالآيات ومعارضة السحرة أما قوله اني معكما فهو
 عبارة عن الحراسة والحفظ وعلى هذا الوجه يقال الله معك على وجه الدعاء وأكد ذلك
 بقوله اسمع وأرى فان من يكون مع الغير وناصره وحافظا يجوز ان لا يعلم كل ما يناله
 وانما يحرسه فيما يعلم فينبين سبحانه وتعالى انه معهما بالحفظ والعلم في جميع ما ينالهما وذلك

(هو)

الواردة على صيغة التكلم بحكاية
 لموسى عليه السلام بخلاف
 ما سياتي من قوله تعالى قلنا لا تخف
 انك انت الاعلى فان ما قبله
 ايضا وارد بطريق الحكاية لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل
 فاذا قال لهما ربهما عند تضرعهما
 اليه فقيل قال (لا تخافا) ما توهمتا
 من الامرين وقوله تعالى (انني
 معكما) تعليل لموجب النهي
 ومن يد تسليته لهما والمراد بالبيعة
 كمال الحفظ والنصرة كما ينشأ عنه
 قوله تعالى (اسمع وأرى) اي
 ما يجري بينكما وبينه من قول
 وفعل فافعل في كل حال ما يليق
 بها من دفع ضرر وشر وجلب نفع
 وخير ويحوز ان لا يقدر شيء على
 معني اني حافظكم كما سمعنا بصيرا
 والحافظ الناصر اذا كان كذلك فقد
 تم وبلغت النصر غايةها (فأتياء)
 امر بأتيائه الذي هو عبارة عن
 الوصول اليه بعدما امرا
 بالذهاب اليه فلا تكرر او هو عطف
 على لا تخافا باعتبار تعاليه بما بعده
 (فقلوا انارسلوا ربك) امرا
 بذلك تحقيقا للحق من اول الامر
 ليعرف الطاغية شأنهما ويبنى
 جوابه عليه وكذا التعرض
 لربوبيته تعالى له والفاء في قوله تعالى
 (فارسل معاني اسرائيل) لترتيب
 ما بعدهما على ما قبلها فان كونهما
 رسولي ربه مما يوجب ارسهالهم
 معهما والمراد بالارسال اطلاقهم من
 الاسر والفسر واخراجهم من تحت
 يده العاذية لا تكليفهم ان يذهبوا
 معهما الى الشام كما ينشأ عنه قوله
 تعالى (ولا تعذبهم) اي بابقائهم
 على ما كانوا عليه من العذاب
 فانهم كانوا تحت ملكة القبط
 يستخذونهم في الاعمال

هو النهاية في ازالة الخوف قال القفال قوله اسمع وأرى يحتمل ان يكون مقابلا لقوله ان
يفرط علينا او ان يطغى والمعنى يفرط علينا بأن لا يسمع منا او ان يطغى بان يقتلنا فقال الله
تعالى اننى معكم اسمع كلامهم فأسخرهم للاستماع منكم وأرى افعاله فلا اتركه حتى يفعل
بكم ما تكرر هانه واعلم ان هذه الآية تدل على ان كونه تعالى سميعا وبصيرا صفتان زائدتان
على العلم لان قوله اننى معكم يدل على العلم فقوله اسمع وارى لودل على العلم لكان ذلك تكريرا
وهو خلاف الاصل ثم انه سبحانه أعاد ذلك التكليف فقال فأتيه لانه سبحانه وتعالى قال
في المرة الاولى لنريك من آياتنا الكبرى اذهب الى فرعون وفي الثانية اذهب انت واخوك
وفي الثالثة قال اذهبا الى فرعون وفي الرابعة قال ههنا فأتيه فان قيل انه تعالى امرهما
في المرة الثانية بأن يقولاه قولنا وفي هذه المرة الرابعة امرهما ان يقولوا انارسولاربك
فأرسل معنا بنى اسرائيل وفيه تغليظ من وجوه (أحدها) ان قوله انارسولاربك فيه
ابحاث (البحث الاول) انقياده اليهما والتزامه لطاعتهما وذلك يعظم على الملك المتبوع
(البحث الثانى) قوله فأرسل معنا بنى اسرائيل فيه ادخال النقص على ملكه لانه كان محتاجا
اليهم فيما يريد من الاعمال من بناء او غيره (البحث الثالث) قوله ولا تعذبهم (البحث
الرابع) قوله قد جئناك بآية من ربك فما الفائدة في التلويح اولا والتغليظ ثانيا قلنا لان
الانسان اذا ظهر لجاحده فلا بد له من التغليظ فان قيل ليس كان من الواجب ان يقولوا
انارسولاربك قد جئناك بآية فأرسل معنا بنى اسرائيل ولا تعذبهم لان ذكر المعجز مقرونا
بادعاء الرسالة اولى من تأخيرها عنه قلنا بل هذا اولى من تأخيرها عنه لانهم ذكروا مجموع
الدعوى ثم استدلوا على ذلك المجموع بالمعجزة اما قوله قد جئناك بآية من ربك ففيه
سؤال وهو انه تعالى اعطاه آيتين وهما العصا واليد ثم قال اذهب انت واخوك بآيتي
وذلك يدل على ثلاث آيات وقال ههنا قد جئناك بآية وهذا يدل على انها كانت واحدة
فكيف الجمع اجاب القفال بأن معنى الآية الاشارة الى جنس الآيات كانه قال قد
جئناك ببيان من عند الله ثم يجوز ان يكون ذلك حجة واحدة او حججا كثيرة واما قوله
والسلام على من اتبع الهدى فقال بعضهم هو من قول الله تعالى لهما كانه قال فقولا
انارسولاربك وقولاه والسلام على من اتبع الهدى وقال آخرون بل كلام الله تعالى
قد تم عند قوله قد جئناك بآية من ربك فقوله بعد ذلك والسلام على من اتبع الهدى
وعدم قبله لهما من آمن وصدق بالسلامة له من عقوبات الدنيا والآخرة والسلام بمعنى
السلامة كما يقال رضاع ورضاعة واللام وعلى ههنا بمعنى واحد كما قال لهم اللعنة ولهم
سوء الدار على معنى عليهم وقال تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها وفي موضع
آخر ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها اما قوله انا قد اوحى اليها ان العذاب
على من كذب وتولى فاعلم ان هذه الآية من اقوى الدلائل على ان عقاب المؤمن لا يدوم
وذلك لان الالف واللام في قوله العذاب تفيد الاستمرار او تفيد الماهية وعلى

الصعبة الفاحشة من الحفر ونقل
الاجار وغيرهما من الامور
الشاقة ويقتلون ذكورا ولادهم
عامادون عام ويستخدمون
نساءهم وتوسيط حكم الارسال بين
بيان رسالتهم وبين ذكر الحجج
بآية دالة على صحتها لاظهار
الاعتناء به مع ما فيه من ترويض
الامر على فرعون فان ارسلهم
معهم من غير تعرض لنفسه وقومه
بفنون التكليف الشاقة كما هو
حكم الرسالة عادة ليس مما يشق
عليه كل المشقة ولان في بيان حجج
الآية نوع طول كما ترى فتأخير
ذلك عنه محل بتجاوب اطراف
النظم الكريم واما ما قيل من
ان ذلك دليل على ان تخلص
المؤمنين من الكفرة اهم من
دعوتهم الى الايمان فكلا (قد
جئناك بآية من ربك) تقرير لما
تضمنه الكلام السابق من دعوى
الرسالة وتعليل لوجوب
الارسال فان مجيئها بالآية من
جهة تعالى مما يحقق رسالتهم
ويقررهما ويوجب الامتثال
بأمرهما واظهار اسم الرب في
موضع الاختار مع الاضافة
الى ضمير الخطاب لتأكيد ما ذكر
من التقرير والتعليل وتوحيد
الآية مع تعدد هالان المراد
اثبات الدعوى ببرهانها لا بيان
تعدد الحجج وكذلك قوله تعالى
قد جئناكم ببينة وقوله تعالى
اولو جئناك بشئ مبين واما قوله
تعالى فأت بآية ان كنت
من الصادقين فالظاهر ان المراد
بها آية من الآيات (والسلام)
المتبوع لسلامة الدارين من
الله تعالى والملائكة وغيرهم
من المسلمين (على من اتبع
الهدى) بتصديق آيات الله
تعالى الهادية الى الحق

التقديرين يقتضي انحصار هذا الجنس فيمن كذب وتولى فوجب في غير المكذب المتولى ان لا يحصل هذا الجنس اصلا وظاهر هذا الآية يقتضي القطع بأنه لا يعاقب أحدا من المؤمنين بترك العمل به في بعض الاوقات فوجب ان يبقى على أصله في نفي الدوام لان العقاب المتناهي اذا حصل بعده السلامة مدة غير متناهية صار ذلك العقاب كأنه لا عقاب فان ذلك يحسن مع حصول ذلك القدر ان يقال انه لا عقاب وايضا فقوله والسلام على من اتبع الهدى وقد فسرنا السلام بالسلامة فظاهره يقتضي حصول السلامة لكل من اتبع الهدى والعارف بالله قد اتبع الهدى فوجب ان يكون صاحب السلامة ﴿ قوله تعالى (قال فن ربكما يا موسى قال ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى قال فا بال القرون الاولى قال علمها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا ينسى الذي جعل لكم الارض مهذا وسلك لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء فأخرجنا به ازواجا من نبات شتى كلوا وارعوا انعامكم ان في ذلك لآيات لاؤلى النهى منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى) اعلم انهما عليهما السلام لما قالانا رسولك قال لهما فن ربكما يا موسى وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ان فرعون كان شديدا لقوة عظيم الغلبة كثير العسكر ثم ان موسى عليه السلام لما دعاه الى الله تعالى لم يشتغل معه بالبطش والايذاء بل خرج معه في المناظرة لما انه لو شرع اولا في الايذاء لنسب الى الجهل والسفاهة فاستنكف من ذلك وشرع اولا في المناظرة وذلك يدل على ان السفاهة من غير الحجة شيء ما كان يرتضيه فرعون مع كمال جهله وكفره فكيف يليق ذلك بمن يدعى الاسلام والعلم ثم ان فرعون لما سأل موسى عليه السلام عن ذلك قبل موسى ذلك السؤال واشتغل باقامة الدلالة على وجود الصانع وذلك يدل على فساد التقليد ويدل ايضا على فساد قول التعليمية الذين يقولون نستفيد معرفة الاله من قول الرسول لان موسى عليه السلام اعترف ههنا بان معرفة الله تعالى يجب ان تكون مقدمة على معرفة الرسول وتدل على فساد قول الحشوية الذين يقولون نستفيد معرفة الله والدين من الكتاب والسنة (المسئلة الثانية) تدل الآية على انه يجوز حكاية كلام المبطل لانه تعالى حكى كلام فرعون في انكاره الاله وحكى شبهات منكرى النبوة وشبهات منكرى الحشر الا انه يجب انك متى اوردت السؤال فافقره بالجواب لتلايق الشك كما فعل الله تعالى في هذه المواضع (المسئلة الثالثة) دلت الآية على ان المحق يجب عليه استماع كلام المبطل والجواب عنه من غير ايذاء ولا ايجاش كما فعل موسى عليه السلام بفرعون ههنا وكما امر الله تعالى رسوله في قوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وقال وان احدا من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله (المسئلة الرابعة) اختلف الناس في ان فرعون هل كان عارفا بالله تعالى فقل انه كان عارفا الا انه كان يظهر الانكار تكبرا وتجبرا وزورا وبهتانا واحتجوا عليه بستة اوجه (أحدها) قوله لقد علمت ما انزل هؤلاء الرب السموات والارض ففى نصبت التاء فى علمت

وفيه من ترغيبه في اتباعهما على الطف وجهه لا يخفى (اننا قد اوحى الينا) من جهة ربنا (ان العذاب) الديوى والاخرى (على من كذب) اى بآياته تعالى (وتولى) اى اعرض عن قبولها وفيه من التلطيف في الوعيد حيث لم يصرح بحلول العذاب به ما لا مزيد عليه (قال) اى فرعون بعدما اتاه وبلغاه ما امر به وانما طوى ذكره للايجاز والاشعار بالهما كما امر بذلك سارعا الى الامتثال من غير تلغم وبأن ذلك من الظهور بحيث لا حاجة الى التصريح به (فن ربكما يا موسى) لم يضيف الرب الى نفسه ولو بطريق حكاية ما فى قوله تعالى انارسلوك و قوله تعالى قد جئناك بآية من ربك لغاية عتوه ونهاية طغيانه بل اضاف اليهما لما ان المرسل لا بد ان يكون ربالرسول اولا لانهما قد صرحا برؤيته تعالى للكل بأن قالانا رسول رب العالمين كما وقع في سورة الشعراء والاقتصر ههنا على ذكر رؤيته تعالى لفرعون لكفائته فيما هو المقتضود والفاء لترتيب السؤال على ما سبق من كونهما رسولى ربهما اى اذا كنتما رسولى ربكما فأخبرا من ربكما الذى ارسلكما وتخصيص النداء بموسى عليه السلام مع توجيه الخطاب اليهما لما انه الاصل في الرسالة وهرون وزيره اما ما قيل من ان ذلك لانه قد عرف ان له عليه الصلاة والسلام رقتا أراد ان ينحسه فيرده ما شاهده منه عليه الصلاة والسلام من حسن البيان القاطع لذلك الطمع الفارغ واما قوله ولا يكاد يبين فمن علوه في الحبث والسدغارة كما امر

كان ذلك خطابا من موسى عليه السلام مع فرعون فدل ذلك على ان فرعون كان عالما بذلك وكذا قوله تعالى وجدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا (وثانيها) انه كان عاقلا والالم يحز تكليفه وكل من كان عاقلا قد علم بالضرورة انه وجد بعد العدم وكل من كان كذلك افتقر الى مدبر و هذان العلمان الضروريان يستلزمان العلم بوجود المدبر (وثالثها) قول موسى عليه السلام ههنا ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى وكلمة الذي تقتضي وصف المعرفة بجملة معلومة فلا بد وان تكون هذه الجملة قد كانت معلومة له (ورابعها) قوله في سورة القصص في صفة فرعون وقومه وظنوا انهم الينا لا يرجعون فذلك يدل على انهم كانوا عالمين بالمبدأ الا انهم كانوا منكرين للمعاد (وخامسها) ان ملك فرعون لم يتجاوز القبط ولم يبلغ الشام ولما هرب موسى عليه السلام الى مدين قال له شعيب لا تخف نجوت من القوم الظالمين فع هذا كيف يعتقد انه اله العالم (وسادسها) انه لما قال وما رب العالمين قال موسى عليه السلام رب السموات والارض وما بينهما قال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لجنون يعني انا اطلب منه الماهية وهو يشرح الوصف فهو لم يناع موسى في الوجود بل طلب منه الماهية فدل هذا على اعترافه باصل الوجود ومن الناس من قال انه كان جاهلا بربه واتفقوا على ان العاقل لا يجوز ان يعتقد في نفسه انه خالق هذه السموات والارضين والشمس والقمر وانه خالق نفسه لانه يعلم بالضرورة عجزه عنها ويعلم بالضرورة انها كانت موجودة قبله فيحصل العلم الضروري بانه ليس موجدا لها ولا خالقا لها واختلفوا في كيفية جهله بالله تعالى فيحتمل انه كان دهر ينافيا للمؤثر اصلا ويحتمل انه كان فلسفيا قائلا بالعلة الموجبة ويحتمل انه كان من عبدة الكواكب ويحتمل انه كان من الحلولية المجسمة واما ادعاءه الربوبية لنفسه فبمعنى انه يجب عليهم طاعته والانقياد له وعدم الاشتغال بطاعة غيره (المسئلة الخامسة) انه سبحانه حكى عنه في هذه السورة انه قال فن ربكم ايا موسى وقال في سورة الشعراء وما رب العالمين فاسئال ههنا بمن وهو عن الكيفية وفي سورة الشعراء بما وهو عن الماهية وهما سئالان مختلفان والواقعة واحدة والاقرب ان يقال سئال من كان مقدما على سئال ما لانه كان يقول اني انا الله والرب فقال فن ربكم فلما اقام موسى الدلالة على الوجود وعرف انه لا يمكنه ان يقاومه في هذا المقام لظهوره وجلاله عدل الى المقام الثاني وهو طلب الماهية وهذا ايضا مما ينبغي على انه كان عالما بالله لانه ترك المنازعة في هذا المقام لعلمه بغاية ظهوره وشرع في المقام الصعب لان العلم بماهية الله تعالى غير حاصل للبشر (المسئلة السادسة) انما قال فن ربكم ولم يقل فن الهكم لانه اثبت نفسه ربا في قوله الم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين فذكر ذلك على سبيل التعجب كانه قال له انا ربك فلم تدعي ربا آخر هذا الكلام شبيه بكلام نمرود لان ابراهيم عليه السلام لما قال ربى الذي يحيى ويميت قال نمرود له انا حيى واميت ولم يكن الاحياء والاماتة التي ذكرهما ابراهيم عليه السلام هما الذي عارضه بهما نمرود

(قال) اى موسى عليه الصلاة والسلام مجيبا له (ربنا) اما مبتدأ وقوله تعالى (الذى اعطى كل شيء خلقه) خبره او هو خبر لمبتدأ محذوف والموصول صفته واياها كان فلم يريد البصير المتكلم انفسهما فقط حسبا اراد العين بل جميع الخلق وقات تحقيقا للحق ورد اعليه كما يفصح عنه ما في حيز الصلة اى هو ربنا الذى اعطى كل شيء من الاشياء خلقه اى صورته وشكله اللائق بما يسط به من الخواص والمنافع او اعطى مخلوقاته كل شيء تحتاج هى اليه وترتفق به وتقديم المفعول الثانى للاهتمام به او اعطى كل حيوان نظيره فى الحق والصورة حيث زوج الحصان بالحصان والبعير بالناقة والرجل بالمرأة ولم يزوج شيئا من ذلك بخلاف جنسه وقرئ خلقه على صيغة الماضى على ان الجملة صفة للمضائق او المضائق اليه وحذف المفعول الثانى اما للاختصار على الاول اى كل شيء خلقه الله تعالى لم يحرمه من عطائه وانعامه او للاختصار من كونه منو يامدلو لا عليه بقرينة الحال اى اعطى كل شيء خلقه الله تعالى ما يحتاج اليه (ثم هدى) اى الى طريق الانتفاع والارتفاق بما اعطاه وعرفه كيف يتوصل الى بقائه وكماله اما اختيارا كما فى الحيوانات او طبعيا كما فى الجمادات والقوى الطبيعية النباتية والحيوانية ولما كان الخلق الذى هو عبارة عن تركيب الاجزاء وتسوية الاجسام متقدما على الهداية التى هى عبارة عن ايداع القوى المحركة والمدركة فى تلك الاجسام وسط

بينهما كلمة التراخي ولقد ساق عليه الصلاة والسلام جوابه على نمط رائع واسلوب لائق حيث بين انه تعالى عالم قادر بالذات خالق لجميع الاشياء من غير ان يلهيها بغيرها ما يليق بها بطريق التفضل وضمنه ان ارساله تعالى اياه الى الطاغية من جملة هداياته تعالى اياه بعد ان هداه الى الحق بالهدايات التكوينية حيث وكب فيه العقل وساير المشاعر والآيات الظاهرة والباطنة (وقال فبال القرون الاولى) لما شاهد العين ما نظمه عليه الصلاة والسلام في سلك الاستدلال من البرهان النير على الطراز الرئع خاف ان يظهر للناس حقيقه مقالاته عليه الصلاة والسلام وبطلان خرافات نفسه ظهورا بينا فأراد ان يصرفه عليه الصلاة والسلام عن سنته الى ما لا يعنيه من الامور التي لاتعلق لها بالرسالة من الحكايات ويشغله عما هو بصدده عسى يظهر فيه نوع عقلية فيتسلق بذلك الى ان يدعى بين يدي قومه نوع معرفة فقال ما حال القرون الماضية والامم الحالية وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة فأجاب عليه الصلاة والسلام بأن العلم بأحوالهم مفصلة مما لا ملائمة له بمنصب الرسالة وانما علمها عند الله عز وجل وامام اقبل من انه سأل عن حال من خلا من القرون وعن شقاء من شقى منهم وسعادة من سعد فيأباه قوله تعالى (قال علمها عند ربى) فان معناه انه من الغيوب التي لا يعلمها الا الله تعالى وانما انا صدد لا اعلم منها الا ما علمني من الامور المتعلقة

الافى اللفظ فكذا ههنا لما دعى موسى ربوبية الله تعالى ذكر فرعون هذا الكلام ومراده انى انا الرب لاني ربيتك ومعلوم ان الربوبية التي ادعاها موسى لله سبحانه وتعالى غير هذه الربوبية في المعنى وانه لا مشاركة بينهما الا في اللفظ (المسئلة السابعة) اعلم ان موسى عليه السلام استدلى على اثبات الصانع بأحوال المخلوقات وهو قوله ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وهذه الدلالة هي التي ذكرها الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم في قوله سبحانه اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى وقال ابراهيم عليه السلام فانهم عدولى الرب العالمين الذي خلقني فهو يهدين وان موسى عليه السلام في أكثر الامور يعول على دلائل ابراهيم عليه السلام وسيأتى تقرير ذلك في سورة الشعراء ان شاء الله تعالى واعلم انه يشبه ان يكون الخلق عبارة عن تركيب القوالب والابدان والهداية عبارة عن ابداع القوى المدركة والحركة في تلك الاجسام وعلى هذا التقدير يكون الخلق مقدا على الهداية ولذلك قال فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فالتسوية راجعة الى القلب ونفخ الروح اشارة الى ابداع القوى وقال ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى ان قال ثم انشأناه خلقا آخر فظهر ان الخلق مقدم على الهداية والشروع في بيان عجائب حكمة الله تعالى في الخلق والهداية شروع في بحر لا ساحل له ولندكر منه امثلة قريبة الى الافهام (احدها) ان الطبيعي يقول الثقيل هابط والخفيف صاعد وأشد الاشياء ثقلا الارض ثم الماء واشدها خفة النار ثم الهواء فلذلك وجب ان تكون النار اعلى والعنصريات والارض اسفلها ثم انه سبحانه قلب هذا الترتيب في خلقه الانسان فجعل اعلى الاشياء منه العظم والشعر وهما ألبس ما في البدن وهما بمنزلة الارض ثم جعل تحته الدماغ الذي هو بمنزلة الماء وجعل تحته النفس الذي هو بمنزلة الهواء وجعل تحته الحرارة الغريزية التي في القلب التي هي بمنزلة النار فجعل مكان الارض من البدن الاعلى وجعل مكان النار من البدن الاسفل ليعرف ان ذلك بتدبير القادر الحكيم الرحيم لا باقتضاء العلة والطبيعة (وثانيها) انك اذا انفكرت الى عجائب النحل في تركيب البيوت المسدسة وعجائب احوال البق والبعوض في اهتدائها الى مصالح أنفسها لعرفت ان ذلك لا يمكن الا بالهام مدبر عالم بجميع المعلومات (وثالثها) انه تعالى هو الذي أنعم على الخلائق بمابه قوامهم من المطعوم والمشروب والملبوس والمنكوح ثم هداهم الى كيفية الانتفاع بها ويستخرجون الحديد من الجبال واللاكي من البحار ويركبون الادوية والدرياقات النافعة ويجمعون بين الاشياء المختلفة فيستخرجون لذات الاطعمة فثبت انه سبحانه هو الذي خلق كل الاشياء ثم اعطاهم العقول التي بها يتوصلون الى كيفية الانتفاع بها وهذا غير مختص بالانسان بل عام في جميع الحيوانات فأعطى الانسان انسانة والجمار حجارة والبعير ناقة ثم هداه لها ليدوم التناسل وهدى الاولاد ليدلوا الامهات بل هذا غير مختص بالحيوانات بل هو حاصل في اعضائها فانه خلق اليد على تركيب خاص واودع فيها قوة الاخذ وخلق الرجل على

تركيب خاص وادع فيها قوة المشي وكذا العين والاذن وجميع الاعضاء ثم ربط البعض
بالبعض على وجوه يحصل من ارتباطها مجموع واحد وهو الانسان وانما دلت هذه
الاشياء على وجود الصانع سبحانه لان اتصاف كل جسم من هذه الاجسام بتلك الصفة
اعني التركيب والقوة والهداية اما ان يكون واجبا او جائزا والاول باطل لاننا شاهدنا تلك
الاجسام بعد الموت منفكة عن تلك التراكيب والقوى فدل على ان ذلك جائز والجائز
لا بد له من مرجح وليس ذلك المرجح هو الانسان ولا ابواه لان فعل ذلك يستدعي قدرة
عليه وعلم بما فيه من المصالح والمفاسد والامر ان نأين عن الانسان لانه بعد كمال
عقله يعجز عن تغير شعرة واحدة وبعد البحث الشديد عن كتب التفسير لا يعرف من
منافع الاعضاء ومصالحها الا القدر القليل فلا بد ان يكون المتولى لتدبيرها وترتيبها
موجودا آخر وذلك الموجود لا يجوز ان يكون جسما لان الاجسام متساوية في الجسمية
فاختصاص ذلك الجسم بتلك المؤثرية لا بد وان يكون جائزا وان كان جائزا افتقر الى سبب
آخر والدور والتسلسل محالان فلا بد من الانتهاء في سلسلة الحاجة الى موجود مؤثر
ومدبر ليس بجسم ولا جسماني ثم تأثير ذلك المؤثر اما ان يكون بالذات او بالاختيار والاول
محال لان الموجب لا يميز مثلا عن مثل وهذه الاجسام متساوية في الجسمية فلم يختص
بعضها بالصورة الفلكية وبعضها بالصورة العنصرية وبعضها بالنباتية وبعضها بالحيوانية
فثبت ان المؤثر والمدبر قادر والقادر لا يمكنه مثل هذه الافعال العجيبة الا اذا كان عالما
ان هذا المدبر الذي ليس بجسم ولا جسماني لا بد وان يكون واجب الوجود في ذاته
وفي صفاته والا افتقر الى مدبر آخر ويلزم التسلسل وهو محال واذا كان واجب الوجود
في قدرته وعالميته والواجب لذاته لا يتخصص ببعض الممكنات دون البعض وجب ان يكون
عالما بكل ما صح ان يكون معلوما وقادرا على كل ما صح ان يكون مقدورا فظهر بهذه
الدلالة التي تمسك بها موسى عليه السلام ونبه على تقريرها استناد العالم الى مدبر ليس
بجسم ولا جسماني وهو واجب الوجود في ذاته وفي صفاته عالم بكل المعلومات قادر على
كل المقدورات وذلك هو الله سبحانه وتعالى (المسئلة الثامنة) ان فرعون خاطب
الاثنين بقوله فن ربكما ثم وجه النداء الى أحدهما وهو موسى عليه السلام لانه الاصل
في النبوة وهرون وزيره وتابعه واما لان فرعون كان لحبه يعلم الرتبة التي في لسان موسى
عليه السلام فأراد استنطاقه دون أخيه لما عرف من فصاحته والرتبة التي في لسان موسى
عليه السلام يدل عليه قوله أم انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين (المسئلة
التاسعة) في قوله الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وجهان (أحدهما) التقديم والتأخير
اي اعطى خلقه كل شيء يحتاجون اليه ويرتفقون به (وثانيها) ان يكون المراد من الخلق
الشكل والصورة المطابقة للمنفعة فكأنه سبحانه قال اعطى كل شيء الشكل الذي يطابق
منفعته ومصالحته وقرئ خلقه صفة للمضاف او المضاف اليه والمعنى ان كل شيء خلقه الله

بما ارسلت ولو كان المسؤل عنه ما ذكر من الشقاوة والسعادة لا جيب ببيان ان من اتبع الهدى منهم فقد سلم ومن تولى فقد عذب حسبما نطق به قوله تعالى والسلام الايتين (في كتاب) اي مثبت في اللوح المحفوظ بتفاصيله ويجوز ان يكون ذلك تمثيلا لتمكينه وتقرره في علم الله عز وجل بما استخفظه العالم وقيدته بالكتابة كما يلوح به قوله تعالى (لا يضل ربي ولا ينسى) اي لا يخطئ ابتداء ولا يذهب علمه بقاء بل هو ثابت ابدافا لهما محالان عليه سبحانه وهو على الاول لبيان ان اثباته في اللوح ليس لحاجة تعالى اليه في العلم به ابتداء او بقاء واطهار ربي في موقع الاضمار للتلذذ بذكره ولزيادة التقرير والاشعار بعلة الحكم فان الربوبية مما يقتضي عدم الضلال والنسيان حتما ولقد اجاب عليه الصلاة والسلام عن السؤال بحواب عبقرى بديع حيث كشف عن حقيقة الحق حجابها مع انه لم يخرج عما كان يصدده من بيان شؤنه تعالى ثم تخصص اليه حيث قال بطريق الحكاية عن الله عز وجل للمسياتي من الالتفات (الذي جعل لكم الارض مهدا) على ان الموصول اما رفوع على المدح او منصوب عليه او خبر مبتدأ محذوف اي جعلها لكم كما مهدت مهدوثها واذات مهد وهو مصدر سمي به المفعول وقرئ مهادا وهو اسم للمعهد كالفراش اوجع مهداى جعل كل موضع منهما مهدا لكل واحد منكم (وسلك لكم فيها سبلا اي حصل لكم طرقا ووسطها

لم يخله من اعطائه وانعامه واما قوله تعالى قال فابال القرون الاولى فاعلم ان في ارتباط هذا الكلام بماقبله وجوها (أحدها) ان موسى عليه السلام لما قرر على فرعون أمر المبدأ والمعاد قال فرعون ان كان اثبات المبدأ في هذا الحد من الظهور فابال القرون الاولى ما اثبتوه وتركوه فكان موسى عليه السلام لما استدل بالدلالة القاطعة على اثبات الصانع قدح فرعون في تلك الدلالة بقوله ان كان الامر في قوة هذه الدلالة على ما ذكرت وجب على أهل القرون الماضية ان لا يكونوا غافلين عنها فعارض الحجة بالتقاييد (وثانيها) ان موسى عليه السلام هدد بالعذاب اولا في قوله انا قد اوحى اليك ان العذاب على من وكذب وتولى فقال فرعون فابال القرون الاولى فانها كذبت ثم انهم ما عذبوا (وثالثها) وهو الاظهار ان فرعون لما قال فنربكما يا موسى فذكر موسى عليه السلام دليلا ظاهرا وبرهانا باهرا على هذا المطلوب فقال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى فحاف فرعون ان يزيد في تقرير تلك الحجة فيظهر للناس صدقه وفساد طريق فرعون فأراد ان يصرفه عن ذلك الكلام وان يشغله بالحكايات فقال فابال القرون الاولى فلم يلتفت موسى عليه السلام الى ذلك الحديث بل قال علمها عند ربى في كتاب ولا يتعلق غرضي بأحوالهم فلا اشتغل بها ثم عاد الى تميم كلامه الاول وايراد الدلائل الباهرة على الوحدةانية فقال الذى جعل لكم الارض مهذا وسلك لكم فيها سبلا وهذا الوجه هو المعتمد في صحة هذا النظم ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في قوله علمها عند ربى في كتاب فان العلم الذى يكون عند الرب كيف يكون في الكتاب وتحقيقه هو ان علم الله تعالى صفته وصفة الشيء قائمة به فاما ان تكون صفة الشيء حاصلة في كتاب فذلك غير معقول فذكروا فيه وجهين (الاول) معناه انه سبحانه اثبت تلك الاحكام في كتاب عنده لكون ما كتبه فيه يظهر للملائكة فيكون ذلك زيادة لهم في الاستدلال على انه تعالى عالم بكل المعلومات منزله عن السهو والغفلة ولقائل ان يقول قوله في كتاب يوهم احتياجه سبحانه وتعالى في ذلك العلم الى ذلك الكتاب وهذا وان كان غير واجب لاحالة ولكنه لا اقل من انه يوهمه في اول الامر لاسيما الكافر فكيف يحسن ذكره مع معاند مثل فرعون في وقت الدعوة (الوجه الثانى) ان تفسير ذلك بأن بقاء تلك المعلومات في علمه سبحانه ببقاء المكتوب في الكتاب فيكون الغرض من هذا الكلام تأكيده القول بأن اسرارها معلومة لله تعالى بحيث لا يزول شىء منها عن علمه وهذا التفسير مؤكد بقوله بعد ذلك لا يضل ربى ولا ينسى (المسئلة الثانية) اختلفوا في قوله لا يضل ربى ولا ينسى فقال بعضهم معنى اللفظين واحداى لا يذهب عليه شىء ولا ينحى عليه وهذا قول مجاهد والاكثر على الفرق بينهما ثم ذكروا وجوها (أحدها) وهو الاحسن ما قاله القفال لا يضل عن الاشياء ومعرفتها وما علم من ذلك لم ينسه فاللفظ الاول اشارة الى كونه عالم بكل المعلومات واللفظ الثانى وهو قوله ولا ينسى دليل على بقاء ذلك العلم ابد الاباد وهو اشارة الى نفي التغير (وثانيها) قال مقاتل لا يخطئ ذلك

بين الجبال والودية والبرارى تسكونها من قطر الى قطر لتقضى امنها ما ربكم وتنتقوا عنافعها ومراققها (وانزل من السماء ماء) هو المطر (فاخرجنا به) اي بذلك الماء وهو عطف على انزل داخل تحت الحكاية وانما التفت الى التكلم للتنبيه على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة والايدان بانه لا يتأتى الا من قادر مطاع عظيم الشأن تنقاد لامره وتذعن لمشيئته الاشياء المختلفة كما في قوله تعالى الم تر ان الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها وقوله تعالى أم من خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة خلا ان ما قبل الالتفات هناك صريح كلامه تعالى وأما ههنا فتحكاية عنه تعالى وجعل قوله تعالى فأخرجنا به هو المحكى مع كون ماقبله كلام موسى عليه الصلاة والسلام خلاف الظاهر مع انه يفوت حينئذ الالتفات لعدم اتحاد التكلم (ازواجا) أصنافا سميت بذلك لازدواجها واقتراح بعضها ببعض (من نبات) بيان أو صفة لازواجا أى كائنة من نبات وكذا قوله تعالى (شئ) أى متفرقة جمع شتيت ويحوز أن يكون صفة لنبات لما انه فى الاصل

الكتاب ربي ولا ينسى ما فيه (وثالثها) قال الحسن لا يخطئ وقت البعث ولا ينساه (ورابعها) قال أبو عمر وأصل الضلال الغيوبة والمعنى لا يغيب عن شيء ولا يغيب عنه شيء (وخامسها) قال ابن جرير لا يخطئ في التدبير فيعتقد في غير الصواب كونه صوابا وإذا عرفه لا ينساه وهذه الوجوه متقاربة والتحقيق هو الاول (المسئلة الثالثة) انه لما سأله عن الاله وقال فن ربكما يا موسى وكان ذلك مماسيله الاستدلال اجاب بما هو الصواب بأوجز عبارة واحسن معنى ولما سأله عن شأن القرون الاولى وكان ذلك مماسيله الاخبار ولم يأت في ذلك خبر وكله الى عالم الغيوب واعلم ان موسى عليه السلام لما ذكر الدلالة الاولى وهي دلالة عامة تتناول جميع المخلوقات من الانسان وسائر الحيوانات وانواع النبات والجمادات ذكر بعد ذلك دلائل خاصة وهي ثلاثة (اولها) قوله تعالى الذي جعل لكم الارض مهدا وفيه ابحاث (البحث الاول) قرأ اهل الكوفة ههنا وفي الزخرف مهذا والباقون قرؤا مهذا فيهما قال ابو عبيدة الذي اختاره مهذا وهو اسم والمهد اسم الفعل وقال غيره المهد الاسم والمهاد الجمع كالفرش والفرش اجاب ابو عبيدة بأن الفراش اسم والفرش فعل وقال المفضل هما مصدران لمهدا ووطأه فراشا يقال مهد مهدا ومهدا وفرش فرش وفرشا (البحث الثاني) قال صاحب الكشف الذي جعل مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف اوله لانه صفة لربي او منصوب على المدح وهذا من مظاهره ومجازه واعلم انه يجب الجزم بكونه خبرا لمبتدأ محذوف اذ لو حملناه على الوجهين الباقيين لزم كونه من كلام موسى عليه السلام ولو كان كذلك لفسد النظم بسبب قوله فاخرجنا به ازواجنا من نبات شتى على ما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى (البحث الثالث) المراد من كون الارض مهذا انه تعالى جعلها بحيث يتصرف العباد وغيرهم عليها بالقيود والقيام والنوم والزراعة وجميع وجوه المنافع وقد ذكرناه مستقصى في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى الذي نجعل لكم الارض فراشا والسماء بناء (وثانيها) قوله تعالى وسلك لكم فيها سبلا قال صاحب الكشف سلك من قوله ما سلككم في سقر كذلك سلكنا في قلوب المجرمين اي جعل لكم فيها سبلا ووسطها بين الجبال والودية والبراري (وثالثها) قوله وانزل من السماء ماء والكلام فيه قدم في سورة البقرة اما قوله فاخرجنا به ازواجنا من نبات شتى ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله فاخرجنا فيه وجوه (احدها) ان يكون هذا من تمام كلام موسى عليه السلام كأنه يقول ربي الذي جعل لكم كذا وكذا فاخرجنا نحن معاشر عباده بذلك الماء بالخرائطه ازواجنا من نبات شتى (وثانيها) ان عند قوله وانزل من السماء ماء تم كلام موسى عليه السلام ثم بعد ذلك اخبر الله تعالى عن صفة نفسه متصلا بالكلام الاول بقوله فاخرجنا به ثم يدل على هذا الاحتمال قوله كلوا وارعوا انعامكم (وثالثها) قال صاحب الكشف انتقل فيه من لفظ الغيبة الى لفظ التكلم المطاع للايدان بأنه سبحانه وتعالى مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لامره ومثله قوله تعالى وهو الذي انزل من

مصدر يستوى فيه الواحد والجمع يعني انها شتى مختلفة في الطعم والرائحة والشكل والنفع بعضها صالح للناس على اختلاف وجوه الصلاح بعضها للبهائم فان من تمام نعمته تعالى أن أرزاق عباده لما كان تحصيلها بعمل الانعام جعل علفها مما يفضل عن حاجاتهم ولا يليق بكونه طعاما لهم وقوله تعالى (كلوا وارعوا انعامكم) حال من ضمير فاخرجنا على ارادة القول أي أخرجنا منها اصناف النبات قائلين كلوا وارعوا انعامكم أي معديها لا تتفاعكم بالذات وبا لواسطة آذنين في ذلك (ان في ذلك) اشارة الى ما ذكر من شأنه تعالى وفعاله وما فيه من معنى البعد للايدان بعلور تبتته وبعد منزلته في الكمال والتكبير في قوله تعالى (لايات) للتفخيم كما وكفاي لايات كثيرة جليلة واخوة الدلالة على شأن الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله وعلى صحة نبوة موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام (لاولى النهي) جمع نهية سمي بها العقل لنهي عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح كما سمي بالعقل والحجر لعقله وحججه عن ذلك أي لذوى العقول الناهية عن الا باطيل التي من جللتها ما يدعيه الطاغية ويقبله منه فتنه الباغية وتخصيص كونها ايات

السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شيء ألم تر ان الله انزل من السمااء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا
الوانها امن خلق السموات والارض وانزل لكم من السمااء ماء فانتبها به حدائق ذات
برهة واعلم ان قوله فاخرجنا اما ان يكون من كلام موسى عليه السلام او من كلام الله
تعالى والاول باطل لان قوله بعد ذلك كلوا وارعوا انعامكم ان في ذلك لايات لاولي النهى
منها خلقناكم وفيها نعيدكم لا يلقى بموسى عليه السلام وايضا فقوله فاخرجنا به ازواج
من نبات شتى لا يلقى بموسى لان أكثر ما في قدرة موسى عليه السلام صرف المياه الى سقى
الارض وأما اخراج النباتات على اختلاف ألوانها وطبائعها فليس من موسى عليه
السلام ثبت ان هذا كلام الله تعالى ولا يجوز ان يقال كلام الله ابتداء من قوله
فاخرجنا به ازواج من نبات شتى لان الفاء تعلق بما قبله فلا يجوز جعل هذا كلام الله
تعالى وجعل ما قبله كلام موسى عليه السلام فلم يبق الا ان يقال ان كلام موسى عليه
السلام ثم عند قوله لا يضل ربي ولا ينسى ثم ابتدئ كلام الله تعالى من قوله الذي جعل لكم
الارض مهدا ويكون التقدير هو الذي جعل لكم الارض مهدا فيكون الذي خبر مبتدأ
محذوف ويكون الانتقال من الغيبة الى الخطاب التفاتا (المسئلة الثانية) ظاهر الآية يدل
على انه سبحانه انما يخرج النبات من الارض بواسطة انزال الماء فيكون للماء فيه اثر وهذا
بتقدير ثبوته لا يقدح في شيء من اصول الاسلام لانه سبحانه وتعالى هو الذي اعطاها هذه
الخواص والطباع لكن المتقدمين من المتكلمين ينكرونه ويقولون لا تأثير له فيه البتة
(المسئلة الثالثة) قوله تعالى ازواج اي اصنافا سميت بذلك لانها مزدوجة مقرونة بعضها
مع بعض شتى صفة للازواج جمع شتيت كرىض ومرضى ويجوز ان يكون صفة للنبات
والنبات مصدر سمي به النابت كما يسمى بالنبت فاستوى فيه الواحد والجمع يعني انها
شتى مختلفة النفع والطعم والطبع بعضها يصلح للناس وبعضها يصلح للبهائم اما قوله كلوا
وارعوا انعامكم فهو حال من الضمير في اخرجنا والمعنى اخرجنا اصناف النبات آذنين
في الانتفاع بهاميين ان تأكلوا بعضها وتعلقوا بعضها وقد تضمن قوله كلوا ساثر وجوه
المنافع فهو كقوله ولاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقوله ان الذين يأكلون أموال
اليتامى ظلما وقوله كلوا امرابحة ان في ذلك اي فيما ذكرت من هذه النعم لايات اي
لدلالات لذوى النهى اي العقول والنية العقل قال ابو علي الفارسي النهى يجوز ان
يكون مصدرا كالهدي ويجوز ان يكون جمعا اما قوله منها خلقناكم فاعلم انه سبحانه لما
ذكر منافع الارض والسما بين انها غير مطلوبة لذاتها بل هي مطلوبة لكونها وسائل الى
منافع الآخرة فقال منها خلقناكم وفيه سؤالان (السؤال الاول) ما معنى قوله منها
خلقناكم مع انه سبحانه وتعالى خلقنا من نطفة على ما بين ذلك في سائر الآيات والجواب من
وجهين (الاول) انه لما خلق اصلنا وهو آدم عليه السلام من التراب على ما قال كثر آدم
خلقه من تراب لاجرم اطلق ذلك علينا (الثاني) ان تولد الانسان انما هو من النطفة ودم

بهم مع انها آيات للعالمين باعتبار
أنهم المنتفعون بها (منها خلقناكم)
أى في ضمن خلق ابيكم آدم عليه
الصلاة والسلام منها فان كل
فرد من افراد البشر له حظ من
خلقه عليه الصلاة والسلام اذ
لم تكن فطرته البديعة مقصورة
على نفسه عليه الصلاة والسلام بل
كانت النموذج لمنطوي على فطرة
سائر افراد الجنس انطواء
اجاليا مستتبعا لجريان آثارها
على الكل فكان خلقه عليه
الصلاة والسلام منها خلقنا
للكل منها وقيل المعنى خلقنا
أبدانكم من النطفة المتولدة من
الاغذية المتولدة من الارض
بوسائط وقيل ان المالك الموكل
بالرحم يأخذ من تربة المكان
الذي يدفن فيه المولود فيبدها
على النطفة فيخلق من التراب
والنطفة (وفيها نعيدكم) بالامانة
وتفريق الاجزاء او ايثارة في على
كلمة الى الدلالة على الاستقرار المديد
فيها (ومن هنا نخرجكم تارة اخرى)
بتأليف اجزاءكم المتفتتة المختلطة
بالتراب على الهيئة السابقة ورد
الارواح اليها وكون هذا
الاخراج تارة اخرى باعتبار أن
خلقهم من الارض اخراج لهم
منها وان لم يكن على أعج التارة
الثانية والتارة في الاصل اسم
للتور الواحد وهو الجريان
ثم اطلق على كل فعله واحدة
من الفعالات المتجددة كما مر في
المرّة

(ولقد اريناك) حكاية اجالية
لما جرى بين موسى عليه الصلاة
والسلام وبين فرعون اثر حكاية
ما ذكره عليه الصلاة والسلام
يحاثل نعمائه الداعية له الى
قبول الحق والانقياد له وتصديرها
بالقسم لا براز كمال العناية
بمضمونها واسناد الراء الى نون
العظمة نظرا الى الحقيقة لا الى
موسى نظرا الى الظاهر لتحويل
امر الآيات وتفخيم شأنها واظهار
كمال شناعة اللعين وتماديها في المكابرة
والعناد اى وبالله لقد بصرنا
فرعون او عرفناه (آياتنا) حين
قال لموسى عليه الصلاة والسلام
ان كنت جئت بآية فأت بها ان
كنت من الصادقين فألقى عصاه
فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا
هي بيضاء للناظرين وصيغة الجمع
مع كونهما اثنتين باعتبار ما في
تضاعيفهما من بدائع الامور التي
كل منها آية بيذة لقوم يعقلون
جسما بين في تفسير قوله تعالى
اذهب انت واخوك باياتي وقد
ظهر عند فرعون امور اخر كل
واحد منها داهية دهياء انه روى
انه عليه الصلاة والسلام لما التاها
انقلبت ثعبانا شعرا فاعرا فاه بين
لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه
الاسفل على الارض والاعلى
على سور القصر وتوجه نحو
فرعون فهرب واحدا
وانهزم الناس مزدحين
فأت منهم خمسة وعشرون الفا
من قومه فتصاح فرعون يا موسى
انشدك بالذي ارسلت الا اخذته

الطمت وهما يتولدان من الاغذية والغذاء اما حيواني او نباتي والحيواني ينتهي الى
النبات والنبات انما يحدث من امتزاج الماء والتراب فصح انه تعالى خلقنا منها وذلك لا ينافي
كوننا مخلوقين من النطفة (والثالث) ذكرنا في قوله تعالى هو الذي يصوركم في الارحام خبر
ابن مسعود ان الله يأمر ملك الارحام ان يكتب الاجل والرزق والارض التي يدفن فيها وانه
يأخذ من تراب تلك البقعة ويذره على النطفة ثم يدخلها في الرحم (السؤال الثاني) ظاهر
الآية يدل على ان الشئ قد يكون مخلوقا من الشئ وظاهر قول المتكلمين بأباه والجواب
ان كان المراد من خلق الشئ من الشئ ازالة صفة الشئ الاول عن الذات واحداث صفة
الشئ الثاني فيه فذلك جائز لانه لا منافاة فيه اما قوله تعالى وفيها نعبدكم فلا شبهة في ان
المراد الاعادة الى القبور حتى تكون الارض مكانا وظرفا لكل من مات الامن رفعه الله
الى السماء ومن هذا حاله يحتمل ان يعاد اليها ايضا بعد ذلك اما قوله تعالى ومنها نخرجكم تارة
اخرى ففيه وجوه (احدها) وهو الاقرب ومنها نخرجكم يوم الحشر والبعث (وثانيها)
ومنها نخرجكم ترابا وطينا ثم نحبيكم بعد الاخراج وهذا مذكور في بعض الاخبار
(وثالثها) المراد عذاب القبر عن البراء قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة
رجل من الانصار فذكر عذاب القبر وما يخاطب به المؤمن والكافر وانه ترد روحه في جسده
ويرد الى الارض وانه تعالى يقول عند اعادتهم الى الارض اني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها
اعيدهم ومنها اخرجهم تارة اخرى واعلم ان الله تعالى عد في هذه الآيات منافع للارض
وهي انه تعالى جعلها لهم فراشا ومها دايتملقون عليها وسوى لهم فيها مسالك يترددون فيها
كيف ارادوا وابنت فيها اصناف النبات التي منها اقواتهم وعلف دوابهم وهي اصلهم
الذي منه يفرعون ثم هي كفاتهم اذا ماتوا ومن ثم قال عليه السلام بروا بالارض فانها بكم
برة * قوله تعالى (ولقد اريناك آياتنا كلها فكذب واني قال اجئتنا لتخرجنا من ارضنا

بسحرك يا موسى قلنا تينك بسحرمثله فاجعل بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا انت
مكانا سوى) اعلم انه تعالى بين انه ارى فرعون الآيات كلها ثم انه لم يقبلها واختلقوا في
المراد بالآيات فقال بعضهم اراد كل الادلة ما يتصل بالتوحيد وما يتصل بالنبوة اما
التوحيد فاذا ذكر في هذه السورة من قوله ربنا الذي أعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقوله
الذي جعل لكم الارض مهدا الآية وما ذكر في سورة الشعراء قال فرعون وما رب العالمين
قال رب السموات والارض الآيات واما النبوة فهي الآيات التسع التي خص الله بها
موسى عليه السلام وهي العصا واليد وقلق البحر والحجر والجراد والقمل والضفادع والدم
ونشق الجبل وعلى هذا التقرير معنى اريناك عرفناه صحتها ووضحنا له وجه الدلالة فيها ومنهم
من حمل ذلك على ما يتصل بالنبوة وهي هذه المعجزات وانما اضاف الآيات الى نفسه سبحانه
وتعالى مع ان المظهر لها موسى عليه السلام لانه أجراها على يديه كما اضاف نفخ الروح
الى نفسه فقال فنفخنا فيها من روحنا مع ان النفخ كان من جبريل عليه السلام فان قيل

قوله كلها يفيد العموم والله تعالى ما اراه جميع الآيات لان من جملة الآيات ما اظهرها
على الانبياء عليهم السلام الذين كانوا قبل موسى عليه السلام والذين كانوا بعده قلنا
لفظ الكل وان كان للعموم لكن قد يستعمل في الخصوص عند القرينة كما يقال دخلت
السوق فاشتريت كل شيء او يقال ان موسى عليه السلام اراه آياته وعدد عليه آيات
غيره من الانبياء عليهم السلام فكذب فرعون بالكل او يقال تكذيب بعض المعجزات
يقتضي تكذيب الكل فحكى الله تعالى ذلك على الوجه الذي يلزم ثم انه سبحانه وتعالى
حكى عنه انه كذب واني قال القاضي الالباء الامتناع وانه لا يوصف به الا من يتمكن من
الفعل والترك ولان الله تعالى ذمه بانه كذب وبانه ابي ولو لم يقدر على ما هو فيه لم يصح
واعلم ان هذا السؤال مر في سورة البقرة في قوله الا ابليس ابي واستكبر والجواب مذكور
هناك ثم حكى الله تعالى شبهة فرعون وهي قوله أجبثنا لتخرجنا من ارضنا بمحرك
ياموسى وتركيب هذه الشبهة عجيب وذلك لانه التقي في مسامعهم ما يصيرون به مبغضين
له جدا وهو قوله أجبثنا لتخرجنا من ارضنا وذلك لان هذا مما يشق على الانسان في النهاية
ولذلك جعله الله تعالى مساويا للقتل في قوله ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم
ثم لما صاروا في نهاية البغض له اورد الشبهة الطاعنة في نبوته عليه السلام وهي
ان ما جئتنا به سحر لا معجز ولما علم ان المعجز انما يتميز عن السحر لكون المعجز مما يتعذر
معارضته والسحر مما يمكن معارضته قال فلنأتينك بسحر مثله اما قوله تعالى فاجعل
بيننا وبينك موعدا لا نخلفه نحن ولا انت فاعلم ان الموعد يجوز ان يكون مصدرا
ويجوز ان يكون اسما للمكان الوعد كقوله وان جهنم لموعدهم اجمعين وان يكون
اسما لزمان الوعد كقوله ان موعدهم الصبح والذي في هذه الآية بمعنى المصدر اى اجعل
بيننا وبينك وعدا لا نخلفه لان الوعد هو الذي يصح وصفه بالخلف اما الزمان والمكان فلا
يصح وصفهما بذلك ومما يؤكد ذلك ان الحسن قرأ يوم الزينة بالنصب وذلك لا يطابق
المكان والزمان وانما نصب مكانا لانه هو المفعول الثاني للجعل والتقدير اجعل مكان
موعد لا نخلفه مكانا سوى اما قوله سوى فاعلم انه قرأ عاصم وحزة وابن عامر سوى بضم
السين والباقون بكسرهما وهما لغتان مثل طوى وضوى وقرئ ايضا منونا وغير منون
وذكر وافي معناه وجوها (احدها) قال ابو علي مكانا تستوى مسافته على الفريدين وهو
المراد من قول مجاهد قال قتادة منصفنا بيننا (وثانيها) قال ابن زيد سوى اى مستويا
لا يحجب العين ما فيه من الارتفاع والانخفاض فسوى على التقدير الاول صفة المسافة
وعلى هذا التقدير صفة المكان والمقصود انهم طلبوا موضعا مستويا لا يكون فيه ارتفاع
ولا انخفاض حتى يشاهد كل الحاضرين كل ما يجري (وثالثها) مكانا يستوى حالنا في
الرضاء به (ورابعها) قال الكلبي مكانا سوى هذا المكان الذي نحن فيه الآن * قوله تعالى
(قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى فتولى فرعون فجمع كيده ثم أتى قال

فاخذه فعاد عصا وروى انها
انقلبت حية ارتفعت في السماء
قد رميل ثم انحطت مقبلة نحو
فرعون وجعلت تقول يا موسى
مرنى بما شئت ويقول فرعون
انشدك الخ ونزع يده من جيبه
فاذا هي بيضاء بياض نورانيا خارجا
عن حدود العادات قد غلب
شعاعه شعاع الشمس يجتمع عليه
النظارة تعجبا من امره فقي تضاعف
كل من الآيتين آيات جمة
لكنها لما كانت غير مذكورة
صراحة اكدت بقوله تعالى
(كلها) كما نهى قيل اريناه آيتين
بجميع مستبعاتهما وتفصيلهما
قصد الى بيان انه لم يبق له في ذلك
عذر ما ولا مسامحة لعد ببقية الآيات
التسع منها لما انها انما ظهرت على
يده عليه الصلاة والسلام بعد
ما غلب السحرة على مهل في نحو
من عشرين سنة كما مر في تفسير
سورة الاعراف ولا ريب في ان
امر السحرة متروك بعد وابعده
من ذلك ان يعد منها ما جعل
لا هلاكهم لا الارشادهم الى
الايمان من فائق البحر وما ظهر
بعد مهلكه من الآيات الظاهرة
لبنى اسرائيل من تنق الجبل
والبحر سواء اريد به البحر الذي
فرشوه او الذي انفجرت منه
العيون وكذا ان يعد منها الآيات
الظاهرة على يد الانبياء عليهم
الصلاة والسلام بناء على ان
حكايته عليه الصلاة والسلام
اياها لفرعون في حكم اظهارها
بين يديه واراها اياها

لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب وقد خاب من افترى فتنازعوا
امرهم بينهم واسروا النجوى (اعلم ان في الآية مسائل (المسئلة الاولى) يحتمل ان قوله
تعالى قال موعدكم ان يكون من قول فرعون فين الوقت ويحتمل ان يكون من قول
موسى عليه السلام قال القاضى والاول اظهر لانه المطالب بالاجتماع دون موسى عليه
السلام وعندى الاظهر انه من كلام موسى عليه السلام لوجوه (احدها) انه جواب
لقول فرعون فاجعل بيننا وبينك موعدا (وثانيها) وهو ان تعيين يوم الزينة يقتضى
اطلاع الكل على ما سيقع فتعيينه انما يليق بالمحق الذى يعرف ان اليد له لا بالمبطل الذى
يعرف انه ليس معه الا للتبليس (وثالثها) ان قوله موعدكم خطاب للجمع فلو جعلناه
من فرعون الى موسى وهرون لزم اما حمله على التعظيم وذلك لا يليق بحال فرعون معها
او على ان اقل الجمع اثنان وهو غير جائز اما لوجهنا من موسى عليه السلام الى فرعون
وقومه استقام الكلام (المسئلة الثانية) يوم الزينة قرأ بعضهم بضم الميم وقرأ الحسن
بالنصب قال الزجاج اذ ارفع فعلى خبر المبتدأ والمعنى وقت موعدكم يوم الزينة ومن نصب
فعلى الظرف معناه موعدكم يقع يوم الزينة وقوله وان يحشر الناس ضحى معناه موعدكم
يحشر الناس ضحى فوضع ان يكون رفعا ويجوز فيه الخفض عطفا على الزينة
كأنه قال موعدكم يوم الزينة ويوم يحشر الناس ضحى فان قيل ألستم قلتم في تفسير
قوله اجعل بيننا وبينك موعدا ان التقدير اجعل مكان موعد لا تخلفه مكانا سوى فهذا
كيف يطابقه الجواب بذكر الزمان قلنا هو مطابق معنى وان لم يطابق لفظا لانهم
لا بد لهم من ان يجتمعوا يوم الزينة في مكان معين مشهور باجتماع الناس في ذلك
اليوم فبذكر الزمان علم المكان (المسئلة الثالثة) ذكر المفسرون في يوم الزينة وجوها
(احدها) انه يوم عيد لهم يتزينون فيه (وثانيها) قال مقاتل يوم النيروز (وثالثها)
قال سعيد بن جبير يوم سوق لهم (ورابعها) قال ابن عباس يوم عاشوراء وانما قال يحشر
فانهم يجتمعون ذلك اليوم بأنفسهم من غير حاشر لهم وقرئ وان يحشر الناس بالياء والياء
يريدون تحشر الناس يا فرعون وان يحشر اليوم ويجوز ان يكون فيه ضمير فرعون
ذكره بلفظ الغيبة اما على العادة التى تخاطب بها الملوك او خاطب القوم بقوله موعدكم
وجعل ضمير يحشر لفرعون وانما اوعدهم ذلك اليوم ليكون علو كلمة الله تعالى وظهور
دينه وكبت الكافر وزهوق الباطل على رؤس الاشهاد في الجمع العام ليكثر المحدث بذلك
الامر العجيب في كل بدو وحضر ويشيع في جميع اهل الوبر والمدر قال القاضى انه عين
اليوم بقوله يوم الزينة ثم عين من اليوم وقتا معينا بقوله وان يحشر الناس ضحى اما قوله
فتولى فرعون فجمع كيدته ثم اتى فاعلم ان التولى قد يكون اعراضا وقد يكون انصرافا
والظاهر ههنا انه بمعنى الانصراف وهو مفارقة موسى عليه السلام على الموعد الذى
تواعدوا للاجتماع قال مقاتل فتولى اى اعرض وثبت على اعراضه عن الحق ودخل

لاستحالة الكذب عليه عليه الصلاة
والسلام فان حكايته عليه الصلاة
والسلام اياها لفرعون مما لم يجر
ذكره ههنا على أن ما سيأتى
من حمل ما اظهره عليه الصلاة
والسلام على السحر والتصدى
للمعارضة بالمثل يأباه اياه بينا
وينطق بأن المراد بها ما ذكرناه
قطعا ولولا ذلك لجاز جعل
ما فصله عليه الصلاة والسلام
من افعاله تعالى الدالة على
اختصاصه بالربوبية واحكامها من
جمله الايات (فكذب) موسى
عليه الصلاة والسلام من غير
تردد وتأخر مع ما شاهد في
يده من الشواهد الناطقة بصدقه
بحجودا وعنادا (وأبى) الايمان
والطاعة لعهوده واستكباره وقيل
كذب بالايات جميعا وأبى أن
يقبل شيئا منها أو أبى قبول
الحق وقوله تعالى (قال أجثنا
لتخرجنا من ارضنا بسحرك يا
موسى) استئناف مبين لكيفية
تكذيبه وابائه والهمزة لانكار
الواقع واستقبحه وادعاء
أنه امر محال والمجئى اما على
حقيقته او بمعنى الاقبال على
الامر والتصدى له أى أجثنا
من مكانك الذى كنت فيه بعد
ما غبت عنا واقبلت علينا لتخرجنا
من مصر بما اظهرته من السحر
فان ذلك مما لا يصدر عن العاقل
لكونه من باب محاولة المحال
وانما قاله لجل قومه على غاية
المقت لموسى عليه الصلاة والسلام

تحت قوله فجمع كيد السحرة وسائر من يجتمع لذلك ويدخل في الآلات وسائر ما وردته السحرة ثم اتى دخل تحته اتي الموضع بالسحرة وبالقوم وبالآلات قال ابن عباس كانوا اثنين وسبعين ساحرا مع كل واحد منهم حبل وعصا وقيل كانوا اربعمائة وقيل اكثر من ذلك ثم ضربت لفرعون قبة فجلس فيها ينظر اليهم وكان طول القبة سبعين ذراعا ثم بين تعالى ان موسى عليه السلام قدم قبل كل شيء الوعيد والتحذير مما قالوه واقد موا عليه فقال ويلكم لا تقفروا على الله كذبا بأن تزعموا بأن الذي جئت به ليس بحق والله سحر فيمكنكم معارضتي قال الزجاج يجوز في انتصاب ويلكم ان يكون المعنى ازمهم الله ويلا ان افتروا على الله كذبا ويجوز على النداء كقوله يا ويلتأ ألدوا ناعجوز يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا وقوله فيسحتكم بعذاب اي يعذبكم عذابا مهلكا مستأصلا وقرأ جزء وعاصم والكسائي برفع الياء من الاسحات والباقون بفتحها من السحت والاسحات لغة اهل نجد وبني تميم والسحت لغة اهل الحجاز فكأنه تعالى قال من افترى على الله كذبا حصل له امران (أحدهما) عذاب الاستئصال في الدنيا او العذاب الشديد في الآخرة وهو المراد من قوله فيسحتكم بعذاب (والثاني) الخيبة والحرمان عن المقصود وهو المراد بقوله وقد خاب من افترى ثم بين سبحانه وتعالى انه لما قال موسى عليه السلام ذلك اعرضوا عن قوله وتنازعوا امرهم بينهم وفي تنازعوا قولان (أحدهما) تفاوضوا وتشاوروا ليستقروا على شيء واحد (والثاني) قال مقاتل اختلفوا فيما بينهم ثم قال بعضهم دخل في التنازع فرعون وقومه ومنهم من يقول بل هم السحرة وحدثهم والكلام محتمل وليس في الظاهر ما يدل على الترجيح وذكر وافي قوله واسروا النجوى وجوها (أحدها) انهم اسروها من فرعون وعلى هذا التقدير فيه وجوه (الاول) قال ابن عباس رضى الله عنهما ان نجواهم قالوا ان غلبنا موسى اتبعناه (الثاني) قال قتادة ان كان ساحرا فسنگلبه وان كان من السماء فله امر (الثالث) قال وهب لما قال ويلكم الآية قالوا ما هذا بقول ساحر (القول الثاني) انهم اسروا النجوى من موسى وفرعون ونجواهم هو قولهم ان هذان لساحران يريدان ان يخرجناكم من ارضكم وهو قول السدى (الوجه الثالث) انهم اسروا النجوى من موسى وهرون ومن فرعون وقومه ايضا وكان نجواهم انهم كيف يجب تدبير امر الجبال والعصى وعلى اي وجه يجب اظهارها فيكون اوقع في القلوب واظهر للعيوب وهو قول الضحاك * قوله تعالى (قالوا ان هذان لساحران يريدان ان يخرجناكم من ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى فأجمعوا كيدكم ثم اثنوا صفا وقد افلح اليوم من استعلى) وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) القراءة المشهورة هذان لساحران ومنهم من ترك هذه القراءة وذكر وافي وجوها اخر (أحدها) قرأ ابو عمرو وعيسى بن عمران هذين لساحران وقالوا هي قراءة عثمان وعائشة وابن الزبير وسعيد بن جبيرة والحسن رضى الله عنهم واحتج ابو عمرو وعيسى على ذلك بما روى هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله

بأبازان مراده عليه الصلاة والسلام ليس مجرد انجاء بني اسرائيل من ايديهم بل اخراج القبط من وطنهم وحياسة اموالهم وأملاكهم بالكلية حتى لا يتوجه الى اتباعه أحد ويألفوا في المدافعة والمخاحمة وسمى ما ظهره عليه الصلاة والسلام من المعجزة الباهرة سحر التجسيرهم على المقابلة ثم ادعى انه يعارضه بمثل ما اتى به عليه الصلاة والسلام فقال (فلنأتينك بسحره الله) مثله الغاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها واللام جواب قسم محذوف كأنه قيل اذا كان كذلك فوالله لنا تينك بسحر مثل سحرك (فاجعل بيننا وبينك موعدا) اي وعدا كما ينبغي عنه وصفه بقوله تعالى (لا تخلفه) فانه المناسب للمكان والزمان اي لا تخلف ذلك الوعد (نحن ولاننت) وانما فوض اللعين امر الوعد الى موسى عليه الصلاة والسلام للاحتراز عن نسبته الى ضعف القلب وضيق الحال واظهار الجادة واردة انه متمكن من تهيئة اسباب المعارضة وترتيب آلات المغالبة طال الامدام قصر كما ان تقديم ضميره على ضمير موسى عليه الصلاة والسلام وتوسيط كلمة النفي بينهما للايدان بمسارعة الى عدم الاخلاف وان عدم اخلافه لا يوجب عدم اخلافه عليه الصلاة والسلام ولذلك أكد النفي بتكرير حرفه وانتصاب

عنها انها سئلت عن قوله ان هذان لساحران وعن قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا
والصابئون والنصارى فى المسألة وعن قوله لكن الراسخون فى العلم منهم الى قوله
والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة فقالت يا ابن اخى هذا خطأ من الكاتب وروى عن
عثمان انه نظر فى المصحف فقال ارى فيه لحنا وستقيم العرب بألسنتها وعن ابى عمرو انه
قال انى لاستحي ان اقرأ ان هذان لساحران (وثانيها) قرأ ابن كثير ان هذان بتخفيف ان
وتشديد نون هذان (وثالثها) قرأ حفص عن عاصم ان هذان بتخفيف النونين (ورابعها)
قرأ عبد الله بن مسعود واسرو النجوى ان هذان ساحران بفتح الالف وجزم نونه ساحران
بغير لام (وخامسها) عن الاخفش ان هذان لساحران خفيفة فى معنى ثقيلة وهى لغة
قوم يرفعون بها ويدخلون اللام ليفرقوا بينها وبين التى تكون فى معنى ما (وسادسها)
روى عن ابى بن كعب ما هذان الاساحران وروى عنه ايضا ان هذان الاساحران وعن
الخليل مثل ذلك وعن ابى ايضا ان هذان الاساحران فهذه هى القراءات الشاذة
المذكورة فى هذه الآية واعلم ان المحققين قالوا هذه القراءات لا يجوز تصحيحها لانها
منقولة بطريق الآحاد والقرآن يجب ان يكون منقولا بالتواتر اذ لو جوزنا اثبات زيادة
فى القرآن بطريق الآحاد لما امكننا القطع بأن هذا الذى هو عندنا كل القرآن لانه لما
جاز فى هذه القراءات انها مع كونها من القرآن ما نقلت بالتواتر جاز فى غيرها ذلك فثبت
ان تجوز كون هذه القراءات من القرآن بطرق جواز الزيادة والنقصان والتغيير
الى القرآن وذلك يخرج القرآن عن كونه حجة ولما كان ذلك باطلا فكذلك ما أدى اليه
واما الطعن فى القراءة المشهورة فهو اسوأ مما تقدم من وجوه (أحدها) انه لما كان نقل
هذه القراءة فى الشهرة كنقل جميع القرآن فلو حكمنا بطلانها جازم مثله فى جميع القرآن
وذلك يفضى الى القدح فى التواتر والى القدح فى كل القرآن وانه باطل واذا ثبت ذلك
امتنع صيرورته معارضا بخبر الواحد المنقول عن بعض الصحابة (وثانيها) ان المسلمين اجعوا
على ان ما بين الدفين كلام الله تعالى وكلام الله تعالى لا يجوز ان يكون لحنا وغلطا فثبت
فساد ما نقل عن عثمان وعائشة رضى الله عنهما ان فيه لحنا وغلطا (وثالثها) قال ابن
الانبارى ان الصحابة هم الائمة والقذوة فلو وجدوا فى المصحف لحنا فوضوا اصلاحه
الى غيرهم من بعضهم مع تحذيرهم من الابتداع وترغيبهم فى الاتباع حتى قال بعضهم
اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم فثبت انه لا بد من تصحيح القراءة المشهورة واختلف
النحويون فيه وذكرها وجوها (الوجه الاول) وهو الاقوى ان هذه لغة لبعض العرب
وقال بعضهم هى لغة بلخارث بن كعب والزجاج نسبها الى كنانة وقطرب نسبها الى بلخارث
ابن كعب ومراد وخشم وبعض بنى عذرة ونسبها ابن جنى الى بعض بنى ربيعة ايضا
وانشد القراء على هذه اللغة

فاطرق اطراق الشجاع ولو يرى * مساغا لناباء الشجاع لصمما

(مكانا سوى) بفعل يدل عليه
المصدر لا به فانه موصوف او بانه
بدل من موعدا على تقدير مكان
مضاف اليه فينشد تكون
مطابقة الجواب فى قوله تعالى
(قال موعدكم يوم الزينة) من
حيث المعنى فان يوم الزينة يدل
على مكان مشتهر باجتماع الناس
فيه يومئذ او باضمار مثل مكان
موعدكم مكان يوم الزينة كما هو
على الاول او وعدكم وعد يوم
الزينة وقرئ يوم بالنصب وهو
ظاهر فى ان المراد به المصدر ومعنى
سوى منتصفا تستوى مسافته
الينا واليك وهو فى النعت كقولهم
قوم عدى فى الشد وذوقى بكسر
السين قيل يوم الزينة يوم
عاشوراء او يوم النيروزا ويوم
عيد كان لهم فى كل عام وانما
خصه عليه الصلاة والسلام
بالنعيم لظهار كمال قوته وكونه
على ثقة من امره وعدم مبالاته
بهم لما ان ذلك اليوم وقت ظهور
غاية شوكتهم وليكون ظهور
الحق وزهوق الباطل
فى يوم مشهود على رؤس
الاشهاد ويشيع ذلك فيما
بين كل حاضرو باد (وان يحشر
الناس ضحى) عطف على يوم
او الزينة وقرئ على البناء للفاعل
بالتاء على خطاب فرعون وبالياء
على ان الضمير له على سنن الملوك
اولا يوم (فتولى فرعون) اى
انصرف عن المجلس (فجمع كيده)
اى ما يكاد به من السحرة
وادواتهم (ثم اتى) اى الموعد ومعه

وانشد غيره تزودمنايين اذناه ضربة * دعته الى هابي التراب عقيم
قال القراء وحكى بعض بنى اسداته قال هذا خط يد اخي اعرفه وقال قطرب هؤلاء
يقولون رأيت رجلا ن واشترت ثوبان قال رجل من بنى ضبة جاهلي
اعرف منه الجيد والعينانا * ومنخرين اشبا ظبيانا
وقوله ومنخرين على اللغة الفاشية وماوراء ذلك على لغة هؤلاء وقال آخر
طاروا علاهن فطرعلاها * واشدد بمثنى حقب حقواها
وقال آخر كان صريف ناباه اذاما * امرهما صرير الاخطبان
قال بعضهم الاخطبان ذكر الصردان فصيرهما واحدا فبقى الاستدلال بقوله صريف
ناباه قال وانشدني يونس لبعض بنى الحرث
كأن يميناسجبل ومصيفه * مراق دم لن يريح الدهر ثاويا
وانشدوا أيضا ان اباه اباها * قد بلغا في المجد غايتها
وقال ابن جني روي عن قطرب

هناك ان تبكي بشعشعان * رحب الفؤاد طائل اليدان
ثم قال القراء وذلك وان كان قليلا اقيس لان ما قبل حرف التثنية مفتوح فينبغي ان
يكون ما بعده الفاولو كان ما بعده ياء فينبغي ان تقلب الفالافتاح ما قبلها وقطرب ذكر
انهم يفعلون ذلك فرارا الى الالف التي هي اخف حروف المدهنا اقوى الوجوه في هذه
الاية ويمكن ان يقال ايضا الالف في هذا من جوهر الكلمة والحرف الذي يكون من
جوهر الكلمة لا يجوز تغييره بسبب التثنية والجمع لان ما بالذات لا يزول بالعرض فهذا
الدليل يقتضي ان لا يجوز ان يقال ان هذين فلما جوزناه فلا اقل من ان يجوز معه ان
يقال ان هذان (الوجه الثاني) في الجواب ان يقال ان ههنا بمعنى نعم قال الشاعر
ويقلن شيب قد علا * ك وقد كبرت فقلت انه

اي فقلت نعم قالها في انه هاء السكت كما في قوله تعالى هلك عني سلطانيه وقال ابو ذؤيب
شاب المفارق ان ان من البلى * شيب القذال مع العذار الواصل
اي نعم ان من البلى فصار كانه قال نعم هذان لساحران واعترضوا عليه فقالوا اللام
لا تدخل في الخبر على الاستحسان الا اذا كانت ان داخلة في المبتدأ فاما اذا لم تدخل
ان على المبتدأ فحل اللام المبتدأ اذ يقال زيد اعلم من عمرو ولا يقال زيد لا علم من عمرو
واجابوا عن هذا الاعتراض من وجهين (الاول) لان اللام لا يحسن دخولها على
الخبر والدليل عليه قوله

ام الحليس لعجوز شهريه * ترضى من اللحم بعظم الرقبه
وقال آخر خالي لانت ومن جرير خاله * يتل العلاء ويكرم الاخوالا
وانشد قطرب الم تكن حلفت يا لله العلي * ان مطاياك لمن خير المطى

ما جمعه من كيد وفي كلمة التراخي
اياء الى انه لم يسارع اليه بل اتاه
بعد لائي وتلعم وقوله تعالى (قال
لهم موسى) الخ بطريق الاستئناف
المبنى على السؤال يقتضي بأن
المترقب من احواله عليه الصلاة
والسلام حينئذ والحاج الى
السؤال والبيان ليس الا ما صدر
عنه عليه الصلاة والسلام من
الكلام واما آتيانه اولا فامر
محقق غني عن التصريح به كانه
قليل فساد صنع موسى عليه
الصلاة والسلام عند آتيان
فرعون بمن جمعه من السحرة فقل
قال لهم بطريق النصيحة (ويلكم
لا تفتروا على الله كذبا) بأن
تدعوا آياته التي ستظهر على يدي
سحرا كما فعل فرعون (فيسحتمكم)
اي يستأصلكم بسببه (بعذاب)
هائل لا يقادر قدره وقرئ
يسحتمكم من الثلاثي على لغة اهل
الحجاز والاسمات لغة بني تميم
ونجد (وقد خاب من افتري)
اي على الله كائنا من كان بأي
وجه كان فيدخل فيه الافتراء
المنهي عنه دخولا اوليا او وقد
خاب فرعون المفتري فلا تكونوا
مثله في الخيبة والجملة اعتراض
مقرر لضمون ما قبلها (فتنازعوا)
اي السحرة حين سمعوا كلامه
عليه الصلاة والسلام كان
ذلك غاظه فتنازعوا (امرهم)
الذي اريد منهم من مغالبتهم
عليه الصلاة والسلام وتساووا
وتناظروا (بينهم) في كيفية
المعارضة

وان رويت ان بالكسر لم يبق الاستدلال الا ان قطر با قال سمعناه مفتوح الهمزة وايضا
فقد ادخلت اللام في خبر امسى قال ابن جنى أنشدنا أبو علي

مروا عجمي فقالوا كيف صاحبكم * فقال من سئلوا أمسى لمجهودا

وقال قطرب وسمعنا بعض العرب يقول اراك المسالى وانى رأيتك لشينا وزيد والله
لوائق بك وقال كثير

وما زلت من ليلي لدن ان عرقها * لكالهائم المقصى بكل بلاد

وقال آخر * ولكننى من حبها عميد * وقال المعترض هذه الاشعار من الشواذ وانما

جاءت كذا لضرورة الشعر وجل كلام الله تعالى من الضرورة وانما تقرر هذا الكلام

اذا بينا ان المبتدأ اذا لم يدخل عليه ان وجب ادخال اللام عليه لا على الخبر وتحقيقه ان

اللام تفيد تأكيد موصوفية المبتدأ بالخبر واللام تدل على حالة من حالات المبتدأ وصفة

من صفاته فوجب دخولها على المبتدأ لان العلة الموجبة لحكم في محل لا بد وان تكون

مختصة بذلك المحل لا يقال هذا مشكل بما اذا دخلت ان على المبتدأ فان ههنا يجب

ادخال اللام على الخبر مع ان ما ذكرتموه حاصل فيه لاننا نقول ذلك لاجل الضرورة وذلك

لان كلمة ان للتأكيد واللام للتأكيد فلو قلنا ان زيدا قائم لكننا قد ادخلنا حرف التأكيد

على حرف التأكد وذلك ممتنع فلما تعذر ادخالها على المبتدأ لاجرم ادخلناها

على الخبر لهذه الضرورة واما اذا لم يدخل حرف ان على المبتدأ كانت هذه الضرورة زائلة

فوجب ادخال اللام على المبتدأ لا يقال اذا جاز ادخال حرف النفي على حرف النفي في قوله

ما ان رأيت ولا سمعت به * كاليوم طالبنى انيق اجرب

والغرض به تأكيد النفي فلم لا يجوز ادخال حرف التأكد على حرف التأكد والغرض

به تأكيد الاثبات لاننا نقول الفرق بين البابين ان قولك زيدا قائم يدل على الحكم بموصوفية

زيد بالقيام فاذا قلت ان زيدا قائم فكلمة ان تفيد تأكيد ذلك الحكم فلو ذكرت مؤكدا

آخر مع كلمة ان صار عبثا اما لو قلت رأيت فلا نافية للشبوت فاذا ادخلت عليه حرف

النفي افاد حرف النفي معنى النفي ولا يفيد التأكد لانه مستقل بافادة الاصل فكيف

يفيد الزيادة فاذا ضمنت اليه حرف نفي آخر صار الحرف الثاني مؤكدا للاول فلا يكون

عبثا فهذا هو الفرق بين البابين فهذا منتهى تقرير هذا الاعتراض وهو عندى ضعيف

لان الكل اتفقوا على انه اذا اجتمع النقل والقياس فالنقل اولى ولان هذه العلة في نهاية

الضعف فكيف يدفع بها النقل الظاهر (الوجه الثاني) في الجواب عن قولهم اللام

لا يحسن دخولها على الخبر الا اذا دخلت كلمة ان على المبتدأ كما ذكره الزجاج فقال

ان وقعت موقع نعم واللام في موقعها والتقدير نعم هذان لهما ساحران فكانت اللام

داخلية على المبتدأ لا على الخبر قال وعرضت هذا القول على محمد بن يزيد وعلى اسمعيل

ابن اسحق فارتضياه وذكرا انه اجود ما سمعناه في هذا قال ابن جنى هذا القول غير صحيح

وتجاوزوا الهداب القول في ذلك

(واسروا النجوى) اى من موسى

عليه الصلاة والسلام لئلا يقف

عليه قيد افعه وكان نجواهم ما نطق

به قوله تعالى (قالوا) اى بطريق

التناجى والاسرار (ان هذان

لساحران) الخ فانه تفسيره نتيجة

لتنازعهم وخلاصة ما استقرت

عليه آراؤهم بعد التناظر والتشاور

وان محققة من ان قد اهتمت عن

العمل واللام فارفة وقرئ

بتشديد تون هذان وقيل هي نافية

واللام بمعنى الا اى ما هذان

الساحران وقرئ ان بالتشديد

وهذان اسمها على لغة بلخارت

ابن كعب فانهم يعربون التثنية

تقدرا وقيل اسمها ضمير الشأن

المحذوف وهذان لساحران

خبرها وقيل ان معنى نعم وما بعدها

جملة من مبتدأ وخبر وفيهما ان

اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل

اصلها انه هذان لهما ساحران

فحذف الضمير وفيه ان المؤكد

باللام لا يليق به الحذف وقرئ

ان هذين لساحران وهى قراءة

واضحة يريدان ان يخرجكما من

ارضكم (اى ارض مصر

بالاستيلاء عليها) (بمعنى ههنا)

الذى اظهرا من قبل (ويذهبا

بطريقتيكم المثلى) اى بمذهبكم

الذى هو افضل المذاهب وامثلها

بإظهار مذهبهما واعلاء دينهما

يريدون به ما كان عليه قوم

فرعون لا طريقة السحر فانهم

ما كانوا يعتقدونه ديننا وقيل

لوجوه (الوجه الاول) ان الاصل ان المبتدأ انما يجوز حذفه لو كان امرا معلوما جليا ولو لا ذلك لكان في حذفه مع الجهل به ضرب من تكليف علم الغيب للمخاطب واذا كان معروفا فقد استغنى بمعرفته عن تأكيده باللام لان التأكيذ انما يحتاج اليه حيث لم يكن العلم به حاصل (الوجه الثاني) ان الحذف من باب الاختصار والتأكيذ من باب الاطناب فالجمع بينهما غير جائز ولان ذكر المؤكد وحذف التأكيذ احسن في العقول من العكس (الوجه الثالث) امتناع اصحابنا البصريين من تأكيذ الضمير المحذوف العائد على المبتدأ في نحو قولك زيد ضربت فلا يجوزون زيد ضربت نفسه على ان يجعل النفس توكيذا للهاء المؤكدة المقدرة في ضربت اي ضربته لان الحذف لا يكون الا بعد التحقيق والعلم به واذا كان كذلك فقد استغنى عن تأكيذه فكذا ههنا (الوجه الرابع) ان جميع النحويين حملوا قول الشاعر ام الحليس لعجوز شهر به على ان الشاعر ادخل اللام على الخبر ضرورة ولو كان ما ذهب اليه انزجاج جازما لماعدل عنه النحويون ولما حملوا الكلام عليه على الاضطرار اذا وجدوا له وجه ظاهر او يمكن الجواب عن اعتراض ابن جني بانه انما حسن حذف المبتدأ لان في اللفظ ما يدل عليه وهو قوله هذان اما لو حذف التأكيذ فليس في اللفظ ما يدل عليه فلا جرم كان حذف المبتدأ اولي من حذف التأكيذ واما امتناعهم من تأكيذ الضمير في قولهم زيد ضربت نفسه فذلك انما كان لان اسناد الفعل الى المظهر اولي من اسناده الى المضمرة فاذا قال زيد ضربت نفسه كان قوله نفسه مفعولا فلا يمكن جعله تأكيذا للضمير فتأكيذ المحذوف انما امتنع ههنا لهذه العلة لان تأكيذ المحذوف مطلقا ممتنع واما قوله النحويون حملوا قول الشاعر ام الحليس لعجوز شهر به على ان الشاعر ادخل اللام على الخبر ضرورة فلو جاز ما قاله انزجاج لماعدل عنه النحويون فهذا اعتراض في نهاية السقوط لان ذهول المتقدمين عن هذا الوجه لا يقتضي كونه باطلا فاكثر ما ذهول المتقدم عنه وادركه المتأخر فهذا تمام الكلام في شرح هذا (الوجه الثالث) في الجواب ان كلمة ان ضعيفة في العمل لانها تعمل بسبب مشابهة الفعل فوجب كونها ضعيفة في العمل واذا ضعفت جاز بقاء المبتدأ على اعرابه الاصل وهو الرفع (المقدمة الاولى) انها تشبه الفعل وهذه المشابهة حاصلة في اللفظ والمعنى اما اللفظ فلا تتركب من ثلاثة أحرف وانفتح آخرها ولزمت الاسماء كالأفعال واما المعنى فلانها تفيد حصول معنى في الاسم وهو تأكيذ موصوفته بالخبر كما انك اذا قلت قام زيد فقولاك قام افاد حصول معنى في الاسم (المقدمة الثانية) انها لما اشبهت الأفعال وجب ان تشبهها في العمل فذلك ظاهر بناء على الدوران (المقدمة الثالثة) انها لم تنصب الاسم وترفع الخبر فتقريره ان يقال انها لما صارت عاملة فاما ان ترفع المبتدأ والخبر معا وتنصبهما معا وترفع المبتدأ وتنصب الخبر او بالعكس والاول باطل لان المبتدأ والخبر كانا قبل دخول ان عليهما مرفوعين فلو بقيا كذلك بعد دخولها عليهما

ارادوا اهل طريقكم وهم بنو اسرائيل لقول موسى عليه الصلاة والسلام ارسل معاني اسرائيل وكانوا الرباب علم فيما بينهم ويأباه ان اخراجهم من ارضهم انما يكون بالاستيلاء عليها تمكنا وتصرفا فكيف يتصور حينئذ نقل بني اسرائيل الى الشام وحل الاخراج على اخراج بني اسرائيل منها مع بقاء قوم فرعون على حالهم مما يجب تنزيه التنزيل عن امثاله على ان هذه المقالة منهم للاغراء بالمبالغة في المبالغة والاهتمام بالمناسبة فلا بد ان يكون الانذار والتحذير ياشد المكاره واشققها عليهم ولا ريب في ان اخراج بني اسرائيل من بينهم والذهاب بهم الى الشام وهم آمنون في ديارهم ليس فيه كغير محذور وقيل الطريقة اسم لوجوه القوم واشراقهم لما انهم قدوة لغيرهم ولا يخفى ان تخصيص الازهاب بهم مما لا مزية فيه وقوله تعالى (فاجمعوا كيديكم) تصريح بال مطلوب اثر تهديد المقدمات والفاء فصيحة اي اذا كان الامر كما ذكر من كونهما ساحرين يريدان بكم ما ذكر من الاخراج والازهاب فاجمعوا كيديكم واجعلوه مجمعا عليه بحيث لا يتخلف عنه واحد منكم وارموا عن قوس واحدة وقرى فاجمعوا من الجمع ويعضده قوله تعالى فجمع كيده اي فاجمعوا ادوات سحركم ورتبوها كما ينبغي (تم شواصفا)

لما ظهر له أثر البتة ولأنها أعطيت عمل الفعل والفعل لا يرفع الاسمين فلامعنى للاشتراك
 (والقسم الثاني) ايضا باطل لان هذا ايضا يخالف لعمل الفعل لان الفعل لا ينصب شيئا مع
 خلوه عما يرفعه (والقسم الثالث) ايضا باطل لانه يؤدى الى التسوية بين الاصل والفرع
 فان الفعل يكون عمله فى الفاعل او بالرفع وفى المفعول بالنصب فلو جعل النصب ههنا
 كذلك لحصلت التسوية بين الاصل والفرع ولما بطلت الاقسام الثلاثة تعين القسم الرابع
 وهوانها تنصب الاسم وترفع الخبر وهذا مما ينبه على ان هذه الحروف دخيلة فى العمل
 لاصلية لان تقديم المنصوب على المرفوع فى باب العمل عدول عن الاصل فذلك يدل على
 ان العمل بهذه الحروف ليس بثابت بطريق الاصاله بل بطريق عارض (المقدمة الرابعة)
 لما ثبت ان تأثيرها فى نصب الاسم بسبب هذه المشابهة وجب جواز الرفع ايضا وذلك لان
 كون الاسم مبتدأ يقتضى الرفع ودخول ان على المبتدأ لا يزال عنه وصف كونه مبتدأ
 لانه يفيد تأكيده ما كان لازوال ما كان اذا ثبت هذا فنقول وصف كونه مبتدأ
 يقتضى الرفع وحرف ان يقتضى النصب ولكن مقتضى الاول اولى بالاعتناء من وجهين
 (احدهما) ان وصف كونه مبتدأ صفة اصلية للمبتدأ ودخول ان عليه صفة عرضية
 والاصل راجع على العارض (والثاني) ان اعتناء وصف المبتدأ للرفع اصلى واعتناء
 حرف ان للنصب صفة عارضة بسبب مشابقتها بالفعل فيكون الاول اولى فثبت بمجموع
 ما قررنا ان الرفع اولى من النصب فان لم تحصل الاولوية فلا قل من اصل الجواز ولهذا
 السبب اذا جئت بخبر ان ثم عطفت على الاسم اسما آخر جاز فيه الرفع والنصب معا
 (الوجه الرابع) فى الجواب قال القراء هذا اصله ذا زيدت الهاء لان ذا كلمة منقوصة
 فكملت بالهاء عند التثنية وزيدت الفا للتثنية فصارت هذا ان فاجتمع ساكنان من
 جنس واحد فاحتيج الى حذف واحد ولا يمكن حذف ألف الاصل لان اصل الكلمة
 منقوصة فلا تجعل أنقص لحذف ألف التثنية لان النون يدل عليه فلا جرم لم تعمل ان
 لان عملها فى ألف التثنية وقال آخرون الالف الباقى اما ألف الاصل او ألف التثنية فان
 كان الباقى ألف الاصل لم يجوز حذفها لان العامل الخارجى لا يتصرف فى ذات الكلمة
 وان كان الباقى ألف التثنية فلا شك انهم أنابوها مناب ألف الاصل وعوض الاصل
 اصل لا محالة فهذا الالف اصل فلا يجوز حذفه ويرجع حاصل هذا الى الجواب الاول
 (الوجه الخامس) فى الجواب حكى الزجاج عن قدماء النحويين ان الهاء ههنا مضمرة
 والتقدير انه هذان لساحران وهذه الهاء كناية عن الامر والشان فهذا ما قيل فى هذا
 الموضع فأما من خفف فقرأ ان هذان لساحران فهو حسن فان ما بعد الخفيفة رفع
 واللام بعدها فى الخبر لازمة واجبة وان كانت فى ان الثقيلة جائرة ليظهر الفرق بين
 ان المؤكدة وان النافية قال الشاعر
 وان مالك للمرتجى ان تضعضعت * رحا الحرب اودارت على خطوب

اي مصطفىين امروا بذلك لانه
 اهيب فى صدور الرائيين وادخل
 فى استجلاب الرهبة من المشاهدين
 قيل كانوا سبعين الفا مع كل منهم
 حبل وعصا واقبلوا عليه اقبالة
 واحدة وقيل كانوا اثنين وسبعين
 ساحرا اثنين من القبط والباقي
 من بنى اسرائيل وقيل تسعمائة
 ثلثمائة من الفرس وثلثمائة من
 الروم وثلثمائة من الاسكندرية
 وقيل خمسة عشر الفا وقيل بضعة
 وثلاثين الفا والله اعلم ولعل الموعد
 كان مكانا متسعا خاطبهم موسى
 عليه الصلاة والسلام بما ذكر فى
 قطر من اقطار وتنازعوا امرهم
 فى فطر آخر منه ثم اسروا بان يأتوا
 وسطه على الوجه المذكور وقد
 فسر الصنف بالمصلى لاجتماع
 الناس فيه فى الاعياد والصلوات
 ووجه صحته ان يكون عالما لموضع
 معين من المكان الموعود واما
 ارادة مصلى من المصلين بعد تعين
 المكان الموعود فلا مساغ لها
 قطعاً وقوله تعالى (وقد افلح اليوم
 من استعلى) اعتراض تذيلى
 من قبلهم مؤكدا لما قبله من
 الامر ان اى قد فاز بالمطوب من
 غلب يريدون بالمطوب ما وعدهم
 فرعون من الاجر والتقريب
 حسبما نطق به قوله تعالى قال نعم
 وانكم لمن المقربين وبين غلب
 انفسهم جميعا على طريقة قولهم
 بعزة فرعون اننا نحن الغالبون
 ومن غلب منهم حثالهم على بذل

وقال آخر

ان القوم والحي الذي أنا منهم * لاهل مقامات وشاء وجمال
الجمال جمع جل ثم من العرب من يعمل ان ناقصة كما يعملها تامة اعتبارا بكان فاتها
تعمل وان نقصت في قولك لم يكن لبقاء معنى التأكيد وان زال الشبه اللفظي بالفعل
لان العبرة للمعنى وهذه اللغة تدل على ان العبرة في باب الاعمال الشبه المعنوي بالفعل وهو
اثبات التوكيد دون الشبه اللفظي كما ان التعويل في باب كان على المعنى دون اللفظ
لكونه فعلا محضاً واما اللغة الظاهرة وهى ترك اعمال ان الخفيفة دالة على ان الشبه
اللفظي في ان الثقيلة احد جزئى العلة في حق عملها وعند الخفة زال الشبه فلم يعمل
بمخلاف الكون فانه عامل بمعناه لكونه فعلا محضاً ولا عبرة للفظه (المسئلة الثانية)
انه سبحانه وتعالى لما ذكر ما أسروه من النجوى حكى عنهم ما ظهره وجموعه يدل على
التفكير عن موسى عليه السلام ومتابعة دينه (فأحدها) قولهم هذان ساحران وهذا طعن
منهم في معجزات موسى عليه السلام ثم مبالغة في التفكير عنه لما ان كل طبع سليم يقتضى
النفرة عن السحر وكراهة رؤية الساحر ومن حيث ان الانسان يعلم ان السحر لا بقاء له
فاذا اعتقدوا فيه السحر قالوا كيف نتبعه فانه لا بقاء له ولا لدينه ولا لمذهبه (وثانيها) قوله
يريدان أن يخرجناكم من ارضكم وهذا في نهاية التفكير لان المفارقة عن المنشأ والمولد شديدة
على القلوب وهذا هو الذى حكاه الله تعالى عن فرعون في قوله أجيئنا لتخرجنا من ارضنا
بسحر يا موسى وكان السحرة تلقفوا هذه الشبهة من فرعون ثم اجادوها (وثالثها) قوله
ويذهب بطريقكم المثلى وهذا ايضا له تأثير شديد في القلب فان العدو اذا جاء واستولى
على جميع المناصب والاشياء التى يرغب فيها فذلك يكون في نهاية المشقة على النفس فهم
ذكروا هذه الوجوه للمبالغة في التفكير عن موسى والترغيب في دفعه وابطال امره وههنا
بحثنان (البحث الاول) قال الفرأ الطريقة الرجال الاشرف الذين هم قدوة لغيرهم يقال
هم طريقة قومهم ويقال للواحد ايضا هو طريقة قومه وجعل الزجاج الآية من باب
حذف المضاف اى ويذهب بأهل طريقكم المثلى وعلى التقديرين فالمراد انهم كانوا
يخرضون القوم بأن موسى وهرون عليهما السلام يريدان ان يذهباً بأشرف قومكم
واكبركم وهم بنو اسرائيل لقول موسى عليه السلام أرسل معنا بنى اسرائيل وانما سمعوا
بنى اسرائيل بذلك لانهم كانوا اكثر القوم يومئذ عدداً وأموالاً ومن المفسرين من فسر
الطريقة المثلى بالذين سمعوا دينهم بالطريقة المثلى وكل حزب بما لديهم فرحون ومنهم من
فسرها بالجاه والمنصب والرياسة (البحث الثانى) المثلى مؤنثة لتأنيث الطريقة واختلفوا
في انه لم يسمى الافضل بالامثل فقال بعضهم الامثل الاشبه بالحق وقيل الامثل الاوضح
والاظهر ثم انه تعالى لما حكى عنهم مبالغتهم في التفكير عن موسى عليه السلام والترغيب في
ابطال امره حكى عنهم انهم قالوا فأجمعوا كيدكم ثم اثنوا صفاً قرأ ابو عمرو بوصل الالف

الجهود في المغالبة هذا هو اللائق
بتجاوب اطراف النظم الكريم
وقد قيل كان نجواهم ان قالوا حين
سمعوا مقالة موسى عليه الصلاة
والسلام ما هذا بقول ساحر وقيل
كان ذلك ان قالوا ان غلبنا موسى
اتبعناه وقيل كان ذلك قولهم ان
كان ساحر افسنغلبه وان كان من
السماء فله امر فيكون اسرارهم
حيثئذ من فرعون ومثله ويحمل
قولهم ان هذان لساحران الخ
على انهم اختلفوا فيما بينهم على
الاقاويل المذكورة ثم رجعوا
عن ذلك بعد التمازج والتناظر
واستقرت آراؤهم على ذلك وأبوا
الا المناصب للمعارضة واما حمل
ضمير قالوا لفرعون ومثله على انهم
قالوا ذلك للسحرة ردالهم عن
الاختلاف وامرهم بالاجماع
والازماع واظهار الجلادة بالبيان
على وجه الاصطفاف فحمل
بجزالة النظم الكريم كما يشهد به
الذوق السليم (قالوا) استئناف
مبنى على سؤال ناشئ من حكاية
ما جرى بين السحرة من المفاولة
كأنه قيل فاذا فعلوا بعدما قالوا
فما بينهم ما قالوا فقيل قالوا
(يا موسى) وانما لم يتعرض
لاجماعهم واتيسانهم بطريق
الاصطفاف اشعاراً بظهور
امرهما وغنساها عن البيان
(اما ان تلقى) اى ما تلقىه اولا
على ان المفعول محذوف لتظهوره
او تفعل الالفاء اولا على ان الفعل
منزل منزلة اللازم (واما ان نكون

وقبح الميم من أجمعوا يعني لا تدعوا شيئاً من كيدكم الا جثتم به دليله قوله فجمع كيده وقرأ
 الباقيون بقطع الالف وكسر الميم وله وجهان (احدهما) قال الفراء الاجماع الاحكام
 والعزيمة على الشيء يقال اجمعت على الخروج مثل ازمعت (والثاني) بمعنى الجمع وقد
 مضى الكلام في هذا عند قوله فأجمعوا أمركم وشركاءكم قال الزجاج ليكون عزمكم كلكم
 كاليد مجعاً عليه لا تختلفوا ثم اثنوا صفاد كرا بوعبيدة والزجاج وجهين (احدهما) ان
 الصف موضع الجمع والمعنى اثنوا الموضع الذي يجتمعون فيه لعبدكم وصلاتكم
 والمعنى اثنوا مصلى من المصليات أو كان الصف علماً للمصلى بعينه فأمرُوا بان يأتوه
 (والثاني) ان يكون الصف مصدراً والمعنى ثم اثنوا مصطفىين مجتمعين لكي يكون انظم
 لامركم وأشد لهيبتكم وهذا قول عامة المفسرين وقوله وقد افلح اليوم من استعلى
 اعتراض يعني وقد فاز من غلب فكانوا يقرون بذلك انفسهم فيما اجمعوا عليه من اظهار
 ما يظهرونه من السحر * قوله تعالى (قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان تكون اول
 من التلقى قال بل القوا فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى فأوجس في
 نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف انك انت الاعلى والتقى ما في عينك تلقف ما صنعوا انما
 صنعوا كيداً سحرولاً يفلح الساحر حيث اتي) اعلم انه لما تقدم ذكر الموعد وهو يوم الزينة
 وتقدم ايضا قوله ثم اثنوا صفاداً ذلك مغنياً عن قوله فحضرُوا هذا الموضع وقالوا اما ان
 تلقى لدلالة ما تقدم عليه وقوله اما ان تلقى واما ان تكون اول من التلقى معناه اما ان تلقى
 ما معك قبلنا واما ان تلقى ما معنا قبلك وهذا التحير مع تقديمه في الذكر حسن ادب منهم
 وتواضع له فلا جرم رزقهم الله تعالى الايمان ببركته ثم ان موسى عليه السلام قابل ادبهم
 بأدب فقال بل القوا اما قوله بل ألقوا فقيه سؤالان (السؤال الاول) كيف يجوز ان
 يقول موسى عليه السلام بل القوا فيأمرهم بما هو سحر وكفر لانهم اذا قصدوا بذلك
 تكذيب موسى عليه السلام كان كفراً واجواب من وجوه (احدها) لانهم ان نفس
 الالتقاء كفر ومعصية لانهم اذا القوا وكان غرضهم ان يظهر الفرق بين ذلك الالتقاء وبين
 معجزة الرسول عليه السلام وهو موسى كان ذلك الالتقاء ايمانا والكفر هو القصد الى
 تكذيب موسى وهو عليه السلام انما امر بالالتقاء لا بالقصد الى التكذيب فزال
 السؤال (وثانيها) ذلك الامر كان مشروطاً والتقدير القوا ما انتم ملقون ان كنتم محقين
 كما في قوله تعالى فأتوا بسورة من مثله ان كنتم صادقين اي ان كنتم قادرين (وثالثها) انه
 لما تعين ذلك طريقاً الى كشف الشبهة صار ذلك جائزاً وهذا كالحق اذا علم ان في قلب واحد
 شبهة وانه لو لم يطالبه بذلك وتقريرها باقضى ما يقدر عليه لبقيت تلك الشبهة في قلبه
 ويخرج بسببها عن الدين فان للحق ان يطالبه بتقريرها على اقصى الوجوه ويكون
 غرضه من ذلك ان يجيب عنها ويزيل اثرها عن قلبه فطالبته بذلك الشبهة لهذا الغرض
 تكون جائزة فكذا ههنا (ورابعها) ان لا يكون ذلك امراً بل يكون معناه انكم ان اردتم

اول من التلقى) ما يليقه او اول من
 يفعل الالتقاء خيره عليه الصلاة
 والسلام بما ذكر مراعاة للادب
 لما رأوا منه عليه الصلاة والسلام
 ما رأوا من تخايل الخير ورزاقه
 الرأي واظهار الجلالة براءة انه
 لا يختلف حالهم بالتقديم والتأخير
 وان مع ما في حيزها منصوب بفعل
 مضمر او مرفوع بخبرية مبتدأ
 محذوف اي اخبر القاءك اولاً او
 القاءنا او الامر اما القاءك او
 القاءنا (قال) استئناف كما سلف
 ناشئ من حكاية تخيير السحرة اياه
 عليه الصلاة والسلام كأنه قيل
 فاذا قال عليه الصلاة والسلام
 قائل قال (بل القوا) انتم اولاً
 مقابلة للادب بأحسن من ادبهم
 حيث بت القول بالقاءهم اولاً
 واظهاراً لعدم المبالاة بسحرهم
 ومساعدة لما اوهموه من الميل
 الى البدء وليبرزوا ما معهم
 ويستفروا اقصى جهدهم
 ويستنفدوا قصارى وسعهم ثم
 يظهر الله عز وجل سلطانه فيقذف
 بالحق على الباطل فيدمغه لما علم
 ان ما سيظهر بيده سيلتلف
 ما يصنعون من مكيد السحر (فاذا
 حبالهم وعصيهم يخيل اليه من
 سحرهم انها تسعى) الفاء فصيحة
 معربة عن مسارعتهم الى الالتقاء
 كما في قوله تعالى قلنا اضرب
 بعصاك البحر فانقلب اي فألغوا
 فاذا حبالهم وهي المفاجأة
 والتحقيق انها ايضا ظرفية تستدعي

فعله فلا مانع منه حسالكي ينكشف الحق (وخامسها) ان موسى عليه السلام لاشك انه كان كارها لذلك ولا شك انه نهاهم عن ذلك بقوله ويلكم لاتفتروا على الله كذبا فيسختكم بعذاب واذ كان الامر كذلك استحال ان يكون قوله امرا لهم بذلك لان الجمع بين كونه ناهيا وامرا بالفعل الواحد محال فعلمنا ان قوله غير محمول على ظاهره وحينئذ يزول الاشكال (السؤال الثاني) لم قدمهم في الالتقاء على نفسه مع ان تقديم استماع الشبهة على استماع الحجّة غير جائز فكذا تقديم ايراد الشبهة على ايراد الحجّة وجب ان لا يجوز لاحتمال انه ربما ادرك الشبهة ثم لا يتفرغ لادراك الحجّة بعده فيبقى حينئذ في الكفر والضلال وليس لاحد ان يقول ان ذلك كان بسبب انهم لما قدموه على انفسهم فهو عليه السلام قابل ذلك بان قدمهم على نفسه لان امثال ذلك انما يحسن فيما يرجع الى حفظ النفس فاما ما يرجع الى الدليل والشبهة فغير جائز والجواب انه عليه السلام كان قد اظهر المعجزة مرة واحدة فسا كان به حاجة الى اظهارها مرة اخرى والقوم انما جاؤا لمعارضته فقال عليه السلام لو اني بدأت باظهار المعجزة او لالكنت كالسبب في اقدامهم على اظهار السحر وقصد ابطال المعجزة وذلك غير جائز ولكن افوض الامر اليهم حتى انهم باختيارهم يظهرون ذلك السحر ثم انا اظهر المعجز الذي يبطل سحرهم فيكون على هذا التقدير سببا لازالة الشبهة واما على التقدير الاول فانه يكون سببا لوقوع الشبهة فكان ذلك اولى اما قوله فاذا حبّالهم وعصيتهم فخيّل اليه من سحرهم انها تسعى فقيه مسائل (المسئلة الاولى) قال ابن عباس رضى الله عنهما القوا حبّالهم وعصيتهم ميلا من هذا الجانب وميلا من هذا الجانب فخيّل الى موسى عليه السلام ان الارض كلها حيات وانها تسعى فخاف فلما قيل له الق ما في يمينك تلقف ما صنعوا القى موسى عصاه فاذا هي اعظم من حياتهم ثم اخذت تزداد عظما حتى ملأت الوادي ثم صعدت وعلت حتى علقت ذنبها بطرف القبة ثم هبطت فأكلت كل ما عملوا في الميادين والناس ينظرون اليها لا يحسبون الا انه سحر ثم اقبلت نحو فرعون لتبتلعها فاتحة فاها ثمانين ذراعا فصاح بموسى عليه السلام فأخذها فاذا هي عصي كما كانت ونظرت السحرة فاذا هي لم تدع من حبّالهم وعصيتهم شيئا الا اكلته فعرفت السحرة انه ليس بسحر وقالوا اين حبّالنا وعصيتنا لو لم تكن سحر البقيت فحزوا سجدا وقالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون (المسئلة الثانية) اختلفوا في عدد السحرة قال القاسم بن سلام كانوا سبعين الفامع كل واحد عصا وحبل وقال السدي كانوا بضعة وثلاثين الفامع كل واحد عصا وحبل وقال وهب كانوا خمسة عشر الفا وقال ابن جريج وعكرمة كانوا تسعمائة ثلثمائة من الفرس وثلثمائة من الروم وثلثمائة من الاسكندرية وقال الكلبي كانوا اثنين وسبعين ساحرا اثنين منهم من القبط وسبعون من بني اسرائيل اكرههم فرعون على ذلك واعلم ان الاختلاف والتفاوت واقع في عدد كثير وظاهر القرآن لا يدل على شيء منه والاقوال اذا تعارضت

متعلقا ينصبها وجلة تضاف اليها لكنها اخصت بكون متعلقها فعل المفاجأة والجلّة ابتدائية والمعنى فالتقوا ففاجأ موسى عليه الصلاة والسلام وقت ان يخيّل اليه سعي حبّالهم وعصيتهم من سحرهم وذلك انهم كانوا يطخونها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت فخيّل اليه انها تحرك وقرى فخيّل بالتاء على اسناده الى ضمير الحبّال والعصى وابدال انها تسعى منه بدل اشتغال وقرى يخيّل باسناده اليه تعالى وقرى يخيّل بمحذوف احدي التائين من تخيّل (فأوحى في نفسه خيفة موسى) اي اضر فيها بعض خوف من مفاجأته بمقتضى البشرية المجهولة على النفرة من الحيات والاحترار من ضررها المعناد من السع ونحوه وقيل من ان يخالج الناس شك فلا يتبعوه وليس بذلك كما ستعرفه وتأخير الفاعل لمراعاة الفواصل (قلنا لا تخف) اي ما توهمت (انك انت الاعلى) تعليل لما بوجه النبي من الانتهاء عن الخوف وتقرير لغيبته على ابلغ وجهه وآكده كما يعرب عنه الاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو المبنى عن الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل (والق ما في يمينك) اي عصاك كما وقع في سورة الاعراف واما اوثر الابهام تهويلا لامرها وشخيما لسانها وايدانا بانها

تساقطت (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشف يقال في اذا هذه اذا المفاجأة والتحقيق فيها انها اذا الكائن بمعنى الوقت الطالبة ناصبا لها وجلة تضاف اليها خصت في بعض المواضع بان تكون ناصبا فعلا مخصوصا وهو فعل المفاجأة والجملة ابتدائية لا غير فتقدير قوله تعالى فاذا حبالهم وعصيهم ففاجأ موسى وقت تخيل سعى حبالهم وعصيهم وهذا تمثيل والمعنى على مفاجأته حبالهم وعصيهم بخيلة اليه السعى اه (المسئلة الرابعة) قرئ عصيهم بالضم وهو الاصل والكسر اتباع نحو دلى ودلى وقسى وقسى وقرئ تخيل بالياء المنقوطة من فوق باسناد الفعل الى الحبال والعصى وقرئ بالضم بالياء المنقطة من تحت باسناد الفعل الى الكيد والسحر وقال الفراء اى يخيل اليه سعيها (المسئلة الخامسة) الهاء في قوله يخيل اليه كناية عن موسى عليه السلام والمراد انهم بلغوا في سحرهم المبلغ الذى صار يخيل الى موسى عليه السلام انها تسعى كسعى ما يكون حيا من الحيات لانها كانت حية في الحقيقة ويقال انهم حشوها بما اذا وقعت الشمس عليه يضطرب ويتحرك ولما كثرت واتصل بعضها ببعض فنراها كأن يظن انها تسعى فاما ما روى عن وهب انهم سحروا اعين الناس وعين موسى عليه السلام حتى تخيل ذلك مستدلا بقوله تعالى فلما القوا سحروا اعين الناس وبقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى فهذا غير جائز لان ذلك الوقت وقت اظهار المعجزة والادلة وازالة الشبهة فلو صار بحيث لا يميز الوجود عن الخيال الفاسد لم يتمكن من اظهار المعجزة فحينئذ يفسد المقصود فاذا المراد انه شاهد شيئا لولا علمه بأنه لاحقيقة لذلك الشئ لظن فيها انها تسعى اما قوله تعالى فأوجس في نفسه خيفة موسى فالأيجاس استشعار الخوف اى وجد في نفسه خوفا فان قيل انه لا مزيد في ازالة الخوف على ما فعله الله تعالى في حق موسى عليه السلام فانه كله اولا وعرض عليه المعجزات الباهرة كالعصا واليد ثم انه تعالى صيرها كما كانت بعد ان كانت كأعظم ثعبان ثم انه أعطاء الاقتراحات الثمانية وذكر ما أعطاء قبل ذلك من المنن الثمانية ثم قال له بعد ذلك كله اننى معكما اسمع وارى فع هذه المقدمات الكثيرة كيف وقع الخوف في قلبه والجواب عنه من وجوه (احدها) ان ذلك الخوف انما كان لما طبع الأذى عليه من ضعف القلب وان كان قد علم موسى عليه السلام انهم لا يصلون اليه وان الله ناصرهم وهذا قول الحسن (وثانيها) انه خاف ان تدخل على الناس شبهة فيما يرونه فيظنوا انهم قد ساووا موسى عليه السلام ويشبهه ذلك عليهم وهذا التأويل متأكد بقوله لا تخف انك انت الاعلى وهذا قول مقاتل (وثالثها) انه خاف حيث بدؤا وتأخر القاءه ان ينصرف بعض القوم قبل مشاهدة ما يليق به فيدوموا على اعتقاد الباطل (ورابعها) لعله عليه السلام كان مأمورا بان لا يفعل شيئا الا بالوحى فلما تأخر نزول الوحى عليه في ذلك الوقت خاف ان لا ينزل عليه الوحى في ذلك الوقت فيسقى في الجحالة (وخامسها) لعله عليه السلام خاف من انه لو ابطال سحر اولئك الحاضرين فلعل فرعون قد اعد اقواما

ليست من جنس العصي المعهودة المستتعبة للآثار المعتادة بل خارجة عن حدود سائر افراد الجنس مبهمة الكنه مستتعبة لآثار غريبة وعدم مراعاة هذه النكته عند حكاية الاسر في موضع آخر لا يستدعى عدم مراعاتها عند وقوع الحكي هذا وحل الابهام على التحقير بان يراد لابل بكثرة حبالهم وعصيهم والى العويد الذى في يدك فانه بقدره الله تعالى يلقفها مع وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها يأبى ظهور حالها في امر مرتين على ان ذلك المعنى انما يليق بما لو فعلت العصا ما فعلت وهى على هيئتها الاصلية وقد كان منها ما كان وقوله تعالى (تلقف ما صنعوا) بالجزم جوابا للامر من لقفه اذا ابتلعه والتميم بمرحلة والتأنيث لكون ما عبارة عن العصا اى تبتلع ما صنعوه من الحبال والعصى التى خيل اليك سعيها وخفتها والتعبير عنها بما صنعوا للتحقير والايدان بالتويه والتزوير وقرئ تلقف بتشديد القاف واسقاط احدى التائين من تلقف وقرئ بالرفع على الحال او الاستئناف والجملة الاسرية معطوفة على النهى متممة بما في حيزها لتعليل موجهه ببيان كيفية غلبته عليه الصلاة والسلام وعلوه فان ابتلاع عصاه لا باطيلهم التى منها اوجس في نفسه ما اوجس مما يلقع مادته بالكناية وهذا كما ترى صريح في ان خوفه عليه الصلاة والسلام لم يكن مما ذكر من مخالطة الشك للناس وعدم اتباعهم له عليه الصلاة والسلام والاعمال بما يزيله من الوعد

آخرين فيأتيه بهم فيحتاج مرة أخرى الى ابطال سحرهم وهكذا من غير ان يظهر له مقطع
وحينئذ لا يتم الامر ولا يحصل المقصود ثم انه تعالى ازال ذلك الخوف بالاجال اولا
وبالتفصيل ثانيا اما الاجال فقوله تعالى قلنا لا تخف انك انت الاعلى ودلالته على ان
خوفه كان لا مريد يرجع الى ان امره لا يظهر للقوم فآمنه الله تعالى بقوله انك انت الاعلى وفيه
أنواع من المبالغة (أحدها) ذكر كلمة التأكيده وهي ان (وثانيها) تكرير الضمير (وثالثها)
لام التعريف (ورابعها) لفظ العلو وهو الغلبة الظاهرة واما التفصيل فقوله والقي ما في
يمينك وفيه سؤال وهو انه لم يقل والقي عصاك والجواب جاز ان يكون تصغيرا لها اي
لا تبال بكثرة حباليهم وعصيتهم والقي العويد الفرد الصغير الجرم الذي يمينك فانه بقدره الله
تعالى يتلقفها على وحدته وكثرتها وصغره وعظمتها وجاز ان يكون تعظيما لها اي
لا تحتفل بهذه الاجرام الكثيرة فان في يمينك شيئا اعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل شيء
عندها فألقه يتلقفها باذن الله تعالى ويحقها اما قوله تلقف اي فانك اذا القيتها فانها
تلقف ما صنعوا قراءة العامة تلقف بالجزم والتشديد اي فألقها تتلقفها وقرأ ابن عامر
تلقف بالتشديد وضم الفاء على معنى الحال اي القها متلقفة او بارفع على الاستئناف
وروى حفص عن عاصم بسكون اللام مع التخفيف اي تأخذ بفيها ابتلاعا بسرعة والتقف
والتلقف جميعا يرجعان الى هذا المعنى وصنعوا ههنا بمعنى اختلقوا وزوروا والعرب
تقول في الكذب هو كلام مصنوع وموضوع وصحة قوله تلقف انه اذا القى ذلك وصارت
حية تلقفت ما صنعوا وفي قوله فألقى السحرة سجدا دلالة على انه القى العصا وصارت
حية وتلقفت ما صنعوه وفي التلقف دلالة على ان جميع ما القوه تلقفته وذلك لا يكون الا
مع عظام جسدها وشدة قوتها وقد حكى عن السحرة انهم عند التلقف أيقنوا بان ما جاء به
موسى عليه السلام ليس بمقدور البشر من وجوه (أحدها) ظهور حركة العصا على
وجهه لا يكون مثله بالحيلة (وثانيها) زيادة عظيمة على وجهه لا يتم ذلك بالحيلة (وثالثها)
ظهور الاعضاء عليه من العين والمنخرين والفم وغيرها ولا يتم ذلك بالحيلة (ورابعها)
تلقف جميع ما القوه على كثرتهم وذلك لا يتم بالحيلة (وخامسها) عوده خشبة صغيرة كما
كانت وشيء من ذلك لا يتم بالحيلة ثم بين سبحانه وتعالى ان ما صنعوا كيد ساحر والمعنى ان
الذي معك يا موسى معجزة الهية والذي معهم تمويهات باطلة فكيف يحصل التعارض
وقرى كيد ساحر بالرفع والنصب فن رفع فعلى ان ما موصولة ومن نصب فعلى انها كافة
وقرى كيد سحر بمعنى ذى سحر او ذوى سحر أو هم لتوغلهم في سحرهم كأنهم السحر بعينه
وبناته او بين الكيد لانه يكون سحرا وغير سحر كما بين المائدة بدرهم ونحوه علم فقه وعلم نحو
بقى سؤلات (السؤال الاول) لم وحد الساحر ولم يجمع الجواب لان القصد في هذا الكلام
الى معنى الجنسية لا الى معنى العدد فلو جمع تخيل ان المقصود هو العدد الا ترى الى قوله
ولا يفلح الساحر حيث اتى اي هذا الجنس (السؤال الثاني) لم نكرأ ولا ثم عرف ثانيا

(الجواب)

بما يوجب ايمانهم واتباعهم له
عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى
(ان ما صنعوا) الخ لتعليل لقوله
تعالى تلف ما صنعوا وما اما
موصولة او موصوفة اي
ان الذى صنعوه او ان شيئا
صنعوه (كيد ساحر) بالرفع
على انه خبر لان اي كيد
جنس الساحر وتكثيره للتوسل به
الى تكثير ما اضيف اليه للتخفيف
وقرى بالنصب على نه مفعول
صنعوا وما كافة وقرى كيد
سحر على ان الاضافة للبيان كافي
علم فقد او على معنى ذى سحر
او على تسمية الساحر سحرا مبالغة
وقوله تعالى (ولا يفلح الساحر)
اي هذا الجنس (حيث اتى) اي
حيث كان واين اقبل من تمام
التعليل وعدم التعرض لشأن
العصا وكونها معجزة الهية مع
ما في ذلك من تقوية التعليل
للايدان بظهور امرها والفاء في
قوله تعالى (فألقى السحرة سجدا)
كما سلف فصيغة معربة عن محذوفين
ينساق اليهما النظم الكريم
غنيين عن التصريح بهما لعدم
احتمال تردد موسى عليه السلام
في الامتثال بالامر واستحالة عدم
وقوع اللقف الموعود اي فألقاه
عليه السلام فوقع ما وقع من اللقف
فألقى السحرة سجدا لما تيقنوا ان
ذلك ليس من باب السحر وانما هي
آية من آيات الله عز وجل روى
ان رئيسهم قال كنا نغلب الناس
وكانت الآلات تبقى علينا فلو كان
هذا سحرا فأين ما القيناه من
الآلات فاستدل بتغير احوال
الاجسام على التصانع القادر العالم
وبظهور ذلك على يد موسى عليه

الجواب كأنه قال هذا الذي اتوا به قسم واحد من اقسام السحر وجميع اقسام السحر لا فائدة فيه ولا شك ان هذا الكلام على هذا الوجه ابلغ (السؤال الثالث) قوله ولا يفلح الساحر حيث اتى يدل على ان الساحر لا يحصل له مقصوده بالسحر خيرا كان او شرا وذلك يقتضى نفي السحر بالكلية الجواب الكلام في السحر وحقيقته قد تقدم في سورة البقرة فلا وجه للاعادة والله اعلم * قوله تعالى (فألقى السحرة سجدا قالوا آمنا برب هرون وموسى قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ولا صلبنكم في جذوع النخل وتعلمن اينما اشد عذابا وابقى) اعلم ان في قوله فألقى السحرة سجدا دلالة على انه القى ما في يمينه وصارحية وتلقف ما صنعوا وظهر الامر فخروا عند ذلك سجدا وذلك لانهم كانوا في الطبقة العليا من علم السحر فلما رأوا ما فعله موسى عليه السلام خارجا عن صناعتهم عرفوا انه ليس من السحر البتة ويقال قال رئيسهم كئنا نغالب الناس بالسحر وكانت الآلات تبقى علينا لو غلبنا فلو كان هذا سحرا فأين ما القيناه فاستدلوا بتغير احوال الاجسام على الصانع العالم القادر وبظهورها على يد موسى عليه السلام على كونه رسولا صادقا من عند الله تعالى فلا جرم تابوا وآمنوا واتوا بما هو النهاية في الخضوع وهو السجود اما قوله تعالى فألقى السحرة سجدا فليس المراد منه انهم اجبروا على السجود والامساكوا بحجودين بل التساويل فيه ما قال الاخفش وهوانهم من سرعة ما سجدوا كأنهم القوا وقال صاحب الكشف ما عجب امرهم قد القوا حباليهم وعصيمهم للكفر والجحود ثم القوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فاعظم الفرق بين الالتقاءين وروى انهم لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار ورأوا ثواب اهلها وعن عكرمة لما خروا سجدا أراهم في سجودهم منازلهم التي يصيرون اليها في الجنة قال القاضي هذا بعيد لانه تعالى لو اراهم عيانا لصاروا ملجئين وذلك لا يليق به قولهم انا آمننا بربنا ليغفر لنا خطايانا وجوابه لما جاز لابراهيم عليه السلام مع قطعه بكونه مغفورا له ان يقول والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي فلم لا يجوز مثله في حق السحرة واعلم ان هذه القصة تنبيه على اسرار عجبية من امور الربوبية ونفاذ القضاء الالهي وقدره في جملة المحدثات وذلك لان ظهور تلك الادلة كانت بمراى من الكل وسمع فكان وجه الاستدلال فيها جليا ظاهرا وهوانه حدثت امور فلا بد لها من موثر والعلم بذلك ضروري وذلك المؤثر اما الخلق واما غيرهم والاول بدى البطلان لان كل ما قل يعلم بالضرورة من نفسه انه لا يقدر على ايجاد الحيوانات وتعظيم جشهاد فعة واحدة ثم يصغرها مرة اخرى كما كانت وهذه العلوم الجليلة متى حصلت في العقل افادت القطع بانه لا بد من مدبر لهذا العالم فاذا يقول الاترى ان اولئك المنكرين جهلوا صحة هذه المقدمات وهذا في نهاية البعد لانا بينا ان كل واحد منها بحيث لا يمكن ارتياب العاقل فيه واذا عرفوا صحتها لكنهم أصروا على الجهل وكرهوا تحصيل العلم والسعادة لانفسهم واحبوا تحصيل الجهل

الصلاة والسلام على صحة رسالته لاجرم القاهم ما شاهدوه على وجوههم وتابوا وآمنوا وأثابوا هو غاية الخضوع قبل لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب وعن عكرمة لما خروا سجدا أراهم الله تعالى في سجودهم منازلهم في الجنة ولا ينافية قولهم انا آمننا بربنا ليغفر لنا خطايانا الخ لان كون تلك المنازل منازلهم باعتبار صدور هذا القول عنهم (قالوا) استئناف كما مر غير مرة (آمننا برب هرون وموسى) تأخير موسى عند حكاية كلامهم لرعاية الفواصل وقد جوز ان يكون ترتيب كلامهم ايضا هكذا اما لكبر سن هرون عليه الصلاة والسلام واما للمبالغة في الاحتراز عن التوهم الباطل من جهة فرعون وقومه حيث كان فرعون ربي موسى عليه الصلاة والسلام في صغره فلو قدموا موسى عليه الصلاة والسلام لرابعاتوهم اللعين وقومه من اول الامر ان مرادهم فرعون (قال) اي فرعون للسحرة (آمنتم له) اي لموسى عليه الصلاة والسلام واللام لتضمن الفعل معنى الاتباع وقرئ على الاستفهام التوبيخى (قبل ان آذن لكم) اي من غير ان آذن لكم في الايمان له كما في قوله تعالى لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي لان اذنه لهم في ذلك واقع بعده او متوقع (انه) يعنى موسى عليه الصلاة والسلام (لكبيركم) اي في فنكم واعلمكم به واستاذكم (الذي علمكم السحر) فتواطأتم على ما فعلتم او فعلكم شيئا دون شي فلذلك غلبكم وهذه شبهة زورها الاعين والقاهم على قومه واراهم ان امر الايمان منوط بأذنه فلما كان ايمانهم بغير اذنه لم يكن معتدابه

وانهم من تلامذته عليه الصلاة والسلام فلا عبرة بما ظهره كالا
عبرة بما ظهره وذلك لما عثره
من الخوف من اقتداء الناس
بالسحرة في الايمان بالله تعالى ثم
اقبل عليهم بالوعيد المؤكد حيث
قال (فلا قطعن) اي فوالله
لا قطعن ايديكم وارجلكم من
خلاف اي اليد اليمنى والرجل
اليسرى ومن ابتدائية كأن
القطع ابتداء من مخالفة العضو
العضو فان المبتدئ من المعروض
مبتدئ من العارض ايضا وهي
مع مجرورها في حيز النصب على
الحالية اي لا قطعها مختلفات
وتعين تلك الحال للايدان بتحقيق
الامر وايقاعه لاحالة تتبعين
كيفية المعهودة في باب السياسة
لانهما اقطع من غيرها
(ولا صلبنكم في جذوع النخل) اي
عليها وايثار كلمة في الدلالة على
ابقائهم عليها زمانا مديدان شديدا
لاستقرارهم عليها باستقرار
المظروف في الطرف المشتمل
عليه قالوا وهو اول من صلب
وصيغة التفعيل في الفعلين
للتكثير وقد قرنا بالتخفيف
(ولتعلمن ايننا) يريد به نفسه
وموسى عليه الصلاة والسلام
لقوله آمنت له قبل ان آذن لكم
واللام مع الايمان في كتاب الله
تعالى لغيره تعالى وهذا اما المقصد
توضيح موسى عليه الصلاة
والسلام والهزم به لانه لم يكن
من التعذيب في شيء واما لارادة
ان ايمانهم لم يكن عن مشاهدة
المعجزة ومعاينة البرهان بل
كان عن خوف من قبل موسى
عليه الصلاة والسلام حيث
راوا ابتلاع عصاه لجبالهم وعصيتهم
فخافوا على انفسهم ايضا وقيل

يريد

والشقاوة لانفسهم ما ارى ان عاقلا يرضى بذلك لنفسه قط فلم يبق الا ان يقال العقل
والدليل لا يكفي بل لابد من مدبر يخلق هذه المقدمات في القلوب ويخلق الشعور بكيفية
ترتيبها وبكيفية استنتاجها للنتيجة حتى انه متى فعل ذلك حصلت النتائج في القلوب
وذلك يدل على ان الكل بقضائه وقدره فانه لا اعتماد على العقول والقلوب في مجاريها
وتصرفاتها ومن طرح التعصب عن قلبه ونظر الى احوال نفسه في مجاري افكاره
وانظاره ازداد وثوقا بما ذكرناه اما قوله قالوا آمنا برب هرون وموسى فاعلم ان التعليمية
احتجوا بهذه الآية وقالوا انهم آمنوا بالله الذي عرفوه من قبل هرون وموسى فدل ذلك
على ان معرفة الله لا تستفاد الا من الامام وهذا القول ضعيف بل في قولهم آمنا برب
هرون وموسى فائدتان سوى ما ذكرناه (الفائدة الاولى) وهي ان فرعون ادعى الربوبية
في قوله انار بكم الاعلى والالهية في قوله ما علمت لكم من اله غيري فلو انهم قالوا امنا برب
العالمين لكان فرعون يقول انهم آمنوا بي لا غيري فلقطع هذه التهمة اختاروا هذه
العبارة والدليل عليه انهم قدموا ذكر هرون على موسى لان فرعون كان يدعى ربوبيته
لموسى بناء على انه ربه في قوله ألم تربك فينا وليدا فاقوم لما احتزوا عن ايهامات فرعون
لاجرم قدموا ذكر هرون على موسى قطعا لهذا الخيال (الفائدة الثانية) وهي انهم لما
شاهدوا ان الله تعالى خصهما بتلك المعجزات العظيمة والدرجات الشريفة لاجرم قالوا
رب هرون وموسى لاجل ذلك ثم ان فرعون لما شاهد منهم السجود والاقرار خاف ان
يصير ذلك سببا لاقتداء سائر الناس بهم في الايمان بالله تعالى وبرسوله في الحال التي شبهة
اخرى في النبي فقال آمنت له قبل ان آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر وهذا
الكلام مشتمل على شبهتين (احدهما) قوله آمنت له قبل ان آذن لكم وتقريره ان
الاعتماد على الخاطر الاول غير جائز بل لابد فيه من البحث والمناظرة والاستعانة بالخواطر
فلما تفعلوا شيئا من ذلك بل في الحال آمنت له دل ذلك على ان ايمانكم ليس عن البصيرة
بل عن سبب آخر (وثانيها) قوله انه لكبيركم الذي علمكم السحر يعني انكم تلامذته في
السحر فاصطلمتم على ان تظهروا المعجز من انفسكم ترويحاً لامره وتفخيماً لشأنه ثم بعد
ابراد الشبهة اشتغل بالتهديد تنفيرا لهم عن الايمان وتنفيرا لغيرهم عن الاقتداء بهم في ذلك
فقال لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف قرى لا قطعن ولا صلبن بالتخفيف والقطع من
خلاف ان تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لان كل واحد من العضوين خلاف الآخر
فان هذا يد وذلك رجل وهذا يمين وذلك شمال وقوله من خلاف في محل النصب على الحال
اي لا قطعنها مختلفات لانهما اذا خالف بعضهما بعضا فقد اتصفت بالاختلاف ثم قال
ولا صلبنكم في جذوع النخل فشيء تمكن المصلوب في الجذع يتمكن الشيء الموعى في وحاته
فلذلك قال في جذوع النخل والذي يقال في المشهور ان في بمعنى على فضعيف ثم قال
ولتعلمن ايننا اشد عذابا وابقى اراد بقوله ايننا نفسه لعنه الله لان قوله ايننا يشعر بأنه اراد نفسه

(وموسى)

وموسى عليه السلام بدليل قوله آمنتم له وفيه تصلف باقتداره وقهره ومالقه
من تعذيب الناس بأنواع العذاب واستضعاف موسى عليه السلام مع الهزبه لان موسى
عليه السلام قظلم يكن من التعذيب في شئ فان قيل ان فرعون مع قرب عهده بمشاهدة انقلاب
العصاحية بتلك العظمة التي شرحتوها وذكرتم انها قصدت ابتلاع قصر فرعون
وآل الامر الى ان استغاث موسى عليه السلام من شر ذلك الشعبان فعرب عهده بذلك وعجزه
عن دفعه كيف يعقل ان يهدد السحرة و يبالغ في وعيدهم الى هذا الحد ويستعزى بموسى
عليه السلام في قوله أينا أشد عذابا وأبقى قلنا لم لا يجوز ان يقال انه كان في أشد الخوف
في قلبه الا انه كان يظهر تلك الجلادة والوقاحة تمسبة لنا موسى وترويجا لامره ومن استقرأ
أحوال اهل العالم علم ان العاجز قد يفعل امثال هذه الاشياء وما يدل على صحة ذلك ان كل
ما قل يعلم بالضرورة ان عذاب الله أشد من عذاب البشر ثم انه أنكر ذلك وايضا فقد كان
عالمًا بكذبه في قوله انه لكبيركم الذي علمكم السحر لانه علم ان موسى عليه السلام
ما خالطهم البتة ومالقيهم وكان يعرف من سحرته ان استاذ كل واحد من هو وكيف حصل
ذلك العلم ثم انه مع ذلك كان يقول هذه الاشياء فثبت ان سبيله في كل ذلك ما ذكرناه
وقال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا في اول النهار سحرة وفي آخره شهداء * قوله تعالى
(قالوا لن نؤترك على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما انت قاض انما تقضى هذه
الحياة الدنيا انا آمننا برنا ليعفونا خطايانا وما اكرهتنا عليه من السحر والله خير وابقى انه
من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى ومن يأت به مؤمنا فعمل الصالحات
فأولئك لهم الدرجات العلى جنت عدن تجري من تحتها الانهار خالدون فيها وذلك جزاء من
تذكرى) اعلم انه تعالى لما حكى تهديد فرعون لأولئك المؤمنين حكى جوابهم عن ذلك بما
يدل على حصول اليقين التام والبصيرة الكاملة لهم في اصول الدين فقالوا لن نؤترك على
ما جاءنا من البينات وذلك يدل على ان فرعون طلب منهم الرجوع عن الايمان والافعل
بهم ما وعدهم فقالوا لن نؤترك جوابا لمقاله وبينوا العلة وهي ان الذي جاءهم بينات
وادلة والذي يذكره فرعون محض الدنيا ومنافع الدنيا ومضارها لا تعارض منافع الآخرة
ومضارها ما قوله والذي فطرنا ففيه وجهان (الاول) ان التقدير لن نؤترك يا فرعون على
ما جاءنا من البينات وعلى الذي فطرنا اى وعلى طاعة الذي فطرنا وعلى عبادته (الوجه
الثانى) يجوز يكون خفضا على القسم واعلم انهم لما عملوا انهم متى اصرروا على الايمان
فعل فرعون ما وعدهم به فقالوا اقض ما انت قاض لا على معنى انهم امروه بذلك لكن
اظهروا ان ذلك الوعيد لا يزيلهم البتة عن ايمانهم وعمما عرفوه من الحق علما وعملا ثم
بينوا ما لاجله يسهل عليهم احتمال ذلك فقالوا انما تقضى هذه الحياة الدنيا وقرى تقضى
هذه حياة الدنيا ووجهها ان الحياة في القراءة المشهورة منتصبة على الظرف فتوسع في
الظرف باجرائه مجرى المفعول به كقولاك في صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة والمعنى ان

بهرب موسى الذي آمنوا به
بقولهم آمناب رب هرون وموسى
(أشد عذابا وابقى) اى ادوم
(قالوا) غير مكترئين بوعيده
(لن نؤترك) لن نختارك بالايمان
والاتباع (على ما جاءنا) من
الله على يد موسى عليه الصلاة
والسلام (من البينات) من
المعجزات الظاهرة فان ما ظهر
بيده عليه الصلاة والسلام من
العصا كان مشتملا على معجزات
جدة كإمرا تحقيقه فيما سلف فانهم
كانوا عارفين بحالاتها ودقائقها
(والذى فطرنا) اى خلقنا وسائر
المخلوقات وهو عطف على ما جاءنا
وتأخيرها لان ما فى ضمنه آية عقلية
نظرية وما شاهدوه آية حسية
ظاهرة وإرادته تعالى بعنوان
فاطريته تعالى لهم للاشعار بعلته
الحكم فان خالقيته تعالى لهم وكون
فرعون من جلته مخلوقاته مما
يوجب عدم ايثارهم له عليه
سبحانه وتعالى وهذا جواب منهم
لتوبيخ فرعون بقوله آمنتم له قبل
ان آذن لكم وقيل هو قسم محذوف
الجواب لدلالة المذكور عليه اى
وحق الذى فطرنا لا نؤترك الخ
ولامساع ليكون المذكور جوابا
له عند من يجوز تقديم الجواب
ايضا لما ان القسم لا يجاب بلن الا
على شذوذ وقوله تعالى (فاقض
ما انت قاض) جواب عن تهديده
بقوله لا قطع من الخ اى فاصنع ما انت
صانع او فاحكم ما انت حاكم به
وقوله تعالى (انما تقضى هذه
الحياة الدنيا) مع ما بعده تعليل لعدم
المبالاة المستفاد مما سبق من الامر
بالقضاء اى انما تصنع ماترواه او
تحكم بما تراه في هذه الحياة الدنيا

فحسب ومالنا

(س)

(را)

(١١)

قضاءك وحكمك انما يكون في هذه الحياة الدنيا وهي كيف كانت فانية وانما مطلبنا سعادة الآخرة وهي باقية والعقل يقتضي تحمل الضرر الفاني المتوصل به الى السعادة الباقية ثم قالوا انا آمننا بر بننا يغفر لنا خطايانا ولما كان اقرب خطايهم عهدا ما اظهروه من السحر قالوا وما اكرهتنا عليه من السحر وذكروا في ذلك الاكراه وجوها (احدها) ان الملوك في ذلك الزمان كانوا يأخذون البعض من رعيتهم ويكلفونهم تعلم السحر فاذا شاخ بعثوا اليه احدا لتعليمهم ليكون في كل وقت من يحسنه فقالوا هذا القول لاجل ذلك اي كنا في التعلم اولا والتعلم ثانيا مكرهين قاله ابن عباس (وثانيها) ان رؤساء السحرة كانوا اثنين وسبعين اثنان من القبط والباقي من بني اسرائيل فقالوا لفرعون ارنا موسى نائما فرأوه فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بساحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فأبى الا ان يعارضوه (وثالثها) قال الحسن ان السحرة حشروا من المدائن ليعارضوا موسى عليه السلام فأحضروا بالحشر وكانوا مكرهين في الحضور وبما كانوا مكرهين ايضا في اظهار السحر (ورابعها) قال عمر بن عبيد دعوة السلطان اكراه وهذا ضعيف لان دعوة السلطان اذا لم يكن معها خوف لم تكن اكراها ثم قالوا والله خير ثوابا لمن اطاعه وابق عقابا لمن عصاه وهذا جواب لقوله ولتعلمن اننا اشد عذابا وابق قال الحسن سبحان الله القوم كفار وهم اشد الكافرين كفرا ثبت في قلوبهم الايمان في طرفة عين فلم يتعاضم عندهم ان قالوا اقض ما انت قاض في ذات الله تعالى والله ان احكم اليوم ليصحب القرآن ستين عاما ثم انه يبيع دينه بثمن حقير ثم ختموا هذا الكلام بشرح احوال المؤمنين واحوال المجرمين في عاصمة القيامة فقالوا في المجرمين انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الهاء في قوله انه ضمير الشأن يعني ان الامر والشأن كذا وكذا (المسئلة الثانية) استدلت المعتزلة بهذه الآية في القطع على وعيد اصحاب الكبار قالوا صاحب الكبيرة مجرم وكل مجرم فان له جهنم لقوله انه من يأت ربه مجرما وكلمة من في معرض الشرط تفيد العموم بدليل انه يجوز استثناء كل واحد منها والاستثناء يخرج من الكلام ما لو لادخل واعتراض بعض المتكلمين من اصحابنا على هذا الكلام فقال لانسلم ان صاحب الكبيرة مجرم والدليل عليه انه تعالى جعل المجرم في مقابلة المؤمن فانه قال في هذه الآية ومن يأتته مؤمنا قد عمل الصالحات وقال ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون وايضا فانه قال فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى والمؤمن صاحب الكبيرة وان عذب بالنار لا يكون بهذا الوصف وفي الخبر الصحيح يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان واعلم ان هذه الاعتراضات ضعيفة اما قوله ان الله تعالى جعل المجرم في مقابلة المؤمن فهذا مسلم لكن هذا انما ينفع لو ثبت ان صاحب الكبيرة مؤمن ومذهب المعتزلة انه ليس بمؤمن فهذا المعترض كأنه بني هذا الاعتراض على مذهب نفسه وذلك ساقط قوله ثانيا انه لا يليق بصاحب الكبيرة ان يقال في حقه ان له جهنم

(لا يموت)

من رغبة في عذابها ولا رهبة من عذابها (انا آمننا بر بننا ليغفر لنا خطايانا) التي اقترفتنا فيها من الكفر والمعاصي ولا يؤاخذنا بها في الدار الآخرة لاليتعنا بتلك الحياة الفانية حتى تتأثر بما اوعدتنا به من القطع والصلب وقوله تعالى (وما اكرهتنا عليه من السحر) عطف على خطايانا اي ويغفر لنا السحر الذي عملناه في معارضة موسى عليه الصلاة والسلام باكراهنا وحشرنا ايانا من المدائن القاصية خصوصه بالذكر مع اندراجهم في خطايهم اظهارا لغاية نفرتهم عنه ورغبتهم في مغفرته وذكر الاكراه للايدان بأنه مما يجب ان يفرد بالاستغفار منه مع صدور عهدهم بالاكراه وفيه نوع اعتذار لاستجلاب المغفرة وقيل ارادوا الاكراه على تعلم السحر حيث روى ان رؤساءهم كانوا اثنين وسبعين اثنان منهم من القبط والباقي من بني اسرائيل وكان فرعون اكرههم على تعلم السحر وقيل انه اكرههم على المعارضة حيث روى انهم قالوا لفرعون ارنا موسى نائما ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فأبى الا ان يعارضوه ويأباه تصديهم للمعارضة على الرغبة والنشاط كما يعرب عنه قولهم اثن لنا لا أجرا ان كنا نحن الغالبين وقولهم بعزة فرعون انا لنحن الغالبون (والله خير) اي في حد ذاته وهو ناظر الى قولهم والذي فطرنا (وأبى) اي جزاء ثوابا كان او عذابا او خير ثوابا وابق قوله تعالى (انه)

لا يموت فيها ولا يحيى قلنا لانسلم فان عذاب جهنم في غاية الشدة قال تعالى ربنا انك من تدخل النار فقد أخرجته واما الحديث فيقال القرآن متواتر فلا يعارضه خبر الواحد ويمكن أن يقال ثبت في اصول الفقه انه يجوز تخصيص القرآن بخبر الواحد وللخصم أن يجيب فيقول ذلك يفيد الظن فيجوز الرجوع اليه في العمليات وهذه المسئلة ليست من العمليات بل من الاعتقادات فلا يجوز المصير اليها ههنا فان اعترض انسان آخر وقال اجعنا على ان هذه الآية مشروطة بنفي التوبة وبأن لا يكون عقابه محبطا بثواب طاعته والقدر المشترك بين الصورتين هو ان لا يوجد ما يحبط ذلك العقاب ولكن عندنا العقو محبط للعقاب وعندنا ان المجرم الذي لا يوجد في حقه العفو لا بد وان يدخل جهنم واعلم ان هذا الاعتراض ايضا ضعيف اما شرط نفي التوبة فلا حاجة اليه لانه قال من يأتي ربه مجرما أي حال كونه مجرما والتائب لا يصدق عليه انه أتى ربه حال كونه مجرما واما صاحب الصغيرة فلائنه لا يسمى مجرما لان المجرم اسم للذم فلا يجوز اطلاقه على صاحب الصغيرة بل الاعتراض الصحيح ان نقول عموم هذا الوعيد معارض بما جاء بعده من عموم الوعد وهو قوله تعالى ومن يأتيه مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى وكلامنا فيمن أتى بالايان والاعمال الصالحة ثم أتى بعد ذلك ببعض الكبائر فان قيل عقاب المعصية يحبط ثواب الطاعة قلنا لم لا يجوز ان يقال ثواب الايمان يدفع عقاب المعصية فان قالوا لو كان كذلك لوجب ان لا يجوز لعنه واقامة الحد عليه قلنا اما اللعن فغير جائز عندنا واما اقامة الحد عليه فقد تكون على سبيل المحنة كافي حق التائب وقد تكون على سبيل التكيل قالت المعتزلة قوله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبنا نكالامن الله فالله تعالى نص على انه يجب عليه اقامة الحد على سبيل التكيل وكل من كان كذلك استحتم ان يكون مستحقا للمدح والتعظيم واذ لم يبق ذلك لم يبق الثواب كما قلنا فدلنا ذلك على ان عقاب الكبيرة اولى بازالة ثواب الطاعة المتقدمة من الطاعات بدفع عقاب الكبيرة الطارئة هذا منتهى كلامهم في مسئلة الوعيد قلنا حاصل الكلام يرجع الى ان النص الدال على اقامة الحد عليه على سبيل التكيل صار معارضا للنصوص الدالة على كونه مستحقا للثواب فلم كان ترجيح احدهما على الآخر اولى من العكس وذلك لان المؤمن كان ينقسم الى السارق وغير السارق فالسارق ينقسم الى المؤمن والى غير المؤمن فلم يكن لاحدهما منزلة على الآخر في العموم والخصوص فاذا تعارضا تساقطتا نقول لانسلم ان كلمة من في افادة العموم قطعية بل ظنية ومثلنا قطعية فلا يجوز التعويل على ما ذكرته وتمام الكلام فيه مذکور في كتاب المحصول في الاصول (المسئلة الثالثة) تمسكت المجسمة بقوله انه من يأتي ربه مجرما فقالوا الجسم انما يأتي ربه لو كان الرب في المكان وجوابه ان الله تعالى جعل آياتهم موضع الوعد آياتنا الى الله مجازا كقول ابراهيم عليه السلام اني ذاهب الى ربي سيهدين (المسئلة الرابعة) الجسم الحى لا بد وان يبق اما حيا

او يصير ميتا فخلوه عن الوصفين محال فعناء في الآية انه يكون في جهنم بأسوأ حال لا يموت
موتة مريحة ولا يحى حياة ممتعة ثم ذكر حال المؤمنين فقال ومن يأتيه مؤمنا قد عمل
الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى واعلم ان قوله قد عمل الصالحات يقتضى أن يكون
آتيا بكل الصالحات وذلك بالاتفاق غير معتبر ولا يمكن فينبغي أن يحمل ذلك على اداء
الواجبات ثم ذكر ان من أتى بالايان والاعمال الصالحات كانت له الدرجات العلى ثم
فسرها فقال جنات عدن تجرى من تحتها الانهار وفي الآية تنبيه على حصول العفو
لاصحاب الكبار لأنه تعالى جعل الدرجات العلى من الجنة لمن أتى ربه بالايان والاعمال
الصالحة فسائر الدرجات التي هي غير عالية لا بد وأن تكون لغيرهم وما هم الا العصاة من
اهل الايمان اما قوله وذلك جزاء من تركى فقال ابن عباس يريد من قال لا اله الا الله وأقول
لما دلت هذه الآية على أن الدرجات العالية هي جزاء من تركى أى تطهر عن الذنوب وجب
بحكم ذلك الخطاب ان الدرجات التي لا تكون عالية أن لا تكون جزاء من تركى فهي
لغيرهم ممن يكون قد أتى بالمعاصي وعفا الله بفضلهم ورحمته عنهم واعلم انه ليس في القرآن ان
فرعون فعل بأولئك القوم المؤمنين ما وعدهم به ولكن ثبت ذلك في الاخبار * قوله تعالى

العلی اوبیان وقد مر أن عدنا
علم معنى الإقامة او الارض الجنة
فقوله تعالى (تجرى من تحتها
الانهار) حال من الجنات وقوله
تعالى (خالدين فيها) حال من
الضمير في لهم والعامل معنى
الاستغفار او الاشارة (وذلك)
اشارة الى ما اتيج لهم من الفوز
بما ذكر من الدرجات العلى ومعنى
البعث لما سر من التفتيم (جزاء
من تركى) أى تطهر من دنس
الكفر والمعاصي بما ذكر من
الايمان والاعمال الصالحة وهذا
تحقيق ليكون ثوابه تعالى اتقى
وتقديم ذكر حال المحرم للسرعة
الى بيان اشدية عذابه ودوامه
ردا على ما ادعاه فرعون بقوله
اينا اشد عذابا وابقى هذا وقد قيل
هذه الايات الثلاث ابتداء كلام
من الله عز وجل قالوا اليس في
القرآن ان فرعون فعل بأولئك
المؤمنين ما وعدهم به ولم يثبت
في الاخبار (ولقد اوحينا الى
موسى) حكاية اجمالية لما انتهى
اليه امر فرعون وقومه وفسد
طوى في البين ذكر ما جرى عليهم
من الايات المفصلات الظاهرة على
يدهم موسى عليه الصلاة والسلام بعد
ما غلب السحرة في نحو من عشرين
سنة حسبما فصل في سور الاعراف
تصديرها بالقسم لابرز كمال
العناية بضمونها وان في قوله تعالى
(ان اسرى بعبادى) اما مفسرة
لان الوحي فيه معنى القول
او مصدرية حذف عنها الجار
والتعبير عنهم بعنوان كونهم عبادا
له تعالى لاظهار المرحمة والاعتناء
بأمرهم والتنبيه على غاية قبح
صنيع فرعون بهم حيث
استعبدهم وهم عباده عز وجل

(ولقد اوحينا الى موسى أن أسر بعبادى فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف دركا
ولا تخشى فأتبعهم فرعون بجنوده فغشيهم من اليم ما غشيهم واصل فرعون قومه وما هدى)
اعلم ان في قوله ولقد اوحينا الى موسى أن أسر بعبادى دلالة على ان موسى عليه السلام
في تلك الحالة كثر مستجيوه فأراد الله تعالى تمييزهم من طائفة فرعون وخلصهم فأوحى
اليه ان يسرى بهم ليلا والسرى اسم لسير الليل والاسراء مثله فان قيل ما الحكمة في ان
يسرى بهم ليلا قلنا لوجوه (احدها) ان يكون اجتماعهم لا يشهد من العدو فلا يمنعهم عن
استكمال مرادهم في ذلك (وثانيها) ليكون عائقا عن طلب فرعون ومتبعيه (وثالثها)
ليكون اذا تقارب العسكران لا يرى عسكر موسى عسكر فرعون فلا يهابوهم اما قوله
فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا فقيه وجهان (الاول) أى فاجعل لهم من قولهم ضرب
له في ماله سهما وضرب الابن عملة (والثاني) بين لهم طريقا في البحر بالضرب بالعصا وهو ان
يضرب البحر بالعصا حتى ينفلق فعدى الضرب الى الطريق والحاصل انه اراد بوضرب
الطريق جعل الطريق بالضرب يبسا ثم بين تعالى ان جميع اسباب الامن كان حاصلا في
ذلك الطريق (احدها) انه كان يبسا قري يابسا ويابس بفتح الياء وتسكين الباء فن قال يابسا
جعله بمعنى الطريق ومن قال يبسا بتحريك الباء فاليبس واليابس شئ واحد والمعنى طريقا
ذا يابس ومن قال يبسا بتسكين الياء فهو مخفف عن اليبس والمراد انه ما كان فيه وحل
ولانداوة فضلا عن الماء (وثانيها) قوله لا تخاف دركا ولا تخشى أى لا تخاف ان يدركك
فرعون فاني احول بينك وبينه بالتأخير قال سيديويه قوله لا تخاف رفعه على وجهين
(احدهما) على الحال كقولك غير خائف ولا خاش (والثاني) على الابتداء أى انت لا تخاف

وفعل بهم من فنون الظلم ما فعل اي
اي وبالله لقد اوحينا اليه عليه
الصلاة والسلام ان اسر بعبادي
الذين ارسلتك لانقاذهم من ملكة
فرعون اي سربهم من مصر ليلا
(فاضرب لهم) اي فاجعل او فاتخذ
لهم (طريقا في البحر يسا) اي يابسا
على انه مصدر وصف به الفاعل
مبالغة وقرئ يساو وهو اما مخفف
منه او وصف كصعب او جمع يابس
كصعب وصف به الواحد لمبالغة
او لتعدد حسب تعدد الاسباط
(لاتخاف دركا) حال من المأمور
أي آمنا من ان يدرككم العدو
او صفة اخرى لطريقا والعائد
مخدوف وقرئ لاتخف جوابا
للامر (ولاتخشى) عطف على
لاتخاف داخل في حكمه اي ولا
تخشى الغرق وعلى قراءة الجزم
استئناف اي وانت لاتخشى او
عطف عليه والالف للاطلاق كما في
قوله تعالى وتظنون بالله الظنونا
وتقديم نفي الخوف المذكور
للمسارعة الى اراحة ما كانوا عليه
من الخوف العظيم حيث قالوا انا
لندركون (فاتبعهم فرعون
بجنوده) اي تبعهم ومعه جنوده
حتى لحقوهم يقال اتبعتهم اي
تبعهم وذلك اذا كانوا سبقوك
فحققتهم ويؤيد انه قرئ فاتبعهم
من الافعال وقيل المعنى اتبعهم
فرعون نفسه فحذف المفعول
الثاني وقيل الباء زائدة والمعنى
فاتبعهم فرعون جنوده اي سابقهم
خلفهم واياما كان فالفاء فضيحة
معربة عن مضمر قد طوى ذكره
ثقة بغاية ظهوره وايدانا بكمال
مسارعة موسى عليه الصلاة
والسلام الى الامتثال بالامر اي
ففعل ما أمر به من الاسراء بهم
وضرب الطريق وسلوكه فاتبعهم

وهذا قول القراء قال الاخفش والزجاج المعنى لاتخاف فيه كقوله واتقوا يوما لا تجزي
نفس عن نفس اي لا تجزي فيه نفس وقرأ حزة لاتخف وفيه وجهان (احدهما) انه نهى
(والثاني) قال ابو علي جعله جواب الشرط على معنى ان تضرب لاتخف وعلى هذه
القراءة ذكر وافي قوله ولا تخشى ثلاثة اوجه (احدها) ان يستأنف كأنه قيل وانت لاتخشى
اي ومن شأنك انك آمن لاتخشى (وثانيها) ان لا تكون الالف هي الالف المتقلبة عن الباء
التي هي لام الفعل ولكن زائدة للاطلاق من اجل الفاصلة كقوله تعالى واضلونا السبيلا
وتظنون بالله الظنونا (وثالثها) ان يكون مثل قوله * كأن لم ترى قبلي اسرايمانيا *
(وثالثها) قوله ولا تخشى والمعنى انك لاتخاف ادراك فرعون ولا تخشى الغرق بالماء اما
قوله فاتبعهم فرعون بجنوده قال ابو مسلم زعم رواة اللغة ان اتبعهم وتبعهم واحد وذلك
جائز ويحتمل ان تكون الباء زائدة والمعنى اتبعهم فرعون جنوده كقوله تعالى لاتأخذ
بالحيتي ولا برأسي اسرى بعبده وقال الزجاج قرئ فاتبعهم فرعون وبنوده اي ومعه
جنوده وقرئ بجنوده ومعناه الحق جنودهم ويجوز ان يكون بمعنى معهم اما قوله فغشيه
فالعنى هلاهم وسرهم وما غشيه تعظيم الامر اي غشيه ما لا يعلم كنهه الا الله تعالى
وقرئ فغشاهم من اليم ما غشيه وفاعل غشاهم اما الله سبحانه وتعالى او ما غشيه او فرعون
لانه الذي ورط جنوده وتسبب في هلاكهم اما قوله واضل فرعون قومه وما هدى فاحتج
القاضي به وقال لو كان الضلال من خلق الله تعالى لما جاز ان يقال واضل فرعون قومه
بل وجب ان يقال الله تعالى اضلهم ولان الله تعالى ذمه بذلك فكيف يجوز ان يكون خالقا
للكفر لان من ذم غيره بشيء لا بد وان يكون هو غير فاعل لذلك الفعل والا لاستحق ذلك الذم
وقوله وما هدى تهكم به كفاي قوله وما أهديكم الاسبيل الرشاد * ولذكر القصة وما فيها من
المباحث قال ابن عباس رضي الله عنهما لما امر الله تعالى موسى ان يقطع بقومه البحر
وكان موسى عليه السلام وبنو اسرائيل استعاروا من قوم فرعون الحلي والدواب لعيد
يخرجون اليه فخرج بهم ليلا وهم ستمائة الف وثلاثة آلاف ونيف ليس فيهم ابن ستين
ولا عشرين وقد كان يوسف عليه السلام عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بعظامة معهم من
مصر فلم يخرجوا بها فحير القوم حتى دلتهم عجوز على موضع العظام فأخذوها فقال موسى
عليه السلام للعجوز احتكمي فقالت اكون معك في الجنة وذكر ابن عباس ان محمدا
صلى الله عليه وسلم وابا بكر هجما على رجل من العرب وامرأة ليس لهم الا عز فذبجوها اليهما
فقال عليه السلام اذا سمعت برجل قد ظهر يثرب فأتته فلعن الله يرزقك منه خيرا فلما سمع
بظهور الرسول صلى الله عليه وسلم اتاه مع امرأته فقال أتعرفني قال نعم عرفتك فقال له
احتكم فقال ثمانون ضانية فأعطاه اياها وقال له أما ان عجوز بني اسرائيل خير منك وخرج
فرعون في طلب موسى عليه السلام وعلى مقدمته الف وخمس مائة الف سوى الجنين
والقلب فلما انتهى موسى الى البحر قال ههنا أمرت ثم قال موسى عليه السلام للبحر انفرق

فرعون بجنوده برا وبحرا روى
ان موسى عليه الصلاة والسلام
خرج بهم اول الليل وكانوا
ستائة وسبعين الفا فاخبر فرعون
بذلك فاتبعهم بعساكره وكانت
مقدمته سبع مائة الف فقصر اثرهم
فلحقهم بحيث تراءى الجمعان فعند
ذلك ضرب عليه الصلاة والسلام
بعصاه البحر فانفلق على اثني عشر
فرقا كل فرق كالطود العظيم فعب
موسى عليه الصلاة والسلام عن
معه من الاسباط سامين وتبعهم
فرعون بجنوده (فغشيهم من اليم
ما غشيهم) اي علاهم منه
وغمرهم ما غمرهم من الامر
الهائل الذي لا يقدر قدره
ولا يبلغ كنهه وقيل غشيهم
ما سمعت قصته وليس بذلك فان
مدار التوبيل والتفخيم خروجه
عن حدود الفهم والوصف لاسماع
قصته وقرئ فغشاهم من اليم
ما غشاهم اي غطاهم ما غطاهم
والفاعل هو الله عز وعلا او ما
غشاهم وقيل فرعون لانه
الذي ورطهم للهلكة ويأباه
الاظهار في قوله تعالى (واضل
فرعون قومه) اي سلك بهم
مسلكا اداهم الى الخيبة والحسران
في الدين والدنيا ما حيث ماتوا
على الكفر بالعذاب الهائل
الديني المتصل بالعذاب الخالد
الاخروي وقوله تعالى (وما
هدى) اي ما ارشدهم قط الى
طريق موصل الى مطلب من
المطالب الدينية والدينية
تقرير لاضلاله وتأكده
اذرب مضل قد يرشد من يضل
الى بعض مطالبه وفيه نوع تهكم
به كما في قوله وما اهديكم الا سبيل
الرشاد فان في الهداية عن شخص
مشعر بكونه ممن يتصور منه
الهداية في الجملة وذلك انما
يتصور في حقه

فأبى فأوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فصر به فانفلق فقال لهم موسى عليه السلام
ادخلوا فيه فقالوا كيف وارضه رطبة فدعا الله فهبت عليه الصبا فجفت فقالوا نخاف
الغرق في بعضنا فجعل بينهم كوى حتى يرى بعضهم بعضا ثم دخلوا حتى جاوزوا البحر فاقبل
فرعون الى تلك الطرق فقال قومه له ان موسى قد سحر البحر فصار كما ترى وكان على فرس
حصان واقبل جبريل عليه السلام على فرسانه في ثلاثة وثلاثين من الملائكة فصار
جبريل عليه السلام بين يدي فرعون وابصر الحصان الفرس الجرفا فقتلهم بفرعون على
أثرها وصاحت الملائكة في الناس الحقوا الملك حتى اذا دخل آخرهم وكاد اولهم ان
يخرج النقي البحر عليهم فغرقوا فسمع بنو اسرائيل خفقة البحر عليهم فقالوا ما هذا يا موسى
قال قد اغرق الله فرعون وقومه فرجعوا لينظروا اليهم فقالوا يا موسى ادع الله ان يخرجهم
لنا حتى ننظر اليهم فدعا فلفظهم البحر الى الساحل واصابوا من سلاحهم وذكر ابن عباس
ان جبريل عليه السلام قال يا محمد لورأيتني وانا ادس فرعون في الماء والطين مخافة ان
يتوب فهذا معنى قوله فغشيهم من اليم ما غشيهم وفي القصة اباحت (البحث الاول) روى
في الاخبار ان موسى عليه السلام لما ضرب بعصاه البحر حصل اثنا عشر طريقا يابسا
يتهايطروقه وبقى الماء قائما بين الطريق والطريق كالطود العظيم وهو الجبل فاخذ كل
سبط من بني اسرائيل في طريق من هذه الطرق ومنهم من قال بل حصل طريق واحد ووجه
القول الاول الاخبار ومن القرآن قوله تعالى فكان كل فرق كالطود العظيم وذلك لا يحصل
الا اذا حصل هناك طرق حتى يكون الماء القائم بين الطريقين كالطود العظيم ووجه
القول الثاني ظاهر قوله فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا وذلك يتناول الطريق الواحد
وان امكن حله على الطرق نظرا الى الجنس (البحث الثاني) روى ان بني اسرائيل بعد
ان اظهر موسى عليه السلام لهم الطريق وبينها لهم تعنتوا وقالوا تريد ان ترى بعضنا بعضا
وهذا كالبعيد وذلك ان القوم لما ابصروا مجي فرعون صاروا في نهاية الخوف والخائف
اذا وجد طريق القرار والخلص كيف يتفرغ للتعنت البارد (البحث الثاني) ان فرعون
كان قلا بل كان في نهاية الدهاء فكيف اختار القاء نفسه الى التهلكة فانه كان يعلم من
نفسه ان انفلاق البحر ليس بأمره فعند هذا ذكروا وجهين (احدهما) ان جبريل عليه
السلام كان على الرمكة فتبعه فرس فرعون ولقائل ان يقول هذا بعيد لانه بعد ان يكون
خوض الملك في امثال هذه المواضع مقدما على خوض جميع العسكر وماذكروه انما يتم
اذا كان الامر كذلك وايضا فلو كان الامر على ما قالوه لكان فرعون في ذلك الدخول
كالمجبور وذلك مما يزيد خوفا ويحمله على الامساك في ان لا يدخل وايضا فأى حاجة
لجبريل عليه السلام الى هذه الحيلة وقد كان يمكنه ان يأخذه مع قومه ويرميه في الماء
ابتداء بل الاولى ان يقال انه امر مقدمة عسكره بالدخول فدخلوا وما غرقوا فقلب على
ظنه السلامة فلما دخل الكل اغرقهم الله تعالى (البحث الرابع) ان الذي نقل عن جبريل

بطريق التكم وحل الاضلال
والهداية على ما يخص بالدين
منها يا بامقام بيان سوجه بخوده
الى مساق الهلاك الدنيوي
وجعلها عبارة عن الاضلال في
في البحر والانجاء منه مما لا يقبله
العقل السليم (يا بني اسرائيل)
حكاية لما خاطبهم الله تعالى بعد
اغراق فرعون وقومه وانجائهم
منهم لكن لا عقيب ذلك بل
بعد ما أفاض عليهم من فنون النعم
الدينية والدنيوية ما أفاض وقيل
هو انشاء خطاب للذين كانوا
منهم في عهد النبي عليه الصلاة
والسلام على معنى انه تعالى قد من
عليهم بما فعل بأبائهم اصالته وبهم
تعاويره ما سيأتي من قوله تعالى
وما اعجلك الاية ضرورة استحالة
جله على الانشاء فالوجه هو
الحكاية بتقدير قلنا عطفًا على
اوحينا اي وقلنا يا بني اسرائيل
(قد انجيناكم من عدوكم) فرعون
وقومه حيث كانوا يفسونكم
الفوائل ويسومونكم سوء
العذاب يذبحون ابناءكم ويستحيون
نساءكم وقرىء نجيناكم ونجيتكم
(وواعدناكم جانب الطور
الايمن) بالنصب على انه صفة
للمضاف وقرىء بالجر للجوار
اي واعدناكم بواسطة نبيكم اتيان
جانبه الايمن نظرا الى السالك
من مصر الى الشام اي اتيان موسى
عليه الصلاة والسلام للمناجاة
وانزال التوراة عليه ونسبت
المواعدة اليهم مع كونها لموسى
عليه الصلاة والسلام نظرا الى
ملايستها اياهم وسراية منفعتها
اليهم وايفاء لمقام الامتتان حقه
كما في قوله تعالى ولقد خلقناكم ثم
صورناكم حيث نسب الخلق

عليه السلام انه كان يدسه في الماء والطين خوفا من ان يؤمن فبعيد لان المنع من الايمان
لا يليق بالملائكة والانبياء عليهما السلام (البحث الخامس) الذي روى ان موسى عليه
السلام كلم البحر وقال له انفلق لي لا عبر عليك فقال البحر لا يمر على رجل عاص فهو غير متمنع
على اصولنا لان عندنا البنية ليست شرطا للحياة وعند المعتزلة ان ذلك على لسان الحال
لا على لسان المقال والله اعلم * قوله تعالى (يا بني اسرائيل قد انجيناكم من عدوكم
وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم
ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى واني لغفار لمن تاب وآمن
وعمل صالحا ثم اهتدى) اعلم انه تعالى لما انعم على قوم موسى عليه السلام بأنواع
النعم ذكرهم اياها ولا شك ان ازالة المضرة يجب ان تكون متقدمة على ايصال المنفعة ولا شك
ان ايصال المنفعة الدينية اعظم في كونه نعمة من ايصال المنفعة الدنيوية فلهذا بدأ الله
تعالى بقوله انجيناكم من عدوكم وهو اشارة الى ازالة الضرر فان فرعون كان ينزل بهم من
انواع الظلم كثيرا من القتل والاذلال والاخراج والاعتاب في الاعمال ثم ثنى بذكر المنفعة
الدينية وهي قوله وواعدناكم جانب الطور الايمن ووجه المنفعة فيه انه انزل في ذلك
الوقت عليهم كتابا فيه بيان دينهم وشرح شريعتهم ثم ثلث بذكر المنفعة الدنيوية وهي قوله
ونزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبات ما رزقناكم ثم زجرهم عن العصيان بقوله
ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ثم بين ان من عصى ثم تاب كان مقبولا عند الله بقوله واني لغفار
لمن تاب وهذا بيان المصوددين الاية ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) قرأ حزة والكسائي
قد انجيتكم ووعدتكم الى قوله من طيبات ما رزقناكم كلها بالبناء الا قوله ونزلنا عليكم المن
والسلوى فانه بالنون وقرأ الباقر كلها بالنون وقرأ نافع وعاصم وواعدناكم وقرأ حزة
والكسائي ووعدتكم (المسئلة الثانية) قال الكلبي لما جاوز موسى عليه السلام ببني
اسرائيل البحر قالوا له اليس وعدتنا ان تأتيننا من ربنا بكتاب فيه الفرائض والاحكام قال
بلى ثم تعجل موسى الى ربه ليأتيهم بالكتاب ووعدهم ان ياتيهم الى اربعين ليلة من يوم انطلق
وانما قال وواعدناكم لانه انما واعد موسى ان يؤتيه التوراة لاجلهم وقال مقاتل انما قال
واعدناكم لان الخطاب له وللسبعين المختارة والله اعلم (المسئلة الثالثة) قال المفسرون ليس
للجبل يمين ولا يسار بل المراد ان طور سيناء عن يمين من انطلق من مصر الى الشام وقرىء
الايمن بالجر على الجوار نحو جرح ضرب خرب وانتفاع القوم بذلك اما لان الله تعالى أنزل
التوراة عليهم وفيها شرح دينهم واما لان الله تعالى لما كلم موسى على الطور حصل للقوم
بسبب ذلك شرف عظيم (المسئلة الرابعة) قوله كلوا ليس امر ايجاب بل امر اباحة كقوله
واذا حلتم فاصطادوا (المسئلة الخامسة) في الطيبات قولان (احدهما) لذات لان المن
والسلوى من لذات الاطعمة (والثاني) وهو قول الكلبي ومقاتل الحلال لانه شيء انزله الله
تعالى اليهم ولم تمسه يد الاكديمين ويجوز الجمع بين الوجهين لان بين المعنيين معنى مشترك

والتصوير الى المخاطبين مع ان
المخلوق المصور بالذات هو
آدم عليه الصلاة والسلام وقرى
واعدتكم ووعدناكم (وزلنا
عليكم المن والسلوى) اى
الترنجيبان والسماى حيث كان
ينزل عليهم المن وهم في التيه
مثل الثلج من الفجر الى الطلوع
لكل انسان صاع ويبعث الجنوب
عليهم السماى فيذبح الرجل
منه مايكفيه كاسرمارا (كوا)
جلة مستأنفة مسوفة لبيان
اباحة ما ذكر لهم واتماما للنعمة
عليهم (من طيبات ما رزقناكم)
اى من لذائذها وحالاته وقرى
رزقتكم وفي البدء بنعمة الانجاء
ثم بالنعمة الدينية ثم بالنعمة
الدنيوية من حسن النظم ولطف
الترتيب ما لا يخفى (ولا تطغوا
فيه) اى فيما رزقناكم بالاخلاق
بشكره والتعدي لما حذلكم فيه
كالسرف والبطر والمنع من
المستحق (فيحل عليكم غضبي)
جواب للنبي اى فتنازكم عقوبتي
وتجيب لكم من حل الدين اذا
وجب ادائه (ومن يحلل عليه
غضبي فقد هوى) اى تردى
وهلك وفيل وقع في الهاوية
وقرى فيحل بضم الحاء من حل
يحلل اذا نزل (واني لغفار لمن
تاب) من الشرك والمعاصى التى
من جلتها الطغيان فيما ذكر
(وآمن) بما يجب لايمان به (وعمل
صالحا) اى عملا صالحا مستقيما
عند الشرع والعقل وفيه ترغيب
لمن وقع منه الطغيان فيما ذكر
وحث على التوبة والايمان وقوله
تعالى (ثم اهتدى) اى استقام
على الهدى اشارة الى ان من لم
يستمر عليه بمعزل من الغفران وثم
للتراخي الرتبى

وتمام القول في هذه القصة تقدم في سورة البقرة (المسئلة السادسة) في قوله تعالى
ولا تطغوا فيه وجوه (احدها) قال ابن عباس رضى الله عنهما لا تطغوا اى لا يظلم بعضكم
بعضا فياخذ من صاحبه (وثانيها) قال مقاتل والضحاك لا تظلموا فيه انفسكم بأن تتجاوزوا
حد الاباحة (وثالثها) قال الكلبي لا تكفروا النعمة اى لا تستعينوا بنعمتى على مخالفتي
ولا تعرضوا عن الشكر ولا تعدلوا عن الحلال الى الحرام (المسئلة السابعة) قرأ الاعمش
والكسائي فيحل ومن يحلل كلاهما بالضم وروى الاعمش عن اصحاب عبد الله فيحل
بالكسرو من يحلل بالرفع وقراءة العامة بالكسرى في الكهتين اما من كسر فعناه الوجوب
من حل الدين يحل اذا وجب ادائه ومنه قوله تعالى حتى يبلغ الهدى محله والمضموم في
معنى النزول وقوله وقد هوى اى شقى وقيل فقد وقع في الهاوية يقال هوى يهوى هوى اذا
سقط من علوا الى سفلى (المسئلة الثامنة) اعلم ان الله تعالى وصف نفسه بكونه غافرا
وغفورا وغفارا وبأنه غفرانا ومغفرة وغير عنه بلفظ الماضى والمستقبل والامر امانه
وصف نفسه بكونه غافرا فقوله غافر الذنب واما كونه غفورا فقوله وربك الغفور
ذو الرحمة واما كونه غفارا فقوله واني لغفار لمن تاب واما الغفران فقوله غفرانك ربنا
واما المغفرة فقوله وان ربك لذو مغفرة للناس واما صيغة الماضى فقوله في حق داود عليه
السلام فغفرنا له ذلك واما صيغة المستقبل فقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء وقوله ان الله يغفر الذنوب جميعا وقوله في حق محمد صلى الله عليه وسلم لا يغفر لك
الله واما لفظ الاستغفار فقوله واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات وفي حق نوح عليه
السلام فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا وفي الملائكة ويستغفرون لمن في الارض
واعلم ان الانبياء عليهم السلام كلهم طلبوا المغفرة اما آدم عليه السلام فقال وان لم تغفر
لنا وترحنا لنكونن من الخاسرين واما نوح عليه السلام فقال والافتغرى وترحمنى
واما ابراهيم عليه السلام فقال والذى اطعم أن يغفرلى خطيئتي يوم الدين وطلبها لآبيه
سأستغفر لك ربي واما يوسف عليه السلام فقال في اخوته لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله
لكم واما موسى عليه السلام ففي قصة القبطى رب اغفرلى ولاخى واما داود عليه السلام
فاستغفر ربه واما سليمان عليه السلام رب اغفرلى وهبلى ملكا واما عيسى عليه السلام
وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم واما محمد صلى الله عليه وسلم فقوله واستغفر لذنوبك
وللمؤمنين والمؤمنات واما الامة فقوله والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا واعلم
ان بسط الكلام ههنا أن نبين اولا حقيقة المغفرة ثم نتكلم في كونه تعالى غافرا وغفورا
وغفارا ثم نتكلم في أن مغفرته عامة ثم نبين ان مغفرته في حق الانبياء عليهم السلام كيف
تعقل مع انه لا ذنب لهم ويتفرع على هذه الجملة استدلال اصحابنا في اثبات العفو
وتقريره ان الذنب اما ان يكون صغيرا او كبيرا بعد التوبة او قبل التوبة والقسمان
الاولان يقبح من الله عذابهما ويجب عليه التجاوز عنهما وترك القبيح لا يسمى غفرانا

فحين أن لا يتحقق الغفران الا في التسم الثمالت وهو المطلوب فان قيل هذا يناقض صريح الآية لانه أثبت الغفران في حق من استجمع أموراً أربعة التوبة والايمن والعمل الصالح والاهتداء قلنا ان من تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى ثم أذنب بعد ذلك كان تاباً ومؤمناً وآتياً بالعمل الصالح ومهتدياً ومع ذلك يكون مذنباً فيثبت يستقيم كلامنا وههنا نكتة وهي ان العبد له أسماء ثلاثة الظالم والظالم والظالم فالظالم فمهم ظالم لنفسه والظالم انه كان ظلوماً جهولاً والظالم اذا كثرت ذلك منه والله في مقابلة كل واحد من هذه الاسماء اسم فكانه تعالى يقول ان كنت ظالماً فانما غافراً وان كنت ظلوماً فانما غفور وان كنت ظالماً فانما غفار وانى لغفار لمن تاب وآمن (المسئلة التاسعة) كثر اختلاف المفسرين في قوله تعالى ثم اهتدى وسبب ذلك ان من تاب وآمن وعمل صالحاً فلا بد وأن يكون مهتدياً فامعنى قوله ثم اهتدى بعد ذكر هذه الاشياء والوجود المخصصة فيه ثلاثة (أحدها) المراد منه الاستمرار على تلك الطريقة اذ المهتدى في الحال لا يكفيه ذلك في الفوز بالنجاة حتى يستمر عليه في المستقبل ويموت عليه ويؤكد قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وكلمة ثم للتراخي في هذه الآية وليست لتباين المرتبتين بل لتباين الوقتين فكانه تعالى قال الاتيان بالتوبة والايمن والعمل الصالح مما قد يتفق لكل أحد ولا صعوبة في ذلك انما الصعوبة في المداومة على ذلك والاستمرار عليه (وثانيها) المراد من قوله ثم اهتدى أى علم ان ذلك بهداية الله وتوفيقه وبقي مستعيناً بالله في ادامة ذلك من غير تنصير عن ابن عباس (وثالثها) المراد من الايمان الاعتقاد المبني على الدليل والعمل الصالح اشارة الى أعمال الجوارح بقى بعد ذلك ما يتعلق بتطهير القلب من الاخلاق الذميمة وهو المسمى بالطريقة في لسان الصوفية ثم انكشف حقائق الاشياء له وهو المسمى بالحقيقة في لسان الصوفية فهاتان المرتبتان هما المرادتان بقوله ثم اهتدى (المسئلة العاشرة) منهم من قال يجب التوبة عن الكفر اولا ثم الاتيان بالايمان ثانيها واحتج عليه بهذه الآية فانه تعالى قدم التوبة على الايمان واحتج اصحابنا بهذه الآية على ان العمل الصالح غير داخل في الايمان لانه تعالى عطف العمل الصالح على الايمان والمعطوف مغاير للمعطوف عليه قوله تعالى (وما اعجلك عن قومك يا موسى وقال هم أولاء على اثرى وعجبت اليك رب لترضى) اعلم ان في قوله وما اعجلك عن قومك يا موسى دلالة على انه قد تقدم قومك في المسير الى المكان ويجب ان يكون المراد مانبه عليه في قوله تعالى وواعدناكم جانب الطور الايمن في هذه السورة وفي سائر السور كقوله وواعدنا موسى ثلاثين ليلة يريد الميقات عند الطور وعلى الآية سوالات (السؤال الاول) قوله وما اعجلك استفهام وهو على الله محال (والجواب) انه انكار في صيغة الاستفهام ولا امتناع فيه (السؤال الثاني) ان موسى عليه السلام لا يخلو اما ان يقال انه كان ممنوعاً عن ذلك التقدم او لم يكن ممنوعاً فان كان ممنوعاً كان ذلك التقدم معصية فيلزم وقوع المعصية

(وما اعجلك عن قومك يا موسى) حكاية لما جرى بينه تعالى وبين موسى عليه الصلاة والسلام من الكلام عند ابتداء موافقته الميقات بموجب المواعدة المذكورة اى وقائله اى شئ اعجلك منقرداً عن قومك وهذا كما ترى سؤال عن سبب تقدمه على النقباء مسوق لانكار انفرادهم عنهم لما في ذلك بحسب الظاهر من مخايل اغفالهم وعدم الاعتداد بهم مع كونهم أمورا باستحقاقهم واحسانهم معه لانكار نفس العجالة الصادرة عنه عليه الصلاة والسلام لكونها نقيصة منافية للحزم اللائق بأولى العزم ولذلك اجاب عليه الصلاة والسلام بنفي الانفراد المنافي للاستحباب والمعية حيث قال (قال هم اولاء على اثرى) يعنى انهم معى وانما سبقتهم بخطا يسيرة فانت انت انما لا تغفل بالمعية ولا تنفرد في الاستحباب فان ذلك مما لا يستد به فيما بين البرقة اصلاً وبعد ما ذكر عليه الصلاة والسلام ان تقدمه ذلك ليس لامر منكرد ذكر انه لامر مرضى حيث قال (وعجبت اليك رب لترضى) عنى بمسارعتى الى الامتثال بأمرك واعتنائى بالوفاء بهم ذلك وزيادة قرب لمزيد الضراعة والابتهاال رغبة في قبول المنذر (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية اعتذاره عليه الصلاة والسلام وهو السر في وروده على صيغة الغائب لانه التفتت من التكلم الى الغيبة لما ان المقدور فيما سبق من الموضوعين على صيغة التكلم

من الانبياء وان قلنا انه ما كان ممنوعا كان ذلك الانكار غير جائز من الله تعالى
 (والجواب) لعله عليه السلام ما وجد نصا في ذلك الا انه باجتهاده تقدم فأخطأ في ذلك
 الاجتهاد فاستوجب العتاب (السؤال الثالث) قال وعجلت والعجلة مذمومة
 (والجواب) انها ممدوحة في الدين قال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة
 (السؤال الرابع) قوله لترضى يدل على انه عليه السلام انما فعل ذلك لتحصيل الرضا لله
 تعالى وذلك باطل من وجهين (احدهما) انه يلزم تجدد صفة لله تعالى والاخر انه تعالى
 قبل حصول ذلك الرضا وجب ان يقال انه تعالى ما كان راضيا عن موسى لان تحصيل
 الحاصل محال ولما لم يكن راضيا عنه وجب ان يكون ساخطا عليه وذلك لا يليق بحال الانبياء
 عليهم السلام (والجواب) المراد تحصيل دوام الرضا كما ان قوله ثم اهتدى المراد دوام
 الاهتداء (السؤال الخامس) قوله وعجلت اليك يدل على انه ذهب الى الميعاد قبل
 الوقت الذي عينه الله تعالى له والام يكن ذلك تعجيلا ثم ظن ان مخالفة امر الله تعالى سبب
 لتحصيل رضاه وذلك لا يليق بأجهل الناس فضلا عن كليم الله تعالى (والجواب) ما ذكرناه
 ان ذلك كان بالاجتهاد وخطأ فيه (السؤال السادس) قوله اليك يقتضي كون الله في
 الجهة لان الى لانه الغاية (والجواب) توافقنا على ان الله تعالى لم يكن في الجبل فالمراد الى
 مكان وعدك (السؤال السابع) ما عجلك سؤال عن سبب العجلة فكان جوابه اللائق به
 ان يقول طلبت زيادة رضاك والشوق الى كلامك واما قوله هم اولاء على اثرى فغير
 منطبق عليه كما ترى والجواب من وجهين (الاول) ان سؤال الله تعالى يتضمن شيئين
 (احدهما) انكار نفس العجلة (والثاني) السؤال عن سبب التقدم فكان اهم الامرين
 عند موسى عليه السلام بالجواب هذا الثاني فقال لم يوجد مني الاتقدم يسير لا يحتفل به في
 العادة وليس ببنى وبين من سبقته الاتقدم يسير يتقدم بمثله الوفد عن قومهم ثم عقبه
 بجواب السؤال عن العجلة فقال وعجلت اليك رب لترضى (الثاني) انه عليه السلام لما ورد
 عليه من هبة عتاب الله تعالى ما ورد دهل عن الجواب المنطبق المرتب على حدود الكلام
 واعلم ان في قوله وما عجلك عن قومك يا موسى دلالة على انه تعالى امره بحضور الميقات
 مع قوم مخصوصين واختلفوا في المراد بالقوم فقال بعضهم هم النقباء السبعون الذين قد
 اختارهم الله تعالى ليخرجوا معه الى الطور فتقدمهم موسى عليه السلام شوقا الى ربه
 وقال آخرون القوم جلة بني اسرائيل وهم الذين خلفهم موسى مع هرون وامره ان يقيم
 فيهم خليفة له الى ان يرجع هو مع السبعين فقال لهم اولاء على اثرى يعنى بالقرب مني
 ينتظرونني وعن ابي عمرو ويعقوب اثرى بالكسر وعن عيسى بن عمراثرى بالضم وعنه
 ايضا اولى بالقصر والاثر افصح من الاثر واما الاثر فسموع في فرند السيف وهو بمعنى
 الاثر غريب * قوله تعالى (قال فانا قد قتنا قومك من بعدك واضلهم السامري فرجع
 موسى الى قومه غضبان اسفا قال يا قوم الم يعدكم ربكم وعدا حسنا اطفال عليكم العهد

كأنه قيل من جهة السامعين فاذا قال له ربه حينئذ قيل قال (فانا قد قتنا قومك من بعدك) اي ابتليناهم بعبادة العجل من بعد ذهابك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هرون عليه الصلاة والسلام وكانوا ستمائة الف مانجا منهم من عبادة العجل الا اثنا عشر الفا والفاء لترتيب الاخبار بما ذكر من الابتلاء على اخبار موسى عليه الصلاة والسلام بعجلته لكن لان الاخبار بها سبب موجب للاخبار به بل لما بينهما من المناسبة الصحيحة للانتقال من احدهما الى الآخر من حيث ان مدار الابتداء المذكور عجلة القوم فانهم روى انهم اقاموا على ما وصى به موسى عليه الصلاة والسلام عشرين ليلة بعد ذهابه فحسبوا مع ايامها ربعاين وقالوا قد اكفنا العدة وليس من موسى عليه الصلاة والسلام عين ولا اثر (واضلهم السامري) حيث كان هو المدير في الفتنة فقال لهم انما اخلف موسى عليه الصلاة والسلام ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فكان من امر العجل ما كان فاخبره تعالى بوقوع هذه الفتنة عند قدومه عليه الصلاة والسلام اما باعتبار تحققها في علمه تعالى ومشيتته واما بطريق التعبير عن المتوقع بالواقع كما في قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة ونظائره اولان السامري كان قد عزم على ايقاع الفتنة عند ذهاب موسى عليه الصلاة والسلام وتصدى لترتيب مبانها

ام أردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فاخلقتم موعدي قالوا ما خلفنا موعدا بملكنا
ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم ففقدناها فكذلك التي السامري فأخرج لهم عجلا
جسدا له خوار فقالوا هذا الهكم واله موسى ففسى افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا
ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا اعلم انه تعالى لما قال لموسى وما اعجلك عن قومك وقال موسى
في جوابه وعجلت اليك رب لترضى عرفه الله تعالى ما حدث من القوم بعد ان فارقه مما
كان يبعد ان يحدث لو كان معهم فقال فانا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامري
وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قالت المعتزلة لا يجوز ان يكون المراد ان الله تعالى خلق
فيهم الكفر لوجهين (الوجه الاول) الدلائل العقلية الدالة على انه لا يجوز من الله
ان يفعل ذلك (الثاني) انه قال واضلهم السامري ولو كان الله خلق الضلال فيهم لم يكن
لفعل السامري فيه اثر وكان يبطل قوله واضلهم السامري وايضا فلا ن موسى عليه
السلام لما طالبهم بذلك سبب تلك الفتنة قال اطفال عليكم العهد ام اردتم ان يحل عليكم
غضب من ربكم فلو حصل ذلك بخلق الله تعالى لكان لهم ان يقولوا السبب فيه ان الله
خلقه فينا لا ما ذكرت فكان يبطل تقسيم موسى عليه السلام وايضا فقال ام اردتم
ان يحل عليكم غضب من ربكم ولو كان ذلك بخلقه لاستحال ان يغضب عليهم فيما هو
الخالق له ولما بطل ذلك وجب ان يكون لقوله فتنا معنى آخر وذلك لان الفتنة قد تكون
بمعنى الامتحان يقال فتنت الذهب بالنار اذا امتحنه بالنار لكي يتميز الجيد من الرديء
فههنا شدد الله التكليف عليهم وذلك لان السامري لما اخرج لهم ذلك العجل صاروا
مكلفين بان يستدلوا بحدوث جملة العالم والاجسام على ان لها الها ليس يحسم وحينئذ
يعرفون ان العجل لا يصلح للالهية فكان هذا التعبد تشديدا في التكليف فكان فتنة
والتشديد في التكليف موجود قال تعالى احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم
لا يفتنون هذا تمام كلام المعتزلة قال الاصحاب ليس في ظهور صوت عن عجل متخذ من
الذهب شبهة اعظم مما في الشمس والقمر والدليل الذي ينفي كون الشمس والقمر الها
اولى بأن ينفي كون ذلك العجل الها فحينئذ لا يكون حدوث ذلك العجل تشديدا في
التكليف فلا يصح حل الآية عليه فوجب حله على خلق الضلال فيهم قولهم اضاف
الاضلال الى السامري قلنا أليس ان جميع المسببات العادية تضاف الى اسبابها في
الظواهر وان كان الموجد لها هو الله تعالى فكذا ههنا وايضا قرئ واضلهم السامري اي
واشدهم ضلالا السامري وعلى هذا لا يبقى للمعتزلة الاستدلال ثم الذي يحسم مادة
الشغب التمسك بفصل الداعي على ما سبق تقريره في هذا الكتاب مرارا كثيرة (المسئلة
الثانية) المراد بالقوم ههنا هم الذين خلفهم مع هرون عليه السلام على ساحل البحر وكانوا
ستمائة الف افتتنوا بالعجل غير اثني عشر الفا (المسئلة الثالثة) قال ابن عباس رضى الله
عنهما في رواية سعيد بن جبير كان السامري عجلا من اهل كرمان وقع الى مصر وكان من

وتهميد مبا ديهما فكانت الفتنة
واقعة عند الاخبار بها وقرئ
واضلهم السامري على صيغة
التفضيل اي اشدهم ضلالا لانه
ضال ومضل والسامري منسوب
الى قبيلة من بني اسرائيل يقال
لها السامرة وقيل كان عجلا
من كرمان وقيل من اهل باجرما
واسمه موسى بن ظفر وكان
مناقفا قد اظهر الاسلام وكان
من قوم يعبدون البقر (فرجع
موسى الى قومه) عند رجوعه
اليهود اي بعد ما استوفى
الاربعين واخذ التوراة
لاعقيب الاخبار بالفتنة فسببية
ما قبل الفاء لما بعدها انما هي
باعتبار قيد الرجوع المستفاد
من قوله تعالى (غضبان اسفا)
لا باعتبار نفسه وان كانت داخلة
عليه حقيقة فان كون الرجوع
بعد تمام الاربعين امر مقرر
مشهور لا يذهب الوهم الى كونه
عند الاخبار بالفتنة كما اذا قلت
شايعت الحجاج ودعوت لهم
بالسلامة فرجعوا سالمين فان
احدا لا يرتاب في ان المراد
رجوعهم المعتاد لارجوعهم اثر
الدعاء وان سببية الدعاء باعتبار
وصف السلامة لا باعتبار نفس
الرجوع والاسف الشديد
الغضب وقيل الحزين (قال)
استئناف مبنى على سؤال ناشئ
من حكاية رجوعه كذلك كأنه قيل
فاذا فعل بهم قبيلا قال (يا قوم الم
يعدكم ربكم وعدا حسنا) بان
يعطيكم التوراة فيها ما فيها من
النور والهدى والهمزة لا تنكار
عدم الوعد وثفيه وتقرير
وجوده على ابلغ وجهه وآكده اي
وعدكم بحيث لا سبيل لكم الى

قوم يعبدون البتر والذي عليه الاكثرون انه كان من عظماء بني اسرائيل من قبيلة
يقال لها السامرة قال ازجاج وقال عطاء عن ابن عباس بل كان رجلا من القبط جارا
لموسى عليه السلام وقد آمن به (المسئلة الرابعة) روى في القصة انهم اقاموا بعد
مشارقته عشرين ليلة وحسبوها اربعين مع ايامها وقلوا قد اكملنا السبعة ثم كان امر
البحر بعد ذلك والتوفيق بين هذا وبين قوله لموسى عند مقدمه فانا قد كنا قومك من
بعدك من وجهين (الاول) انه تعالى اخبر عن الفتنة المترتبة بلفظ الموجودة الكاشنة
على عادته (الثاني) ان السامري شرع في تدبير الامر لما غاب موسى عليه السلام وعزم
على اضلالهم حال مفارقة موسى عليه السلام وكأنه قدر الفتنة موجودة (المسئلة
الخامسة) انما رجع موسى عليه السلام بعدما استوفى الاربعين ذالقععدة وعشر ذى
الحجة (المسئلة السادسة) ذكر وافي النصف وجوها (احدها) انه شدة الغضب وعلى هذا
التقدير لا يلزم التكرار لان قوله غضبان يفيد اصل الغضب وقوله اسفا يفيد كاله
(وثانيها) قال الاكثرون حزنا وجزعا يقال اسف يأسف اسفا اذا حزن فهو آسف
(وثالثها) قال قوم الآسف المختاظ وفرقوا بين الاغتياظ والغضب بأن الله تعالى
لا يوصف بالغيتا ويوصف بالغضب من حيث كان الغضب ارادة الاضرار بالمنضوب عليه
والغيتا تغير يلحق المختاظ وذلك لا يصح الا على الاجسام كالضحك والبكاء ثم ان الله تعالى
حكى عن موسى عليه السلام انه عاتبهم بعد رجوعه اليهم قالت المعتزلة وهذا يدل على انه
ليس المراد من قوله فانا قد كنا قومك من بعدك انه تعالى خلق الكفر فيهم والاما عاتبهم
بل يجب ان يعاتب الله تعالى قال الاصحاب وقد فعل ذلك بقوله ان هي الا فتنتك وتبوء
تلك المعاتبات امور (احدها) قوله يا قوم الم يعدكم ربكم وعدا حسنا وفيه سؤالان
(السؤال الاول) قوله الم يعدكم ربكم هذا الكلام انما يتوجه عليهم لو كانوا معترفين بالله
آخر سوى العجل امالما اعتقدوا انه لا اله سواه على ما اخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا انما
الهكم واله موسى كيف يتوجه عليهم هذا الكلام (الجواب) انه كانوا معترفين بالله
لكنهم عبدوا العجل على التأويل الذي يذكره عبدة الاصنام (السؤال الثاني) ما المراد
بذلك الوعد الحسن (الجواب) ذكر واولجوها (احدها) ان المراد ما وعدهم من انزال
التوراة عليهم ليقفوا على الشرايع والاحكام ويحصل لهم بسبب ذلك مزية فيما بين
الناس وهو الذي ذكره الله تعالى فيما تقدم من قوله ووعدناكم جانب الطور الايمن
(وثانيها) ان الوعد الحسن هو الوعد الصدق بالثواب على الطاعات (وثالثها) الوعد هو
العهد وهو قول مجاهد وذلك العهد هو قوله تعالى ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي
الى قوله ثم اهتدى والدليل عليه قوله بعد ذلك افطال عليكم العهد ام اردتم ان يسل
عليكم غضب من ربكم فكأنه قال افسيتم ذلك الذي قال الله لكم ولا تطغوا فيه
(ورابعها) الوعد الحسن ههنا يحتمل ان يكون وعدا حسنا في منافع الدين وان يكون

انكاره والفاء في قوله تعالى
(افطال عليكم العهد) اي الزمان
للغضب على مقدر والهمزة
لانكار المعطوف ونفيه فقط اي
او عدكم ذلك فطال زمان الانجاز
فأخطأتم بسببه (ام اردتم ان
يحل) اي يجب (عليكم غضب)
شديد لا يقادر قدره كائن (من
ربكم) اي من مالك امركم على
الاطلاق (فأخلفتم موعدى) اي
وعدكم اياي بالثبات على ما امركم
به الى ان ارجع من الميقات على
اضافة المصدر الى مفعوله المقصد
الى زيادة تقبيح حالهم فان
اخلافهم الوعد الجارى فيما
بينهم وبينه عليه السلام من حيث
اخافته اليه عليه السلام اشنع
منه من حيث اضافة اليهم والفاء
لترتيب ما بعدها على كل واحد
من شتى التريديد على سبيل البدل
كأنه قيل انسيتم الوعد بطول
العهد فأخلفتموه خطأ ام
اردتم حلول الغضب عليكم
فأخلفتموه عمدا واما جعل
الموعد متناظرا الى فاعله وحل
اخلافه على معنى وجد ان الخلف
فيه اي فوجدتم الخلف في موعدى
لكم بالعود بعد الاربعين فما
لايساعده السابق ولا السياق
اصلا (قالوا اما اخلفنا موعدك)
اي وعدنا اياك الثبات على ما امرتنا
به واشاره على ان يقال موعدنا
على اضافة المصدر الى فاعله لما
مر آنفا (ملكنا) اي بأن ملكنا
امورنا يعنون انا لو خالينا وامورنا
ولم يسول لنا السامري ما - وله
مع مساعدة بعض الاحوال لما
اخلفنا وقرى بملكنا بكسر الميم
وضمها والكل لغات في مصدر
ملك الشيء

ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم (استندواك عما سبق واعتذار عما فعلوا ببيان منشأ الخطأ وقرئ حملنا بالتخفيف اي حملنا احوالا من حلى القبط التي استعرتها منهن حين هجمنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل كانوا استغفروها لعيد كان لهم ثم لم يردوها اليهم عند الخروج مخافتا ان ينفقوا على امرهم وقيل هي ما تلقاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فأخذوها ولعل تسميتهم لها اوزارا لانها تبعات وآثام حيث لم تكن الفنائم تخل حينئذ (فقدفناها) اي في النار رجاء للخلاص عن ذنبها (فكذلك) اي قتل ذلك القذف (السامري) اي ما كان معدمتها وقد كان اراهم انه ايضا يلقي ما كان معه من الحلى فقالوا ما قالوا على زعمهم وانما كان الذي التناذرت به التي اخذها من اتر الرسول كما سيأتي روى انه قال لهم انما تأخر موسى عنكم لما معكم من الاوزار فالرأى ان نحفر حفيرة ونسجر فيها نارا ونقذف فيها كل ما معنا ففعلوا (فأخرج) اي السامري (لهم) للقائلين (عجلا) من تلك الحلى المذابت وتأخيرهم مع كونه مفعولا صريحا عن الجوار والمجرو والممر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يخلص تقديمه بتجاوب اطراف النظم الكريم فان قوله تعالى (جسدا) اي جثة ذادم ولحم او جسدا من ذهب لاروح له بدل منه وقوله تعالى (له خوان) اي صوت عجل نعت له (فقالوا) اي السامري ومن

في منافع الدنيا اما منافع الدين فهو الوعد بانزال الكتاب الشريف الهادي الى الشرائع والاحكام والوعد بحصول الثواب العظيم في الآخرة واما منافع الدنيا فيكونه تعالى قبل اهلاك فرعون كان قد وعدهم ارضهم وديارهم وقد فعل ذلك ثم قال أفتال عليكم العهد ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فالمراد أنفسيتم ذلك العهد ام تعمدتم المعصية واعلم ان طول العهد يحتمل امورا (احدها) أفتال عليكم العهد بنعم الله تعالى من انجائه اياكم من فرعون وغير ذلك من النعم المعدودة المذكورة في اوائل سورة البقرة وهذا كقوله فطال عليهم الأمد فقربت قلوبهم (وثانيها) يروى انهم عرفوا ان الاجل اربعون ليلة فجعلوا كل يوم بازاء ليلة وردوه الى عشرين قال القاضي هذاريك لان ذلك لا يكاد يشبهه على احد (وثالثها) ان موسى عليه السلام وعدهم ثلاثين ليلة فلما زاد الله تعالى فيها عشرة اخرى كان ذلك طول العهد واما قوله ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فهذا لا يمكن اجراؤه على الظاهر لان احدا لا يريد ذلك ولكن المعصية لما كانت توجب ذلك ومريد السبب مريد للسبب بالعرض صح هذا الكلام واحتج العلماء بذلك على ان الغضب من صفات الافعال لا من صفات الذات لان صفة ذات الله تعالى لا تنزل في شيء من الاجسام اما قوله فأخلفتم موعدى فهذا يدل على موعد كان منه عليه السلام مع القوم وفيه وجهان (احدهما) ان المراد ما وعدوه من الحق به والمجئ على اثره (والثاني) ما وعدوه من الإقامة على دينه الى ان يرجع اليهم من الطور فعند هذا قالوا ما اخلفنا موعدك بملكنا وفي ان قائل هذا الجواب من هو وجهان (الاول) انهم الذين لم يعبدوا العجل فكأنهم قالوا انما اخلفنا موعدك بملكنا اي بامر كنا نملكه وقد يضيف الرجل فعل قريبه الى نفسه كقوله تعالى واذفرقنا بكم البحر واذقتكم نفسا وان كان الفاعل لذلك آباءهم لاهم فكأنهم قالوا الشبهة قوية على عبدة العجل فلم نقدر على منعهم عنه ولم نقدر ايضا على مفارقتهم لاناخفنا ان يصير ذلك سببا لوقوع التفرقة وزيادة الفتنة (الوجه الثاني) ان هذا قول عبدة العجل والمراد ان غيرنا وقع الشبهة في قلوبنا وفاعل السبب فاعل السبب ومخلف الوعد هو الذي وقع الشبهة فانه كان كالمالك لنا فان قيل كيف يعقل رجوع قريب من ستمائة الف انسان من العقلاء المكافين عن الدين الحق دفعة واحدة الى عبادة العجل الذي يعرف فسادها بالضرورة ثم ان مثل هذا الجمع لما فرقوا الدين واظهروا الكفر فكيف يعقل رجوعهم دفعة واحدة عن ذلك الدين بسبب رجوع موسى عليه السلام وحده اليهم قلنا هذا غير ممكن في حق البلاء من الناس واعلم ان في ملكنا ثلاث قراآت قرأ حزة والكسائي بضم الميم ونافع وعاصم بفتح الميم وابو عمرو وابن عامر وابن كثير بالكسر اما الكسروا بفتح فها واما لفتان مثل رطل ورطل واما الضم فهو السلطان ثم ان القوم فسروا ذلك العذر الجمل فقالوا اولكنا حملنا اوزارا من زينة القوم قرأ حزة والكسائي وابو عمرو وعاصم في رواية ابى بكر حملنا مخففة من الجمل وقرأ ابن كثير ونافع وحفص وابن

نامر حبلنا مشددة فنقرأ بالتخفيف فعناه حبلنا مع انفسنا ما كنا استعرناه من القوم ومن
 قرأ بالتشديد ففيه وجوه (احدها) ان موسى عليه السلام حملهم على ذلك اي امرهم
 باستعارة الحلي والخروج بها فكأنه الزمهم ذلك (وثانيها) جعلنا كالضامن لها الى ان
 نؤديها الى حيث يأمرنا الله (وثالثها) ان الله تعالى حملهم ذلك على معنى انه الزمهم فيه
 حكم المغنم اما الاوزار فهي الانتقال ومن ذلك سمي الذنب وزرا لانه ثقل ثم فيه احتمالات
 (احدها) انه لكثرتها كانت اثقالا (وثانيها) ان المغنم كانت محرمة عليهم فكان يجب
 عليهم حفظها من غير فائدة فكانت اثقالا (وثالثها) المراد بالاوزار الاثام والمعنى حبلنا
 اثاما روى في الخبر ان هرون عليه السلام قال انها نجسة فتطهروا منها وقال السامري
 ان موسى عليه السلام انما احتبس عقوبة بالحلي فيجوز ان يكونوا ارادوا هذا القول
 وقد يقول الانسان للشيء الذي يلزمه مردده هذا كله اثم وذنب (ورابعها) ان ذلك الحلي كان
 القبط يزينون به في مجامع لهم يجري فيها الكفر لاجرم انها وصفت بكونها اوزارا كما يقال
 مثله في آلات المعاصي اما قوله فقتلناها فذكروا فيه وجوها في انهم اين قذفوها (الوجه
 الاول) قذفوها في حفرة كان هرون عليه السلام امرهم بجمع الحلي فيها انتظارا لعود
 موسى عليه السلام (والوجه الثاني) قذفوها في موضع امرهم السامري بذلك (والوجه
 الثالث) في موضع جمع فيه النار ثم قالوا فكذلك القى السامري اي فعل السامري مثل
 ما فعلنا اما قوله فاخرج لهم بحل جسد اله خوار فاختلقوا في انه هل كان ذلك الجسد حيا
 ام لا فالقول الاول لا لانه لا يجوز ان يظهر خرق العادة على يد الضال بل السامري صور
 صورة على شكل العجل وجعل فيها منافذ ومخارج بحيث تدخل فيها الرياح فيخرج صوت
 يشبه صوت العجل (والقول الثاني) انه صار حيا وخارجا كخوار العجل واحتجوا عليه بوجوه
 (احدها) قوله فقبضت قبضة من اثر الرسول ولولم يصرحيا لما بقى لهذا الكلام فائدة
 (وثانيها) انه تعالى سماه عجلا والعجل حقيقة في الحيوان وسماه جسدا وهو انما يتناول
 الحى (وثالثها) اثبت له الخوار واجابوا عن حجة الاولين بأن ظهور خوارق العادة على
 يد مدعى الالهية جائز لانه لا يحصل الالتباس وههنا كذلك فوجب ان لا يمنع وروى
 عكرمة عن ابن عباس ان هرون عليه السلام مر بالسامري وهو يصنع العجل فقال
 ما تصنع فقال اصنع ما ينفع ولا يضر فادع الى فقال اللهم اعطه ما سأل فلما مضى هرون قال
 السامري اللهم اني اسألك ان يخور فخارو على هذا التقدير يكون ذلك معجز النبي اما قوله
 فقالوا هذا الهكم واله موسى فقيه اشكال وهو ان القوم ان كانوا في الجهالة بحيث
 اعتقدوا ان ذلك العجل المعمول في تلك الساعة هو الخالق للسموات والارض فهم مجانين
 وليسوا بمكلفين ولان مثل هذا الجنون على مثل ذلك الجمع العنيم محال وان لم يعتقدوا ذلك
 فكيف قالوا هذا الهكم واله موسى وجوابه لعلمهم كانوا من الحلولية فجوزوا حلول الاله
 او حلول صفة من صفاته في ذلك الجسم وان كان ذلك ايضا في غاية البعد لان ظهور

افتتن به اول مارآه (هذا الهكم
 واله موسى فني) اي غفل عند
 وذهب يطلبه في الطور وهذا
 حكاية لنتيجة تنة السامري
 فعادوا قولا من جهة تعالى تصدا
 الى زيادة تقريرها ثم ترتيب
 الانكار عليها لامن جهة القائمين
 والالقي فخرج لنا والحل على
 ان عدولهم الى ضمير الغيبة لبيان
 ان الاخراج والقول المذكورين
 للكل لا للعبدة فقط خلاف
 الظاهر مع انه محل باعتذارهم
 فان مخالفة بعضهم للسامري
 وعدم افتتائهم بتسويله مع كون
 الانراج والخطاب لهم مما يرون
 مخالفتهم للمعتزين فافتتائهم بعد
 ذلك اعظم جناية واكثر شناعة
 واما ما قيل من ان المعتزين هم
 الذين لم يعبدوا العجل وان نسبة
 الاخلاف الى انفسهم وهم برآء
 منه من قبيل قولهم بنو فلان
 قتلوا فلانا مع ان القاتل واحد
 منهم كأنهم قالوا ما وجد
 الاختلاف فيما بيننا بأمر كنا
 نملكه بل تمكنت الشبهة في قلوب
 العبدة حيث فعل السامري
 ما فعل فاخرج لهم ما اخرج
 وقال ما قال فلم تقدر على صرفهم
 عن ذلك ولم تفارقهم مخافة ازدياد
 الفتنة فيقتضى بفساده سباق
 النظم الكريم وسياته وقوله
 تعالى (أفلا يرون) الخ انكار
 وتوبيخ من جهة تعالى حال
 الضالين والضالين جميعا وتسفيه
 لهم فيما اقدموا عليه من المنكر
 الذي لا يشبهه بطانده واستحالة
 على احد وهو اتخاذ الهاء والفاء
 للعطف على مقدر يقتضيه المقام

الحوار لا يناسب الالهية ولكن لعل القوم كانوا في نهاية البلادة والجلافة واما قوله
ففسى ففيه وجوه (الاول) انه كلام الله تعالى كانه اخبر عن السامري انه نسي الاستدلال
على حدوث الاجسام وان الاله لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ثم انه سبحانه بين المعنى الذي
يجب الاستدلال به وهو قوله أفلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا
اي لم يخطر ببالهم ان من لا يتكلم ولا يضر ولا ينفع لا يكون الها ولا يكون للاله تعلق به
في الحالية والمحلية (الوجه الثاني) ان هذا قول السامري وصف به موسى عليه السلام
والمعنى ان هذا الهكم واله موسى ففسى موسى ان هذا هو الاله فذهب بطالبه في موضع آخر
وهو قول الاكثرين (الوجه الثالث) ففسى وقت الموعد في الرجوع اما قوله ان لا يرجع
اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا فهذا استدلال على عدم الهيئتها بانها لا تتكلم
ولا تنفع ولا تضر وهذا يدل على ان الاله لا بد وان يكون موصوفا بهذه الصفات وهو كقوله
تعالى في قصة ابراهيم عليه السلام لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا وان موسى
عليه السلام في اكثر الامر لا يقول الا على دلائل ابراهيم عليه السلام بقي ههنا بحثان
(البحث الاول) قال الزجاج الاختيار ان لا يرجع بالرفع بمعنى انه لا يرجع وهذا كقوله
وحسبوا ان لا تكون قننة فعموا وصموا بمعنى انه لا تكون وقرى بالنصب ايضا على ان ان
هذه هي الناصبة للافعال (البحث الثاني) هذه الآية تدل على وجوب النظر في معرفة الله
تعالى وقال في آية اخرى الميروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا وهو قريب في المعنى من
قوله في ذم عبدة الاصنام اللهم ارجل يمشون بها وليس المقصود من هذا ان العجل لو كان
يكلمهم لكان الها لان الشيء يجوز ان يكون مشروطا بشروط كثيرة فقوات واحدها
يقتضي فوات المشروط ولكن حصول الواحد فيها لا يقتضي حصول المشروط (الثالث)
قال بعض اليهود لعل عليه السلام ما دفتنم نبيكم حتى اختلفتم فقال انما اختلفنا عنه
وما اختلفنا فيه وانتم ما جفت اقدامكم من ماء البحر حتى قلتم لنبيكم اجعل لنا الها كالههم
آلهة قوله تعالى (ولقد قال لهم هرون من قبل يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن
فاتبعوني واطيعوا امرى قالوا لن نبرح عليه عا كفين حتى يرجع الينا موسى) اعلم ان
هرون عليه السلام انما قال ذلك شفقة منه على نفسه وعلى الخلق اما شفقتة على نفسه
فلا انه كان مأمورا من عند الله بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكان مأمورا من عند
اخيه موسى عليه السلام بقوله اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلو لم
يشتغل بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكان مخالفا لامر الله تعالى ولا امر موسى عليه
السلام وذلك لا يجوز اوحى الله تعالى الى يوشع بن نون اني مهلك من قومك اربعين الفا من
خيارهم وستين الفا من شرارهم فقال يارب هؤلاء الاشرار فبالاخيار فقال انهم لم
يغضبوا الغضبى وقال ثابت البناني قال انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اصبح
وهمه غير الله تعالى فليس من الله في شيء ومن اصبح لا يهتم بالمسلمين فليس منهم وعن الشعبي

اي ألا يتفكرون فاذ يعلمون
(ان لا يرجع اليهم قولا) اي انه
لا يرجع اليهم كلاما ولا يمد
عليهم جوابا فيكتبونهم وان
الله وقرى يرجع بالنصب
بالواو الروية حينئذ بمصرية فان
ان الناصبة لا تقع بعد افعال
اليقين اي ألا ينظرون فاذ
يعتصرون عدم رجعه اليهم قولا
من الاتوال وتعليق الابصار
بما ذكر مع كونه امرا عدميا
للتنبية على كمال ظهوره المستدعي
للمرشد تشييعهم وتركيات عقولهم
وقوله تعالى (ولا يملك لهم ضرا
ولا نفعا) عطف على لا يرجع
داخل معه في حيز الروية اي
أفلا يرون انه لا يقدر على ان يدفع
عنهم ضرا او يجلب لهم نفعا ولا
يقدر على اي يضرهم ان يعبدوه
او ينفسهم ان يعبدوه (ولقد قال
لهم هرون من قبل) بجملة تسمية
مؤكدة لما قبلها من الانتكار
والتشنيع ببيان عشوهم
واستعصائهم على الرسول اثر
بيان مكابرتهم لتقنية العقول اي
وبالله لقد نصح لهم هرون ونبههم
على كنه الامر من قبل رجوع
موسى عليه السلام اليهم
وخطابه اياهم بما ذكر من المقالات
وقيل من قبل قول السامري
كانه عليه السلام اول ما ابصره
حين طلع من الحفيرة توهم منهم
الاقتتان به فسارع الى تحذيرهم
وقال لهم (يا قوم انما فتنتم به)
اي اوقعتم في الفتنة بالنيل
او اضللتهم به على توجيه التعسر
المستفاد من كفة انما الى نفس
الفعل بالقياس الى مقابله الذي
يدعيه القوم لا الى قيده المذكور

عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في تواددهم وتراحبهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى وقال أبو علي الحسن العوري كنت في بعض المواضع فرأيت زورقا فيها دنان مكتوب عليها لطيف فقلت للملاح ايش هذا فقال انت صوفي فضولي وهذه خبر المتضد فقلت له اعطين ذلك المدري فقال لعلامة اعطاه حتى نبصر ايش يعمل فأخذت المدري وصعدت الزورق فكنت اكسر دنانا والملاح يصيح حتى بقي واحد قامسكت فجاء صاحب السفينة فأخذني وحملني الى المتضد وكان سيفه قبل كلامه فلما وقع بصرد علي قال من انت قلت المتضد قال من ولاء الحسبة قلت الذي ولاك الخلافة قال امكسرت هذه الدنان قلت شفقة عليك اذ لم تصل يدى الى دفع مكروه عنك قال فلم ابقيت هذا الواحد قلت اني لما كسرت هذه الدنان فاني انما كسرتها حية في دين الله فلما وصلت الى هذا اعجبت فأمسكت ولوبقيت كما كنت لكسرتها فقال اخرج يا شيخ فقد وليت الحسبة فقلت كنت افسد الله تعالى فلا احب ان اكون شرطيا واما الشفقة على المسلمين فلان الانسان يحب ان يكون رقيق القالب مشفقا على ابناء جنسه واي شفقة اعظم من ان يرى جمعاً يتهاقون على النار فيمنعهم منها وعن ابي سعيد الخدري عنه عليه السلام يقول الله تعالى اطلبوا الفضل عند الرجاء من عبادى تعيشوا في اكنافهم فاني جعلت فيهم رحمة ولا تطلبوها في القاسية قالوا بهم فان فيهم غضبي وعن عبد الله بن ابي اوفى قال خرجت أريد النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ابوبكر وعمر معه فجاء صغير فبكي فقال لعمر ضم الصبي اليك فانه ضال فأخذه عمر فاذا امرأة تولول كاشفة عن رأسها جزعا على ابنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادرك المرأة فاداهها فجاءت فأخذت ولدها وجعلت تبكي والصبي في حجرها فالتفتت فرأت النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت فقال حميد السلام عند ذلك اترون هذدر حمية بولدنا قالوا يا رسول الله كفى بهذه رجوة فقال والذي نفسي بيده ان الله ارحم بالمؤمنين من هذه بولدها ويروى انه بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس ومعه اصحابه اذ نظر الى شاب على باب المسجد فقال من اراد ان ينظر الى رجل من اهل النار فلينظر الى هذا فسمع الشاب ذلك فولى فقال الهى وسيدى هذا رسولك يشهد على بأنى من اهل النار وانا اعلم انه صادق فاذا كان الامر كذلك فأسألك ان تجعلنى فداء امة محمد صلى الله عليه وسلم وتشعل النار بى حتى تبرئني ولا تشعل النار باحد آخر فبهبط جبريل عليه السلام وقال يا محمد بشر الشاب بأنى قد انقذته من النار بتصديقك لك وفدائه املك بنفسه وشفقته على الخلق اذا ثبت ذلك فاعلم ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب ثم ان هرون عليه السلام رأى القوم متهاقين على النار ولم يبال بكثرتهم ولا بقوتهم بل صرح بالحق فقال يا قوم انما فتنتم به الآية وههنا حقيقة وهى ان الرافضة تمسكوا بقوله عليه السلام لعلى انت منى بمنزلة هرون من موسى ثم ان هرون مامنته الشقية في مثل هذا الجمع بل صعد المنبر وصرح

بالتمسك الى قيد آخر على معنى انما فعل بكم الفتنة لا الارشاد الى الحق لا على معنى انما فتنتم بالعجل لا بغيره وقوله تعالى (وان ربكم الرحمن) بكسر ان عطفا على انما ارشاده لهم الى الحق ائزجرهم عن الباطل والتعرض لعنوان الربوبية والرجعة للاعتناء باستمالةهم الى الحق كما ان التعرض لوصف العجل للاهتمام بالزجر عن الباطل اى ان ربكم المستحق للعبادة هو الرحمن لا غيره الفاء في قوله تعالى (فاتبعونى) لترتيب ما بعده على ما قبلها من مضمون الجملة اى اذا كان الامر كذلك فاتبعوني في الثبات على الدين (واطيعوا امرى) هذا واتركوا عبادة ما عرفتم شأنه (قالوا) في جواب هرون عليه السلام (لن نبرح عليه) على العجل وعبادته (عاكفين) حقيين (حتى يرجع اليناموسى) جعلوا رجوعه عليه السلام اليهم غاية لعكوفهم على عبادة العجل لكن لا على طريق الوعد بركها عند رجوعه عليه السلام بل بطريق التعلل والتسويف وتدسوا تحت ذلك انه عليه السلام لا يرجع بشئ مبين تعويلا على قتالة السامري روى انهم لما فالود اعتزلهم هرون عليه السلام في اثني عشر الفا وهم الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى عليه السلام وسمع الصياح وكانوا يرقصون حول العجل قال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة فقال لهم ما قال وسمع منهم ما قالوا وقوله تعالى

(قال) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية جوابهم (٩٧) لهرون عليه السلام كأنه قيل فإذا قال موسى لهرون عليه السلام

حين سمع جوابهم له وهل رضى بسكوته بعد ما شاهد منهم ما شاهد فقيل قال له وهو مفتاظ قد اخذ بلحيته ورأسه (يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادة العجل وبلغوا من المكابرة الى ان شافهم وكبتك المقالة الشنعة (ان لا تتبعني) اي ان تتبعني على ان لا سريده وهو مفعول ثان لمنع وهو عامل في اذاي اي شئ منعك حين رؤيتك لضلالهم من ان تتبعني في الغضب لله تعالى والمقاتلة مع من كفر به وقيل المعنى ما حالك على ان لا تتبعني فان المنع عن الشئ مستلزم للحمل على مقابله وقيل ما منعك ان تلحقني وتخبرني بفسادهم فتكون مفارقة من جرة لهم وفيه ان نصائح هرون عليه السلام حيث لم تزجرهم عما كانوا عليه فلائ لا تزجرهم مفارقة اياهم عنه اولى والاعتذار بأنهم اذا علوا انه يلحقه ويخبره بالقصة يخافون رجوع موسى عليه السلام فيزجروا عن ذلك بمعزل من حين القبول كيف لا وهم قد صرحوا بأنهم عاكفون عليه الى حين رجوعه عليه السلام (افعصيت امرى) اي بالصلاية في الدين والمخاطبة عليه فان قوله له عليهما السلام اخلفني متضمن للامر بهما حتما فان الخلافة لا تتحقق الا بمباشرة الخليفة ما كان يباشره المستخلف لو كان حاضرا والهمزة لانكار التي يخفى والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام اي الم تتبعني او اخلفني فعصيت امرى (قال يا ابن ام) خص الام بالاضافة استعظاما لحقها وترقيقا لقلبه لا لما قيل من انه كان اخاه

بالحق ودعا الناس الى متابعة نفسه والمنع من متابعة غيره فلو كانت امة محمد صلى الله عليه وسلم على الخطا لكان يجب على علي عليه السلام ان يفعل ما فعله هرون عليه السلام وان يصعد على المنبر من غير تقية وخوف وان يقول فاتبعوني واطيعوا امرى فلما لم يفعل ذلك علمنا ان الامة كانوا على الصواب واعلم ان هرون عليه السلام سلك في هذا الوعظ احسن الوجوه لانه زجرهم عن الباطل اولا بقوله انما فتنتهم به ثم دعاهم الى معرفة الله تعالى ثانيا بقوله وان ربكم الرحمن ثم دعاهم ثالثا الى معرفة النبوة بقوله فاتبعوني ثم دعاهم الى الشرائع رابعا بقوله واطيعوا امرى وهذا هو الترتيب الجيد لانه لا بد قبل كل شئ من امانة الاذى عن الطريق وهو ازالة الشبهات ثم معرفة الله تعالى فانها هي الاصل ثم النبوة ثم الشريعة فثبت ان هذا الترتيب على احسن الوجوه وانما قال وان ربكم الرحمن فخص هذا الموضع باسم الرحمن لانه كان ينبئهم بأنهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمن الرحيم ومن رحمة ان خلصهم من آفات فرعون ثم انهم لجأهم قابلا هذا الترتيب الحسن في الاستدلال بالتقليد والجمعود فقالوا لن نبرح عليه ما كفينا حتى يرجع اليه موسى كأنهم قالوا لا تقبل حجتك ولكن نقبل قول موسى وعادة المقلد ليس الاذاك * قوله تعالى (قال يا هرون ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ان لا تتبعني افعصيت امرى قال يا ابن ام لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي) اني خشيت ان تقول فرقت بين بني اسرائيل ولم ترقب قولي اعلم ان الطاعنين في عصمة الانبياء عليهم السلام يتسكون بهذه الآية من وجوه (احدها) ان موسى عليه السلام اما ان يكون قد امر هرون باتباعه او لم يأمره فان أمره فاما ان يكون هرون قد اتبعه او لم يتبعه فان اتبعه كانت ملامة موسى لهرون معصية وذنبا لان ملامة غير المجرم معصية وان لم يتبعه كان هرون تاركا للواجب فكان فاعلا للمعصية واما ان قلنا ان موسى عليه السلام ما أمره باتباعه كانت ملامته اياه بترك الاتباع معصية فثبت ان على جميع التقديرات يلزم اسناد المعصية اما الى موسى او الى هرون (وثانيها) قول موسى عليه السلام افعصيت امرى استفهام على سبيل الانكار فوجب ان يكون هرون قد عصاه وان يكون ذلك العصيان منكرا والا لكان موسى عليه السلام كاذبا وهو معصية فاذا فعل هرون ذلك فقد فعل المعصية (وثالثها) قوله يا ابن ام لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي وهذا معصية لان هرون عليه السلام قد فعل ما قدر عليه من النصيحة والوعظ والزجر فان كان موسى عليه السلام قد بحث عن الواقعة وبعد ان علم ان هرون قد فعل ما قدر عليه كان الاخذ برأسه ولحيته معصية وان فعل ذلك قبل تعرف الحال كان ذلك ايضا معصية (ورابعها) ان هرون عليه السلام قال لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي فان كان الاخذ بلحيته وبرأسه جائزا كان قول هرون لا تأخذ منعه عما كان له ان يفعله فيكون ذلك معصية وان لم يكن ذلك الاخذ جائزا كان موسى عليه السلام فاعلا للمعصية فهذه اسئلة لطيفة في هذا الباب والجواب عن الكل انا بينا في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى فازلها

لام فان الجمهور على انها كانا شقيقتين (١٣) (را) (س) (لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي) اي ولا بشعر رأسي روى انه عليه

السلام اخذ شعر رأسه بيديه ولحيته بشماله من شدة غيظه وفرط غنبه لله وكان (٩٨) عليه السلام حديد امتصبا في كل شيء فلم يتألم حين

الشیطان عنها انواعا من الدلائل الجلية في انه لا يجوز صدور المعصية من الانبياء وحاصل هذه الوجوه تمسك بظواهر قابلة للتأويل ومعارضة ما يبعد عن التأويل بما يتسارع اليه التأويل غير جائز اذا ثبتت هذه المقدمة فاعلم ان لنا في الجواب عن هذه الاشكالات وجوها (احدها) انا وان اختلفنا في جواز المعصية على الانبياء لكن اتفقنا على جواز ترك الاولى عليهم واذا كان كذلك فالفعل الذي يفعله احدهما ويمنعه الآخر واعني بهما موسى وهرون عليهما السلام لعله كان احدهما اولي والاخر كان ترك الاولى فلذلك فعله احدهما وتركه الآخر فان قيل هذا التأويل غير جائز لان كل واحد منهما كان جازما فيما يأتي به فعلا كان او تركا وفعل المندوب وتركه لا يجزم به قلنا تنقييد المطلق بالدليل غير ممنوع فحين نحمل ذلك الجزم في الفعل والترك على ان المراد افعل ذلك او اتركه ان كنت تريد الاصلح وقديترك ذلك الشرط اذا كان تواطؤهما على رعايته معلوما متقدرا (وثانيها) ان موسى عليه السلام اقبل وهو غضبان على قومه فأخذ برأس اخيه وجرد اليه كما يفعل الانسان بنفسه مثل ذلك عند الغضب فان الغضبان المتفكر قديعص على شقيقه ويفتل اصابعه ويقبض على لحيته فاجرى موسى عليه السلام اخاه هرون مجرى نفسه لانه كان اخاه وشريكه فصنع به ما يصنع الرجل بنفسه في حال الفكر والغضب فاما قوله لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي فلا يمنع ان يكون هرون عليه السلام خاف من ان يتوهم بنو اسرائيل من سوء ظنهم انه منكر عليه غير معاون له ثم اخذ في شرح القصة فقال اني خشيت ان تقول فرقت بين بني اسرائيل (وثالثها) ان بني اسرائيل كانوا على نهاية سوء الظن بموسى عليه السلام حتى ان هرون غاب عنهم غيبة فقالوا لموسى عليه السلام انت قتلتها فلما وعد الله تعالى موسى عليه السلام ثلاثين ليلة واتيها بعشر وكتب له في الألواح من كل شيء ثم رجع فرأى في قومه ما رأى فأخذ برأس اخيه ليدينه فيتفحص عن كيفية الواقعة فخاف هرون عليه السلام ان يسبق الى قلوبهم ما لا اصل له فقال اشفاقا على موسى لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي لئلا يظن القوم ما لا يليق بك (ورابعها) قال صاحب الكشف كان موسى عليه السلام رجلا حديدا مجبولا على الحدة والخشونة والتصلب في كل شيء شديد الغضب لله تعالى ولدينه فلم يتألم حين رأى قومه يعبدون مجلا من دون الله تعالى من بعد ما رأوا من الآيات العظام ان التي الواح التوراة لما غلب على ذهنه من الدهشة العظيمة غضب الله تعالى وحية وعنف بأخيه وخليفته على قومه فأقبل عليه اقبال العدو المكاشر واعلم ان هذا الجواب ساقط لانه يقال هب انه كان شديد الغضب ولكن مع ذلك الغضب الشديد هل كان يبق عاقلا مكلفا ام لا فان بقي عاقلا مكلفا فالسئلة باقية بتمامها اكثر ما في الباب انك ذكرت انه اتى بغضب شديد وذلك من جملة المعاصي فقد زدت اشكالا آخر فان قلت بأنه في ذلك الغضب لم يبق عاقلا ولا مكلفا فهذا مما لا يرتضيه مسلم البتة فهذه أجوبة من لم يجوز الصغار وامان جوزها فلا شك في سقوط السؤال والله اعلم اما قوله ما منعك

عليه السلام (بصرت بالما يبصروا به) بضم الصاد فيهما وقرئ بكسرهما في الاول وقتحها في الثاني وقرئ بالتاء على الوجهين على خطاب (اذ)

موسى عليه السلام وقومه اى علمت ما لم يعلمه القوم (٩٩) وفطنت لما لم يفطنوا له اورأيت ما لم يروه وهو الانسب بما سيأتى من قوله

اذ رأيتهم ضلوا ان لا تتبعني فقيه وجهان (الاول) ان لاصلة والمراد مامنعك ان تتبعني (والثاني) ان يكون المراد مادعاك الى ان لا تتبعني فأقام منعك مقام دعاك وفى الاتباع قولان (احدهما) مامنعك من اتباعى بمن اطاعك والحق بى وترك المقام بين اظهرهم وهذا قول ابن عباس فى رواية عطاء (والثاني) ان تتبعني فى وصيتى اذ قلت لك اخلفنى فى قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلم تركت قتالهم وتأديبهم وهذا قول مقاتل ثم قال افعصيت امرى ومعناه ظاهر وهذا يدل على ان تارك المأمور به عاص والعاصى مستحق للعقاب لقوله ومن يعص الله ورسوله فان له ناز جهنم خالدين فيها ولقوله ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نار اخلد فيها فجميع الآيتين يدل على ان الامر للوجوب فأجاب هرون عليه السلام وقال يا ابن ام قيل انما خاطبه بذلك ليدفعه عنه فيتركه وقيل كان اخاه لانه لم يزل لا تأخذ بالحيتى ولا برأسى واهل ان لا يسل في القرآن دلالة على انه فعل ذلك فان النهى عن الشئ لا يدل على كون المنهى فاعلا للمنهى عنه كقوله ولا تطع الكافرين والمنافقين وقوله لئن اشركت ليحبطن عملك والذي فيه انه اخذ برأس اخيه يحجره اليه وهذا القدر لا يدل على الاستخفاف به بل قد يفعل ذلك لسائر الاعراض على ما بيناه ومن الناس من يقول انه اخذ ذؤابته بيمنه وحيته يساره ثم قال انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى ولقائل ان يقول ان قول موسى عليه السلام مامنعك ان لا تتبعني افعصيت امرى يدل على انه امره بشئ فكيف يحسن فى جوابه ان يقال انما لم امثل قولك خوفا من ان تقول ولم ترقب قولى فهل يجوز مثل هذا الكلام على العاقل (والجواب) لعل موسى عليه السلام انما امره بالذهاب اليه بشرط ان لا يؤدي ذلك الى فساد فى القوم فلما قال موسى مامنعك ان لا تتبعني قال لانك انما امرتني باتباعك اذا لم يحصل الفساد فلو جئتك مع حصول الفساد ما كنت مراقبا لقولك * قال الامام ابو القاسم الانصارى الهداية انفع من الدلالة فان السحرة كانوا اجانب عن الايمان ومارأوا الآية واحدة فآمنوا وتحملوا العذاب الشديد فى الدنيا ولم يرجعوا عن الايمان واما قومه فانهم رأوا انقلاب العصائب واناوالتقم كل ما جعه السحرة ثم عاد عصاورأوا اعتراف السحرة بأن ذلك ليس بسحر وانه امر الهى ورأوا الآيات التسع مدة مديدة ثم رأوا انفراق البحر اثني عشر طريقا وان الله تعالى انجاهم من الغرق واهلك اعداءهم مع كثرة عددهم ثم ان هؤلاء مع ما شاهدوا من هذه الآيات كما خرجوا من البحر ورأوا قوم ما يعبدون البقر قالوا اجعل لنا الهام كالهيم آلهة ولما سمعوا صوتا من عجل عكفوا على عبادته وذلك يدل على انه لا يحصل الغرض بالدلائل بل بالهداية قرأ حزة والكسائى يا ابن ام بكسر الميم والاضافة ودلت كسرة الميم على الياء والباقون بالفتح وتقديره يا ابن اماء والله اعلم * قوله تعالى (قال يا خطيبك يا سامرى قال بصرت بما لم يبصروا به فقبضت قبضة من اثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لى نفسى قال فاذهب فان لك فى الحياة ان تقول لا مساس

فصار نفس المصدر المؤكدة لانتداله اى ذلك التزيين البديع زينت لى نفسى ما فعلته لاتزيينا ادنى منه ولذلك

فعلته وحاصل جوابه ان ما فعله انما صدر عنه بمحض اتباع هوى النفس الامارة (١٠٠) بالسوء واغواؤها لا بشئ آخر من البرهان العقلي

وان لك موعدا لن تخلفه وانظر الى الهك الذي ظلت عليه ما كفا لخرقته ثم لنسفه في اليم
نسفا انما الهكم الله الذي لا اله الا هو وسع كل شئ علما اعلم ان موسى عليه السلام لما فرغ
من مخاطبة هرون عليه السلام وعرف العذر له في التأخير اقبل على السامري ويجوز ان
يكون قد كان حاضرا مع هرون عليه السلام فلما قطع موسى الكلام مع هرون اخذ في
التكلم مع السامري ويجوز ان يكون بعيدا ثم حضر السامري من بعد او ذهب اليه
موسى ليخاطبه فقال موسى عليه السلام ما خطبك يا سامري والخطب مصدر خطب
الامر اذا طلبه فاذا قيل لمن يفعل شيئا ما خطبك معناه ما طلبك له والغرض منه الانكار
عليه وتعظيم صنعه ثم ذكر السامري عذره في ذلك فقال بصرت بمالم يبصروا به وفيه
مستلطان (المسئلة الاولى) قرى بصرت بمالم يبصروا به بالكسر وقرأ حزة والكسائي بما
لم تبصروا بالتاء المعجمة من فوق والباقون بالياء اي بمالم يبصر به بنو اسرائيل (المسئلة
الثانية) في الابصار قولان قال ابو عبيدة علمت بمالم يعلموا به ومنه قولهم رجل بصيراى عالم
وهذا قول ابن عباس رضى الله عنهما وقال الزجاج في تقريره ابصرته بمعنى رأيت به وبصرت
به بمعنى صرت به بصيرا عالما وقال آخرون رأيت مالم يروه فقوله بصرت به بمعنى ابصرته
وأراد انه رأى دابة جبريل عليه السلام فأخذ من موضع حافر دابته قبضة من تراب ثم
قال فقبضت قبضة من اثر الرسبول فبذرتها وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ الحسن
قبضة بضم القاف وهى اسم للمقبوض كالغرفة والضغطة واما القبضة فالمرة من القبض
واطلاقها على المقبوض من تسمية المفعول بالمصدر كضرب الامير وقرى ايضا فقبضت
قبضة بالضاد والصاد فالضاد بجميع الكف والصاد باطراف الاصابع ونظيرهما الخضم
والقضم الخاء بجميع الفم والقاف بمقدمه قرأ ابن مسعود من اثر فرس الرسول (المسئلة
الثانية) عامة المفسرين قالوا المراد بالرسول جبريل عليه السلام وأراد باثره التراب الذى
اخذ من موضع حافر دابته ثم اختلفوا انه متى رآه فقال الا كثرون انما رآه يوم فلق البحر
وعن على عليه السلام ان جبريل عليه السلام لما نزل ليذهب بموسى عليه السلام الى
الطور ابصره السامري من بين الناس واختلفوا في ان السامري كيف اختص برؤية
جبريل عليه السلام ومعرفة من بين سائر الناس فقال ابن عباس رضى الله عنهما في
رواية الكلبي انما عرفه لانه رآه في صغره وحفظه من القتل حين امر فرعون بذبح اولاد
بنى اسرائيل فكانت المرأة تلد وتطرح ولدها حيث لا يشعر به آل فرعون فتأخذ الملائكة
الولدان فيربونهم حتى يترعرعوا ويختلطوا بالناس فكان السامري ممن اخذه جبريل
عليه السلام وجعل كف نفسه في فيه وارضع منه العسل والبن فلم يزل يخلط اليه حتى
عرفه فلما رآه عرفه قال ابن جريج فعلى هذا قوله بصرت بمالم يبصروا به بمعنى رأيت
مالم يروه ومن فسر الكلمة بالغلم فهو صحيح ويكون المعنى علمت ان تراب فرس جبريل عليه
السلام له خاصية الاحياء قال ابو مسلم الاصفهاني ليس في القرآن تصريح بهذا الذى

او الالهام الالهى فعند ذلك (قال)
عليه السلام (فاذهب) اي من بين
الناس وقوله تعالى (من لك
في الحياة) الخ تعالى لموجب
الامر وفي متعلقة بالاستقرار في لك
اي ثابت لك في الحياة او بمحذوف
وتع حالا من الكاف والعامل
معنى الاستقرار في الطرف
المذكور لا اعتماد على ما هو مبتدأ
معنى لا بقوله تعالى (ان تقول
لامساس) لمكان ان اي ثابت لك
كاشا في الحياة اي مدة حياتك ان
تفارقهم مفارقة كلية لكن
لا بحسب الاختيار بموجب
التكليف بل بحسب الاضطرار
المجئى اليها وذلك انه تعالى رما بداء
عقام لا يكاد يميس احدا او يمسه
احد كاشا من كان الاحم من
ساعتد حتى شديدة فتخاى الناس
وتحاموه وكان يصيح باقصى طوقه
لامساس وحرم عليهم ملاقاته
ومواجهته ومكالمته ومبايعته
وغيرها مما يعتاد جريانه فيما بين
الناس من المعاملات وصار بين
الناس او حش من القاتل اللابى
الى الحرم ومن الوحش النافر في
البرية ويقال ان قومه باق فيهم
تلك الحالة الى اليوم وقرى
لامساس كفجاء وهو علم للمسة
ولعل السرفى مقابلة جنائته بتلك
العقوبة خاصة ما بينهما من مناسبة
التضاد فانه لما انشأ الفتنة بما كانت
ملا بسته سببا للحياة الموات عوقب
بما يضاده حيث جعلت ملا بسته
سببا للحمى التى هى من اسباب
موت الاحياء (وان لك موعدا)
اي في الآخرة (لن تخلفه) اي لن
يخلفك الله ذلك الوعد بل ينجزه

لك الينة بعد ما عاقبك في الدنيا وقرى بكسر اللام والاظهر انه من اختلفت الموعد اي وجدته خلفا وقرى بالنون على حكاية قوله (ذكر)

ذكره المفسرون فهنا وجه آخر وهو ان يكون المراد بالرسول موسى عليه السلام وبآثره سنته ورسمه الذي امر به فقد يقول الرجل فلان يقفوا أثر فلان ويقبض أثره اذا كان يمثل رسمه والتقدير ان موسى عليه السلام لما قبل على السامري باللوم والمستهة عن الامر الذي دعاه الى اضلال القوم في باب العجل فقال بصرت بما لم يبصروا به اى عرفت ان الذي انتم عليه ليس بحق وقد كنت قبضت قبضة من اثرك اياها الرسول اى شيئاً من سنتك ودينك فقد فته اى طرحته فعند ذلك اعلمه موسى عليه السلام بماله من العذاب في الدنيا والآخرة وانما اورد بلفظ الاخبار عن غائب كما يقول الرجل لرئيسه وهو مواجه له ما يقول الامير في كذا وبماذا يأمر الامير وامادعاؤه موسى عليه السلام رسولا مع جده وكفره فعلى مثل مذهب من حكى الله تعالى عنه قوله يا ايها الذي نزل عليه الذكراك لمجنون وان لم يؤمنوا بالانزال واعلم ان هذا القول الذي ذكره ابو مسلم ليس فيه الا مخالفة المفسرين ولكنه اقرب الى التحقيق لوجوه (احدها) ان جبريل عليه السلام ليس بمشهور باسم الرسول ولم يجرله فيما تقدم ذكره حتى يجعل لام التعريف اشارة اليه فاطلاق لفظ الرسول لارادة جبريل عليه السلام كانه تكليف بعلم الغيب (وثانيها) انه لا بد فيه من الاضمار وهو قبضة من اثر حافر فرس الرسول والاضمار خلاف الاصل (وثالثها) انه لا بد من التعسف في بيان ان السامري كيف اختص من بين جميع الناس برؤية جبريل عليه السلام ومعرفة ثم كيف عرف ان لتراب حافر فرسه هذا الاثر والذي ذكره من ان جبريل عليه السلام هو الذي ربه فبعيد لان السامري ان عرف جبريل حال كمال عقله عرف قطعاً ان موسى عليه السلام نبى صادق فكيف يحاول الاضلال وان كان ما عرفه حال البلوع فاي منفعة لكون جبريل عليه السلام مريباً له حال الطفولية في حصول تلك المعرفة (ورابعها) انه لو جاز اطلاع بعض الكفرة على تراب هذا شأنه لكان لقائل ان يقول فلعل موسى عليه السلام اطلع على شيء آخر يشبه ذلك فلاجله اتى بالمعجزات ويرجع حاصله الى سؤال من يطعن في المعجزات ويقول لم لا يجوز ان يقال انهم لا اختصاصهم بمعرفة بعض الادوية التي لها خاصية ان تفيد حصول تلك المعجزة اتوا بتلك المعجزة وحينئذ يأسد باب المعجزات بالكلية اما قوله وكذلك سولت لى نفسى فالمعنى فعملت مادعتنى اليه نفسى وسولت مأخوذة من السؤال فالمعنى لم يدعنى الى ما فعلته احد غيرى بل اتبعت هواى فيه ثم ان موسى عليه السلام لما سمع ذلك من السامري اجابه بأن بين حاله في الدنيا والآخرة وبين حال الهه اما حاله في الدنيا فقوله فاذهب فان لك في الحياة ان تقول لامساس وفيه وجوه (احدها) ان المراد انى لامس ولا أمس قالوا واذا مسنه احدكم الماس والممسوس فكان اذا اراد احد ان يمس صاح خوفاً من الحمى وقال لامساس (وثانيها) ان المراد بقوله لامساس المنع من ان يخالط احداً او يخالطه احد وقال مقاتل ان موسى عليه السلام اخرج من محلة بنى اسرائيل وقال له اخرج انت واهلك فخرج طريداً الى البرارى

عز وجل (وانظر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفاً) اى ظلمت مقبياً على عبادته فحذفت اللام الاولى تخفيفاً وقرئ بكسر الظاء بنقل حرقة اللام اليها (لنحرقنه) جواب قسم محذوف اى بالنار ويؤيده قراءة لنحرقنه من الاحراق وقيل بالمبرد على انه مبالغة في حرق اذا برد بالمبرد ويعضده قراءة لنحرقنه (ثم لننسفنه) اى لنذرينه وقرئ بضم السين (في اليم) رمادا او مبرودا كانه هباء (نسفاً) بحيث لا يبقى منه عين ولا اثر ولقد فعل عليه السلام ذلك كله حينئذ كما يشهد به الامر بالنظر وانما لم يصرح بتليها على كمال ظهوره واستحالة الخلف في وعده المؤكد باليمين (انما الهكم الله) استئناف مسوق لتحقيق الحق اثر ابطال الباطل بتلوين الخطاب وتوجيهه الى الكل اى انما معبودكم المستحق للعبادة الله (الذي لا اله الا هو) وحده من غير ان يشاركه شيء من الاشياء بوجه من الوجوه التي من جلته احكام الالهية وقرئ الله لا اله الا هو الرحمن رب العرش وقوله تعالى (وسع كل شيء علماً) اى وسع علمه كل ما من شأنه ان يعلم بدل من الصلة كانه قيل انما الهكم الله الذي وسع كل شيء علماً لا غيره كائناً ما كان فيدخل فيه العجل دخولا اولياً وقرئ وسع بالشديد فيكون انتصاب علماً على المفعولية لانه على القراءة الاولى فاعل حقيقة وينقل الفعل الى التعدية الى المفعولين صار الفاعل مفعولاً اولاً كانه قيل وسع علمه كل شيء وبه تم حديث موسى عليه السلام المذكور لتقرير

بأمر التوحيد حسبما نطقته به
خاتمته وقوله تعالى (كذلك
نقص عليك) كلام مستأنف
خو طب به النبي عليه الصلاة
والسلام بطريق الوعد الجميل
بإتزال أمثال ما مر من أنباء
الأمم السالفة وذلك إشارة إلى
أنه خاص حديث موسى عليه
السلام وما فيه من معنى البعد
للإيدان بعلور بته وبعد منزلته
في الفضل ومحل السكك النصب
على أنه نعت لمصدر مقدر أي
نقص عليك (من أنباء ما قد سبق)
من الحوادث الماضية الجارية
على الأمم الحالية قصاص مثل ذلك
النقص المار والتقديم للتقصير
المفيد لزيادة التعيين ومن في
قوله تعالى من أنباء في حيز النصب
أما على أنه مفعول نقص باعتبار
مضمونه وأما على أنه متعلق
بمحذوف هو صفة للمفعول كما
في قوله تعالى وما نادون ذلك
أي جمع دون ذلك والمعنى
نقص عليك بعش أنباء ما قد سبق
أو بعضا كما ثناء من أنباء ما قد سبق
وقد مر تحقيقه في تفسير قوله
تعالى ومن الناس من يقول الخ
وتأخيره عن عليك لما مر مرارا
من الاعتناء بالمقدم والتشويق
إلى المؤخر أي مثل ذلك نقص
البديع الذي سمعته نقص عليك
ما ذكر من الأنباء لأقصانا قضاء عند
تبصرة لك وتوفير العاك وتكثيرا
لمعجزاتك وتذكيرا للمستبصرين
من أمته (وقد آتيناك من لدنا
ذكرا) أي كتابا منظويا على
هذه الأقاصيص والإخبار
حقيقا بالتفكر والاعتبار وكلمة
من متعلقة بآتيناك وتكثير ذكرا
للتفخيم وتأخيره عن الجسار
والجبرور لما أن مرجع

* اعترض الواحدى عليه فقال الرجل اذا صار مهجورا فلا يقول هو لا ماس وانما
يقال له ذلك وهذا الا عراض ضعيف لان الرجل اذا بقى طريقا فريدا فاذا قيل له كيف
حالت فله ان يقول لا ماس اي لا يماسني احد ولا ماس احدا والمعنى اني اجعلك
يا سامري في المطرودية بحيث لو أردت ان تخبر غيرك عن حالت لم تقل الا انه لا ماس وهذا
الوجه احسن واقرب الى نظم الكلام من الاول (وثالثها) ما ذكره ابو مسلم وهو انه
يجوز في حله ما يريد من النساء فيكون من تعذيب الله اياه انقطاع نسائه فلا يكون له ولد
يؤنس فيخليه الله تعالى من زينتي الدنيا اللتين ذكرهما بقوله المال والبنون زينة الحياة
الدنيا وقرئ لا ماس بوزن فجار وهو اسم علم للمرأة الواحدة من المس واما شرح حاله في
الآخرة فهو قوله وان لك موعدا لن تخلفه والموعود بمعنى الوعد أي هذه عقوبتك في
الدنيا ثم لك الوعد بالمصير إلى عذاب الآخرة فأنت بمن خسر الدنيا والآخرة وذلك هو
الخسران المبين قرأ أهل المدينة والكوفة لن تخلفه بفتح اللام أي لن تخلف ذلك الوعد
أي سيأتيك به الله ولن يتأخر عنك وقرأ ابن كثير وابو عمرو والحسن بكسر اللام أي نجى
إليه ولن تغيب عنه ولن تخلف عنه وفتح اللام اختيارا بي عبيد كآته قال موعدا حقا
لا تخلف فيه وعن ابن مسعود لن تخلفه بالنون فكأنه عليه السلام حكى قول الله تعالى
بلطفه كما مر بيانه في قوله لا تهبط لك واما شرح حال الهه فهو قوله وانظر إلى الهك الذي
ظلت عليه ما كفا قال المفضل في ظلمت انه يقرأ بفتح الظاء وكسرها وكذلك فظلمت تفكهمون
واصله ظلمت فمحذفت اللام الاولى وذلك انما يكون اذا كانت اللام الثانية ساكنة تستحب
العرب طرح الاولى ومن كسر الظاء نقل كسرة اللام الساقطة اليها ومن فتحها ترك الظاء
على حالها وكذلك يفعلون في المضاعف يقولون مسته ومسته ثم قال لنحرقنه ثم لنسفنه
في اليم نسا وفي قوله لنحرقنه وجهان (أحدهما) المراد احراقه بالنار وهذا أحد ما يدل
على أنه صار لحما ودما لأن الذهب لا يمكن احراقه بالنار وقال السدي امر موسى عليه
السلام بذبح العجل فذبح فسال منه الدم ثم احرق ثم نسف رماده وفي حرف ابن مسعود
لنذبحنه ولنحرقنه (وثانيهما) لنحرقنه أي لنبردنه بالمبرد يقال حرقه يحرقه اذا برده وهذه
القراءة تدل على أنه لم يتقلب لحما ولا دما فان ذلك لا يصح ان يبرد بالمبرد ويمكن ان يقال انه
صار لحما فذبح ثم بردت عظامه بالمبرد حتى صارت بحيث يمكن نسفها قراءة العامة بضم
النون وتشديد الراء ومعناه لنحرقنه بالنار وقرأ أبو جعفر وابن محيصن لنحرقنه بفتح النون
وضم الراء خفيفة يعني لنبردنه واعلم ان موسى عليه السلام لما فرغ من ابطال ما ذهب
إليه السامري عاد إلى بيان الدين الحق فقال انما الهكم أي المستحق للعبادة والتعظيم الله
الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما قال مقاتل يعلم من يعبد ومن لا يعبد ﴿قوله تعالى
(كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكرا من اعرض عنه فإنه
يحمل يوم القيامة وزرا خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حلا يوم ينفخ في الصور ونحشر

المجرمين يومئذ زرقا يتخافتون بينهم ان لبثتم الا عسرا نحن اعلم بما يقولون اذ يقول امثالهم
 طريقة ان لبثتم الا يوما) اعلم انه سبحانه وتعالى لما شرح قصة موسى عليه السلام مع فرعون
 اولاً ثم مع السامري ثانياً تبعه بقوله كذلك نقص عليك من سائر الاخبار الامم واحوالهم
 تكثيراً لشأنك وزيادة في معجزاتك وليكثر الاعتبار والاستبصار للمكلفين بها في الدين
 وقد آتيناك من لدنا ذكراً يعنى القرآن كما قال تعالى وهذا ذكر مبارك انزلنا وانه لذكر لك
 والقرآن ذى الذكر ما يأتيهم من ذكرها ايها الذى نزل عليه الذكر ثم في تسمية القرآن بالذكر
 وجوه (احدها) انه كتاب فيه ذكر ما يحتاج اليه الناس من امر دينهم ودنياهم (وثانيها) انه
 يذكر انواع آلاء الله تعالى ونعمائه ففيه التذكير والمواعظ (وثالثها) فيه الذكر والشرف
 لك ولقومك على ما قال وانه لذكر لك ولقومك واعلم ان الله تعالى سمى كل كتبه ذكراً فقال
 فاسئلوا اهل الذكر وكما بين نعمته بذلك بين شدة الوعيد لمن اعرض عنه ولم يؤمن به من
 وجوه (اولها) قوله من اعرض عنه فانه يحمل يوم القيامة وزرا والوزر هو العقوبة
 الثقيلة سماها وزرا تشبيهاً في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها الذى يثقل على الحامل
 وينقض ظهره اولاً لأنها جزء الوزر وهو الاثم وقرئ يحمل ثم بين تعالى صفة ذلك الوزر من
 وجهين (احدهما) انه يكون مخلداً مؤبداً (والثاني) قوله وساء لهم يوم القيامة حلالا
 وما سوا هذا الوزر حلالا اي محمولا وحلالاً منصوب على التمييز (وثانيها) يوم ينفخ في الصور
 فالمراد بيان ان يوم القيامة هو يوم ينفخ في الصور وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ
 ابو عمر و ينفخ بفتح النون كقوله ونحشرو قرأ الباقر ينفخ على ما لم يسم فاعله ونحشرو بالون
 لان النافخ ملك التقيم الصور والحاشر هو الله تعالى وقرئ يوم ينفخ بالياء المفتوحة على
 الغيبة والضمير لله تعالى ولا سرا فيل عليه السلام واما يحشرو المجرمين فلم يقرأ به الا الحسن
 وقرئ في الصور بفتح الواو جمع صورة (المسئلة الثانية) في الصور قولان (احدهما) انه
 قرن ينفخ فيه يدعى به الناس الى المحشر (والثاني) انه جمع صورة والنفخ نفخ الروح فيه
 ويدل عليه قراءة من قرأ الصور بفتح الواو والاول اولى لقوله تعالى فاذا نفخ في الناقور والله
 تعالى يعرف الناس امور الآخرة بأمثال ما شوه في الدنيا ومن عادة الناس النفخ في
 البوق عند الاسفار وفي العساكر (المسئلة الثالثة) المراد من هذا النفخ هو النفخ الثانية
 لان قوله بعد ذلك ونحشرو المجرمين يومئذ زرقا كالدلالة على ان النفخ في الصور كالسبب
 لحشرهم فهو نظير قوله يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجا ما قوله ونحشرو المجرمين يومئذ
 زرقا ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قالت المعتزلة قوله المجرمين يتناول الكفار والعصاة
 فيدل على عدم العفو عن العصاة وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد بالمجرمين الذين
 اتخذوا مع الله الها آخر وقد تقدم هذا الكلام (المسئلة الثانية) اختلفوا في المراد
 بالزرقه على وجوه (احدها) قال الضحاك ومقاتل يعنى زرق العيون سودا لوجود وهى
 زرقه تشوه بها خلقتهم والعرب تتشامم بذلك فان قيل اليس ان الله تعالى اخبر انهم

الافادة في الجملة كون الموتى
 من لدنه تعالى ذكراً عظيماً
 وقرآنا كريماً جامعاً لكل كمال
 لا كون ذلك الذكر مؤقياً من
 لدنه عز وجل مع ما فيه من نوع
 طول بما بعده من الصفة فتقدمه
 يذهب برونق النظم الكريم (من
 اعرض عنه) عن ذلك الذكر
 العظيم الشأن المستتبع اسمادة
 الدارين وقيل عن الله عز وجل
 ومن اما شرطية او موصولة واياها
 كانت فالجملة صفة لذكر (فانه)
 اى المعرض عنه (يحمل يوم القيامة
 وزرا) اى عقوبة ثقيلة فادحة على
 كفرة وسائر ذنوبه وتسميتها وزرا
 اما لتشبيهها في ثقلها على المعاقب
 وصعوبة احتمالها بالحمل الذى
 يفدح الحامل وينقض ظهره
 اولاً لأنها جزء الوزر وهو الاثم
 والاول هو الانسب بما سيأتى من
 تسميتها اجالا وقوله تعالى (خالدين
 فيه) اى في الوزر اوفى احتمالها
 المستمر حال من المستكن في يحمل
 والجمع بالنظر الى معنى من لمان
 الخلود في النار مما يتحقق حال اجتماع
 اهلها كما ان الافراد فيما سبق من
 الضمائر الثلاثة بالنظر الى لفظها
 (وساء لهم يوم القيامة حلالا) اى
 بئس لهم ففيه ضمير مبهم يفسره
 حلالا ونحشرو بالذم محذوف
 اى ساء حلال وزرهم واللام للبيان
 كما في هيت لان كانه لما قيل ساء
 قيل لمن يقال هذا فأجيب لهم
 واعادة يوم القيامة لزيادة التقرير
 وتهويل الامر (يوم ينفخ
 في الصور) يدل من يوم القيامة
 او منصوب باضمار اذ كر او ظرف
 لمضمر قد حذف للايدان بضيق
 العبارة عن حصره وبيانه حسبام
 في تفسير قوله تعالى يوم

يجمع الله الرسل وقوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وقرئ ننفخ (١٠٤) بالنون على اسناد النسخ الى الامريه تعظيما له وبالياء

يحشرون عينا فكيف يكون اعنى وازرق قلنا لعله يكون اعنى في حال وارزق في حال
(وثانيها) المراد من الزرقة العمى قال الكلبي زرقاى عينا قال الزجاج يخرجون بصراء في
اول مرة ويعمون المحشر وسواد العين اذا ذهب تزرق فان قيل كيف يكون اعنى وقد
قال تعالى انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار وشخص البصر من الاعى محال وقد قال
في حقهم اقرأ كتابك والاعى كيف يقرأ فالجواب ان احوالهم قد تختلف (وثالثها) قال
ابومسلم المراد بهذه الزرقة شخص ابصارهم والازرق شاخص لانه لضعف بصره يكون
محدقا نحو الشيء يريد ان يتبينه وهذه حال الخائف المتوقع لما يكره وهو كقوله انما يؤخرهم
ليوم تشخص فيه الابصار (ورابعها) زرقة عشاها هكذا رواه ثعلب عن ابن الاعرابي قال
لانهم من شدة العطش يتغير سواد عيونهم حتى تزرق ويدل على هذا التفسير قوله تعالى
ونسوق المجرمين الى جهنم وردا (وخامسها) حكى ثعلب عن ابن الاعرابي قال طامعين فيما
لا ينالونه (الصفة الثالثة) من صفات الكفار يوم القيامة قوله تعالى يتخافتون بينهم ان لبثتم
الاشرار وفيه مسائل (المسئلة الاولى) يتخافتون اى يتسارون يقال خفت يخفت
وخافت مخافة والتخافت السرار وهو نظير قوله تعالى فلا تسمع الا همسا وانما يتخافتون
لانه امتلائت صدورهم من الرعب والهول اولانهم صاروا بسبب الخوف في نهاية
الضعف فلا يطيقون الجهر (المسئلة الثانية) اختلفوا في ان المراد بقوله ان لبثتم البت
في الدنيا او في القبر فقال قوم ارادوا به البت في الدنيا وهذا قول الحسن وقتادة والضحاك
واحتجوا عليه بقوله تعالى قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا لبثنا يوما وبعض يوم
فاسأل العادين فان قيل اما ان يقال انهم نسوا قدر لبثهم في الدنيا او ما نسوا ذلك والاول
غير جائز اذ لو جاز ذلك لجاز ان يبقى الانسان خمسين سنة في بلد ثم ينسأه والثاني غير جائز لانه
كذب واهل الآخرة لا يكذبون لاسيما وهذا الكذب لا فائدة فيه قلنا فيه وجوه (احدها)
لعلمهم اذا حشروا في اول الامر وعانوا تلك الاهوال فلشدة وقعها عليهم ذهلبوا عن
مقدار عمرهم في الدنيا وما ذكروا الا القليل فقالوا لبثنا ما عشنا الا تلك الايام القليلة في
الدنيا حتى لا تقع في هذه الاهوال والانسان عند الهول الشديد قد يذهل عن اظهر
الاشياء وتمايم تقريره مذكور في سورة الانعام في قوله ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله
ربنا ما كنا (وثانيها) انهم عالمون بمقدار عمرهم في الدنيا الا انهم لما قابلوا اعمارهم
في الدنيا باعمار الآخرة وجدوها في نهاية القلة فقال بعضهم ما لبثنا في الدنيا الا عشرة ايام
وقال اعقلهم بل ما لبثنا الا يوما واحدا اى قدر لبثنا في الدنيا بالقياس الى قدر لبثنا في
الآخرة عشرة ايام بل كاليوم الواحد بل كالعزم وانما خص العشرة والواحد بالذكر
لان القليل في امثال هذه المواضع لا يعبر عنه الا بالعشرة والواحد (وثالثها) انهم لما
عانوا الشدائد تذكروا ايام النعمة والسرور وتأسفوا عليها فوصفوها بالقصر لان ايام
السرور قصار (ورابعها) ان ايام الدنيا قد انقضت وايام الآخرة مستقبلة والذاهب

المفتوحة على ان ضميره لله عز وجل اولاسرافيل عليه السلام وان لم يحرك ذكره لشهرته (ونحشر المجرمين يومئذ) اى يوم اذ ينفخ في الصور وذكروا صريحا مع تعين ان الحشر لا يكون الا يومئذ للتهويل وقرئ ويحشر المجرمون (زرقا) اى حال كونهم زرق العيون وانما جعلوا كذلك لان الزرقة اسوأ ألوان العين وانفضها الى العرب فان الروم الذين كانوا اعدى عدوهم زرق ولذلك قالوا في صفة العدو اسود الكبد واصهب السبال وازرق العين او عيالا - لمدة الا عيى تزرق وقوله تعالى (يتخافتون بينهم) اى يخفضون اصواتهم ويخفونها لما يملأ صدورهم من الرعب والهول استئناف ببيان ما يأتون وما يذرون حيث ذوا حال اخرى من المجرمين اى يقول بعضهم لبعض بطريق المجازفة (ان لبثتم) اى ما لبثتم في الدنيا (الاشرار) اى عشر ليال استقصارا لمدة لبثهم فيها لزوالها او لاستطاعتهم مدة الآخرة او لتأسفهم عليها لما عانوا الشدائد وايقنوا انهم استحقوها على اضعافها في قضاء الاوطار واتباع الشهوات او في القبر وهو الانسب بحالهم فانهم حين يشاهدون البت الذى كانوا ينكرونه في الدنيا ويعدونهم من قبيل المحالات لا يقال كون من ان يقولوا ذلك اعتراضا به وتحقيقا لسرعة وقوعه كما أنهم قالوا قد بعثتم وما لبثتم في القبر الا مدة يسير والافعالهم افطع من ان تمكنهم من الاشتغال بتذكر ايام النعمة والسرور واستقصارها والتأسف عليها (نحن اعلم بما يقولون) وهو مدة لبثهم (اذ يقول امثلهم طريقة) اى اعد لهم رأيا وعملا (ان لبثتم الا يوما) ونسبة هذا القول الى امثلهم استرجاح منه تعالى له لكن

لا لكونه اقرب الى الصدق بل لكونه ادل على (١٠٥) شدة الهول (ويسألونك عن الجبال) اى عن مال امرها وقد سأل عنه

رجل من ثقيف وقيل مشركو مكة على طريق الاستهزاء (فقل ينسفها ربي نسفا) اى يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها والفاء للمسارعة الى الزام السائلين (فيذرهما) الضمير اما للجبال باعتبار اجزائها السافرة الباقية بعد النسف وهى مقارها وصراكنها اى فيذر ما انبسط منها وساوى سطحه سطوح سائر اجزاء الارض بعد نسف ما تنافسها ونشروا مال الارض المدلول عليها بقريئة الحال لانها الباقية بعد نسف الجبال وعلى التقديرين يذر الكل (قاعا صافيا) لان الجبال اذا سويت وجعل سطحها مساويا لسطوح سائر اجزاء الارض فقد جعل الكل سطحاً واحداً والقاع قيل السهل وقيل المنكشف من الارض وقيل المستوى الصلب منها وقيل ما لا نبات فيه ولا بناء والصفصف الارض المستوية الملاء كأن اجزاءه صنف واحد من كل جهة وانتصاب قاعا على الحالية من الضمير المنصوب او هو مفعول ثانٍ ليدزر على تضمين معنى التصيير و صففها اما حال ثانية او بدل من المفعول الثانى وقوله تعالى (لا ترى فيها) اى فى مقار الجبال او فى الارض على ما سر من التفصيل (عوجا) بكسر العين اى اعوجاجا ما كأنه لغاية خفائه من قبيل ما فى المعاني اى لا تدركه ان تأملت بالمقاييس الهندسية (ولا اعتما) اى تنوأسير استثنائى مبين لكيفية ما سبق من القاع الصفصف او حال اخرى او صفة لقاعا والخطاب لكل احد ممن تنافى منه الرؤية وتقديم الجار

وان طالت مدته قليل بالقياس الى الآتى وان قصرت مدته فكيف والامر بالتعكس ولهذه الوجوه رجع الله تعالى قول من بالغ فى التقليل فقال اذيقول امثلهم طريقة ان لبثتم الايوما (القول الثانى) ان المراد منه البعث فى القبر ويعضده قوله تعالى ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم فى كتاب الله الى يوم البعث فأمان جواز الكذب على اهل القيامة فلا اشكال له فى الآية اما من لم يجوز قال ان الله تعالى لما احياهم فى القبر وعذبهم ثم اماتهم ثم بعثهم يوم القيامة لم يعرفوا ان قدر لبثهم فى القبر كم كان فخطر ببال بعضهم انه فى تقدير عشرة ايام وقال آخرون انه يوم واحد فلما وقعوا فى العذاب مرة اخرى تمنوا زمان الموت الذى هوزمان الخلاص لما نالهم من هول العذاب (المسئلة الثالثة) الا كثرون على ان قوله ان لبثتم الا عشر ايام فىكون قول من قال ان لبثتم الايوما اقل وقال مقاتل ان لبثتم الا عشر ايام عشر ساعات كقوله كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها وعلى هذا التقدير يكون اليوم اكثر والله اعلم واعلم انه سبحانه وتعالى بين بهذا القول عظم ما نالهم من الحيرة التى دفعوا عندها الى هذا الجنس من التخافت * قوله تعالى (ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرهما قاعا صافيا لا ترى فيها عوجا ولا امثا يومئذ يتبعون الداعى لا عوج له وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما وعنت الوجوه للحى القيوم وقد خاب من حل ظلما ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) اعلم انه تعالى لما وصف امر يوم القيامة حكى سؤال من لم يؤمن بالحشر فقال ويسألونك عن الجبال وفى تقرير هذا السؤال وجوه (احدها) ان قوله يتخافتون وصف من الله تعالى لكل المجرمين بذلك فكأنهم قالوا كيف يصح ذلك والجبال حائلة ومانعة من هذا التخافت (وثانيها) قال الضحاك نزلت فى مشركى مكة قالوا يا محمد كيف تكون الجبال يوم القيامة وكان سؤالهم على سبيل الاستهزاء (وثالثها) لعل قومه قالوا يا محمد انك تدعى ان الدنيا ستنقضى فلو صح ما قلته لوجب ان تبدي او لا بالنقصان ثم تنهى الى البطلان لكن احوال العالم باقية كما كانت فى اول الامر فكيف يصح ما قلته من خراب الدنيا وهذه شبهة تمسك بها الجالينوس فى ان السموات لا تنفى قال لانها لو فنيت لابتدأت فى النقصان او لاحتى يتهى نقصانها الى البطلان فلما لم يظهر فيها النقصان علمنا ان القول بالبطلان باطل ثم امر الله تعالى رسوله بالجواب عن هذا السؤال وضم الى الجواب امورا اخرى فى شرح احوال القيامة واهوالها (الصفة الاولى) قوله فقل ينسفها ربي نسفا وفيه مسائل (المسئلة الاولى) انما قال فقل مع فاء التعقيب لان مقصودهم من هذا السؤال الطعن فى الحشر والنشر ولا جرم امره بالجواب فنقرونا بفاء التعقيب لان تأخير البيان فى مثل هذه المسئلة

والجورور على المفعول الصريح (١٤) (را) (س) مرمرار من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر مع ما فيه من طول

ربما يخل تقديمه بتجاوب اطراف النظم الكريم (يومئذ) اي يوم (١٠٦) اذ نسفت الجبال على اضافة اليوم الى وقت النسف وهو ظرف

لقوله تعالى (يتبعون الداعي) وقيل بدل من يوم القيامة وليس بذلك اي يتبع الناس داعي الله عز وجل الى المحشر وهو اسرافيل عليه السلام يدعو الناس عند النفخة الثانية قائما على صخرة بيت المقدس ويقول ايتها العظام النخرة والاورصال المتفرقة واللحوم المتمزقة قومي الى عرض الرحمن فيقبلون من كل اوب الى صوبه (لا عوج له) لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه (وخشعت الاصوات للرحمن) اي خضعت لهيبته (فلا تسمع الا همسا) اي صوتا خفيا ومنه الهميس لصوت اخفاف الابل وقد سرف الهمس بخفق اقدامهم ونقلها الى المحشر (يومئذ) اي يوم اذ يقع ما ذكر من الامور الهائلة (لا تنفع الشفاعة) من الشفعاء احدا (الا من اذن له الرحمن) ان يشفع له (ورضى له قولا) اي ورضى لاجله قول الشافع في شأنه اورضى قوله لاجله وفي شأنه وامان عدا فلا تكاد تنفعه وان فرض صدورها عن الشفعاء المتصددين للشفاعة للناس كقوله تعالى فانتفعهم شفاعة الشافعين فالاستثناء كما ترى من اعم المفاعيل واما كونه استثناء من الشفاعة على معنى لا تنفع الشفاعة الا شفاعة من اذن له الرحمن ان يشفع لغيره كما يجوز فلا سبيل اليه لما ان حكم الشفاعة ممن لم يؤذن له ان لا يملكها ولا تصدر هي عنه اصلا كما في قوله تعالى لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عبدا وقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى فالاخبار عنها بمجرد عدم نفعها للمشفوع

الاصولية غير جائز اما في المسائل الفروعية فجائز فلذلك ذكر هناك قل من غير حرف التعقيب (المسئلة الثانية) الضمير في قوله ينسفها عائد الى الجبال والنسف التذرية اي تصير الجبال كالهباء المنثور تدرى تذرية فاذا زالت الجبال زالت الحوائل فيعلم صدق قوله يتخافتون قال الخليل ينسفها اي يذهبها ويطيحها اما الضمير في قوله فيذرها فهو عائد الى الارض فاستغنى عن تقديم ذكرها كما في عادة الناس من الاخبار عنها بالاضمار كقولهم ما عليها اكرم من فلان وقال تعالى ما ترك على ظهرها من دابة وانما قال فيذرها قاعا صافصفا ليبين ان ذلك النسف لا يزيل الاستواء لئلا يقدر انها لما زالت من موضع الى موضع آخر صارت هناك حائلة هذا كله اذا كان المقصود من سؤالهم الاعتراض على كفية المخافة اما لو كان الغرض من السؤال ما ذكرنا من انه لا نقصان فيها في الحال فوجب ان لا ينتهي امرها الى البطلان كان تقرير الجواب ان بطلان الشيء قد يكون بطلانا يقع توليديا فحينئذ يجب تقديم النقصان على البطلان وقد يكون بطلانا يقع دفعة واحدة وههنا لا يجب تقديم النقصان على البطلان فبين الله تعالى انه يفرق تركيبات هذا العالم الجسماني دفعة بقدرته ومشيبته فلاحاجة ههنا الى تقديم النقصان على البطلان (المسئلة الثالثة) انه تعالى وصف الارض ذلك الوقت بصفات (احداها) كونها قاعا وهو المكان المطمئن وقيل مستنقع الماء (وثانيها) الصفصصف وهو الذي لانبات عليه وقال ابو مسلم القاع الارض الملساء المستوية وكذلك الصفصصف (وثالثها) قوله لا ترى فيها عوجا ولا امنا وقال صاحب الكشف قد فرقوا بين العوج والعوج فقالوا العوج بالكسر في المعاني والعوج بالفتح في الاعيان فان قيل الارض عين فكيف صح فيها المكسور العين قلنا اختيار هذا اللفظه موقع بديع في وصف الارض بالاستواء ونفي الاعوجاج وذلك لانك لو عمدت الى قطعة ارض فسويتها وبالغت في التسوية فاذا قابلتها بالمقاييس الهندسية وجدت فيها انواعا من العوج خارجة عن الحس البصري قال فذاك بالقدر من الاعوجاج لما لطف جدا الحق بالمعاني فقليل فيه عوج بالكسر واعلم ان هذه الآية تدل على ان الارض تكون ذلك اليوم كرة حقيقية لان المضلع لا بد وان يتصل ببعض سطوحه ببعض لا على الاستقامة بل على الاعوجاج وذلك يبطله ظاهر الآية (ورابعها) الامت النسوء اليسير يقال مدحبله حتى ما فيه امت وتحصل من هذه الصفات الاربع ان الارض تكون ذلك اليوم ملساء خالية عن الارتفاع والانخفاض وانواع الانحراف والاعوجاج (الصفة الثانية) ليوم القيامة قوله يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وفي الداعي قولان (الاول) ان ذلك الداعي هو النفخ في الصور وقوله لا عوج له اي لا يعدل عن احد بدعائه بل يحشر الكل (الثاني) انه ملك قائم على صخرة بيت المقدس ينادي ويقول ايتها العظام النخرة والاورصال المتفرقة واللحوم المتمزقة قومي الى ربك للحساب والجزاء فيسمعون صوت الداعي فيتبعونه ويقال انه اسرافيل عليه السلام يضع قدمه على

(الصخرة)

له ربما يوههم مكان صدورها عن لم يؤذن له مع اخلاسه بمقتضى مقام تهويل اليوم واما قوله تعالى ولا يقبل

منها شفاعته فعناء عدم الاذن في الشفاعة لاعدم قبولها بعد (١٠٧) وقوعها (يعلم ما بين ايديهم) اي ما تقدمهم من الاحوال وقيل من

امر الدنيا (وما خلفهم) وما بعدهم مما يستقبلونه وقيل من امر الآخرة (ولا يحيطون به علما) اي لا تحيط علومهم بعلومه تعالى وقيل بذاته اي من حيث اتصافه بصفات الكمال التي من جلتها العلم الشامل وقيل الضمير لاحد الموصولين او لجموعها فانهم لا يعلمون جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه (وعنت الوجوه للحي القيوم) اي ذلت وخضعت خضوع العنايا الاسارى في يد الملك القهار ولعلها وجوه المجرمين كقوله تعالى سيئت وجوه الذين كفروا ويؤيده قوله تعالى (وقد خاب من حل ظمأ) قال ابن عباس رضي الله عنهما خسر من اشرك بالله ولم يتب وهو استئناف لبيان ما لاجله عنت وجوههم او اعتراض كأنه قيل خابوا وخسروا وقيل حال من الوجوه ومن عبارة عنها مغنية عن ضميرها وقيل الوجوه على العموم فالمعنى حينئذ وقد خاب من حل منهم ظمأ فقوله تعالى (ومن يعمل من الصالحات) الخ قسم لقوله تعالى وقد خاب من حل ظمأ لقوله تعالى وعنت الوجوه الخ كما انه كذلك على الوجه الاول اي ومن يعمل بعض الصالحات او بعضا من الصالحات على احد الوجهين المذكورين في تفسير قوله تعالى من انباء ما قد سبق (وهو مؤمن) فان الايمان شرط في صحة الطاعات وقبول الحسنات (فلا يخاف ظمأ) اي منع ثواب مستحق بموجب الوعد (ولا هضم) ولا كسر امته بتقص او لا يخاف جزاء ظم وهضم اذ لم يصدر عنه ظم ولا هضم

الصخرة فان قيل هذا الدعاء يكون قبل الاحياء او بعده قلنا ان كان المقصود بالدعاء اعلامهم وجب ان يكون ذلك بعد الاحياء لان دعاء الميت عبث وان لم يكن المقصود اعلامهم بل المقصود مقصود آخر مثل ان يكون لطف الملائكة ومصلحة لهم فذلك جائز قبل الاحياء (الصفة الثالثة) قوله وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا وفيه وجوه (احدها) خشعت الاصوات من شدة الفزع وخضعت وخفيت فلا تسمع الا همسا وهو المذكور الخفي قال ابو مسلم وقد علم الانس والجن بان لا مالك لهم سواء فلا يسمع لهم صوت يزيد على الهمس وهو اخفي الصوت ويكاد يكون كلاما يفهم بتحريك الشفتين لضعفه وحق لمن كان الله محاسبه ان يخشع طرفه ويضعف صوته ويختلط قوله ويطول غمه (وثانيها) قال ابن عباس رضي الله عنهما والحسن وعكرمة وابن زيد الهمس وطء الاقدام فالمعنى انه لا تسمع الا خفق الاقدام ونقلها الى المحشر (الصفة الرابعة) قوله يومئذ لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له الرحمن ورضي له قولا قال صاحب الكشف من يصلح ان يكون مرفوعا ومنصوبا فالرفع على البدل من الشفاعة بتقدير حذف المضاف اليه اي لا تنفع الشفاعة الا لشفاعة من اذن له الرحمن والنصب على المفعولية واقول الاحتمال الثاني اولى لوجوه (الاول) ان الاول يحتاج فيه الى الاضمار وتغيير الاعراب والثاني لا يحتاج فيه الى ذلك (والثاني) ان قوله تعالى لا تنفع الشفاعة يراد به من يشفع بها والاستثناء يرجع اليهم فكأنه قال لا تنفع الشفاعة احدا من الخلق الا شخصا مرضيا (والثالث) وهو ان من المعلوم بالضرورة ان درجة الشافع درجة عظيمة فهي لا تحصل الا لمن اذن الله له فيها وكان عند الله مرضيا فلو جلنا الآية على ذلك صارت جارية مجرى ايضاح الواضحات اما لو جلنا الآية على المشفوع له لم يكن ذلك ايضاح الواضحات فكان ذلك اولى اذا ثبت هذا فنقول المعتزلة قالوا الفاسق غير مرضي عند الله تعالى فوجب ان لا يشفع الرسول في حقه لان هذه الآية دلت على ان المشفوع له لا بد وان يكون مرضيا عند الله واعلم ان هذه الآية من اقوى الدلائل على ثبوت الشفاعة في حق الفاسق لان قوله ورضي له قولا يكفي في صدقه ان يكون الله تعالى قد رضي له قولا واحدا من اقواله والفاسق قد ارتضى الله تعالى قولا واحدا من اقواله وهو شهادة ان لا اله الا الله فوجب ان تكون الشفاعة نافعة له لان الاستثناء من النفي اثبات فان قيل انه تعالى استثنى عن ذلك النفي بشرطين (احدهما) حصول الاذن (والثاني) ان يكون قد رضي له قولا فذهب ان الفاسق قد حصل فيه احدا الشرطين وهو انه تعالى قد رضي له قولا لكن لم قلتم انه اذن فيه وهذا اول المسئلة قلنا هذا القيد وهو انه رضي له قولا كاف في حصول الاستثناء بدليل قوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى فاكفي هنا بهذا القيد ودلت هذه الآية على انه لا بد من الاذن فظهر من مجموعهما انه اذا رضي له قولا يحصل الاذن في الشفاعة واذا حصل القيد ان حصل الاستثناء وتم المقصود (الصفة الخامسة) قوله يعلم

حتى يخافهما وقرئ فلا يخف على النهي (وكذلك) عطف على كذلك نقص وذلك اشارة الى انزال ما سبق من

الآيات المتضمنة للوعيد المنبئة عما سيقع من احوال القيامة واهوالها اي مثل (١٠٨) ذلك الانزال (انزلناه) اي القرآن كله واضماره

من غير سبق ذكره للايدان
بنهاة شأنه وكونه مركزا
في العقول حاضرا في الازهان
(قرآن عربيا) ليفهمه العرب
ويقفوا على ما فيه من النظم المعجز
الدال على كونه خارجا عن طوق
البشر نازلا من عند خلاق
القوى والقدر (وصرنا فيه من
الوعيد) اي كررنا فيه بعض
الوعيد او بعضا من الوعيد
حسبا لشير اليه آتفا (لعلهم
يتقون) اي كي يتقوا الكفر
والمعاصي بالفعل (او يحدث لهم
ذكر) (اتعاظوا واعتبار اموديا
بالآخرة الى الاتقاء) (فتعالى الله)
استعظام له تعالى ولشؤنه التي
يصرف عليها عباده من الاوامر
والنواهي والوعيد والوعيد وغير
ذلك اي ارتفع بذاته وتزه عن
مماثلة المخلوقين في ذاته وصفاته
وافعاله واحواله (الملك) النافذ
امر ونهي الحقيقة بان يرجي
وعده ويخشى وعيده (الحق) في
ملكوته والوهيته لذاته والثابت
في ذاته وصفاته (ولا تعجل
بالقرآن من قبل ان يقرض اليك)
اي يتم (وحيه) كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا تلقى اليه
جبريل عليهما السلام الوحي يتبعه
عند تلفظ كل حرف وكل كلمة
لكمال اعتنائه بالتلقي والحفظ
فيهمي عن ذلك اثر ذكر الانزال
بطريق الاستطراد لما ان استقرار
الالفاظ في الازهان تابع لاستقرار
معانيها فيها وربما يشغل التلفظ
بكلمة عن سماع ما بعدها وامر
باستيفاضة العلم واستزادته منه
تعالى فليل (وقل) اي في نفسك
(رب زدني علما) اي سل الله عز
وجل زيادة العلم فانه الموصل
الى طلبتك دون الاستعجال وقيل انه نهى عن تبليغ ما كان تجالا قبل ان يأتي بيانه وليس بذلك فان تبليغ

(قوله)

ما كان تجالا قبل ان يأتي بيانه وليس بذلك فان تبليغ

المجمل وتلاوته قبل البيان مما لا ريب في صحته (١٠٩) ومشروعيته (ولقد عهدنا الى آدم) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما سبق من

تصريف الوعيد في القرآن وبيان
ان أساس بني آدم على العصيان
وعرقه راسخ في النسيان مع
ما فيه من انجاز الموعد في قوله
تعالى كذلك نقص عليك من انباء
ما قد سبق يقال عهد اليه الملك
وعزم عليه واوعز اليه وتقديم
اليه اذا امره ووصاه والمعهود
محذوف يدل عليه ما بعده واللام
جواب قسم محذوف اي واقسم
او بالله او بتالله لقد امرناه
ووصيناه (من قبل) اي من قبل
هذا الزمان (فنسى) اي العهد
ولم يعتن به حتى غفل عنه وتركه
ترك المنسى عنه وقرى فنى اي
نسا الشيطان (ولم نجد له عزما)
تصميم رأي وثبات قدم في الامور
اذ لو كان كذلك لما ازله الشيطان
ولما استطاع ان يغره وقد كان
ذلك منه عليه السلام في بدء امره
من قبل ان يجرب الامور ويتولى
حارها وقارها ويندوق شربها
وأمرها * عن النبي عليه الصلاة
والسلام لو وزنت احلام بني آدم
بحلم آدم لرجح حيله وقد قال
الله تعالى ولم نجد له عزما
عزما على الذنب فانه اخطأ ولم
يتعمد وقوله تعالى ولم نجد له
كان من الوجود العلى فله عزما
مفعول لا قدم الثاني على الاول
لكونه ظرفا وان كان من الوجود
المقابل للعدم وهو الانسب لان
مصب الفائدة هو المفعول وليس
في الاخبار بكون العزم المعدوم
له مزيد منزلة فله متعلق به قدم
على مفعوله لما مر مرارا من
الاهتمام بالقدم والنشويق الى
المؤخر او بمحذوف هو حال
من مفعوله المتكرر كانه قيل ولم
نصادف له عزما وقوله تعالى

فقله فلا يخاف في موضع جزم لكونه في موضع جواب الشرط والتقدير فهو لا يخاف
ونظيره ومن عاد فينتقم الله منه فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا وقرأ ابن كثير
فلا يخف على النهي وهو حسن لان المعنى فليأمن والنهي عن الخوف أمر بالامن والظلم
هو ان يعاقب لا على جريمة او يمنع من الثواب على الطاعة والهضم ان ينقص من ثوابه
والهزيمة النقيصة ومنه هضم الكشح اي ضامر البطن ومنه طلعه هضم اي لازق
بعضه بعض ومنه انهضم طعامي وقال ابو مسلم الظلم ان ينقص من الثواب والهضم ان
لا يوفي حقه من الاعظام لان الثواب مع كونه من الذات لا يكون ثوابا الا اذا قارنه
التعظيم وقد يدخل النقص في بعض الثواب ويدخل فيما يقارنه من التعظيم فنفي الله تعالى
عن المؤمنين كلا الامرين * قوله تعالى (وكذلك انزلناه قرآنا عربيا وصرفنا فيه من
الوعيد لعلمهم يتقون او يحدث لهم ذكرا فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل
ان يلقى اليك وحيه وقل رب زدني علما) اعلم ان قوله وكذلك عطف على قوله كذلك
نقص اي ومثل ذلك الانزال وعلى نهجه انزلنا القرآن كله ثم وصف القرآن بأمرين
(احدهما) كونه عربيا لتفهيم العرب فيقفوا على اعجازه ونظمه وخروجه عن جنس
كلام البشر (والثاني) قوله وصرفنا فيه من الوعيد اي كررناه وفصلناه ويدخل تحت
الوعيد بيان الفرائض والمحارم لان الوعيد فعل يتعلق فتكريره يقتضى بيان الاحكام
فلذلك قال لعلمهم يتقون والمراد اتقاء المحرمات وترك الواجبات ولفظ لعل قد تقدم تفسيره
في سورة البقرة في قوله والذين من قبلكم لعلكم تتقون اما قوله او يحدث لهم ذكرا ففيه
وجهان (الاول) ان يكون المعنى انا انما انزلنا القرآن لاجل ان يصيروا متقين اي
محترزين عما لا ينبغي او يحدث القرآن لهم ذكرا يدعوهم الى الطاعات وفعل ما ينبغي وعليه
سؤالات (السؤال الاول) القرآن كيف يكون محدثا للذكر (الجواب) لما حصل الذكر عند
قراءته اضيف الذكر اليه (السؤال الثاني) لم اضيف الذكر الى القرآن وما اضيفت التقوى
اليه (الجواب) ان التقوى عبارة عن ان لا يفعل القبيح وذلك استمرار على العدم الاصل
فلم يحز اسناده الى القرآن اما حدوث الذكر فأمر حدث بعد ان لم يكن فجازت اضافته الى
القرآن (السؤال الثالث) كلمة او للمنافاة ولا منافاة بين التقوى وحدث الذكر بل لا يصح
الاتقاء الا مع الذكر فامعنى كلمة او (الجواب) هذا كقولهم جالس الحسن او ابن سيرين
اي لا تكن خاليا منهما فكذا ههنا (الوجه الثاني) ان يقال انا انزلنا القرآن ليتقوا فان
لم يحصل ذلك فلا اقل من ان يحدث القرآن لهم ذكرا وشرفا وصيتا حسنا فعلى هذين
التقديرين يكون انزاله تقوى ثم انه تعالى لما عظم امر القرآن اردفه بأن عظم نفسه فقال
فتعالى الله الملك الحق تنبيها على ما يلزم خلقه من تعظيمه وانما وصفه بالحق لان ملكه
لا يزول ولا يتغير وليس بمستفاد من قبل الغير ولا غيره اولى به فلهذا وصف بذلك وتعالى
تفاعل من العلو وقد ثبت ان علوه وعظمته وربوبيته بمعنى واحد وهو اتصافه بتعوب

(واذننا للملائكة اسجدوا لآدم) شروع في بيان المعهود وكيفية ظهور نسيانه وفقدان عزمه واذن منسوب

على المفعولية بمضمون خطوبته النبي عليه الصلاة والسلام أي واذكر (١١٠) وقت قولنا لهم وتعليق الذكر بالوقت مع ان المقصود تذكري

الجلال وانه لا تكيفه الا وهام ولا تقدره العقول وهو منزّه عن المنافع والمضار فهو تعالى
انما انزل القرآن ليحترزوا عما لا ينبغي وليقدموا على ما ينبغي وانه تعالى منزّه عن التكميل
بطاعتهم والتضرر بمعاصيهم فالطاعات انما تقع بتوفيقه وتيسيره والمعاصي انما تقع عدلا
منه وكل ميسر لما خلق له اما قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه ففيه
مسائل (المسئلة الاولى) في تعلقه بما قبله وجهان (الوجه الاول) قال ابو مسلم من ان قوله
ويسألونك عن الجبال الى ههنا يتم الكلام و يقطع ثم قوله ولا تعجل بالقرآن خطاب
مستأنف فكأنه قال ويسألونك ولا تعجل بالقرآن (الوجه الثاني) روى انه عليه السلام
كان يخاف من ان يفوته منه شئ فيقرأ مع الملك فأمره بان يسكت حال قراءة الملك ثم يأخذ
بعد فراغه في القراءة فكأنه تعالى شرح كيفية نفع القرآن للكافرين وبين انه سبحانه
متعال عن كل ما لا ينبغي وانه موصوف بالاحسان والرحمة ومن كان كذلك وجب ان
يصون رسوله عن السهو والنسيان في امر الوحي واذا حصل الامان عن السهو والنسيان
قال ولا تعجل بالقرآن (المسئلة الثانية) قوله ولا تعجل بالقرآن يحتمل ان يكون المراد لا تعجل
بقراءته في نفسك ويحتمل ان لا تعجل في تأديته الى غيرك ويحتمل في اعتقاد ظاهره ويحتمل
في تعريف الغير ما يقتضيه ظاهره واما قوله من قبل ان يلقى اليك وحيه فيحتمل ان
يكون المراد من قبل ان يلقى اليك تمامه ويحتمل ان يكون المراد من قبل ان يلقى
اليك بيانه لان هذين الامرين لا يمكن تخصيلهما الا بالوحي ومعلوم انه عليه السلام
لا ينهى عن قراءته لكي يحفظه ويؤديه فالمراد اذن ان لا يبعث نفسه ولا يبعث غيره عليه
حتى يتبين بالوحي تمامه او بيانه او هما جميعا لانه يجب التوقف في معنى الكلام ما لم يأت
عليه الفراغ لما يجوز ان يحصل عقبيه من استثناء او شرط او غيرهما من المخصصات فهذا
هو التحقيق في تفسير الآية ولذا ذكر اقوال المفسرين (احدها) ان هذا كقوله تعالى
لا تحرك به لسانك لتعجل به وكان عليه السلام يحرص على اخذ القرآن من جبريل عليه
السلام فيعجل بقراءته قبل استتمام جبريل مخافة النسيان فقليل له لا تعجل به الى ان يستتم
وحيه فيكون اخذك اياه عن تثبت وسكون والله تعالى يزيدك فهما وعلم وهذا قول
مقاتل والسدي ورواه عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما (وثانيها) ولا تعجل بالقرآن
فتقرأه على اصحابك قبل ان يوحى اليك بيان معانيه وهذا قول مجاهد وقتادة (وثالثها)
قال الضحاك ان اهل مكة واسقف نجران قالوا يا محمد اخبرنا عن كذا وكذا وقد ضربنا لك
اجلا ثلاثة ايام فأبطأ الوحي عليه وفشت المقالة بأن اليهود قد غلبوا محمدا فأمر الله
تعالى هذه الآية ولا تعجل بالقرآن اي بنزوله من قبل ان يلقى اليك وحيه من اللوح
المحفوظ الى اسرافيل ومنه الى جبريل ومنه اليك و قل رب زدني علما (ورابعها) روى
الحسن ان امرأتا اتتا النبي صلى الله عليه وسلم فقالت زوجي لعظم وجهي فقال بينكما
القصاص فنزل قوله ولا تعجل بالقرآن فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القصاص

ما وقع فيه من الحوادث لما مر
مرارا من المبالغة في ايجاب
ذكرها فان الوقت مشتمل على
تفاصيل الامور الواقعة فيه
فالا مريد كره امريد كره تفاصيل
ما وقع فيه بالطريق البرهاني
ولان الوقت مشتمل على اعيان
الحوادث فاذا ذكر صارت
الحوادث كأنها موجودة في
ذهن المخاطب بوجوداتها العينية
اي اذكر ما وقع في ذلك الوقت
مناومته حتى يتبين لك نسيانه
وفقدان عزمه (فسجدوا الا
ابليس) قد سبق الكلام فيه مرارا
(ابن) جملة مستأنفة وقعت جوابا
عن سؤال نشأ عن الاخبار بعدم
سجوده كأنه قيل ما باله لم يسجد
فقل ابن واسكبر ومفعول ابن
اما محذوف اي ابن السجود كما
في قوله تعالى اي ان يكون مع
الساجدين او غير منوى رأسا
بتأنيده منزلة اللازم اي فعل الابه
واظهره (فقلنا) عقيب ذلك اعتناء
بنحوه (يا آدم ان هذا) الذي
رأيت ما فعل (عدوك ولزوجك
فلا يخرج جنكما) اي لا يكون سببا
لاخراجكما (من الجنة) والمراد
نهيها عن ان يكونا بحيث يتسبب
الشيطان الى اخراجهما منها
بالطريق البرهاني كما في قولك
لا اريدك ههنا والفاء لترتيب
موجب النهي على عداوته لهما
او على الاخبار بها (فتشقى) جواب
لانهما واستناد الشفاء اليه خاصة
بعد تعليق الاخراج الموجب له
بهما معا لأصالته في الامور
واستلزام شفاؤه لشقاها مع ما فيه
من مراعاة الفواصل وقيل
المراد بالشقاء التعب في تحصيل
مبادئ المعاش وذلك من وظائف

(حتى)

الرجال (ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تطمأ فيها ولا تضحي) تعليل لما يوجب النهي

فان اجتماع اسباب الراحة فيها مما يوجب المبالغة (١١١) في الاهتمام بتحصيل مبادي البقاء فيها والجد في الانتهاء عما يؤدي الى الخروج عنها والعدول عن التصريح بأن له عليه السلام فيها تسعاً بشئ من النعم من المأكل والمشرب وتمتعاً بأعناف الملابس البنية والمساكن المرضية مع ان فيه من الرغبة في البقاء فيها ما لا يخفى الى ما ذكر من نفى تقاضها التي هي الجوع والعطش والعري والضخو لتذكير تلك الامور المنكرة والتنبية على ما فيها من انواع الشقوة التي حذر عنها النبي في الدعاء عن السبب المؤدى اليها على ان الرغبة قد حصل بما سوغ له من التمتع بجميع ما فيها سوى ما استثنى من لشجرة حسبما نطق به قوله تعالى ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلامنا رغدا حيث شئتما وتدبري ذكره ههنا كتماء بما ذكر في موضع آخر واتتصر على ما كره من الرغبة المنة للرهيب ومعنى ان لا تجوع فيها الخ ان لا يصيبه شيء من الامور الاربعة اصلاً فان الشبع والرى والكسوة والسكن قد تحصل بعد عروض اضدادها عوازل الطعام والشراب واللباس والمسكن وليس الا سرفها كذلك بل كل ما يقع فيها شهوة وميل الى شيء من الامور المذكورة تتمتع به من غير ان يصل الى حد الضرورة ووجه افراده عليه السلام بما ذكر مما رآنا وفصل الظم عن الجوع في الذكر مع تجانسهما وتماثلهما في الذكراً عادة وكذا حال العري والضخو المتجانسين الترفية مقام الامتنان حقه بالاشارة الى ان في كل واحد من تلك الامور نعمة على حيالها ولو جمع بين الجوع والظم لربما توهم ان

حتى نزل قوله تعالى الرجال قوامون على النساء وهذا بعيد والاعتماد على التفصيل الاول اما قوله تعالى وقل رب زدني علماً فاعني انه سبحانه وتعالى امره بالفرع الى الله سبحانه في زيادة العلم التي تظهر بتمام القرآن اويان ما نزل عليه (المسئلة الثالثة) الاستعجال الذي نهى عنه ان كان فعله بالوحي فكيف نهى عنه (الجواب) لعله فعله بالاجتهاد وكان الاولى تركه فلهذا نهى عنه * قوله تعالى (ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس الا بليس ابي ققلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك فلا يختر جنك من الجنة فتشقى ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعري وانك لا تنظم فيها ولا تضحي) اعلم ان هذا هو المرة السادسة من قصة آدم عليه السلام في القرآن اولها في سورة البقرة ثم في الاعراف ثم في الحجر ثم في الاسراء ثم في الكهف ثم ههنا واعلم ان في تعلق هذه الآية بما قبلها وجوها (احدها) انه تعالى لما قال كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق ثم انه عظم امر القرآن وبالغ فيه ذكر هذه القصة انجازاً للوعد في قوله كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق (وثانيها) انه لما قال وصرفنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون او يحدث لهم ذكر ارفه بقصة آدم عليه السلام كانه قال ان طاعة بني آدم للشيطان وتركهم التحفظ من وساوسه امر قديم فانه عهدنا الى آدم من قبل اي من قبل هؤلاء الذين صرفنا لهم الوعيد وبالغنا في تنبيهه حيث قلنا له ان هذا عدوك ولزوجك ثم انه مع ذلك نسي وترك ذلك العهد فأمر البشر في ترك التحفظ من الشيطان امر قديم (وثالثها) انه لما قال لمحمد صلى الله عليه وسلم وقل رب زدني علماً ذكر بعده قصة آدم عليه السلام فانه بعد ما عهد الله اليه وبالغ في تجديد العهد وتحذيره من العدو نسي فقد دل ذلك على ضعف القوة البشرية عن التحفظ فيحتاج حينئذ الى الاستعانة بربه في ان يوفقه لتحصيل العلم ويحجبه عن السهو والنسيان (ورابعها) ان محمداً صلى الله عليه وسلم لما قيل له ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه دل على انه كان في الجد في امر الدين بحيث زاد على قدر الواجب فلما وصفه بالافراط وصف آدم بالتفريط في ذلك فانه تساهل في ذلك ولم يتحفظ حتى نسي فوصف الاول بالتفريط والآخر بالافراط ليعلم ان البشر لا ينفك عن نوع زلة (وخامسها) ان محمداً صلى الله عليه وسلم لما قيل له ولا تعجل ضاق قلبه وقال في نفسه لولا اني اقدمت على ما لا ينبغي والامانيت عنه فليل له ان كنت فعلت ما نهيت عنه فاما فعلته حرصاً منك على العبادة والتحفظ لاداء الوحي وان اباك اقدم على ما لا ينبغي للتساهل وترك التحفظ فكان امره احسن من امره اما قوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فلا شك ان المراد بالعهد امر من الله تعالى او نهى منه كما يقال في اوامر الملوك ووصاياهم اشار الملك اليه وعهد اليه قال المفسرون عهدنا اليه ان لا يأكل من الشجرة ولا يقر بها وفي قوله تعالى من قبل وجوه (احدها) من قبل هؤلاء الذين صرفنا لهم الوعيد في القرآن (وثانيها) قال ابن عباس من قبل ان يأكل من الشجرة عهدنا اليه ان لا يأكل كل منهما

نفيهما نعمة واحدة وكذا الحال في الجمع بين العري والضخو على منهاج قصة البقرة ولزيادة التقرير بالتنبية على

ان نفى كل واحد من الامور المذكورة مقصود بالذات مذكور (١١٢) بالاعدالة لان نفى بعضهما مذكور بطريق الاستعارة والتبعية

(وثالثها) اي من قبل محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وهو قول الحسن اما قوله فنسي فقد
تكلما فيه على سبيل الاستقصاء في سورة البقرة ونعيد ههنا منه شيئا قليلا وفي النسيان
قولان (احدهما) المراد ما هو نقيض الذكر وانما عوتب على ترك التحفظ والمبالغة في
الضبط حتى تولد منه النسيان وكان الحسن رحمه الله يقول والله ما عصي قط الا بنسيان
(والثاني) ان المراد بالنسيان الترك وانه ترك ما عهد اليه من الاحتراز عن الشجرة واكل
ثمرتها وقرئ فنسي اي فانساه الشيطان وعلى هذا التقدير يحتمل ان يقال اقدم على
المعصية من غير تأويل وان يقال اقدم عليها مع التأويل والكلام فيه قد تقدم في سورة
البقرة واما قوله ولم نجعله عزما ففيه ابحاث (الاول) الوجود يجوز ان يكون بمعنى العلم
ومنه ولم نجعله عزما وان يكون نقيض العزم كانه قال وعزمنا له عزما (البحث الثاني)
العزم هو التصميم والتصلب ثم قوله ولم نجعله عزما يحتمل ولم نجعله عزما على المقام على
المعصية فيكون الى المدح اقرب ويحتمل ان يكون المراد ولم نجعله عزما على ترك المعصية
اولم نجعله عزما على التحفظ والاحتراز عن الغفلة اولم نجعله عزما على الاحتياط في
كيفية الاجتهاد اذا قلنا انه عليه السلام انما اخطأ بالاجتهاد واما قوله واذ قلنا لا تكل
اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابى فهذا يشتمل على مسائل (احدها) ان المأمورين
كل الملائكة او بعضهم (وثانيتهما) انه ما معنى السجود (وثالثها) ان ابليس هل كان من
الملائكة ام لا وان لم يكن فكيف صح الاستثناء وبأى شيء صار مأمورا بالسجود
(ورابعها) ان هذا هل يدل على ان آدم افضل من محمد صلى الله عليه وسلم ام لا (وخامستها)
ان قوله في صفة ابليس انه ابى كيف لزم الكفر من ذلك الالباء وانه هل كان كافرا ابتداء
او كفر بسبب ذلك واعلم ان هذه المسائل مرت على سبيل الاستقصاء في سورة البقرة اما
قوله وقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك فلا تخرجنكما من الجنة فتشقى ففيه سؤالات
(الاول) ما سبب تلك العداوة الجواب من وجوه (احدها) ان ابليس كان حسودا فلما
رأى آثار نعم الله تعالى في حق آدم عليه السلام حسده فصارعوه له (وثانيها) ان آدم كان
شابا عالما لقوله وعلم آدم الاسماء كلها وابلليس كان شيخا جاهلا لانه اثبت فضله بفضيلة
اصله وذلك جهل والشيخ الجاهل ابدا يكون عدوا للشاب العالم (وثالثها) ان ابليس
مخلوق من النار وادم مخلوق من الماء والتراب فين اصليهما عداوة فبقيت تلك العداوة
(السؤال الثاني) لم قال فلا تخرجنكما من الجنة مع ابى المخرج لهما من الجنة هو الله تعالى
(الجواب) لما كان بوسوسته هو الذي فعل ما ترتب عليه الخروج صحيح ذلك (السؤال
الثالث) لم اسند الى آدم وحده فعل الشقاء دون حواء مع اشتراكهما في الفعل الجواب
من وجهين (احدهما) ان في ضمن شقاء الرجل وهو قيم اهله واميرهم شقاءهم كما ان في
ضمن سعادته سعادتهم فاخص الكلام باسناده اليه دونها مع المحافظة على رعاية الفاصلة
(الثاني) اريد بالشقاء التعب في طلب القوت وذلك على الرجل دون المرأة وروى انه اهبط

لنفي بعض آخر كما عسى يتوهم
لوجع بين كل من المتبانيين وقرئ
انك بالمكر والجهور على الفتح
بالعطف على ان لا تجوع وصحة وقوع
الجملة المصدرة بان المفتوحة اسما
للمكسورة المشاركة لها في افادة
التحقيق مع امتناع وقوعها
خبر الها لان المحذور اجتماع
حرف في التحقيق في مادة واحدة
ولا اجتماع فيما نحن فيه لاختلاف
مناط التحقيق فيما في حينهما
بمخلاف مالى وتعت خبر الها فان
اتحاد المناط حينئذ مما لا ريب فيه
بيانه ان كل واحدة من المكسورة
والمفتوحة موضوعا للتحقيق
مضمون الجملة الخبرية المتعقده
من اسمها وخبرها ولا يخفى ان
مرجع خبريتها ما فيها من الحكم
الانجائى او السلبى وان مناط ذلك
الحكم خبرها لا اسمها فدلول
كل منهما تحقيق ثبوت خبرها
لاسمها لا ثبوت اسمها في نفسه
فاللزام من وقوع الجملة المصدرة
بالمفتوحة اسما للمكسورة تحقيق
ثبوت خبرها تلك الجملة المؤولة
بالمصدر واما تحقيق ثبوتها
في نفسها فهو مدلول المفتوحة
حتملا يلزم اجتماع حرفي التحقيق
في مادة واحدة قطعا وانما لم
يجوزوا ان يقال ان ان زيدا
قائم حق مع اختلاف المناط بل
شرطوا الفصل بالخبر كقولنا
ان عندي ان زيدا قائم للتجافي
عن صورة الاجتماع والراو
العاطفة وان كانت نائبة عن
المكسورة التي يمتنع دخولها
على المفتوحة بالفصل وقائمة مقامها
في افضاء معناها واجرا احكامها

على مدخولها لكنها حيث لم تكن حرفا موضوعا للتحقيق لم يلزم من دخولها

(الى)

الى آدم ثور احر وكان يحرق عليه ويمسح العرق عن جبينه اما قوله ان لا تجوع فيها ولا
تعري وأنت لا تنظم فيها ولا تضحي ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قرى وأنت بالفتح والكسر
ووجه الفتح العطف على ان لا تجوع فيها فان قيل ان لا تدخل على ان فلا يقال ان ان زيدا
منطلق والواو نائبة عن ان وقائمة مقامها فلم ادخلت عليها قلنا الواو لم توضع لتكون ابدا
نائبة عن ان انما هي نائبة عن كل عامل فلما لم تكن حرفا موضوعا للتحقيق خاصة كان لم يمنع
اجتماعهما كما امتنع اجتماع ان وان (المسئلة الثانية) الشبع والرى والكسوة والاكتنان
في الظل هي الاقطاب التي يدور عليها امر الانسان فذكر الله تعالى حصول هذه الاشياء له
في الجنة من غير حاجة الى الكسب والطلب وذكرها بلفظ النفي لاضدادها التي هي الجوع
والعري والظما والضحي ليطلق سمعه شيئا من اصناف الشقوة التي حذر منها حتى يبلغ
الاحتراس عن السبب الذي يوقعه فيها وهذه الاشياء كلها كانت تفسير الشقاء المذكور في قوله
فتشقى قوله تعالى (فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد وملاك لا يبلى
فأكل منها فبدت لهما سوءا فآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه
فغوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى) واعلم انه سبحانه بين انه عظم آدم عليه السلام
بأن جعله مسجودا لله ملائكة وبين انه عرفه شدة عداوة ابليس له ولزوجه وانه لعداوته
يدعوهم الى المعصية التي اذا وقعت زالت تلك النعم بأسرها ثم انه مع ذلك اتفق منه ومن
حواء الاقدام على الزلة ما اتفق والمعجب ماروى عن ابى امامة الباهلي قال لو ان احلام
بنى آدم الى قيام الساعة وضعت في كفة ميزان ووضع حلم آدم في الاخرى لرجح حلمه
باحلامهم ولكن المكادحة مع قضاء الله تعالى متمعة واعلم ان واقعة آدم عجيبة وذلك
لان الله تعالى رغبه في دوام الراحة وانتظام المعيشة بقوله فلا يخرجكما من الجنة فتشقى
ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعري وأنت لا تنظم فيها ولا تضحي ورغبه ابليس في دوام
الراحة بقوله هل ادلك على شجرة الخلد وفي انتظام المعيشة بقوله وملاك لا يبلى فكان الشيء
الذي رغب الله آدم فيه هو الذي رغبه ابليس فيه الا ان الله تعالى وقف ذلك على
الاحتراس عن تلك الشجرة وابليس وقفه على الاقدام عليها ثم ان آدم عليه السلام مع كمال
عقله وعلمه بأن الله تعالى مولاه وناصره ومربيه واعلمه بأن ابليس عدوه حيث امتنع من
السجود له وعرض نفسه للعنة بسبب عداوته كيف قبل في الواقعة الواحدة والمقصود
الواحد قول ابليس مع علمه بكمال عداوته له واعرض عن قول الله تعالى مع علمه بأنه هو
الناصر والمربي ومن تأمل في هذا الباب طال تعجبه وعرف آخر الامر ان هذه القصة
كالتنبيه على انه لا دافع لقضاء الله ولا مانع منه وان الدليل وان كان في غاية الظهور
ونهاية القوة فانه لا يحصل النفع به الا اذا قضى الله تعالى ذلك وقدره واما قوله فوسوس
اليه الشيطان فقد تقدم في سورة البقرة انه كيف وسوس وبماذا وسوس فان قيل كيف
عدى وسوس تارة باللام في قوله فوسوس لهما الشيطان واخرى بالياء قلنا قوله فوسوس له

على المنتوحة اجتماع حرفي
التحقيق اصلا فالغنى ان لك عدم
الجوع وعدم العري وعدم الظما
خلا انه لم يقتصر على بيان ان
الثابت له عليه السلام عدم الظما
والضحو مطلقا كما فعل مثله في
المعطوف عليه بل قصد بيان ان
الثابت له عليه السلام تحقيق
عدمهما فوضع موضع الحرف
المصدرى المحض ان المفيدة له
كانه قيل ان لك فيها عدم ظمك
على التحقيق (فوسوس اليه
الشيطان) اي انى اليه وسوسته
او اسرها اليه (قال) اما بدل من
وسوس او استئناف وقع جوابا
عن سؤال نشأ منه كأنه قيل فاذا
قال في وسوسته فقيل قال (يا آدم
هل ادلك على شجرة الخلد) اي
شجرة من اكل منها خلد ولم يمت
اصلا سواء كان على حاله او بأن
يكون ملكا لقوله تعالى الا ان تكونا
ملكين او تكونا من الخالدين
(وملاك لا يبلى) اي لا يزول ولا
يختل بوجه من الوجوه (فأكل
مها فبدت لهما سوءا) قال ابن
عباس رضى الله عنهما عريان
النور الذي كان الله تعالى البسهما
حتى بدت فروجهما (وظفقا
يخصفان عليهما من ورق الجنة)
قدم تفسيره في سورة الاعراف
(وعصى آدم ربه) بما ذكر من اكل
الشجرة (فغوى) ضل عن مطلوبه
الذي هو الخلود او عن المأمور به
او عن الرشده حيث اغتر بقول
العدو وقرى فغوى من غوى

الفصيل اذا اتجم من اللبن وفي وصفه عليه السلام بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم لها وزجر بليغ لا ولاده عن امثالها (تم اجتباؤه ربه) اي اصطفاؤه وقربه اليه بالحمل على التوبة والتوفيق لها من اجتبى الشيء بمعنى جباه لنفسه اي جعه كقولك اجتمعته او من جى الى كذا فاجتنيته مثل جلبت على العروس فاجتليتها واصل الكلمة الجمع وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام مزيد تشریف له عليه السلام (فتاب عليه) اي قبل توبته حين تاب هو وزوجته قائلين ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وافراد عليه السلام بالاجتباء وقبول التوبة قد مر وجهه (وهدى) اي الى الثبات على التوبة والتمسك باسباب المعصية (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من الاخبار بانه تعالى قبل توبته وهداه كما نه قيل فاذا امره تعالى بعد ذلك فقيل قال له ولزوجته (اهبطا منها جميعا) اي انزلانا من الجنة الى الارض وقوله تعالى (بعضكم لبعض عدو) حال من ضمير الخطاب في اهبطا والجمع لما انهما اصل الذرية ومنشأ الاولاد اي متعادين في امر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتخارب (فاما يأتينكم مني هدى) من كتاب ورسول (فمن اتبع هداي) وضع الظاهر موضع

معناه لاجله وقوله وسوس اليه معناه انهى اليه الوسوسة كقوله حدث له واسرا اليه ثم بين ان تلك الوسوسة كانت بتطميعة في امرين (احدهما) قوله هل ادلك على شجرة الخلد اضاف الشجرة الى الخلد وهو الخلد لان من أكل منها صار مخلدا بزعمه (الثاني) قوله وملك لا يبلى اي من أكل من هذه الشجرة دام ملكه قال القاضي ليس في الظاهر ان آدم قبل ذلك منه بل لو وجدت هذه الوسوسة حال كون آدم عليه السلام نبيا لاستحال ان يكون آدم عليه السلام قبل ذلك منه لانه لا بد وان تحصل بين حال التكليف وحال المجازاة فترة بالموت وبالمعنى فآدم لما كان نبيا امتنع ان لا يعلم ذلك قلنا لانسل بأنه لا بد من حصول هذه الفترة بين حال التكليف وحال المجازاة ولم لا يجوز ان يقال لا حاجة الى الفترة اصلا وان كان ولا بد فيكفي حصول الفترة بغشي او نوم خفيف ثم ان كان ولا بد من حصول الفترة بالموت فلم قلت النبي لا بد وان يعلم ذلك أليس قوم منكم يقولون ان موسى عليه السلام انما سأل الرؤية لانه ما كان يعرف امتناعها على الله تعالى فاذا جاز ذلك الجهل فلم لا يجوز هذا الجهل ثم ما الدليل على ان آدم كان نبيا في ذلك الوقت فان مذهبنا ان واقعة الزلة انما حصلت قبل رسالته لا بعدها ثم ان الذي يدل على ان آدم عليه السلام قبل ذلك قوله تعالى عقيب ذكر الوسوسة فأكل منها وهذا الترتيب مشعر بالعلية كقوله هم زنى ما عز فرجم وسها رسول الله فسجد فان هذه الفاء تدل على ان الرجم كالمسبب للزنا والسجود كالمسبب للسهو فكذلك ههنا يجب ان يكون الاكل كالمعلل باستماع قوله هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وانما يحصل هذا التعليل لو قبل آدم ذلك منه فانه لو رد قوله لما أقدم على الاكل بناء على قوله فثبت ان آدم عليه السلام قبل ذلك من ابليس ثم انه سبحانه بين انهما لما أكلتا بدت لهما سوءا ثمهما قال ابن عباس عريا من النور الذي كان الله ألبسهما حتى بدت فروجهما وانما جمع فقيل سوءا ثمهما كما قال صغت قلوبكما فان قيل هل كان ظهور سوءا ثمهما كاجزاء على معصيتهما قلنا لا شك ان ذلك كالمعلق على ذلك الاكل لكن يحتمل ان لا يكون عقابا عليه بل انما ترتب عليه لمصلحة أخرى اما قوله وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة ففيه اباحت (الاول) قال صاحب الكشف طفق يفعل كذا مثل جعل يفعل واخذ وانشأ وحكمها حكم كاد في وقوع الخبر فعلا مضارعا وبينها وبينه مسافة قصيرة وهي للشروع في اول الامر وكاد لمقاربتة والدنومنه (البحث الثاني) قرى يخصفان للتكثير والتكرير من خصف النعل وهو ان يخرج عليه الخصاف اي يلزقان الورقة على سوءا ثمهما للستر وهو ورق التين اما قوله وعصى آدم ربه فغوى فمن الناس من تمسك بهذا في صدور الكبيرة عنه من وجهين (الاول) ان العاصي اسم للذم فلا ينطلق الاعلى صاحب الكبيرة لقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نار الخلد فيها ولا معنى لصاحب الكبيرة الا من فعل فعلا يعاقب عليه (والوجه الثاني) ان الغواية والضلالة اسمان متراد فان والغى ضد الرشد ومثل هذا الاسم لا يتناول الا الفاسق المنهمك

في فسقه اجاب قوم عن الكلام الاول فقالوا المعصية مخالفة الامر والامر قد يكون بالواجب والندب فانهم يقولون اشترت عليه في امر ولده في كذا فعصاني وأمرته بشرب الدواء فعصاني واذا كان الامر كذلك لم يمنع اطلاق اسم العصيان على آدم لكونه تاركا للواجب بل لكونه تاركا للندوب فأجاب المستدل عن هذا الاعتراض بأننا بينا ان ظاهر القرآن يدل على ان العاصي مستحق للعقاب والعرف يدل على انه اسم ذم فوجب تخصيص اسم العاصي بتارك الواجب ولانه لو كان تارك المندوب عاصيا لوجب وصف الانبياء بأسرهم بأنهم عصاة في كل حال لانهم لا ينفكون من ترك المندوب فان قيل وصف تارك المندوب بأنه عاص مجاز والمجاز لا يطرد قلنا لما سلمت كونه مجازا فالاصل عدمه اما قوله اشترت عليه في امر ولده في كذا فعصاني وأمرته بشرب الدواء فعصاني قلنا لان سلم ان هذا الاستعمال مروي عن العرب ولئن سلمنا ذلك ولكنهم انما يطلقون ذلك اذا جزموا على المستشير بأنه لابد وان يفعل ذلك الفعل وانه لا يجوز الاخلال بذلك الفعل وحينئذ يكون معنى الايجاب حاصلا وان لم يكن الوجوب حاصلا وذلك يدل على ان لفظ العصيان لا يجوز اطلاقه الا عند تحقق الايجاب لكننا اجمعنا على ان الايجاب من الله تعالى يقتضي الوجوب فيلزم ان يكون اطلاق لفظ العصيان على آدم عليه السلام انما كان لكونه تاركا للواجب ومن الناس من سلم ان الآية تدل على صدور المعصية منه لكنهم زعموا ان المعصية كانت من الصغار لا من الكبار وهذا قول عامة المعتزلة وهو ايضا ضعيف لاننا بينا ان اسم العاصي اسم للذم ولان ظاهر القرآن يدل على انه يستحق العقاب وذلك لا يليق بالصغيرة واجاب ابو مسلم الاصفهاني بأنه عصى في مصالح الدنيا لا فيما يتصل بالتكاليف وكذلك القول في غوى وهذا ايضا بعيد لان مصالح الدنيا تكون مباحة ومن يفعلها لا يوصف بالعصيان الذي هو اسم للذم ولا يقال فدلاهما بغرور واما التمسك بقوله تعالى فغوى فأجابوا عنه من وجوه (احدها) انه خاب من نعيم الجنة وذلك لانه لما اكل من ثلث الشجرة لبصير ملكه دائماً لما اكل زالا فلما خاب سعيه وما نجح قيل انه غوى وتحقيقه ان الغي ضد الرشاد والرشاد هو ان يتوصل بشئ الى شئ يوصل الى المقصود فن توصل بشئ الى شئ فحصل له ضد مقصوده كان ذلك غيا (وثانيها) قال بعضهم غوى اي بشم من كثرة الاكل قال صاحب الكشف هذا وان صح على لغة من يقلب الياء المكسور ما قبلها الفا فيقول في فني وبقى فنا وبقاؤهم بنوطى فهو تفسير خبيث واعلم ان الاولى عندي في هذا الباب والاحسن للشغب ان يقال هذه الواقعة كانت قبل النبوة وقد شرحنا ذلك في سورة البقرة وههنا بحث لا بد منه وهو ان ظاهر القرآن وان دل على ان آدم عصى وغوى لكن ليس لاحد ان يقول ان آدم كان عاصيا غاويا ويدل على صحة قولنا امور (احدها) قال العتيبي يقال لرجل قطع ثوبا وخاطه قد قطعه وخاطه ولا يقال خاطا ولا خياط حتى يكون معاودا لذلك الفعل معروفا به ومعلوم ان هذه الزلة لم تصدر عن آدم عليه السلام الامر واحد

المختصر مع الاضافة الى ضميره تعالى لتشريفه والمبالغة في ايجاب اتباعه (فلا يضل) في الدنيا (ولا يشقى) في الآخرة (ومن اعرض عن ذكرى) اي عن الهدى الذي كرمي والداعي الى (فان له) في الدنيا (معيشة ضنكا) ضيقا مصدر ووصفه ولذلك يستري فيه الذكر والمؤث وقرئ ضنكى كسكرى وذلك لان مجامع همتهم ومطامح نظرهم مقصورة على اعراض الدنيا وهو متهاك على ازديارها وخائف من انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة مع انه قد يضيق الله تعالى بشؤم الكفر ويوسع ببركة الايمان كما قال تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة وقال تعالى ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض وقال تعالى ولو ان اهل الكتاب آمنوا الى قوله تعالى لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم وقيل هو الضريع والزقوم في النار وقيل عذاب القبر (ونحشره) وقرئ بسكون الهاء على لفظ الوقف وبالجزم عطفا على محل فان له معيشة ضنكا لانه جواب الشرط (يوم القيامة اعمى) فاقد البصر كما في قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصملا لا اعمى عن الحجية كما قيل (قال) استئناف كما مر (رب) لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا اي في الدنيا وقرئ اعمى بالامالة في الموضعين وفي

فوجب ان لا يجوز اطلاق هذا الاسم عليه (وثانيها) ان على تقدير ان تكون هذه الواقعة انما وقعت قبل النبوة لم يجوز بعد ان قبل الله توبته وشرفه بالرسالة والنبوة اطلاق هذا الاسم عليه كما لا يقال لمن اسلم بعد الكفر انه كافر بمعنى انه كان كافرا بل وبتقدير ان يقال هذه الواقعة وقعت بعد النبوة لم يجوز ايضا ان يقال ذلك لانه عليه السلام تاب عنها وكان الرجل المسلم اذا شرب الخمر أوزنى ثم تاب وحسنت توبته لا يقال له بعد ذلك انه شارب خمر أوزان فكذا ههنا (وثالثها) ان قولنا عاص وغاويوهم كونه عاصيا في اكثر الاشياء وغاويا عن معرفة الله تعالى ولم تردهاتان اللفظتان في القرآن مطلقتين بل مقرونتين بالقصة التي عصي فيها فكأنه قال عصي في كيت وكيت وذلك لا يوهم التوهم الباطل الذي ذكرناه (ورابعها) انه يجوز من الله تعالى ما لا يجوز من غيره كما يجوز للسيد في عبده وولده عند معصيته من اطلاق القول ما لا يجوز لغير السيد في عبده وولده اما قوله ثم اجتبهه ربه فتاب عليه وهدى فالعنى ثم اصطفاه فتاب عليه اى عاد عليه بالعفو والمغفرة وهداه رشده حتى رجع الى الندم والاستغفار وقبل الله منه ذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اوجع بكاء اهل الدنيا الى بكاء داود كان بكاء كثيرا ووجع كل ذلك الى بكاء نوح لكان بكاء نوح اكثر وانما سمي نوحا لنوحه على نفسه ولو جمع كل ذلك الى بكاء آدم لكان بكاء آدم على خطيئته اكثر وقال وهب انه لما كثرت بكاءه اوحى الله تعالى اليه وامر بأن يقول لا اله الا انت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي انك انت خير الغافرين فقالها آدم عليه السلام ثم قال قل لا اله الا انت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فارحني انك انت ارحم الراحمين ثم قال قل لا اله الا انت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فنب على انك انت التواب الرحيم قال ابن عباس رضى الله عنهما هذه الكلمات هي التي تلقاها آدم عليه السلام من ربه ﷺ قوله تعالى (قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو فاما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة اعمى قال ربلم حشرتنى اعمى وقد كنت بصير ا قال كذلك اتتك آياتنا فأنسيتها وكذلك اليوم تنسى وكذلك نجزي من اسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة اشد وابقى) اعلم ان على اول هذه الآية سؤال وهو ان قوله اهبطا امان يكون خطابا مع شخصين او اكثر فان كان خطابا لشخصين فكيف قال بعده فاما يأتينكم منى هدى وهو خطاب الجمع وان كان خطابا لاكثر من شخصين فكيف قال اهبطا وذكروا في جوابه وجوها (احدها) قال ابو مسلم الخطاب لا دم ومعه ذريته ولا بليس ومعه ذريته فلكونهما جنسين صح قوله اهبطا ولاجل اشتغال كل واحد من الجنسين على الكثرة صح قوله فاما يأتينكم (ثانيها) قال صاحب الكشف لما كان آدم وحواء عليهما السلام اصلا للبشر والسبب اللذين منهما تفرعوا جعل الله كانهما البشر انفسهم فخطوطا مخاطبتهم فقال فاما يأتينكم على لفظ الجماعة اما قوله بعضكم لبعض عدو

الاول فقط لكونه جديرا بالتغيير لكونه رأس الآية ومحل الوقف (قال كذلك) اى مثل ذلك فعلت انت ثم فسر به بقوله تعالى (اتتك آياتنا) واضحة نيرة بحيث لا تخفى على احد (فأنسيتها) اى عميت عنها وتركها ترك المنسى الذي لا يذكر اصلا (وكذلك) ومثل ذلك النسيان الذي كنت فعلته في الدنيا (اليوم تنسى) تترك في العصى والعذاب جزاء وفا لا تكن لا ابد كما قيل بل الى ما شاء الله ثم يزيه عنه فيرى احوال القيامة ويشاهد مقعده من النار ويكون ذلك له عذابا فوق العذاب وكذا البكم والصم يزيلهما الله تعالى عنهم اسمع بهم وابصروهم يا توننا (وكذلك) اى مثل ذلك الجزاء الموافق للجنابة (نجزي من اسرف) بالانهماء في الشهوات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذبها واعرض عنها (ولعذاب الآخرة) على الاطلاق او عذاب النار (اشد وابقى) اى من ضنك العيش او منه ومن الحشر على العصى (افلم يهد لهم كم اهلكنا قبلهم من القرون) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من قوله تعالى وكذلك نجزي الآية والهمزة للانكار التوبيخي والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام واستعمال الهداية باللام اما التنزيلها منزلة اللازم فلا حاجة الى المفعول اولانها بمعنى التبيين والمفعول محذوف واياها كان

فقال القاضي يكفي في توفية هذا الظاهر حقه ان يكون ابليس والشياطين اعداء للناس
والناس اعداء لهم فاذا انضاف الى ذلك عداوة بعض الفريقين لبعض لم يمتنع دخوله في
الكلام وقوله فاما بآئيتكم منى هدى فمن انبع هداى فيه دلالة على ان المراد الذرية وقد
اختلفوا في المراد بالهدى فقال بعضهم الرسل وبعضهم قال الآيات والادلة وبعضهم قال
القرآن والتحقيق ان الهدى عبارة عن الدلالة فيدخل فيه كل ذلك وفي قوله فلا يضل
ولا يشقى دلالة على ان المراد بالهدى الذى ضمن الله على اتباعه ذلك اتباع الادلة واتباعها
لا يتكامل الا بان يستدل بها وبأن يعمل بها ومن هذا حاله فقد ضمن الله تعالى له ان
لا يضل ولا يشقى وفيه ثلاثة اوجه (احدها) لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة
(وثانيها) لا يضل ولا يشقى في الآخرة لانه تعالى يهديه الى الجنة ويمكنه فيها (وثالثها)
لا يضل ولا يشقى في الدنيا فان قيل المتبع لهدى الله قد يلحقه الشقاء في الدنيا قلنا المراد
لا يضل في الدين ولا يشقى بسبب الدين فان حصل الشقاء بسبب آخر فلا بأس ولما وعد
تعالى من يتبع الهدى اتبعه بالوعيد فيمن اعرض فقال ومن اعرض عن ذكرى والذكر
يقع على القرآن وعلى سائر كتب الله تعالى على ما تقدم بيانه ويحتمل ان يراد به الادلة وقوله
فان له معيشة ضنكا فالضنك اصله الضيق والشدة وهو مصدر ثم يوصف به فيقال منزل
ضنك وعيش ضنك فكأنه قال معيشة ذات ضنك واعلم ان هذا الضيق المتوعد به اما ان
يكون في الدنيا او في القبر او في الآخرة او في الدين او في كل ذلك او اكثره (اما الاول)
فقال به جمع من المفسرين وذلك لان المسلم لتوكله على الله يعيش في الدنيا عيشا طيبا كما
قال فلنجيبه حياة طيبة والكافر بالله يكون حريصا على الدنيا طالبا للزيادة ابدا فمعيشته
ضنك وحالته مظلمة وايضا فمن الكفرة من ضرب الله عليه الذلة والمسكنة لكفره قال تعالى
وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله
وقال ولوانهم اقاموا التوراة والانجيل وما نزل اليهم من ربهم لا يكفوا من فوقهم ومن
تحت ارجلهم وقال تعالى ولوان اهل القرى امنوا واتقوا فتحنا عليهم بركات من السماء
والارض وقال استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم
بأموال وبنين وقال وان لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا (واما الثانى) وهو
عذاب القبر فهذا قول عبد الله بن مسعود وابى سعيد الخدرى وعبد الله بن عباس ورفع
ابو هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عذاب القبر للكافر قال والذى نفسى بيده
انه ليسلط عليه في قبره تسعة وتسعون تينا قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت الآية في
الاسود بن عبد العزى المخزومى والمراد ضغطة القبر تختلف فيها اضلاعه (واما الثالث)
وهو الضيق في الآخرة في جهنم فان طعامهم فيها الضريع والزقوم وشرابهم الحميم
والغسلين فلا يموتون فيها ولا يحيون وهذا قول الحسن وقتادة والكلبي (واما الرابع)
وهو الضيق في احوال الدين فقال ابن عباس رضى الله عنهما المعيشة الضنك هي ان

فالفاعل هو الجملة بمضمونها
ومعناها وضمير لهم للمشركين
المعاصرين لرسول الله صلى الله
عليه وسلم والمعنى اغفلوا فلم يفعل
الهداية لهم او فلم يبين لهم ما ل
امرهم كثرة اهلاكنا للقرون
الاولى وقد مر في قوله عز وجل
اولم يهد للذين يرثون الارض من
بعد اهلها لآية وقيل الفاعل
الضمير العائد الى الله عز وجل
ويؤيده القراءة بنون العظمة
وقوله تعالى كم اهلكنا الخ امام معلق
للفعل سادس مفعوله او مفسر
لمفعوله المحذوف هكذا قيل
والا وجهان لا يلاحظ له مفعول
كأنه قيل افلم يفعل الله تعالى لهم
الهداية ثم قيل بطريق الالتفات
كم اهلكنا الخ بيانا لتلك الهداية
ومن القرون في محل النصب على
انه وصف لمميز كم اى كم قرنا كاثنا
من القرون وقوله تعالى (يعشون
في مساكنهم) حال من القرون
او من مفعول اهلكنا اى
اهلكناهم وهم في حال امن وتقلب
في ديارهم او من الضمير في لهم مؤكد
للاستكار والعامل يهد والمعنى افلم
يهد لهم اهلكنا للقرون السالفة
من اصحاب الحجر وعمود وقريات
توم لوط حال كونهم ماشين في
مساكنهم اذا سافروا الى الشام
مشاهدين لا تثار هلاكهم مع ان
ذلك مما يوجب ان يتدوا الى الحق

تضييق عليه ابواب الخير فلا يهتدى لشيء منها سئل الشبلي عن قوله عليه السلام اذارأيتم
 اهل البلاء فاسألوا الله العافية فقال اهل البلاء هم اهل الغفلات عن الله تعالى فحقوبتهم
 ان يردهم الله تعالى الى انفسهم وای معيشة اضيق واشد من ان يرد الانسان الى نفسه
 وعن عطاء قال المعيشة الضنك هي معيشة الكافر لانه غير موقن بالثواب والعقاب
 (واما خامس) وهو ان يكون المراد الضيق في كل ذلك او اكثره فروى عن علي عليه
 السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عقوبة المعصية ثلاثة ضيق المعيشة والعسرفي
 الشدة وان لا يتوصل الى قوته الا بمعصية الله تعالى اما قوله تعالى ونحشره يوم القيامة
 اعنى فقيه وجوه (احدها) هذا مثل قوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما
 وصما وكافسرت الزرقعة بالعمى ثم قيل انه يحشر بصيرا فاذا سيق الى المحشر عمى والكلام
 فيه وعليه قد تقدم في قوله زرقا (وثانيها) قال مجاهد والضحاك ومقاتل يعنى اعى عن الجلة
 وهى رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال القاضى هـ القول ضعيف
 لان في القيامة لا بد ان يعلمهم الله تعالى بطلان ما كانوا عليه حتى يتميز لهم الحق من الباطل
 ومن هذا حاله لا يوصف بذلك الا مجازا والمراد به انه كان من قبل ذلك كذلك ولا يليق بهذا
 قوله وقد كنت بصيرا ولم يكن كذلك في حال الدنيا اقول ومما يؤكد هذا الاعتراض انه
 تعالى علل ذلك العمى بما ان المكلف نسي الدلائل في الدنيا فلو كان العمى الحاصل في
 الآخرة عين ذلك النسيان لم يكن للمكلف بسبب ذلك ضرر كما انه ما كان له في الدنيا بسبب
 ذلك ضرر واعلم ان تحقيق الجواب عن هذا الاعتراض مأخوذ من امر آخر وهو ان
 الارواح الجاهلة في الدنيا المفارقة عن ابدانها على جهالتها تبقى على تلك الجهالة في
 الآخرة وان تلك الجهالة تصير هناك سببا لا عظم الآلام الروحانية وبين هذه الطريقة
 وبين طريقة القاضى المبنية على اصول الاعتزال بون شديد (وثالثها) قال الجبائي المراد
 من حشره اعى انه لا يهتدى يوم القيامة الى طريق ينال منه خيرا بل يبقى واقفا متحيرا
 كالاعمى الذي لا يهتدى الى شيء اما قوله قال رب لم حشرتني اعى وقد كنت بصيرا قال
 كذلك اتيتك آياتا ففسيختها وكذلك اليوم تنسى في تقرير هذا الجواب وجهان (احدهما)
 انه تعالى انما انزل به هذا العمى جزاء على تركه اتباع الهدى والاعراض عنه (والثاني)
 هو ان الارواح البشرية اذا فارقت ابدانها جاهلة ضالة عن الاتصال بالروحانيات بقيت
 على تلك الحالة بعد المفارقة وعظمت الآلام الروحانية فلهذا علل الله تعالى حصول
 العمى في الآخرة بالاعراض عن الدلائل في الدنيا ومن فسر المعيشة الضنك بالضيق في
 الدنيا قال انه تعالى بين ان من اعرض عن ذكره في الدنيا فله المعيشة الضنك في الدنيا
 والعمى في الآخرة اما قوله وكذلك نجزي من اسرف ولم يؤمن بآيات ربه فقد اختلفوا
 فيه فبعضهم قال اشرك وكفرو وبعضهم قال اسرف في ان عصى الله وقدين تعالى المراد
 بذلك بقوله ولم يؤمن بآيات ربه لان ذلك كالتفسير لقوله اسرف وبين انه يجزى من هذا

فيعتبروا ولا يدخل بهم مثل ما حل
 بأولئك وقرئ يعشرون على البناء
 للمفعول اى يمكنون من المشى
 (ان في ذلك) تعليل للتكثير
 وتقرير للهداية مع عدم اهتدائهم
 وذلك اشارة الى مضمون قوله تعالى كم
 اهلكنا الخ وما فيه من معنى البعد
 للاشعار ببعد منزلته وعلو شأنه في
 باب (لايات) كثيرة عظيمة
 واضحات الهداية ظاهرات
 الدلالة على الحق فاذن هو هاد
 واما هاد ويجوز ان تكون كلمة في
 تجريدية فافهم (لاولى النهى)
 لذوى العقول الناهية عن القبائح
 التى من اقبحها ما يتعاطا كقمار مكة
 من الكفر بآيات الله والتعاضى
 عنها وغير ذلك من فنون المعاصى
 وفيه دلالة على ان مضمون الجملة
 هو الفاعل لا المفعول وقوله تعالى
 (ولو لا كلمة سبقت من ربك) كلام
 مستأنف سيق لبيان حكمة عدم
 وقوع ما يشعر به قوله تعالى افلم
 يهدلهم الآية من ان يصيبهم مثل
 ما اصاب القرون المهلكة اى ولو
 لا الكلمة السابقة وهى
 العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى
 الآخرة لحكمة تقتضيه ومصلحة
 تستدعيه (لكان) غناب جنائياتهم
 (لنحلكم) اى لازما لهؤلاء الكفرة
 بحيث لا يتأخر عن جنائياتهم ساعة
 لزوم ما نزل بأولئك الغابرين وفي
 النعروض لعنوان

لربوبية مع الاضافة الى ضميره
اعليه السلام تلويح بان ذلك
التأخير لتثريفه عليه السلام كما
ينبى عنه قوله تعالى وما كان الله
ليعذبهم وانت فيهم والزام
امام صدر لازم وصف به مبالغة
واما فعل بمعنى مفعول جعل آله
اللزوم لفرط لزومه كما يقال لزام
خصم (واجل مسمى) عطف على
كلمة اي ولولا اجل مسمى لا عمارهم
اولعذابهم وهو يوم القيامة ويوم
بدر لما تأخر عذابهم اصلا وفصلا
عما عطف عليه للمسارعة الى
بيان جواب لولا وللإشعار
باستقلال كل منهما بنفي لزوم
العذاب ومراعاة فواصل الالهي
الكريمة وقد جوز عطفه على
المستكن في كان العائد الى الاخذ
العاجل المفهوم من السياق تزياد
للفصل بالخبر منزلة التأكيد
لكان الاخذ العاجل واجل مسمى
لازمين لهم كدأب عاد وحمود
واضرابهم ولم ينفرد الاجل
المسمى دون الاخذ العاجل
(فاصبر على ما يقولون) اي اذا
كان الامر على ما ذكر من ان
تأخير عذابهم ليس باهمال بل
اهمال وانه لازم لهم البتة فاصبر
على ما يقولون من كلمات الكفر
فان علمه عليه السلام بأنهم
معذبون لا محالة مما يسليه ويحمله
على الصبر (وسبح) ملتبسا بخمد
ربك اي صل وانت جامد لربك
الذي يبلغك الى كمالك على هدايته
وقرفيقه اوزهد تعالى عما ينسبون له

حاله بما تقدم ذكره من المعيشة الضنك والعمى وبين بعد ذلك ان عذاب الآخرة اشد
وأبقى اما الاشد فلعظمه واما الابقى فلانه غير منقطع * قوله تعالى (افلهم يعلمون ان
ما اهلكنا من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات لا ولي للنبي واولا كلمة سبقت
من ربك لكان لزاما واجل مسمى فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس
وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح واطراف النهار لعلك ترضى) اعلم انه تعالى لما بين ان
من اعرض عن ذكره كيف يحشر يوم القيامة اتبعه بما لا يعتبر المكلف من احوال
الواقعة في الدنيا بمن كذب الرسل فقال افلهم يعلمون والقراءة العامة افلهم يهدى بالياء المججمة
من تحت وفاعله هو قوله كم اهلكنا قال القفال جعل كثرة ما اهلك من القرون مبينا لهم
كما جعل مثل ذلك واعظا لهم وزاجرا وقرأ ابو عبد الرحمن السلمي افلهم يعلمون بالنون قال
الزجاج يعني افلهم يعلمون بآياتهم تدون به لو تدبروا وتفكروا واما قوله كم اهلكنا فالمراد به
المبالغة في كثرة من اهلكه الله تعالى من القرون الماضية وأراد بقوله يمشون في مساكنهم
ان قريشا يشاهدون تلك الآيات العظيمة الدالة على ما كانوا عليه من النعم وما حل بهم
من ضروب الهلاك وللمشاهدة في ذلك من الاعتبار ما ليس لغيره وبين ان في تلك الآيات
آيات لا ولي للنبي اي لاهل العقول والاقرب ان للنبية مزية على العقل والنهي لا يقال
الا فبين له عقل ينتهي به عن القبائح كما ان لقولنا اولو العزم مزية على اولو الحزم فلذلك
قال بعضهم اهل الورع واهل التقوى ثم بين تعالى الوجه الذي لاجله لا ينزل العذاب مجلا
على من كذب وكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فقال واولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما
واجل مسمى وفيه تقديم وتأخير والتقدير ولولا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان
لزاما ولا شبهة في ان الكلمة هي اخبار الله تعالى ملائكته وكتبه في اللوح المحفوظ ان
امته عليه السلام وان كذبوا فسيؤخرون ولا يفعل بهم ما يفعل بغيرهم من الاستئصال
واختلفوا فيما لاجله لم يفعل ذلك بأمة محمد صلى الله عليه وسلم قال بعضهم لانه علم ان فيهم
من يؤمن وقال آخرون علم ان في نسلهم من يؤمن ولو انزل بهم العذاب لعلمهم الهلاك
وقال آخرون المصلحة فيه خفية لا يعلمها الا هو وقال اهل السنة له بحكم المالكية ان
يخص من شاء بفضله ومن شاء بعذابه من غير علة اذ لو كان فعلة لكانت تلك العلة ان
كانت قديمة لزم قدم الفعل وان كانت حادثة افتقرت الى علة اخرى ولزم التسلسل فلهذا
قال اهل التحقيق كل شيء صنيعه لا لعله واما الاجل المسمى فقيه قولان (احدهما)
ولولا اجل مسمى في الدنيا لذلك العذاب وهو يوم بدر (والثاني) ولولا اجل مسمى في
الآخرة لذلك العذاب وهذا اقرب ويكون المراد ولولا كلمة سبقت تتضمن تأخير العذاب
الى الآخرة كقوله بل الساعة موعدهم لكان العقاب لازما لهم فيما يقدمون عليه من
تكذيب الرسول وأذيتهم له ثم انه تعالى لما أخبر نبيه بأنه لا يهلك احدا قبل استيفاء اجله
امره بالصبر على ما يقولون ولا شبهة في ان المراد ان يصبر على ما يكرهه من اقوالهم فيحتمل

ان يكون ذلك قول بعضهم انه ساحر او مجنون او شاعر الى غير ذلك ويحتمل ان يكون المراد تكذيبهم له فيما يدعيه من النبوة ويحتمل ايضا تركهم القبول منه لان كل ذلك مما يغمره ويؤذيه فرغبه تعالى في الصبر وبعثه على الادامة على الدعاء الى الله تعالى وابلاغ ما حل من الرسالة وان لا يكون ما يقدمون عليه صار قاله عن ذلك ثم قال الكبي ومقابل هذه الآية منسوخة بآية القتال ثم قال فسبح بحمد ربك وهو نظير قوله واستعينوا بالصبر والصلاة وفيه مسائل (المسئلة الاولى) بحمد ربك في موضع الحال اي وانت حامد لربك على ان وفقك للتسبيح وامانك عليه (المسئلة الثانية) انما امر عقيب الصبر بالتسبيح لان ذكر الله تعالى يفيد السلو والراحة اذ لراحة المؤمنين دون لقاء الله تعالى (المسئلة الثالثة) اختلفوا في التسبيح على وجهين فالأكثر على ان المراد منه الصلاة وهؤلاء اختلفوا على ثلاثة اوجه (احدها) ان الآية تدل على ان الصلوات الخمس لا ازيد ولا انقص فقال ابن عباس رضى الله عنهما دخلت الصلوات الخمس فيه فقبل طلوع الشمس هو صلاة الفجر وقبل غروبها هو الظهر والعصر لانهما جميعا قبل الغروب ومن آتاء الليل فسبح المغرب والعشاء الاخيرة ويكون قوله واطراف النهار كالتوكيد للصلواتين الواقعتين في طرفي النهار وهما صلاة الفجر وصلاة المغرب كما اخصت في قوله والصلاة الوسطى بالتوكيد (القول الثاني) ان الآية تدل على الصلوات الخمس وزيادة اما دلالتها على الصلوات الخمس فلان الزمان اما ان يكون قبل طلوع الشمس او قبل غروبها فالليل والنهار داخلان في هاتين العبارتين فأوقات الصلوات الواجبة دخلت فيهما بقوله ومن آتاء الليل فسبح واطراف النهار لمالك ترضى واطراف النهار للنوافل (القول الثالث) انها تدل على اقل من الخمس فقوله قبل طلوع الشمس للفجر وقبل غروبها للعصر ومن آتاء الليل للمغرب والعمة فيبقى الظهر خارجا والقول الاول اقوى وبالاختصار اولى هذا كله اذا حملنا التسبيح على الصلاة قال ابو مسلم لا يبعد حمله على التنزيه والاحلال والمعنى اشتغل بتنزيه الله تعالى في هذه الاوقات وهذا القول اقرب الى الظاهر والى ما تقدم ذكره وذلك لانه تعالى صبره اولا على ما يقولون من تكذيبه ومن اظهار الشرك والكفر والذي يليق بذلك ان يأمر بتنزيهه تعالى عن قولهم حتى يكون دائما مظهر لذلك وداعيا اليه فلذلك قال ما يجمع كل الاوقات (المسئلة الرابعة) افضل الذكر ما كان بالليل لان الجمعية فيه اكثر وذلك لسكون الناس وهدوء حركاتهم وتعطيل الحواس عن الحركات وعن الاعمال ولذلك قال سبحانه وتعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قيل وقال ام من هو قانت آتاء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ولان الليل وقت السكون والراحة فاذا صرف الى العبادة كانت على النفس اشق وللبدن اتعب فكانت ادخل في استحقاق الاجر والفضل (المسئلة الخامسة) لقائل ان يقول النهار له طرفان فكيف قال واطراف النهار بل الاولى ان يقول كما قال واقم الصلاة طرفي النهار وجوابه من الناس من قال اقل الجمع

اليه مما لا يليق بشانه الرفيع حامدا له على ما يذك بالهدى معترفا بأنه مولى النعم كلها والاول هو الاظهر المناسب لقوله تعالى (قبل طلوع الشمس) الخ فان توقيت التنزيه غير معهود فالمراد صلاة الفجر (وقبل غروبها) يعني صلاتي الظهر والعصر لانهما قبل غروبها بعد زوالها وجعلها لمناسبة قوله تعالى قبل طلوع الشمس وقبل صلاة العصر (ومن آتاء الليل) اي من ساعاته جمع اني بالكسر والقصر واء بالفتح والمد (فسبح) اي فصل والمراد به المغرب والعشاء وتقديم الوقت فيهما لاختصاصهما بمزيد الفضل فان القلب فيهما اجع والنفس الى الاستراحة اميل فتكون العبادة فيهما اشق ولذلك قال تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قيل (واطراف النهار) تكرير لصلاة الفجر والمغرب ايذانا باختصاصهما بمزيد منزلة ومجيئه باعظ الجمع لا من الالباس كقول من قال

ظهورا هما مثل ظهور الترسين
او امر بصلاة الظهر فانه نهاية النصف الاول من النهار وبداية النصف الاخير وجعه باعتبار النصفين اولان النهار جنس او امر بالتطوع في اجزاء النهار (لعلك ترضى) متعلق بسبح اي سبح في هذه الاوقات رجاء ان تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك وقرى ترضى على صيغة البناء للمفعول من ارضى اي يرضيك ربك

اثان فسقط السؤال ومنهم من قال انما جمع لانه يتكرر في كل نهار ويعود اما قوله تعالى
 لعلك ترضى فففيه وجوه (احدها) ان هذا كما يقول الملك الكبير يافلان اشتغل بالخدمة
 فلعلك تنتفع به ويكون المراد اني اوصلك الى درجة عالية في النعمة وهو اشارة الى قوله
 ولسوف يعطيك ربك فترضى وقوله عسى ان يعثك ربك مقاما محمودا (وثانيها) لعلك
 ترضى ماتنال من الثواب (وثالثها) لعلك ترضى ماتنال من الشفاعة وقرأ الكسائي
 وعاصم لعلك ترضى بضم التاء والمعنى لا يختلف لان الله تعالى اذا ارضاه فقد رضى به
 واذا رضى به فقد ارضاه * قوله تعالى (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا منهم
 زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وابق وأمر اهلك بالصلاة واصطبر عليها
 لانسئلك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للتقوى وقالوا لولا يأتينا بآية من ربنا لم تأتكم بيعة
 ما في الصحف الاولى ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا
 رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من
 اصحاب الصراط السوى ومن اهتدى) اعلم انه تعالى لما صبر رسوله عليه السلام على
 ما يقولون وأمره بان يعدل الى التسبيح اتبع ذلك بنهيهم عن مدعينه الى ما متع به القوم
 فقال تعالى ولا تمدن عينيك وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في قوله ولا تمدن عينيك
 وجهان (احدهما) المراد منه نظر العين وهؤلاء قالوا مد النظر تطويله وان لا يكاد
 يرده استحسانا للمنظور اليه واعجابا به كما فعل نظارة قارون حيث قالوا ياليت لنا مثل
 ما اوتى قارون انه لذو حظ عظيم حتى واجههم اولو العلم والايمان بقولهم ويلكم ثواب الله
 خير من آمن وعمل صالحا وفيه ان النظر غير الممدود معقود عنه وذلك كما اذا نظر الانسان
 الى شيء مرة ثم غص ولما كان النظر الى الزخارف كالركوز في الطباع قيل ولا تمدن
 عينيك اي لا تفعل ما انت معتاد له ولقد شدد المتقون في وجوب غص البصر عن ابنية
 الظلمة وعدد الفسقة في اللباس والركوب وغير ذلك لانهم اتخذوا هذه الاشياء ليعيون
 النظارة فالناظر اليها محصل لغرضهم وكالمقوى لهم على اتخاذها (القول الثاني) قال
 ابو مسلم الذي نهى عنه بقوله ولا تمدن عينيك ليس هو النظر بل هو الاسف اي لا تأسف
 على ما فاتك مما نالوه من حظ الدنيا (المسئلة الثانية) قال ابو رافع نزل ضيف بالنبي صلى
 الله عليه وسلم فبعثني الى يهودى لبيع اوسلف فقال والله لا افعل ذلك الا برهن فأخبرته
 بقوله فامرني ان اذهب بدرعه اليه فنزل قوله تعالى ولا تمدن عينيك وقال عليه السلام
 ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اموالكم ولكن ينظر الى قلوبكم والى اعمالكم وقال
 ابو الدرداء الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له وعن الحسن
 لو لاحق الناس خربت الدنيا وعن عيسى ابن مريم عليه السلام قال لا تتخذوا الدنيا ربا
 فتتخذكم لها عبيدا وعن عروة بن الزبير انه كان اذا رأى ما عند السلاطين يتلو هذه
 الآية وقال الصلاة يرحمكم الله اما قوله عز وجل الى ما متعنا به اي الذنبا به والامتع

(ولا تمدن عينيك) اي لا تطل
 نظرهما بطريق الرغبة والميل
 (الى ما متعنا به) من زخارف
 الدنيا وقوله تعالى (ازواجنا منهم)
 اي اصنافا من الكفرة مفعول متعنا
 قدم عليه الجار والمجرور للاعتناء
 به وهو حال من الضمير والمفعول
 منهم اي الى الذي متعنا به وهو
 اصناف وانواع بعضهم على انه
 معنى من التبعية او بعضها منهم
 على حذف الموصوف كما مر
 مرارا (زهرة الحياة الدنيا)
 منسوب بمجذوف يدل عليه
 متعنا اي اعطينا اوبه على تضمين
 معناه او بالبديهة من محل به او من
 ازواجنا بغير مضاف او بدونه
 او بالذم وهي الزينة والبهجة
 وقرئ زهرة بفتح الهاء وهي لغة
 كالجمرة في الجمرة اوجع زاهر
 وصف لهم بأنهم زاهرو الدنيا
 لتعمهم وبها زيم بخلاف ما عليه
 المؤمنون الزهاد (لنفتنهم فيه)
 متعلق بمتعنا جي به للتفكير عنه
 ببيان سوء عاقبته ما لا اثر اظهار
 بهجته حالا اي لنعاملهم معاملة من
 يتلبههم ويختبرهم فيه اولنعتبهم
 في الآخرة بسببه (ورزق ربك)
 اي ما دخر لك في الآخرة او ما
 رزقك في الدنيا من الثروة والهدى
 (خير) مما منحهم في الدنيا لانه
 مع كونه في نفسه اجل ما ينافس
 فيه المتنافسون مأمون الغائلة
 بخلاف ما منحوه (وابقى) فانه
 لا يكاد ينقطع نفسه او اثره ابدا
 كما عليه زهرة الدنيا (وأمر اهلك
 بالصلاة) امر عليه السلام بان يأمر
 اهل بيته والتابعين له من امته
 بالصلاة بعدما امر هو بها ليتعاونوا
 على الاستعانة على خصالهم ولا
 يتقوا بأمر

الالذاذ بما يدرك من المناظر الحسنة ويسمع من الاصوات المطربة ويشم من الروائح الطيبة وغير ذلك من الملا بس والمنا كح يقال امتعه امتاعا ومتعه تمتيعا والتفصيل يقتضى التكثير اما قوله ازواج منهم اى اشكالا واشباها من الكفار وهى من الزاوجة بين الاشياء وهى المشاكلة وذلك لانهم اشكال في الذهاب عن الصواب وقال ابن عباس رضى الله عنهما اصنافا منهم وقال الكلبي والزجاج رجالا منهم * اما قوله زهرة الحياة الدنيا ففي انتصابه اربعة اوجه (احدها) على الذم وهو النصب على الاختصاص او على تضمين متعنا معنى اعطينا وكونه مفعولا ثانيا له او على ابداله من محل الجار والمجرور او على ابداله من ازواج على تقدير ذوى فان قيل ما معنى الزهرة فيمن حرك قلنا معنى الزهرة بعينه هو الزينة والبهجة كما جاء في الجهرة قرئ ارن الله جهرة وان يكون جمع زاهر وصف لهم بانهم زهرة هذه الدنيا الصفاء الوانهم وتهلل وجوههم بخلاف ما عليه الصالحاء من شحوب الالوان والتقشف في الثياب اما قوله لنفتنهم فيه فذكروا فيه وجوها (احدها) لنعذبهم به كقوله فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا (وثانيها) قال ابن عباس رضى الله عنهما اضلالا مني لهم (وثالثها) قال الكلبي ومقاتل تشديدا في التكليف عليهم لان الاعراض عن الدنيا عند حضورها والاقبال الى الله اشد من ذلك عند عدم حضورها ولذلك كان رجوع الفقراء الى خدمة الله تعالى والتضرع اليه اكثر من تضرع الاغنياء ولان على من اوتى الدنيا ضروبا من التكاليف لولاها لما لزمهم تلك التكاليف ولان القادر على المعاصي يكون الاجتناب عن المعاصي اشق عليه من العاجز الفقير فمن هذه الجهات تكون الزيادة في الدنيا تشديدا في التكليف ثم قال لرسوله ورزق ربك خير وابق والاظهر ان المراد ان مطلوبك الذي تجده من الثواب خير من مطلوبهم وابق لانه يدوم ولا يتقطع وليس كذلك حال ما اوتوه من الدنيا ويحتمل ان يكون المراد ما اوتيته من يسير الدنيا اذا قرنته بالطاعة خيرا لك من حيث العاقبة وابق فذكر الرزق في الدنيا ووصفه بحسن ما قبلته اذا رضى به وصبر عليه ويحتمل ان يكون المراد ما اعطى من النبوة والدجات الرفيعة واما قوله وأمر اهلك بالصلاة فهم من حله على اقاربه ومنهم من حله على كل اهل دينه وهذا اقرب وهو كقوله وكان يأمر اهله بالصلاة والزكاة وان احتمل ان يكون المراد من يضمه المسكن اذا التنبه على الصلاة والامر بها في اوقاتها يمكن فهم دون سائر الامة يعنى كما امرناك بالصلاة فأمرت قومك بها اما قوله واصطبر عليها فالمراد كما تأمرهم فحافظ عليها فاعلا فان الوعد بلسان الفعل اتم منه بلسان القول وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية يذهب الى فاطمة وعلى عليهما السلام كل صباح ويقول الصلاة وكان يفعل ذلك اشهر اشهرين ثم الى انه انما يأمرهم بذلك لمنافعهم وانه متعال عن المنافع بقوله لانسئلك رزقا نحن نرزقك وفيه وجوه (احدها) قال ابو مسلم المعنى انه تعالى انما يريد منهم العباداة ولا يريد

المعيشة ولا يلتفتوا لفت ارباب الثروة (واصطبر عليها) وثابر عليها غير مشتغل بامر المعاش (لانسئلك رزقا) اى لا فكلفك ان ترزق نفسك ولا اهلك (نحن نرزقك) واياهم فقرغ بالك بأمر الآخرة (والعاقبة) الحميدة (للتقوى) اى لاهل التقوى على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه تنبيهها على ان ملاك الامر التقوى روى انه عليه السلام كان اذا اصاب اهله ضرر امرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه) حكاية لبعض اقاربهم الباطلة التي امر عليه السلام بالصبر عليها اى هلا يأتينا بآية تدل على صدقه في دعوى النبوة او بآية مما اقترحوها بلغوا من المكابرة والعناد الى حيث لم يعدوا ما شاهدوا من المعجزات التي تخر لها صم الجبال من قبيل الآيات حتى اجتروا على التفوه بهذه العظيمة الشعاء وقوله تعالى (اولم تأتئهم بيينة ما فى الصحف الاولى) اى التوراة والانجيل وسائر الكتب السماوية رد من جهته عز وعلا لمقاتلهم القبيحة وتكذيب لهم فيما دسوا تحتها من انكار اتيان الآية بآيات القرآن الكريم الذى هو ام الآيات واس المعجزات واعظمها وابقاها لان حقيقة المعجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من الامور الخارقة للعادات اى امر كان ولا ريب فى ان العلم اجل الامور واعلاها اذ هو اصل الاعمال ومبدأ الافعال ولقد ظهر مع حيازته لجميع علوم الاولين والاخرين على يد اى لم يمارس شيئا من العلوم ولم يدرس

احدا من اهلها اصلا فاي معجزة
 تراد بعده وروده واي آية ترام
 مع وجوده وفي ايراده بعنوان
 كونه بينة لما في الصحف الاولى من
 التوراة والانجيل وسائر الكتب
 السماوية اى شاهدا بحقيقة ما فيها
 من العقائد الحقة واصول الاحكام
 التي اجعت عليها كافة الرسل
 وبصحة ما تنطق به من انباء الائم
 من حيث انه غنى باعجازه عما
 يشهد بحقيقته حقيق باثبات حقيقة
 غيره ما لا يخفى من تنويه شأنه
 وانارة برهانه ومزيد تقرير
 وتحقيق لا تيانه واسناد الاتيان
 اليه مع جعلهم اياه مآتيا به للتنبية
 على اصلته فيه مع ما فيه من
 المناسبة للبيئة والهمزة لانكار
 الوقوع والواو للعطف على
 مقدر يقتضيه المقام كانه قيل الم
 يأتهم سائر الايات ولم تأتهم
 خاصة بينة ما في الصحف الاولى
 تقريرا لا تيانه وايدانا بأنه من
 الوضوح بحيث لا يتأتى منهم
 انكاره اصلا وان اجتروا على
 انكار سائر الايات مكابرة وعنادا
 وقرى اولم يأتهم بالياء التحتية
 وقرى الصحف بالسكون تخفيفا
 وقوله تعالى (ولو انا اهلكناهم
 بعذاب) الى آخر الآية جلة
 مستأنفة سيقى لتقرير ما قبلها
 من كون القرآن آية بينة لا يمكن
 انكارها ببيان انهم يعترفون بها
 يوم القيامة والمعنى لو انا اهلكناهم
 في الدنيا بعذاب مستأصل (من
 قبله) متعلق باهلكنا او بمحذوف
 هو صفة لعذاب اى بعذاب كائن
 من قبل اتيان البيئة او من قبل
 محمد عليه الصلاة والسلام
 (لقالوا) اى يوم القيامة (ربنا ولا
 رسلنا) في الدنيا (رسولا)

امع كتاب

منه ان يرزقه كما تريد السادة من العبيد الخراج وهو كقوله تعالى وما خلقت الجن
 والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد ان يطعمون (وثانيها) لا نسألك رزقا
 لنفسك ولا لأهلك بل نحن نرزقك ونرزق اهلك فقرغ بالك لامر الآخرة وفي معناه قول
 الناس من كان في عمل الله كان الله في عمله (وثالثها) المعنى انما أمرناك بالصلاة
 فليس ذلك لانا نتفع بصلاتك فعبّر عن هذا المعنى بقوله لا نسألك رزقا بل نحن نرزقك
 في الدنيا بوجوه النعم وفي الآخرة بالثواب قال عبد الله بن سلام كان النبي صلى الله عليه
 وسلم اذا نزل بأهله ضيق او شدة امرهم بالصلاة وتلا هذه الآية واعلم انه ليس في الآية
 رخصة في ترك التكسب لانه تعالى قال في وصف المتقين رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن
 ذكر الله اما قوله والعاقبة للتقوى فالمراد والعاقبة الجميلة لاهل التقوى يعنى تقوى الله
 تعالى ثم انه سبحانه بعد هذه الوصية حكى عنهم شبهتهم فكأنه من تمام قوله فاصبر على
 ما يقولون وهى قولهم لو لا يأتينا بأية من ربه او هموا بهذا الكلام انه يكلفهم الايمان
 من غير آية وقالوا في موضع آخر فليأتنا بأية كما رسل الاولون وأجاب الله تعالى عنه
 بقوله اولم تأتهم بينة ما في الصحف الاولى وفيه وجوه (احدها) ان ما في القرآن اذا وافق
 ما في كتبهم مع ان الرسول صلى الله عليه وسلم لم يشتغل بالدارسة والتعلم وما رأى استاذنا
 البتة كان ذلك اخبارا عن الغيب فيكون معجزا (وثانيها) ان بينة ما في الصحف الاولى
 ما فيها من البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم وبنبوته وبعثته (وثالثها) ذكر ابن جرير
 والقفال والمعنى اولم تأتهم بينة ما في الصحف الاولى من انباء الائم التي اهلكناهم لما سألوا
 الايات وكفروا بها كيف عاجلناهم بالعقوبة فاذا يؤمنهم ان يكون حالهم في سؤال
 الايات كحال اولئك وانما أتاهم هذا البيان في القرآن فلهذا وصف القرآن بكونه بينة
 ما في الصحف الاولى واعلم انه انما ذكر الضمير الراجع الى البيئة لانها في معنى البرهان
 والدليل ثم بين انه تعالى ازاح لهم كل عذر وعلة في التكليف فقال ولو انا اهلكناهم بعذاب
 من قبله لقالوا ربنا ولا ارسلت الينا رسولا والمراد كان لهم ان يقولوا ذلك فيكون عذرا لهم
 فأما الآن وقدارسلناك وبيننا على لسانك ما عليهم ومالههم فلا حجة لهم البتة بل الحجة
 عليهم ومعنى من قبله يحتمل من قبل ارساله ويحتمل من قبل ما ظهره من البيئات فان قيل فما
 معنى قوله ولو انا اهلكناهم لقالوا والهالك لا يصح ان يقول قننا المعنى لكان لهم ان يقولوا
 ذلك يوم القيامة ولذلك قال من قبل ان نذل ونخزى وذلك لا يليق الا بعذاب الآخرة روى
 ان ابا سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال عليه السلام يحتج على الله تعالى يوم القيامة
 ثلاثة الهالك في الفترة يقول لم يأتني رسول والا كنت اطوع خلقك لك وتلاقوه لولا ارسلت
 الينا رسولا والمغلوب على عقله يقول لم تجعل لي عقلا انتفع به ويقول الصبي كنت صغيرا
 لا اعقل فترفع لهم نار ويقال لهم ادخلوها فيدخلها من كان في علم الله تعالى انه شقى ويبقى
 من في علمه انه سعيد فيقول الله تعالى لهم عصيتم اليوم فكيف برسلى لو أتوكم والقاضى طعن

في الخبر وقال لا يحسن العقاب على من لا يعقل واعلم ان في هذه الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال الجبائي هذه الآية تدل على وجوب فعل اللطف اذا المراد انه يجب ان يفعل بالمكلفين ما يؤمنون عنده ولو لم يفعل لكان لهم ان يقولوا هلا فعلت ذلك بنا لنؤمن من وهلا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك وان كان في المعلوم انهم لا يؤمنون ولو بعث اليهم الرسول لم يكن في ذلك حجة فصيح انه انما يكون حجة لهم اذا كان في المعلوم انهم يؤمنون عنده اذا اطاعوه (المسئلة الثانية) قال الكهبي قوله لولا ارسلت الينا رسولا اوضح دليل على انه تعالى يقبل الاحتجاج من عباده وانه ليس قوله لا يسأل عما يفعل كما ظنه اهل الجبر من ان ما هو جور منايكون عدلا منه بل تأويله انه لا يقع منه الا العدل فاذا ثبت انه تعالى يقبل الحجة فلو لم يكونوا قادرين على ما امر وابه لكان لهم فيه اعظم حجة (المسئلة الثالثة) قال اصحابنا الآية تدل على ان الوجوب لا يتحقق الا بالشرع اذ لو تحقق العقاب قبل مجيء الشرع لكان العقاب حاصل قبل مجيء الشرع والآية تنفي تحقق العقاب قبل مجيء الشرع ثم انه سبحانه ختم السورة بضرب من الوعيد فقال قل كل متربص اي كل منا ومنكم منتظر عاقبة امره وهذا الانتظار يحتمل ان يكون قبل الموت اما بسبب الامر بالجهاد او بسبب ظهور الدولة والقوة ويحتمل ان يكون بالموت فان كل واحد من الخصمين ينتظر موت صاحبه ويحتمل ان يكون بعد الموت وهو ظهور امر الثواب والعقاب فانه يتميز في الآخرة المحق من المبطل بما يظهر على المحق من انواع كرامة الله تعالى وعلى المبطل من انواع اهائه فستعلمون عند ذلك من اصحاب الصراط السوي ومن اهتدى اليه وليس هو بمعنى الشك والترديد بل هو على سبيل التهديد والزجر للكفار والله اعلم

(سورة الانبياء عليهم السلام مائة واثننا عشرة آية مكية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون ما يا تيههم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم واسروا النجوى الذين ظلموا اهل هذا البشر مثلكم افئتاتون السحر واتم تبصرون) اعلم ان قوله تعالى اقترب للناس حسابهم فيه مسائل (المسئلة الاولى) القرب لا يعقل الا في المكان والزمان والقرب المكاني ههنا ممتنع فتعين القرب الزماني والمعنى اقترب للناس وقت حسابهم (المسئلة الثانية) لقائل ان يقول كيف وصف بالاقتراب وقد عبر بهذا القول قريب من ستمائة عام الجواب من ثلاثة اوجه (احدها) انه مقترب عند الله تعالى والدليل عليه قوله تعالى ويستعجلونك بالعذاب وان يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون (وثانيها) ان كل آت قريب وان طالعت اوقات ترقبه وانما البعيد هو الذي انقضت اوقاته قال الشاعر
فلا زال ما تهواه اقرب من غد * ولا زال ما تخشاه ابعده من امس

(وثالثها)

(فنتبع آياتك) التي جاءنا بها (من قبل ان نذل) بالعذاب في الدنيا (ونخزي) بدخول النار اليوم ولكننا لم نهلكهم قبل آياتها فانقطعت معذرتهم فعند ذلك قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء (قل) لا أولئك الكفرة المتمردين (كل) اي كل واحد منا ومنكم (متربص) منتظرا لما يؤل اليه امرنا وامركم (فتربصوا) وقرئ فتمتعوا (فستعلمون) عن قريب (من اصحاب الصراط السوي) اي المستقيم قرئ السواء اي الوسط الجيد وقرئ السوء والسوي والسوي تصغير السوء (ومن اهتدى) من الضلالة ومن في الموضعين استفهامية محلها الرفع بالابتداء خبرها ما بعدهم والجملة سادة مسند مفعولى العا او مفعوله ويجوز كون الثانية موصولة بخلاف الاولى لعدم العائد فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على ان العلم بمعنى المعرفة او على اصحاب او على الصراط وقيل العائد في الاولى محذوف والتقدير من هم اصحاب الصراط * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طه اعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والانصار وقال لا يقرأ اهل الجنة من القرآن الا سورة طه ويس * سورة الانبياء مكية وهي مائة واثننا عشرة آية * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (اقترب للناس حسابهم) مناسبة هذه الفتحة الكريمة لما قبلها من الخاتمة الشريفة غنية عن البيان قال ابن عباس رضي الله عنهما المراد

بالناس المشركون وهو الذي
فصح عنه ما بعده والمراد
باقترب حسابهم اقترابه في
ضمن اقترب الساعة واسناد
الاقترب اليه لالى الساعة مع
استتباعها له وليسائر ما فيها
من الاحوال والاهوال الفظيعة
لانسياق الكلام الى بيان غفلتهم
عند وعراضهم عما يدكرهم ذلك
واللام متعلقة بالفعل وتقديمها
على الفاعل للمسارعة الى ادخال
الروعة فان نسبة الاقترب اليهم
من اول الامر مما يسوءهم ويورثهم
رهبة وانزعاجا من المقرب كما
ان تقديم الجار والمجرور على
المفعول الصريح في قوله تعالى
هو الذي خلق لكم في الارض
لتجيب المسرة لما ان بيان كون
الخلق لاجل الخطابين مما يسرهم
ويزيدهم رغبة فيما خلق لهم وشوقا
اليه وجعلها تأكيد لاضافة على
ان الاصل المتعارف فيما بين
الارسطا اقترب حساب الناس ثم
اقترب للناس الحساب ثم اقترب
لناس حسابهم مع انه تعسف تام
بمعزل عما يقتضيه المقام وانما
الذي يستدعيه حسن النظام
ما قدمناه والمعنى دنا منهم حساب
اعمالهم السيئة الموجبة للعقاب وفي
اسناد الاقترب المنبئ عن التوجه
نحوهم الى الحساب مع امكان
العكس بأن يعتبر التوجه والاقبال
من جهتهم نحوه من تفخيم شأنه
وتهويل امره ما لا يخفى لما فيه
من تصويره بصورة شيء مقبل
عليهم لا يزال يطالبهم ويطلبهم لا
محالة ومعنى اقترابه لهم تقاربه
ودنوهم بعد بعده عنهم فانه في كل
ساعة من ساعات الزمان اقرب
اليهم منه في الساعة السابقة هذا

(وثالثها) ان المعاملة اذا كانت مؤجلة الى سنة ثم انقضى منها شهر فانه لا يقال اقترب
الاجل اما اذا كان الماضي اكثر من الباقي فانه يقال اقترب الاجل فعلى هذا الوجه
قال العلماء ان فيه دلالة على قرب القيامة ولهذا الوجه قال عليه السلام بعثت انا
والساعة كهاتين ولهذا الوجه قيل انه عليه السلام ختم به النبوة كل ذلك لاجل ان
الباقي من مدة التكليف اقل من الماضي (المسئلة الثالثة) انما ذكر تعالى هذا الاقترب
لما فيه من المصلحة للمكافئين فيكون اقرب الى تلافى الذنوب والتحرز عنها خوفا من ذلك والله
اعلم (المسئلة الرابعة) انما لم يعين الوقت لاجل ان كتمان اصلح كما ان كتمان وقت الموت
اصلح (المسئلة الخامسة) الفائدة في تسمية يوم القيامة بيوم الحساب ان الحساب هو
الكاشف عن حال المرء فالخوف من ذكره اعظم (المسئلة السادسة) يجب ان يكون المراد
بالناس من له مدخل في الحساب وهم المكلفون دون من لا مدخل له ثم قال ابن عباس
المراد بالناس المشركون وهذا من اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القاطن وهو
ما يثبته من صفات المشركين اما قوله تعالى وهم في غفلة معرضون فاعلم انه تعالى وصفهم
بأمرين الغفلة والاعراض اما الغفلة فالمعنى انهم غافلون عن حسابهم ساهون
لا يفكرون في عاقبتهم مع اقتضاء عقولهم انه لا بد من جزاء المحسن والمسيء ثم اذا انتبهوا
من سنة الغفلة ورقدة الجهالة مما يتلى عليهم من الآيات والنذر اعرضوا وسدوا اسماعهم
اما قوله ما يأتيتهم من ذكر من ربهم محدث ففهم مسائل (المسئلة الاولى) قرأ ابن ابي عملة
محدث بالرفع صفة للمحدث (المسئلة الثانية) انما ذكر الله تعالى ذلك بياناً لكونهم معرضين
وذلك لان الله تعالى يحدد لهم الذكروقتا فوقتا ويظهر لهم الآية بعد الآية والسورة بعد
السورة ليكرر على اسماعهم التنبيه والموعظة لعلمهم يتعظون فايزيدهم ذلك الالعبا
واستسجارا (المسئلة الثالثة) المعتزلة احتجوا على حدوث القرآن بهذه الآية فقالوا
القرآن ذكر والذكر محدث فالقرآن محدث بيان ان القرآن ذكر قوله تعالى في صفة القرآن
ان هو الا ذكر للعالمين وقوله وانه لذكر لك ولقومك وقوله ص والقرآن ذي الذكر وقوله
انا نحن نزلنا الذكر وقوله ان هو الا ذكر وقرآن مبين وقوله وهذا ذكر مبارك انزلناه
وبيان ان الذكر محدث قوله في هذا الموضع ما يأتيتهم من ذكر من ربهم محدث وقوله في
سورة الشعراء ما يأتيتهم من ذكر من الرحمن محدث ثم قالوا فصار مجموع هاتين المقدمتين
المنصوصتين كالنص في ان القرآن محدث والجواب من وجهين (الاول) ان قوله ان هو
الا ذكر للعالمين وقوله وهذا ذكر مبارك اشارة الى المركب من الحروف والاصوات فاذا
ضممنا اليه قوله ما يأتيتهم من ذكر من ربهم محدث لزم حدوث المركب من الحروف
والاصوات وذلك مما لا نزاع فيه بل حدوثه معلوم بالضرورة وانما النزاع في قدم كلام الله
تعالى بمعنى آخر (الثاني) ان قوله ما يأتيتهم من ذكر من ربهم محدث لا يدل على حدوث كل ما
كان ذكرا بل على ذكر ما محدث كما ان قول القائل لا يدخل هذه البلدة رجل فاضل الا

بغضونه فانه لا يدل على ان كل رجل يجب ان يكون فاضلا بل على ان في الرجال من هو
فاضل واذا كان كذلك فالآية لا تدل الا على ان بعض الذكركمحدث فيصير نظم الكلام هكذا
القرآن ذكر وبعض الذكركمحدث وهذا لا يتجشئ شيئا كما ان قول القائل الانسان حيوان
وبعض الحيوان فرس لا يتجشئ شيئا فظهر ان الذي ظنوه قاطعا لا يفيد ظنا ضعيفا فضلا عن
القطع اما قوله الاستمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) ان
ذلك ذم للكفار وزجر لغيرهم عن مثله لان الانتفاع بما يسمع لا يكون الا بما يرجع الى
القلب من تدبر وتفكر واذا كانوا عند استماعه لاعبين حصلوا على مجرد الاستماع الذي قد
تشارك البهيمة فيه الانسان ثم اكد تعالى ذمهم بقوله لاهية قلوبهم واللاهية من لهي عنه
اذا ذهل وغفل وانما ذكر اللعب مقدما على اللهو كما في قوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب
ولهو تنبيه على ان اشتغالهم باللعب الذي معناه السخرية والاستهزاء معلل باللهو الذي
معناه الذهول والغفلة فانهم اقدموا على اللعب للهوهم وذهولهم عن الحق والله اعلم
بالصواب (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشف وهم يلعبون لاهية قلوبهم حالان
مترادفان او متداخلان ومن قرأ لاهية بالرفع فالحال واحدة لان لاهية قلوبهم خبر بعد خبر
لقوله وهم اما قوله واسروا النجوى الذين ظلموا ففيه سؤالان (الاول) النجوى وهى اسم
من التناجى لا تكون الا خفية فامعنى قوله واسروا النجوى (الجواب) معناه بالغوا في
اخفائها وجعلوها بحيث لا يظن احد لتناجيمهم (السؤال الثانى) لم قال واسروا النجوى
الذين ظلموا (الجواب) ابدل الذين ظلموا من اسروا اشعارا بانهم هم الموسومون بالظلم
الفاحش فيما اسروا به او جاء على لغة من قال أكلوني البراغيث او هو منصوب المحل على الذم
او هو مبتدأ خبره اسروا النجوى قدم عليه والمعنى وهؤلاء اسروا النجوى فوضع المظهر
موضع المضمّر تسجيلا على فعلهم بانه ظلم اما قوله هل هذا الا بشر مثلكم افتأتون السحروا انتم
تبصرون ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف هذا الكلام كله في محل
النصب بدلا من النجوى اى واسروا هذا الحديث ويحتمل ان يكون التقدير واسروا
النجوى وقالوا هذا الكلام (المسئلة الثانية) انما اسروا هذا الحديث لوجهين (احدهما)
انه كان ذلك شبهة التشاور فيما بينهم والتحاور في طلب الطريق الى هدم امره وعادة
المتشاورين ان يجتهدوا في كتمان سرهم عن اعدائهم (الثانى) يجوز ان يسروا نجواهم
بذلك ثم يقولوا الرسول الله والمؤمنين ان كان مات دعونه حقا فاخبرونا بما أسررناه (المسئلة
الثالثة) انهم طعنوا في نبوته بأمرين (احدهما) انه بشر مثلهم (والثانى) ان الذى أتى به
سحروا كلا الطعنين فاسد (اما الاول) فلان النبوة تقف صحتها على المعجزات والدلائل لا على
الصور اذ لو بعث الملك اليهم لما علم كونه نبيا لصورته وانما كان يعلم بالعلم فاذا ظهر ذلك
على من هو بشر فيجب ان يكون نبيا بل الاول ان يكون المبعوث الى البشر بشرا لان
المرء الى القبول من اشكاله اقرب وهو به آنس (واما الثانى) وهو ان ماتى به الرسول

(عليه)

واما الاعتذار بان قربه بالاضافة
الى ماضى من الزمان او بالنسبة
الى الله عز وجل او باعتبار ان
كل آت قريب فلا تعلق له بما
نحن فيه من الاقتراب المستفاد من
صيغة الماضى ولا حاجة اليه في
تحقيق اصل معناه نعم قد يفهم منه
عرفا كونه قريبا في نفسه ايضا
فيصار حينئذ الى التوجيه بالوجه
الاول دون الاخيرين اما الثانى
فلا سبيل الى اعتباره ههنا لان
قربه بالنسبة الى تعالى مما
لا يتصور فيه التجدد والتفاوت
حتما وانما اعتباره في قوله تعالى
لعل الساعة قريب ونظائره مما
لا دلالة فيه على الحدوث واما
الثالث فلا دلالة فيه على القرب
حقيقة ولو بالنسبة الى شئ آخر
(وهم في غفلة) اى في غفلة تامة
مندهسا هون عنه بالمرّة لانهم غير
مبالين به مع اعترافهم باتيان بل
منكرونها ككافرون به مع اقتضاء
عقولهم ان الاعمال لا بد لها من
الجزاء (معرضون) اى عن
الآيات والنذر المنبهة لهم عن
سنة الغفلة وهما خبران للضمير
وحيث كانت الغفلة امرا جليلا لم
جعل الخبر الاول ظرفا منبئاعن
عن الاستقرار بخلاف الاعراض
والجمله حال من الناس وقد جوز
كون الظرف حالا من المستكن في
معرضون (ما يأتهم من ذكر) من
طائفة نازلة من القرآن قد كرههم
ذلك اكمل تذكيرو تنبيههم عن
الغفلة اتم تنبيه كما نفى الذكر
ومن في قوله تعالى (من ربهم)
لا ابتداء لغاية مجازا متعلقة بآيتهم
او محذوف هو صفة لذكر واما
كان ففيه دلالة على فضله وشرفه
وكمال شناعة ما فعلوا به

عليه السلام سحر وانهم يرون كونه سحرا فجهل ايضا لان كل ما أتى به الرسول من القرآن وغيره ظاهر الحال لا تمويه فيه ولا تلبيس فيه فقد كان عليه السلام يتحداهم بالقرآن حالا بعد حال مدة من الزمان وهم ارباب الفصاحة والبلاغة وكانوا في نهاية الحرص على ابطال امره واقوى الامور في ابطال امره معارضة القرآن فلو قدروا على المعارضة لامتنع ان لا يأثروا بها لان الفعل عند توفر الدواعي وارتفاع الصارف واجب الوقوع فلما لم يأثروا بها دلنا ذلك على انه في نفسه معجزة وانهم عرفوا حاله فكيف يجوز ان يقال انه سحر والحال على ما ذكرناه وكل ذلك يدل على انهم كانوا عالمين بصدقه الا انهم كانوا يموهون على ضعفائهم بمثل هذا القول وان كانوا فيه مكابرين * قوله تعالى (قال ربى يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم بل قالوا اضغات احلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما ارسل الاولون ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها أفهم يؤمنون) اما قوله قال ربى يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قرىء قال ربى حكاية لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى قراءة حزة والكسائى وحفص عن عاصم وقرأ الباقر قل بضم القاف وحذف الالف وسكون اللام (المسئلة الثانية) انه تعالى لما اورد هذا الكلام عقيب ما حكى عنهم وجب ان يكون كالجواب لما قالوه فكأنه قال انكم وان اخفيتم قولكم وطعنكم فان ربى عالم بذلك وانه من وراء عقوبته فتوعدوا بذلك لى لا يعودوا الى مثله (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشف فان قلت فهلا قيل يعلم السر لقوله وأسروا النجوى قلت القول عام يشمل السر والظهر فكان في العلم به العلم بالسر وزيادة فكان آكد في بيان الاطلاع على نجواهم من ان يقول يعلم السر كما ان قوله تعالى يعلم السرا كد من ان يقول يعلم سرهم فان قلت فلم ترك الآ كد في سورة الفرقان في قوله قل انزله الذى يعلم السر في السموات والارض قلت ليس بواجب ان يحىء بالآ كد في قوله في كل موضع ولكن يحىء بالتوكيد مرة وبالا كدمرة أخرى ثم الفرق انه قدم ههنا انهم اسروا النجوى فكأنه أراد ان يقول ان ربى يعلم ما اسروه فوضع القول موضع ذلك للبيان لفة وثمة قصد وصف ذاته بان قال انزله الذى يعلم السر في السموات والارض فهو كقوله علام الغيوب عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة (المسئلة الرابعة) انما قدم السميع على العليم لانه لا بد من سماع الكلام اولاً ثم من حصول العلم بمعناه اما قوله بل قالوا اضغات احلام بل افتراه بل هو شاعر فليأتنا بآية كما ارسل الاولون فاعلم انه تعالى عاد الى حكاية قولهم المتصل بقوله هل هذا الا بشر مثلكم أفأتأتون السحر ثم قال بل قالوا اضغات احلام بل افتراه بل شاعر فحكى عنهم ثم هذه الاقوال الخمسة فترتيب كلامهم كأنهم قالوا ندعى ان كونه بشرا مانع من كونه رسولا لله تعالى سلمنا انه غير مانع ولكن لانسلم ان هذا القرآن معجز ثم اما ان يساعد على ان فصاحة القرآن خارجة عن مقدور البشر قلنا لم لا يجوز ان يكون ذلك سحرا وان لم يساعد عليه فان ادعينا كونه في نهاية البر كأكفة قلنا انه

والتعرض لعنوان الربوبية لتشديد التشنيع (محدث) بالجبر صفة لذكر وقرىء بالرفع جارا على محله اى يحدث تنزيلا بحسب اقتضاء الحكمة وقوله تعالى (الا استعوه) استثناء مفرغ محله النصب على انه حال من مفعول يأتيهم باضمار قد او بدونه على الخلاف المشهور وقوله تعالى (وهم يلعبون) حال من فاعل استعوه وقوله تعالى (لا هية تلو بهم) اما حال اخرى منه او من واو يلعبون والمعنى ما يأتيهم ذكر من ربهم محدث في حال من الاحوال الا حال استعاهم اياه لاعبين مستهزئين به لاهين عنه ولا عين به حال كون قلوبهم لاهية عنه لتناهى غفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر في الامور والتفكير في العواقب وقرىء لاهية بالرفع على انه خبر بعد خبر (واسروا النجوى) كلام مستأنف مسوق لبيان جناية خاصة اثر حكاية جنائياتهم المعتادة والنجوى اسم من التناجى ومعنى اسرارها مع انها لا تكون الاسرار انهم بالغوا في اخفائها واسروا نفس التناجى بحيث لم يشعر احد بانهم متناجون وقوله تعالى (الذين ظلموا) بدل من واو اسروا منى عن كونهم من صوفين بالظلم الفاحش فيما اسروا به او هزم مبتدأ خبره اسروا النجوى قدم عليه اهتماما به والمعنى هم اسروا النجوى فوضع الموصول موضع الضمير تسجيلا على فعلهم بكونه ظلما او منصوبا على الذم وقوله تعالى (هل هذا الا بشر مثلكم) الخ في حيز النصب على انه مفعول لقول مضمر هو جواب عن سؤال نشأ عما قبله

اضغات احلام وان ادعيانا انه متوسط بين الركاكة والفصاحة قلنا انه افتراء وان ادعيانا انه كلام فصيح قلنا انه من جنس فصاحة سائر الشعراء وعلى جميع هذه التقديرات فانه لا يثبت كونه معجزا ولما فرغوا من تعديد هذه الاحتمالات قالوا فليأتنا بآية كما رسل الاولون فالمراد انهم طلبوا آية جليلة لا يتطرق اليها شيء من هذه الاحتمالات كآيات المنقولة عن موسى وعيسى عليهما السلام ثم ان الله تعالى بدأ بالجواب عن هذا السؤال الاخير بقوله ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها أفهم يؤمنون والمعنى انهم في العتو أشد من الذين اقترحوا على أنبيائهم الآيات وعهدوا انهم يؤمنون عندها فلما جاءتهم نكشوا وخالفوا فاهلكهم الله فلو أعطيناهم ما يقترحون لكانوا اشد نكشا قال الحسن رحمه الله تعالى انهم لم يجابوا لان حكم الله تعالى ان من كذب بعد الاجابة الى ما اقترحه من الآيات فلا بد من ان ينزل به عذاب الاستئصال وقدمضى حكمه في امة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة بخلافه فلذلك لم يجبههم

بقوله تعالى (وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسئلوا اهل الذكرا ان كنتم لاتعلمون

وما جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقناهم الوعد فأنجيناهم ومن نشاء واهلكنا المسرفين لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم افلا تعقلون) اعلم انه تعالى اجاب عن سؤالهم الاول وهو قولهم ما هذا الا بشر مثلكم بقوله وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فبين ان هذه عادة الله تعالى في الرسل من قبل محمد صلى الله عليه وسلم ولم يمنع ذلك من كونهم رسلا للآيات التي ظهرت عليهم فاذا صح ذلك فيهم فقد ظهر على محمد مثل آياتهم فلامقال عليه في كونه بشرا فاما قوله تعالى فاسئلوا اهل الذكرا فمعنى انه تعالى امرهم ان يسئلوا اهل الذكروهم اهل الكتاب حتى يعلموهم ان رسل الله الموحى اليهم كانوا بشرا ولم يكونوا ملائكة وانما حالهم على هؤلاء لانهم كانوا يتابعون المشركين في معاداة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركو اذى كثير افان قيل اذا لم يؤثق باليهود والنصارى فكيف يجوز ان يأمرهم بان يسألوهم عن الرسل قلنا اذا تواتر خبرهم وبلغ حد الضرورة جاز ذلك كما قد يعمل بخبر الكفار اذا تواتر مثل ما يعمل بخبر المؤمنين ومن الناس من قال المراد بأهل الذكرا اهل القرآن وهو بعيد لانهم كانوا طاعنين في القرآن وفي الرسول صلى الله عليه وسلم فاما تعلق كثير من الفقهاء بهذه الآية في ان للعلماء ان يرجع الى قضا العلماء وفي ان للمجتهد ان يأخذ بقول مجتهد آخر فبعيد لان هذه الآية خطاب مشافة وهي واردة في هذه الواقعة المختصة ومتعلقة باليهود والنصارى على التعيين ثم بين تعالى انه لم يجعل الرسل قبله جسدا لايأكلون الطعام وفيه اباحت (الاول) قوله لايأكلون الطعام صفة جسد والمعنى وما جعلنا الانبياء ذوى جسد غير طاعين (الثاني) وحدا لجسد لارادة الجنس كانه قال ذوى ضرب من الاجساد (الثالث) انهم كانوا يقولون ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الاسواق لو لانزل اليه ملك فيكون معه نذيرا فأجاب الله بقوله وما جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام فبين تعالى ان هذه

كانه قيل ماذا قالوا في نجواهم فقيل قالوا اهل هذا الخ او يدل من اسروا او معطوف عليه او على انه يدل من النجوى اى اسروا هذا الحديث وهل يعنى النفى والهمزة في قوله تعالى (افتأتون السحر) للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وقوله تعالى (واتم تبصرون) حال من فاعل تأتون مقرررة للانكار ومؤكدة للاستبعاد والمعنى ما هذا الا بشر مثلكم اى من جنسكم وما اتى به سحر تعلمون ذلك فتأتونه وتحضرونه على وجد الاذعان والقبول واتم تعينون انه سحر قالوه بناء على ما ارتكز في اعتقادهم الزائف ان الرسول لا يكون الاملاكا وان كل ما يظهر على يد البشر من الخوارق من قبيل السحر وزل عنهم ان ارسال البشر الى عامة البشر هو الذى تقتضيه الحكمة التشريعية قاتلهم الله انى يؤفكون وانما اسروا ذلك لانه كان على طريق توثيق العهد وترتيب مبادئ الشر والفساد وتمهيد مقدمات المكرو والكيد في هدم امر النبوة واطفاء نور الدين والله متم نوره ولو كره الكافرون (قال ربى بعلم القول فى السماء والارض) حكاية من جهته تعالى لما قاله عليه السلام بعد ما وصى اليه احوالهم واقوالهم بيانا لظهور امرهم وانكشاف سرهم وايتار القول المنتظم للسرو الجهر على السر لاثبات علمه تعالى بالسر على النهج البرهاني مع ما فيه من الايدان بأن علمه تعالى بالسر والجهر على وتيرة واحدة لا تفاوت بينهما بالجلالة والخفاء قطعا كما فى علوم الخلق

وقرى قل ربى الخ وقوله تعالى
 فى السماء والارض متعلق بمحذوف
 وقع حالا من القول اى كائناتى
 السماء والارض وقوله تعالى
 (وهو السميع العليم) اى المبالغ
 فى العلم بالسموعات والمعلومات
 التى من جملتها ما اسروه من
 النجوى ليجازيهم بأقوالهم
 وافعالهم اعتراض تذيلى مقرر
 لمضمون ما قبله متضمن للوعيد
 (بل قالوا اضغات احلام)
 اضراب من جهته تعالى وانتقال
 من حكاية قولهم السابق الى
 حكاية قول آخر منطرب فى
 مسالك البطلان اى لم يقتصروا
 على ان يقولوا فى حقه عليه السلام
 هل هذا الابشر وفى حق ما ظهر
 على يده من القرآن الكريم انه
 سحر بل قالوا تخاليط الاحلام
 ثم اضربوا عند فقالوا (بل افتراء)
 من تلقاء نفسه من غير ان يكون
 له أصل او شبهة اصل ثم قالوا
 (بل هو شاعر) وما الى به شعر
 يخيل الى السامع معانى لاحقة لها
 وهكذا شأن المبطل المحجوج
 متحيز لا يزال يتردد بين باطل
 وابطل ويتذبذب بين فاسد وافسد
 فلا ضراب الاول كما ترى من
 جهته تعالى والثانى والثالث من
 قبلهم وقد قيل الكل من قبلهم
 حيث اضربوا عن قولهم هو
 سحر الى انه تخاليط احلام ثم الى
 انه كلام مفترى ثم الى انه قول
 شاعر ولا ريب فى انه كان ينبغي
 حينئذ ان يقال قالوا بل اضغات
 احلام والاعتذار بأن بل قالوا
 مقول لقائلوا المضمرة قبل قوله
 تعالى هل هذا الابشر الخ كأنه
 قيل واسروا النجوى قالوا هل هذا
 الى قوله بل اضغات احلام وانما
 صرح بقالوا

مادة الله تعالى فى الرسل من قبل وانه لم يجعلهم جسدا لاياً كاون بل جسداً يأكلون الطعام
 ولا يخلدون فى الدنيا بل يموتون كغيرهم ونبه بذلك على ان الذى صاروا به رسلاً غير
 ذلك وهو ظهور المعجزات على ايديهم وبراءتهم عن الصفات القادحة فى التبليغ اما قوله
 تعالى ثم صدقناهم الوعد فقال صاحب الكشف هو مثل قوله واختار موسى قومه
 سبعين رجلاً والاصل فى الوعد ومن قومه ومنه صدقوهم المقال ومن نشاءهم المؤمنون
 قال المفسرون المراد منه انه تقدم وعده جل جلاله بأنه انما يهلك بعذاب الاستئصال من
 كذب الرسل دون نفس الرسل ودون من صدق بهم وجعل الوفاء بما وعد صدقاً من حيث
 يكشف عن الصدق ومعنى واهلكنا المفسرين اى بعذاب الاستئصال وليس المراد عذاب
 الآخرة لانه اخبار عمامضى وتقدم ثم بين تعالى بقوله لقد انزلنا اليكم كتاباً فيه ذكركم
 عظيم نعمته عليهم بالقرآن فى الدين والدنيا فلذلك قال فيه ذكركم وفيه ثلاثة اوجه
 (احدها) ذكركم شرفكم وصيتكم كما قال وانه لذكر لك ولقومك (وثانيها) المراد فيه تذكرة
 لكم لتحذروا ما لا يحل وترغبوا فيما يجب ويكون المراد بالذكر الوعد والوعيد كما قال وذكر
 فان الذكرى تنفع المؤمنين (وثالثها) المراد ذكر دينكم ما يلزم وما لا يلزم لتفوزوا بالجنة
 اذا تمسكنتم به وكل ذلك محتمل وقوله افلا تعقلون كالبعث على التدبر فى القرآن لانهم كانوا
 غفلاء لان الخوض من لوازم الغفلة والتدبر دافع لذلك الخوض ودفع الضرر عن النفس
 من لوازم العقل فمن لم يتدبر فكأنه خرج عن العقل * قوله تعالى (وكم قصصنا من قرية
 كانت ظالمة وانشأنا بعدها قوماً آخرين فلما احسوا باسنا اذا هم منها يركضون لا تركضوا

وارجعوا الى ما اترقتم فيه ومساء كنكم لعلكم تسئلون قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين
 فزال تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين) اعلم انه تعالى لما حكى عنهم تلك
 الاعتراضات وكانت تلك الاعتراضات ظاهرة السقوط لان شرائط الاعجاز لم تمت فى
 القرآن ظهر حينئذ لكل عاقل كونه معجزاً وعند ذلك ظهر ان اشتغالهم بايراد تلك
 الاعتراضات كان لاجل حب الدنيا وحب الرياسة فيها فبالغ سبحانه فى زجرهم عن ذلك
 فقال وكم قصصنا من قرية قال صاحب الكشف القصم افطم الكسر وهو الكسر الذى
 بين تلاؤم الاجزاء بخلاف القصم وذكر القرية وانها ظالمة واراد اهلها توسع الدلالة
 العقل على انها لا تكون ظالمة ولا مكلفة ولدلالة قوله تعالى وانشأنا بعدها قوماً آخرين
 فالعنى اهلكنا قوماً وانشأنا قوماً آخرين وقال فلما احسوا باسنا الى قوله قالوا يا ويلنا انا
 كما ظالمين وكل ذلك لا يليق الا بأهلها الذين كفوا بتدقيق الرسل فكذبوهم ولولا هذه
 الدلائل لما جاز منه سبحانه ذكر المجاز لانه يكون ذلك موهماً للكذب واختلفوا فى هذا
 الاهلال فقال ابن عباس المراد منه القتل بالسيف والمراد بالقرية حضور وهى وسجول
 قريتان باليمن ينسب اليهما الثياب وفى الحديث كفى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثوبين
 سحولين وروى حضورين بعث الله اليهم نبياً فقتلوه فسلط الله عليهم يختصم كسلطه

على اهل بيت المقدس فاستأصلهم وروى انه لما أخذتهم السيوف نادى مناد من السماء
يا ثارات الانبياء فدموا واعترفوا بالخطأ وقال الحسن المراد عذاب الاستئصال واعلم ان
هذا اقرب لان اضافة ذلك الى الله تعالى اقرب من اضافته الى القاتل ثم بتقدير ان يحمل
ذلك على عذاب القتل فما الدليل على قول ابن عباس ولعل ابن عباس ذكر حضور بانها
اخذت القرى التي ارادها الله تعالى بهذه الآية واما قوله تعالى فلما احسوا بأسنا اذاهم
منها يركضون فالعنى لما علموا شدة عذابنا وبطشنا علم حس ومشاهدة ركضوا في ديارهم
والركض ضرب الدابة بالرجل ومنه قوله تعالى اركض برجلك فيجوز ان يكونوا ركبوا
دوابهم يركضون بها بين منزهين من قريتهم لما ادركتهم مقدمة العذاب ويجوز ان
يشبهوا في سرعة عدوهم على ارجلهم بالراكبين الراكضين اما قوله لا تركضوا قال صاحب
الكشاف القول محذوف فان قلت من القاتل قلنا يحتمل ان يكون بعض الملائكة ومن
ثم من المؤمنين او يكونوا خلقاء بأن يقال لهم ذلك وان لم يقل او يقوله رب العزة ويسمعه
ملائكته لينفعهم في دينهم او يلهمهم ذلك فيحدثون به نفوسهم اما قوله وارجعوا الى
ما اترقتم فيه ومساكنكم اى من العيش والرفاهية والحال الناعمة والاطراف ابطار
النعمة وهى الترفه اما قوله تعالى لعلمكم تسئلون فهو تهكم بهم وتوبيخ ثم فيه وجوه
(احدها) اى ارجعوا الى نعمكم ومساكنكم لعلمكم تسألون غدا عما جرى عليكم ونزل
باموالكم ومساكنكم فجيئوا السائل عن علم ومشاهدة (وثانيها) ارجعوا كما كنتم
في مجالسكم حتى تسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه أمركم ونهيكم ويقول لكم هم تأمرون
وماذا ترسمون كعادة المخدمين (وثالثها) تسألكم الناس في انديتكم لتعاونوهم في
نوازل الخطوب ويستشيروكم في المهمات ويستعينون بأرائكم (ورابعها) يسألكم
الوافدون عليكم والطامعون فيكم اما لانهم كانوا اسخياء ينفقون اموالهم رياء الناس
وطلب الثناء او كانوا بخلاء فقليل لهم ذلك نهكما الى تهكم وتوبيخا الى توبيخ اما قوله تعالى
فازالت تلك دعواهم فقال صاحب الكشاف تلك اشارة الى ياويلنا لانها دعوى كانه
قليل فازالت تلك الدعوى دعواهم والدعوى بمعنى الدعوة قال تعالى وآخر دعواهم ان
الحمد لله رب العالمين فان قلت لم سميت دعوى قلت لانهم كانوا دعوى بالويل فقالوا ياويلنا اى
ياويل احضر فهذا وقتك وتلك مرفوع او منصوب اسما وخبرا وكذلك دعواهم قال
المفسرون لم يزلوا يكررون هذه الكلمة فلم ينفعهم ذلك كقوله تعالى فليكن ينفعهم ايمانهم
لما رأوا بأسنا اما قوله حتى جعلناهم حصيدا خامدين فالحصيد الزرع المحصود اى
جعلناهم مثل الحصيد شبههم به في استئصالهم كما تقول جعلناهم رمادا اى مثل الرماد
فان قيل كيف نصب جعل ثلاثة مفاعيل قلت حكم الاثنين الاخيرين حكم الواحد والمعنى
جعلناهم جامعين لهذين الوصفين والمراد انهم اهلكوا بذلك العذاب حتى لم يبق لهم حس
ولا حركة وجفوا كما يجف الحصيد وخمدوا كما تخمد النار * قوله تعالى (وما خلقنا

بعده بل ليعبد العهد مما يجب
تتريه ساحة التنزيل عن امثاله
(فليأتنا بآية) جواب شرط
محذوف يفصح عنه السياق كانه
قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان
رسولا من الله تعالى فليأتنا بآية
(كما رسل الاولون) اى مثل
الآية التي ارسل بها الاولون
كآل يد والعصا ونظائرهما حتى
ثؤمن به فلما موصولة ومحل
الكاف الجر على انها صفة لآية
ويجوز ان تكون مصدرية
فالكاف منصوبة على انها مصدر
تشبيهى اى نعت لمصدر محذوف
اى فليأتنا بآية آياتنا كآتنا مثل
ارسل الاولين بها وصحة
التشبيه من حيث ان الايتان بالآية
من فروع الارسل بها اى مثل
ايتان مترتب على الارسل ويجوز
ان يحتمل النظم الكريم على انه
اريد كل واحد من الايتان
والارسل فى كل واحد من
طرفي التشبيه لكنه ترك في جانب
المشبه ذكر الارسل وفي جانب
المشبه به ذكر الايتان اكتفاء بما
ذكر في كل موطن بما ترك في
الموطن الاخر حسبما مر في آخر
سورة يونس عليه السلام
(ما آمنت قبلهم من قرية) كلام
مستأنف مسوق لتكذيبهم فيما
تبنى عنه خاتمة مقالهم من الوعد
الضنى بالايان كما اشير اليه
ويبان انهم في اقتراح تلك
الآيات كالباحث عن حقه
بطلفه وان في ترك الاجابة اليه
ابقاء عليهم كيف لا ولواعظوا
ما اقترحوا مع عدم ايمانهم قطعا
لوجب استئصالهم لجران سنة الله
عز وجل في الالام السالقة على
ان المقترحين اذا اعطوا ما اقترحوه

ثم لم يؤمنوا نزل بهم عذاب الاستئصال لامحالة وقد سمعت كلمة الحق منه تعالى ان هذه الامة لا يعذبون بعذاب الاستئصال لقوله من قرية اى من اهل قرية في محل الرفع على الفاعلية ومن مزيدة لنا كيد العموم وقوله تعالى (اهلكناها) اى باهلاك اهلها لعدم ايمانهم بعد مجيئها اقترحوه من الآيات صفة لقرية والهمزة في قوله تعالى (افهم يؤمنون) لانكار الوقوع والفاء للعطف اما على مقدر دخلته الهمزة فأفادت انكار وقوع ايمانهم ونفيه عقيب عدم ايمان الاولين فالعنى انه لم تؤمن امة من الامة المهلكة عند اعطاء ما اقترحوه من الآيات اهم لم يؤمنوا فلهؤلاء يؤمنون لو اجيبوا الى ما سألوا واعطوا ما اقترحوها مع كونهم اعنى منهم واطفى واما على ما آمنت على ان الفاء متقدمة على الهمزة في الاعتبار مفيدة لترتيب انكار وقوع ايمانهم على عدم ايمان الاولين وانما قدمت عليها الهمزة لاقترانها الصدارة كما هو رأى الجمهور وقوله عن وجل (وما ارسلنا قبلك الا رجالا) جواب لقولهم هل هذا الا بشر الخ متضمن لرد ما دسوا تحت قولهم كما ارسل الاولون من التعريض بعدم كونه عليه السلام مثل اولئك الرسل صلوات الله تعالى عليهم اجمعين ولذلك قدم عليه جواب قولهم فليأتنا بآية ولانهم قالوا ذلك بطريق التمييز فلا بد من المسارعة الى رده وابطاله كما مر في تفسير قوله تعالى قال انما يأتيكم به الله ان شاء وما اتم بحجركم وقوله تعالى ما ننزل الملائكة

السماء والارض وما بينهما لاعين لو اردنا ان نتخذلها واتخذنا من لدنا ان كنا فاعلين بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون) اعلم ان فيه مسائل (المسئلة الاولى) في تعلق هذه الآية بما قبلها وجهان (الاول) انه تعالى لما بين اهلا لاهل القرية لاجل تكذيبهم اتبعه بما يدل على انه فعل ذلك عدلا منه وبجازاة على ما فعلوا فقال وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعين اى وما سويانا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من العجائب والغرائب كما تسوى الجبارة سقوفهم وفروشهم للهو واللعب وانما سويناها لقوائد دينية ودينية اما الدينية فليستفكر المتفكرون فيها على ما قال تعالى ويتفكرون في خلق السموات والارض واما الدنيوية فلما يتعلق به من المنافع التي لاتعد ولا تحصى وهذا كقوله وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا وقوله ما خلقناهما الا بالحق (والثاني) ان الغرض منه تقرير نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والرد على منكريه لانه اظهر المعجزة عليه فان كان محمد كاذبا كان اظهار المعجزة عليه من باب اللعب وذلك منفي عنه وان كان صادقا فهو المطلوب وحينئذ يفسد كل ما ذكره من المطاعن (المسئلة الثانية) قال القاضي عبد الجبار دلت الآية على ان اللعب ليس من قبله تعالى اذ لو كان كذلك لكان لاعبا فان اللاعب في اللغة اسم لفاعل اللعب فنفي الاسم الموضوع للفعل يقتضى نفي الفعل (والجواب) يبطل ذلك بمسئلة الداعى على ما مر غير مرة اما قوله لو اردنا ان نتخذلها واتخذنا من لدنا ان كنا فاعلين فاعلم ان قوله لاتخذناه من لدنا معناه من جهة قدرتنا وقيل اللهم الولد بلغة اليمن وقيل المرأة وقيل من لدنا اى من الملائكة لان الانسرد المن قال بولادة المسيح وعزير فاما قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فاعلم ان قوله بل اضرب عن اتخاذ الله واللعب وتنزيه منه لذاته كانه قال سبحانه ان نتخذ الله واللعب بل من مادتنا وموجب حكمتنا ان تغلب اللعب بالجد وندحض الباطل بالحق واستعار لذلك القذف والدمغ تصويرا لابطاله فجعله كانه جرم صلب كالصخرة مثلا قذف به على جرم رخو فدمغه فأما قوله تعالى ولكم الويل مما تصفون يعنى من تمسك بتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم ونسب القرآن الى انه سحر واضغات احلام الى غير ذلك من الاباطيل وهو الذى عناه بقوله مما تصفون * قوله تعالى (وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستخسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في تعلق هذه الآية بما قبلها وجهان (الاول) انه تعالى لما نفي اللعب عن نفسه ونفي اللعب لا يصح الابتنى الحاجة ونفي الحاجة لا يصح الا بالقدرة التامة لاجرم عقب تلك الآية بقوله وله من في السموات والارض لدلالة ذلك على كمال الملاك والقدرة (والثاني) وهو الاقرب انه تعالى لما حكى كلام الطاعين في النبوات واجاب عنها وبين ان فرضهم من تلك المطاعن التمرد وعدم الانقياديين في هذه الآية انه تعالى منزعه عن طاعتهم لانه هو

الابالحق وما كانوا اذا منظرين
ولان في هذا الجواب نوع بسط
يخل تقديمه بجواب اطراف
النظم الكريم والحق ان ما اتخذوه
سببا للتكذيب موجب للتصديق
في الحقيقة لان مقتضى الحكمة
ان يرسل الى البشر البشر والى
الملك الملك حسبا ينطق به قوله
تعالى قل لو كان في الارض ملائكة
يعشون مطمئنين لنزلنا عليهم
من السماء ملكا رسولا فان عامة
البشر معزل من استحقاق المفاوضة
الملكية لتوقفها على التناسب
بين المفيض والمستفيض فبعث
الملك اليهم من ارحم الحكمة التي
عليها يدور فلك التكوين
والتشريع وانما الذي تقتضيه
الحكمة ان يبعث الملك منهم الى
الخواص المختصين بالنفوس
الزكية المؤيدين بالقوة القدسية
المتعلقين بكلا العالمين الروحاني
والجسماني ليتقوا من جانب
ويلقوا الى جانب آخر وقوله
تعالى (نوحى اليهم) استئناف مبين
لكيفية الارسال وصيغة المضارع
لحكاية الحال الماضية المستمرة
وحذف المفعول لعدم القصد
الى خصوصه والمعنى وما ارسلنا الى
الانم قبل ارسالك الى امتك الا
رجالا مخصوصين من افراد
الجنس مستأهلين للاصطفاء
والارسال نوحى اليهم بواسطة
الملك مانوحى من الشرائع والاحكام
وغيرهما من القصص والاعبار كما
نوحى اليك من غير فرق بينهما في
حقيقة الوحي وحقيقة مدلوله
حسبا يحكيه قوله تعالى انا وحيينا
اليك كما وحيينا الى نوح والنبين
الى قوله وكلم الله موسى تكليما كما
لا فرق بينك وبينهم

المالك لجميع المحدثات والمخلوقات ولاجل ان الملائكة مع جلالتهم مطيعون له خائفون
منه فالبحر مع نهاية الضعف اولى ان بطيعوه (المسئلة الثانية) قوله وله من في السموات
والارض معناه ان كل المكلفين في السماء والارض فهم عبيده وهو الخالق لهم والمنعم
عليهم بأصناف النعم فيجب على الكل طاعته والانقياد لحكمه (المسئلة الثالثة) دلالة
قوله ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته على ان الملك افضل من البشر من ثلاثة اوجه قد
تقدم بيانها في سورة البقرة (المسئلة الرابعة) قوله ومن عنده المراد بهم الملائكة باجماع
الامة ولانه تعالى وصفهم بانهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهذا لا يليق بالبشر وهذه
العندية عندية الشرف والرتبة لا عندية المكان والجهة فكأنه تعالى قال الملائكة مع
كمال شرفهم ونهاية جلالتهم لا يستكبرون عن طاعته فكيف يليق بالبشر الضعيف القرد
عن طاعته (المسئلة الخامسة) قال الزجاج ولا يستكبرون ولا يتعبدون ولا يعيرون قال
صاحب الكشف فان قلت الاستحسار مبالغة في الحسور فكان الابلغ في وصفهم ان
ينفى عنهم ادنى الحسور قلت في الاستحسار بيان ان ما هم فيه يوجب غاية الحسور واقصاه
وانهم احقوا لتلك العبادات الشاقة بان يستحسروا فيما يفعلون اما قوله تعالى يسبحون
الليل والنهار لا يفترون فالمعنى ان تسبيحهم متصل دائم في جميع اوقاتهم لا يتخلله فترة
بفراغ او يشغل آخر روى عن عبد الله بن الحرث بن نوفل قال قلت لكعب رأيت قول الله
تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون ثم قال تعالى جاعل الملائكة رسلا ألا تكون تلك
الرسالة مأمرة لهم عن هذا التسبيح وايضا قال اوائك عليهم لعنة الله والملائكة والناس
اجمعين فكيف يشتغلون باللعن حال اشتغالهم بالتسبيح اجاب كعب الاخبار فقال التسبيح
لهم كالتنفس لنا فكما ان اشتغالنا بالتنفس لا يمنعنا من الكلام فكذا اشتغالهم بالتسبيح
لا يمنعهم من سائر الاعمال فان قيل هذا القياس غير صحيح لان الاشتغال بالتنفس انما
يمنع من الكلام لان آلة التنفس غير آلة الكلام اما التسبيح واللعن فهما من جنس
الكلام فاجتماعهما محال (والجواب) اى استبعاد في ان يخلق الله تعالى لهم السنة كثيرة
بعضها يسبحون الله وبعضها يلعنون اعداء الله او يقال معنى قوله لا يفترون انهم
لا يفترون عن العزم على ادائه في اوقاته الالفة به كما يقال ان فلانا يواظب على الجماعات
لا يفتري عنها لا يراد به انه ابدًا مشغل بها بل يراد به انه مواظب على العزم على ادائها
في اوقاتها * قوله تعالى (ام اتخذوا الهة من الارض هم ينشرون لو كان فيهما الهة
الا لله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يسأل عما يفعل وهم يسألون أم
اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معي وذكر من قبلى بل اكثرهم لا يعلمون
الحق فهم معرضون وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون)
اعلم ان الكلام من اول السورة الى ههنا كان في النبوات وما يتصل بها من الكلام
سؤال وجواب واما هذه الآيات فانها في بيان التوحيد ونفى الاضداد والانداد اما قوله

في البشرية فإلهم لا يفهمون أنك
 لست بدعاً من الرسل أن ما أوحى
 إليك ليس مخالفاً لما أوحى إليهم
 فيقولون ما يقولون وفري
 يوحى إليهم بالياء على صبغة المبني
 للمفعول جرياً على سنن الكبرياء
 وإذنا بتعين الفاعل وقوله
 تعالى (فاسألوا أهل الذكر أن
 كنتم لا تعلمون) تلوين للخطاب
 وتوجيهه إلى الكفرة لتبكيهم
 واستنزائهم عن رتبة الاستبعاد
 والتكبر اثر تحقيق الحق على طريقة
 الخطاب لرسول صلى الله عليه وسلم
 لانه الحقيقي بالخطاب في امثال
 تلك الحقائق الانيقة واما الوقوف
 عليها باستغفار من الغير فهو من
 وظائف العوام والقاه لترتيب
 ما بعدها على ما قبلها وجواب
 الشرط محذوف ثقة بدلالة
 المذكور عليه اي ان كنتم لا تعلمون
 ما ذكر فاسألوا ايها الجهلة
 أهل الكتاب الواقفين على
 احوال الرسل السالفة عليهم
 الصلوات لتزول شبهتكم اسروا
 بذلك لان اخبار الجم الغفير
 يوجب العلم لاسيما وهم كانوا
 يشايعون المشركين في عداوته عليه
 السلام ويشاورونهم في امره عليه
 السلام ففيه من الدلالة على كمال
 وضوح الامر وقوة شأن النبي
 عليه السلام ما لا يخفى (وما
 جعلناهم جسداً) بيان ليكون
 الرسل عليهم السلام اسوة لسائر
 افراد الجنس في احكام الطبيعة
 البشرية اثرياً كونهم اسوة
 لهم في نفس البشرية والجسد جسم
 الانسان والجن والملائكة ونصبه
 اما على انه مفعول ثان للجعل لكن
 لا بمعنى جعله جسداً بعد ان لم يكن
 كذلك

تعالى ام اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب
 الكشف ام ههنا هي المنقطعة الكائنة بمعنى بل والهمزة قد اذنت بالاضراب عما قبلها
 والانكار لما بعدها والمنكر هو اتخاذهم آلهة من الارض ينشرون الموتى ولعمري ان من
 اعظم المنكرات ان ينشر الموتى بعض الموات فان قلت كيف انكر عليهم اتخاذ آلهة
 ينشرون وما كانوا يدعون ذلك لا آلهتهم بل كانوا في نهاية البعد عن هذه الدعوى فانهم
 كانوا مع اقرارهم بالله وبانه خالق السموات والارض منكرين للبعث ويقولون من يحيي
 العظام وهي رميم فكيف يدعون للجناد الذي لا يوصف بالقدرة البتة قلت لانهم لما اشتغلوا
 بعبادتها ولا بد للعبادة من فائدة هي الثواب فاقدمهم على عبادتها يوجب عليهم الاقرار
 بكونهم قادرين على الحشر والنشر والثواب والعقاب فذكر ذلك على سبيل التحكم بهم
 والتجهيل يعني اذا كانوا غير قادرين على ان يحيوا ويميتوا ويضروا وينفعوا فاي عقل
 يجوز اتخاذهم آلهة (المسئلة الثانية) قوله من الارض كقولك فلان من مكة او من
 المدينة تريد مكي او مدني اذ معنى نسبتها الى الارض الايدان بانها الاصنام التي تعبد في
 الارض لان الآلهة على ضربين ارضية وسماوية ويجوز ان يراد آلهة من جنس الارض
 لانها اما ان تكون منحوتة من بعض الحجارة او معمولة من بعض جواهر الارض
 (المسئلة الثالثة) النكتة فيهم ينشرون معنى الخصوصية كأنه قيل ام اتخذوا آلهة من
 الارض لا يقدر على الانشار الا هم وحدهم (المسئلة الرابعة) قرأ الحسن ينشرون وهما
 لغتان انشر الله الموتى ونشرها اما قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ففيه
 مسئلتان (المسئلة الاولى) قال أهل النحو الالهة بمعنى غير اى لو كان يتولاهما ويدبر
 امورهما شيء غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا ولا يجوز ان يكون بمعنى الاستثناء لانا
 لو جعلناه على الاستثناء لكان المعنى لو كان فيهما آلهة ليس معهم الله لفسدتا وهذا يوجب
 بطرق المفهوم انه لو كان فيهما آلهة معهم الله ان لا يحصل الفساد وذلك باطل لانه لو كان
 فيهما آلهة فسواء لم يكن الله معهم او كان فالفساد لازم ولما بطل حمله على الاستثناء ثبت
 ان المراد ما ذكرناه (المسئلة الثانية) قال المتكلمون القول بوجود الهين يفضى الى
 المحال فوجب ان يكون القول بوجود الهين محالاً انما قلنا انه يفضى الى المحال لاننا لو
 فرضنا وجود الهين فلا بد وان يكون كل واحد منهما قادراً على كل المقدورات ولو كان
 كذلك لكان كل واحد منهما قادراً على تحريك زيد وتسكينه فلو فرضنا احدهما اراد
 تحريكه والاخر تسكينه فما ان يقع المراد ان وهو محال لاستحالة الجمع بين الضدين او لا
 يقع واحد منهما وهو محال لان المانع من وجود مراد كل واحد منهما مراد الآخر فلا
 يمتنع مرادهما الا عند وجود مراد ذلك وبالعكس فلو امتنع مرادهما لوجدنا مراد ذلك محال
 او يقع مراد احدهما دون الثاني وذلك محال ايضا لوجهين (احدهما) انه لو كان كل
 واحد منهما قادراً على ما لا نهاية له امتنع كون احدهما اقدر من الآخر بل لا بد وان

كما هو المشهور من معنى التصيير بل بمعنى جعله كذلك ابتداء على طريقة قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل كما سرفى في قوله تعالى وجعلنا آية النهار مبصرة واما حال من الضمير والجعل ابداعي وافراده لارادة الجنس المنتظم للكثير ايضا وقيل بتقدير المضاف اى ذوى جسد وقوله تعالى (لا يأتون الطعام) صفته اى وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الاكل والشرب بل محتاجا الى ذلك لتحصيل بدل ما يتحلل منه (وما كانوا خالدين) لان ما في التحلل هو القضاء لا محالة وفي ايثار ما كانوا على ما جعلناهم تنبيه على ان عدم الخلود مقتضى جبلة التي اشير اليها بقوله تعالى وما جعلناهم الخ لا بالجعل المستأنف والمراد بالخلود اما الملك المتدبر كما هو شأن الملائكة او الابدية وهم معتقدون انهم لا يموتون والمعنى جعلناهم اجسادا متغذية صائرة الى الموت بالآخرة على حسب آجالهم لا ملائكة ولا اجسادا مستغنية عن الاغذية مصنونة عن التحلل كالملائكة فلم يكن لها خلود كخلودهم فالجثة مقررة لما قبلها من كون الرسل السالفة عليهم السلام بشرا لا ملائكة مع ما في ذلك من الرد على قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام وقوله تعالى (ثم صدقناهم الوعد) عطف على ما يفهم من حكاية وحيه تعالى اليهم على الاستمرار التجدي كانه قيل او حينئذ هم ما او حينئذ هم صدقناهم في الوعد الذي وعدناهم في تضاعيف الوحي باهلاك اعدائهم (فأنجيناهم ومن نشاء) من المؤمنين

يستويا في القدرة واذا استويا في القدرة استحال ان يصير مراد احدهما اولى بالوقوع من مراد الثاني والالزم ترجيح الممكن من غير مرجح (وثانيهما) انه اذا وقع مراد احدهما دون الآخر فالذى وقع مراده يكون قادرا والذي لم يقع مراده يكون عاجزا والعجز نقص وهو على الله محال فان قيل الفساد انما يلزم عند اختلافهما في الارادة وانتم لاتدعون وجوب اختلافهما في الارادة بل اقصى ما تدعون ان اختلافهما في الارادة ممكن فاذا كان الفساد مبنيا على الاختلاف في الارادة وهذا الاختلاف ممكن والمبنى على الممكن ممكن فكان الفساد ممكنا لا واقعا فكيف جزم الله تعالى بوقوع الفساد قلنا الجواب من وجهين (احدهما) لعله سبحانه اجري الممكن مجرى الواقع بناء على الظاهر من حيث ان الرعية تفسد بتدبير الملك لما يحدث بينهما من التغالب (والثاني) وهو الاقوى ان نين لزوم الفساد لا من الوجه الذي ذكرناه بل من وجه آخر فنقول لو فرضنا الهين لكان كل واحد منهما قادرا على جميع المقدورات فيفضى الى وقوع مقدور من قادرين مستقلين من وجه واحد وهو محال لان استناد الفعل الى الفاعل لا مكانه فاذا كان كل واحد منهما مستقلا بالاجساد فالفعل لكونه مع هذا يكون واجب الوقوع فيستحيل اسناده الى هذا لكونه حاصلا منهما جميعا فيلزم استغناؤه عنهما معا واحتياجه اليهما معا وذلك محال وهذه حجة تامة في مسألة التوحيد فنقول القول بوجود الالهين يفضى الى امتناع وقوع المقدور لو احدهما واذا كان كذلك وجب ان لا يقع البتة وحينئذ يلزم وقوع الفساد قطعا او نقول لو قدرنا الهين فاما ان يتفقا او يختلفا فان اتفقا على الشيء الواحد فذلك الواحد مقدور لهما ومراد لهما فيلزم وقوعه بهما وهو محال وان اختلفا فاما ان يقع المرادان او لا يقع واحد منهما او يقع احدهما دون الآخر والكل محال فثبت ان الفساد لازم على كل التقديرات فان قلت لم لا يجوز ان يتفقا على الشيء الواحد ولا يلزم الفساد لان الفساد انما يلزم لو اراد كل واحد منهما ان يوجد هو وهذا اختلاف اما اذا اراد كل واحد منهما ان يكون الموجد له احدهما بعينه فهناك لا يلزم وقوع مخلوق بين خالقين قلت كونه موجد له اما ان يكون نفس القدرة والارادة او نفس ذلك الاثر او امرا ثالثا فان كان الاول لزم الاشتراك في القدرة والارادة والاشتراك في الموجد وان كان الثاني فليس وقوع ذلك الاثر بقدرة احدهما وارادته اولى من وقوعه بقدرة الثاني لان لكل واحد منهما ارادة مستقلة بالتأثير وان كان الثالث وهو ان يكون الموجد له امرا ثالثا فذلك الثالث ان كان قديما استحال كونه متعلق الارادة وان كان حادثا فهو نفس الاثر ويصير هذا القسم هو القسم الثاني الذي ذكرناه واعلم انك لما وقفت على حقيقة هذه الدلالة عرفت ان جميع ما في هذا العالم العلوى والسفلى من المحدثات والمخلوقات فهو دليل على وحدانية الله تعالى بل وجود كل واحد من الجواهر والاعراض دليل تام على التوحيد من الوجه الذي بيناه

وغيرهم ممن تستدعي الحكمة

ابقائه كن سبؤ من
هو او بعض فروعه بالاخرة
وهو السر في جاية العرب
من عذاب الاستئصال (واهلكنا
المسرفين) اي المجاوزين
للحدود في الكفر والمعاصي (لقد
انزلنا اليكم) كلام مستأنف
مسوق لتحقيق حقيقة القرآن
العظيم الذي ذكر في صدر
السورة الكريمة اعراض الناس
عمايبتهم من اياته واستهزؤهم
به وتسميتهم تارة سحرا وتارة
اضغاث احلال واخرى مفتري
وشعرا وبيان علو رتبته اثر
تحقيق رسالته صلى الله عليه
وسلم ببيان انه كسائر الرسل
الكرام عليهم الصلاة والسلام
قد صدر بالتوكيد القسبي اظهارا
لمزيد الاعتناء بمضونه وايدانا
بكون مخاطبين في اقصى مراتب
التكبر اي والله لقد انزلنا اليكم
باعشر قریش (كتابا) عظيم
الشان نير البرهان وقوله تعالى
(فيه ذكركم) صفة لكتابا
مؤكد لما افاده التكبير الشفيعي
من كونه جليل المقدار بأنه جليل
الاثار مستجلب لهم منافع جليلة
اي فيه شرفكم وصيتكم كقوله
تعالى وانذركم ذلك ولقومك وقيل
ما تحتاجون اليه في امور دينكم
ودنياكم وقيل فيه ما تطلبون به
حسن الذكر من مكارم الاخلاق
وقيل فيه موعظة لكم وهو
الانسب بسباق النظم الكريم
وسياقه فان قوله تعالى (اقلا
تعقلون) انكار توبيخ في
بعثهم على التدبر في امر الكتاب
والتأمل فيما في تضاعيفه من
قنون المواعظ والزواجر التي
من جللتها القوارع السابقة
واللاحقة والفاء للعطف على

مقدر ينسحب

وهذه الدلالة قد ذكرها الله تعالى في مواضع من كتابه واعلم ان ههنا ادلة أخرى على
وحدانية الله تعالى (احدها) وهو الاقوى ان يقال لو فرضنا موجودين واجبي الوجود
لذاتيهما فلا بد وان يشتركا في الوجود ولا بد وان يمتاز كل واحد منهما عن الآخر بنفسه
وما به المشاركة غير ما به الممايزة فيكون كل واحد منهما مركبا بما به يشارك الآخر وبما
به امتاز عنه وكل مركب فهو مفتقر الى جزئه وجزؤه غيره فكل مركب فهو مفتقر الى
غيره وكل مفتقر الى غيره ممكن لذاته فواجب الوجود لذاته ممكن الوجود لذاته هذا خلف
فاذن واجب الوجود ليس الا الواحد وكل ما عداه فهو ممكن مفتقر اليه وكل مفتقر في وجوده
الى الغير فهو محدث فكل ما سوى الله تعالى محدث ويمكن جعل هذه الدلالة تفسير لهذه
الآية لانا انما دللنا على انه يلزم من فرض موجودين واجبين ان لا يكون شيء منهما واجبا
واذ لم يوجد الواجب لم يوجد شيء من هذه الممكنات وحيث يلزم الفساد ثبت انه يلزم
من وجود الهين وقوع الفساد في كل العالم (وثانيها) ان لو قدرنا الهين لوجب ان يكون
كل واحد منهما مشاركا للآخر في الالهية ولا بد وان يتميز كل واحد منهما عن الآخر
بأمر ما والا لما حصل التعدد فبالممايزة اما ان يكون صفة كمال او لا يكون فان كان
صفة كمال فالخالى عنه يكون خاليا عن الكمال فيكون ناقصا والناقص لا يكون الها وان لم
يكن صفة كمال فالوصوف به يكون موصوفا بما لا يكون صفة كمال فيكون ناقصا ويمكن
ان يقال ما به الممايزة ان كان معتبرا في تحقق الالهية فالخالى عنه لا يكون الها وان لم يكن
معتبرا في الالهية لم يكن الاتصاف به واجبا فيفتقر الى المخصص فالوصوف به مفتقر
ومحتاج (وثالثها) ان يقال لو فرضنا الهين لكان لا بد وان يكونا بحيث يتمكن الغير من التمييز
بينهما لكن الامتياز في عقولنا لا يحصل الا بالتباين في المكان او في الزمان او في الوجود
والامكان وكل ذلك على الاله محال فمتنع حصول الامتياز (ورابعها) ان احد الالهين
اما ان يكون كافيا في تدبير العالم او لا يكون فان كان كافيا كان الثاني ضائعا غير محتاج
اليه وذلك نقص والناقص لا يكون الها (وخامسها) ان العقل يقتضي احتياج المحدث
الى الفاعل ولا امتناع في كون الفاعل الواحد مدبر الكل العالم فأما ما وراء ذلك فليس
هدداولى من عدد فيفضى ذلك الى وجود اعداد لانهاية لها وذلك محال فالقول بوجود
الالهة محال (وسادسها) ان احد الالهين اما ان يقدر على ان يخص نفسه بدليل يدل
عليه ولا يدل على غيره او لا يقدر عليه والاول محال لان دليل الصانع ليس الا بالمحدثات
وليس في حدوث المحدثات ما يدل على تعيين احدهما دون الثاني والثاني محال لانه يفضى
الى كونه عاجزا عن تعريف نفسه على التعيين والعاجز لا يكون الها (وسابعها) ان احد
الالهين اما ان يقدر على ان يستر شيئا من افعاله عن الآخر او لا يقدر فان قدر لم
يكون المستور عنه جاهلا وان لم يقدر لم يقدّر لزم كونه عاجزا (وثامنها) لو قدرنا الهين لكان
مجموع قدرتيهما بينهما اقوى من قدرة كل واحد منهما وحده فيكون كل واحد من

عليه الكلام اي الاستفكرون فلا
تعلقون ان الامر كذلك اولا
تعلقون شيئا من الاشياء التي من
جانبها ما ذكر وقوله تعالى
(وكم قصصنا من قرية) نوع تفصيل
لا مجال لقوله تعالى واهلكنا
المسرفين وبيان لكيفية اهلاكهم
وسببه وتنبية على كثرتهم وكم
خبرية مفيدة للتكثير محلها المنصب
على انها مفعول لقصصنا ومن قرية
تميز في لفظ القصم الذي هو عبارة
عن الكسر بابانة اجزاء المكسور
وازالة تأليفها بالكسبة من الدلالة
على قوة الغضب وشدة السخط
مالا يخفى وقوله تعالى (كانت
ظالمة) في محل الجر على انها صفة
القرية) بتقدير مضاف يبنى عنه
الضمير الاتي اي وكثيرا قصصنا من
اهل قرية كانوا ظالمين بايات
الله تعالى كافرين بها كذابكم
(وانشانا بدمها) اي بعد اهلاكها
(قوما آخرين) اي ليسوا منهم
نسبا ولا دينيا ففيه تنبيه على
استئصال الاولين وقطع دارهم
بالكسبة وهو السر في تقديم حكاية
اقتضاء هؤلاء على حكاية مبادئ
اهلاك اولئك بقوله تعالى (فلما
احسوا باسنا) اي ادركوا
عذابنا الشديدا وادراكا تاما كأنه
ادراك المشاهد المحسوس (اذا هم
منها يركضون) يهربون مسرعين
راكضين دوابهم او مشبهين
بهم في فرط الاسراع (لا تركضوا)
اي قيل لهم بلسان الحال
او بلسان المقال من الملاك
او ممن ثمة من المؤمنين
بطريق الاستهزاء والتوبيخ
لا تركضوا (وارجعوا الى
ما اترقتم فيه) من التعم
والتلذذ والاطراف ابطال النعمة

القدرتين متناهي والمجموع ضعف المتناهي فيكون الكل متناهي (وتاسعها) العدد
ناقص لا يحتاجه الى الواحد والواحد الذي يوجد من جنسه عدد ناقص ناقص لان العدد
ازيد منه والناقص لا يكون الها فالله واحد لا محالة (وعاشرها) انا لو فرضنا معدوما يمكن
الوجود ثم قدرنا الهين فان لم يقدر واحد منهما على ايجاده كان كل واحد منهما عاجزا
والعاجز لا يكون الها وان قدر احدهما دون الآخر فهذا الآخر يكون الها وان قدرا
جميعا فاما ان يوجد بالتعاون فيكون كل واحد منهما محتاجا الى اعانة الآخر وان قدر
كل واحد على ايجاده بالاستقلال فاذا اوجده احدهما فاما ان يبقى الثاني قادرا عليه
وهو محال لان ايجاد الموجود محال وان لم يبقى فحينئذ يكون الاول قد زال قدرة الثاني
وعجزه فيكون مقهورا تحت تصرفه فلا يكون الها فان قيل الواحد اذا اوجد مقدوره
فقد زالت قدرته عنه فيلزمكم العجز قلنا الواحد اذا اوجده فقد نفذت قدرته فنفاذ القدرة
لا يكون عجزا أما الشريك فانه لما نفذت قدرته لم يبق لشريكه قدرة البتة بل زالت قدرته
بسبب قدرة الاول فيكون تعجيرا (الحادي عشر) ان نقرر هذه الدلالة على وجه آخر وهو ان
نعين جسما ونقول هل يقدر كل واحد منهما على خلق الحركة فيه بدلا عن السكون وبالعكس
فان لم يقدر كان عاجزا وان قدر فنسوق الدلالة الى ان نقول اذا خلق احدهما فيه حركة
امتنع على الثاني خلق السكون فالاول ازال قدرة الثاني وعجزه فلا يكون الها وهذا ان
الوجهان يفيد ان العجز نظرا الى قدرتيهما والدلالة الاولى انما تفيد العجز بالنظر الى
ارادتيهما (وثاني عشرها) انهما لما كانا عالين بجميع المعلومات كان علم كل واحد منهما
متعلقا بعين معلوم الاخر فوجب تماثل علميهما والذات القابلة لاحد المثلين قابلة للمثل
الاخر فاختصاص كل واحد منهما بتلك الصفة مع جواز اتصافه بصفة الاخر على البديل
يستدعي مخصصا يخصص كل واحد منهما بعلمه وقدرته فيكون كل واحد منهما عبدا فقيرا
ناقصا (وثالث عشرها) ان الشركة عيب ونقص في الشاهد والفرسانية والتوحد صفة كمال
ونرى الملوك يكرهون الشركة في الملوك الخفير المختصر اشد الكراهية ونرى انه كلما كان الملك
اعظم كانت النفرة عن الشركة اشد فاظنك بملك الله عز وجل وملكوته فلو اراد احدهما
استخلاص الملك لنفسه فان قدر عليه كان المغلوب فقيرا عاجزا فلا يكون الها وان لم يقدر
عليه كان في اشد النعم والكراهية فلا يكون الها (ورابع عشرها) انا لو قدرنا الهين لكان
امان يحتاج كل واحد منهما الى الاخر او يستغنى كل واحد منهما عن الاخر او يحتاج
احدهما الى الاخر والاخر يستغنى عنه فان كان الاول كان كل واحد منهما ناقصا لان
الحاجة ناقص وان كان الثاني كان كل واحد منهما مستغنيا عنه والمستغنى عنه
ناقص الا ترى ان البلد اذا كان له رئيس والناس يحصلون مصالح البلد من غير
رجوع منهم اليه ومن غير التفتات منهم اليه عد ذلك الرئيس ناقصا فالله هو الذي
يستغنى به ولا يستغنى عنه وان احتاج احدهما الى الاخر من غير عكس كان

(ومساكنكم) التي كنتم
تتخرون بها (لعلكم تسألون)
تقصدون للسؤال والتشاور
والتدبير في المهمات والتوازل
او تنفقون اذ اريئت مساكنكم
خالية وتسالون اين اصحابها
او يسألكم الوافدون نوالكم
على انهم كانوا اسخياء ينفقون
اموالهم رياء او بخلاء فنبيل لهم
ذلك تهكمنا الى تهكم (قالوا)
لنا يثسوا من الخلاص بالهرب
وايقنوا بنزول العذاب (ياويلنا
اي هلاكنا) (انا كنا ظالمين)
اي مستوجبين للعذاب وهذا
اعتراف منهم بالظلم وباستتباعه
للعذاب وندم عليه حين لم
ينفعهم ذلك (فما زالت تلك
دعواهم) اي فازالوا يرددون
تلك الكلمة وتسميتها دعوى اي
دعوة لان المولود كانه يدعو
الويل قائلا ياويل تعال فهذا
او انك (حتى جعلناهم حصيدا)
اي مثل الحصيد وهو المصود
من الزرع والنبت ولذلك لم
يجمع (خامدين) اي ميتين من
خدت النار اذا طفت وهو مع
حصيدا في حين المفعول الثاني
لجعل كقولك جعلته حلوا حامضا
والمعنى جعلناهم جامعين للممالة
الحصيد والخودا وحال من الضمير
المصوب في جعلناهم او من
المستكن في حصيدا او صفة
لحصيدا لتعدد معنى لانه في
حكم جعلناهم امثال حصيد
(وما خلقنا السماء والارض)
اشارة اجالية الى ان تكوين
العالم وابداع بني آدم مؤسس على
قواعد الحكم البالغة المستتبعة
للايات الجلية وتنبيه على ان
ما حكى من العذاب الهائل والعقاب
لنازل باهل القرى مقتضيات تلك
الحكم ومتفرعا عنها حسب اقتضاء

المحتاج ناقصا والمحتاج اليه هو الاله واعلم ان هذه الوجوه ظنية اقتناعية والاعتماد
على الوجوه المتقدمة اما الدلائل السمعية فنوجوه (احدها) قوله تعالى هو الاول
والآخر والظاهر والباطن فالاول هو الفرد السابق ولذلك لو قال اول عبداشترته فهو
حرفلو اشترى او لا عبدين لم يحنث لان شرط الاول ان يكون فردا وهذا ليس بفرد فلو
اشترى بعد ذلك واحدا لم يحنث ايضا لان شرط الفرد ان يكون سابقا وهذا ليس بسابق
فلما وصف الله تعالى نفسه بكونه اولا وجب ان يكون فردا سابقا فوجب ان لا يكون له
شريك (وثانيها) قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو قل انص يقتضي
ان لا يكون احدهما عالما بالغيب ولو كان له شريك لكان عالما بالغيب وهو خلاف
النص (وثالثها) ان الله تعالى صرح بكلمة لا اله الا هو في سبعة وثلاثين موضعامن
كتابه وصرح بالوحدانية في مواضع نحو قوله واليهكم اله واحد وقوله قل هو الله احد
وكل ذلك صريح في الباب (ورابعها) قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه حكمه بلاك كل
ماسواه ومن عدم بعد وجوده لا يكون قديما ومن لا يكون قديما لا يكون الها (خامسها)
قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وهو كقوله واعلا بعضهم على بعض وقوله اذا
لا تبغوا الى ذي العرش سبيلا (وسادسها) قوله وان يمسك الله بضرفلا كاشف له الا هو
وان يمسك بخير فهو على كل شيء قدير ولو كان له شريك لكان ذلك الشريك جالبا للنفع
ودافعا للضرر فبطل الحصر المذكور في الآية وقال في آية اخرى وان يمسك الله بضرفلا
كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله وقال في آية اخرى قل افرأيت ما تدعون من
دون الله ان ارادني الله بضر هل هن كاشفات ضره او ارادني برحمة هل هن ممسكات
رحمته (وسابعها) قوله تعالى قل ارايت ان اخذ الله سمعكم وابصاركم وختم على قلوبكم
من اله غير الله يا تيكم به وهذا الحصر يدل على نفى الشريك (وثامنها) قوله تعالى خالق
كل شيء فلو وجد الشريك لم يكن خالقا فلم يكن فيه فائدة واعلم ان كل مسألة لا تتوقف
معرفة صدق الرسل عليها فانه يمكن اثباتها بالسمع والواحدانية لا تتوقف معرفة صدق
الرسل عليها فلا جرم يمكن اثباتها بالدلائل السمعية واعلم ان من طعن في دلالة الثمان فسر
الآية بان المراد لو كان في السماء والارض آلهة تقول بالهيتها عبدة الاوثان لزم فساد
العالم لانها جادات لا تقدر على تدبير العالم فيلزم فساد العالم قالوا وهذا اولي لانه تعالى
حكى عنهم قوله ام اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون ثم ذكر الدلالة على فساد هذا
فوجب ان يخص الدليل به وبالله التوفيق اما قوله تعالى فسبحان الله رب العرش عما
يصفون ففيه ^{مسئلتان} (المسئلة الاولى) انه سبحانه لما قام الدلالة القاطعة على التوحيد
قال بعده فسبحان الله رب العرش عما يصفون اي هو منزه لاجل هذه الادلة عن وصفهم
بان معه الها وهذا تنبيه على ان الاشتغال بالتسبيح انما ينفع بعد اقامة الدلالة على كونه تعالى
منزها وعلى ان طريقة التقليد طريقة مهجورة (المسئلة الثانية) لقائل ان يقول

اي فائدة اقوله فسبحان الله رب العرش عما يصفون ولم لم يكشف بقوله فسبحان الله عما يصفون وجوابه ان هذه المناظرة انما وقعت مع عبدة الاصنام الا ان الدليل الذي ذكره الله تعالى يعم جميع المخالفين ثم انه تعالى بعد ذكر الدليل العام نبه على نكتة خاصة بعبدة الاصنام وهي انه كيف يجوز للعاقل ان يجعل الجمد الذي لا يعقل ولا يحس شريكا في الالهية لخالق العرش العظيم وموجد السموات والارضين ومدير الخلائق من النور والظلمة والروح والقلم والذات والصفات والجما والنبات وانواع الحيوانات اجمعين اما قوله تعالى لا يسأل عما يفعل وهم يسألون فاعلم انه مشتمل على بحثين (احدهما) ان الله تعالى لا يسأل عن شيء من افعاله ولا يقال له لم فعلت (والثاني) ان الخلائق مسؤولون عن افعالهم اما البحث الاول ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) وجه تعلق هذه الآية بما قبلها ان عمدة من اثبت لله شريكا ليست الا طلب اللمية في افعال الله تعالى وذلك لان الشوية والمجوس وهم الذين اثبتوا الشريك لله تعالى قالوا رأينا في العالم خيرا وشرا ولذة وألما وحياة وموتاً وصحة وسقما وغنى وفقراً وفاعل الخيرات خير وفاعل الشر شرير ويستحيل ان يكون الفاعل الواحد خيراً وشريراً معا فلا بد من فاعلين ليكون احدهما فاعلاً للخير والآخر فاعلاً للشر ويرجع حاصل هذه الشبهة الى ان مديراً العالم او كان واحداً لما خص هذا بالحياة والصحة والغنى وخص ذلك بالموت والالام والفقر فيرجع حاصله الى طلب اللمية في افعال الله تعالى فلما كان مدار امر القائلين بالشريك على طلب اللمية لاجرم انه سبحانه وتعالى بعد ان ذكر الدليل على التوحيد ذكر ما هو النكتة الاصلية في الجواب عن شبهة القائلين بالشريك لان الترتيب الجيد في المناظرة ان يقع الابتداء بذكر الدليل المثبت للمطلوب ثم يذكر بعده ما هو الجواب عن شبهة الخصم (المسئلة الثانية) في الدلالة على انه سبحانه لا يسأل عما يفعل اما اهل السنة فانهم استدلوا عليه بوجوه (احدها) انه لو كان كل شيء معللاً بعلة لكانت علية تلك العلة معللة بعلة اخرى ويلزم التسلسل فلا بد في قطع التسلسل من الانتهاء الى ما يكون غنياً عن العلة واولى الاشياء بذلك ذات الله تعالى وصفاته وكان ذاته منزهة عن الافتقار الى المؤثر والعلة وصفاته مبرأة عن الافتقار الى المبدع والمخصص فكذا فاعليته يجب ان تكون مقدسة عن الاستناد الى الموجب والمؤثر (وثانيها) ان فاعليته لو كانت معللة بعلة لكانت تلك العلة اما ان تكون واجبة او ممكنة فان كانت واجبة لزم من وجوبها وجوب كونه فاعلاً وحينئذ يكون موجبا بالذات لافاعلا بالاختيار وان كانت ممكنة كانت تلك العلة فعل الله تعالى ايضاً ففتقر فاعليته لتلك العلة الى علة اخرى ولزم التسلسل وهو محال (وثالثها) ان علة فاعلية الله تعالى للعالم ان كانت قديمة لزم ان تكون فاعلية للعالم قديمة فيلزم قدم العالم وان كانت محدثة افتقرت الى علة اخرى ولزم التسلسل (ورابعها) ان من فعل فاعلا لغرض فاما ان يكون متمكناً من تحصيل ذلك الغرض بدون تلك الوسطة او لا يكون متمكناً منه فان

(كان)

اعمالهم اياه وان للخطاطين المقتدين بآثارهم ذنوباً مثل ذنوبهم اي ما خلقناهما (وما بينهما) من الخسوفات التي لا تحصى اجناسها وافرادها ولا تحصر انواعها واحادها على هذا النمط المبدع والاسلوب المنيع خالية عن الحكم والمصالح وانما عبر عن ذلك باللهب واللهو حيث قيل (لا عين) لبيان كمال تنزهه تعالى عن الخلق الخالي عن الحكمة بتصويره بصورة ما لا يرتاب احد في استحالة صدوره عنه سبحانه بل انما خلقناهما وما بينهما لتكون مبدءاً لوجود الانسان وسبباً لمعاشه ودليلاً يقوده الى تحصيل معرفتنا التي هي الغاية القصوى بواسطة طاعتنا وعبادتنا كما ينطق به قوله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء ليبلوكم ايكم احسن عملاً وقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله تعالى (لو اردنا ان نتخذ لهما) استثناء مقرر لما قبله من انتفاء اللهب واللهو اي لو اردنا ان نتخذ ما يتلهم به ويلهب (لا نتخذناه من لدنا) اي من جهة قدرتنا او من عندنا انما يابق بشأننا من الجردات لامن الاجسام المرفوعة والاجرام الموضوعة كريدن الجبابرة في رفع العروش وتحمسينها وتسوية النروش وتزيينها لكن يستحيل ارادتنا له لمسا فاته الحكمة فيستحيل اتخاذنا له قطعاً وقوله تعالى (ان كنا فاعلين) جوابه محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه اي ان كنا فاعلين لا نتخذناه وقيل ان نافية اي ما كنا فاعلين اي لا نتخذ الله لعدم ارادتنا اياه فيكون بياناً لانتفاء التالي لانتفاء المقدم او لارادة اتخاذ

فيكون بيانا لا تشاء المقدم المستلزم لا تشاء التالي وقيل (١٣٩) الله والولد بلفظة اليمين وقيل الزوجة والمراد الرد على النصارى ولا يخفى

بعد (بل نقدر بالحق على الباطل) اضراب عن اتخاذ الهويل عن ارادته فانه فيل لكننا لانريده بل شأننا ان نطلب الحق الذي من جلالته الباطل على الباطل الذي من قبه يله الله وتخصيص شأنه هذا من بين سائر شؤون تعالى بالذكر للفصل الى ماسبأني من الوعيد (فيدمغه) اي يحقه بالكايمة كما فعلنا بأهل القرى المحكية وقداستعير لا يراد الحق على الباطل الفذ الذي هو الرمي الشديد بالجرم الصعب كالصخرة ولحقه للباطل الدمغ الذي هو كسر الشيء الرخو الاجوف وهو الدماغ بحيث يشق غشاء المؤدى الى زهوق الروح تصويرا له بذلك وقرى فيدمغه بالنصب وهو ضعيف وقرى فيدمغه بضم الميم (فاذا هو زاهق) اي ذاهب بالكايمة وفي اذا التجائية والجلية الاسمية من الدلالة على كمال المسارعة في الذهاب والبطلان ما لا يخفى فكأنه زاهق من الاصل (ولكم الويل مما تصفون) وعند قريش بأن لهم ايضا مثل ما لا أولئك من العذاب والعقاب ومن تعليمية متعلقة بالاستقرار الذي تعلق به الخبر او يمحذوف هو حال من الويل او من خيره في الخبر وما اما مصدرية او موصولة او موصوفة اي واستقر لكم الويل والهلاك من اجل وصفكم له سبحانه بما لا يليق بشأنه الجليل او بالذي تصفونه او بشيء تصفونه به من الوالد او كأننا مما تصفونه تعالى به (وله من في السموات والارض) استئناف مقرر لما قبله من خلقه تعالى لجميع مخلوقاته على حكمة

كان متمكنا منه كان توسط تلك الوسطة عبثا وان لم يكن متمكنا منه كان عاجزا والعجز على الله تعالى محال اما العجز علينا فغير ممتنع فلذلك كانت افعالنا معللة بالاغراض وكل ذلك في حق الله تعالى محال (وخامسها) انه لو كان فعلة معللا بغرض لكان ذلك الغرض اما ان يكون عائدا الى الله تعالى او الى العباد والاول محال لانه منزعه عن النفع والضرو اذا بطل ذلك تعين ان الغرض لا بد وان يكون عائدا الى العباد ولا غرض للعباد الا حصول اللذات وعدم حصول الآلام والله تعالى قادر على تحصيلها ابتداء من غير شيء من الوسائط واذا كان كذلك استحال ان يفعل شيئا لاجل شيء (وسادسها) هو انه لو فعل فعلا لغرض لكان وجود ذلك الغرض وعدمه بالنسبة اليه اما ان يكون على السواء او لا يكون فان كان على السواء استحال ان يكون غرضا وان لم يكن على السواء لزم كونه تعالى ناقصا بذاته كاملا بغيره وذلك محال فان قامت وجود ذلك الغرض وعدمه وان كان بالنسبة اليه على السواء اما بالنسبة الى العباد فالوجود اولى من عدم قلنا تحصيل تلك الاولوية للعباد وعدم تحصيلها له اما ان يكون بالنسبة اليه على السوية او لا على السوية ويعود التقسيم الاول (وسابعها) وهو ان الموجد اما هو سبحانه او ملكه وملكه ومن تصرف في ملك نفسه لا يقال له لم فعلت ذلك (وثامنها) وهو ان من قال لغيره لم فعلت ذلك فهذا السؤال انما يحسن حيث يحتمل ان يقدر السائل على منع المسؤول منه عن فعله وذلك من العبد في حق الله تعالى محال فانه لو فعل اي فعل شاء فالعبد كيف يمنعه عن ذلك اما بان يهدده بالعقاب والايلام وذلك على الله تعالى محال او بان يهدده باستحقاق الذم والخروج عن الحكمة والاتصاف بالسفاهة على ما يقوله المعتزلة وذلك ايضا محال لان استحقاقه للمدح واتصافه بصفات الحكمة والجلال امور ذاتية له وماثبت للشيء لذاته يستحيل أن يتبدل لاجل تبدل الصفات العرضية الخارجية فثبت بهذه الوجوه انه لا يجوز ان يقال لله في افعاله لم فعلت هذا الفعل فان كل شيء صنعه ولا علة لصنعه واما المعتزلة فانهم سلموا انه لا يجوز ان يقال لله لم فعلت هذا الفعل ولكنهم بنوا ذلك على اصل آخر وهو انه تعالى عالم بجميع القبائح وعالم بكونه غنيا عنها ومن كان كذلك فانه يستحيل ان يفعل القبيح واذا عرفنا ذلك عرفنا اجالا ان كل ما يفعله الله تعالى فهو حكمة وصواب واذا كان كذلك لم يجوز للعبد ان يقول لله لم فعلت هذا (اما البحث الثاني) وهو قوله تعالى وهم يسألون فهذا يدل على كون المكلفين مسؤولين عن افعالهم وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) ان الكلام في هذا السؤال اما في الامكان العقلي او في الوقوع السمعي اما الامكان العقلي فالخلاف فيه مع منكري التكليف واحتجوا على قولهم بوجوه (احدها) قالوا التكليف اما أن يتوجه على العبد حال استواء داعيته الى الفعل والترك او حال رجحان احدهما على الآخر والاول محال لان حال الاستواء يتمنع الترجيح وحال امتناع الترجيح يكون التكليف بالترجيح تكليفا بالمحال والثاني محال لان حال الرجحان يكون الراجح واجبا الوقوع والمرجوح متمنع الوقوع

بالغة ونظام كامل وأنه تعالى يحقق الحق ويذهب الباطل أي لدن تعالى خاصة (١٤٠) جميع الخرافات خلقا وملكا وتدبيراً وتصرفاً واحياً

والتكليف بايقاع ما يكون واجب الوقوع عبث وابقاع ما هو ممتنع الوقوع تكليف بما لا يطاق (وثانيها) قالوا كل ما علم الله وقوعه فهو واجب الوقوع فيكون التكليف به عبثاً وكل ما علم الله تعالى عدمه كان ممتنع الوقوع فيكون التكليف به تكليفاً بما لا يطاق (وثالثها) قالوا سؤال العبد ما ان يكون لفائدة اول لفائدة فان كان لفائدة فثلاث الفائدة ان عادت الى الله تعالى كان محتاجاً وهو محال وان عادت الى العبد فهو محال لان سؤاله لما كان سبباً لتوجيه العقاب عليه لم يكن هذا نفعا عائداً الى العبد بل ضرراً عائداً اليه وان لم يكن في السؤال فائدة كان عبثاً وهو غير جائز على الحكيم بل كان اضراراً وهو غير جائز على الرحيم والجواب عنهما من وجهين (الاول) ان غرضكم من ايراد هذه الشبهة النافية للتكليف ان تلزمونا نفي التكليف فكأنكم تكلفونا نفي التكليف وهو متناقض (والثاني) وهو ان مدار كلامكم في هذه الشبهات على حرف واحد وهو ان التكليف كلها تكليف بما لا يطاق فلا يجوز من الحكيم ان يوجبها على العباد فيرجع حاصل هذه الشبهات الى انه يقال له تعالى لم تكلف عبادك الا انقاديتنا انه سبحانه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون فظهر بهذا ان قوله لا يسأل عما يفعل كالأصل والقاعدة لقوله وهم يسألون فتأمل في هذه الدقائق العجيبة لتقف على طرف من اسرار علم القرآن واما الوقوع السمعى فلقائل ان يقول ان قوله وهم يسألون وان كان متأكداً بقوله فوريك لنسألهم اجمعين وبقوله وقفوهم انهم مسئولون الا انه يناقضه قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان والجواب ان يوم القيامة يوم طويل وفيه مقامات فيصرف كل واحد من السلب واليجاب الى مقام آخر دفعا للتناقض (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة فيه وجوه (احدها) انه تعالى لو كان هو الخالق للحسن والقبح لوجب أن يسأل عما يفعل بل كان يذم بما حقه الذم كما يحمد بما حقه المدح (وثانيها) انه كان يجب أن لا يسأل عن الامور اذا كان لفاعل سواء (وثالثها) انه كان لا يجوز أن يسألوا عن عملهم اذ لا عمل لهم (ورابعها) ان اعمالهم لا يمكنهم أن يعدلوا عنها من حيث خلقها ووجدوها فيهم (وخامسها) انه تعالى صرح في كثير من المواضع بأنه يقبل حجة العباد عليه كقوله رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وهذا يقتضي ان لهم عليه الحجة قبل بعثة الرسل وقال ولولا أنا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى ونظائر هذه الآيات كثيرة وكما تدل على ان حجة العبد متوجهة على الله تعالى (وسادسها) قال ثمامة اذا وقف العبد يوم القيامة فيقول الله تعالى ما جئت على معصيتي فيقول على مذهب الجبر يا رب انك خلقتني كافراً وأمرتني بما لا اقدر عليه وحلت بيني وبينه ولا شك انه على مذهب الجبر يكون صادقاً وقال الله تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم فوجب أن ينفعه هذا الكلام فقبل له ومن يدعه يقول هذا الكلام او يحتج فقال ثمامة أليس اذا منعه الله الكلام والحجة فقد علم انه منعه مما لو لم يمنعه منه

وامانة وتعذيباً واثابة من غير ان يكون لاحد في ذلك دخل ما استقلا او استتباعاً (ومن عنده) وهم الملائكة عليهم السلام عبر عنهم بذلك اثر ما عبر عنهم من في السموات تنزل بالهم لكرامتهم عليه عز وعلا وزلفاهم عنده منزلة المقربين عند الملوك بطريق التمثيل وهو مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته) اي لا يتعظمون عنها ولا يعدون انفسهم كبيراً (ولا يستخسرون) ولا يكون ولا يعيرون وصيغة الاستفعال المنبئة عن المبالغة في الحسور للتنبيه على ان عباداتهم بثقلها ودوامها حقيقة بأن يستخسر منها ومع ذلك لا يستخسرون لافادة نفي المبالغة في الحسور مع ثبوت اصله في الجملة كما ان نفي الظلمية في قوله تعالى وما انا بظالم للعبيد لافادة كثرة الظلم المغروض تعلقه بالعبيد لافادة نفي المبالغة في الظلم مع ثبوت اصل الظلم في الجملة وقبل من عنده معطوف على من الاولى وافرادهم بالذكر مع دخولهم في من في السموات والارض للتعظيم كما في قوله تعالى وجبريل وميكال فقولته تعالى لا يستكبرون حينئذ حال من من الثانية (يسبحون الليل والنهار) اي ينزهونه في جميع الاوقات ويعظمونه ويمجدونه دائماً وهو استئناف وقع جواباً عما نشأ مما قبله كأنه قيل ماذا يصنعون في عباداتهم او كيف يعدنون فقييل يسبحون الخ او حال من فاعل يستخسرون وكذا قوله تعالى (لا يفترون) اي لا يتخلل تسبيحهم فترة اصلا

(لا نقطع)

بفراغ أو يشغل آخر (أم اتخذوا
 آلهة) حكاية لجناية أخرى من
 جنساياتهم بطريق الاضراب
 والانتقال من فن الى فن
 آخر من التوبيخ اثر تحقيق الحق
 ببيان انه تعالى خلق جميع
 المخلوقات على منهاج الحكمة وانهم
 قاطبة تحت ملكوته وقهره وان
 عبادهم مذعنون لطاعته ومنابرون
 على عبادته منزهون له عن كل
 ما لا يليق بشأنه من الامور التي
 من جملتها الانداد ومعنى الهمة
 في ام المنقطعة انكار الوقوع
 لانكار الواقع وقوله تعالى (من
 الارض) متعلق باتخذوا او
 بمحذوف هو صفة لآلهة واياها
 كان فالمراد هو التحقير لا التخصيص
 وقوله تعالى (هم ينشرون) اي
 يبعثون الموتى صفة لآلهة وهو
 الذي يدور عليه الانكار
 والتجهيل والتشنيع لانفس
 الاتخاذ فانه واقع لاحالة اي بل
 اتخذوا آلهة من الارض هم
 خاصة مع حقارتهم وجاديتهم
 ينشرون الموتى كذا فان
 ما اتخذوها آلهة بمنزل من ذلك
 وهم وان لم يقولوا بذلك صريحا
 لكنهم حيث ادعوا لها الالهية
 فكانهم ادعوا لها الانشاء
 ضرورة انه من الخصائص الالهية
 حقا ومعنى التخصيص في تقديم
 الضمير ما يشير اليه من التنبيه على
 كمال مباينة حالهم الانشاء الموجبة
 لمزيد الانكار كافي قوله تعالى افى
 الله شك وقوله تعالى ابالله وآياته
 ورسوله كنتم تستهزؤن فان
 تقديم الجار والمجرور للتنبيه على
 كمال مباينة امره تعالى لان يشك
 فيه ويستهزأ به ويجوز ان يجعل
 ذلك من مستتبعات ادعائهم
 الباطل لان الالهية مقتضية
 للاستقلال بالابداء والاعادة
 فحيث ادعوا للانصاف الالهية

لا نقطع في يده وهذا نهاية الانقطاع (والجواب) عن هذه الوجوه انها معارضة بمسئلة
 الداعي ومسئلة العلم ثم بالوجوه الثمانية التي بينا فيها انه يستحيل طلبلية افعال الله تعالى
 واحكامه واما قوله تعالى ام اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم فاعلم انه سبحانه
 كر قوله ام اتخذوا من دونه آلهة استعظاما لكفرهم اي وصفتهم الله بأن له شريكا فهااتوا
 برهانكم على ذلك اما من جهة العقل او من جهة النقل فانه سبحانه لما ذكر دليل التوحيد
 اول او قرر الاصل الذي عليه تخرج شبهات القائلين بالتثنية ثانيا اخذ يطالبهم بذكر
 شبهتهم ثالثا اما قوله تعالى هذا ذكر من معي وذكر من قبلي ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى)
 في تفسيره وفيه اقوال (احدها) هذا ذكر من معي اي هذا هو الكتاب المنزل على من معي
 وهذا ذكر من قبلي اي الكتاب المنزل على من تقدمني من الانبياء وهو التوراة والانجيل
 والزبور والصحف وليس في شيء منها اني اذنت بأن اتخذوا الها من دوني بل ليس فيها الا اني
 أنا الله لا اله الا انا كما قال بعد هذا وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله
 الا انا فاعبدون وهذا قول ابن عباس واختيار القفال والزجاج (الثاني) وهو قول سعيد
 ابن جبير وقتادة ومقاتل والسدي ان قوله وذكر من قبلي صفة للقرآن فانه كما يشتمل على
 احوال هذه الامة فكذا يشتمل على احوال الامم الماضية (الثالث) ما ذكره القفال وهو
 ان المعنى قل لهم هذا الكتاب الذي جئتكم به قد اشتمل على بيان احوال من معي من المخالفين
 والموافقين وعلى بيان احوال من قبلي من المخالفين والموافقين فاخبروا لانفسكم كأن
 الغرض منه التهديد (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشف قرئ هذا ذكر من معي وذكر
 من قبلي بالتشوين ومن مفعول منصوب بالذكر كقوله واطعام في يوم ذي مسغبة يتيما وهو
 الاصل والاضافة من اضافة المصدر الى المفعول كقوله غلبت الروم في ادنى الارض وهم
 من بعد غلبهم سيغلبون وقرئ من معي ومن قبلي بكسر ميم من على ترك الاضافة في هذه
 القراءة وادخال الجار على مع غريب والعذر فيه انه اسم هو ظرف نحو قبل وبعد فدخل
 من عليه كما يدخل على اخواته وقرئ ذكر معي وذكر قبلي واما قوله بل اكثرهم لا يعلمون
 الحق فهم معرضون ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) انه سبحانه لما ذكر دليل التوحيد
 وطالبهم بالدلالة على ما ادعوه وبين انه لا دليل لهم البتة عليه لا من جهة العقل ولا من جهة
 السمع ذكر بعده ان وقوعهم في هذا المذهب الباطل ليس لاجل دليل ساقهم اليه بل ذلك
 لان عندهم ما هو اصل الشر والفساد كله وهو عدم العلم ثم ترتب على عدم العلم الاعراض
 عن استماع الحق وطلبه (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشف قرئ الحق بارفع على
 توسط التوكيد بين السبب والمسبب والمعنى ان اعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل
 اما قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون فاعلم
 ان يوحى ونوحى قراءتان مشهورتان وهذه الآية مقررة لما سبقها من آيات التوحيد
 قوله تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم

فكانهم ادعوا لها الاستقلال

بالانشار كما انهم جعلوا بذلك مدعين لاصل الانشار (لو كان فيهما آلهة الا الله) ابطال لتعدد الاله باقامة البرهان على انتفاء بل على استحالة وابراد الجمع لوروده اثر انكار اتخاذ الالهة لان الجمعية مدخلاق الاستدلال وكذا فرض كونها فيهما والاعمى غير على انها صفة لآلهة ولا مساغ للاستثناء لاستحالة تحول ما قبلها لما بعدها وافضائه الى فساد المعنى لدلالته حينئذ على ان الفساد لكونها فيهما بدون تعالى ولا لرفع على البديل لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بان يكون في كلام غير موجب اى لو كان في السموات والارض آلهة غير الله كما هو اعتقادهم الباطل (لقد ستا) اى لبطلتا بما فيهما جميعا وحيث انتهى التالى علم انتفاء المقدم قطعا بيان الملازمة ان الالهية مستلزمة للقدرة على الاستبداد بالتصرف فيهما على الاطلاق تغييرا وتبدلا وابتعادا واعداما واحياء وامانة فبقاؤهما على ما هما عليه اما بتأثير كل منهما وهو محال لاستحالة وقوع المعلوم المعين بعلة متعددة واما بتأثير واحد منها فالبواقي معزل من الالهية قطعا واعلم ان جعل التالى فسادهما بعد وجودهما لما انه اعتبر في المقدم تعبد الالهية فيهما والا فالبرهان يقتضى باستحالة التعدد على الاطلاق فانه لو تعدد الاله فان توافق الكل في المراد تطاربت عليه القدرة وان تخالفت تعاوقت فلا يوجد وجودا أصلا وحيث انتهى التالى تعين انتفاء المقدم والقضاء في قوله تعالى (فسبحان الله) لترتيب ما بعدها على ما قبلها

بامرهم يعملون يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى من خشيته مشفقون ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين (اعلم انه سبحانه وتعالى لما بين بالدلائل الباهرة كونه منزها عن الشريك والصدواند اردف ذلك ببراءته عن اتخاذ الولد فقال وقالوا اتخذ الرحمن ولدا نزلت في خزاعة حيث قالوا للملائكة بنات الله وضافوا الى ذلك انه تعالى صاهر الجن على ما حكى الله تعالى عنهم فقال وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ثم انه سبحانه وتعالى تزه نفسه عن ذلك بقوله سبحانه لان الولد لا بد وان يكون شبيها بالوالد فلو كان لله ولد لاشبهه من بعض الوجوه ثم لا بد وان يخالفه من وجه آخر وما به المشاركة غير ما به الممايزة فيقع التركيب في ذات الله سبحانه وتعالى وكل مركب ممكن فأتخاذ له ولد يدل على كونه ممكنا غير واجب وذلك يخرج عنه عن حد الالهية ويدخله في حد العبودية ولذلك تزه نفسه عنه اما قوله بل عباد مكرمون فاعلم انه سبحانه لما تزه نفسه عن الولد اخبر عنهم بأنهم عباد والعبودية تنافى الولادة لانهم مكرمون مفضلون على سائر العباد وقرئ مكرمون لا يسبقونه من سابقته فسبقته اسبقه والمعنى انهم يتبعونه في قوله ولا يقولون شيئا حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله وكان قولهم تابع لقوله فعملهم ايضا كذلك مبنى على امره لا يعملون عملا ما لم يؤمروا به ثم انه سبحانه ذكر ما يجزى مجزى السبب لهذه الطاعة فقال يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم والمعنى انهم لما علموا كونه سبحانه عالما بجميع المعلومات علموا كونه عالما بظواهرهم وبواطنهم فكان ذلك داعيا اليهم الى نهاية الخضوع وكمال العبودية وذكر المفسرون فيه وجوها (احدها) قال ابن عباس يعلم ما قدموا وما آخروا من اعمالهم (وثانيها) ما بين ايديهم الآخرة وما خلفهم الدنيا وقيل على عكس ذلك (وثالثها) قال مقاتل يعلم ما كان قبل ان يخلقهم وما يكون بعد خلقهم وحقيقة المعنى انهم يتقلبون تحت قدرته في ملكوته وهو محيط بهم واذا كان هذه حالتهم فكيف يستحقون العبادة وكيف يتقدمون بين يدي الله تعالى فيشفعون لمن لم يأذن الله تعالى له ثم كشف من هذا المعنى فقال ولا يشفعون الا لمن ارتضى اى لمن هو عند الله مرضى وهم من خشيته مشفقون اى من خشيتهم منه فاضيف المصدر الى المفعول ومشفقون خائفون ولا يأمنون مكره وعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج ساقطا كالحلس من خشية الله تعالى ونظيره قوله تعالى لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن اما قوله تعالى ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم فالمعنى ان كل من يقول من الملائكة ذلك القول فانا نجزي ذلك القائل بهذا الجزاء وهذا لا يدل على انهم قالوا ذلك او ما قالوه وهو قريب من قوله تعالى انى اشركت ليحيطن عمالك وههنا مسائل (المسئلة الاولى) هذه الصفات تدل على العبودية وتنافى الولادة لوجوه (احدها) انهم لما بالغوا في الطاعة الى حيث لا يقولون قول ولا ولا يعملون عملا الا بامرهم فهذه صفات للعبود لا صفات الاولاد (وثانيها) انه سبحانه لما كان عالما بأسرار الملائكة وهم لا يعلمون اسرار

من ثبوت الوحدةانية بالبرهان اى فسجوه سبحانه (١٤٣) اللانقي به ونزهوه عما لا يليق به من الامور التى من جلتها ان يكون له

شريك فى الالوهية وايراد
الجلالة فى موقع الاشارة للإشعار
بعلية الحكم فان الالوهية مناط
لجميع صفات كماله التى من جلتها
نزهه تعالى عما لا يليق به ولزنية
المهابة وادخال الروعة وقوله تعالى
(رب العرش) صفة للاسم الجليل
مؤكد لتزده عز وجل (عما
يصفون) متعلق بالتسبيح اى
فسجوه عما يصفونه من ان يكون
من دونه آلهة (لا يسئل عما يفعل)
استثناف ببيان انه تعالى لقوة
عظمته وعزة سلطانه القاهر
بحيث ليس لاحد من مخلوقاته
ان يناقشه ويسأله عما يفعل من
فعاله اثر بيان ان ليس له شريك
فى الالهية (وهم) اى العباد
(يسئلون) عما يفعلون نقيرا
وقطعير الانهم مملوكون له تعالى
مستعبدون فقيه وعيد للكفرة
(ام اتخذوا من دونه آلهة)
اضراب وانتقال من اظهار بطلان
كون ما اتخذوا الهة آلهة حقيقة
بأظهار خلوها عن خصائص
الالهية التى من جلتها الانشراح
واقامة البرهان القاطع على
استحالة تعدد الاله على الاطلاق
وتفرده سبحانه بالالوهية الى
أظهار بطلان اتخاذهم تلك
الآلهة مع عرائسها عن تلك
الخصائص بالمرءة شركاء لله عز
سلطانه وتبكيهم بالجائهم الى اقامة
البرهان على دعواهم الباطلة
وتحقيق ان جميع الكتب السماوية
ناطقة بحقيقة التوحيد وبطلان
الاشراك والهمزة لانكار الاتخاذ
المذكور واستقامته واستعظامه
ومن متعلقة باتخاذوا والمعنى بل

الله تعالى وجب ان يكون الاله المستحق للعبادة هو لا هو لاء الملائكة وهذه الدلالة هى
نفس ما ذكره عيسى عليه السلام فى قوله تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك (وثالثها)
انهم لا يشفعون الا لمن ارتضى ومن يكن الها او ولدا للاله لا يكون كذلك (ورابعها) انهم
على نهاية الاشفاق والوجل وذلك ليس الا من صفات العبيد (وخامسها) نبه تعالى بقوله
ومن يقل منهم انى اله من دونه فذلك نجزيه جهنم على ان حالهم حال سائر العبيد المكلفين
فى الوعد والوعيد فكيف يصح كونهم آلهة (المسئلة الثانية) احتجت المعتزلة بقوله تعالى
ولا يشفعون الا لمن ارتضى على ان الشفاعة فى الآخرة لا تكون لاهل الكبرائر لانه لا يقال
فى اهل الكبرائر ان الله يرتضيه (والجواب) قال ابن عباس رضى الله عنهما والضحاك
الا لمن ارتضى اى لمن قال لا اله الا الله واعلم ان هذه الآية من اقوى الدلائل لنا فى اثبات
الشفاعة لاهل الكبرائر وتقريره هو ان من قال لا اله الا الله فقد ارتضاه تعالى فى ذلك ومتى
صدق عليه انه ارتضاه الله تعالى فى ذلك فقد صدق عليه انه ارتضاه الله لان المركب مبنى
صدق فقد صدق لا محالة كل واحد من اجزائه واذا ثبت ان الله قد ارتضاه وجب
اندر اجه تحت هذه الآية فثبت بالتقرير الذى ذكرناه ان هذه الآية من اقوى الدلائل لنا
على ما قررره ابن عباس رضى الله عنهما (المسئلة الثالثة) هذه الآية تدل على أمور ثلاثة
(أحدها) تدل على كون الملائكة مكلفين من حيث قال لا يسبقونه بالقول وهم بأمره
يعملون وهم من خشيته مشفقون ومن حيث الوعيد (وثانيها) تدل ايضا على ان
الملائكة معصومون لانه قال وهم بأمره يعملون (وثالثها) قال القاضى عبد الجبار قوله
كذلك نجزي الظالمين يدل على ان كل ظالم يجزيه الله جهنم كما توعده الملائكة به وذلك
يوجب القطع على انه تعالى لا يغفر لاهل الكبرائر فى الآخرة (والجواب) اقصى ما فى الباب
ان هذا العموم مشعر بالوعيد وهو معارض بعمومات الوعد * قوله تعالى (أولم ير الذين
كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شىء حى
افلا يؤمنون وجعلنا فى الارض رواسى ان تميد بهم وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلهم يهتدون
وجعلنا السماء سفيافا محفوظا وهم عن آياتها معرضون وهو الذى خلق الليل والنهار
والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون) اعلم انه سبحانه وتعالى شرع الآن فى الدلائل الدالة
على وجود الصانع وهذه الدلائل ايضا دالة على كونه منزها عن الشريك لانها دالة على
حصول الترتيب العجيب فى العالم ووجود الالهين يقتضى وقوع الفساد فهذه الدلائل
تدل من هذه الجهة على التوحيد فتكون كالتوكيد لما تقدم وفيها ايضا رد على عبدة
الاورثان من حيث ان الاله القادر على مثل هذه المخلوقات الشريفة كيف يجوز فى العقل
ان يعدل عن عبادته الى عبادة حجر لا يضر ولا ينفع فهذا وجه تعلق هذه الآية بما قبلها
واعلم انه سبحانه وتعالى ذكر ههنا ستة انواع من الدلائل (النوع الاول) قوله أولم ير الذين

اتخذوا متجاوزين اياه تعالى مع ظهور شؤنه الجليته الموجبة لتفرده بالالوهية آلهة مع ظهور خلوههم عن خواص الالوهية بالكلية

(قل) لهم بطريق التبيين والنسب الحجة (هاتوا برهانكم) على (١٤٤) ما تدعون من جهة العقل والنقل فانه لا صحة لقول

كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ ابن كثير المير بغير الواو والباقون بالواو وادخل الواو يدل على العطف لهذا القول على امر تقدمه قال صاحب الكشف قرئ رتقا بفتح التاء وكلاهما في معنى المفعول كالخلق والنقض اي كانتا مرتوقتين فان قلت الرتق صالح ان يقع موقع مرتوقتين لانه مصدر فبال رتق قلت هو على تقدير موصوف اي كانتا شيئا رتقا (المسئلة الثانية) لقائل ان يقول المراد من الرؤية في قوله تعالى أولم ير الذين كفروا اما الرؤية واما العلم والاول مشكل اما ولا فلان القوم مارأوها كذلك البتة واما ثانيا فلقوله سبحانه وتعالى ما أشهدتهم خلق السموات والارض واما العلم فشكل لان الاجسام قابلة للفتق والرتق في انفسها فالحكم عليها بالرتق اولا وبالفتق ثانيا لاسبيل اليه الا السمع والمناظرة مع الكفار الذين ينكرون الرسالة فكيف يجوز التمسك بمثل هذا الاستدلال (والجواب) المراد من الرؤية هو العلم وما ذكره من السؤال فدفعه من وجوه (أحدها) ان اثبت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بسائر المعجزات ثم نستدل بقوله ثم نجعله دليلا على حصول النظام في العالم وانتفاء الفساد عنه وذلك يؤكد الدلالة المذكورة في التوحيد (وثانيها) ان يحمل الرتق والفتق على امكان الرتق والفتق والعقل يدل عليه لان الاجسام يصح عليها الاجتماع والافتراق فاختصاصها بالاجتماع دون الافتراق او بالعكس يستدعي تخصيصا (وثالثها) ان اليهود والنصارى كانوا ملين بذلك فانه جاء في التوراة ان الله تعالى خلق جوهره ثم نظر اليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم خلق السموات والارض منها وفتق بينهما وكان بين عبدة الاوثان وبين اليهود نوع صداقة بسبب الاشتراك في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم فاحتج الله تعالى عليهم بهذه الحجة بناء على انهم يقبلون قول اليهود في ذلك (المسئلة الثالثة) انما قال كانتا رتقا ولم يقل كن رتقا لان السموات لفظ الجمع والمراد به الواحد الدال على الجنس قال الاخفش السموات نوع والارض نوع ومثله ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ومن ذلك قولهم اصالحنا بين القومين ومرت بنا غلمان اسودان لان هذا القطيع غنم وذلك غنم (المسئلة الرابعة) الرتق في اللغة السد يقال رتقت الشئ فارتمق والفتق الفصل بين الشيئين المتصقين قال الزجاج الرتق مصدر والمعنى كانتا ذواتي رتق قال المفضل انما لم يقل كانتا رتقين كقوله وما جعلناهم جسدا لايأكلون الطعام لان كل واحد جسد كذلك فيما نحن فيه كل واحد رتق (المسئلة الخامسة) اختلف المفسرون في المراد من الرتق والفتق على اقوال (احدها) وهو قول الحسن وقتادة وسعيد بن جبيرة ورواية عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم ان المعنى كانتا شيئا واحدا ملتزمتين ففصل الله بينهما ورفع السماء الى حيث هي وأقر الارض وهذا القول يوجب ان خلق الارض مقدم على السماء لانه تعالى لما فصل بينهما ترك الارض حيث هي واصعد الاجزاء السماوية قال كعب بن مالك خلق السموات والارض ملتصقتين ثم خلق ريحا توسطتهما ففتقهما بها (وثانيها) وهو قول ابي صالح

لادليل عليه في الامور الدينية لاسيما في مثل هذا الشأن الخطير وما في اضافته البرهان الى ضميرهم من الاشعار بان لهم برهانا ضرب من التهكم بهم وقوله تعالى (هذا ذكر من معي وذكر من قبلي) انارة لبرهانه واشارة الى انه مما نطق به الكتاب الالهية قاطبة وشهدت به السنة الرسل المتقدمة كافة وزيادة تبيح لهم على اقامة البرهان لظهور كل صبحهم اي هذا الوحي الوارد في شأن التوحيد المتضمن للبرهان القاطع العقلي ذكر امي اي عظمتهم وذكر الامم السالفة قد اقمته فاقموا انتم ايضاً برهانكم وقيل المعنى هذا كتاب انزل على امي وهذا كتاب انزل على امم الانبياء عليهم السلام من الكتب الثلاثة والحجج فراجعوا وانظروا هل في واحد منها غير الامر بالتوحيد والنهي عن الاشراك فقيه تبيكيت لهم متضمن لاثبات تقيض مدعاهم وقرئ بالتثنية والاعمال كقوله تعالى واطعام في يوم ذي مسغبة يتيما وبه ومن الجارة على ان مع اسم هو ظرف كقبيل وبعد قوله تعالى (بل اكثرهم لا يعلمون الحق) اضراب من جهته تعالى غير داخل في الكلام الملقن وانتقال من الامر بتبيكيتهم بطالبة البرهان الى بيان انه لا يجمع فيهم الحاجة باظهار حقيقة الحق وبطلان الباطل فان اكثرهم لا يفهمون الحق ولا يميزون بينه وبين الباطل (فهم) لاجل ذلك (معرضون) اي مستقرون على الاعراض عن التوحيد واتباع الرسول

لا يبرعون عما هم عليه من الغي والضلال وان كررت عليهم البينات والحجج او معرضون عما التقي عليهم من البراهين العقلية والنقلية (ومجاهد)

وقرى الحق بالرفع على انه خبر
مبتدأ محذوف وسط بين السبب
والمسبب تأكيذا للسببية وقوله
تعالى (وما ارسلنا من قبلك من
رسول الا نوحى اليه انه لا اله
الا انا فاعبدون) استئناف مقرر
لما قبل فيما قبله من كون التوحيد
مما نطق به الكتب الالهية
واجتبت عليه الرسل عليهم
السلام وقرى يوحى على صيغة
الغائب مبني للمفعول واياها
كان فصيفة المضارع لحكاية الحال
الماضية استحضارا لصورة الوحي
(وقالوا اتخذ الرحمن ولدا)
حكاية لجناية فريقي من المشركين
جاء بها لظهور بطلانها وبيان
تنزهه تعالى عن ذلك اثريان
تنزهه سبحانه عن الشركاء على
الاطلاق وهم جى من خزاعة
يقولون الملائكة بنات الله تعالى
ونقل الواحدى ان قريشا وبعض
اجناس العرب جهينة وبنى سلمة
وخزاعة وبنى مليح يقولون ذلك
والعرض لعنوان الرحمانية
المنبئة عن كون جميع ماسواه
تعالى مربوبا له تعالى نعمة او منعا
عليه لابرار كمال شناعة عقابهم
الباطلة (سبحانه) اى تنزهه بالذات
تنزهه اللائق به على ان السبحان
مصدر من سبح اى بعد او اسبحه
تسبيحة على انه علم للتسبيح وهو
مقول على السنة العباد (النوع الثانى من
تسبيحة وقوله تعالى (بل عباد)
اضراب وابطال لما قالوه كانه
قيل ليست الملائكة كما قالوا بل
هم عباد له تعالى (مكرمون)
مقربون عنده وقرى مكرمون
بالتشديد وفيه تنبيه على منشأ
غلط القوم

ومجاهد ان المعنى كانت السموات مرتقة فجعلت سبع سموات وكذلك الارضون
(وثالثها) وهو قول ابن عباس والحسن واكثر المفسرين ان السموات والارض كانتا
رتقا بالاستواء والصلابة ففتق الله السماء بالمطر والارض بالنبات والشجر ونظيره قوله
تعالى والسماء ذات الرجوع والارض ذات الصدع ورجع هذا الوجه على سائر الوجوه
بقوله بعد ذلك وجعلنا من الماء كل شىء حى وذلك لا يليق الا بالماء تعلق بما تقدم ولا يكون
كذلك الا اذا كان المراد ما ذكرنا فان قيل هذا الوجه مرجوح لان المطر لا ينزل من
السموات بل من سماء واحدة وهى سماء الدنيا قلنا انما اطلق عليه لفظ الجمع لان كل قطعة
منها سماء كما يقال توب اخلاق وبرمة اعشار واعلم ان على هذا التأويل يجوز حل الرؤية
على الابصار (ورابعها) قول ابي مسلم الاصفهاني يجوز ان يراد بالفتق الابدان والاعضاء
كقوله فاطر السموات والارض وكقوله قال بل ربكم رب السموات والارض الذى
فطرهن فأخبر عن الابدان بلفظ الفتق وعن الحال قبل الابدان بلفظ الرقى اقول ونحقيقه
ان العدم نفي محض فليس فيه ذوات مميزة واعيان متباينة بل كانه امر واحد متصل
متشابه فاذا وجدت الحقائق فعند الوجود والتكون يتميز بعضها عن بعض ويتفصل
بعضها عن بعض فهذا الطريق حسن جعل الرقى مجازا عن العدم والفتق عن الوجود
(وخامسها) ان الليل سابق على النهار لقوله وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وكانت
السموات والارض مظلمة اولا ففتقهما الله تعالى باظهار النهار المبصر فان قيل فأى
الا قائل بالبق بالظاهر قلنا الظاهر يقتضى ان السماء على ما هى عليه والارض على ما هى
عليه كانتا رتقا ولا يجوز كونهما كذلك الا وهما موجودان والرتق ضد الفتق فاذا كان
الفتق هو المفارقة فالرتق يجب ان يكون هو الملازمة وبهذا الطريق حصار الوجه الرابع
والخامس مرجوحا وبصير الوجه الاول اولى الوجوه ويتلوه الوجه الثانى وهو ان كل
واحد منهما كان رتقا ففتقهما بان جعل كل واحد منهما سبعا ويتلوه الثالث وهو انهما
كانا صليبين من غير فطور ووفرج ففتقهما لينزل المطر من السماء ويظهر النبات على الارض
(المسئلة السادسة) دلالة هذه الوجوه على اثبات الصانع وعلى وحدانيته ظاهرة لان احدا
لا يقدر على مثل ذلك والاقرب انه سبحانه خلقهما رتقا لما فيه من المصلحة للملائكة ثم لما
اسكن الله الارض اهلها جعلهما فتقا لما فيه من منافع العباد (النوع الثانى من
الدلائل) قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شىء حى افلا يؤمنون وفيه مسائل (المسئلة
بالاولى) قال صاحب الكشف قوله وجعلنا لا يخلو اما ان يتعدى الى واحد او اثنين فان
تعدى الى واحد فالمعنى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء
او كما خلقنا من الماء لفرط احتياجه اليه وحيه له وقلة صبره عنه كقوله خلق الانسان
من عجل وان تعدى الى اثنين فالمعنى صيرنا كل شىء حى بسبب من الماء لا بدله منه ومن هذا
نحو من فى قوله عليه السلام ما انا من دد ولا الدد منى وقرى حيا وهو المفعول الثانى

(المسئلة الثانية) لقائل ان يقول كيف قال وخلقنا من الماء كل حيوان وقد قال والجان خلقنا من قبل من نار السموم وجاء في الاخبار ان الله تعالى خلق الملائكة من النور وقال تعالى في حق عيسى عليه السلام واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وقال في حق آدم خلقه من تراب (والجواب) اللفظ وان كان عاما الا ان القرينة المخصصة قائمة فان الدليل لا بد وان يكون مشاهدا محسوسا ليكون اقرب الى المقصود وبهذا الطريق تخرج عنه الملائكة والجن وادم وقصة عيسى عليهم السلام لان الكفار لم يروا شيئا من ذلك (المسئلة الثالثة) اختلف المفسرون فقال بعضهم المراد من قوله كل شيء حي الحيوان فقط وقال آخرون بل يدخل فيه النبات والشجر لانه من الماء صار ناميا وصار فيه الرطوبة والخضرة والنور والثر وهذا القول اليبق بالمعنى المقصود كما انه تعالى قال ففقتنا السماء لانزال المطر وجعلنا منه كل شيء في الارض من النبات وغيره حيا* حجة القول الاول ان النبات لا يسمى حيا قلنا لانسلم والدليل عليه قوله تعالى كيف يحيي الارض بعد موتها ما قوله تعالى افلا يؤمنون فالمراد افلا يؤمنون بأن يتدبروا هذه الادلة فيعملوا بها الخالق الذي لا يشبه غيره ويتركوا طريقة الشرك (النوع الثالث) قوله تعالى وجعلنا في الارض رواسي ان تמיד بهم وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ان تמיד بهم كراهة ان تמיד بهم اولئلا تמיד بهم فحذف لا واللام الاولى وانما جاز حذف لا لعدم الالتباس كما ترى ذلك في قوله لئلا يعلم اهل الكتاب (المسئلة الثانية) الرواسي الجبال والراسي هو الداخل في الارض (المسئلة الثالثة) قال ابن عباس رضي الله عنهما ان الارض بسطت على الماء فكانت تنكفي بأهلها كما تنكفي السفينة لانها بسطت على الماء فأرساها الله تعالى بالجبال الثقال (النوع الرابع) قوله تعالى وجعلنا فيها فجاجا سبلا لعلمهم يهتدون وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف الفج الطريق الواسع فان قلت في الفجاج معنى الوصف فالحاقدت على السبل ولم تؤخر كما في قوله تعالى لتسلكوا منها سبلا فجاجا قلت لم تقدم وهي صفة ولكنها جعلت حالا كقوله *لعزة موحشا طلل* قديم والفرق من جهة المعنى ان قوله سبلا فجاجا اعلام بأنه سبحانه جعل فيها طرقا واسعة واما قوله فجاجا سبلا فهو اعلام بأنه سبحانه حين خلقها جعلها على تلك الصفة فهذه الآية بيان لما ابهم في الآية الاولى (المسئلة الثانية) في قوله فيها قولان (احدهما) انها عائدة الى الجبال اي وجعلنا في الجبال التي هي رواسي فجاجا سبلا اي طرقا واسعة وهو قول مقاتل والضحاك ورواية عطاء عن ابن عباس وعن ابن عمر قال كانت الجبال منضمة فلما اخرق الله قوم نوح فرقها فجاجا وجعل فيها طرقا (الثاني) انها عائدة الى الارض اي وجعلنا في الارض فجاجا وهي المسالك والطرق وهو قول الكلبي (المسئلة الثالثة) قوله لعلمهم يهتدون معناه لكي يهتدوا اذ الشك لا يجوز على الله تعالى (المسئلة الرابعة) في يهتدون قولان (الاول) ليهتدوا الى البلاد (والثاني) ليهتدوا الى وحدانية الله تعالى بالاستدلال قالت المعتزلة وهذا التأويل

وقوله تعالى (لا يسبقونه بالقول) صفة اخرى لعباد منبئة عن كمال طاعتهم وانقيادهم لامره تعالى اي لا يقولون شيئا حتى يقوله تعالى او يأمرهم به واصله لا يسبق قولهم قوله تعالى فاستند السبق اليهم مذسوبا اليه تعالى تنزيلا لسبق قولهم قوله تعالى منزلة سبقهم اياه تعالى لمز يد تنزيههم عن ذلك والتنبيه على غاية استهجان السبق المعروض به للذين يقولون ما لا يقوله الله تعالى وجعل القول محلا للسبق واداه له ثم انيب اللام عن الاضافة للاختصار والتجافي عن التكرار وقرئ لا يسبقونه بضم الباء من سابقته فسبقته اسبقه وفيه من يد استهجانا لسبق واشعار بأن من سبق قوله قوله تعالى فقد تصدى المغالته تعالى في السبق فسبقه فعلبه والعباد بالله تعالى وزيادة تنزيه لهم عما نفي عنهم ببيان ان ذلك عندهم بمنزلة الغلبة بعد المغالبة فاني يتوهم صدورهم عنهم (وهم بأمره يعملون) بيان لتبعيتهم له تعالى في الاعمال اثر بيان تبعيتهم له تعالى في الاقوال فان نفي سبقهم له تعالى بالقول عبارة عن تبعيتهم له تعالى فيه كما انه قيل هم بأمره يقولون وبأمره يعملون لا بغير امره اصلا فالقصر المستفاد من تقديم الجار معتبر بالنسبة الى غير امره لا الى امر غيره (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) استئناف وقع تعليل لما قبله وتمهيدا لما بعده فأنهم لعلمهم باحاطته تعالى بما قدموا واخروا من الاقوال والاعمال لا يزالون يراقبون احوالهم فلا يقدمون

يدل على انه تعالى اراد من جميع المكلفين الاهتداء والكلام عليه قد تقدم وفيه قول ثالث وهو ان الاهتداء الى البلاد والاهتداء الى وحدانية الله تعالى يشتركان في مفهوم واحد وهو اصل الاهتداء فيجمل اللفظ على ذلك المشترك وحيث ان تكون الآية متناولة للامرين ولا يلزم منه كون اللفظ المشترك مستعملا في مفهوميه معا (النوع الخامس) قوله تعالى وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون وفيه مسائل (المسئلة الاولى) سمي السماء سقفا لانها للارض كالسقف للبيت (المسئلة الثانية) في المحفوظ قولان (احدهما) انه محفوظ من الوقوع والسقوط اللذين يجري مثلهما على سائر السقوف كقوله ويمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه وقال ومن آياته ان تقوم السماء والارض بأمره وقال تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا وقال ولا يؤده حفظهما (الثاني) محفوظا من الشياطين قال تعالى وحفظناها من كل شيطان رجيم ثم ههنا قولان (احدهما) انه محفوظ بالملائكة من الشياطين (والثاني) انه محفوظ بالنجوم من الشياطين والقول الاول اقوى لان حل الآيات عليه مما يزيد هذه النعمة عظما لانه سبحانه كامله بحفظه وسقوطه على المكلفين بخلاف القول الثاني لانه لا يخاف على السماء من استراق سمع الجن (المسئلة الثالثة) قوله تعالى وهم عن آياتها معرضون معناه عما وضع الله تعالى فيها من الادلة والعبر في حركاتها وكيفية حركاتها وجهات حركاتها ومطالعها ومغاربها واتصالات بعضها ببعض وانفصالها على الحساب القويم والترتيب العجيب الدال على الحكمة البالغة والقدرة الباهرة (المسئلة الرابعة) قرئ عن آياتها على التوحيد والمراد الجنس اى هم متفطنون لما يراد عليهم من السماء من المنافع الدنيوية كالاستضاءة بقمرها والاهتداء بكواكبها وحياة الارض بأقطارها وهم عن كونها آية بينة على وجود الخالق ووحدانيته معرضون (النوع السادس) قوله تعالى وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم انه سبحانه لما قال وهم عن آياتها معرضون فصل تلك الآيات ههنا لانه تعالى لو خلق السماء والارض ولم يخلق الشمس والقمر لظهر بهما الليل والنهار ويظهر بهما من المنافع بتعاقب الحر والبرد لم تكامل نعم الله تعالى على عباده بل انما يكون ذلك بسبب حركاتها فى افلاكها فلماذا قال كل فى فلك يسبحون وتقريره ان نقول قد ثبت بالارصاد ان الكواكب حركات مختلفة (فما حركته) تشملها بأسرها آخذة من المشرق الى المغرب وهى حركة الشمس اليومية ثم قال جمهور الفلاسفة واصحاب الهيئة وههنا حركة أخرى من المغرب الى المشرق قالوا وهى ظاهرة فى السبعة السيارة خفية فى الثابتة واستدلوا عليه بانا وجدنا الكواكب السيارة كلما كان منها أسرع حركة اذا قارن ما هو ابطأ حركة فانه بعد ذلك يتقدمه نحو المشرق وهذا فى القمر ظاهر جدا فانه يظهر بعد الاجتماع بيوم او يومين من ناحية المغرب على بعد من الشمس ثم يزداد كل ليلة بعدا منها الى ان يقابلها على الارضين كما فى قوله

على قول او عمل بغير امره تعالى (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) ان يشفع له مهابة منه تعالى (وهم) مع ذلك (من خشيته) عز وجل (مشفقون) سرتعدون واصل الخشية الخوف مع التعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق الخوف مع الاعتناء فعند تعديته بمن يكون معنى الخوف فيه اظهر وعند تعديته بعلى ينعكس الامر (ومن يقل منهم) اى من الملائكة اذ الكلام فيهم وفي كونهم بمنزل مما قالوا في حقهم (انى اله من دونه) متجاوزا اياه تعالى (فذلك) الذى فرض قوله فرض محال (نجزيه جهنم) كسائر المجرمين ولا يغني عنهم ما ذكروا من صفاتهم السنية وافعالهم المرضية وفيه من الدلالة على قوة ملكوته تعالى وعزة جبروته واستعالة كون الملائكة بحيث يتوهم في حقهم ما توهمه أولئك الكفرة مما لا يخفى (كذلك نجزي الظالمين) مصدر تشبيه مؤكده كالمضمون ما قبله اى مثل ذلك الجزاء العظيم نجزي الذين يضعون الاشياء فى غير مواضعها ويتعدون اطوارهم والقصر المستفاد من التقديم معتبر بالنسبة الى نقصان دون الزيادة اى لاجزاء انقص منه (اولم ير الذين كفروا) تجهيل لهم بتقصيرهم فى التدبر فى الآيات التكوينية الدالة على استقلاله تعالى بالالوهية وكون جميع ما سواه مقهورا تحت ملكوته والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر وقرئ بغير واو والرؤية قلبية اى لم يتفكروا ولم يعلموا (ان السموات والارض كائنا) اى جماعتا السموات والارضين كما فى قوله

قريب من نصف الشهر وكل كوكب كان شرقاً منه على طريقته في ممر البروج يزداد كل ليلة قرباً منه ثم إذا أدركه ستره بطرفه الشرقي وتكسف تلك الكواكب عنه بطرفه الغربي فعرفنا أن لهذه الكواكب السيارة حركة من المغرب إلى المشرق وكذلك وجدنا للكواكب الثابتة حركة بطيئة على توالي البروج فعرفنا أن لها حركة من المغرب إلى المشرق هذا ما قالوه ونحن خالفناهم فيه وقلنا أن ذلك محال لأن الشمس مثلاً لو كانت متحركة بذاتها من المغرب إلى المشرق حركة بطيئة ولا شك أنها متحركة بسبب الحركة اليومية من المغرب إلى المشرق لزم كون الجرم الواحد متحركاً حركتين إلى جهتين مختلفتين دفعة واحدة وذلك محال لأن الحركة إلى الجهة تقتضي حصول المتحرك في الجهة المنتقل إليها ولو تحرك الجسم الواحد دفعة واحدة إلى جهتين لزم حصوله دفعة واحدة في مكانين وهو محال (فان قيل) لم لا يجوز أن يقال الشمس حال حركتها إلى الجانب الشرقي تقطع حركتها إلى الجانب الغربي وبالعكس وإيضافاً ذكرتموه ينتقض بحركة الرحي إلى جانب والشملة التي تكون عليها تحرك إلى خلاف ذلك الجانب (قلنا) أما الأول فلا يستقيم على أصولكم لأن حركات الأفلاك مصونة عن الانقطاع عنكم وأما الثاني فهو مثال محتمل وما ذكرناه برهان قاطع فلا يتعارضان أما الذي احتجوا به على أن للكواكب حركة من المغرب إلى المشرق فهو ضعيف فانه يقال لم لا يجوز أن يقال إن جميع الكواكب متحركة من المشرق إلى المغرب إلا أن بعضها أبداً من البعض فيختلف بعضها عن بعض بسبب ذلك التخفيف فيظن أنها تتحرك إلى خلاف تلك الجهة مثلاً الفلك الأعظم استدارته من أول اليوم الأول إلى اليوم الثاني دورة تامة وفلك الثوابت استدارته من أول اليوم الأول إلى أول اليوم الثاني دور تامة المقدار ثانياً فيظن أن فلك الثوابت تتحرك من الجهة الأخرى مقدار ثانياً ولا يكون كذلك بل ذلك لأنه يختلف بمقدار ثانياً وعلى هذا التقدير فجميع الجهات شرقية وأسرعها الحركة اليومية ثم يليها في السرعة فلك الثوابت ثم يليها زحل وهكذا إلى أن ينتهي إلى فلك القمر فهو أبداً الأفلاك حركة وهذا الذي قلناه مع ما يشهد به البرهان المذكور فهو أقرب إلى ترتيب الوجود فإن على هذا التقدير تكون نهاية الحركة للفلك المحيط وهو الفلك الأعظم ونهاية السكون الجرم الذي هو غاية البعد وهو الأرض ثم إن كل ما كان أقرب إلى الفلك المحيط كان أسرع حركة وما كان منه أبعد كان أبداً فهذا ما نقوله في حركات الأفلاك في أطوالها (وأما حركاتها في عرضها) فظاهرة وذلك بسبب اختلاف ميلها إلى الشمال والجنوب إذا ثبت هذا فنقول لو لم يكن للكواكب حركة في الميل لكان التأثير مخصوصاً بقعة واحدة فكان سائر الجوانب تخلو عن المنافع الحاصلة منه وكان الذي يقرب منه متشابهه الأحوال وكانت القوة هناك لكيفية واحدة فإن كانت حارة أفت الرطوبات فحالاتها كلها إلى النارية وبالجملة فيكون الموضع المحاذي لمر الكواكب على كيفية وخط ما لا يحاذيه على كيفية أخرى وخط

(المتوسط)

تعالى أن الله يسلك السموات والأرض أن تزولا (رتقا) الرتق الضم والالتحام والمعنى إما على حذف المضاف أو هو بمعنى المفعول أي كانتا ذواتي رتق أو مرتقتين وقرئ رتقا أي شيئاً رتقا أي مرتوقاً (ففتقناهما) قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عكرمة والحسن البصري وقتادة وسعيد بن جبير كانتا شيئاً واحداً ملتزمتين ففصل الله تعالى بينهما ورفعهما إلى حيث هي وأقر الأرض والسموات وقال كعب خلق الله تعالى السموات والأرض ملتصقتين ثم خلق ريحاً فتوسطتهما ففتقتهما وعن الحسن خلق الله تعالى الأرض في موضع بيت المقدس كهيئة القهر عليها دخان ملتزم بها ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات وأمسك القهر في موضعها وبسط منها الأرض وذلك قوله تعالى كانتا رتقا ففتقناهما وقال مجاهد والسدى كانت السموات مرتتقة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك الأرض كانت مرتتقة طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع أرضين وقال ابن عباس في رواية عطاء وعليه أكثر المفسرين إن السموات كانت رتقا مستوية صلبة لا تمطر والأرض رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والأرض بالنبات فيكون المراد بالسموات السماء الدنيا والجمع باعتبار الأفاق والسموات جميعاً على أن لها مدخلاً في الأمطار وعلم الكفرة الرتق والفتق بهذا المعنى مما لا استربة وأما بالمعنى الأول فهم وإن لم يعلموا لكانهم متمكنون من علمها أما بطريق النظر والتفكير

فان الفتق عارض مفتقر الى مؤثر قديم واما بالاستفسار من العلماء ومطالعة الكتب (وجعلنا من الماء كل شيء حي) اى خلقنا من الماء كل حيوان كقوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء وذلك لانه من اعظم مواده اولفرط احتياجه اليه وانتفاعه به اوصيرنا كل شيء حي من الماء اى بسبب منه لا بدله من ذلك وتقديم المفعول الثانى للاهتمام به لا لجرد ان المفعولين فى الاصل مبتدأ وخبر وحق الخبر عند كونه ظرفا ان يتقدم على المبتدأ فان ذلك صحيح محض لا مرجح وقرئ حيا على انه صفة كل او مفعول ثان والظرف كما فى الوجه الاول قدم على المفعول للاهتمام به والتشويق الى المؤخر (افلا يؤمنون) انكم لعدم ايمانهم بالله وحده مع ظهور ما يوجب حقا من الايات الاتفاقية والانفسية الدالة على تفرد عز وجل بالالوهية وعلى كون ما سواه من مخلوقاته مقهورة تحت ملكوته وقدرته والفاء للعطف على مقدر يستدعيه الانكار السابق اى ايعلمون ذلك فلا يؤمنون (وجعلنا فى الارض رواسى) اى جبالا لتأويت جمع راسية من راس الشيء اذا ثبت ورسخ ووصف جمع المذكر بجمع المؤنث فى غير العقلاء مما لا ريب فى صحته كقوله تعالى اشهر معلومات واما معدودات (ان تميد بهم) اى كراهة ان تتحرك وتضطرب بهم اولئذا تميد بهم بحذف اللام ولا لعدم الالباس (وجعلنا فيها) اى فى الارض وتكرير الفعل لاختلاف

المتوسط بينهما على كيفية اخرى فيكون فى موضع شتاء دائم ويكون فيه الهواء والعجاجة وفى موضع آخر صيف دائم يوجب الاحتراق وفى موضع آخر ربيع او خريف لا يتم فيه النضج ولولم تكن عودات متتالية وكان الكواكب يتحرك بطيا لكان الميل قليل المنفعة والتأثير شديد الافراط وكان يعرض قريبا مما لو لم يكن ميل ولو كانت الكواكب اسرع حركة من هذه لما كملت المنافع وماتت واما اذا كان هناك ميل يحفظ الحركة فى جهة مدة ثم ينتقل الى جهة اخرى بمقدار الحاجة ويبقى فى كل جهة برهة ثم بذلك تأثير بحيث يبقى مصونا عن طرفى الافراط والتفريط وبالجملة فالعقول لا تقف الا على القليل من اسرار المخلوقات فسبحان الخالق المدبر بالحكمة البالغة والقدرة الغير المشابهة (المسئلة الثانية) انه لا يجوز ان يقول وكل فى فلك يسبحون الا ويدخل فى الكلام مع الشمس والقمر النجوم ليثبت معنى الجمع ومعنى الكل فصارت النجوم وان لم تكن مذكورة اولاً كما فيها مذكورة لعود هذا الضمير اليها والله اعلم (المسئلة الثالثة) الفلك فى كلام العرب كل شيء دائر وجعه افلاك واختلف العقلاء فيه فقال بعضهم الفلك ليس بجسم وانما هو مدار هذه النجوم وهو قول الضحاك وقال الاكثرون بل هى اجسام تدور النجوم عليها وهذا اقرب الى ظاهر القرآن ثم اختلفوا فى كيفية فقال بعضهم الفلك موج مكفوف تجرى الشمس والقمر والنجوم فيه وقال الكلبي ماء بمجموع تجرى فيه الكواكب واحتج بأن السباحة لا تكون الا فى الماء قلنا لانسلم فانه يقال فى الفرس الذى يمد يديه فى الجرى ساج وقال جمهور الفلاسفة واصحاب الهيئة انها اجرام صلبة لا ثقيلة ولا خفيفة غير قابلة للحرق والالتئام والنمو والذبول فاما الكلام على الفلاسفة فهو مذكور فى الكتب الثلاثة به والحق انه لا سبيل الى معرفة صفات السموات الا بالخبر (المسئلة الرابعة) اختلف الناس فى حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه اما ان يكون الفلك ساكنا والكواكب تتحرك فيه كحركة السمك فى الماء الراكد واما ان يكون الفلك متحركا والكواكب تتحرك فيه ايضا اما مخالفا لجهة حركته او موافقا لجهته اما بحركة مساوية لحركة الفلك فى السرعة والبطء او مخالفة واما ان يكون الفلك متحركا والكواكب ساكنا (اما الراى الاول) فقالت الفلاسفة انه باطل لانه يوجب خرق الافلاك وهو محال (واما الراى الثانى) فحركة الكواكب ان فرضت مخالفة لحركة الفلك فذلك ايضا يوجب الخرق وان كانت حركتها الى جهة الفلك فان كانت مخالفة لها فى السرعة والبطء لزم الانحراق وان استويا فى الجهة والسرعة والبطء فالخرق ايضا لزم لان الكواكب تتحرك بالعرض بسبب حركة الفلك فتبقى حركته الذاتية زائدة فيلزم الخرق فلم يبق الا القسم الثالث وهو ان يكون الكواكب مغروزا فى الفلك واقفا فيه والفلك يتحرك فيتحرك الكواكب بسبب حركة الفلك واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع الخرق على الافلاك وهو باطل بل الحق ان الاقسام الثلاثة ممكنة والله تعالى قادر على كل الممكنات والذى يدل عليه لفظ

المجولين ولتوفية مقام الامتان
حقه اوفى الرواسى لانها المحتاجة
الى الطرق (فجاجة) مسالك واسعة
وانا قدم على قوله تعالى (سبل)
وهو وصف ليصير حالاً فيفيد انه
تعالى حين خلقها خلقها كذلك
اوليبدل منها سبلاً فيدل ضمناً على
انه تعالى خلقها ووسعها السبلة مع
ما فيه من التوكيد (لعلهم يهتدون)
اي الى مصالحهم ومصلحتهم
(وجعلنا السماء سقفا محفوظا)
من الوقوع بقدرتنا القاهرة
او من الفساد والانحلال الى
الوقت المعلوم بمشيئتنا او من
استراق السمع بالشهب (وهم
عن آياتها) الدالة على وحدانيته
تعالى وعلمه وحكمته وقدرته
وارادته التي بعضها محسوس
وبعضها معلوم بالبحث عنه في
علم الطبيعة والهيئة (معرضون)
لا يتدبرون فيها فيبقون على ما هم
عليه من الكفر والضلال وقوله
تعالى (وهو الذي خلق الليل
والنهار والشمس والقمر)
الذين هما آيتاهما بيان لبعض
تلك الآيات التي هم عنها
معرضون بطريق الالتفات
الموجب لنا كيد الاعتناء بفحوى
الكلام اي هو الذي خلقهم وحده
(كل) اي كل واحد منهما على ان
التنوين عوض عن المضاف اليه
(في فلك يسبحون) اي يحجرون في
سطح الفلك كلسج في الماء والمراد
بالفلك الجنس كقوله كساهم
الخليفة حلة والجملة حال من الشمس
والقمر جازانفرادهما بهما لعدم
اللبس والضمير لهما والجمع باعتبار
المطالع وجعل الضمير واوالعلاء
لان السباحة حالهم (وما جعلنا
لبشر من

القرآن ان تكون الافلاك واقعة والكواكب تكون جارية فيها كما تسبح السمكة في
الماء (المسئلة الخامسة) قال صاحب الكشف كل التنوين فيه عوض عن المضاف
اليه اي كلهم في فلك يسبحون والله اعلم (المسئلة السادسة) احتج ابو علي بن سينا على كون
الكواكب احياء ناطقة بقوله يسبحون قال والجمع بالواو والنون لا يكون الا للعلاء
وبقوله تعالى والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين والجواب انما جعل واو الضمير للعلاء
لوصف بفعلهم وهو السباحة قال صاحب الكشف فان قلت الجملة ما محلها قلت انصب
على الحال من الشمس والقمر ولا محل لها لاستئنافها فان قلت لكل واحد من القمرين
فلك على حدة فكيف قيل جميعهم يسبحون في فلك قلت هذا كقوله كساهم الامير حلة
وقلدتهم سيفاً اي كل واحد منهم * قوله تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفان مت
فهم الخالدون كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون واذا رآك
الذين كفروا ان يتخذونك الا هزوا لهذا الذي يذكرون آلهتهم وهم يذكرون الرحمن هم
كافرون) اعلم انه سبحانه وتعالى لما استدل بالاشياء الستة التي شرحناها في الفصل المتقدم
وكانت تلك الاشياء من اصول النعم الدنيوية اتبعه بمآنبه على ان هذه الدنيا جعلها
كذلك لالتبقي وتدوم اويبقى فيها من خلقت الدنيا بل خلقها سبحانه وتعالى للابتلاء
والامتحان ولكي يتوصل بها الى الآخرة التي هي دار الخلود فاما قوله تعالى وما جعلنا
لبشر من قبلك الخلد ففيه ثلاثة اوجه (احدها) قال مقاتل ان ناسا كانوا يقولون ان محمداً
صلى الله عليه وسلم لا يموت فنزلت هذه الآية (وثانيها) كانوا يقولون انه سيموت فيشتمون
بموته فنفي الله تعالى عنه الشكامة بهذا اي قضى الله تعالى ان لا يخلد في الدنيا بشراً فلا
انت ولا هم الا عرضة للموت أفان مت انت أبقى هؤلاء وفي معناه قول القائل

فقل للشامتين بنا أفيقوا * سيلقي الشامتون كما لقينا

(وثالثها) يحتمل انه لما ظهر انه عليه السلام خاتم الانبياء جاز ان يقدر مقدراته لا يموت اذ
لومات لتغير شرعه فنبه الله تعالى على ان حاله كحال غيره من الانبياء عليهم السلام في
الموت اما قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت ففيه ابحاث (الاول) ان هذا العموم
مخصوص فانه تعالى نفس لقوله تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك مع ان الموت لا يجوز
عليه وكذا الجمادات لها نفوس وهي لا تموت والعام المخصوص حجة فيبقى معمولاً به فيما
عدا هذه الاشياء وذلك يبطل قول الفلاسفة في ان الارواح البشرية والعقول المفارقة
والنفوس الفلكية لا تموت (والثاني) الذوق ههنا لا يمكن اجراؤه على ظاهره لان الموت
ليس من جنس المطعوم حتى يذاق بل الذوق ادراك خاص فيجوز جعله مجازاً عن اصل
الادراك واما الموت فالمراد منه ههنا مقدماته من الآلام العظيمة لان الموت قبل دخوله
في الوجود يتمتع ادراكه وحال وجوده يصير الشخص ميتاً والميت لا يدرك شيئاً (والثالث)
الاضافة في ذائقة الموت في تقدير الانفصال لانه لما يستقبل كقوله غير محلي الصيد وهدايا

قبلك الخلد) اى فى الدنيا لكونه
مخالفا للحكمة التكوينية والتشريعية

(أفان مت) بمقتضى حكمتنا (فهم
الخالدون) نزلت حين قالوا
نترصب به ريب المنون والغناء
لتعليق الشرطية بما قبلها والهمزة
لانكار مضمونها بعد تقرير القاعدة
الكلية النافية لذلك بالمرّة والمراد
بانكار خلودهم ونفيه انكار ما
هو مدار له وجودا وعدمه من
شمايتهم بموته عليه السلام فان
الشماتة بما يعتريه ايضا لا ينبغي
ان يصدر عن العاقل كانه قيل
أفان مت فهم الخالدون حتى يشتموا
بموتك وقوله تعالى (كل نفس
ذائقة الموت) اى ذائقة مرارة
مفارقة جسد بها برهان على
ما انكر من خلودهم (ونبلوكم)
الخطاب اما للناس كافة بطريق
التلوين او للكفرة بطريق
الالتفات اى تعاملكم معاملة من
يبلوكم (بالشر والخير) بالبلايا
والنعم هل تصبرون وتشكرون
اولا (فتنة) مصدر مؤكدا لبلوكم
من غير لفظه (والينا ترجعون)
لا الى غيرنا لا استقلال ولا اشتراك
فنجازيكم حسبما يظهر منكم
من الاعمال فهو على الاول وعد
ووعد على الثانى وعيد محض
وفيه ايماء الى ان المقصود من
هذه الحياة الابتلاء والتعريض
للثواب والعقاب وقرئ
يرجعون بالياء على الالتفات
(واذراك الذين كفروا) اى
المشركون (ان يتخذونك الا
هزا) اى ما يتخذونك الامهزا
به على معنى قصر معاملتهم معه
عليه السلام على اتخاذهم اياه
هزا لا على معنى قصر اتخاذهم
على كونه هزا كما هو المتبادر
كانه قيل ما يفعلون

بالغ الكعبة اما قوله تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون ففيه مسائل (المسئلة
الاولى) الابتلاء لا يتحقق الامع التكليف فالآية دالة على حصول التكليف وتدل على
انه سبحانه وتعالى لم يقتصر بالمكلف على ما امر ونهى وان كان فيه صعوبة بل ابتلاء
بأمرين (احدهما) ما سماه خيرا وهو نعم الدنيا من الصحة واللذة والسرور والتمكين من
المرادات (والثانى) ما سماه شرا وهو المضار الدنيوية من الفقر والأكلام وسائر الشدائد
النازلة بالمكلفين فبين تعالى ان العبد مع التكليف يتردد بين هاتين الحالتين لى يشكر على
المنح ويصبر فى المحن فيعظم ثوابه اذا قام بما يلزم (المسئلة الثانية) انما سمي ذلك ابتلاء وهو
حالم بما سيكون من اعمال العالمين قبل وجودهم لانه فى صورة الاختبار (المسئلة الثالثة)
قال صاحب الكشاف فتنة مصدر مؤكدا لنبلوكم من غير لفظه (المسئلة الرابعة) احتجبت
التناسخية بقوله والينا ترجعون فان الرجوع الى موضع مسبق بالكون فيه
(والجواب) انه مذكور مجازا (المسئلة الخامسة) المراد من قوله والينا ترجعون انهم
يرجعون الى حكمه ومحاسبته ومجازاته فبين بذلك بطلان قولهم فى نفي البعث والمعاد
واستدلت التناسخية بهذه الآية وقالوا ان الرجوع الى موضع مسبق بالكون فيه
وقد كنا موجودين قبل دخولنا فى هذا العالم واستدلت المجسمة بأنا اجسام فرجوعنا
الى الله تعالى يقتضى كون الله تعالى جسما والجواب عنه قد تقدم فى مواضع كثيرة اما قوله
تعالى واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك الاهزوا قال السدى ومقاتل نزلت هذه
الآية فى ابي جهل مر به النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابوسفيان مع ابي جهل فقال ابو
جهل لا بئس فيان هذان بى بنى عبد مناف فقال ابوسفيان وما تنكر ان يكون نبيا فى بنى عبد
مناف فسمع النبي صلى الله عليه وسلم قولهما فقال لا بئس جهل ما أراك تنهى حتى ينزل بك
ما نزل بعلمك الوليد بن المغيرة وأمانت يا أباسفیان فأنما قلت ساقلت حجة فنزلت هذه الآية
ثم فسر الله تعالى ذلك بقوله أهذا الذى يذكر آلهمتهم والذكر يكون بخير وبخلافه فاذا
دلت الحال على احدهما اطلق ولم يقيد كقولك للرجل سمعت فلانا يذكر كذا فان كان
الذاكر صديقا فهو ثناء وان كان عدوا فهو ذم ومنه قوله تعالى سمعنا فتى يذكرهم يقال له
ابراهيم والمعنى انه يبطل كونها معبودة ويقبح عبادتها واما قوله تعالى وهم يذكر الرحمن
هم كفرون فالمعنى انهم يعيرون عليه ذكر آلهمتهم التى لا تضر ولا تنفع بالسوء مع انهم يذكر
الرحمن الذى هو المنعم الخالق المحيى المميت كفرون ولا فعل اقبح من ذلك فيكون الهزؤ
واللعب والذم عليهم يعود من حيث لا يشعرون ويحتمل ان يراد بذكر الرحمن القرآن
والكتب والمعنى فى اعادتهم ان الاولى اشارة الى القوم الذين كانوا يفعلون ذلك الفعل
والثانية ابانة لاختصاصهم به وايضا فان فى اعادتها تأكيدا وتعظيما لفعلهم ﴿ قوله تعالى
(خلق الانسان من عجل سأريكم آياتى فلا تستعجلون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم
صادقين لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم

بك الا اتخاذك هزوا وقدم
تحقيقه في قوله تعالى ان اتبع الا
ما يوحى الى في سورة الانعام
(اهذا الذي يذكر آلهتكم) على
ارادة القول اى ويقولون
او قائلين ذلك اى يذكرهم بسوء
كما في قوله تعالى سمعنا في يذكرهم
الح وقوله تعالى (وهم يذكر
الرحن هم كفرون) في حين
النصب على الحالية من ضمير القول
المقدر والمعنى الهم يعيبون عليه
عليه الصلاة والسلام ان يذكر
آلهتكم التى لاتضر ولا تنفع
بالسوء والحال انهم يذكر الرحن
المنعم عليهم بما يليق به من التوحيد
او بارشاد الخلق بارسال الرسل
وانزال الكتب او بالقرآن
كافرون فهم احقاء بالعيب
والانكار فالضمير الاول مبتدأ
خبره كفرون وبذكر متعلق
بالخبر والتقدير وهم كفرون
بذكر الرحن والضمير الثانى
تأكيد لفظى الاول فوق الفصل
بين العامل ومعموله بالمؤكد
وبين المؤكد والمؤكد بالمعمول
(خلق الانسان من عجل) جعل
لفرط استجماله وقلة صبره كأنه
مخلوق منه تنزىلا لمطبع عليه
من الاخلاق منزلة لمطبع منه من
الاركان اذانا بغاية لزومه
له وعدم انفكاكه عنه ومن عجلة
مبادرته الى الكفر واستجماله
بالوعيد روى انها نزلت في النضر
ابن الحرث حين استعجل العذاب
بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق
من عندك فامطر الآية وعن ابن
عباس رضى الله عنهما ان المراد
بالانسان آدم عليه السلام وانه
حين بلغ الروح صدره ولم
يتبالغ فيه اراد ان يقوم وروى
انه لما دخل

ينصرون بل تأنيهم بغتة فتبهتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ولقد استهزى برسل
من قبلك فخاق بالذين سحرُوا منهم ما كانوا به يستهزؤن) اما قوله تعالى خلق الانسان
من عجل ففيه مسائل (المسئلة الاولى) في المراد من الانسان قولان (احدهما) انه النوع
(والثاني) انه شخص معين (اما القول الاول) فتقريره انهم كانوا يستعجلون عذاب الله
تعالى وآياته الموجهة الى العلم والاقرار ويقولون متى هذا الوعد فأراد زجرهم عن ذلك
فقدم اولاً ذم الانسان على افراط العجلة ثم نهاهم وزجرهم كما أنه قال لا يبعد منكم ان
تستعجلوا فانكم مجبولون على ذلك وهو طبعكم وسجيتهكم فان قيل مقدمة الكلام لا بد
وان تكون مناسبة للكلام وكون الانسان مخلوقاً من العجل يناسب كونه معذوراً فيه فلم
رتب على هذه المقدمة قوله فلا تستعجلون قلنا لان العائق كلما كان اشد كانت القدرة على
مخالفته اكل فكانه سبحانه به بهذا على ان ترك الاستعجال حالة شريفة عالية مرغوب
فيها (اما القول الثانى) وهو ان المراد شخص معين فهذا فيه وجهان (احدهما) ان المراد
آدم عليه السلام وهو قول مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة والسدى والكلبى ومقاتل
والضحاك وروى ابن جريج وليث بن ابي سليم عن مجاهد قال خلق الله آدم عليه السلام
بعد كل شئ من آخر نهار الجمعة فلما دخل الروح رأسه ولم يبلغ اسفله قال يارب استعجل خلقى
قبل غروب الشمس قال ليث فذلك قوله تعالى خلق الانسان من عجل وعن السدى لما نفخ
فيه الروح فدخل في رأسه عطس فقالت له الملائكة قل الحمد لله فقال ذلك فقال الله له
يرحك ربك فلما دخل الروح في عينيه نظر الى ثمار الجنة ولما دخل الروح في جوفه اشتهى
الطعام فوثب قبل ان تبلغ الروح رجليه الى ثمار الجنة وهذا هو الذى اورث اولاده العجلة
(وثانيهما) قال ابن عباس رضى الله عنهما في رواية عطاء نزلت هذه الآية في النضر بن
الحرث والمراد بالانسان هو واعلم ان القول الاول اولى لان الغرض ذم القوم وذلك
لا يحصل الا اذا جلنا لفظ الانسان على النوع (المسئلة الثانية) من المفسرين من اجرى
هذه الآية على ظاهرها ومنهم من قلبها اما الاولون فلمهم فيها اقوال (احدها) قول المحققين
وهو ان قوله خلق الانسان من عجل اى خلق عجولا وذلك على المبالغة كما قيل للرجل الذكى
هو نار تشتعل والعرب قد تسمى المرء بما يكثر منه فتقول ما انت الا كل ونوم وما هو
الاقبال وادبار قال الشاعر

أما اذا ذكرت حتى اذا غفلت * فأنما هي اقبال وادبار

وهذا الوجه متأكد بقوله تعالى وكان الانسان عجولا قال المبرد خلق الانسان من عجل
اى من شأنه العجلة كقوله خلقكم من ضعف اى ضعفاء (وثانيها) قال ابو عبيد العجل
الطين بلغة جبر وانشدوا * والنخل ينبت بين الماء والعجل * (وثالثها) قال الاخفش من
عجل اى من تعجيل من الامر وهو قوله كن (ورابعها) من عجل اى من ضعف عن الحسن
اما الذين قلبوها فقالوا المعنى خلق العجل من الانسان كقوله ويوم يعرض الذين كفروا

الروح في عينيهِ الى ثمار الجنة ولما
دخل جوفه اشتهى الطعام وقيل
خلقه الله تعالى وفي آخر النهار يوم
الجمعة قبل غروب الشمس فأسرع
في خلقه قبل غيبته فالمعنى خلق
الإنسان خلقاً تاماً من عجل فذكره
ليبين انه من دواعي عجلته في
الامور والاظهار ان المراد به الجنس
وان كان خلقه عليه السلام سارياً
الى اولاده وقيل العجل الطين
بلغه خير ولا تقرب له ههنا
وقوله تعالى (سأريكم آياتي)
تأوين للخطاب وصرفه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
المستعجلين بطريق التهديد
والوعيد اى سأريكم تقماتى في
الآخرة كعذاب النار وغيره
(فلا تستعجلون) بالآتيان بها
والنهي عما جبلت عليه نفوسهم
ليقعدوها عن مرادها (ويقولون
مضى هذا الوعد) اى وقت مجئ
الساعة التى كانوا يعدون وانما
كانوا يقولونه استعجالاً لجيئه
بطريق الاستهزاء والانكار كما
يرشد اليه الجواب لاطلبنا لتعيين
وقته بطريق الالتزام كما في سورة
الملك (ان كنتم صادقين) اى فى
وعدكم بأنه يأتينا والخطاب للنبي
عليه الصلاة والسلام والمؤمنين
الذين يتلون الآيات الكريمة
المنبئة عن مجئ الساعة وجواب
الشرط محذوف ثقة بدلالة ما قبله
عليه حسماً حذف فى مثل قوله
تعالى فأتينا بما وعدنا ان كنت من
الصادقين فان قولهم متى هذا
الوعد استبطاء منهم للموعود
وطلب لآتيانه بطريق العجالة فان
ذلك فى قوة الامر بالآتيان عجلة
كانه قيل فليأتنا بسرعة ان كنتم

صادقين

على النار اى تعرض النار عليهم والقول الاول اقرب الى الصواب وابعدا لقول هذا
القلب لانه اذا امكن حمل الكلام على معنى صحيح وهو على ترتيبه فهو اولى من ان يحمل
على انه مقلوب وايضاً فان قوله خلقت العجلة من الانسان فيه وجوه من المجاز فا القائدة
فى تغيير النظم الى ما يجرى مجراه فى المجاز (المسئلة الثالثة) لقائل ان يقول القوم
استعجلوا الوعد على وجه التكذيب ومن هذا حاله لا يكون مستعجلاً على الحقيقة قلنا
استعجلهم على هذا الوجه ادخل فى الذم لانه اذا ذم المرء على استعجال الامر المعلوم فبأن
يذم على استعجال ما لا يكون معلوماً له كان اولى وايضاً فان استعجالهم بما توعدهم من
عقاب الآخرة او هلاك الدنيا يتضمن استعجال الموت وهم عالمون بذلك فكانوا مستعجلين
فى الحقيقة اما قوله تعالى سأريكم آياتي فلا تستعجلون فقد اختلفوا فى المراد بالآيات على
اقوال (احدها) انها هى الهلاك المجل فى الدنيا والعذاب فى الآخرة ولذلك قال فلا
تستعجلون اى انها ستأتى لا محالة فى وقتها (وثانيها) انها ادلة التوحيد وصدق الرسول
(وثالثها) انها آثار القرون الماضية بالشام واليمن والاول اقرب الى النظم اما قوله
تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين فاعلم ان هذا هو الاستعجال المذموم
المذكور على سبيل الاستهزاء وهو كقوله ويستعجلونك بالعذاب ولو لا أجل مسمى لجاءهم
العذاب فينبى تعالى انهم يقولون ذلك لجهلهم وغفلتهم ثم انه سبحانه ذكر فى رفع هذا الحزن عن
قلب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجهين (الاول) بأن بين ما لصاحب هذا الاستهزاء
من العقاب الشديد فقال لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن
ظهورهم ولا هم ينصرون قال صاحب الكشف جواب لو محذوف وحين مفعول به يعلم
اى لو يعلمون الوقت الذى يسألون عنه بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت صعب شديد
تحيط بهم فيه النار من قدام ومن خلف فلا يقدرّون على دفعها عن انفسهم ولا يجدون
ايضاً ناصراً ينصرهم لقوله تعالى فن ينصرتنا من بأس الله ان جاءنا لما كانوا بتلك الصفة
من الكفر والاستهزاء والاستعجال ولكن جهلهم به هو الذى هوته عليهم وانما حسن
حذف الجواب لان ما تقدم يدل عليه وهذا ابلغ ومثله ولو يرى الذين ظلموا ولو ترى
اذ يتوفى الذين كفروا ولو ان قرآنا سيرت به الجبال وانما خص الوجوه والظهور لان مس
العذاب لهما اعظم موقعا ولكثرة ما يستعمل ذكرهما فى دفع المضرة عن النفس ثم انه
تعالى لما بين شدة هذا العذاب بين ان وقت مجيئه غير معلوم لهم بل تأتيتهم الساعة بغتة
وهم لها غير محتسبين ولا امرها مستعدين قبيحتهم اى تدعهم حائرين واقفين
لا يستطيعون حيلة فى ردها ولا عما يأتيتهم منها مصرفاً ولا هم ينظرون اى لا يعملون لتوبة
ولا معذرة واعلم ان الله تعالى انما لم يعلم المكلفين وقت الموت والقيامة لما فيه من المصلحة
لان المرء مع كتمان ذلك اشد حذراً واقرب الى التلافي ثم انه سبحانه ذكر الوجه الثانى
فى دفع الحزن عن قلب رسول الله فقال ولقد استهزى برسلى من قبلك فحق بالذين سخروا منهم

(س)

(را)

(٢٠)

(لو يعلم الذين كفروا) استند
مستحق لبيان شدة هول ما يستعملونه
وقطاعة ما فيه من العذاب وانهم
انما يستعملونه لجهلهم بشأنه
واينار صيغة المضارع في الشرط
وان كان المعنى على الماضي
لافادة استمرار عدم العلم فان
المضارع المنفي الواقع موقع الماضي
ليس ينص في افادة انتهاء استمرار
العمل بل يفيد استمرار
انتهائه ايضا بحسب المقام كافي
قولك لو تحسن الى لشكرتك فان
المعنى ان انتهاء الشكر لاستمرار
انتهاء الاحسان لا لانتهاء استمرار
الاحسان ووضع الموصول موضع
الضمير للنفي به بما في حيز الصلة على
صلة استعمالهم وقوله تعالى (حين
لا يكفون عن وجوههم النار
ولا عن ظهورهم) مفعول يعلم
وهو عبارة عن الوقت الموعود
الذي كانوا يستعملونه واصفاً
الى الجملة الجارية بحرى الصفة
التي حقها ان تكون معلومة
الاتساع الى الموصوف عند
الخطاب ايضا مع انكار الكفرة
لذلك لا يذنب بأنه من الظهور
بحيث لا حاجة الى الاخبار به
وانما حقيقته الانتظام في سلك
المسلات المفروغ عنها وجواب
لوحذف اي اولم يستمر عدم
علمهم بالوقت الذي يستعملونه
بقولهم متى هذا الوعد من الحين
الذي تحيط بهم النار فيه من كل
جانب وتخصيص الوجوه
والظهور بالذكر بمعنى القدم
والخلف لكونهما اشهر الجوانب
واستلزام الاطاعة بهما الاطاعة
بالكل بحيث لا يتدرون على
بغيرها

ما كانوا به يستهزئون والمعنى ولقد استهزئ برسل من قبلك يا محمد كما استهزأ بك قومك فحاق
اي نزل واحاط بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون اي عقوبة استهزائهم وحق وحق
بمعنى كزال وزل وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فكذلك يحق بهؤلاء وبال
استهزائهم * قوله تعالى (قل من يكأؤكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم
معرضون ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون بل
منعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر أفلا يرون اننا اناء في الارض نقصها من اطرافها
أفهم الغالبون) اعلم انه تعالى لما بين ان الكفار في الآخرة لا يكفون عن وجوههم النار
بسائر ما وصفهم به اتبعه بأنهم في الدنيا ايضا لولا ان الله تعالى يحرسهم ويحفظهم لما بقوا
في السلامة فقال لرسوله قل لهؤلاء الكفار الذين يستهزئون ويغترون بما هم عليه من
يكأؤكم بالليل والنهار وهذا كقول الرجل لمن حصل في قبضته ولا يخلص له منه الى اين
مفرك مني هل لك بحيص عني والكالى الحافظ واما قوله من الرحمن فقيه مسائل (المسئلة
الاولى) في معناه وجوه (اخذها) من يكأؤكم من الرحمن اي مما يقدر على ازاله بكم من
عذاب تستحقونه (وثانيها) من بأس الله في الآخرة (وثالثها) من القتل والسبي وسائر
ما أباحه الله لكفرهم فبين سبحانه انه لا حافظ لهم ولا دافع عن هذه الامور او اثر لها بهم
ولو لا تفضله بحفظهم لما عاشوا ولما تمتعوا بالدنيا (المسئلة الثانية) انما خص ههنا اسم
الرحمن بالذكر تلقينا للجواب حتى يقول العاقل انت الكالى يا الهنا لكل الخلائق برحمتك
كافي قوله ما غرك ربك الكريم انما خص اسم الكريم بالذكر تلقينا للجواب (المسئلة
الثالثة) انما ذكر الليل والنهار لان لكل واحد من الوقتين آفات تختص به والمعنى من
يحفظكم بالليل اذا نمت وبالنهار اذا تصرفت في معاشكم اما قوله بل هم عن ذكر ربهم
معرضون فالمعنى انه تعالى مع انعامه عليهم ليلا ونهارا بالحفظ والحراسة فهم عن ذكر
ربهم الذي هو الدلائل العقلية والنقلية واطائف القرآن معرضون فلا يتأملون في شيء
منها ليعرفوا انه لا كالى لهم سواء ويتركوا عبادة الاصنام التي لاحظ لها في حفظهم
ولا في الانعام عليهم اما قوله تعالى ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر
انفسهم ولا هم منا يصحبون فاعلم ان الميم صلة يعنى ألهم آلهة تكأؤهم من دوننا والتقدير
ألهم آلهة من دوننا تمنعهم وتم الكلام ثم وصف آلهم بالضعف فقال لا يستطيعون نصر
انفسهم وهذا خبر مبتدأ محذوف اي فهذه الآلهة لا تستطيع حياية انفسها عن
الآفات وحياية النفس اولئ من حياية الغير فاذا لم تقدر على حياية نفسها فكيف تقدر
على حياية غيرها وفي قوله ولا هم منا يصحبون قولان (الاول) قال المازني اصحبت الرجل
اذا منعه فقوله ولا هم منا يصحبون من ذلك لا من الصحبة (والثاني) ان الصحبة ههنا بمعنى
النصرة والمعونة وكلها سواء في المعنى يقال صحبتك الله ونصرك الله ويقال للمسافر
في صحبة الله وفي حفظ الله فالمعنى ولا هم منا في نصرة ولا امانة والحاصل ان من لا يكون

قادر على دفع الآفات ولا يكون محسوبا من الله بالاعانة كيف يقدر على شيء ثم بين سبحانه تفضله عليهم مع كل ذلك بقوله متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر يعني ما جعلهم على الاعراض الا الاغترار بطول المهلة يعني طال اعمارهم في الغفلة ففسدوا عهدنا وجعلوا موقع نعمتنا واغترروا بذلك اما قوله تعالى افلا يرون اننا انزلنا الارض نقصصها فالعنى افلا يرى هؤلاء المشركون بالله المستعجلون بالعذاب آثار قدرتنا في اتيان الارض من جوانبها نأخذ الواحد بعد الواحد ونفتح البلاد والقرى بمأخول مكة ونزيدها في ملك محمد صلى الله عليه وسلم ونميت رؤساء المشركين الممتعين بالدنيا ونقص من الشرك باهلاك اهله أما كان لهم في ذلك عبرة فيؤمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلموا انهم لا يقدر على الامتناع من امر الله واراذه فيهم ولا يقدر على مغالته ثم قال أفهم الغالبون اى هؤلاء هم الغالبون ام نحن وهو استفهام بمعنى التقرير والتفريع والمعنى بل نحن الغالبون وهم المغلوبون وقدمضى الكلام في هذه الآية في سورة الرعد وفي تفسير النقصان وجوه (احدها) قال ابن عباس ومقاتل والكلبي رضى الله عنهم نقصها بفتح البلدان (وثانيها) قال ابن عباس في رواية اخرى يريد نقصان اهلها وبركاتها (وثالثها) قال عكرمة تخريب القرى عند موت اهلها (ورابعها) بموت العلماء وهذه الرواية ان صححت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يعدل عنها والا فلا يظهر من الاقاويل ما يتعلق بالغلبة فلذلك قال أفهم الغالبون والذي يليق بذلك انه ينقصها عنهم ويزيدها في بلاد الاسلام قال القفال نزلت هذه الآية في كفار مكة فكيف يدخل فيها العلماء والفقهاء فبين تعالى ان كل ذلك من العبر التي لو استعملوا عقولهم فيها لأعرضوا عن جهلهم * قوله تعالى (قل انما أنذركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون ولئن مستهم نفخة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين) اعلم انه سبحانه لما كرر في القرآن الادلة وبالغ في التنبيه عليها على ما تقدم أتبعه بقوله قل انما أنذركم بالوحي اى بالقرآن الذى هو كلام ربكم فلا تظنوا أن ذلك من قبلى بل الله آتيكم به وأمرنى بانذاركم فاذا قلت بما ألزمنى ربى فلم يقع منكم القبول والاجابة فالوبال عليكم يعود ومثلهم من حيث لم ينتفعوا بما سمعوا من انذاره مع كثرة وتواليه بالصم الذين لا يسمعون اصلا اذا غرض بالانذار ليس السماع بل التمسك به في اقدام على واجب وتحرز عن محرم ومعرفة بالحق فاذا لم يحصل هذا الغرض صار كأنه لم يسمع قال صاحب الكشاف قرئ ولا تسمع الصم الدعاء بالثناء والياء اى لا تسمع أنت ولا يسمع رسول الله ولا يسمع الصم من أسمع فان قلت الصم لا تسمع دعاء البشر كما لا يسمعون دعاء المندر فكيف قال اذا ما ينذرون قلت اللام في الصم اشارة الى هؤلاء المنذرين كاشفة للعهد للجنس والاصل ولا يسمعون الدعاء اذا ما ينذرون فوضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على تضامهم وسددهم

بانفسهم من جانب من جوانبهم (ولا هم ينصرون) من جهة الغير في دفعها الخ لما فعلوا ما فعلوا من الاستعجال ويجوز ان يكون يعلم متروك المفعول منزلا منزلة اللازم اى لو كان لهم علم لما فعلوه وقوله تعالى حين الخ استثناف مقرر لجهلهم ومبين لاستمراره الى ذلك الوقت كأنه قيل حين يرون ما يرون يعلمون حقيقة الحال (بل تأتيتهم) عطف على لا يكفون اى لا يكفون بها بل تأتيتهم اى العدة او النار والساعة (بغتة فتبهتهم) اى تغلبهم او تحيرهم وفري الفعلان بالتذكير على ان الضمير للوعدا والحين وكذا الهاء في قوله تعالى (فلا يستطيعون ردها) بتأويل الوعد بالنار او العدة والحين بالساعة ويجوز هو دة الى النار وقيل الى البغطة اى لا يستطيعون ردها عنهم بالكلية (ولا هم ينظرون) اى يجهلون ليستريحوا طرفة عين وفيه تذكير لا مهالهم في الدنيا (ولقد استهزى برسل من قبلك) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به عليه السلام في ضمن الاستعجال وعدة ضمنية بانه يصيبهم مثل ما اصاب المستهزين بالرسل السالفة عليهم الصلاة والسلام وتصديرها بالقسم لزيادة تحقيق مضمونها وتنوين الرسل للتفخيم والتكثير ومن متعلقة بمحذوف هو صفة له اى وبالله لقد استهزى برسل اولي شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين من زمان قبل زمانك على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (فحاق) اى احاط عقيب ذلك او نزل او حل او نحو ذلك

اسماعهم اذا اندروا اي هم على هذه الصفة من الجراءة والجسارة على التصامم عن آيات
الانذار ثم بين تعالى ان حالهم سيتغير الى ان يصيروا بحيث اذا شاهدوا اليسير مما اندروا به
فعنده يسمعون ويعتذرون ويعترفون حين لا ينتفعون وهذا هو المراد بقوله ولئن مستهم
نفخة من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين واصل النفخ من الريح اللينة والمعنى
ولئن مستهم قليل من عذاب الله كالرائحة من الشيء دون جسمه لتنادوا بالويل واعترفوا
على انفسهم بالظلم قال صاحب الكشف في المس والنفخة ثلاث مبالغات لفظ المس
وما في النفخ من معنى القلة والبرازة يقال نفخته الدابة وهو ربح يسير ونفخة بعطية
رضخه ولفظ المرة ثم بين سبحانه وتعالى ان جميع ما ينزل بهم في الآخرة لا يكون الا عدلا
فهم وان ظلموا انفسهم في الدنيا فلن يظلموا في الآخرة وهذا معنى قوله سبحانه وتعالى
ونضع الموازين القسط وصفها الله تعالى بذلك لان الميزان قديكون مستقيما وقديكون
مخلافه فبين ان تلك الموازين تجري على حد العدل والقسط واكد ذلك بقوله فلا تظلم
نفس شيئا ههنا مسائل (المسئلة الاولى) معنى وضعها احضارها قال الفراء القسط صفة
الموازين وان كان موحدا وهو كقوله للقوم انتم عدل وقال الزجاج ونضع الموازين
ذوات القسط وقوله ليوم القيامة قال الفراء في يوم القيامة وقيل لاهل يوم القيامة
(المسئلة الثانية) في وضع الموازين قولان (احدهما) قال مجاهد هذا مثل والمراد
بالموازين العدل ويروى مثله عن قتادة والضحك والمعنى بالوزن القسط بينهم في الاعمال
فن احاطت حسناته بسيئاته ثقلت موازينه يعني ان حسناته تذهب بسيئاته ومن احاطت
سيئاته بحسناته فقد خفت موازينه اي ان سيئاته تذهب بحسناته حكاه ابن جرير هكذا
عن ابن عباس رضي الله عنهما (الثاني) وهو قول أئمة السلف انه سبحانه يضع
الموازين الحقيقية فتوزن بها الاعمال وعن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وهو بيد
جبريل عليه السلام ويروى ان داود عليه السلام سأل ربه أن يريه الميزان فلما رآه غشى
عليه فلما أفاق قال يا الهي من الذي يقدر أن يملأ كفته حسنات فقال يا داود اني اذا
رضيت عن عبدي ملائمتها بتمرة ثم على هذا القول في كيفية وزن الاعمال طريقان
(احدهما) أن توزن صحائف الاعمال (والثاني) يجعل في كفة الحسنات جواهر بيض
مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة فان قيل اهل القيامة اما ان يكونوا عالمين
بكونه سبحانه وتعالى عادلا غير ظالم او لا يعلمون ذلك فان علموا ذلك كان مجرد حكمه كافيا
في معرفة ان الغالب هو الحسنات او السيئات فلا يكون في وضع الميزان فائدة البتة وان
لم يعلموا لم تحصل الفائدة في وزن الصحائف لاحتمال انه سبحانه جعل احدي الصحيفتين اثقل
او أخف ظلما فثبت ان وضع الميزان على كلا التقديرين خال عن الفائدة وجوابه على
قولنا قوله تعالى لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وايضا ففيه ظهور حال الولي من العدو
في جميع الخلائق فيكون لاحد القبيلين في ذلك أعظم السرور وللاخر أعظم الغم

(ويكون)

فان معناه يدور على الشمول واللزوم ولا يكاد يستعمل الا في الشر والحق ما يشتمل على الانسان من مكروه فعليه وقوله تعالى (بالذين سخطوا منهم) اي من اولئك الرسل عليهم السلام متعلق بحاق وتقديمه على فاعله الذي هو قوله تعالى (ما كانوا يستهزؤن) للمسارة الى بيان حقوق الشربهم وما امام موصولة مفيدة للتهويل والضمير المجرور عائذ اليها والجار متعلق بالفعل وتقديمه عليه لرعاية القواصل اي فاحاط بهم الذي كانوا يستهزؤن به حيث اهلكوا الاجله واما مصدرية فالضمير المجرور راجع حيثئذ الى جنس الرسول المدلول عليه بالجمع كما قالوا ولعل اثاره على الجمع للتنبيه على انه يحيق بهم جزاء استهزائهم بكل واحد واحد منهم عليهم السلام لاجزاء استهزائهم بكلهم من حيث هو كل فقط اي فنزل بهم جزاء استهزائهم على وضع السبب فوضع السبب ايذانا بكمال الملازمة بينهما او عين استهزائهم ان اريد بذلك العذاب الاخرى بناء على تجسم الاعمال فان الاعمال الظاهرة في هذه النشأة بصور صرضية تبرز في النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن والقبح وعلى ذلك بنى الوزن وقد مر تفصيله في سورة الاعراف وفي قوله تعالى انما يغيبكم على انفسكم الآية الى آخرها قل خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اثر تسليته بما ذكر من مصير امرهم الى الهلاك وامرله عليه السلام بأن يقول لا أولئك

المستهزئين بطريق التفرع والتبكي (من يكأؤكم) أي يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) أي من بأسه الذي تستحقون نزوله ليلا ونهارا وتقديم الليل لما ان الدواهي أكثر فيه وقوعا واشد وقعها وفي التعرض لعنوان الرحانية ايدان بان كالمهم ليس الارحمة العامة وبعد ما امر عليه السلام بما ذكر من السؤال على الوجه المذكور حسبا تقتضيه حالهم لانهم بحيث لو لان الله تعالى يحفظهم في المومنين حل بهم فنون الآفات فهم احقاء بان يكلفوا الاعتراف بذلك فيوبخوا على ما هم عليه من الاشراك اضرب عن ذلك بقوله تعالى (بل هم غن ذكر ربهم معرضون) بيان ان لهم حالا اخرى مقتضية لصرف الخطاب عنهم هي انهم لا يخطرون ذكره تعالى ببالهم فضلا ان يخافوا بأسه ويعدوا ما كانوا عليه من الامن والدعة حفظا وكلامه حتى يسألوا عن الكافي على طريقة قول من قال هو جوافحي والنعمى دمنة الدار ماذا يحيون من نوى واحجار وفي تعليق الاعراض بذكره تعالى وايراد اسم الرب المضاف الى ضميرهم المنهى عن كونهم تحت ملكوته وتديره وترتيبه تعالى من الدلالة على كونهم في الغاية القاصية من الضلالة والغنى ما لا يخفى وكلمة ام في قوله تعالى (ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا) منقطعة وما فيها من معنى بل للاضراب والانتقال عما قبله من بيان ان جهالهم يحفظه تعالى اياهم لئلا يخطروا خوفا من النأى عن اعراضهم عن ذكر ربهم بالسكينة

ويكون ذلك بمنزلة نشر الحنف وغيره اذا ثبت هذا فنقول الدليل على وجود الموازين الحقيقية ان حمل هذا اللفظ على مجرد العدل مجاز وصرف اللفظ عن الحقيقة الى المجاز من غير ضرورة غير جائز لاسيما وقد جاءت الاحاديث الكثيرة بالاسانيد الصحيحة في هذا الباب (المسئلة الثالثة) قال قوم ان هذه الآية يناقضها قوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا والجواب انه لا يكرمهم ولا يعظمهم (المسئلة الرابعة) انما جمع الموازين لكثرة من توزن اعمالهم وهو جمع تفخيم ويجوز ان يرجع الى الموزونات اما قوله تعالى وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها فالمعنى انه لا ينقص من احسان محسن ولا يزداد في اساءة مسيء وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ مثقال حبة على كان التامة كقوله تعالى وان كان ذو عسرة وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما آتيناها وهي مفاعلة من الاتيان بمعنى المجازاة والمكافأة لانهم اتوه بالاعمال واتاهم بالجزاء وقرأ جريد اثنا بها من الثواب وفي حرف ابى جثا بها (المسئلة الثانية) لم انت ضمير المثقال قلنا لاضافته الى الحبة كقولهم ذهبت بعض اصابعه (المسئلة الثالثة) زعم الجبائي ان من استحق مائة جزء من العقاب فأتى بطاعة يستحق بها خمسين جزءا من الثواب فهذا الاقل ينحبط بالاكثر ويبقى الاكثر كما كان واعلم ان هذه الآية تبطل قوله لان الله تعالى تمدح بان اليسير من الطاعة لا يسقط ولو كان الامر كما قال الجبائي لسقطت الطاعة من غير فائدة (المسئلة الرابعة) قالت المستزلة قوله فلا تظلم نفس شيئا فيه دلالة على ان مثل ذلك لو ابتدأه الله تعالى لكان قد ظلم فدل هذا الوجه على انه تعالى لا يعذب من لا يستحق ولا يفعل المضار في الدنيا الا للمنافع والمصالح (والجواب) الظلم هو التصرف في ملك الغير وذلك في حق الله تعالى محال لانه المالك المطلق ثم الذي يدل على استحالة الظلم عليه عقلا ان الظلم عند الخصم مستلزم للجهل او الحاجة المحالين على الله تعالى ومستلزم المحال محال فالظلم على الله تعالى محال وايضا فان الظالم سفيه خارج عن الالهية فلو صح منه الظلم لصح خروجه عن الالهية فيثبت ذلك كونه الها من الجائزات لا من الواجبات وذلك يقدر في الهية (المسئلة الخامسة) ان قيل الحبة اعظم من الخردلة فكيف قال حبة من خردل قلنا الوجه فيه ان تفرض الخردلة كالدينار ثم تعتبر الحبة من ذلك الدينار والغرض المبالغة في ان شيئا من الاعمال صغيرا كان او كبيرا غير ضائع عند الله تعالى اما قوله تعالى وكفى بنا حاسبين فالغرض منه التحذير فان المحاسب اذا كان في العلم بحيث لا يمكن ان يشبهه عليه شيء وفي القدرة بحيث لا يعجز عن شيء تحقيق بالعقل ان يكون في اشد الخوف منه ويرى عن الشبلى رجه الله تعالى انه رؤى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال

حاسبونا فدققوا * ثم منوا فأعتقوا * قوله تعالى (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضيياء وذكرى للمتقين الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون وهذا ذكر مبارك انزلناه افأنتم له منكرون) اعلم انه سبحانه لما تكلم في دلائل التوحيد

والنبوة والمعاد شرع في قصص الانبياء عليهم السلام تسليية للرسول عليه السلام فيما ناله من قومه وتقوية لقلبه على اداء الرسالة والصبر على كل عارض دونها وذكر ههنا منها قصصا (القصة الاولى) قصة موسى عليه السلام ووجه الاتصال انه تعالى لما امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول انما انذركم بالوحي اتبعه بان هذه عادة الله تعالى في الانبياء قبله فقال ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرى للمتقين واختلفوا في المراد بالفرقان على اقوال (احدها) انه هو التوراة فكان فرقانا اذ كان يفرق به بين الحق والباطل وكان ضياء اذ كان لغاية وضوحه يتوصل به الى طرق الهدى وسبل النجاة في معرفة الله تعالى ومعرفة الشرائع وكان ذكرى اي موعظة او ذكر ما يحتاجون اليه في دينهم ومصالحهم او الشرف اما الواو في قوله وضياء فروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قرأ ضياء بغير واو وهو حال من الفرقان واما القراءة المشهورة فالمعنى آتيناهم الفرقان وهو التوراة وآتينا به ضياء وذكرى للمتقين والمعنى انه في نفسه ضياء وذكرى او آتيناها بما فيه من الشرائع والمواعظ ضياء وذكرى (القول الثاني) ان المراد من الفرقان ليس التوراة ثم فيه وجوه (احدها) عن ابن عباس رضي الله عنهما الفرقان هو النصر الذي اوتي موسى عليه السلام كقوله وما ازلنا على عبدنا يوم الفرقان يعني يوم بدر حين فرق بين الحق وغيره من الاديان الباطلة (وثانيها) هو البرهان الذي فرق به دين الحق عن الاديان الباطلة عن ابن زيد (وثالثها) فلق البحر عن الضحاك (ورابعها) الخروج عن الشبهات قال محمد بن كعب واعلم انه تعالى انما خصص الذكرى بالمتقين لما في قوله هدى للمتقين اما قوله تعالى الذين يخشون ربهم بالغيب فقال صاحب الكشاف محل الذين جر على الوصفية او نصب على المدح او رفع عليه وفي معنى الغيب وجوه (احدها) يخشون عذاب ربهم فيأثمرون بأوامره وينتهون عن نواهيه وایمانهم بالله غيبي استدلال فالعباد يعملون لله في الغيب والله لا يغيب عنه شيء عن ابن عباس رضي الله عنهما (وثانيها) يخشون ربهم وهم غائبون عن الآخرة واحكامها (وثالثها) يخشون ربهم في الخلوات اذا غابوا عن الناس وهذا هو الاقرب والمعنى ان خشيتهم من عقاب الله لازم لقلوبهم الا ان ذلك مما يظهر منه في الملائكة والخللاؤهم من عذاب الساعة وسائر ما يجري فيها من الحساب والسؤال مشفقون فيعدلون بسبب ذلك الاشفاق عن معصية الله تعالى ثم قال وكما اتزلت عليهم الفرقان فكذلك هذا القرآن المنزل عليك وهو معنى قوله وهذا ذكر مبارك بر كته كثرة منافعه وغزارة علومه وقوله أفانتم له منكرون فالمعنى انه لا انكار في انزاله وفي عجائب ما فيه فقد آتينا موسى وهرون التوراة ثم هذا القرآن معجز لاشتماله على النظم العجيب والبلاغة البديعة واشتماله على الادلة العقلية وبيان الشرائع فثل هذا الكتاب مع كثرة منافعه كيف يمكنكم انكاره

* القصة الثانية لابراهيم عليه السلام ﴿ قوله تعالى (ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل

الى تويعهم باعتمادهم على آلهتهم واسنادهم الحنظ اليها والهمزة لانكار ان يكون لهم آلهة تقدر على ذلك والمعنى بل ألهم آلهة من العذاب تجاوز معنا او حفظنا او من عذاب كائن من عندنا فهم معولون عليها واثقون بحفظها وفي توجيه الانكار والنفي الى وجود الآلهة الموصوفة بما ذكر من المنع لا الى نفس الصفة بأن يقال ام تمنعهم آلهتهم الخ من من الدلالة على سقوطها عن مرتبة الوجود فضلا عن رتبة المنع ما لا يخفى وقوله عز وجل (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون) استثناف مقرر لما قبله من الانكار وموضح لبطلان اعتقادهم اي هم لا يستطيعون ان ينصروا أنفسهم ولا يصحبون بالنصر من جهتنا فكيف يتوهم ان ينصروا غيرهم وقوله تعالى (بل متعناهم ولا وآباءهم حتى طال عابهم العمر) اضراب عما توهموا ببيان ان الداعي الى حفظهم تمتعنا ايهم بما قدر لهم من الاعمار وعن الدلالة على بطلانه ببيان ما أوهمهم ذلك وهو انه تعالى تمتعهم بالحياة الدنيا وامهلهم حتى طالت اعمارهم فحسبوا ان لا يزالوا كذلك وانه بسبب ما هم عليه ولذلك عقب بما يدل على انه طمع فارغ وامل كاذب حيث قيل (فلا يرون) اي لا ينظرون فلا يرون (اننا نأتي الارض) اي ارض الكفرة (ننقصها من اطرافها) فكيف يتوهمون انهم ناجون من بأسنا وهو تمثيل وتصوير لما يخبر به الله عز وجل من ديارهم على ايدي المسلمين

وكنه به عالمين اذ قال لا يبه وقومه ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون قالوا وجدنا اباءنا عليها عابدين قال لقد كنتم انتم وآباؤكم في ضلال مبين قالوا اجئتنا بالحق أم أنت من اللاعبين (اعلم ان قوله تعالى ولقد آتينا ابراهيم رشده فيه مسائل (المسئلة الاولى) في الرشد قولان (الاول) انه النبوة واحتجوا عليه بقوله وكنابه عالمين قالوا لانه تعالى انما يخص بالنبوة من يعلم من حاله انه في المستقبل يقوم بحققها ويختب ما لا يليق بها ويحترز عما ينفر قومه من القبول (والثاني) انه الاهتداء لوجوه الصلاح في الدين والدنيا قال تعالى فان آتستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم وفيه قول ثالث وهو ان تدخل النبوة والاهتداء تحت الرشد اذ لا يجوز ان يبعث نبي الا وقد دله الله تعالى على ذاته وصفاته ودله ايضا على مصالح نفسه ومصالح قومه وكل ذلك من الرشد (المسئلة الثانية) احتج اصحابنا في ان الايمان مخلوق لله تعالى بهذه الآية فانه لو كان الرشد هو التوفيق والبيان فقد فعل الله تعالى ذلك بالكفار فيجب ان يكون قد آتاهم رشدهم اجاب الكعبي بأن هذا يقال فيمن قبل لا فيمن رد وذلك لمن اعطى المال لولدين قبله احدهما وثمره ورد الآخر وأخذهم ضيعه فيقال اغنى فلان ابنه فيمن أثمر المال ولا يقال مثله فيمن ضيع (والجواب عنه) هذا الجواب لا يتم الا اذا جعلنا قبوله جزءا من مسمى الرشد وذلك باطل لان المسمى اذا كان مركبا من جزأين ولا يكون احدهما مقدور الفاعل لم يحجز اضافة ذلك المسمى الى ذلك الفاعل فكان يلزم ان لا يجوز اضافة الرشد الى الله تعالى بالمفعولية لكن النص وهو قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده صريح في ان ذلك الرشد انما حصل من الله تعالى فبطل ما قالوه (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشف قرئ رشده كالعدم والعدم ومعنى اضافته اليه انه رشده مثله وانه رشده شأن اما قوله تعالى من قبل فقيه وجوه (احدها) آتينا ابراهيم نبوته واهتداه من قبل موسى عليه السلام عن ابن عباس وابن جرير (وثانيها) في صغره قبل بلوغه حين كان في السرب وظهرت له الكواكب فاستدل بها وهذا على قول من حل الرشد على الاهتداء والالزمه ان يحكم بنبوته عليه السلام قبل البلوغ عن مقاتل (وثالثها) يعني حين كان في صلب آدم عليه السلام حين أخذ الله ميثاق النبيين عن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية الضحاك اما قوله تعالى وكنابه عالمين فالمراد انه سبحانه علم منه احوال بنيعة واسرار اعجية وصفات قد رضى بها حتى اهله لان يكون خليله وهذا كقولك في رجل كبير أنا عالم بفلان فان هذا الكلام في الدلالة على تعظيمه ادل مما اذا شرحت جلال كماله اما قوله تعالى اذ قال لا يبه وقومه فقال صاحب الكشف اذ اما ان يتعلق بآتينا أو برشده أو بمحذوف اي اذكر من اوقات رشده هذا الوقت اما قوله ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون فقيه مسائل (المسئلة الاولى) التمثال اسم للشيء المصنوع مشبها بخلق من خلق الله تعالى واصله من مثلت الشيء بالشيء اذا شبهته واسم ذلك المثل تمثال (المسئلة الثانية) ان القوم كانوا عباد أصنام على صور

ويضيفها الى دار الاسلام (افهم الغالبون) على رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والقهاء لانكار ترتيب الغالبية على ما ذكر من نقص ارض الكفرة بتسليط المسلمين عليها كأنه قيل ابعدهم من ما ذكر ورؤيتهم له يتوهم غلبتهم كما مر في قوله تعالى افن كان على بينة من ربه وقوله تعالى قل افاتخذتم من دونه اولياء وفي التعريف تعريف بأن المسلمين هم المتعينون للغلبة المعروفون بها (قل انما أنذركم) بعد ما بين من جهته تعالى غاية هول ما يستعجله المستعجلون ونهاية سوء حالهم عند آتيانه ونعي عليهم جهلهم بذلك واعراضهم عن ذكر ربهم الذي يكأؤهم من طوارق الليل والنهار وغير ذلك من مساوي احوالهم اسر عليه السلام بأن يقول لهم انما أنذركم ما تستعجلونه من الساعة (بالوحى) الصادق الناطق بآياتها وقطاعة ما فيها من الاهوال اي انما شأنى ان انذركم بالاخبار بذلك لا بالآيات بها فانه مزاحم للحكمة التكوينية والتشريعية اذ الايمان برهاني لا عيني وقوله تعالى (ولا يسمع الصم الدعاء) اما من تمة الكلام الملقن تذييل له بطريق الاعتراض قدامه عليه السلام بأن يقوله لهم توبخا وتقريرا وتسجيلا عليهم بكمال الجهل والعماد واللام للجنس المنتظم للمخاطبين انتظاما اوليا وللعهد فوضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالتصام وتقييد نفى السماع بقوله تعالى (اذا ما ينذرون) مع ان الصم لا يسمعون الكلام انذارا كان او تبشيرا لبيان كمال

مخصوصة ضرورة الانسان او غيره جمل عليه السلام هذا القول منه ابتداء كلامه
 اينظر فيما عساهم يوردونه من شبهة فيبطلها عليهم (المسئلة الثالثة) قال صاحب
 الكشف لم ينزلوا كافرين ففعلوا واجراه مجرى ما لا يتعدى كقولات فاعلمون للعكوف
 او واقفون لها قال فان قلت هلا قيل عليها كقوله يعكفون على اصنامهم قلت
 لو قصد التمديد لعداء بصلته التي هي على ما قوله قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين فاعلم ان
 التوم لم يجدوا في جوابه الا طريقة التقليد الذي يوجب مزيد النكير لانهم اذا كانوا
 على خطأ من امرهم لم يعصمهم من هذا الخطأ ان آباءهم ايضا سلكوا هذا الطريق فلا
 جرم اجابهم ابراهيم عليه السلام بقوله لقد كنتم انتم وآباؤكم في ضلال مبين فبين ان
 الباطل لا يصير حقا بسبب كثرة المتكسبين به فلما حقق عليه السلام ذلك عليهم ولم يجدوا
 من كلامه مخلصا وراؤه ثابتا على الانكار قوى القاب فيه وكانوا يستبعدون ان يجري مثل
 هذا الانكار عليهم مع كثرتهم وطول العهد بذهبهم فعند ذلك قالوا له اجئتنا بالحق ام انت
 من اللاعبين - رهمين بهذا الكلام انه بعد ان يقدم على الانكار عليهم جادا في ذلك فعنده
 عدل صلى الله عليه وسلم الى بيان التوحيد * قوله تعالى (قال بل ربكم رب السموات
 والارض الذي فطرهن وانا على ذلكم من الشاهدين وتالله لا اكيدن اصنامكم بعد ان
 تولوا مدبرين فجعلهم جذا اذا لا كبيرا لهم لعلهم اليه يرجعون قالوا من فعل هذا يا لهتنا
 انه لمن الظالمين قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم) اعلم ان القوم لما وهموا انه انما
 يمازح بما خاطبهم به في اصنامهم اظهر عليه السلام ما يعلمون به انه مجذ في اظهار الحق
 الذي هو التوحيد وذلك بالقول اولا ثم بالفعل ثانيا اما الطريقة القولية فهي قوله بل
 ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن وهذه الدلالة تدل على ان الخالق الذي خلقها
 لما نفع العباد هو الذي يحسن ان يعبد لان من يقدر على ذلك يقدر على ان يضر وينفع
 في الدار الآخرة بالعقاب والثواب فيرجع حاصل هذه الطريقة الى الطريقة التي ذكرها
 لا يه في قوله يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا قال صاحب الكشف
 الضمير في فطرهن للسموات والارض او للتمثيل وكونه للتمثيل ادخل في الاحتجاج
 عليهم اما قوله وانا على ذلكم من الشاهدين ففيه وجهان (الاول) ان المقصود منه
 المبالغة في التأكيذ والتحقيق كقول الرجل اذا بالغ في مدح احد او ذمه اشهدانه كريم او
 ذميم (والثاني) انه عليه السلام عني بقوله وانا على ذلكم من الشاهدين ادعاء انه قادر على
 اثبات ما ذكره بالحنة واني لست مثلكم فاقول لا اقدر على اثباته بالحنة كما لم تقدر واعلى
 الاحتجاج لمذهبكم ولم تزيدوا على انكم وجدتم عليه آباءكم واما الطريقة الفعلية فهي
 قوله وتالله لا اكيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين فان القوم لما ينتفعوا بالدلالة
 العقلية عدل الى ان اراههم عدم الفائدة في عبادتها وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال
 صاحب الكشف قرأ معاذ بن جبل رضى الله عنه وبالله وقرىء تولوا بمعنى تولوا

(ويقويها)

شدة الصمم كما ان اشارة الدعاء الذي
 هو عبارة عن الصوت والنداء
 على الكلام لذلك فان الانذار
 عادة يكون بأصوات عالية
 مكررة مقارنة لهيات دالة
 عليه فاذا لم يسمعوا ها يكون صممهم
 في غاية لا غاية وراهها وامان
 جهته تعالى على طريقة قوله
 تعالى بل هم عن ذكر ربهم
 معرضون ويؤيده القراءة على
 خطاب النبي عليه الصلاة
 والسلام من الاسماع بنصب
 الصم والدعاء كأنه قيل قل لهم
 ذلك وانت بمنزل من اسماعهم
 وقرىء بالياء ايضا على ان الفاعل
 هو عليه السلام وقرىء على
 البناء للفعول اى لا يقدر احد
 على اسماع الصم وقوله تعالى (ولئن
 مستهم نفخة من عذاب ربك)
 بيان لسرعة تأثرهم من مجىء
 نفس العذاب اثر بيان عدم
 تأثرهم من مجىء خبره على نفع
 التوكيد القسمى اى وبالله لئن
 اصابهم ادنى اصابة ادنى شئ من
 عذابه تعالى كما ينبى عنه المس
 والمنحة بجوهرها وبنائها فان
 اصل النفع هبوب رائحة الشئ
 (ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين)
 ليدعن على انفسهم بالويل
 والهلاك ويعترفن عليها بالظلم
 وقوله تعالى (ونضع الموازين
 القسط) بيان لما يقع عند اتیان
 ما نذروه اى نقيم الموازين العادلة
 التي توزن بها صحائف الاعمال
 وقيل وضع الموازين تمثيل
 لارصاد الحساب لسوى والجزاء
 على حسب الاعمال وقدم تفصيل
 ما فيه من الكلام في سورة الاعراف

ويقولها قوله فتولوا عنه مدبرين فان قلت ما الفرق بين الباء والتاء قلت ان الباء هي الاصل والتاء بدل من الواو المبدل منها والتاء فيها زيادة معنى وهو التعجب كأنه تعجب من تسهيل الكيد على يده لان ذلك كان امرا مقنوطا منه لصعوبته (المسئلة الثانية) ان قيل لماذا قال لا كيدن اصنامكم والكيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشعربه وذلك لا يتأتى في الاصنام (وجوابه) قال ذلك توسعا لما كان عندهم ان الضرر يجوز عليها وقيل المراد لا كيدنكم في اصنامكم لانه بذلك الفعل قد انزل بهم النعم (المسئلة الثالثة) في كيفية اول القصة وجهان (احدهما) قال السدي كانوا اذا رجعوا من عيدهم دخلوا على الاصنام فسجدوا لها ثم عادوا الى منازلهم فلما كان هذا الوقت قال آزر لابراهيم عليه السلام لو خرجت معنا فخرج معهم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجلي فلما مضوا وبقي ضعفاء الناس نادى وقال تالله لا كيدن اصنامكم واحتج هذا القائل بقوله تعالى قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم (وثانيها) قال الكلبي كان ابراهيم عليه السلام من اهل بيت ينظرون في النجوم وكانوا اذا خرجوا الى عيدهم لم يتركوا الامر ايضا فلما هم ابراهيم بالذي هم به من كسر الاصنام نظر قبل يوم العيد الى السماء فقال لاصحابه اراني اشتكى غدا فذلك قوله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم واصبح من الغد معصوبا رأسه فخرج القوم لعيدهم ولم يتخلف احد غيره فقال أما والله لا كيدن اصنامكم وسمع رجل منهم هذا القول فحفظه عليه ثم ان ذلك الرجل اخبر غيره وانتشر ذلك في جماعة فلذلك قال تعالى قالوا سمعنا فتى يذكرهم واعلم ان كلا الوجهين ممكن ثم تمام القصة ان ابراهيم عليه السلام لما دخل بيت الاصنام وجد سبعين صنما مصطفة وشم صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وكان في عينيه جوهرتان تضيئان بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى لم يبق الا الكبير ثم علق الفأس في عنقه اما قوله تعالى فجعلهم جذا اذا الا كبير اللهم لعلمهم اليه يرجعون ففيه مسائل (المسئلة الاولى) ان قيل لم قال فجعلهم جذا اذا وهذا جمع لا يليق الا بالناس (جوابه) من حيث اعتقدوا فيها انها كالناس في انها تعظم ويتقرب اليها ولعل كان فيهم من يظن انها تضر وتنفع (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشف جذا اذا قطعاً من الجذ وهو القطع وقرئ بالكسر والفتح وقرئ جذا جمع جذيد وجاذ جمع جذة (المسئلة الثالثة) ان قيل ما معنى الا كبير اللهم قلنا يحتمل الكبير في الخلقة ويحتمل في التعظيم ويحتمل في الامرين واما قوله لعلمهم اليه يرجعون فيحتمل رجوعهم الى ابراهيم عليه السلام ويحتمل رجوعهم الى الكبير (اما الاول) فتقريره من وجهين (الاول) ان المعنى انهم لعلمهم يرجعون الى مقالة ابراهيم ويعدلون عن الباطل (والثاني) انه غلب على ظنه انهم لا يرجعون الا اليه لما تسامعوه من انكاره لدينهم وسبه لا كيدنكم فبكثرت بما أجاب به من قوله بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهما اما اذا قلنا الضمير راجع الى الكبير ففيه وجهان (الاول) ان المعنى لعلمهم

وافراد القسط لانه مصدر وصف به مبالغة (ليوم القيامة) التي كانوا يستعملونها اي جزائه او لاجل اهله اوفيه كما في قولك جئت لحس خلون من الشهر (فلا تظلم نفس) من النفوس (شيئا) حقا من حقوقها او شيئا مامنا الظلم بل يوفي كل ذي حق حقه لن خيرا فخير وان شرافتر والفاء لترتيب انتفاء الظلم على وضع الموازين (وان كان) اي العمل المدلول عليه بوضع الموازين (مثنى حبة من خردل) اي مقدار حبة كاشة من خردل اي وان كان في غاية القسوة والحقارة فان حبة الخردل مثل في الصغر وقرئ مثنى حبة بالرفع على ان كان تامة (آتيناهما) اي احضرنا ذلك العمل المعبر عنه بمثنى حبة الخردل للوزن والتأنيث لاضافته الى الحبة وقرئ آتيناهما اي جازيناهما من الايتاء بمعنى المجازاة والمكافاة او المؤاتاة لانهم أتوه بالاعمال واتاهم بالجزاء وقرئ آتيناهما من الثواب وقرئ جئناهما (وكفى بنا حاسبين) اذ لا مزيد على علمنا وعدلنا (ولقد آتيناه موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين) نوع تفصيل لما اجل في قوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحي اليهم الى قوله تعالى واهلكنا المسرفين واشارة الى كيفية انجائهم واهلاك اعدائهم وتصديره بالتوكيد القسبي

يرجعون اليه كما يرجع الى العالم في حل المشكلات فيقولون ما هؤلاء مكسورة ومالك
صححا والفاصل على ماتقك وهذا قول الكلبي وانما قال ذلك بناء على كثرة جهالاتهم
فلعلهم كانوا يعتقدون فيها انها تجيب وتنكلم (والثاني) انه عليه السلام قال ذلك مع
علمه انهم لا يرجعون اليه استهزاء بهم وان قياس حال من يسجد له ويؤهل للعبادة ان
يرجع اليه في حل المشكلات (المسئلة الرابعة) ان قيل أولئك الاقوام اما ان يقال انهم
كانوا عقلاء او ما كانوا عقلاء فان كانوا عقلاء وجب ان يكونوا عالمين بالضرورة ان تلك
الاصنام لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر فأي حاجة في اثبات ذلك الى كسرها اقصى
ما في الباب ان يقال القوم كانوا يعظمونها كما يعظم الواحد منا المصحف والمسجد والمحراب
وكسرها لا يقدح في كونها معظمة من هذا الوجه وان قلنا انهم ما كانوا عقلاء وجب ان
لا تحسن المناظرة معهم ولا بعثة الرسل اليهم (والجواب) انهم كانوا عقلاء وكانوا عالمين
بالضرورة انها جادات ولكن لعلهم كانوا يعتقدون فيها انها تماثيل الكواكب وانها
طلسمات موضوعة بحيث ان كل من عبدها انتفع بها وكل من استخف بها ناله منها ضرر
شديد ثم ان ابراهيم عليه السلام كسرها مع انه ما ناله منها البتة ضرر فكان فعله دالا على
فساد مذهبهم من هذا الوجه اما قوله تعالى قالوا من فعل هذا بالهتانا لمن الظالمين اي
من فعل هذا الكسر والخطم لشديد الظلم معدود في الظلمة اما لجرائته على الآلهة الحقيقية
بالتوقيروا الاعظام واما لانهم رأوا افراطا في كسرها وتماديا في الاستهانة بها اما قوله تعالى
قالوا سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قال الزجاج ارتفع
ابراهيم على وجهين (احدهما) على معنى يقال هو ابراهيم (والثاني) على النداء على معنى
يقال له يا ابراهيم قال صاحب الكشف والصحيح انه فاعل يقال لان المراد الاسم دون
المسمى (المسئلة الثانية) ظاهر الآية يدل على ان القائلين جماعة لا واحد فكم انهم كانوا
من قبل قد عرفوا منه وسمعوا ما يقوله في آلهتهم فغلب على قلوبهم انه الفاعل ولو لم يكن
الاقوله ما هذه التماثيل الى غير ذلك لكفى قوله تعالى (قالوا فأتوا به على عين الناس
لعلهم يشهدون قالوا أنت فعلت هذا بالهتانا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاستلوهم
ان كانوا ينطقون فرجعوا الى انفسهم فقالوا انكم انتم الظالمون ثم نكسوا على
رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قال افتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا
ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله افلا تعقلون) اعلم ان القوم لما شاهدوا
كسر الاصنام وقيل ان فاعله ابراهيم عليه السلام قالوا فيما بينهم فأتوا به على عين الناس
قال صاحب الكشف على عين الناس في محل الحال اي فأتوا به مشاهدا اي برأى
منهم ومنظر فان قلت ما معنى الاستعلاء في على قلت هو وارد على طريق المثل اي يثبت
انياته في الاعين ثبات الراكب على المركوب اما قوله تعالى لعلهم يشهدن ففيه وجهان
(احدهما) انهم كرهوا ان يأخذوه بغيرينة فأرادوا ان يحيموا به على عين الناس لعلهم

لاظهار كمال الاعتناء بمضمونه
والمراد بالشرقان هو التوراة وكذا
بالضياء والذكر اي وبالله لقد
آتيناهما وحيسا ساطعا وكتابا
جامعا بين كونه فارقا بين الحق
والباطل وضياء يستغنى به في
ظلمات الجهل والغواية وذكر
يتغلبه الناس وتخصيص المتقين
 بالذكر لانهم المستضيئون بأنواره
المغتمون لمخام آثاره او ذكر
ما يحتاجون اليه من الشرائع
والاحكام وقيل الفرقان النصر
وقيل فلق البحر والاول هو
اللائق بمساق النظم الكريم فانه
لتحقيق امر القرآن المشارك لسائر
الكتب الالهية لاسيما التوراة
فيما ذكر من الصفات ولان فلق
البحر هو الذي اقترح الكفرة مثله
بقولهم فليأتنا بآية كما وسن
الاواون وقرئ ضياء بغير واو
على انه حال من الفرقان وقوله
تعالى (الذين يخشون ربهم) اي
عذابه مجرورا محل على انه صفة
مادحة للمتقين او بدل اوبيان
او منصوب او مرفوع على المدح
(بالغيب) حال من المفعول اي
يخشون عذابه تعالى وهو غائب
عنهم غير مشاهد لهم ففيه تعريض
بالكفرة حيث لا يتأثرون بالانذار
ما لم يشاهدوا ما اندروه وقيل
من الشاعل (وهم من الساعة
مشفقون) اي خائفون منها بطريق
الاستثناء وتقديم الجار مراعاة
التواصل وتخصيص اشفاقهم

يشهدون عليه بما قاله فيكون حجة عليه بما فعل وهذا قول الحسن وقتادة والسدي وعطاء
وابن عباس رضى الله عنهم (وثانيهما) وهو قول محمد بن اسحق اى يحضرون فيصرون
ما يصنع به فيكون ذلك اجرا لهم عن الاقدام على مثل فعله وفيه قول ثالث وهو قول
مقاتل والكلبي ان المراد مجموع الوجهين فيشهدون عليه بفعله ويشهدون عقابه اما
قوله تعالى قالوا أنت فعلت هذا فاعلم ان في الكلام حذفاً وهو قاتوبه وقالوا أنت
فعلت طلبوا منه الاعتراف بذلك ليقدموا على ايدائه فظهر منه ما انقلب الامر عليهم حتى
تمنوا الخلاص منه فقال بل فعله كبيرهم هذا وقد علق الفاس على رقبة لحي يورده هذا
القول فيظهر جهلهم في عبادة الاوثان فان قيل قوله بل فعله كبيرهم كذب (والجواب)
لناس فيه قولان (احدهما) وهو قول كافة المحققين انه ليس بكذب وذكرنا في الاعتذار
عنه وجوها (احدها) ان قصداً ابراهيم عليه السلام لم يكن الى ان ينسب الفعل الصادر
عنه الى الصنم وانما قصد تقريره لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضى يبلغ فيه غرضه من
الزامهم الحجة وتبكيهم وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتاباً بخط رشيق وانت شهير
بحسن الخط أنت كتبت هذا وصاحبك اى لا يحسن الخط ولا يقدر الا على خرمشة فاسدة
فقلت له بل كتبتك انت كان قصده بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به لانفيه عنك
واثباته للاهى او المحرمش لان اثباته والامر دائر بينهما للعاجز منهما استهزاء به واثبات
للقادر (وثانيها) ان ابراهيم عليه السلام غاظته تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة مزينة
وكان غيظه من كبيرها اشد لما رأى من زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه لانه هو السبب
في استهائه بها وحطه لها والفعل كما يسند الى مباشره يسند الى الحامل عليه (وثالثها) ان
يكون حكاية لما يلزم على مذهبهم كأنه قال لهم ماتكرون ان يفعله كبيرهم فان من حق من
يعبد ويدعى الها ان يقدر على هذا واشد منه وهذه الوجوه الثلاثة ذكرها صاحب الكشاف
(ورابعها) انه كناية عن غير مذكور اى فعله من فعله وكبيرهم هذا ابتداء الكلام ويروى
عن الكسائي انه كان يقف عند قوله بل فعله ثم يبتدىء كبيرهم هذا (وخامسها) انه يجوز ان
يكون فيه وقف عند قوله كبيرهم ثم يبتدىء فيقول هذا فاسئلوهم والمعنى بل فعله كبيرهم
وعنى نفسه لان الانسان اكبر من كل صنم (وسادسها) ان يكون في الكلام تقديم وتأخير
كأنه قال بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسئلوهم فتكون اضافة الفعل الى
كبيرهم مشروطاً بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين امتنع ان يكونوا فاعلين (وسابعها)
قرأ محمد بن السميع فعله كبيرهم اى فاعل كبيرهم (القول الثانى) وهو قول طائفة
من اهل الحكايات ان ذلك كذب واحتجوا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات كلها في ذات الله تعالى قوله انى ققيم وقوله بل فعله
كبيرهم هذا وقوله لسارة هى اختي وفي خبر آخر ان اهل الموقف اذا سألوا ابراهيم
الشفاعة قال انى كذبت ثلاث كذبات ثم قرروا قولهم من جهة العقل وقالوا الكذب

منها بالذكر بعد وصفهم بالحشية
على الاطلاق لا ايدان بكونها
معظم المخوفات وللتنصيص على
انصافهم بضد ما اتصف به
المستهجلون واينار الجملة الاسمية
للدلالة على ثبات الاشفاق ودوامه
(وهذا) اى القرآن الكريم
اشير اليه ايداناً بغاية وضوح
اسره (ذكر) يتذكر به من
يتذكر وصفه بالوصف الاخير
للتوراة لمناسبة المقام وموافقة
لما سر في صدر السورة الكريمة
(مبك) كثير الخير عزيز النعم
يتذكر به (انزاه) اى افاضه ثابته
لذكر او خير آخر (فأتم له
منكرون) انكار لانكارهم بعد
ظهور كون انزاله كاياء التوراة
كأنه قيل ابعدان علم ان شأنه
كشأن التوراة في الايتاء والايحاء
انتم منكرون لكونه منزلاً من
عندنا فان ذلك بعد ملاحظة
حال التوراة لا مسامح له اصلاً
(ولقد آتينا ابراهيم رشده) اى
الرشد اللائق به وبأمثاله من
الرسل الكبار وهو الاهتداء
الكامل المستند الى الهداية
الخاصة الحاصلة بالوحى والاقتدار
على اصلاح الامة باستعمال
النواميس الالهية وقرى رشده
وهما لغتان كالخزن والحزن
(من قبل) اى من قبل ايتاء موسى
وهرون التوراة وتقديم ذكر
ايتائها لما بينه وبين انزال القرآن
من الشبه التام وقيل من

ليس قبيحا لذاته فان النبي عليه السلام اذا هرب من ظالم واختفى في دار انسان وجاء
الظالم وسأل عن حاله فانه يجب الكذب فيه واذا كان كذلك فأى بعد في ان يأذن الله تعالى
في ذلك لمصلحة لا يعرفها الا هو واعلم ان هذا القول مرغوب عنه اما الخبر الاول وهو
الذي رويوه فلان يضاف الكذب الى روايته اولى من ان يضاف الى الانبياء عليهم الصلاة
والسلام والدليل القاطع عليه انه لو جاز ان يكذبوا لمصلحة ويأذن الله تعالى فيه فلنجوز
هذا الاحتمال في كل ما خبروا عنه وفي كل ما خبر الله تعالى عنه وذلك يبطل الوثوق
بالشرائع وتطرق التهمة الى كلها ثم ان ذلك الخبر لو صح فهو محمول على المعارض على
ما قال عليه السلام ان في المعارض لندوحة عن الكذب فاما قوله تعالى اني سقيم فلعلة
كان به سقم قليل واستقصاء الكلام فيه يحى في موضعه واما قوله بل فعله كبيرهم فقد ظهر
الجواب عنه اما قوله لسارة انها اختي فالمراد انها اخته في الدين واذا امكن حل الكلام
على ظاهره من غير نسبة الكذب الى الانبياء عليهم السلام فيثبت لا يحكم بنسبة الكذب
اليهم الا زنديق اما قوله تعالى فرجعوا الى انفسهم فقالوا انكم انتم الظالمون ففيه وجوه
(الاول) ان ابراهيم عليه السلام لما نبههم بما اوردته عليهم على قبح طريقتهم تنبهوا فاعلموا
ان عبادة الاصنام باطلة وانهم على غرور وجهل في ذلك (والثاني) قال مقاتل فرجعوا
الى انفسهم فلاموها وقالوا انكم انتم الظالمون لابراهيم حيث تزعمون انه كسرهما مع ان
الفاس بين يدي الصنم الكبير (وثالثها) المعنى انكم انتم الظالمون لانفسكم حيث سألتهم
منه عن ذلك حتى اخذ يستهزئ بكم في الجواب والا قرب هو الاول اما قوله تعالى ثم
نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فقال صاحب الكشف نكسه قلبه
فجعل اسفله اعلاه وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) في المعنى وجوه (احدها) ان المراد
استقاموا حين رجعوا الى انفسهم وأنوا بالفكرة الصالحة ثم انتكسوا فقلبوا عن تلك
الحالة فأخذوا المجادلة بالباطل وان هؤلاء مع تقاصر حالها عن حال الحيوان الناطق آلهة
معبودة (وثانيها) قلبوا على رؤسهم حقيقة لفرط اطرافهم خجلا وانكسارا وانخذالا
مما بهتهم به ابراهيم فسالوا جوابا اما هو حجة عليهم (وثالثها) قال ابن جرير ثم نكسوا
على رؤسهم في الحجلة عليهم لابراهيم حين جادلهم اى قلبوا في الحجلة واحتجوا على ابراهيم بما
هو الحجلة لابراهيم عليهم فقالوا لقد علمت ما هؤلاء ينطقون فافروا بهذه الحجة التي لحقتهم
قال والمعنى نكست حجتهم فاقم الخبر عنهم مقام الخبر عن حجتهم (المسئلة الثانية) قرئ
نكسوا بالتشديد ونكسوا على لفظ مالم يسم فاعله اى نكسوا انفسهم على رؤسهم وهي
قراءة رضوان بن عبد المعبود اما قوله تعالى قال أفنعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا
ولا يضركم أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون فالمعنى ظاهر قال صاحب
الكشاف أف صوت اذا صوت به علم ان صاحبه متضجر وان ابراهيم عليه السلام اضجره
ما رأى من ثباتهم على عبادتها بعد انقطاع عذرهم وبعد وضوح الحق وزهوق الباطل

فيل استنبأه او قبل بلوغه بأباه
المقام (وكنابه عالين) اى بأنه
اهمل لما آتينا وفيه من الدليل
على انه تعالى عالم بالجزئيات
يختار في افعاله ما لا يخفى (اذ
قال لآبيه وقومه) ظرف لآتيناه
على انه وقت متسع وقع فيه
الايته ومارتب عليه من افعاله
واقواله وقيل مفعول لضر
مستأنف وقع تعليلا لما قبله اى
اذكر وقت قوله لهم (ما هذه
التماثيل التي انتم لها عاكفون)
لتقف على كمال رشده وغاية
فضله والتمثال اسم لشيء مصنوع
مقبه بخلق من خلائق الله تعالى
وهذا تجاهل منه عليه السلام
حيث سأله عن اصنامهم بما
التي يطلب بها بيان الحقيقة او شرح
الاسم كأنه لا يعرف انها ما ذامع
احاطته بأن حقيقة حجار وشجر
اتخذوها معبودا وعبر عن
عبادتهم لها بطلق العكوف الذي
هو عبارة عن الزوم والاستقرار
على الشيء لغرض من الاغراض
قصدا الى تحقيرها واذلالها
وتوبيخهم على اجالها والام
فيها للاختصاص دون التعدية
والالجي بكلمة على والمعنى انتم
فاعلمون العكوف لها وقد يجوز
تضمن العكوف معنى العبادة كما
ينبى عنه قوله تعالى (قالوا وجدنا
اباءنا لها عاكفين) أجابوا بذلك
لما نال سؤاله عليه السلام
الاستفسار عن سبب عبادتهم لها
ينبى عنه وصفه

فَتَأْتَفُكُ بِهِمْ ثُمَّ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ وَقَدْ عَرَفُوا صِحَّةَ قَوْلِهِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ وَقَدْ
ظَهَرَتْ الْجَمْعَةُ وَأَنَّهُمْ يَعْقِلُوا وَهَذَا هُوَ الْأَقْرَبُ لِقَوْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * قَوْلُهُ
تَعَالَى (قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى
إِبْرَاهِيمَ) وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا
لِلْعَالَمِينَ (أَعْلَمَ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَّ مَا ظَهَرَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ دَلَائِلِ التَّوْحِيدِ وَابْتِطَالِ
مَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ التَّمَاثِيلِ اتَّبَعَهُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى جَهْلِهِمْ وَأَنَّهُمْ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا
آلِهَتَكُمْ وَهَهُنَا مَسَائِلُ (الْمَسْئَلَةُ الْأُولَى) لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْقَاتِلِ لِذَلِكَ وَالْمَشْهُورِ أَنَّهُ
نَمْرُودُ بْنُ كَنْعَانَ بْنِ سِنْجَارِ بْنِ نَمْرُودَ بْنِ كُوشَ بْنِ حَامَ بْنِ نُوحٍ وَقَالَ مُجَاهِدٌ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ
يَقُولُ إِنَّمَا أَشَارَ بِحَرِيقِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا مِنَ الْكُرْدِ مِنْ أَعْرَابِ فَارَسَ وَرَوَى ابْنُ
جَرِيرٍ عَنْ وَهْبٍ عَنْ شُعَيْبِ الْجُبَايِّ قَالَ أَنَّ الَّذِي قَالَ حَرِّقُوهُ رَجُلٌ اسْمُهُ هَبْرَيْنُ فَخَسَفَ
اللَّهُ تَعَالَى بِهِ الْأَرْضَ فَهُوَ يُجْلَسُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (الْمَسْئَلَةُ الثَّانِيَّةُ) أَمَّا كَيْفِيَّةُ الْقِصَّةِ
فَقَالَ مُقَاتِلٌ لَمَّا اجْتَمَعَ نَمْرُودُ وَقَوْمُهُ لِحَرِاقِ إِبْرَاهِيمَ حَبَسُوهُ فِي بَيْتٍ وَبَنُوا بَيْنَانًا كَالْخَظِيرَةِ
وَذَلِكَ قَوْلُهُ قَالُوا ابْنُوَالهِ بَيْنَانًا فَأَلْقَوْهُ فِي الْجَحِيمِ ثُمَّ جَعَلُوا لَهُ الْخَطْبُ الْكَثِيرَ حَتَّى إِنَّ الْمَرْأَةَ
لَوْ مَرَضَتْ قَالَتْ إِنَّ عَاقِبَتِي بِاللَّهِ لَا جَمْعَ مِنْ حَطْبٍ لِإِبْرَاهِيمَ وَنَقَلُوا لَهُ الْخَطْبَ عَلَى الدَّوَابِّ أَرْبَعِينَ
يَوْمًا فَلَمَّا اشْتَعَلَتِ النَّارُ اشْتَدَّتْ وَصَارَ الْهَوَاءُ بِحَيْثُ لَوْ مَرَّ الطَّيْرُ فِي أَقْصَى الْهَوَاءِ لَا حَرِّقَ ثُمَّ
أَخَذُوا إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَفَعُوهُ عَلَى رَأْسِ الْبَيْنَانِ وَقِيدُوهُ ثُمَّ اتَّخَذُوا مِنْجَنِيْقًا
وَوَضَعُوهُ فِيهِ مَقِيدًا مَقْلُوبًا فَصَاحَتِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا الثَّقَلَيْنِ
صَبِيحَةَ وَاحِدَةٍ أَيْ رَبَّنَا لَيْسَ فِي أَرْضِكَ أَحَدٌ يَعْبُدُكَ غَيْرَ إِبْرَاهِيمَ وَأَنَّهُ يَحْرِقُ فِيكَ فَأَذِنَّا لَنَا
فِي نَصْرَتِهِ فَقَالَ سُبْحَانَهُ أَنْ سَتَغَاثَ بِأَحَدٍ مِنْكُمْ فَأَغْشَوْهُ وَأَنَّهُ لَمْ يَدْعُ غَيْرِي فَأَنَا أَعْلَمُ بِهِ وَأَنَا
وَلِيهِ فَخَلُّوا بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَلَمَّا أَرَادُوا الْقَاءَ فِي النَّارِ أَتَاهُ خَازِنُ الرِّيحِ فَقَالَ إِنَّ شَيْئًا طَبِثَ
النَّارُ فِي الْهَوَاءِ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا حَاجَةَ بِي إِلَيْكُمْ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ
اللَّهُمَّ أَنْتَ الْوَاحِدُ فِي السَّمَاءِ وَأَنَا الْوَاحِدُ فِي الْأَرْضِ لَيْسَ فِي الْأَرْضِ أَحَدٌ يَعْبُدُكَ غَيْرِي
حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ وَقِيلَ أَنَّهُ حِينَ لَقِيَ فِي النَّارِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ رَبَّ الْعَالَمِينَ
لَكَ الْحَمْدُ وَلَكَ الْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ ثُمَّ وَضَعُوهُ فِي الْمَنْجَنِيْقِ وَرَمَوْا بِهِ النَّارَ فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَقَالَ يَا إِبْرَاهِيمُ هَلْ لَكَ حَاجَةٌ قَالَ أَمَا إِلَيْكَ فَلَا قَالَ فَاسْأَلْ رَبَّكَ قَالَ حَسْبِيَ مِنْ
سُؤَالِي عِلْمُهُ بِحَالِي فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَقَالَ السَّعْدِيُّ إِنَّمَا
قَالَ ذَلِكَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي رِوَايَةٍ مُجَاهِدٌ وَلَوْلَمْ يَتَّبِعْ
بَرْدًا وَسَلَامًا لَمَاتَ إِبْرَاهِيمُ مِنْ بَرْدِهَا قَالَ وَلَمْ يَبْقَ يَوْمٌ فِي الدُّنْيَا نَارُ الْأَطْفُفِ ثُمَّ قَالَ السَّعْدِيُّ
فَأَخَذَتِ الْمَلَائِكَةُ بِضَبْعِي إِبْرَاهِيمَ وَأَقْعَدُوهُ فِي أَرْضٍ فَذَا عَيْنُ مَاءٍ عَذْبٍ وَوَرْدٍ أَحْمَرٍ
وَنَرَجِسٍ وَلَمْ تَحْرِقْ النَّارُ مِنْهُ الْأَوْثَاقَ وَقَالَ الْمُنْهَالُ بْنُ عُمَرَ وَخَبَرْتُ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لَمَّا لَقِيَ فِي النَّارِ كَانَ فِيهَا أَمَّا أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَخَمْسِينَ يَوْمًا وَقَالَ مَا كُنْتُ أَيَّامًا طَيِّبَ عَيْشًا مَنِي

عليه السلام اياهم بالعكوف لهما
كاند قال ما هي هل تستحق ما
تصنعون من العكوف عليها فلما
لم يكن لهم ملجأ يعتد به التجؤ الى
التقليد فابطله عليه السلام على
طريقة التوكيد القسمي حيث
(قال لقد كنتم انتم وآباؤكم)
الذين سئوالكم هذه السمة
الباطلة (في ضلال) عجيب لا يقدر
قدره (مبين) اي ظاهر بين بحيث
لا يخفى على احد من العقلاء كونه
كذلك ومعنى كنتم مطلق استقرارهم
على الضلال لاستقرارهم
الماضي الحاصل قبل زمان الخطاب
المتنازل لهم ولا بائهم اي والله
لقد كنتم مستقرين على ضلال
عظيم ظاهر لعدم استماده الى
دليل ما والتقليد انما يجوز فيما
يحتمل الحقيقة في الجملة (قالوا)
لما سمعوا مقالته عليه السلام
استبعدا لكون ما هم عليه ضلالا
وتعجبا من تضليله عليه السلام
اياهم بطريق التوكيد القسمي
وترددا في كون ذلك منه عليه
السلام على وجه الجحد (أجبنا
بالحق) اي بالجحد (امانت من
اللاعبيين) فتقول ما تقول على
وجه المداعبة والمزاح وفي اراد
الشسق الاخير بالجملة الاسمية
الدالة على الثبات ايدان برجحائه
عندهم (قال) عليه السلام اضرا يا
عبادنا عليه مقالته من اعتقاد
كونها اربا بالهم كما يفصح عنه
قولهم نعبد اصناما فنظل لهما

اذ كنت فيها وقال ابن اسحق بعث الله ملكا الظل في صورة ابراهيم فقدم الى جنب ابراهيم
يونسه واتاه جبريل بقميص من حرير الجنة وقال يا ابراهيم ان ربك يقول اما علمت ان
النار لا تضر احبابي ثم نظر نمرود من صرح له واشرف على ابراهيم فرآه جالسا في روضة
ورأى الملك قاعدا الى جنبه وماحوله نار تحرق الحطب فناداه نمرود يا ابراهيم هل تستطيع
ان تخرج منها قال نعم قال قم فاخرج فقام يمشي حتى خرج منها فلما خرج قال له نمرود من
الرجل الذي رأيته معك في صورتك قال ذلك ملك الظل ارسله ربي ليونسى فيها فقال
نمرود اتى مقرب الى ربك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك فاني ذابح له اربعة
آلاف بقرة فقال ابراهيم عليه السلام لا يقبل الله منك مادمت على دينك فقال نمرود
لا استطيع ترك ملكي ولكن سوف اذبحهاله ثم ذبحهاله وكف عن ابراهيم عليه السلام
ورويت هذه القصة على وجه آخر وهي انهم بنوا لابراهيم بنيانا والقوه فيه ثم اوقدوا
عليه النار سبعة ايام ثم اطبقوا عليه ثم فتحوا عليه من الغد فاذا هو غير محترق يعرق عرقا
فقال لهم هارون ابولوط ان النار لا تحرقه لانه سخر النار ولكن اجعلوه على شئ واوقدوا
تحتته فان الدخان يقتله فجعلوه فوق بئر واوقدوا تحتته فطارت شرارة فوقعت في الحية ابى
لوط فأحرقته (المسئلة الثالثة) انما اختاروا المعاقبة بالنار لانها اشد العقوبات واهذا
قيل ان كنتم فاعلين اى ان كنتم تنصرون آلهتكم نصرا شديدا فاختراروا اشد العقوبات
وهي الاحراق اما قوله تعالى قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم ففيه مسائل
(المسئلة الاولى) قال ابو مسلم الاصفهاني في تفسير قوله تعالى قلنا يا نار كوني بردا المعنى
انه سبحانه جعل النار بردا وسلاما لان هناك كلاما كقوله ان يقول له كن فيكون اى
يكونه وقد احتج عليه بأن النار جاد فلا يجوز خطابه والا كثرون على انه وجد ذلك القول
ثم هؤلاء لهم قولان (احدهما) وهو قول السدى ان القائل هو جبريل عليه السلام
(والثاني) وهو قول الاكثرين ان القائل هو الله تعالى وهذا هو الايق الاقرب بالظاهر
وقوله النار جاد فلا يكون في خطابها فائدة قلنا لم لا يجوز ان يكون المقصود من ذلك
الامر مصلحة عائدة الى الملائكة (المسئلة الثانية) اختلفوا في ان النار كيف بردت على
ثلاثة اقوال (احدها) ان الله تعالى ازال عنها ما فيها من الجرو والاحراق وابق ما فيها من
الاضاءة والاشراق والله على كل شئ قدير (وثانيها) ان الله تعالى خلق في جسم ابراهيم
كيفية مانعة من وصول اذى النار اليه كما يفعل بخزنة جهنم في الآخرة وكما انه ركب بنية
النعامة بحيث لا يضرها ابتلاع الحديد الحماة وبدن السمندل بحيث لا يضره السمك
في النار (وثالثها) انه سبحانه خلق بينه وبين النار حائلا يمنع من وصول اثر النار اليه قال
المحققون والاول اولى لان ظاهر قوله يا نار كوني بردا ان نفس النار صارت باردة
حتى سلم ابراهيم من تأثيرها لان النار بقيت كما كانت فان قيل النار جسم موصوف
بالحرارة واللطافة فاذا كانت الحرارة جزءا من مسمى النار امتنع كون النار باردة فاذا

عائدين كانه قيل ليس الامر
كذلك (بل ربكم رب السموات
والارض الذي فطرهن) وقيل
هو اضراب عن كونه لاعبا باقامة
البرهان على مادعاه وضميرهن
للسموات والارض وصفه تعالى
بإيجادهن اثر وصفه تعالى
بربوبيته تعالى لهن تحقيق الحق
وتنبيهها على ان ما لا يكون كذلك
بمعزل من الربوبية اى انشاءهن
بما فيهن من الخلقات التي من
جلتهما انتم وآباؤكم وما تعبدونه
من غير مثال يحتذيه ولا قانون
يلتجيه ورجع التفسير الى التماثل
ادخل في تشبيههم واظهر في الزام
الحجة عليهم لما فيه من التصريح
المعنى عن التساؤل في كون
ما يعبدونه من جلته الخلقات
(وانا على ذلكم) الذي ذكرته
من كون ربكم رب السموات
والارض فقط دون ما عدا ذلك
ما كان (من الشاهدين) اى
العالمين به على سبيل الحقيقة
المبرهنين عليه فان الشاهد على
الشئ من تحققه وحققه وشهادته
على ذلك ادلاؤه بالحجة عليه
وابتائه بها كانه قال وانا بين ذلك
وأبرهن عليه (وتالله) وقرئ
بالباء وهو الاصل والتاء بدل
من الواو التي هي بدل من الاصل
وفيها تعجب (لا كيدن اصنامكم)
اى لا يجتهدن في كسرها وفيه ايدان
بصعوبة الانتهاز ونوقفه على
استعمال الحيل وانما قاله
عليه السلام

وجب ان يقال المراد من النار الجسم الذي هو واحد اجزاء مسمى النار وذلك مجاز فلم
 كان مجازكم اولى من المجازين الاخرين قلنا المجاز الذي ذكرناه يبقى معه حصول البرد
 في المجازين اللذين ذكرتموهما لا يبقى ذلك فكان مجازنا اولى اما قوله تعالى كوني بردا وسلاما
 على ابراهيم قاله تعالى ان البرد اذا افترط اهالك كالحر بل لا بد من الاعتدال ثم في حصول
 الاعتدال ثلاثة اوجه (احدها) انه يقدر الله تعالى بردها بالمقدار الذي لا يؤثر (وثانيها)
 ان بعض النار صار بردا وبقي بعضها على حرارته فتعادل الحر والبرد (وثالثها) انه تعالى
 جعل في جسمه مزيد حرق فسلم من ذلك البرد بل قد انتفع به والتذتم ههنا سوالات
 (السؤال الاول) أوكل النار الت وصارت بردا (الجواب) ان النار هو اسم الماهية فلا بد
 وان يحصل هذا البرد في الماهية ويلزم منه عمومته في كل افراد الماهية وقيل بل اختص
 بتلك النار لان الغرض انما تعلق ببرد تلك النار وفي النار منافع للخلق فلا يجوز تعطيلها
 والمراد خلاص ابراهيم عليه السلام لا ايصال الضرر الى سائر الخلق (السؤال الثاني)
 هل يجوز ما روى عن الحسن من انه سلام من الله تعالى على ابراهيم عليه السلام
 (الجواب) الظاهر كانه جعل النار بردا جعلها سلاما عليه حتى يخلص قاله بعد
 وفيه تشبث الكلام المرتب (السؤال الثالث) أفيجوز ما روى من انه لو لم يقل وسلاما
 لآتى البرد عليه (والجواب) ذلك بعيد لان برد النار لم يحصل منها وانما حصل من جهة الله
 تعالى فهو القادر على الحر والبرد فلا يجوز ان يقال كان البرد يعظم لولا قوله سلاما
 (السؤال الرابع) أفيجوز ما قيل من انه كان في النار انعم عيشا منه في سائر احواله
 (والجواب) لا يمتنع ذلك لما فيه من مزيد النعمة عليه وكما لها ويجوز ان يكون انما صار
 انعم عيشا هناك لعظم ما ناله من السرور بخلاصه من ذلك الامر العظيم ولعظم سروره
 بظفره باعدائه وبما اظهره من دين الله تعالى اما قوله تعالى وأرادوا به كيدا فجعلناهم
 الاخسرين اى أرادوا ان يكيدوه فما كانوا الامغلوين غالبوه بالجدال فلقنه الله تعالى
 الحق المبكته ثم عدلوا الى القوة والجبروت فنصره وقواه عليهم ثم انه سبحانه اتم النعمة
 عليه بان نجاه ونجى لوطا معه وهو ابن اخيه وهولوط بن هاران الى الارض التي بارك فيها
 للعالمين وفي الاخبار ان هذه الواقعة كانت في حدود بابل فنجاه الله تعالى من تلك
 البقعة الى الارض المباركة ثم قيل انها مكة وقيل ارض الشام لقوله تعالى الى المسجد
 الاقصى الذي باركنا حوله والسبب في بركتها اما في الدين فلان اكثر الانبياء عليهم السلام
 بعثوا منها وانتشرت شرائعهم وآنارهم الدينية فيها واما في الدنيا فلان الله تعالى بارك فيها
 بكثرة الماء والشجر والتمر والخصب وطيب العيش وقيل ما من ماء عذب الا وينبع اصله
 من تحت الصخرة التي ببيت المقدس * قوله تعالى (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا
 جعلنا صالحين وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا واوحينا اليهم فعل الخير واتوا قام الصلاة
 وآتاء الزكاة وكانوا لنا عابدين) اعلم انه تعالى بعد ذكره لانعامه على ابراهيم وعلى لوط بان

سرا وقبل سمع در جل واحد (بعد
 ان تولوا مدبرين) من عبادتها الى
 عيدهم وقرى تولوا من التولى
 بحذف احدى التامين ويعضدها
 قوله تعالى فتولوا عنه مدبرين
 والفاء في قوله تعالى (فجعلهم)
 فصيحة اى قولوا فجعلهم (جذا اذا)
 اى قطاعا فعال بمعنى مفعول من
 الجذ الذي هو القطع كالخطام من
 الخطم الذي هو الكسر وقرى
 بالكسر وهى لغة اوجع جديذ
 كخفاف وخفيف وقرى بالفتح
 وجذا جمع جديذ وجذا جمع
 جذة روى ان آزر خرج به في يوم
 عيد لهم فبدوا يبيت الاصنام
 فدخلوه فجمعوا اليها ووضعوا
 يدها طعنا اخر جوابه معهم وقالوا
 الى ان ترجع بركت الالهة على
 طعامنا فذهبوا وبقي ابراهيم عليه
 السلام فنظر الى الاصنام وكانت
 سبعين صنما مصطنا وثمة صنم
 عظيم مستقبل الباب وكان من
 ذهب وفي عينيه جوهرتان
 تضفيان بالليل فكسر الكل
 بنسك كانت في يده ولم يبق
 الا الكبير وعلق الفاس في عنقه
 وذلك قوله تعالى (لا كبير لهم)
 الى الاصنام (اعلمهم اليه) اى الى
 ابراهيم عليه السلام (يرجعون)
 فيحاجهم بما سيأتى فيحجهم
 ويبيكهم وقيل يرجعون الى
 الكبير فيسألونه عن الكامر لان
 من شأن المعبود ان يرجع اليه
 في الخلق وقيل يرجعون الى الله
 تعالى وتوحيده عند تحققتهم بحج
 آلهتهم عن دفع ما يصليهم وعن
 الاضرار بمن كسرهم (قالوا) اى
 حين رجعوا من عيدهم ورأوا
 ما رأوا (من فعل هذا بابا لهما)

أبي مسلم ان هذه الامامة هي النبوة والاول اولى لئلا يلزم التكرار واستخرج اصحابنا بهذه الآية على امرين (احدهما) على خلق الافعال بقوله وجعلناهم أئمة وتقريره ماضى (والثاني) على ان الدعوة الى الحق والمنع عن الباطل لا يجوز الا بأمر الله تعالى لان الامر لو لم يكن معتبرا لما كان في قوله بأمرنا فائدة (النعمة الرابعة) قوله تعالى واوحينا اليهم فعل الخيرات وهذا يدل على انه سبحانه خصهم بشرف النبوة وذلك من اعظم النعم على الأب قال الزجاج حذف الهاء من اقامة الصلاة لان الاضافة عوض عند وقال غيره الاقام والاقامة مصدر قال ابو القاسم الانصاري الصلاة اشرف العبادات البدنية وشرعت لذكر الله تعالى والزكاة اشرف العبادات المالية ومجموعهما التعظيم لأمر الله تعالى والشفقة على خلق الله واعلم انه سبحانه وصفهم اولا بالصلاح لانه اول مراتب السائرين الى الله تعالى ثم ترقى فوصفهم بالامامة ثم ترقى فوصفهم في النبوة والوحي واذا كان الصلاح الذي هو العصمة اول مراتب النبوة دل ذلك على ان الانبياء معصومون فان المحروم عن اول المراتب اولى بأن يكون محروما عن النهاية ثم انه سبحانه كما بين اصناف نعمه عليهم بين بعد ذلك اشتغالهم بعبوديته فقال وكانوا لنا عابدين كأنه سبحانه وتعالى لما وفي بعهد الربوبية في الاحسان والانعام فهم ايضا وفوا بعهد العبودية وهو الاشتغال بالطاعة والعبادة (القصة الثالثة) قصة لوط عليه السلام * قوله تعالى (ولو طأ آتيناها حكما وعلما ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث انهم كانوا قوم سوء فاسقين وادخلناه في رحمتنا انه من الصالحين) اعلم انه سبحانه بعد بيان ما انعم به على ابراهيم عليه السلام اتبعه بذكر نعمه على لوط عليه السلام لما جمع بينهما من قبل وههنا مسئلتان (المسئلة الاولى) في الواو في قوله ولو طأ قولان (احدهما) وهو قول الزجاج انه عطف على قوله واوحينا اليهم (والثاني) قول ابي مسلم انه عطف على قوله آتينا ابراهيم رشده ولا بد من ضمير في قوله ولو طأ فكأنه قال وآتينا لوطا فأضمر ذكره (المسئلة الثانية) في اصناف النعم وهي اربعة وجوه (احدها) الحكم اى الحكمة وهي التي يجب فعلها او الفصل بين الخصوم وقيل هي النبوة (وثانيها) العلم واعلم ان ادخال التنوين عليهما يدل على علو شان ذلك العلم وذلك الحكم (وثالثها) قوله ونجيناه من القرية التي كانت تعمل الخبائث والمراد اهل القرية لانهم هم الذين يعملون الخبائث دون نفس القرية ولان الهلاك بهم نزل فتجاه الله تعالى من ذلك ثم بين سبحانه وتعالى بقوله انهم كانوا قوم سوء فاسقين ما أراد به بالخبائث وامرهم فيما كانوا يقدمون عليه ظاهر (ورابعها) قوله وادخلناه في رحمتنا انه من الصالحين وفي تفسير الرحمة قولان (الاول) انه النبوة اى انه لما كان صالحا للنبوة ادخله الله في رحته لكي يقوم بحققها عن مقاتل (الثاني) انه الثواب عن ابن عباس والضحاك ويحتمل ان يقال انه عليه السلام لما آتاه الله الحكم والعلم وتخلص عن جلساء السوء فتحت عليه ابواب المكاشفات وتجلت له انوار الالهية وهي

(أنت فعلت هذا بالهتفا يا ابراهيم) اقتصارا على حكاية مخاطبتهم اياه عليه السلام للتنبيه على ان آياتهم به ومساكنهم الي ذلك امر محقق غنى عن البيان (قال بل فعله كبيرهم هذا) مشيرا الى الذي لم يكسره سلك عليه السلام مسلكا تعريضا يؤديه الى مقصده الذي هو الزامهم الحجة على الطغاة وجه واحسنه بحسبهم على التأمل في شأن آياتهم مع ما فيه من التوقي من الكذب حيث ابرز الكبير قولا في معرض المباشر للفعل باستناده اليه كما ابرزه في ذلك المعرض فعلا يجعل الفأس في عنقه وقد قصد استناده اليه بطريق التسليب حيث كانت تلك الاصنام فاظنه عليه السلام حين ابصرها مصطفة مرتبة للعبادة من دون الله سبحانه وكان غيظ كبيرها كبر واشد حسب زيادة تعظيمهم له فاستند الفعل اليه باعتبار انه الحامل عليه وقيل هو حكاية لما يقود الى تجويزه مذهبهم كأنه قال لهم ما تنكرون ان يفعله كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى الها ان يقدر على ما هو اشد من ذلك ويحكي انه عليه السلام قال فعله كبيرهم هذا غضب ان تعبدوا هذه الصغار وهوا كبرمتها فيكون تمثيلا اراد به عليه السلام تنبيههم على غضب الله تعالى عليهم لا شرا كهم بعبادته الاصنام وامام اقل من انه عليه

بحر لا ساحل له وهي الرحمة في الحقيقة (القصة الرابعة) قصة نوح عليه السلام * قوله تعالى (ونوحا اذ نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه واهله من الكرب العظيم ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم اجمعين) اما قوله تعالى اذ نادى من قبل فقيه مسئلتان (المسئلة الاولى) لاشبهة في ان المراد من هذا النداء دعاؤه على قومه بالعذاب ويؤكد حكاية الله تعالى عنه ذلك تارة على الاجال وهو قوله فدعاه به انى مغلوب فانتصر وتارة على التفصيل وهو قوله وقال نوح رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ويدل عليه ايضا ان الله تعالى أجابه بقوله فاستجبنا له فنجيناه واهله من الكرب العظيم وهذا الجواب يدل على ان الانجاء المذكور فيه كان هو المطلوب في السؤال فدل هذا على ان نداه ودعاه كان بأن ينجيه مما يلحقه من جهتهم من ضرر وب الاذى بالكذب والرد عليه وبأن ينصره عليهم وان يهلكهم فلذلك قال بعده ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا (المسئلة الثانية) اجمع المحققون على ان ذلك النداء كان بأمر الله تعالى لانه لو لم يكن بأمره لم يؤمن ان يكون الصلاح ان لا يجاب اليه فيصير ذلك سببا لنقصان حال الانبياء ولان الاقدام على امثال هذه المطالب لو لم يكن بالامر لكان ذلك مبالغة في الاضرار وقال آخرون انه عليه السلام لم يكن مأذونا له في ذلك وقال ابو امامة لم يتحسر احد من خلق الله تعالى كحسرة آدم ونوح فحسرة آدم على قبول وسوسة ابليس وحسرة نوح على دعائه على قومه فأوحى الله تعالى اليه ان لا تحسر فان دعوتك وافقت قدرى اما قوله تعالى فنجيناه واهله من الكرب العظيم فالمراد بالاهل ههنا اهل دينه وفي تفسير الكرب وجوه (احدها) انه العذاب النازل بالكفار وهو الغرق وهو قول اكثر المفسرين (وثانيها) انه تكذيب قومه اياه ومالقي منهم من الاذى (وثالثها) انه مجموع الامرين وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما وهو الاقرب لانه عليه السلام كان قد دعاهم الى الله تعالى مدة طويلة وكان قدينا من كل مكروه وكان الغم يتزايد بسبب ذلك وعند اعلام الله تعالى اياه انه يغرقهم وامره باتخاذ الفلك كان ايضا على غم وخوف من حيث لم يعلم من الذى يتخلص من الغرق ومن الذى يغرق فأزال الله تعالى عنه الكرب العظيم بأن خلصه من جميع ذلك وخلص جميع من آمن به معه اما قوله تعالى ونصرناه من القوم فقرأه ابى بن كعب ونصرناه على القوم ثم قال المبرد تقديره ونصرناه من مكروه القوم وقال تعالى فن نصرنا من بأس الله اى يعصمنا من عذابه قال ابو عبيدة من بمعنى على وقال صاحب الكشف انه نصر الذى مطاوعه انتصر وسمعت هذليا يدعو على سارق اللهم انصرهم منه اى اجعلهم منتصرين منه اما قوله تعالى انهم كانوا قوم سوء فالعنى انهم كانوا قوم سوء لاجل ردهم عليه وتكذيبهم له فأغرقناهم اجمعين فبين ذلك الوجه الذى به خلصه منهم (القصة الخامسة) قصة داود وسليمان عليهما السلام * قوله تعالى (وداود وسليمان اذ يحكما في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها

السلام لم يقصد نسبة الفعل الصادر عنه الى الضم بل انما قصد تقريره لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضى يبلغ فيه غرضه من الزامهم الحججة وتبكيهم ومثل لذلك بما لو قال لك اى فيما كتبته بخط رشيق وانت شهر بحسن الخط أنت كتبت هذا فقلت له بل انت كتبتة كان قصدك تقرير الكتابة لنفسك مع الاستهزاء بالسائل لانفيها عنك واثباتها لغيرك من التحقيق لان خلاصة المعنى فى المثال المذكور مجرد تقرير الكتابة لنفسك وادعاء ظهور الامر مع الاستهزاء بالسائل وتجهيله فى السؤال لاثباته على ان صدورهما عن غيرك محتمل عنده مع استحالة عندك ولا ريب فى ان مراده عليه السلام من اسناد الكسر الى الضم ليس مجرد تقريره لنفسه ولا تجهيلهم فى سؤالهم لاثباته على احتمال صدوره عن الغير عندهم بل انما مراده عليه السلام توجيههم نحو التأمل فى احوال اصنامهم كايبنى عنه قوله (فاسألوهم ان كانوا ينطقون) اى ان كانوا ممن يمكن ان ينطقوا وانما لم يقل عليه السلام ان كانوا يسمعون او يعقلون مع ان السؤال موقوف على السمع والعقل ايضا لما ان نتيجة السؤال هو الجواب وان عدم نطقهم اظهر وتبكيهم بذلك ادخل وقد حصل ذلك اولا حسبا نطق به قوله تعالى (فرجعوا الى انفسهم) اى

سليمان وكلا آتينا حكما وعلما وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين وعلما
صنعة لبوس لَكُمْ لَتَحْصَنَكُمْ مِنْ بِأَسْكُمْ فَمَلْ أَتَمَّ شَاكِرُونَ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ حَاصِفَةٌ تَجْرِي
بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ
عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ) اعلم ان قوله تعالى وداود وسليمان وايوب وزكريا وذا النون
كله نسق على ما تقدم من قوله ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل ومن قوله ولو طأ آتينا
حكما وعلما واعلم ان المقصود ذكر نعم الله تعالى على داود وسليمان فذكر اولا النعمة
المشتركة بينهما ثم ذكر ما يختص به كل واحد منهما من النعم اما النعمة المشتركة فهي
القصة المذكورة وهي قصة الحكومة ووجه النعمة فيها ان الله تعالى زينهما بالعلم
والفهم في قوله وكلا آتينا حكما وعلما ثم في هذا تنبيه على ان العلم افضل الكمالات واعظمها
وذلك لان الله تعالى قدم ذكره ههنا على سائر النعم الجليلة مثل تسخير الجبال والطير
والريح والجن واذا كان العلم مقدما على امثال هذه الاشياء فاظنك بغيرها وفيه مسائل
(المسئلة الاولى) قال ابن السكيت النفس ان تنتشر الغنم بالليل ترى بلاراع وهذا قول
جمهور المفسرين وعن الحسن انه يجوز ذلك ليلا ونهارا (المسئلة الثانية) اكثر المفسرين
على ان الحرث هو الزرع وقال بعضهم هو الكرم والاول اشبه بالعرف (المسئلة الثالثة)
احتج من قال اقل الجمع اثنان بقوله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين مع ان المراد داود
وسليمان (جوابه) ان الحكم كما يضاف الى الحاكم فقد يضاف الى المحكوم له فاذا اضيف
الحكم الى المتحاكمين كان المجموع اكثر من الاثنين وقرئ وكنا لحكمهما شاهدين
(المسئلة الرابعة) في كيفية القصة وجهان (الاول) قال اكثر المفسرين دخل رجلان على
داود عليه السلام احدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث
ان غنم هذا دخلت حرثي وما بقيت منه شيئا فقال داود عليه السلام اذهب فان الغنم لك
فخر جافرا على سليمان فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال لو كنت انا القاضي لقضيت بغير
هذا فاخبر بذلك داود عليه السلام فدعا وقال كيف كنت تقضى بينهما فقال ادفع
الغنم الى صاحب الحرث فيكون له منافعها من الدر والنسل والوبر حتى اذا كان الحرث
من العام المستقبل كهيئته يوم اكل دفعت الغنم الى اهلها وقبض صاحب الحرث حرثه
(الثاني) قال ابن مسعود وشرح ومقاتل رجهم الله ان راعيا نزل ذات ليلة بجانب كرم
فدخلت الاغنام الكرم وهو لا يشعر فأكلت القضبان وافسدت الكرم فذهب صاحب
الكرم من الغد الى داود عليه السلام فقضى له بالغنم لانه لم يكن بين ثمن الكرم و ثمن الغنم
تفاوت فخرجوا وروا سليمان فقال لهم كيف قضى بينكما فاخبراه به فقال غير هذا ارفق
بالفريقين فاخبر داود عليه السلام بذلك فدعا سليمان وقال له بحق الابوة والبنوة
ألا اخبرتني بالذي هو ارفق بالفريقين فقال تسلم الغنم الى صاحب الكرم حتى يرتفق
بمنافعها ويعمل الراعي في اصلاح الكرم حتى يصير كما كان ثم ترد الغنم الى صاحبها فقال

راجعوا عقولهم وتذكروا ان ما لا
يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا
على الاضرار بمن كسره بوجه من
الوجوه يستحيل ان يقدر على دفع
مضرة عن غيره او جاب منفعة له
فكيف يستحق ان يكون معبودا
(فقالوا) اى قال بعضهم لبعض
فيما بينهم (انكم انتم الظالمون) اى
بهذا السؤال لانه كان على طريقة
التوبيخ المستتبع للواخذة
او بعبادة الاصنام لامن ظلموه
بقولكم انه لمن الظالمين وانتم
الظالمون بعبادتها لامن كسرها
(ثم نكسوا على رؤسهم) اى انقلبوا
الى المجادلة بعد ما استقاموا
بالمراجعة شبه عودهم الى الباطل
بضرورة اسفل الشئ اعلاه
وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا
على البناء للفاعل اى نكسوا انفسهم
(لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) على
ارادة القول اى قائلين والله لقد
علمت ان ليس من شأنهم النطق
فكيف تأمرنا بسؤالهم على ان
المراد استمرار نفي النطق لاننى
استمراره كما توهمه صيغة المضارع
(قال) مبهكتهم (افتعبدون)
اى تعملون ذلك فتعبدون (من
دون الله) اى متجاوزين عبادته
تعالى (مالا ينفعكم شيئا) من النفع
(ولا يضركم) فان العلم بحاله المنافية
للالوهية مما يوجب الاجتناب
عن عبادته فطعنا (اف لكم
ولما تعبدون من دون الله) تضجر
منه عليه السلام من اصرارهم
على الباطل البين واظهار الاسم

داود عليه السلام انما القضاء ما قضيت وحكم بذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما حكم سليمان بذلك وهو ابن احدى عشرة سنة وههنا امور لا بد من البحث عنها (السؤال الاول) هل في الآية دلالة على انهما عليهما السلام اختلفا في الحكم ام لا فان ابا بكر الاصم قال انهما لم يختلفا البتة وانه تعالى بين لهما الحكم لكنه يئنه على لسان سليمان عليه السلام (الجواب) الصواب انهما اختلفا والدليل اجماع الصحابة والتابعين رضي الله عنهم على ما روينا وايضا فقد قال الله تعالى وكننا لحكمهم شاهدين ثم قال ففهمناها سليمان والفاء للتعقيب فوجب ان يكون ذلك الحكم سابقا على هذا التفهيم وذلك الحكم السابق اما ان يقال انفقافيه او اختلفا فيه فان اتفقا فيه لم يبق لقوله ففهمناها سليمان فائدة وان اختلفا فيه فذلك هو المطلوب (السؤال الثاني) سلمنا انهما اختلفا في الحكم ولكن هل كان الحكمان صادرين عن النص او عن الاجتهاد (الجواب) الامر ان جاز ان عندنا وزعم الجبائي انهما كانا صادرين عن النص ثم انه تارة يبنى ذلك على ان الاجتهاد غير جائز من الانبياء واخرى على ان الاجتهاد وان كان جائزا منهم في الجملة ولكنه غير جائز في هذه المسئلة (اما المأخذ الاول) فقد تسكلمنا فيه في الجملة في كتابنا المسمى بالمحصول في الاصول ولندكر ههنا اصول الكلام من الطرفين احتج الجبائي على ان الاجتهاد غير جائز من الانبياء عليهم السلام بأمور (احدها) قوله تعالى قل ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسه ان اتبع الا ما يوحى الى وقوله تعالى وما ينطق عن الهوى (وثانيها) ان الاجتهاد طريقه الظن وهو قادر على ادراكه يقينا فلا يجوز مصيره الى الظن كالمعاين للقبلة لا يجوز له ان يجتهد (وثالثها) ان مخالفة الرسول توجب الكفر لقوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ومخالفة المظنون والمجتهدات لا توجب الكفر (ورابعها) لو جاز ان يجتهد في الاحكام لكان لا يقف في شىء منها ولما وقف في مسئلة الظهار واللعان الى ورود الوحي دل على ان الاجتهاد غير جائز عليه (وخامسها) ان الاجتهاد انما يجوز المصير اليه عند فقد النص لكن فقدان النص في حق الرسول كالممتنع فوجب ان لا يجوز الاجتهاد منه (وسادسها) لو جاز الاجتهاد من الرسول لجاز ايضا من جبريل عليه السلام وحينئذ لا يحصل الامان بان هذه الشرائع التي جاء بها أهي من نصوص الله تعالى او من اجتهاد جبريل (والجواب عن الاول) ان قوله تعالى قل ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسه ان اتبع الا ما يوحى الى لا يدل على قولكم لانه وارد في ابدال آية بآية لانه عقيب قوله قال الذين لا يرجون لقاءنا انت بقرآن غير هذا او ببدله ولا مدخل للاجتهاد في ذلك واما قوله تعالى وما ينطق عن الهوى فبعيد لان من يجوز له الاجتهاد يقول ان الذى اجتهد فيه هو عن وحي على الجملة وان لم يكن كذلك على التفصيل وان الآية واردة في الاداء عن الله تعالى لافى حكمه الذى يكون بالعقل (والجواب عن الثانى) ان الله تعالى اذا قال له اذا غلب على ظنك كون الحكم معللا فى الاصل بكذا ثم غلب على ظنك

الجليل فى موضع الاضمار لمزيد استقبح ما فعلوا واف صوت المتضجر ومعناه قبحا وتقا واللام لبيان التأفف له (افلا تعقلون) اى الا تفكرون فلا تعقلون قبح صنيعكم (قالوا) اى قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن الحاجة وضائق عليهم الحيل وعيت بهم العذل وهكذا ديدن المبطل المحجوج اذا قرعت شبهته بالحجة القاطعة وانتمضح لايبقى له مفرع الا المناصبة (حرقوه) فانه اشد العقوبات (وانصروا آلهمكم) بالانتقام لهما (ان كنتم فاعلين) اى للنصر اول شىء يعتد به فيل القائل عمرو بن كنعان بن السجاريب ابن عمرو بن كوش بن حام بن نوح وقيل رجل من اكراد فارس اسمه هيون وقيل هدير خسفت به الارض روى انهم لما اجعوا على احر اقد عليه السلام بنوا له حظيرة بكوئى قرية من قرى الانباط وذلك قوله تعالى قالوا ابنوا له بنيانا بالقوة فى الجحيم فجمعوا له صلاب الحطب من اصناف الخشب مدة اربعين يوما فاقودوا نارا عظيمة لا يكاد يحوم حولها احد حتى ان كانت الطير لتقر بها وهى فى اقصى الجو فتحترق من شدة وهجها ولم يكاد احد يحوم حولها فلم يعلموا كيف يلقونه عليه السلام فيها فاتى ابليس وعليهم عمل المنجنيق فعملوه وقيل صنعه لهم رجل من الاكراد فحسف الله تعالى به الارض فهو يتجبل فيها الى يوم القيامة ثم عمدوا الى

قيام ذلك المعنى في صورة اخرى فاحكم بذلك فهنا الحكم مقطوع به والظن غير واقع فيه بل في طريقه (والجواب عن الثالث) اننا نسلم ان مخالفة المجتهدين جائزة مطلقا بل جواز مخالفتها مشروط بصدورها عن غير المعصوم والدليل عليه انه يجوز على الامة ان يجتمعوا اجتهادا ثم يمتنع مخالفتهم وحال الرسول او كد (والجواب عن الرابع) لعله عليه السلام كان ممنوعا من الاجتهاد في بعض الانواع او كان مأذونا مطلقا لكنه لم يظهر له في تلك الصورة وجه الاجتهاد فلا جرم انه توقف (والجواب عن الخامس) لم لا يجوز ان يحبس النص عنه في بعض الصور فيثبت يحصل شرط جواز الاجتهاد (والجواب عن السادس) ان هذا الاحتمال مدفوع باجماع الامة على خلافه فهذا هو (الجواب) عن شبه المنكرين والذي يدل على جواز الاجتهاد عليهم وجوه (احدها) انه عليه السلام اذا غلب على ظنه ان الحكم في الاصل معلل بمعنى ثم علم او ظن قيام ذلك المعنى في صورة اخرى فلا بد وان يغلب على ظنه ان حكم الله تعالى في هذه الصورة مثل ما في الاصل وعنده مقدمة يقينية وهي ان مخالفة حكم الله تعالى سبب لاستحقاق العقاب فيتولد من هاتين المقدمتين ظن استحقاق العقاب لمخالفة هذا الحكم المظنون وعند هذا اما ان يقدم على الفعل والترك معا وهو محال لاستحالة الجمع بين النقيضين او يتركهما وهو محال لاستحالة الخلو عن النقيضين او يرجح المرجوح على الرجح وهو باطل بديهية العقل او يرجح الرجح على المرجوح وذلك هو العمل بالقياس وهذه النكتة هي التي عليها التعويل في العمل بالقياس وهي قائمة ايضا في حق الانبياء عليهم السلام وهذا يتوجه على جواز الاجتهاد من جبريل عليه السلام (وثانيها) قوله تعالى فاعتبروا امر لكل بالاعتبار فوجب اندراج الرسول عليه السلام فيه لانه امام المعبرين وافضلهم (وثالثها) ان الاستنباط ارفع درجات العلماء فوجب ان يكون للرسول فيه مدخل والالكان كل واحد من آحاد المجتهدين افضل منه في هذا الباب فان قيل هذا انما يلزم لو لم تكن درجة اعلى من الاعتبار وليس الامر كذلك لانه كان يستدرك الاحكام وحيا على سبيل اليقين فكان ارفع درجة من الاجتهاد الذي ليس قصاراه الا الظن قلنا لا يمتنع ان لا يجد النص في بعض المواضع فلو لم يتمكن من الاجتهاد لكان اقل درجة من المجتهد الذي يمكنه ان يعرف ذلك الحكم من الاجتهاد وايضا فقد بينا ان الله تعالى لما امره بالاجتهاد كان ذلك مفيدا للقطع بالحكم (ورابعها) قال عليه السلام العلماء ورثة الانبياء فوجب ان يثبت للانبياء درجة الاجتهاد ليرث العلماء عنهم ذلك هذا تمام القول في هذه المسئلة (وخامسها) انه تعالى قال عفا الله عنك لم اذنت لهم فذلك الاذن ان كان باذن الله تعالى استحال ان يقول لم اذنت لهم وان كان بهوى النفس فهو غير جائز وان كان بالاجتهاد فهو المطلوب (المأخذ الثاني) قال الجبائي لو جوزنا الاجتهاد من الانبياء عليهم السلام ففي هذه المسئلة يجب ان لا يجوز لوجوه (احدها) ان الذي وصل الى صاحب الزرع من در الماشية ومن منافعها مجهول المقدار فكيف يجوز في الاجتهاد

ابراهيم عليه السلام فوضعه فيه مغلولا فرموا به فيها فقال له جبريل عليهما السلام هل لك حاجة قال اما اليك فلا قال فاسأل ربك قال حسبي من سؤالي علمه بحالي فجعل الله تعالى ببركة قوله الخطيرة روضة وذلك قوله تعالى (قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم) اي كوني ذات برد وسلام اي ابردى بردا غير ضار وفيه مبالغات جعل النار المسخرة لقدرته تعالى مأمورة مطاوعة واقامة كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعله اي وسلمنا سلاما عليه روى ان الملائكة اخذوا بضبعي ابراهيم واتعدوه على الارض فاذا عين ماء عذب وورد اجر ونرجس ولم تحرق النار منه الا وثاقه وروى انه عليه السلام مكث فيها اربعين يوما ونجسين وقال ما كنت اطيب عيشا مني اذ كنت فيها قال ابن يسار وبعث الله تعالى ملكا الظلل فقدم الى جنبه يؤنس فتنظر نمرود من صرحه فأشرف عليه فرآه جالسا في روضة مؤنقة ومعه جليس على احسن ما يكون من الهيئة والنار محيط به فناداه يا ابراهيم هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال فقم فخرج فقام عشي فخرج منها فاستقبله نمرود وعظمه وقال من الرجل الذي رأيته معك قال ذلك ملك الظل

ارسله ربي ليؤنسني فقال اني
مقرب الى الهك قربانا لما رأيت
من قدرته وعزته فيما صنع بك
فقال عليه السلام لا يقبل الله منك
ما دمت على دينك هذا قال لا
استطيع تركه ماكني ولكن سوف
اذبح له اربعة آلاف بقرة فذبحها
وكف عن ابراهيم عليه السلام
وكان اذذاك ابن ست عشرة سنة
وهذا كما ترى من ابدع المعجزات
فان انقلاب النار هواء طيبا
وان لم يكن بد من قدرة الله من
وجل لكن وقوع ذلك على هذه
الهيئة مما يخرق العادات وقيل
كانت النار على حالها لكنه تعالى
دفع عنه عليه السلام اذاها كما راه
في السند كما يشمر به ظاهر قوله
تعالى على ابراهيم (وارادوا به
كيدا) مكررا عظيما في الاضرار به
(فجعلناهم الاخسرين) اي
اخسر من كل خاسر حيث عاد
سعيهم في اطفاء نور الحق برهانا
قاطعا على انه عليه السلام على
الحق وهم على الباطل وموجبا
لارتفاع درجته واستحقاقهم لأشد
العذاب (ونجيناه ولو طأ الى
الارض التي باركنا فيها للعالمين)
اي من العراف الى الشام وبركاته
العامة ان اكثر الانبياء بعثوا فيه
فانتشرت في العالمين شراعتهم التي
هي مبادئ الكمالات والخيرات
الدينية والدنيوية وقيل كثرة
النعم والخصب الغالب روى انه
عليه السلام نزل بقلسطين ولو ط
عليه السلام بالمؤتفة وبينهما
مسيرة ١

جعل احدهما عوضا عن الآخر (وثانيها) ان اجتهاد داود عليه السلام ان كان صوابا
لزم ان لا ينقض لان الاجتهاد لا ينتقض بالاجتهاد وان كان خطأ وجب ان يبين الله تعالى
توبته كسائر ما حكمه عن الانبياء عليهم السلام فلما مدحهما بقوله وكلا آتينا حكمهما وعلما
دل على انه لم يقع الخطأ من داود (وثالثها) لو حكم بالاجتهاد لكان الحاصل هنالك ظنا
لا علما لان الله تعالى قال وكلا آتينا حكمهما وعلما (ورابعها) كيف يجوز ان يكون عن
اجتهاد مع قوله فقهمناها سليمان (والجواب) عن الاول ان الجهالة في القدر لا تمنع من
الاجتهاد كالجعلالات وحكم المصرة (وعن الثاني) لعله كان خطأ من باب الصغار (وعن
الثالث) بينا ان من تمسك بالقياس فالظن واقع في طريق اثبات الحكم فاما الحكم
فقطوع به (وعن الرابع) انه اذا تأمل واجتهد فأداه اجتهاده الى ما ذكرنا كان الله تعالى
فهمه من حيث بين له طريق ذلك فهذا جملة الكلام في بيان انه لا يمتنع ان يكون اختلاف
داود وسليمان عليهما السلام في ذلك الحكم انما كان بسبب الاجتهاد واما بيان انه
لا يمتنع ايضا ان يكون اختلافهما فيه بسبب النص فطريقه ان يقال ان داود عليه
السلام كان مأمورا من قبل الله تعالى في هذه المسئلة بالحكم الذي حكم به ثم انه سبحانه
نسخ ذلك بالوحي الى سليمان عليه السلام خاصة وامر ان يعرف داود ذلك فصار ذلك
الحكم حكمهما جميعا فقوله فقهمناها سليمان اي اوحينا اليه فان قيل هذا باطل
لوجهين (الاول) لما نزل الله تعالى الحكم الاول على داود وجب ان ينزل نسخه ايضا على
داود لاعلى سليمان (الثاني) ان الله تعالى مدح كلا منهما على الفهم ولو كان ذلك على سبيل
النص لم يكن في فهمه كثير مدح انما المدح الكثير على قوة الخاطر والحذاقة في الاستنباط
(السؤال الثالث) اذا أثبت انه يجوز ان يكون اختلافهما لاجل النص وان يكون لاجل
الاجتهاد فاي القولين اولى (والجواب) الاجتهاد ارجح لوجوه (احدها) انه روى
في الاخبار الكثيرة ان داود عليه السلام لم يكن قد ثبت الحكم في ذلك حتى سمع من سليمان
ان غير ذلك اولى وفي بعضها ان داود عليه السلام ناشده لكي يوردهما عنده وكل ذلك
لا يليق بالنص لانه لو كان نصا لكان يظهره ولا يكتمه (السؤال الرابع) بينوا انه كيف كان
طريق الاجتهاد (الجواب) ان وجه الاجتهاد فيه ما ذكره ابن عباس رضي الله عنهما من
ان داود عليه السلام قوم قدر الضرر بالكرم فكان مساويا لقيمة الغنم فكان عنده ان
الواجب في ذلك الضرر ان يزال بمثله من النفع فلا جرم سلم الغنم الى المجنى عليه كما قال
ابو حنيفة رحمه الله في العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك او يفديه واما سليمان
عليه السلام فان اجتهاده ادى الى انه يجب مقابلة الاصول بالاصول والزوائد بالزوائد
فاما مقابلة الاصول بالزوائد فغير جائز لانه يقتضي الحيف والجور ولعل منافع الغنم في تلك
السنة كانت موازية لمنافع الكرم فحكم به كما قال الشافعي رضي الله عنه فبين غصب
عبد فأبقى من يده انه يضمن القيمة لينتفع بها المغصوب منه بازاء ما فوته الغاصب من

منافع العبد فاذا ظهر ترادا (السؤال الخامس) على تقدير ان ثبت قطعا ان تلك المخالفة كانت مبنية على الاجتهاد فهل تدل هذه القصة على ان المصيب واحد او الكل مصيبون (الجواب) اما القائلون بان المصيب واحد ففهم من استدل بقوله تعالى ففهمناها سليمان قال ولو كان الكل مصيبا لم يكن لتخصيص سليمان عليه السلام بهذا التفهيم فائدة واما القائلون بان الكل مصيبون ففهم من استدل بقوله وكلا آتينا حكما وعلما ولو كان المصيب واحدا ومخالفه مخطئا لما صح ان يقال وكلا آتينا حكما وعلما واعلم ان الاستدلالين ضعيفان (اما الاول) فلان الله تعالى لم يقل انه فهمه الصواب فيحتمل انه فهمه الناسخ ولم يفهم ذلك داود عليه السلام لانه لم يبلغه وكل واحد منهما مصيب فيما حكم به على ان اكثر ما في الآية انها دالة على ان داود وسليمان عليهما السلام ما كانا مصيبين وذلك لا يوجب ان يكون الامر كذلك في شرعنا (واما الثاني) فلانه تعالى لم يقل ان كلا آتينا حكما وعلما بما حكم به بل يجوز ان يكون آتينا حكما وعلما بوجوه الاجتهاد وطرق الاحكام على انه لا يلزم من كون كل مجتهد مصيبا في شرعهم ان يكون الامر كذلك في شرعنا (السؤال السادس) لو وقعت هذه الواقعة في شرعنا ما حكمها (الجواب) قال الحسن البصري هذه الآية محكمة والقضاة بذلك يقضون الى يوم القيامة واعلم ان كثير من العلماء يزعمون انه منسوخ بالاجماع ثم اختلفوا في حكمه فقال الشافعي رحمه الله ان كان ذلك بالنهار لا ضمان لان لصاحب الماشية تسبب ماشيته بالنهار وحفظ الزرع بالنهار على صاحبه وان كان ليلا يلزمه الضمان لان حفظها بالليل عليه وقال ابو حنيفة رحمه الله لا ضمان عليه ليلا كان او نهارا اذ لم يكن متعديا بالارسال لقوله صلى الله عليه وسلم جرح العجماء جبار واحتج الشافعي رحمه الله بما روى عن البراء بن عازب انه قال كانت ناقة ضارية قد دخلت حائطا فافسده فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى ان حفظ الحوائط بالنهار على اهلها وان حفظ الماشية بالليل على اهلها وان على اهل الماشية ما اصابته ماشيتهم بالليل وهذا تمام القول في هذه الآية ثم ان الله تعالى ذكر بعد ذلك من النعم التي خص بها داود عليه السلام امرين (الاول) قوله تعالى وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير وكنا فاعلين وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في تفسير هذا التسبيح وجهان (احدهما) ان الجبال كانت تسبح ثم ذكروا وجوها (احدها) قال مقاتل اذ ذكر داود عليه السلام ربه ذكرت الجبال والطير ربهامعه (وثانيها) قال الكلبي اذ اسبح دواود اجابته الجبال (وثالثها) قال سليمان بن حيان كان داود عليه السلام اذا وجد فترة امر الله تعالى الجبال فسبحت فيرداد نشاطا واشتياقا (القول الثاني) وهو اختيار بعض اصحاب المعاني انه يحتمل ان يكون تسبيح الجبال والطير بمثابة قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وتخصيص داود عليه السلام بذلك انما كان بسبب انه عليه السلام كان يعرف ذلك ضرورة فيرداد يقينا وتعظيما

يوم وليته (ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة) اي عطية فهي حال منهما او ولد ولد او زيادة على ما سأل وهو اسحق فتختص بيعقوب ولا لبس فيه للقرينة الظاهرة (وكلا) اي كل واحد من هؤلاء الاربعة لابعضهم دون بعض (جعلنا صالحين) بأن وفقناهم للصالح في الدين والدنيا فصاروا كاملين (وجعلناهم ائمة) يقتدى بهم في امور الدين اجابة لدعائه عليه السلام بقوله ومن ذريتي (يهودون) اي الامة الى الحق (بأمرنا) لهم بذلك وارسالنا اياهم حتى صاروا مكملين (واوحينا اليهم فعل الخيرات) ليحثوهم عليه فيتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم واصله ان تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات وكذا قوله تعالى (واقام الصلاة وابتاء الزكاة) وهو من عطف الخاص على العام دلالة على فضله وانا فته وحذفت تاء الاقامة المعوضة من احدي الالفين لقيام المضاف اليه مقامه (وكانوا لنا) خاصة دون غيرنا (عابدين) لا يخطر ببالهم غير عبادتنا (ولوطا) قيل هو منصوب بمضمرة يفسره قوله تعالى (آتيناه) اي وآتيناه لوطا وقيل باذكر (حكما) اي حكمة او نبوة او فضلا بين الخصوم بالحق (وعلمنا) بما ينبغي علمه لانبياء عليهم السلام (وننجيناه من القرية التي كانت تعمل الجباث) اي اللواط و صفت بصفة اهلها

واستندت اليها على حذف المضاف
واقامتهما مقامه كما يؤذن به قوله
تعالى (انهم كانوا قوم سوء
فاسقين) فإنه كالتعليق له
(وادخلناه في رحمتنا) أي في
اهل رحمتنا اوفى جنتنا (انهم
الصالحين) الذين سبقت لهم منا
الحسنى (ونوحا) أي اذ ذكر نوحا
أي خبره وقوله تعالى (اذنادي)
أي دعا الله تعالى على قومه بالهلاك
ظرف للمضاف المقدراى اذ ذكر
نبأ الواقع وقت دعائه (من قبل)
أي من قبل هؤلاء المذكورين
(فاستجبنا له) أي دعاءه الذي من
جلته قوله انى مغلوب فانتصر
(فجئناه واهله من الكرب
العظيم) وهو الطوفان وقبل
اذية قومه واصل الكرب الم
الشديد (ونصرناه) نصرا
مستتبعا للانتقام والانتصار
ولذلك قيل (من القوم الذين
كذبوا بآياتنا) ووجه على فانتصر
يا أباه ما ذكر من دعائه عليه السلام
فان ظاهره يوجب اسناد الانتصار
اليه تعالى مع ما فيه من تهويل
الامر قوله تعالى (انهم كانوا قوم
سوء) لتعليق لما قبله وتمهيد لما
بعده من قوله تعالى (فاغرقناهم
اجمعين) فان الاصرار على تكذيب
الحق والانهماك في الشر والفساد
مما يوجب الاهلاك قطعا (وداود
وسليمان) اما عطف على نوحا
معمول لعامله واما المضمير معطوف
على ذلك العامل بتقدير المضاف
وقوله تعالى (اذيكم ان) ظرف
للمضاف المقدر وصيغة المضارع
حكاية للحال الماضية لاستحضار
صورتها أي اذ ذكر خبرهما وقت
حكمهما

والقول الاول أقرب لانه لا ضرورة في صرف اللفظ عن ظاهره واما المعترلة فقالوا لو حصل
الكلام من الجبل لحصل اما بفعله او بفعل الله تعالى فيه (والاول) محال لان بنية الجبل
لا تتحمل الحياة والعلم والقدرة وما لا يكون حيا لما قادرا يستحيل منه الفعل (والثاني)
ايضا محال لان المتكلم عندهم من كان فاعلا للكلام لا من كان محلا للكلام فلو كان فاعل
ذلك الكلام هو الله تعالى لكان المتكلم هو الله تعالى لا الجبل فثبت انه لا يمكن اجراؤه
على ظاهره فعند هذا قالوا في وسخرنا مع داود الجبال يسبحن ومثله قوله تعالى يا جبال أوبي
معه معناه تصرفي معه وسيري بأمره ويسبحن من السبح الذي هو السباحة خرج اللفظ
فيه على التكثير ولو لم يقصد التكثير لقل يسبحن فلما كثرت قيل يسبحن معه أي سيري وهو
كقوله ان لك في النهار سحاطا ويلا أي تصرفا ومذهبا اذا ثبت هذا فنقول ان سيرها هو
التسبيح لدلالته على قدرة الله تعالى وعلى سائر ما تتره عنه واعلم ان مدار هذا القول على ان بنية
الجبل لا تقبل الحياة وهذا ممنوع وعلى ان التكلم من فعل الله وهو ايضا ممنوع (المسئلة
الثانية) اما الطير فلا امتناع في ان يصدر عنها الكلام ولكن اجمعت الامة على ان
المكافئين اما الجن والانس او الملائكة فيمتنع فيها ان تبلغ في العقل الى درجة التكليف
بل تكون على حالة كحال الطفل في ان يؤمر وينهى وان لم يكن مكافا فصار ذلك معجزة من
حيث جعلها في الفهم بمنزلة المراهق وايضا فيه دلالة على قدرة الله تعالى وعلى تنزهه عما
لا يجوز فيكون القول فيه كالقول في الجبال (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشف
يسبحن حال بمعنى مسبحات او استشفاف كأن قائلا قال كيف سخرهن فقال يسبحن والطير
اما معطوف على الجبال واما مفعول معه فان قلت لم قدمت الجبال على الطير قلت لان
تسخيرها وتسبيحها اعجب وأدل على القدرة وادخل في الإعجاز لانها جاد والطير حيوان
ناطق اما قوله وكنا فاعلين فالمعنى اننا قادرون على ان نفعل هذا وان كان عجا عندكم وقيل
نفعل ذلك بالانبياء عليهم السلام (الانعام الثالثة) قوله تعالى و علمناه صنعة لبوس لكم
لتحصنكم من بأسكم فهل انتم شاكرون وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اللبوس اللباس قال
البس لكل حالة لبوسها (المسئلة الثانية) ليحصنكم قرىء بالنون والياء والتاء وتخفيف
الصاد وتشديد النون لانه عز وجل والتاء للصنعة او اللبوس على تأويل الدرع والياء لله
تعالى اول داود اول لبوس (المسئلة الثالثة) قال قتادة اول من صنع الدرع داود
عليه السلام وانما كانت صفائح قبله فهو اول من سردها واتخذها حلقا ذكر الحسن ان
لقمان الحكيم عليه السلام حضره وهو يعمل الدرع فأراد ان يسأل عما يفعل ثم سكنت
حتى فرغ منها ولبسها على نفسه فقال الصمت حكمة وقليل فاعله قالوا ان الله تعالى ألان
الحديد له يعمل منه بغير نار كأنه طين (المسئلة الرابعة) البأس ههنا الحرب وان وقع على
السوء كله والمعنى لئيمعكم ويحرسكم من بأسكم أي من الجرح والقتل والسيوف والسهم
والرمح (المسئلة الخامسة) فيه دلالة على ان اول من عمل الدرع داود ثم تعلم الناس منه

فتوارث الناس عنه ذلك فعمت النعمة بها كل المخاريين من الخلق الى آخر الدهر فلزمهم شكر الله تعالى على النعمة فقال فهل انتم شاكرون اى اشكروا الله على مايسر عليكم من هذه الصنعة واعلم انه سبحانه لما ذكر النعم التي خص داود بها ذكر بعده النعم التي خص بها سليمان عليه السلام وقال قتادة ورث الله تعالى سليمان من داود ملكه ونبوته وزاده عليه امرين سخر له الريح والشياطين (الانعام الاول) قوله تعالى وسليمان الريح عاصفة تجري بأمره اى جعلها طائفة منقاد له بمعنى انه ان ارادها عاصفة كانت عاصفة وان ارادها لينه كانت لينه والله تعالى مسخرها في الحالتين فان قيل العاصف الشديدة الهبوب وقد وصفها الله تعالى بالرخاوة في قوله رخاء حيث اصاب فكيف يكون الجمع بينهما (والجواب) من وجهين (الاول) انها كانت في نفسها رخصة طيبة كالذئب فاذا مرت بكرسيه ابعثت به في مدة يسيرة على ما قال غدوها شهر ورواحها شهر وكانت جامعة بين الامرين رخاء في نفسها وعاصفة في عملها مع طاعتها لسليمان عليه السلام وهبوبها على حسب ما يريد ويحكم آية الى آية ومعجزة الى معجزة (الثاني) انها كانت في وقت رخاوة في وقت عاصفا لاجل هبوبها على حكم ارادته (المسئلة السادسة) قرى الريح والرياح بالرفع والنصب فيهما فالرفع على الابتداء والنصب للعطف على الجبال فان قيل قال في داود وسخرنا مع داود الجبال وقال في حق سليمان وسليمان الريح فذكره في حق داود عليه السلام بكلمة مع وفي حق سليمان عليه السلام باللام وراعى هذا الترتيب ايضا في قوله يا جبال اوبى معه والطير وقال فسخرنا له الريح تجري بأمره فالقائدة في تخصيص داود عليه السلام بلفظ مع وسليمان باللام قلنا يحتمل ان الجبل لما اشغل بالتسبيح حصل له نوع شرف ففاضيف اليه بلام التمليك اما ريح فلم يصدر عنه الا ما يجري مجرى الخدمة فلا جرم اضيف الى سليمان بلام التمليك وهذا اقناعى اما قوله الى الارض التي باركنا فيها للعالمين اى الى المضى الى بيت المقدس قال الكلبي كانت تسير من اصطخر الى الشام يركب عليها سليمان واصحابه اما قوله وكنا بكل شئ عالمين اى علمنا بالاشياء صححنا ان تدبر هذا التدبير في رسلنا وفي خلقنا وان نفعل هذه المعجزات القاهرة (الانعام الثاني) قوله تعالى ومن الشياطين من يغوصون له ويعملون عملا دون ذلك وكنالهم حافظين وفيه مسائل (المسئلة الاولى) المراد انهم يغوصون له في البحار فيستخرجون الجواهر ويتجاوزون ذلك الى الاعمال والمهن وبناء المدن والقصور واختراع الصنائع العجيبة كما قال يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان واما الصناعات فيك اتخذ الحمام والنورة والطواحين والقوارير والصابون (المسئلة الثانية) قوله ومن الشياطين من يغوصون له يعنى وسخرنا لسليمان من الشياطين من يغوصون له فيكون في موضع النصب نسقا على الريح قال الزجاج ويجوز ان يكون في موضع رفع من وجهين (احدهما) النسق على الريح وان يكون المعنى وسليمان الريح وله من يغوصون له من الشياطين ويجوز ان يكون رفعاً على

(في الحرب) اى في حق الزرع او الكرم المتدلى عن اقيدته كما قيل او بدل اشتمال منهما وقوله تعالى (اذنفت) اى تفرقت وانتشرت (فيه غم القوم) ليلا بلاراع فرعته او فسدت ظرف الحكم (وكنا لحكمهم) اى لحكم الحاكمين والمتحاكين اليهما فان الاضافة مجرد الاختصاص لا اختصاص القيام واختصاص الوقوع وقرى لحكمهما (شاهدين) حاضرين علما والجملة اعتراض مقرر للحكم ومفيد لمزيد الاعتناء بشأنه (فهما سليمان) عطف على يحكمان فانه في حكم الماضي وقرى فافهمناها والضمير للحكومة او القضاة روى انه دخل على داود عليه السلام رجلا فقال احدهما ان غم هذا دخلت في حررى ليلا فافسدت ففضى له بالغم ففخر جافرا على سليمان عليه السلام فاخبراه بذلك فقال غير هذا ارفق بالفريقين فسمعته داود قد عاهد فقال له بحق النبوة والابوة الا اخبرتني بالذى ارفق بالفريقين فقال ارى ان تدفع الغم الى صاحب الارض ليمتفع بدها ونسلها وصوفها والحرب الى ارباب الغم ليقوموا عليه حتى يعود الى ما كان ثم يتراذ فقال القضاء ما قضيت وامضى الحكم بذلك والذى عندي ان حكمهما عليهما السلام كان بالاجتهاد فان قول سليمان عليه

الابتداء ويكون له هو الخبر (المسئلة الثالثة) يحتمل ان يكون من بغوص منهم هو الذي يعمل سائر الاعمال ويحتمل انهم فرقة أخرى ويكون الكل داخلين في لفظة من وان كان الاول هو الاقرب (المسئلة الرابعة) ليس في الظاهر الا انه سخرهم لكنه قد روى انه تعالى سخر كفارهم دون المؤمنين وهو الاقرب من وجهين (احدهما) اطلاق لفظ الشياطين (والثاني) قوله وكنالهم حافظين فان المؤمن اذا سخر في امر لا يجب ان يحفظ لئلا يفسد وانما يجب ذلك في الكافر (المسئلة الخامسة) في تفسير قوله وكنالهم حافظين وجوه (احدها) انه تعالى وكل بهم جعما من الملائكة او جعما من مؤمنى الجن (وثانيها) سخرهم الله تعالى بان حجب اليهم طاعته وخوفهم من مخالفته (وثالثها) قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد وسلطانه مقيم عليهم يفعل بهم ما يشاء فان قيل وعن اى شئ كانوا محفوظين قلنا فيه ثلاثة اوجه (احدها) انه تعالى كان يحفظهم عليه لئلا يذهبوا ويتركوه (وثانيها) قال الكلبي كان يحفظهم من ان يهيجوا احدا في زمانه (وثالثها) كان يحفظهم من ان يفسدوا ما عملوا فكان دأبهم انهم يعملون بالنهار ثم يفسدون في الليل (المسئلة السادسة) سأل الجبائي نفسه وقال كيف يتيألم هذه الاعمال واجسامهم رقيقة لا يقدر على العمل الثقيل وانما يمكنهم الوسوسة واجاب بانه سبحانه كشف اجسامهم خاصة وقواهم وزاد في عظمهم ليكون ذلك معجزا سليمان عليه السلام فلما مات سليمان ردهم الله الى الخلقة الاولى لانه لو ابقاهم على الخلقة الثانية لصار شبهة على الناس ولو ادعى متنبى النبوة وجعله دلالة لكان كمعجزات الرسل فلذا ردهم الى خلقتهم الاولى واعلم ان هذا الكلام ساقط من وجوه (احدها) لم قلت ان الجن من الاجسام ولم لا يجوز وجود محدث ليس بمتخير ولا قائم بالمتخير ويكون الجن منهم فان قلت لو كان الامر كذلك لكان مثلا للبارى تعالى قلت هذا ضعيف لان الاشتراك في اللوازم الثبوتية لا يدل على الاشتراك في الملزومات فكيف اللوازم السلبية سلمنا انه جسم لكن لم لا يجوز حصول القدرة على هذه الاعمال الشاقة في الجسم اللطيف وكلامه بناء على ان البنية شرط وليس في يده الا الاستقراء الضعيف سلمنا انه لا بد من تكثيف اجسامهم لكن لم قلت بأنه لا بد من ردها الى الخلقة الاولى بعدموت سليمان عليه السلام فان قال لئلا يفضى الى التلبيس قلنا التلبيس غير لازم لان المتنبى اذا جعل ذلك معجزة لنفسه فلم يدعو ان يقول لم لا يجوز أن يقال ان قوة اجسادهم كانت معجزة لنبى آخر قبلك ومع قيام هذا الاحتمال لا يمكن المتنبى من الاستدلال به واعلم ان اجسام هذا العالم اما كثيفة او لطيفة اما الكثيف فأكثر الاجسام الحجارة والحديد وقد جعلها الله تعالى معجزة لداود عليه السلام فأنطق الحجر ولين الحديد وكل واحد منهما كما يدل على التوحيد والنبوة يدل على صحة الحشر لانه لما قدر على احياء الحجارة فأى بعد في احياء العظام الرمية واذا قدر على أن يجعل في اصبع داود عليه السلام قوة النار مع كون الاصبع في نهاية اللطافة فأى بعد في ان يجعل التراب اليابس جسما حيوانيا والطف

السلام غير هذا ارفق بالفريقين ثم قوله ارى ان تدفع الخ صريح في انه ليس بطريق الوحى والالبت القول بذلك ولما ناشده داود عليهما السلام لاظهار ما عنده بل وجب عليه ان يظهره بدأ وحرم عليه كتمه ومن ضرورته ان يكون القنصاء السابق ايضا كذلك ضرورة استحالة نقض حكم النص بالاجتهاد بل اقول والله تعالى اعلم ان رأى سليمان عليه السلام استحسان كإني عنه قوله ارفق بالفريقين ورأى داود عليه السلام قياس كإني العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى عند اى حنيقة الى الجنى عليه او يفديه ويديه في ذلك او يفديه عند الشافعي وقد روى انه لم يكن بين قيمة الحرب وقيمة الغنم تفاوت واما سليمان عليه السلام فقد استحسن حيث جعل الانتفاع بالغنم بازاء مافات من الانتفاع بالحرب من غير ان يزول ملك المالك عن الغنم ووجب على صاحب الغنم ان يعمل في الحرب الى ان يزول الضرر الذي اتاه من قبله كما قال اصحاب الشافعي فيمن غصب عبدا فأبقى منه انه يضمن القيمة فينتفع بها المصوب منه بازاء مافوته الغاصب من المنافع فاذا ظهر الابقى ترادوا في قوله تعالى فنهضناها سليمان دليل على رجحان قوله ورجوع داود عليه السلام اليه مع ان الحكم المبني

على الاجتهاد لا ينقض باجتهاد
آخر وان كان اقوى منه لما ان
ذلك من خصائص شريعتنا على انه
ورد في الاخبار ان داود عليه
السلام لم يكن بت الحكم في ذلك
حتى سمع من سليمان ماسمع واما
حكم المسئلة في شريعتنا فعند ابي
حنيفة رحمه الله لا ضمان ان لم يكن
معها سائق او قائد وعند الشافعي
يجب الضمان ليلا لانهار او قوله تعالى
(وكلا آتيناه حكما وعلما) لدفع
ما عسى يوهمه تخصيص سليمان
عليه السلام بالفهم من عدم حكم
داود عليه السلام حكما شرعيا
اي وكل واحد منهما آتينا حكما
وعلم كثيرا لسليمان وحده
وهذا انما يدل على ان خطأ
المجتهد لا يقدح في كونه مجتهدا
وقيل بل على ان كل مجتهد مصيب
وهو مخالف لقوله تعالى ففهمناها
سليمان ولولا النقل لاحتمل
توافقهما على ان قوله تعالى
ففهمناها سليمان لاظهار ما فضل
عليه في صغره فانه عليه السلام
كان حينئذ ابن احدى عشرة سنة
(وسخرنا مع داود الجبال) مروع
في بيان ما يختص بكل منهما من
كراماته تعالى اثر بيان كرامته
العامة لهما (ليسجن) اي
يقدر سن الله عز وجل معه بصوت
يقتل له او يخلق الله تعالى فيها
الكلام وقيل يسن معه من
السباحة وهو حال من الجبال او
استئناف مبين لكيفية التسخير ومع
متعلقة بالتسخير

الاشياء في هذا العالم الهواء والنار وقد جعلهما الله معجزة لسليمان عليه السلام أما الهواء
فقوله تعالى فسخرناه الريح واما النار فلائن الشياطين مخلوقون منها وقد سخرهم الله
تعالى فكان يأمرهم بالغوص في المياه والنار تنطفئ بالماء وهم ما كان يضرهم ذلك
وذلك يدل على قدرته على اظهار الضد من الضد* (القصة السادسة) قصة ايوب عليه السلام
❦ قوله تعالى (وايوب اذ نادى ربه اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين فاستجبنا له
فكشفنا ما به من ضر وآتيناه اهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين) اعلم ان
في امر ايوب عليه السلام ما ذكره الله تعالى من شأنه ههنا وفي غيره من القرآن من العبر
والدلائل ما ليس في غيره لانه تعالى مع عظيم فضله انزل به من المرض العظيم ما نزل به مما كان
عبرته ولغيره ولسائر من سمع بذلك وتعريفهم ان الدنيا مزرعة الآخرة وان الواجب
على المرء ان يصبر على ما يناله من البلاء فيها ويجتهد في القيام بحق الله تعالى ويصبر على حالتي
الضراء والسراء وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال وهب بن منبه كان ايوب عليه السلام
رجلا من الروم وهو ايوب بن انوص وكان من ولد عيص بن اسحق وكانت امه من ولد لوط
وكان الله تعالى قد اصطفاه وجعله نبيا وكان مع ذلك قد اعطاه من الدنيا حظا وافرا من النعم
والدواب والبساتين واعطاه اهلا وولدا من رجال ونساء وكان رحما بالمساكين وكان يكفل
الايتام والارامل ويكرم الضيف وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وعرفوا فضله قال وهب
وان لجبريل عليه السلام بين يدي الله تعالى مقاما ليس لاحد من الملائكة مثله في القرية
والفضيلة وهو الذي يتلقى الكلام فاذا ذكر الله عبدا بخير تلقاه جبريل عليه السلام ثم
تلقاه ميكائيل عليه السلام ثم من حوله من الملائكة المقربين فاذا شاع ذلك فهم يصلون
عليه ثم صلت ملائكة السموات ثم ملائكة الارض وكان ابليس لم يحجب عن شيء من
السموات وكان يقف فيهن حيثما اراد ومن هناك وصل الى آدم عليه السلام حتى
اخرجه من الجنة ولم يزل على ذلك حتى رفع عيسى عليه السلام فحجب عن اربع فكان
يصعد بعد ذلك الى ثلاث الى زمان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فحجب عند ذلك عن جميع
السموات الا من استرق السمع قال فسمع ابليس تجاوب الملائكة بالصلاة على ايوب
فأدركه الحسد فصعد سريعا حتى وقف من السماء موقفا كان يقفه فقال يا رب انك انعمت
على عبدك ايوب فشكرك وعافيته فحمدك ثم لم تجره بشدة ولا بلاء وانالك زعيم لئن
ضربت به بالبلاء ليكفرن بك فقال الله تعالى انطلق فقد سلطتك على ماله فانقض الملعون
حتى وقع الى الارض وجع عفاريت الشياطين وقال لهم ماذا عندكم من القوة فاني
سلطت على مال ايوب قال عفريت اعطيت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصارا من نار
فأحرقت كل شيء اتي عليه فقال ابليس فأت الابل ورعاه فذهب ولم يشعر الناس حتى نار
من تحت الارض اعصار من نار لا يدنو منها شيء الا احترق فلم يزل يحرقها ورعاه حتى اتي
على آخرها فذهب ابليس على شكل بعض اولئك الرعاة الى ايوب فوجده قائما يصلي فلما

وقيل بالتسبيح وهو بعيد (والطير)
عطف على الجبال او مفعول معه
وقرى بالرفع على الابتداء والخبر
محذوف اى والطير مسخرات
وقيل على العطف على الضمير في
يسجن وفيه ضعف لعدم التأكيده
والفصل (وكتافاعلين) اى من
شأننا ان نفعل امثاله فليس
ذلك بيدع منا وان كان بديعا
عندكم (وعيناه صنعة لبوس)
اى عمل الدرع وهو فى الاصل
اللباس قال قائلهم
البس لكل حالة لبوسها
اما نعيمها واما بوسها
وقيل كانت صفائح فحلقتها
وسردها (لكم) متعلق بعلمنا
او محذوف هو صفة لبوس
(لخصنكم) اى اللبوس بتأويل
الدرع وقرى بالتذكير على ان
الضمير لداود عليه السلام او
لللبوس وقرى بتون العظمة
وهو بدل اشتغال من لكم باعادة
الجار مبين لكيفية الاختصاص
والمنفعة المستفادة من لام لكم
(من بأسكم) قيل من حرب
عدوكم وقيل من وقع السلاح
فيكم (فهل اتم شاكرون) امر
وارد على صورة الاستفهام
للمبالغة او التقريع (ولسليمان
الريح) اى وبخبر ناله الريح وابراد
اللام ههنا دون الاول للدلالة
على ما بين التفسيرين من التفاوت
فان تسخير ما سخر له عليه السلام
من الريح وغيرها كان بطريق
الاتقياد الكلى له والامتنال
بامره وتبنيه والمفهومية

فرغ من الصلاة قال يا ايوب هل تدري ما صنع ربك الذى اخترته بابلك ورعاه فقال ايوب
انها ماله اعارني به وهو اولى به اذا شاء نزعها قال ابليس فان ربك ارسل عليها نارا من السماء
فاحترقت ورعاهها كلها وتركت الناس مبهوتين متعجبين منها فن قائل يقول ما كان
ايوب يعبد شيئا وما كان الا فى غرور ومن قائل يقول لو كان الله ايوب يقدر على شئ لم يمنع من
وليه ومن قائل آخر يقول بل هو الذى فعل ما فعل ليشمت عدوه به وينجى به صديقه
فقال ايوب عليه السلام الحمد لله حين اعطاني وحين نزع منى عريانا خرجت من بطن امي وعريانا
أعود فى التراب وعريانا أحشر الى الله تعالى ولو علم الله فيك ايها العبد خيرا لنقل روحك
مع تلك الارواح وصرت شهيدا واجرني فيك ولكن الله علم منك شرا فاخر لك فرجع ابليس
الى اصحابه خاسئا فقال عفر يت آخر عندي من القوة ما اذا شئت صحت صوتا لا يسمعه
ذو روح الا خرجت روحه فقال ابليس فأت الغنم ورعاه فانطلق فصاح بها فانت ومات
رعاه فخرج ابليس متمثلا بقهر مان الرعاة الى ايوب فقال له القول الاول ورد عليه ايوب
الرد الاول فرجع ابليس صاغرا فقال عفر يت آخر عندي من القوة ما اذا شئت تحولت
ريحا عاصفة أقلع كل شئ أثبت عليه قال فاذهب الى الحرث والثيران فاتاهم فأهلكهم ثم
رجع ابليس متمثلا حتى جاء ايوب وهو يصلى فقال مثل قوله الاول فرد عليه ايوب الرد
الاول فجعل ابليس يصيب امواله شيئا فشيئا حتى اتى على جميعها فلما رأى ابليس صبره على
ذلك وقف الموقف الذى كان يقفه عند الله تعالى وقال يا الهى هل انت مسلط على ولده
فانها الفتنة المضلة فقال الله تعالى انطلق فقد سلطتك على ولده فأنى اولاد ايوب فى
قصرهم فلم يزل يزلهم من قواعده حتى قلب القصر عليهم ثم جاء الى ايوب متمثلا بالمعلم وهو
جريح مشدوخ الرأس يسيل دمه ودماغه فقال لورأيت بنيت كيف انقلبوا منك وسين
على رؤسهم تسيل ادمغتهم من انوفهم لتقطع قلبك فلم يزل يقول هذا ويرقه حتى رقى ايوب
عليه السلام وبكى وقبض قبضة من التراب ووضعها على رأسه فاغتم ذلك ابليس ثم
لم يلبث ايوب عليه السلام حتى استغفروا سترجع فصعد ابليس ووقف موقفه وقال
يا الهى انما يؤون على ايوب خطر المال والولد لعلمك انك تعيد له المال والولد فمهل انت
مسلط على جسده وانى لك زعيم لو ابتليته فى جسده ليكفرن بك فقال تعالى انطلق فقد
سلطتك على جسده وليس لك سلطان على عقله وقلبه ولسانه فانقض عدو الله سريعا
فوجد ايوب عليه السلام ساجدا لله تعالى فاتاه من قبل الارض فتفخخ فى منخره نفخة اشتعل
منها جسده وخرج به من فرقه الى قدمه ثاكيل وقد وقعت فيه حكة لا يملكها وكان يحك
باطفاره حتى سقطت اظفاره ثم حكها بالمسوح الخشنة ثم حكها بالفخار والحجارة ولم يزل
يحكها حتى تقطع لحمه وتغير ونن فأخرجه اهل القرية وجعلوه على كناسة وجعلوا له
عريشا ورفضه الناس كلهم غير امرأته رجة بنت افرام بن يوسف عليه السلام فكانت تصلح
اموره * ثم ان وهب اطول فى الحكاية الى ان قال ان ايوب عليه السلام اقبل على الله تعالى

تحت ملكوته واما تخيير الجبال
والطير لداود عليه السلام فلم يكن
بهذه المثابة بل بطريق التبعية له
عليه السلام والافتدائه في عبادة
الله عز وجل (عاصفة) حال من
الريح والعامل فيها الفعل المقدر
اي وتخثر ناله الريح حال كونها
شديدة الهبوب من حيث انها
كانت تبعد بكرسيه في مدة يسيرة
من الزمان كما قال تعالى غدوها
شهر ورواحها شهر وكانت رخاء
في نفسها طيبة وقيل كانت رخاء
نارة وعاصفة اخرى حسب
ارادته عليه السلام وقرى الريح
بالرفع على الابتداء والخبر هو
الطرف المقدم وعاصفة حينئذ
حال من ضمير المبتدأ في الخبر
والعامل مافيه من معنى الاستقرار
وقرى الرياح نصبا ورفدا (تجري
باسره) بمشيتته حال ثانية او بدل
من الاولى او حال من ضميرها
(الى الارض التي باركنها فيها)
وهي الشام رواها بعد ما سار به
منه بكرة قال الكلبي كان سليمان
عليه السلام وقومه يركبون
عليها من اصطخر الى الشام والى
حيث شاء ثم يعود الى منزله (وكننا
بكل شيء عالمين) فتجربته حسبا
تتضمن الحكمة (ومن الشياطين)
اي وتخثر ناله من الشياطين
(من يغوصون له) في البحار
ويستخرجون له من نفائسها وقيل
من رفع على الابتداء وخبره ما قبله
والاول هو الاظهر (ويعملون
عمالدون ذلك) اي غير ما ذكر
من بناء المدن والقصور .

مستغيثا متضرعا اليه فقال يارب لا شيء خلقتني ياليتني كنت حيضة القنن امي ويا ليتني
كنت عرفت الذنب الذي اذنبته والعمل الذي عملت حتى صرفت وجهك الكريم عني
الم اكن للغريب دارا وللمسكين قرارا ولليتيم وليا وللارملة قيميا الهى انا عبد ذليل ان
احسنت فالمن لك وان اسأت فبيدك عقوبتي جعلتني للبلاء غرضا وللفتنة نصبا وسلطت
على مالي وسلطته على جبل لضعف من حمله الهى تقطعت اصابعي وتساقطت لهواتي وتناثر
شعري وذهب المال وصرت اسأل اللقمة فيطعمني من يمن بها علي ويعيرني بفقرى
وهلاك اولادي قال الامام ابو القاسم الانصاري رحمه الله وفي جملة هذا الكلام ليتك
لو كرهتني لم تخلفني ثم قال ولو كان ذلك صحيحا لا غنمه ابليس فان قصده ان يحمله على
الشكوى وان يخرج به عن حلية الصابرين والله تعالى لم يخبر عنه الا قوله اني مسني الضر
وانت ارحم الراحمين ثم قال انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب واختلف العلماء في
السبب الذي قال لاجله اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين وفي مدة بلائه (فالرواية
الاولى) روى ابن شهاب عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
ايوب عليه السلام بقي في البلاء ثمانى عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الارجلين من
اخوانه كانوا يغدون ويروحون اليه فقال احدهما لالا خرد ذات يوم والله لقد اذنب ايوب
ذنباً ما اذنبه احد من العالمين فقال له صاحبه وما ذاك فقال منذ ثمانى عشر سنة لم يرحه
الله تعالى وام يكشف ما به فلما راها الى ايوب لم يصبر الرجل حتى ذكر ذلك لايوب عليه السلام
فقال ايوب ما درى ماتقولان غير ان الله تعالى يعلم اني كنت امر على الرجلين يتنازعان
فيذكر ان الله عز وجل فارجع الى بيتي فاكفر عنهما كراهية ان يذكر الله الا في حق وفي
رواية اخرى ان الرجلين لما دخلا عليه وجدا ريحا فقالا لو كان لايوب عند الله خير ما بلغ
الى هذه الحالة قال فاشق على ايوب شيء مما ابتلى به اشد مما سمع منهما فقال اللهم ان كنت
تعلم اني لم ابت شبعانا وانا علم بمكان جاثع فصدقني فصدقهما وهما يسمعان ثم خرا ايوب عليه
السلام ساجدا ثم قال اللهم اني لارفع رأسي حتى تكشف ما بي قال فكشف الله ما به
(الرواية الثانية) قال الحسن رحمه الله مكث ايوب عليه السلام بعد ما اتقى على الكناساة
سبع سنين واشهرا ولم يبق له مال ولا ولد ولا صديق غير امرأته رجة صبرت معه وكانت
تأتيه بالطعام وتحمد الله تعالى مع ايوب وكان ايوب مواظبا على حمد الله تعالى والثناء
عليه والصبر على ما ابتلاه فصرخ ابليس صرخة جزا من صبر ايوب فاجتمع جنوده من
افطار الارض وقالوا له ما خبرك قال اعياني هذا العبد الذي سألت الله ان يسلطني عليه
وعلى ماله وولده فلم ادع له مالا ولا ولدا ولم يزد بذلك الا صبرا وحمد الله تعالى ثم سلطت
على جسده فتركت له ملق في كناسة وما يقربه الا امرأته وهو مع ذلك لا يفر عن الذكر والحمد لله
فاستعنت بكم لتعينوني عليه فقالوا له ابن مكرك اين عمالك الذي اهلكك به من مضى قال
بطل ذلك كله في ايوب فأشيروا على قالوا ادليت آدم حين اخرجته من الجنة من اين اتيت

واختراع الصنائع الغريبة لقوله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل الآتية وهؤلاء اما الفرقة الاولى او غيرها لعموم كلمة من كانه قيل ومن يعملون وجمع الضمير الراجع اليها باعتبار معناها بعد ما رشح جانبه بقوله تعالى ومن الشياطين روى ان المسخر له عليه السلام كفارهم لا يؤمنونهم لقوله تعالى ومن الشياطين وقوله تعالى (وكنالهم حافظين) اي من ان يزيغوا عن امره او يفسدوا على ما هو جبلتهم قيل وكل بهم جمعاً من الملائكة وجمعاً من مؤمنى الجن وقال الزجاج كان يحفظهم من ان يفسدوا ما عملوا وكان دأبهم ان يفسدوا بالليل ما عملوه بالنهار (ايوب) الكلام فيه كما مر في قوله تعالى وداود وسليمان اى واذا ذكر خبر ايوب (اذنادى ربه انى) اى بائى (مسنى الضر) وقرئ بالكسر على اختصار القول او تضمين النداء معناه والضر شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس من مرض وهزال ونحوهما (وانت ارحم الراحمين) وصفه تعالى بغاية الرحمة بمد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى به عن عرض المطالب لظننا في السؤال وكان عليه السلام رومياً من ولد عيص بن اسحق استنباه الله تعالى وكثر اهله وماله فابتلاه الله تعالى بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض في بدنه ثمانى عشرة سنة او ثلاث عشرة

قال من قبل امرأته قالوا فشأنك بأيوب من قبل امرأته فانه لا يستطيع ان يعصمها لانه لا يقربه احد غيرها قال اصبتم فانطلق حتى اتى امرأته فقتل لها في صورة رجل فقال اين بعالك يا امة الله قالت هو هذا يحك قروحه وتتردد الدواب في جسده فلما سمعها طمع ان يكون ذلك كله جزءا فوسوس اليها وذكرها ما كان لها من النعم والمال وذكرها جبال ايوب وشبابه قال الحسن رحمه الله فصرخت فلما صرخت علم انها قد جزعت فاتاها بسخلة وقال ليذبح هذه لي ايوب ويبرأ قال فجاءت تصرخ الى ايوب يا ايوب حتى متى يعذبك ربك الا يرحك اين المال اين الماشية اين الولد اين الصديق اين اللون الحسن اين جسمك الذى قد بلى وصار مثل الرماد وتردد فيه الدواب اذبح هذه السخلة واسترح فقال ايوب عليه السلام اتاك عدو الله ونفخ فيك فاجبتيه ويلك اتين ما تبكين عليه مما تذكرين مما كنا فيه من المال والولد والصحة من اعطانا ذلك قالت الله قال فكم متعباه قالت ثمانين سنة قال فندكم ابتلانا الله بهذا البلاء قالت منذ سبع سنين واشهر قال ويلك والله ما انصفت ربك الا صبرت في البلاء ثمانين سنة كما كنا في الرخاء ثمانين سنة والله لئن شفى الله لاجلدك مائة جلدة امرتنى ان اذبح لغير الله وحرام على ان اذوق بعد هذا شيئاً من طعامك وشرابك الذى تأتيني به فطردها فذهبت فلما نظر ايوب في شأنه وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق وقد ذهبت امرأته خرسا جدا وقال رب انى مسنى الضر وانت ارحم الراحمين فقال ارفع رأسك فقد استجب لك اركض برجلك فركض برجله فنبعت عين ماء فاغتسل منها فلم يبق في ظاهر بدنه دابة الا سقطت منه ثم ضرب برجله مرة اخرى فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج وقام صحيحا وعاد اليه شباباه وجاله حتى صار احسن ما كان ثم كسى حلة فلما قام جعل يلثف فلا يرى شيئا مما كان له من الاهل والولد والمال الا وقد ضعفه الله تعالى حتى صار احسن مما كان حتى ذكر ان الماء الذى اغتسل منه تطاير على صدره جرادا من ذهب قال فجعل يضمه بيده فأوحى الله اليه يا ايوب الم اغنك قال بلى ولكنها بركتك فن يشبع منها قال فخرج حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت هب انه طردنى افتركه حتى يموت جوعا وتأكل السباع لارجعن اليه فلما رجعت مارأت تلك الكناسة ولاتلك الحال واذا بالامور قد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وذلك بعين ايوب عليه السلام وهابت صاحب الحلة ان تأتبه وتساله عنه فأرسل اليها ايوب عليه السلام ودعاها وقال ما تريد يا امة الله فبكت وقالت اردت ذلك المبلى الذى كان ملقى على الكناسة فقال لها ايوب عليه السلام ما كان منك فبكت وقالت بلى فقال اعرفينه اذ رأيتيه قالت وهل يخفى على احديرا فتبسم قال انا هو فعرفته بضحكه فاعتنقه ثم قال انك امرتنى ان اذبح سخلة لابليس وانى اطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله تعالى فرد على ما ترين (الرواية الثالثة) قال الضحاك ومقاتل بقى في البلاء سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات وقال وهب رحمه

الله بقي في البلاء ثلاث سنين فلما غلب ايوب ابليس لعنه الله ذهب ابليس الى امرأته على هيئة ليست كهية بني آدم في العظم والجسم والجمال على مركب ليس كراكب الناس وقال لها انت صاحبة ايوب قالت نعم قال فهل تعرفيني قالت لا قال انا اله الارض انا صنعت بأيوب ما صنعت وذلك انه عبد اله السماء وتركني فاغضبني ولو سجد لي سجدة واحدة رددت عليك وعليه جميع ما لكما من مال وولد فان ذلك عندي * قال وهب وسمعت انه قال لو ان صاحبك أكل طعاما ولم بسم الله تعالى لعوفي مما هو فيه من البلاء * وفي رواية اخرى بل قال لها لو شئت فاسجد لي سجدة واحدة حتى ارد عليك المال والولد واعا في زوجك فرجعت الى ايوب فأخبرته بما قال لها فقال لها ايوب اتاك عدو الله ليفتنك عن دينك ثم اقسم لئن عافاني الله لاجلدنك مائة جلدة وقال عند ذلك مسني الضر يعني من طمع ابليس في سجودى له وسجود زوجتي ودعائه اياها واياي الى الكفر (الرواية الرابعة) قال وهب كانت امرأة ايوب عليه السلام تعمل للناس وتأتيه بقوته فلما طال عليه البلاء ستمها الناس فلم يستعملوها فالتمت ذات يوم شيئا من الطعام فلم تجد شيئا فجزت قرنا من رأسها فباعته برغيف فأنتبه به فقال لها اين قرنك فأخبرته بذلك فحينئذ قال مسني الضر (الرواية الخامسة) قال اسمعيل السدي لم يقل ايوب مسني الضر الا لاشياء ثلاث (احدها) قول الرجلين له لو كان عملك الذي كنا نرى لله تعالى لما اصابك الذي اصابك (وثانيها) كان لامرأته ثلاث ذوايب فهدمت الى احداها وقطعتها وباعتها فاعطوها بذلك خبزا ولحما فجاءت الى ايوب عليه السلام فقال من اين هذا فقالت كل فانه حلال فلما كان من الغد لم تجد شيئا فباعت الثانية وكذلك فعلت في اليوم الثالث وقالت كل فانه حلال فقال لا آكل ما لم تخبرني فأخبرته فبلغ ذلك من ايوب ما الله به عليم * وقيل انما باعت ذوايبها لان ابليس تمثل لقوم في صورة بشر وقال لئن تركتم ايوب في قريبتكم فاني اخاف ان يعدي اليكم ما به من العلة فأخرجوه الى باب البلد ثم قال لهم ان امرأته تدخل في بؤتكم وتعمل وتمس زوجها اما تخافون ان تعدي اليكم علته فحينئذ لم يستعملها احد فباعت ضفيريها (وثالثها) حين قالت امرأته ما قالت فحينئذ دعا (الرواية السادسة) قيل سقطت دودة من فخذه فرفعها وردّها الى موضعها وقال قد جعلني الله تعالى طعمة لك فعضته عضه شديدة فقال مسني الضر فأوحى الله تعالى اليه لولا اني جعلت تحت كل شعرة منك صبورا لما صبرت (المسئلة الثانية) اعلم ان المعتزلة قد طعنوا في هذه القصة من وجوه (احدها) قال الجبائي ذهب بعض الجهال الى ان ما كان به من المرض كان فعلا للشيطان سلطه الله عليه لقوله تعالى حكاية عنه مسني الشيطان بنصب وعذاب وهذا جهل (اما ولا) فلانه لو قدر على احداث الامراض والاسقام وضدهما من العافية لتهيأ له فعل الاجسام ومن هذا حاله يكون الها (واما ثانيا) فلان الله تعالى اخبر عنه وعن جنوده بانه قال وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي والواجب تصديق خبر الله تعالى دون الرجوع الى

سنة او سبعة او سبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات روى ان امرأته ماخير بنت ميثابن يوسف عليه السلام اورجة بنت افرام بن يوسف قالت له يوما لودعوت الله تعالى فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحيي من الله تعالى ان ادعوه وما بلغت مدة بلاني مدة رخائي وروى ان ابليس اتاها على هيئة عظيمة فقال انا اله الارض فعلت بزواجك ما فعلت لانه تركني وعبد اله السماء فلو سجد لي سجدة لرددت عليه وعليك جميع ما اخذت منكما وفي رواية لو سجدت لي سجدة لرجعت المال والولد وعافيت زوجك فرجعت الى ايوب وكان ملقى في الكناسة لا يقرب منه احد فأخبرته بالقصة فقال عليه السلام كانك افتننت بقول العين لئن عافاني الله عز وجل لا ضربنك مائة سوط وحرام على ان اذوق بعد هذا شيئا من طعامك وشرايك فطردها فبقى طريقا في الكناسة لا يحوم حوله احد من الناس فعند ذلك خر ساجدا فقال رب اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين فقبل له ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برجلك فركض فنبعت من تحته عين ماء فاعطس منها فلم يبق في ظاهر بدنه دابة الا سقطت ولا جراحة الا برئت ثم ركض مرة اخرى فنبعت عين اخرى فتشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج وعاد صحيحا ورجع اليه

ما روى عن وهب بن منبه رضى الله عنه * واعلم ان هذا الاعتراض ضعيف لان المذكور في الحكاية ان الشيطان نفخ في منخره فوقع الحكمة فيه فلم قلتم ان القادر على النفخة التي تولد مثل هذه الحكمة لا بد وان يكون قادرا على خلق الاجسام وهل هذا الا محض التحكم واما التمسك بالنص فضعيف لانه انما يقدم على هذا الفعل متى علم انه لو اقدم عليه لما منعه الله تعالى عنه وهذه الحالة لم تحصل الا في حق ايوب عليه السلام على ما دلت الحكاية عليه من انه استأذن الله تعالى فاذن له فيه ومتى كان كذلك لم يبق بين ذلك النص وبين هذا الحكاية مناقضة (وثانيها) قالوا ما روى انه عليه السلام لم يسأل الا عندما مور مخصوصة فبعد لان الثابت في العقل انه يحسن من المرء ان يسأل في ذلك ربه ويفزع اليه كما يحسن منه المداواة واذا جاز ان يسأل ربه عند الغم بما يراه من اخوانه واهله جاز ايضا ان يسأل ربه من قبل نفسه فان قيل افلا يجوز ان يسأل الله تعالى تعبد به بان لا يسأل الكشاف الا في آخر أمره قلنا يجوز ذلك بان يعلم بان انزال ذلك به مدة مخصوصة من مصالحه ومصلح غيره لا محالة فعلم عليه السلام انه لا وجه للمسئلة في هذا الامر الخاص فاذا قرب الوقت جاز ان يسأل ذلك من حيث يجوز ان يدوم ويجوز ان ينقطع (وثالثها) قالوا انتهاء ذلك المرض الى حد التسفير عنه غير جائز لان الامراض المنفرة من القبول غير جائزة على الانبياء عليهم السلام فهذا جلة ما قيل في هذه الحكاية (المسئلة الثالثة) قال صاحب الكشف قوله تعالى اني مسني الضر اي ناداه باني مسني الضر وقرئ اني بالكسر على اضممار القول او لتضمين النداء بمعناه والضر بالفتح الضرر في كل شيء وبالضم الضرر في النفس من مرض وهزال (المسئلة الرابعة) انه عليه السلام الطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر ربه بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطالوب (فان قيل) اليس ان الشكوى تقدر في كونه صابرا (الجواب) قال سفيان بن عيينة رحمه الله تعالى من شكالى الله تعالى فانه لا يعد ذلك جزعا اذا كان في شكواه راضيا بقضاء الله تعالى اذ ليس من شرط الصبر استحقاق البلاء المسموع قول يعقوب عليه السلام انما اشكو بشي وحزنى الى الله اما قوله وانت ارحم الراحمين فالدليل على انه سبحانه ارحم الراحمين امور (احدها) ان كل من رحم غيره فاما ان يرحمه طلبا للثناء في الدنيا او الثواب في الآخرة او دفعا للرقعة الجنسية عن الطبع وحينئذ يكون مطلوب ذلك الراحم منفعة نفسه اما الحق سبحانه فانه يرحم عباده من غير وجه من هذه الوجوه ومن غير ان يعود اليه من تلك الرحمة زيادة ولا نقصان من الثناء ومن صفات الكمال فكان سبحانه ارحم الراحمين (وثانيها) ان كل من رحم غيره فلا يكون ذلك الا بمعونة رحمة الله تعالى لان من اعطى غيره طعاما او ثوبا او دفع عنه بلاء فلو لا انه سبحانه خلق المطعوم والملبوس والادوية والاغذية والا لما قدر احد على اعطاء ذلك الشئ ثم بعد وصول تلك العطية اليه فلو لا انه سبحانه جعله سببا للراحة لما حصل النفع بذلك فاذا رحمة العباد مسبوقة برحمة الله تعالى وملحوقة برحمته بل رحمتهم فيما بين الطرفين كالقطرة

ثم كسى حلة وذلك قوله تعالى (فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر) فإقام جعل يلتفت فلا يرى شيئا مما كان لدمن الأهل والمال الا وقد مناعه الله تعالى وذلك قوله تعالى (وآتيناهم اهلهم ومثلهم معهم) وقيل كان ذلك بأن ولده ضعف ما كان ثم ان امرأته قالت في نفسها هب انه طردني افأتركه حتى يموت جوعا ويأكله السباع لا أرجعن اليه فلما رجعت مارأت تلك الكناسة ولا تلك الحال وقد تغيرت الامور فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وهابت صاحب الحلة ان تأتبه وتسأل عنه فارسل اليها ايوب ودعاها فقال ما تريد يا أمة الله فبكيت وقالت اريد ذلك المبتلى الذي كان ملقى على الكناسة قال لها ما كان منك فبكيت وقالت بعلى قال اتعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على فتبسم فقال انا ذلك فعرفته بخمسة فاعنته (رحمة من عندنا وذكري للعابدين) اي آتيناه ما ذكر لرحمتنا ايوب وتذكروا لغيرة من العبادين ليصبروا كما صبرنا فيثابروا كما أتيب اول رحمتنا العابدين الذين من جلتهم ايوب وذكرنا اياهم بالاحسان وعدم نسياننا لهم (واستعملوا ذريست وذا الكفل) اي واذكرهم وذا الكفل الياس وقيل يوشع بن نون وقيل زكريا سمي بذلك لانه كان ذا حظ من الله تعالى او تكفل منه او ضعف عمل انبياء زمانه وثوابهم فان الكفل يعني النصيب والكفالة والضعف

(كل) اي كل واحد من هؤلاء
(من الصابرين) اي على مشاق
التكاليف وشدائد النوب والجلية
استئناف وقع جوابا عن سؤال
نشأ من الامر بذكرهم (وادخلناهم
في رحمتنا) اي في النبوة او في
نعمة الآخرة (انهم من الصالحين)
اي الكاملين في الصلاح الكامل
الذي لا يحوم حوله شائبة الفساد
وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم
من كدر الفساد (وذا النون)
اي واذكر صاحب الحوت وهو
يونس عليه السلام (اذ ذهب
مغاضبا) اي مراغما لقومه لما رم
من طول دعوته اياهم وشدة
شكيتهم وتماذى اصرارهم مهاجرا
عنهم قبل ان يؤسروا ويؤسروا
بالعذاب فلم يأتهم لميعادهم بتوبتهم
ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم
فغضب من ذلك وهو من بناء المبالغة
للمبالغة اولانه اغضبهم بالمهاجرة
لخوفهم لحوق العذاب عندها
وقرى مغضبا (ظن ان لن نقدر
عليه) اي لن نضيق عليه اولن نقضى
عليه بالعقوبة من القدر ويؤيده
انه قرى مشددا اولن نعمل فيه
قدرنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال
من يظن ان لن نقدر عليه اي نعامله
معاملة من يظن ان لن نقدر عليه
في مراغمة قومه من غير انتظار
لامرنا كما في قوله تعالى يحسب ان
ماله اخلاصه اي نعامله معاملة من
يحسب ذلك وقيل خطرة شيطانية
سبقت الى وهمه فسميت ظنا
للمبالغة وقرى بالياء مخففا ومثقالا
مبني اللغاة ومبني المنحول (فتأدى)
الفاء فصيغة اي فكان ما كان

في البحر فوجب ان يكون تعالى هو ارحم الراحمين (وثالثها) ان الله تعالى لو لم يخلق في
قلب العبد تلك الدواعي والارادات لاستحال صدور ذلك الفعل عنه فكان
الرحم هو الحق سبحانه من حيث انه هو الذي انشأ تلك الداعية فثبت انه ارحم
الراحمين فان قيل كيف يكون ارحم الراحمين مع انه سبحانه ملا الدنيا من
الآفات والاسقام والامراض والآلام وسلط البعض على البعض بالذبح والكسر
والايداء وكان قادرا على ان يغنى كل واحد عن ايلام الآخر وايدائه (والجواب) ان كونه
سبحانه ضارا لا ينافي كونه نافعا بل هو الضار النافع فاضراره ليس لدفع مشقة وانقاعه
ليس جلب منفعة بل لا يسأل عما يفعل اما قوله تعالى فاستجبنا له فانه يدل على انه دمار به
لكن هذا الدماء قد يجوز ان يكون واقعا منه على سبيل التعريض كما يقال ان رأيت
او أردت او احببت فافعل كذا ويجوز ان يكون على سبيل التصريح وان كان الاليق
بالادب وبدلالة الآية هو الاول ثم انه سبحانه بين انه كشف ما به من ضرر وذلك يقتضي اعادته
الى ما كان في بدنه واحواله وبين الله تعالى انه آتاه اهله ويدخل فيه من ينسب اليه من
زوجة وولد وغيرهما ثم فيه قولان (احدهما) وهو قول ابن مسعود وابن عباس وقادة
ومقاتل والسكبي وكعب رضى الله عنهم ان الله تعالى احياله اهله يعني اولاده باعيانهم
(والثاني) روى البيهقي رضى الله عنه قال ارسل مجاهد الى عكرمة وسأله عن الآية فقال
قيل له ان اهلك لك في الآخرة فان شئت عجلناهم لك في الدنيا وان شئت كانوا لك في الآخرة
وآتيك مثلهم في الدنيا فقال يكونون لي في الآخرة واوتى مثلهم في الدنيا والقول الاول
اولى لان قوله وآتيك اهله يدل بظاهره على انه تعالى اعادهم في الدنيا واعطاه معهم مثلهم
ايضا واما قوله وذكري للعابدين ففيه دلالة على انه تعالى فعل ذلك لكي يفكر فيه
فيكون داعية للعابدين في الصبر والاحتساب وانما خص العابدين بالذكر لانهم يختصون
بالانتفاع بذلك (القصة السابعة) * قوله تعالى (واسمعيلى وادريس وذوالكفل كل من
الصابرين وادخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين) اعلم انه تعالى لما ذكر صبر ايوب عليه
السلام وانقطاعه اليه اتبعه بذكر هؤلاء فانهم كانوا ايضا من الصابرين على الشدائد
والمحن والعبادة اما اسمعيل عليه السلام فلانه صبر على الانقياد للذبح وصبر على المقام
ببلد لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء وصبر في بناء البيت فلا جرم اكرمه الله تعالى واخرج من
صلبه خاتم النبيين واما ادريس عليه السلام فقد تقدمت قصته في سورة مريم عليها
السلام قال ابن حجر رضى الله عنهما بعث الى قومه داعيا اليهم الى الله تعالى فأبوا فأهلكهم
الله تعالى ورفع ادريس الى السماء الرابعة واما ذوالكفل ففيه مسائل (المسئلة الاولى)
فيها بحثان (الاول) قال الزجاج الكفل في اللغة الكساء الذي يجعل على عجز البعير والكفل
ايضا النصيب واختلفوا في انه لم يسم بهذا الاسم على وجوه (احدها) وهو قول المحققين
انه كان له ضعف عمل الانبياء عليهم السلام في زمانه وضعف ثوابهم (وثانيها) قال ابن عباس

من المساهمة والتقام الحوت
فمادى (في الخلمات) اى في
الظلمة الشديدة المتكاثرة او في
ظلمات بطن الحوت والبحر والليل
وقيل ابتلع حوته حوت اكبر
منه فحصل في ظمى بطنى الحوتين
وظلمتى البحر والليل (ان لاله
الا انت) اى بانه لاله الا انت
على ان ان تخففه من ان وضير
الشأن محذوف او اى لاله الا
انت على انها مفسرة (سبحانه)
انزلك تنزيها لا تقابل من ان
يجزك شئ او ان يكون ابتلاى
بهذا بغير سبب من جهتي (اى
كنت من الطامنين) لانفسهم
بتعريضها لله لئلا يهلكه حيث بادرت الى
المهاجرة (واستجيبنا) اى دعاه
الذى دعاه في ضمن الاعتراف
بالذنب على الطق وجه واحسنه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء
الا استجيب له (ونجينا من الغم)
بان قد فقه الحوت الى الساحل
بعد اربع ساعات كان فيها في
بطنه وقيل بعد ثلاثة ايام وقيل
الغم غم الالتقام وقيل الخطيئة
(وكذلك) اى مثل ذلك الانجاء
الكامل (نجى المؤمنين) من غموم
دعوا الله تعالى فيها بالاخلاص
لانجاء ادنى منه وفي الامام نجى
فلذلك اخفى الجماعة لنون الثانية
فانها تخفى مع حروف الغم وقرئ
بتشديد الجيم على ان اصله تنجى
فمحذفت الثانية كما محذفت الناء
في تطاهرون وهى وان كانت
فاء محذوفة الوتر من حذوف حروف
المتعانة التي لمعنى ولا يقدح فيه
اختلاف حركتى النونين فان
الداهى الى الحذف اجتماع المثليين

رضى الله عنهما في رواية ان نبيا من انبياء بنى اسرائيل آتاه الله الملك والنبوة ثم اوحى الله
اليه انى اريد قبض روحك فاعرض ملكك على بنى اسرائيل فمن تكفل لك انه يصلى بالليل
حتى يصبح ويصوم بالنهار فلا يفطرو ويقضى بين الناس فلا يغضب فادفع ملكك اليه فقام
ذلك النبي في بنى اسرائيل واخبرهم بذلك فقام شاب وقال انا اتكفل لك بهذا فقال في
القوم من هواكبر منك فافعدتم صاح الثانية والثالثة فقام الرجل وقال اتكفل لك
بهذه الثلاث فدفع اليه ملكه ووفى بما ضمن فحسده ابليس فأتاه وقت ما يريد ان يقيل
فقال ان لى غريما قد مطنى حتى وقد دعوته اليك فأبى فأرسل معى من يأتيك به فأرسل معه
وقعد حتى فاتته القيلولة وعاد الى صلاته وصلى ليله الى الصباح ثم أتاه من الغد عند
القيلولة فقال ان الرجل الذى استأذنتك له هو فى موضع كذا فلا تبرح حتى آتيك به
فذهب وبقي هو منتظرا حتى فاتته القيلولة ثم أتاه فقال له هرب منى فضى ذوالكفلى الى
صلاته فصلى ليلته حتى أصبح فأتاه ابليس وعرفه نفسه وقال له حسدتك على عصمة الله
اياك فأردت ان اخرجك حتى لا تنفى بما تكفلت به فشكره الله تعالى على ذلك ونبأه فسمى
ذالكفلى وعلى هذا فالمراد بالكفلى هنا الكفالة (وثالثها) قال مجاهد لما كبر اليسع عليه
السلام قال لو انى استخلفت رجلا على الناس فى حياتى حتى انظر كيف يعمل فجمع الناس
وقال من يتقبل منى حتى استخلفه ثلاثا يصلى بالليل ويصوم بالنهار ويقضى فلا يغضب
وذكر على كرم الله وجهه نحو ما ذكره ابن عباس رضى الله عنه من فعل ابليس وتفويته
عليه القيلولة ثلاثة ايام وزاد ان ذالكفلى قال للبواب فى اليوم الثالث قد غلب على
النعاس فلا تدعن احدا يقرب هذا الباب حتى أنام فانى قد شق على النعاس فجاء ابليس
فلم يأذن له البواب فدخل من كوة فى البيت وتسور فيها فاذا هو يدق الباب من داخل
فاستيقظ الرجل وعاتب البواب فقال أما من قبلى فلم تؤت فقام الى الباب فاذا هو مغلق
وابليس على صورة شيخ معه فى البيت فقال له أتمام والخصوم على الباب فعرفه فقال انت
ابليس قال نعم اعيتنى فى كل شئ ففعلت هذه الافعال لا غضبك فعصمك الله منى فسمى
ذالكفلى لانه قد وفى بما تكفل به (المسئلة الثانية) قال ابو موسى الاشعري رضى الله عنه
ومجاهد ذوالكفلى لم يكن نبيا ولكن كان عبدا صالحا وقال الحسن والا كثرون انه من
الانبياء عليهم السلام وهذا اولى لوجوه (احدها) ان ذالكفلى يحتمل ان يكون لقبا وان
يكون اسما والا قرب ان يكون مفيدا لان الاسم اذا مكن حمله على ما يفيد فهو اولى من
اللقب اذا ثبت هذا فنقول الكفلى هو النصيب والظاهر ان الله تعالى انما سماه بذلك على
سبيل التعظيم فوجب ان يكون ذلك الكفلى هو كفل الثواب فهو انما سمي بذلك لان عمله
وثواب عمله كان ضعف عمل غيره وضعف ثواب غيره ولقد كان فى زمنه انبياء على ما روى
ومن ليس بنبي لا يكون افضل من الانبياء (وثانيها) انه تعالى قرن ذكره بذكر اسمعيل
وادريس والغرض ذكر الفضلاء من عباده ليمتأسى بهم وذلك يدل على نبوته (وثالثها) ان

مع تعذر الادغام وامتناع الحذف
في تجافي لحوق اللبس وقيل هو
ماض مجهول اسند الى ضمير
المصدر وسكن آخره تخفيفا ورد
بأنه لا يسند الى المصدر والمفعول
مذكور والماضي لا يسكن آخره
(وزكريا) اي واذكر خبره
(اذنادى ربه) وقال (رب
لا تدركني فردا) اي وحيدا بلا
ولد يرثني (وانت خير الوارثين)
فحسبي انت ان لم ترزقني وارثا
(فاستجيبنا له) اي دعاء (ووهبنا له
يحيى) وقد مر بيان كيفية
الاستجابة والهبية في سورة مريم
(واصلحنا له زوجة) اي
اصلحناها للولادة بعد عقرها
واصلحناها للمعاشرة بتحصين
خلقها وكانت حردة وقوله تعالى
(انهم كانوا ييسرعون في
الخيرات) تعليل لما فصل من فنون
احسانه تعالى المتعلقة بالانبياء
الذكورين اي كانوا يبادرون
في وجوه الخيرات منع ثباتهم
واستقرارهم في اصل الخير وهو
السرف في اتيار كلمة في كلمة الى
المشعة بخلاف المقصود من كونهم
خارجين عن اصل الخيرات
متوجهين اليها كما في قوله تعالى
وسارعوا الى مغفرة من ربكم
وجنة (ويدعوننا رغبا ورهبا)
ذوي رغب ورهب اوراغين
في الثواب راجين للاجابة او في
الطاعة وخائفين العقاب والمعصية
اول الرغب والرهب (وكانوا لنا
خاشعين) اي مخبتين متضرعين او
دائمي الوجل والمعنى انهم نالوا من
الله تعالى ما نالوا بسبب اتصافهم بهذه
الحاصل الحميدة (والتي احصنت
فرجها) اي اذكر خبر التي
احصنته على الاطلاق من الحلال

السورة ملقبة بسورة الانبياء فكل من ذكره الله تعالى فيها فهو نبي (المسئلة الثالثة) قيل
ان ذا الكفل زكريا وقيل يوشع وقيل الياس ثم قالوا خمسة من الانبياء سماهم الله تعالى
باسمين اسرائيل ويعقوب الياس وذا الكفل عيسى والمسيح يونس وذا النون محمد واحمد
واما قوله تعالى كل من الصابرين اي على القيام بأمر الله تعالى واحتمال الاذى في نصرة
دينه وقوله وادخلناهم في رحمتنا قال مقاتل الرحمة النبوة وقال آخرون بل يتناول جميع
اعمال البر والخير (القصة الثامنة) قصة يونس عليه السلام * قوله تعالى (وذا النون
اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني
كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نجى المؤمنين) اعلم ان ههنا مسائل
(المسئلة الاولى) انه لا خلاف في ان ذا النون هو يونس عليه السلام لان النون هو
السمة وقد ذكرنا ان الاسم اذا دار بين ان يكون لقباً محضاً وبين ان يكون مفيداً فحمله
على المفيد اولى خصوصاً اذا علت الفائدة التي يصلح لها ذلك الوصف (المسئلة الثانية)
اختلفوا في ان وقوعه عليه السلام في بطن السمكة كان قبل اشتغاله بأداء رسالة الله تعالى
او بعده (اما القول الاول) فقال ابن عباس رضي الله عنه كان يونس عليه السلام
وقومه يسكنون فلسطين فغزاهم ملك وسبى منهم تسعة اسباط ونصفا وبقي سبطان ونصف
فأوحى الله تعالى الى شعيب النبي عليه السلام ان اذهب الى حز قيل الملك وقل له حتى
يوجه نديا قويا اميناً فاني اتي في قلوب اولئك ان يرسلوا معه بني اسرائيل فقال له الملك
فن ترى وكان في مملكته خمسة من الانبياء فقال يونس بن متى فانه قوى امين فدعا الملك
يونس وامره ان يخرج فقال يونس هل امرك الله باخراجي قال لا قال فهل سماني للثقال
لا قال فههنا انبياء غيري فأطوا عليه فخرج مغاضباً لملك ولقومه فأثى بحر الروم فوجد
قوما هيؤا سفينة فركب معهم فلما تلججت السفينة تكفأت بهم وكادوا ان يغرقوا فقال
الملاحون ههنا رجل عاص او عبد أبى لان السفينة لا تفعل هذا من غير ربح الا وفيها
رجل عاص ومن رسمنا انا اذا ابتلينا بمثل هذا البلاء ان نقترع فن وقعت عليه القرعة
القيناه في البحر ولائن يغرق احد خير من ان تغرق السفينة فاقترعوا ثلاث مرات فوقع
القرعة فيها كلها على يونس عليه السلام فقال انا الرجل العاصي والعبد الآبق والقي
نفسه في البحر فجاء حوت فابتلعه فأوحى الله تعالى الى الحوت لا تؤذنه شعرة فاني
جعلت بطناك سبحنا له ولم اجعله طعاما لك ثم لما نجاه الله تعالى من بطن الحوت نبذه بالعراء
كالفرخ المتوف ايس عليه شعرو ولا جلد فانبت الله تعالى عليه شجرة من يقطين يستظل
بها ويأكل من ثمرها حتى اشتد فلما يبست الشجرة حزن عليها يونس عليه السلام فقل له
أتحزن على شجرة ولم تحزن على مائة الفساو يزيدون حيث لم تذهب اليهم ولم تطلب راحتهم
ثم اوحى الله اليه وامره ان يذهب اليهم فتوجه يونس عليه السلام نحوهم حتى دخل
ارضهم وهم منه غير بعيد فأتاهم يونس عليه السلام وقال للمكهم ان الله تعالى ارسلني

اليك لترسل معي بني اسرائيل فقالوا ما نعرف ما تقول ولو علمنا انك صادق لفعلنا ولقد
أتيناكم في دياركم وسبيناكم فلو كان كما تقول لمنعنا الله عنكم فطاف ثلاثة ايام يدعوهم الى
ذلك فأبوا عليه فأوحى الله تعالى اليه قل لهم ان لم تؤمنوا جاءكم العذاب فابلغهم فأبوا
فخرج من عندهم فلما فقدوه ندموا على فعلهم فانطلقوا يطلبونه فلم يقدروا عليه ثم ذكروا
امرهم وامر بنو نيس للعلماء الذين كانوا في دينهم فقالوا انظروا واطلبوه في المدينة فان كان
فيها فليس مما ذكر من نزول العذاب شيء وان كان قد خرج فهو كما قال فطلبوه فقليل لهم انه
خرج العشي فلما ايسوا اغلقوا باب مدينتهم فلم يدخلها بقرهم ولا غنهم وعزلوا الوالدة
عن ولدها وكذا الصبيان والامهات ثم قاموا ينتظرون الصبح فلما انشق الصبح رأوا العذاب
ينزل من السماء فشقوا جيوبهم ووضعوا الحوامل ما في بطونها وصاح الصبيان وثغت
الاغنام والبقر فرفع الله تعالى عنهم العذاب فبعثوا الى يونس عليه السلام فأمنوا به
وبعثوا معه بني اسرائيل فعلى هذا القول كانت رسالة يونس عليه السلام بعدما نبذ
الحوت ودليل هذا القول قوله تعالى في سورة الصافات فنبذناه بالعراء وهو سقيم وأنبأنا
عليه شجرة من يقطين وارسلناه الى مائة الف او يزيدون وفي هذا القول رواية اخرى
وهي ان جبريل عليه السلام قال ليونس عليه السلام انطلق الى اهل نينوى وانذرهم
ان العذاب قد حضرهم فقال يونس عليه السلام التمس دابة فقال الامر اعجل من ذلك
ففضب وانطلق الى السفينة وباقي الحكاية كما مرت الى ان النقمة الحوت فانطلق الى ان
وصل الى نينوى فألقاه هناك (اما القول الثاني) وهو ان قصة الحوت كانت بعد دعائه
اهل نينوى وتبلغه رسالة الله اليهم قالوا انهم لما لم يؤمنوا وعدهم بالعذاب فلما كشف
العذاب عنهم بعدما توعدهم به خرج منهم مغاضبا ثم ذكروا في سبب الخروج والغضب
امورا (احدها) انه استحي ان يكون بين قوم قد جربوا عليه الكذب (وثانيها) انه كان
من عادتهم قتل الكاذب (وثالثها) انه دخلته الانفة (ورابعها) لما ينزل العذاب بأولئك
واكثر العلماء على القول بأن قصة الحوت وذهاب يونس عليه السلام مغاضبا بعد ان
ارسله الله تعالى اليهم وبعد رفع العذاب عنهم (المسئلة الثالثة) احتج القائلون بجواز
الذنب على الانبياء عليهم السلام بهذه الآية من وجوه (احدها) ان اكثر المفسرين على
انه ذهب يونس مغاضبا اليه ويقال هذا قول ابن مسعود وابن عباس والحسن والشعبي
وسعيد بن جبير ووهب واختيار ابن قتيبة ومحمد بن جرير فاذا كان كذلك فيلزم ان
مغاضبته لله تعالى من اعظم الذنوب ثم على تقدير ان هذه المغاضبة لم تكن مع الله تعالى بل
كانت مع ذلك المالك او مع القوم فهو ايضا كان محظورا لان الله تعالى قال فاصبر لحكم
ربك ولا تكن كصاحب الحوت وذلك يقتضي ان ذلك الفعل من يونس كان محظورا
(وثانيها) قوله تعالى فظن ان لن نقدر عليه وذلك يقتضي كونه شاكا في قدرة الله تعالى
(وثالثها) قوله اني كنت من الظالمين والظالم من اسماء الذم لقوله تعالى ألأعنة الله على

والحرام والتميز عنها بالموصول
لتفخيم شأنها وتنزيها عما زعموه
في حقها آثر ذي اثر (فنحننا
فيها) اي احببنا عيسى في جوفها
(من روحنا) من الروح الذي هو
من امرنا وقبل فعلنا النفخ فيها
من جهة روحنا جبريل عليه
السلام (وجعلناها وابنها) اي
قصتهما او حالهما (آية للعالمين)
فان من تأمل حالهما تحقق كمال
قدرته عز وجل فالمراد بالآية
ما حصل بهما من الآية السابعة
مع تكاثر آيات كل واحد منهما
وقيل اريد بالآية الجنس الشامل
لما لكل واحد منهما من
الآيات المستقلة وقيل المعنى
وجعلناها آية وابنها آية فحذفت
الاولى لدلالة الثانية عليها (ان
هذه) اي ملة التوحيد والاسلام
اشير اليها بهذه تنبيها على كمال
ظهور امرها في الصحة والساد
(امتكم) اي ملتكم التي يجب
ان تحافظوا على حدودها
وتراعوا حقوقها ولا تخلوا بشيء
منها والخطاب للناس قاطبة
(امة واحدة) نصب على الحالية
من امتكم اي غير مختلفة فيما بين
الانبياء عليهم السلام اذ لا
مشاركة لغيرها في صحة الاتباع
ولا احتمال لتبديلها وتغيرها
كفروع الشرائع المتبدلة حسب
تبدل الامم والاعصار وقرئ
امتكم بالنصب على البدلية
من اسم ان وامة

الظالمين (ورابعها) انه لو لم يصدر منه الذنب فلم عاقبه الله بأن القاه في بطن الحوت
(وخامسها) قوله تعالى في آية اخرى فالتقمه الحوت وهو مليم والمليم هو ذو الملامة ومن كان
كذلك فهو مذنب (وسادسها) قوله ولا تكن كصاحب الحوت فان لم يكن صاحب الحوت
مذنبا لم يجز النهي عن التشبيه وان كان مذنبا فقد حصل الغرض (وسابعها) انه قال ولا
تكن كصاحب الحوت وقال فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل فلزم ان لا يكون يونس من
اولي العزم وكان موسى من اولي العزم ثم قال في حقه لو كان ابن عمر ان حيا ما وسعه الا
اتباعى وقال في يونس لا تفضلوني على يونس بن متى وهذا خارج عن تفسير الآية (والجواب)
عن الاول انه ليس في الآية من فاضبه لكننا قطع على انه لا يجوز على نبي الله ان يغضب
ربه لان ذلك صفة من يجهل كون الله مالكا للامر والنهي والجاهل بالله لا يكون مؤمنا فضلا
عن ان يكون نبيا واما ما روى انه خرج مغاضبا لا أمر يرجع الى الاستعداد وتناول النفل
فما يرتفع حال الانبياء عليهم السلام عنه لان الله تعالى اذا امرهم بشئ فلا يجوز ان يخالفوه
لقوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون لهم الخيرة من
امرهم وقوله فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الى قوله ثم لا يجدوا
في انفسهم حرجا مما قضيت فاذا كان في الاستعداد مخالفة لم يجز ان يقع ذلك منهم واذا ثبت انه
لا يجوز صرف هذه المغاضبة الى الله تعالى وجب ان يكون المراد انه خرج مغاضبا لغير الله
والغالب انه انما يغضب من يعصيه فيما يأمر به فيحتمل قومه او الملك او هما جميعا ومعنى
مغاضبته لقومه انه اغضبهم بمفارقة خوفهم حلول العذاب عليهم عندها وقرأ ابو ثور
مغضبا اما قوله مغاضبة القوم ايضا كانت محظورة لقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت
قلنا لانسلم انها كانت محظورة فان الله تعالى أمره بتبليغ تلك الرسالة اليهم وما أمره
بأن يبقى معهم ابدا فظاهر الامر لا يقتضي التكرار فلم يكن خروجه من بينهم معصية
واما الغضب فلانسلم انه معصية وذلك لانه لما لم يكن منياعنه قبل ذلك فظن ان ذلك جاز
من حيث انه لم يفعله الا غضبا لله تعالى وانفة لدينه وبغضا للكفر واهله بل كان الاولى له
ان يصابر وينتظر الاذن من الله تعالى في المهاجرة عنهم ولهذا قال تعالى ولا تكن كصاحب
الحوت كأن الله تعالى أراد لمحمد صلى الله عليه وسلم افضل المنازل واعلاها (والجواب)
عن الشبهة الثانية وهي التمسك بقوله تعالى فظن ان لن نقدر عليه ان نقول من ظن عجز الله
تعالى فهو كافر ولا خلاف انه لا يجوز نسبة ذلك الى آحاد المؤمنين فكيف الى الانبياء عليهم
السلام فأذن لا بد فيه من التأويل وفيه وجوه (احدها) فظن ان لن نقدر عليه اي لن
نضيق عليه وهو كقوله تعالى الله يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر اي يضيق ومن
قدر عليه رزقه اي ضيق واما اذا ما ابتلاه فقد رزقه اي ضيق معناه ان لن نضيق
عليه واعلم ان على هذا التأويل تصير الآية حجة لنا وذلك لان يونس عليه السلام ظن انه

واحدة بالرفع على الخبرية وقرئنا
بالرفع على انهما خبران (وانا
ربكم) لا اله الا الله غيري (فاعبدون)
خاصة لا غير وقوله تعالى (وتقطعوا
امرهم بينهم) التفتت الى الغيبة
لينعى عليه ما افسدوه من التفرق
في الدين وجعل امره قطعا موزعة
وينهى قبائح افعالهم الى
الآخرين كأنه قيل الاترون الى
عظيم ما ارتكب هؤلاء في دين الله
الذي اجعت عليهم كافة الانبياء
عليهم السلام (كل) اي كل
واحدة من الفرق المتقطعة او كل
واحد من آحاد كل واحدة من
تلك الفرق (اينما راجعون)
بالبعث لا الى غيرنا فنجازيهم
حينئذ بحسب اعمالهم وايراد
اسم الفاعل للدلالة على الثبات
والتحقق وقوله تعالى (فمن يعمل
من الصالحات) الخ تفصيل للجزاء
اي فمن يعمل بعض الصالحات
او بعضا من الصالحات (وهو
مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران
لسعيه) اي لا حرمان لثواب عمله
ذلك عبر عن ذلك بالكفران الذي
هو ستر النعمة وجحودها لبيان
كمال نزاهته تعالى عنه بتصويره
بصورة ما يستحيل صدوره عنه
تعالى من القبائح وابرار الانابة
في معرض الامور الواجبة عليه
تعالى ونفى الجنس للبالغة في
التنزيه وعبر عن العمل بالسعي
لاظهار الاعتماد به (وانا لله) اي

مخير ان شاء اقام وان شاء خرج وانه تعالى لا يضيق عليه في اختياره وكان في المعلوم ان الصلاح في تأخر خروجه وهذا من الله تعالى بيان لما يجري مجرى العذر له من حيث خرج لا على تعدد المعصية لكن لظنه ان الامر في خروجه موسع يجوز ان يقدم ويؤخر وكان الصلاح خلاف ذلك (وثانيها) ان يكون هذا من باب التمثيل بمعنى فكانت حالته ممثلة بحالة من ظن ان لن نقدر عليه في خروجه من قومه من غير انتظار لامر الله تعالى (وثالثها) ان تفسر القدرة بالقضاء فالمعنى فظن ان لن نقضى عليه بشدة وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك والكلبي ورواية العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما واختيار الفراء والزجاج قال الزجاج نقدر بمعنى نقدر يقال قدر الله الشيء قدرا وقدره تقديره فالتقدير بمعنى التقدير وقرأ عمر بن عبد العزيز والزهرى فظن ان لن نقدر عليه بضم النون والتشديد من التقدير وقرأ عبيد بن عمر بالتشديد على المجهول وقرأ يعقوب يقدر عليه بالتخفيف على المجهول وروى انه دخل ابن عباس رضي الله عنهما على معاوية رضي الله عنه فقال معاوية لقد ضربتني امواج القرآن البارحة فغرقت فيها فلم أجد لنفسي خلاصا الا بك فقال وما هي قال بظن نبي الله ان لن يقدر الله عليه فقال ابن عباس رضي الله عنهما هذا من القدر لا من القدرة (ورابعها) فظن ان لن نقدر اي فظن ان لن نفعل لان بين القدرة والفعل مناسبة فلا يبعد جعل احدهما مجازا عن الآخر (وخامسها) انه استفهام بمعنى التوبيخ معناه أظن ان لن نقدر عليه عن ابن زيد (وسادسها) ان على قول من يقول هذه الواقعة كانت قبل رسالة يونس عليه السلام كان هذا الظن حاصل قبل الرسالة ولا يبعد في حق غير الانبياء والرسل ان يسبق ذلك الى وهمهم بوسوسة الشيطان ثم انه يردده بالجملة والبرهان (والجواب) عن الثالث وهو التمسك بقوله اني كنت من الظالمين فهو ان تقول اننا لو حملناه على ما قبل النبوة فلا كلام ولو حملناه على ما بعدها فهي واجبة التأويل لاننا لو اخرجناها على ظاهرها لوجب القول بكون النبي مستحقا للعن وهذا لا يقوله مسلم واذا وجب التأويل فنقول لاشك انه كان تاركا للافضل مع القدرة على تحصيل الافضل فكان ذلك ظلما (والجواب) عن الرابع اننا لانسلم ان ذلك كان عقوبة اذا الانبياء لا يجوز ان يعاقبوا بل المراد به المحنة لكن كثير من المفسرين يذكرون في كل مفسرة تفعل لاجل ذنب انها عقوبة (والجواب) عن الخامس ان الملامة كانت بسبب ترك الافضل (المسئلة الرابعة) قال صاحب الكشف في الظلمات اي في الظلمة الشديدة المتكاثفة في بطن الحوت كقوله تعالى ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات وقوله يخرجونهم من النور الى الظلمات ومنهم من اعتبر انواعا مختلفة من الظلمات فان كان النداء في الليل فهناك ظلمة الليل والبحر وبطن الحوت وان كان في النهار اضيف اليه ظلمة امعاء الحوت او ان حوتا ابتلع الحوت الذي هو في بطنه اولان الحوت اذا عظم غوصه في قعر البحر كان ما فوقه من البحر ظلمة في ظلمة اما قول من قال ان الحوت الذي ابتلعه غاص في الارض السابعة فان

لسمعيه (كاتبون) اي مثبتون في صحائف اعمالهم لانقادهم من ذلك شيئا (وحرام على قرية) اي تمتنع على اهلها غير متصور منهم وقرى حرم وهي لغة كالحل والحلال (اهلكناها) قدرنا هلاكها او حكمنا به لغاية طغيانهم وعتوهم وقوله تعالى (انهم لا يرجعون) في حيز الرفع على انه مبتدأ خبره حرام او فاعل له ساد مسد خبره والجملة لتقرير مضمون ما قبلها من قوله تعالى كل الينا راجعون وما في ان من معنى التحقيق معتبر في النفي المستفاد من حرام لا في المنفي اي تمتنع البتة عدم رجوعهم الينا للجزاء لان عدم رجوعهم التحقيق تمتنع وتخصيص امتناع عدم رجوعهم بالذكور مع شمول الامتناع لعدم رجوع الكل حسبما نطق به قوله تعالى كل الينا راجعون لانهم المنكرون للبعث والرجوع دون غيرهم وقيل تمتنع رجوعهم الى التوبة على ان لاصلة وقرى انهم لا يرجعون بالكسبر على انه استئناف تعليلي لما قبله فحرام خبر مبتدأ محذوف اي حرام عليها ذلك وهو ما ذكر في الآية السابقة من العمل الصالح المشفوع بالايمان والسعي المشكور ثم علل بقوله تعالى انهم لا يرجعون عما هم عليه من الكفر فكيف لا يمتنع ذلك ويجوز حل المنة وحة

ثبت ذلك بخبر فلا كلام وان قيل بذلك لكي يقع نداؤه في الظلمات فاقد منه يغني عن ذلك اما قوله ان لا اله الا انت فالمعنى بانه لا اله الا انت او بمعنى اي * عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له وعن الحسن ما تجاء الله تعالى الا باقراره على نفسه بالظلم اما قوله سبحانه فهو تنزيه عن كل النقائص ومنها العجز وهذا يدل على انه ما كان مراده من قوله فظن ان لن نقدر عليه انه ظن العجز وانما قال سبحانه لان تقديره سبحانه ان تفعل ذلك جورا او شهوة للانتقام او عجزا عن تخليصي عن هذا الحبس بل فعلته بحق الالهية وبمقتضى الحكمة اما قوله اني كنت من الظالمين فالمعنى ظلمت نفسي بفراري من قومي بغير اذنك كانه قال كنت من الظالمين وانا الان من التائبين النادمين فاكشف عني الحنة يدل عليه قوله فاستجبنا له وفيه وجه آخر وهو انه عليه السلام وصفه بقوله لا اله الا انت بكمال الربوبية ووصف نفسه بقوله اني كنت من الظالمين بضعف البشرية والقصور في اداء حق الربوبية وهذا القدر يكفي في السؤال على مقال المتنبي

وفي النفس حاجات وفيك فطانة * سكوتى كلام عندها وخطاب

وروى عبد الله بن رافع مولى ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما اراد الله حبس يونس عليه السلام اوحى الى الحوت ان خذه ولا تخدش له لحما ولا تكسر له عظما فاخذه وهوى به الى اسفل البحر فسمع يونس عليه السلام حسا فقال في نفسه ما هذا فأوحى الله اليه هذا تسبيح دواب البحر قال فسبح فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا مثله واما قوله فنجيناه من الغم اي من غمه بسبب كونه في بطن الحوت وبسبب خطيئته وكما انجينا يونس عليه السلام من كرب الحبس اذ دعانا كذلك ننجي المؤمنين من كربهم اذا استغاثوا بنا روى سعد بن ابى وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دعوة ذى النون في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانه اني كنت من الظالمين مادامها عبد مسلم قط وهو مكروب الاستجاب الله دعاءه قال صاحب الكشف قرئ نجي ونجي ونجي والنون لاتدغم في الجيم ومن تحمل احبته فجعله فعل وقال نجي النجاء المؤمنين فارسل الياء واسنده الى مصدره ونصب المؤمنين بالنجاء فتعسف بارد التعسف * (القصة التاسعة) قصة زكريا عليه السلام

قوله تعالى (وزكريا اذا نادى ربه رب لا تدركني فردا وانت خير الوارثين فاستجبنا له ووهبنا له يحيى واصلمناه زوجة انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين) اعلم انه تعالى بين انقطاع زكريا عليه السلام الى ربه تعالى لما مسه الضر بتفرد له وأحب من يؤنس ويقويه على امر دينه ودينه ويكون قائما مقامه بعد موته فدعا الله تعالى دعاء مخلص عارف بانه قادر على ذلك وان انتهت الحال به وبزوجته من كبر وغيره الى اليأس من ذلك بحكم العادة وقال ابن عباس رضى الله عنهما كان سنه مائة وسن زوجته تسعا وتسعين اما قوله وانت خير الوارثين ففيه وجهان (احدهما) انه عليه السلام انما

ايضا على هذا المعنى بحذف اللام عنها اي لانهم لا يرجعون وحتى في قوله تعالى (حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج) الخ هي التي تحكي بعدها الكلام وهي على الاول غاية لما يدل عليه ما قبلها كانه قليل يسترون على ما هم عليه من الهلاك حتى اذا قامت القيامة يرجعون اليساء يقولون يا ويلنا الخ وعلى الثاني غاية للحرمة اي يستمر امتناع رجوعهم الى التوبة حتى اذا قامت القيامة يرجعون اليها حين لا تنفعهم التوبة وعلى الثالث غاية لعدم الرجوع عن الكفر اي لا يرجعون عنه حتى اذا قامت القيامة يرجعون عنه حين لا ينفعهم الرجوع ويأجوج ومأجوج قبيلتان من الانس قالوا الناس عشرة اجزاء تسعة منها يأجوج ومأجوج والمراد بفتحها فتح سدها على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقرئ فتحت بالتشديد (وهم) اي يأجوج ومأجوج وقيل الناس (من كل حدب) اي نشز من الارض وقرئ حدث وهو القبر (بنسلون) اي يسرعون واصله مقاربة الخطو مع الاسراع وقرئ بضم السين (واقرب الوعد الحق) عطاف على فتحت والمراد به ما بعد النفخة الثانية من البعث والحساب والجزاء لا النفخة

ذكره في جلة دعائه على وجه الشاء على ربه ليكشف عن علمه بان مآل الامور الى الله تعالى
(والثاني) كانه عليه السلام قال ان لم ترزقني من يرثني فلا ابالي فانك خير وارث واما قوله
تعالى فاستجبنا له اي فعلنا ما اراده لاجل سؤاله وفي ذلك اعظام له فلذلك تقول العلماء
بان الاستجابة ثواب لما فيه من الاعظام واما قوله تعالى ووهبنا له يحيى فهو كالتفسير
للاستجابة وفي تفسير قوله واصلمنا له زوجه ثلاثة اقوال (احدها) اصلحها للولادة بان
ازال عنها المانع بالعادة وهذا أليق بالقصة (والثاني) انه اصلحها في اخلاقها وقد كانت
على طريقة من سوء الخلق وسلاطة اللسان تؤذيه وجعل ذلك من نعمه عليه (والثالث) انه
سبحانه جعلها مصلحة في الدين فان صلاحها في الدين من اكبر اعوانه في كونه داعيا الى
الله تعالى فكانه عليه السلام سأل ربه المعونة على الدين والدنيا بالولد والاهل جميعا وهذا
كانه اقرب الى الظاهر لانه اذا قيل اصلح الله فلانا فالظاهر فيه ما يتصل بالدين واعلم
ان قوله ووهبنا له يحيى واصلمنا له زوجه يدل على ان الواو لا تفيد الترتيب لان اصلاح
الزوج مقدم على هبة الولد مع انه تعالى أخره في اللفظ وبين تعالى مصداق ما ذكرناه فقال
انهم كانوا يسارعون في الخيرات وأراد بذلك زكريا وولده واهله فبين أنه أتاهم ما طلبوه
وعضد بعضهم ببعض من حيث كانت طريقهم انهم يسارعون في الخيرات والمسارة
في طاعة الله تعالى من اكبر ما يمدح المرء به لانه يدل على حرص عظيم على الطاعة اما قوله
تعالى ويدعون نار رغبا ورهبا قرئ رغبا ورهبا وهو كقوله يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه
والمعنى انهم ضموا الى فعل الطاعات والمسارة فيها امرين (احدهما) الفرع الى الله
تعالى لمكان الرغبة في ثوابه والرغبة من عقابه (والثاني) الخشوع وهو المخالفة الثابتة في
القلب فيكون الخاشع هو الحذر الذي لا ينسبط في الامور خوفا من الاثم * (القصة
العاشرة) قصة مريم عليها السلام * قوله تعالى (والتي احصنت فرجها فنفضنا بها
روحناها وجعلناها وابنها آية للعالمين) اعلم ان التقدير واذكر التي احصنت فرجها ثم فيه
قولان (احدهما) انها احصنت فرجها احصانا كلياً من الحلال والحرام جميعا كما قالت
ولم يمسن بشراً ولم أك بغياً (والثاني) من نفخة جبريل عليه السلام حيث منعه من
جيب درعها قبل ان تعرفه والاول أولى لانه الظاهر من اللفظ واما قوله فنفضنا فيها من
روحنا فلما قل ان يقول نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه قال تعالى فاذا سويته
ونفخت فيه من روحي اي احييته واذ ثبت ذلك كان قوله فنفضنا فيها من روحنا ظاهراً
الاشكال لانه يدل على احياء مريم عليها السلام (والجواب) من وجوه (احدها) معناه
فنفضنا الروح في عيسى فيها اي احييناه في جوفها كما يقول الزمار نفخت في بيت فلان اي
في المزمار في بيته (وثانيها) فعلنا النفخ في مريم عليها السلام من جهة روحنا وهو جبريل
عليه السلام لانه نفخ في جيب درعها فوصل النفخ الى جوفها ثم بين تعالى باخصر الكلام
ما خص به مريم وعيسى عليهما السلام من الآيات فقال وجعلناها وابنها آية للعالمين

الاولى (فاذا هي شاخصة ابصار
الذين كفروا) جواب الشرط
واذا للنساجاة تسد مسد الفاء
الجزائية كما في قوله تعالى اذا هم
يقنطون فاذا دخلتها الفاء
تظسأهوت على وصل الجزاء
بالشرط والتخير للقصة او مبهم
يفسره ما بعده (ياويلنا) على تقدير
قول وقع حالا من الموصول اي
يقولون ياويلنا تعال فهذا أوان
حنورك وقيل هو الجواب
للشرط (قد كنا في غفلة) تامة
(عن هذا) الذي دهمنا من البعث
والرجوع اليه تعالى للجزاء ولم
نعلم انه حق (بل كنا ظالمين)
اضراب عما قبله من وصف
انفسهم بالغفلة اي لم نكن غافلين
عنه حيث نبهنا عليه بالآيات
والنذر بل كنا ظالمين بتلك
الآيات والنذر مكذبين بها
او ظالمين لانفسنا بتعريفها
للعذاب الخالد بالكذب وقوله
تعالى (انكم وما تعبدون من
دون الله حسب جهنم) خطاب
للكفار مكة وتصريح بمآل
امرهم مع كونه معلوماً مما سبق
على وجه الاجال مبالغة في
الانذار وازاحة الاعتذار وما
تعبدون عبارة عن اصنامهم لانها
التي يعبدونها كما يفصح عنه كلامه
وقد روى ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم تلا الآية وقال له
ابن الزبير خيمتك ورب

أما مريم فأياتها كثيرة (أحدها) ظهور الحبل فيها لا من ذكر فصارت ذلك آية ومعجزة خارجة عن العادة (وثانيها) أن رزقها كان يأتيها به الملائكة من الجنة وهو قوله تعالى أنى لك هذا قالت هو من عند الله (وثالثها ورابعها) قال الحسن إنها لم تلنم ثديا يوما قط وتكلمت هى ايضا فى صباها كما تكلم عيسى عليه السلام وأما آيات عيسى عليه السلام فقد تقدم بيانها فبين سبحانه أنه جعلهما آية للناس يتدبرون فيما خصابه من الآيات ويستدلون به على قدرته وحكمته سبحانه وتعالى فان قيل هلا قيل آيتين كما قال وجعلنا الليل والنهار آيتين قلنا لان حالهما يجمعو عنهما آية واحدة وهى ولادتهما اياه من غير فحل وههنا آخر القصص * قوله تعالى (ان هذه امتكم امة واحدة وأنا ربكم فاعبدون وتقطعوا أمرهم بينهم كل الينا راجعون) قال صاحب الكشف الامة الملة وهو اشارة الى ملة الاسلام اى ان ملة الاسلام هى ملتكم التى يجب ان تكونوا عليها يشار اليها بملة واحدة غير مختلفة وانا الهكم اله واحد فاعبدون ونصب الحسن امتكم على البديل من هذه ورفع امة خبرا وعنه رفعها جميعا خبرين أو نوى للثانى المبتدأ أما قوله تعالى وتقطعوا أمرهم بينهم والاصل وتقطعتم الا ان الكلام صرف الى الغيبة على طريق الالتفات كأنه ينقل عنهم ما افسدوه الى آخرين ويقبح عندهم فعلهم ويقول لهم ألا ترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء والمعنى جعلوا أمر دينهم فيما بينهم قطعا كما توزع الجماعة الشئ ويقسمونه فيصير لهذا نصيب ولذلك نصيب تمثيلا لاختلافهم فيه وصيروتهم فرقا وأحزابا شتى أما قوله تعالى كل الينا راجعون فقد توعدهم بأن هؤلاء الفرق المختلفة اليه يرجعون فهو محاسبهم ومجازيهم وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال تفرقت بنو اسرائيل على احدى وسبعين فرقة فهلكت سبعون وخلصت فرقة وان امتى ستفترق على اثنين وسبعين فرقة فهلك احدى وسبعون فرقة وتخلص فرقة واحدة قالوا يا رسول الله من تلك الفرقة الناجية قال (الجماعة الجماعة الجماعة) فبين بهذا الخبران المراد بقوله تعالى وان هذه امتكم الجماعة المتمسكة بما بينه الله تعالى فى هذه السورة من التوحيد والنبوات وان فى قول الرسول صلى الله عليه وسلم فى الناجية انها الجماعة اشارة الى ان هذه أشار بها الى أمة الايمان والا كان قوله فى تعريف الفرقة الناجية انها الجماعة لغوا اذ لا فرقة تمسكت بباطل أو بحق الا وهى جماعة من حيث العدد وطعن بعضهم فى صحة هذا الخبر فقال ان اراد بالثنتين والسبعين فرقة اصول الاديان فلم يبلغ هذا القدر وان اراد الفروع فأنها تجاوز هذا القدر الى أضعاف ذلك وقيل أيضا قد روى ضد ذلك وهو انها كلها ناجية الا فرقة واحدة (والجواب) المراد ستفترق أمتى فى حال ما وليس فيه دلالة على افتراقها فى سائر الاحوال لا يجوز ان يزيد وينقص * قوله تعالى (فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وانه كاتون وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب الوعد الحق فاذا هى

الكعبة ليست اليهود عبدوا عزيزا والنصارى المسيح وبنو ملهى الملائكة رد عليه بقوله عليه السلام ما جهلك بلغة قومك أما فهمت ان ما لا يعقل ولا يعارضه ماروى انه عليه السلام رده بقوله بل هم عبدوا الشياطين التى امرتهم بذلك ولا ماروى ان ابن الزبير قال هذا شئ لا لهتنا خاصة ولكل من عبد من دون الله فقال عليه السلام بل لكل من عبد من دون الله تعالى اذ ليس شئ منهم انصافى عموم كلمة كما ان الاول نص فى خصوصها وشمول حكم النص لا يقتضى شموله بطريق العبارة بل يكفى فى ذلك شموله لهم بطريق دلالة النص بجماع الشركة فى المعبودية من دون الله تعالى فلعله عليه السلام بعدما بين مدلول النظم الكريم بما ذكر وعدم دخول المذكورين فى حكمه بطريق العبارة بين عدم دخولهم فيه بطريق الدلالة ايضا تأكيذا للرد والالزام وتكريرا لاثبتيت والافتحام لكن لا باعتبار كونهم معبودين لهم كما هو زعمهم فان اخراج بعض المعبودين عن حكم منى عن الغضب على العبد والمعبودين مما يؤهم الرخصة فى عبادته فى الجملة بل بتحقيق الحق وبيان انهم ليسوا من المعبودية فى شئ حتى يتوهم دخولهم فى الحكم المذكور دلالة

قوله لا شتراكم الخ كذا في
النسخ ولعله سقطت منه كلمة
مع والاصل لا شتراكم مع
الا صنم اه
بوجوب شركتهم للاصنام
في المعبودية من دون الله تعالى
وانما معبودهم الشياطين التي
امرهم بعبادتهم كأنطبق به قوله
تعالى سبحانه انت ولينا من دونهم
بل كانوا يعبدون الجن الآتية فهم
الداخلون في الحكم المذكور
لا شتراكم الاصنام في المعبودية
من دونه تعالى دون المذكورين
عليهم السلام وهذا هو الوجه
في التوفيق بين الاخبار المذكورة
واما تعميم كلمة مالهؤلاء ايضا
وجعل ماسيأتي من قوله تعالى
ان الذين سبقتم لهم منا الحسن
الخ بيانا للتجاوز او التخصيص
فكما لا يساعد السباق والسياق
كما يشهد به الذوق السليم والحسب
ما يرى به ويهيج به النار من
حصبه اذ ارماء بالحصباء وقرئ
بسكون الصاد وصفاله بالمصدر
للمبالغة (أتم لها واردون)
استئناف او بدل من حصب جهنم
واللام معوضة من على للدلالة
على الاختصاص وان ورودهم
لاجلها والخطاب لهم ولما يعبدون
تغليبا (لو كان هؤلاء) اي اصنامهم
(آلهة) كما يزعمون (ما وردوها)
وحيث نبين ورودهم اياها
تعين امتناع كونها آلهة
بالضرورة وهذا كما ترى صريح
في ان المراد بما يعبدون هي
الاصنام لان المراد اثبات نقبض
ما يدعونهم انما يدعون الهمة
الاصنام لا الهية الشياطين حتى

شاخصة أبصار الذين كفروا ياويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين اعلم انه سبحانه
لما ذكر امر الامة من قبل وذكر تفرقهم وانهم اجتمع راجعون الى حيث لا امر الا له اتبع
ذلك بقوله فن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه بين ان من جمع بين ان
يكون مؤمنا وبين ان يعمل الصالحات فيدخل في الاول العلم والتصديق بالله ورسوله
وفي الثاني فعل الواجبات وترك المحظورات فلا كفران لسعيه اي لا بطلان لثواب عمله
وهو كقوله تعالى ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم
مشكورا فالكفران مثل في حرمان الثواب والشكر مثل في اعطائه وقوله فلا كفران
المراد نفى الجنس ليكون في نهاية المبالغة لان نفى الماهية يستلزم نفى جميع افرادها واما
قوله تعالى واناله كاتبون فالمراد وانا لسعيه كاتبون فقل المراد حافظون ليجازي عليه وقبل
كاتبون اما في ام الكتاب او في الصحف التي تعرض يوم القيامة والمراد بذلك ترغيب
العباد في التمسك بطاعة الله تعالى اما قوله وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون فاعلم
ان قوله وحرام خبر فلا بد له من مبتدأ وهو اما قوله انهم لا يرجعون او شيء آخر اما الاول
فالتقدير ان عدم رجوعهم حرام اي تمتنع واذا كان عدم رجوعهم تمتنعا كان رجوعهم
واجبا فهذا الرجوع اما ان يكون المراد منه الرجوع الى الآخرة او الى الدنيا (أما
الاول) فيكون المعنى ان رجوعهم الى الحياة في الدار الآخرة واجب ويكون الغرض
منه ابطال قول من ينكر البعث وتحقيق ما تقدم انه لا كفران لسعي احد فانه سبحانه
سيعطيه الجزاء على ذلك يوم القيامة وهو تأويل ابي مسلم بن بحر (واما الثاني) فيكون
المعنى ان رجوعهم الى الدنيا واجب لكن المعلوم انهم لم يرجعوا الى الدنيا فعند هذا ذكر
المفسرون وجهين (الاول) ان الحرام قديمي بمعنى الواجب والدليل عليه الآية
والاستعمال والشعر (اما الآية) فقوله تعالى قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ان
لا تشركوا به شيئا وترك الشرك واجب وليس بمحرم (واما الشعر) فقول الخنساء

وان حراما لأرى الدهر باكيا * على شجوه الابكيت على عمرو
يعني وان واجبا (واما الاستعمال) فلان تسمية احد الضدين باسم الآخر مجاز مشهور
كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها اذا ثبت هذا فالمعنى انه واجب على اهل كل قرية
اهلكناها انهم لا يرجعون ثم ذكر وفي تفسير الرجوع أمرين (احدهما) انهم لا يرجعون
عن الشرك ولا يتولون عنه وهو قول مجاهد والحسن (وثانيها) لا يرجعون الى الدنيا وهو
قول قتادة ومقاتل (الوجه الثاني) ان يترك قوله وحرام على ظاهره ويجعل لافي قوله
لا يرجعون صلة زائدة كأنه صلة في قوله مامنعك ان لا تسجد والمعنى وخرام على قرية
اهلكناها رجوعهم الى الدنيا وهو كقوله فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون
او يكون المعنى وحرام عليهم رجوعهم عن الشرك وترك الايمان وهذا قول طائفة من
المفسرين هذا كله اذا جعلنا قوله وحرام خبرا لقوله انهم لا يرجعون اما اذا جعلناه خبرا

لشيء آخر فالتقدير وحرام على قرية اهلكناها ذاك وهو المذكور في الآية المتقدمة من العمل الصالح والسعي المشكور غير المكفور ثم علل فقال انهم لا يرجعون عن الكفر فكيف لا يتمتع ذلك هذا على قراءة انهم بالكسر والقراءة بالفتح يصح جعلها ابضا على هذا اي انهم لا يرجعون اما قوله تعالى حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب الوعد الحق فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا فقيه مسائل (المسئلة الاولى) ان حتى متعلقة بحرام فاما على تأويل أبي مسلم فالمعنى ان رجوعهم الى الآخرة واجب حتى ان وجوبه يبلغ الى حيث انه اذا فتحت يأجوج ومأجوج واقترب الوعد الحق فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا والمعنى انهم يكونون اول الناس حضورا في محفل القيامة فحتى متعلقة بحرام وهي غاية له ولكنه غاية من جنس الشيء كقولك دخل الحاج حتى المشاة وحتى ههنا هي التي يحكى بعدها الكلام والكلام المحكى هو هذه الجملة من الشرط والجزاء أعني قوله اذا فتحت يأجوج ومأجوج واقترب الوعد الحق فهناك يتحقق شخوص ابصار الذين كفروا فان قيل الشرط هو مجموع فتح يأجوج ومأجوج واقترب الوعد الحق والجزاء هو شخوص ابصار الذين كفروا وذلك غير جائز لان الشرط انما يحصل في آخر ايام الدنيا والجزاء انما يحصل في يوم القيامة والشرط والجزاء لا بد وان يكونا متقاربين قلنا التفاوت القليل يجري مجرى المعدوم واما على التأويلات الباقية فالمعنى ان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة (المسئلة الثانية) قوله حتى اذا فتحت المعنى فتح سد يأجوج ومأجوج فحذف المضاف وادخلت صلاصة التأنيث في فتح لما حذف المضاف لان يأجوج ومأجوج مؤنثان بمنزلة القبيلتين وقيل حتى اذا فتحت جهة يأجوج (المسئلة الثالثة) هما قبيلتان من جنس الانس يقال الناس عشرة اجزاء تسعة منها يأجوج ومأجوج يخرجون حين يفتح السد (المسئلة الرابعة) قيل السد يفتح الله تعالى ابتداء وقيل بل اذا جعل الله تعالى الارض دكا زالت الصلابة عن اجزاء الارض فينبذ فيفتح السد اما قوله تعالى وهم من كل حدب ينسلون فحشوفى اثناء الكلام والمعنى اذا فتحت يأجوج واقترب الوعد الحق شخضت ابصار الذين كفروا والحدب النشز من الارض ومنه حدبة الارض ومنه حدبة الظهر وقرا ابن عباس رضى الله عنهما من كل جدث ينسلون اعتبارا بقوله فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون وقري بضم السين وتسل وعسل اسرع ثم فيه قولان قال اكثر المفسرين انه كناية عن يأجوج ومأجوج وقال مجاهد هو كناية عن جميع المكلفين اي يخرجون من قبورهم من كل موضع فيحشرون الى موقف الحساب والاول هو الوجه والاتفكك النظم وان يأجوج ومأجوج اذا كثروا على ماروى في الخبر فلا بد من ان ينشروا فيظهر اقبالهم على الناس من كل موضع مرتفع اما قوله تعالى واقترب الوعد الحق فلا شبهة ان الوعد المذكور هو يوم القيامة اما قوله فاذا هي فاعلم ان اذا ههنا للمفاجأة

ينحج بورودها النار على عدم الهيئتها واما ما وقع في الحديث الشريف فقد وقع بطريق النكلمة بالتجرار الكلام اليه عند بيان ما سبق له النظم الكريم بطريق العبارة حيث سأل ابن الزبير عن حال سائر المعبودين وكان الاقتصار على الجواب الاول مما يوههم الرخصة في عبادتهم في الجملة لانهم المعبودون عندهم اجيب ببيان ان المعبودين هم الشياطين وانهم داخلون في حكم النص لكن بطريق الدلالة لا بطريق العبارة لئلا يلزم التدافع بين الخبرين (وكل) اي من العبد والمعبودين (فيها خالدون) لاخلاص لهم عنها (لهم فيها زفير) اي أنين وتفس شديد وهو مع كونه من افعال العبد اضيف الى الكل للمغليب ويجوز ان يكون الضمير للعبد لعدم الالباس وكذا في قوله تعالى (وهم فيها لا يسمعون) اي لا يسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول وفضاعة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسمعون من الكلام (ان الذين سبقتم لهم منا الحسن) شروع في بيان حال المؤمنين اثر شرح حال الكفرة حسبما جرت به سنة التنزيل من شفع الوعد بالوعيد وايراد الترغيب مع التهيب اي سبقتم لهم منافي التقدير الحصلة الحسنى التي هي احسن الخصال وهي السعادة وقيل التوفيق

فسمى الموعد وعدا تجوزا وهي تقع في المجازاة سادة مسد الفاء كقوله اذا هم يقنطون
 فاذا جاءت الفاء معها تعاونا على وصل الجزاء بالشرط فيتأكد ولو قيل اذا هي شاخصة
 اوقه هي شاخصة كان سديدا اما الفظة هي فقد ذكر النحويون فيها ثلاثة اوجه (احدها)
 ان تكون كناية عن الابصار والمعنى فاذا ابصار الذين كفروا شاخصة ابصارهم كنى عن
 الابصار ثم اظهر (والثاني) ان تكون عمادا ويصلح في موضعها هو فيكون كقوله انه
 أنا الله ومثله فانها لا تعنى الابصار وجاز التأنيث لان الابصار مؤنثة وجاز التذكير
 للعماد وهو قول القراء وقال سيويه الضمير للقصة بمعنى فاذا القصة شاخصة يعنى ان
 القصة ان ابصار الذين كفروا تشخص عند ذلك ومعنى الكلام ان القيامة اذا قامت
 شخصت ابصار هؤلاء من شدة الاهوال فلا تكاد تطرف من شدة ذلك اليوم ومن توقع
 ما يخافونه ويقولون يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا يعنى في الدنيا حيث كذبناه وقلنا انه
 غير كائن بل كنا ظالمين انفسنا بتلك الغفلة وتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وعبادة
 الاوثان واعلم انه لا بد قبل قوله يا ويلنا من حذف والتقدير يقولون يا ويلنا * قوله تعالى
 (انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون لو كان هؤلاء آلهة
 ما وردوها وكل فيها خالدون لهم فيها أزواج مطهرة من فيها لا يسمعون) اعلم ان قوله انكم خطاب
 لمشركي مكة وعبداء الاوثان اما قوله تعالى وما تعبدون من دون الله روى انه عليه السلام
 دخل المسجد وصناديد قريش في الحطيم وحول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما فجلس اليهم
 فعرض له النضر بن الحرث فكلّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفحمه ثم تلا عليهم انكم
 وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآية فأقبل عبدالله بن الزبير فرأهم يتهايمسون
 فقال فيم خوضكم فاخبره الوليد بن المغيرة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 عبدالله اما والله لو وجدته لخصمته فدعوه فقال ابن الزبير أنت قلت ذلك قال نعم
 قال قد خصمتهك ورب الكعبة اليس اليهود عبدوا عذرا والنصارى عبدوا المسيح وبنو
 ماريح عبدوا الملائكة ثم روى في ذلك روايتان (احدهما) ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سكت ولم يجب فضحك القوم فنزل قوله تعالى ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك
 منه يصدون وقالوا أآلهتنا خيرام هو ما ضربوه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون ونزل
 في عيسى والملائكة ان الذين سبقتم لهم من الحسنى الآية هذا قول ابن عباس (الرواية
 الثانية) انه عليه السلام اجاب وقال بل هم عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك فانزل الله
 سبحانه ان الذين سبقتم لهم من الحسنى الآية يعنى عذرا والمسيح والملائكة واعلم ان سؤال
 ابن الزبير ساقط من وجوه (احدها) ان قوله انكم خطاب مشافهة وكان ذلك مع
 مشركي مكة وهم كانوا يعبدون الاصنام فقط (وثانيها) انه لم يقل ومن تعبدون بل قال وما
 تعبدون وكلمة ما لا تتناول العقلاء اما قوله تعالى والسماء وما بناها وقوله لا اعبد ما تعبدون
 فهو محمول على الشئ ونظيره ههنا ان يقال انكم والشئ الذي تعبدون من دون الله لكن

للمطاعة او سبقت لهم كلنا بالبشرى
 بالشواب على الطاعة وهو
 الادخل الاظهر في الجمل عليها لما
 ان الاولين مع خفائهما ليسا من
 مقدورات المكافين فالجمله مع
 ما بعدها تفصيل لما اجل في قوله
 تعالى فمن يعمل من الصالحات
 وهو مؤمن فلا كفران لسعيه
 وانه كاتبون كما ان ما قبلها من
 قوله تعالى انكم وما تعبدون الخ
 تفصيل لما اجل في قوله تعالى
 وحرام الخ (اولئك) اشارة الى
 الموصول باعتبار انصافه بما في حين
 الصلوة وما فيه من معنى البعد
 للايدان بعلو درجاتهم وبعد منزلاتهم
 في الشرف والفضل اى أولئك
 المنعوتون بما ذكر من النعت
 الجليل (عنها) اى عن جهنم
 (مبعدون) لانهم في الجنة وشتان
 بينها وبين النار وما روى ان عليا
 رضى الله تعالى عنه خطب يوما
 فقرأ هذه الآية ثم قال أنا منهم
 وابوبكر وعمر وعثمان وطلحة
 والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن
 بن عوف وابوعبيدة بن الجراح
 رضوان الله تعالى عنهم اجمعين ثم
 اقيمت الصلاة فقام يحجر رداءه
 ويقول (لا يسمعون حسيها)
 ليس بنص في كون الموصول
 عبارة عن طائفة مخصوصة
 والحسيس صوت يحس به اى
 لا يسمعون صوتها سمعا ضعيفا كما
 هو المعهود عند كون المحسوت

لفظ الشيء لا يفيد العموم فلا يتوجه سؤال ابن الزبيري (وثالثها) ان من عبد الملائكة لا يدعى انهم آلهة وقال سبحانه لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها (ورابعها) هبانه ثبت العموم لكنه مخصوص بالدلائل العقلية والسمعية في حق الملائكة والمسيح وعزير لبراءتهم من الذنوب والمعاصي ووعد الله اياهم بكل مكربة وهذا هو المراد من قوله سبحانه ان الذين سبقتم لهم من الحسنات اولئك عنها مبعدون (وخامسها) الجواب الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو انهم كانوا يعبدون الشيطان فان قيل الشياطين عقلاء ولفظ ما لا يتناولهم فكيف قال الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك قلنا كانه عليه السلام قال لو ثبت لكم انه يتناول العقلاء فسؤالكم ايضا غير لازم من هذا الوجه واما ما قيل انه عليه السلام سكت عند ايراد ابن الزبيري هذا السؤال فهو خطأ لانه لا اقل من انه عليه السلام كان يتنبه لهذه الاجوبة التي ذكرها المفسرون لانه عليه السلام كان اعلم منهم باللغة وتفسير القرآن فكيف يجوز ان تظهر هذه الاجوبة لغيره ولا يظهر شيء منها له عليه السلام فان قيل جوزوا ان يسكت عليه السلام انتظارا للبيان قلنا لما كان البيان حاضرا معه لم يجز عليه السكوت لكي لا يتوهم فيه الانقطاع عن سؤالهم ومن الناس من اجاب عن سؤال ابن الزبيري فقال ان الله تعالى يصور لهم في النار ملكا على صورة من عبده وحينئذ تبقى الآية على ظاهرها واعلم ان هذا ضعيف من وجهين (الاول) ان القوم لم يعبدوا تلك الصورة وانما عبدوا شيئا آخر لم يحصل معهم في النار (الثاني) وهو ان الملائكة لا يصير حصص جهنم في الحقيقة وان صح ان يدخلها فان خزنة النار يدخلونها مع انهم ليسوا حصص جهنم (المسئلة الثانية) الحكمة في انهم قنوا بالهتيم امور (احدها) انهم لا يزالون لمقارنتهم في زيادة غم وحسرة لانهم ما وقعوا في ذلك العذاب الاسببهم والنظر الى وجه العدو باب من العذاب (وثانيها) ان القوم قدروا انهم يشفعون لهم في الآخرة في دفع العذاب فاذا وجدوا الامر على عكس ماقدروا لم يكن شيء ابغض اليهم منهم (وثالثها) ان اللقاء في النار يجري مجرى الاستهزاء بعبادها (ورابعها) قيل ما كان منها حجرا او حديدا يحمي ويلزق بعبادها وما كان خشبا يجعل جرة يعذب بها صاحبها ما قوله تعالى حصص جهنم فالمراد يقذفون في نار جهنم فشبهم بالحصباء التي يرمى بها الشيء فلما رمى بهم كرمي الحصباء جعلهم حصص جهنم تشبيها قال صاحب الكشف الحصص الرمي وقرى بسكون الصاد وصادا بالمصدر وقرى حطب وحصص بالصاد المنقوطة متحركا وسا كنا ما قوله تعالى انتم لها واردون فانما جاز مجيء اللام في لها لتقدمها على الفعل تقول انت لزيد ضارب كقوله تعالى والذين هم لاماناتهم وعهدهم والذين هم لفروجهم اي انتم فيها داخلون والمعنى انه لا بد وان تردوها ولا معدل لكم عن دخولها اما قوله تعالى لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها فاعلم ان قوله انكم وما تعبدون من دون الله بالاصنام اليق لدخول لفظه ما وهذا الكلام بالشياطين اليق لقوله هؤلاء ويحتمل ان يريد الشياطين والاصنام فيغلب

بعيدا وان كان صوته في غاية الشدة لانهم لا يسمعون صوتها الخفي في نفسه فقط والجملة بدل من مبعدون او حال من ضميره مسوقة للمبالغة في انقاذهم منها وقوله تعالى (وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون) بيان لفوزهم بالمطالب الثريين خلاصهم من المهالك والمعاطب اي دائون في غاية النعم وتقديم الطرف للقصر والاهتمام به وقوله تعالى (لا يحزنهم الفزع الاكبر) بيان لنجاتهم من الافزع بالكلية بعد بيان نجاتهم من النار لانهم اذا لم يحزنهم اكبر الافزع لا يحزنهم ما عداه بالضرورة عن الحسن رضى الله عنه انه لا انصرف الى النار وعن الضحك حين يطبق على النار وقيل حين يذبح الموت في صورة كبش الملح وقيل النفخة الاخيرة لقوله تعالى فزع من في السموات ومن في الارض وليس بذلك فان الا من من ذلك الفزع من استثناء الله تعالى بقوله الا من شاء الله لاجميع المؤمنين الموصوفين بالاعمال الصالحة على ان الاكثرين على ان ذلك في النفخة الاولى دون الاخيرة كما سيأتي في سورة النمل (وتلقاهم الملائكة) اي تستقبلهم مهمئين لهم (هذا يومكم) على ارادة القول اي قائلين هذا اليوم يومكم (الذي كنتم توعدون) في الدنيا وتبشرون

بأن يذكروا بعبارة العقلاء ونبه الله تعالى على أن من يرمي إلى النار لا يمكن أن يكون الها (وهنا سؤال) وهو أن قوله لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها لكانهم وردوها فهم ليسوا آلهة حجة وهذه الحجة إما أن يكون ذكرها لنفسه أو لغيره فإن ذكرها لنفسه فلا فائدة فيه لأنه كان عالماً بأنها ليست آلهة وإن ذكرها لغيره فإما أن يذكروا لمن يصدق بنبوته أو لمن يكذب بنبوته فإن ذكرها لمن يصدق بنبوته فلا حاجة إلى هذه الحجة لأن كل من يصدق بنبوته لم يقل بالهية هذه الأصنام وإن ذكرها لمن يكذب بنبوته فذلك المكذب لا يسلم أن تلك الآلهة يردون النار ويكذبونه في ذلك فكان ذكر هذه الحجة ضائعاً كيف كان وإيضاً فالقائلون بالهيتها لم يعتقدوا فيها كونها مدبرة للعالم والالكانوا مجانين بل اعتقدوا فيها كونها تماثيل الكواكب أو صور الشفعا، وذلك لا يمنع من دخولها في النار (واجيب عن ذلك) بأن المفسرين قالوا المعنى لو كان هؤلاء يعني الأصنام آلهة على الحقيقة ما وردوها أي ما دخل عابدها النار ثم انه سبحانه وصف ذلك العذاب بأمر ثلاثة (أحدها) الخلود فقال وكل فيها خالدون يعني العابدين والمعبودين وهو تفسير لقوله انكم وما تعبدون من دون الله (وثانيها) قوله لهم فيها زفير قال الحسن الزفير هو اللهيب أي يرتفعون بسبب لهب النار حتى إذا ارتفعوا ورجوا الخروج ضربوا بمقامع الحديد فهدموا إلى أسفلها سبعين خريفاً قال الخليل الزفير أن يملأ الرجل صدره غماً ثم يتنفس قال أبو مسلم قوله لهم عام لكل معذب فتقول لهم زفير من شدة ما ينالهم والضخير في قوله وهم فيها لا يسمعون يرجع إلى المعبودين أي لا يسمعون صراخهم وشكواهم ومعناه انهم لا يغيثونهم وشبهه سمع الله لمن حده أي أجاب الله دعاءه (وثالثها) قوله وهم فيها لا يسمعون وفيه وجهان (أحدهما) أنه محمول على الأصنام خاصة على ما حكيناه عن أبي مسلم (والثاني) أنها محمولة على الكفار ثم هذا يحتمل ثلاثة أوجه (أحدها) أن الكفار يحشرون صماً كما يحشرون عماً زيادة في عذابهم (وثانيها) أنهم لا يسمعون ما ينفعهم لأنهم انما يسمعون أصوات المعذنين أو كلام من يتولى تعذيبهم من الملائكة (وثالثها) قال ابن مسعود أن الكفار يجعلون في توايت من نار والتوايت في توايت آخر فلذلك لا يسمعون شيئاً والاول ضعيف لأن أهل النار يسمعون كلام أهل الجنة فلذلك يستغيثون بهم على ما ذكره الله تعالى في سورة الأعراف ﴿ قوله تعالى (أن الذين سبقتم لهم من الحسن أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون لا يحزنهم الفزع الاكبر وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون) اعلم ان من الناس من زعم ان ابن الزبيري لما ورد ذلك السؤال على الرسول صلى الله عليه وسلم بقى ساكتاً حتى انزل الله تعالى هذه الآية جواباً عن سؤاله لأن هذه الآية كالأستثناء من تلك الآية وإما نحن فقد بينا فساد هذا القول وذكرنا أن سؤاله لم يكن وارداً وأنه لا حاجة في دفع سؤاله إلى نزول هذه الآية وإذا ثبت هذا لم يبق ههنا الا احد الامرين

بما فيه من فنون الثواب على الايمان والطاعات وهذا كما ترى صريح في ان المراد بالذي سبق لهم الحسن كافة المؤمنين الموصوفين بالايمان والاعمال الصالحة لا من ذكر من المسيح وعزير والملائكة عليهم السلام خاصة كما قيل (يوم يطوى السماء) بنون العظمة منصوب بذكر وقيل ظرف لقوله تعالى لا يحزنهم الفزع وقيل بتلقاهم وقيل حال مقدرة من الضمير المحذوف في توعدون والطي ضد النثر وقيل المحو وقرئ يطوى بالباء والتاء والبناء للمفعول (كطى السجل) وهى الصحيفة أى طيا كطى الطومار وقرئ السجل كلفظ الدلو وبالكسر والسجل على وزن العتل وهما لغتان واللام في قوله تعالى (للكتب) متعلقة بمحذوف هو حال من السجل أو صفة له على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أى كطى السجل كأننا للكتب أو الكائن للكتب فان الكتب عبارة عن الصحف وما كتب فيها فسجلها بمعنى اجزائها وبه يتماق الطى حقيقة وقرئ للكتاب وهو ما مصدر واللام للتعليل أى كما يطوى الطومار للكتابة أو اسم كالامام فاللام كما ذكر أو لا وقيل السجل اسم ملك يطوى كتب اعمال بني آدم اذا رفعت إليه وقيل هو

(الاول) ان يقال ان عادة الله تعالى انه متى شرح عقاب الكفار اردفه بشرح ثواب
الابرار فلهذا السبب ذكر هذه الآية عقب تلك الآية فهي عامة في حق كل المؤمنين
(الثاني) ان هذه الآية نزلت في تلك الواقعة لتكون كالنأ كيد في دفع سؤال ابن
الزبير ثم من قال العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وهو الحق اجراها على
عمومها فتكون الملائكة والمسيح وعزير عليهم السلام داخلين فيها لأن الآية مختصة
بهم ومن قال العبرة بخصوص السبب خصص قوله ان الذين بهؤ لافقط اما قوله تعالى
سبقت لهم منا الحسنى فقال صاحب الكشف الحسنى الخصلة المفضلة والحسنى تأنيث
الاحسن وهى اما السعادة واما البشرى بالثواب واما التوفيق للطاعة والحاصل ان
مشتبى العفو حملوا الحسنى على وعد العفو ومنكرى العفو حملوه على وعد الثواب ثم انه
سبحانه وتعالى شرح من احوال ثوابهم امورا خمسة (احدها) قوله اولئك عنهما بعدون
فقال اهل العفو معناه اولئك عنها يخرجون واحتجوا عليه بوجهين (الاول) قوله وان
منكم الاواردها اثبت الورود وهو الدخول فدل على ان هذا الابعاد هو الاخراج
(الثانى) ان ابعاد الشئ عن الشئ لا يصح الا اذا كانا متقاربين لانهما لو كانا متباعدين
استحال ابعاد احدهما عن الآخر لان تحصيل الحاصل محال واحتج القاضى عبد الجبار
على فساد هذا القول الاول بامور (احدها) ان قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا
الحسنى يقتضى ان الوعد بثوابهم قد تقدم في الدنيا وليس هذا حال من يخرج من النار
لوصح ذلك (وثانيها) انه تعالى قال اولئك عنها مبعدون وكيف يدخل في ذلك من وقع فيها
(وثالثها) قوله تعالى لا يسمعون حسيسها وقوله لا يحزنهم الفزع الاكبر يمنع من ذلك
(والجواب عن الاول) لان سلم ان المراد من قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى هو ان
الوعد بثوابهم قد تقدم ولم لا يجوز ان يكون المراد من الحسنى تقدم الوعد بالعفو سلمنا ان
المراد من الحسنى تقدم الوعد بالثواب لكن لم قلتم الوعد بالثواب لا يليق بحال من
يخرج من النار فان عندنا المحابطة باطلة ويجوز الجمع بين استحقاق الثواب والعقاب
(وعن الثانى) اننا بينا ان قوله اولئك عنها مبعدون لا يمكن اجراؤه على ظاهره الا في حق
من كان في النار (وعن الثالث) ان قوله لا يسمعون حسيسها مخصوص بما بعد الخروج
اما قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر فالفزع الاكبر هو عذاب الكفار وهذا بطريق المفهوم
يقتضى انهم يحزنهم الفزع الاصغر فان لم يدل عليه فلا اقل من ان لا يدل على ثبوته
ولا على عدمه (الوجه الثانى) في تفسير قوله اولئك عنها مبعدون ان المراد الذين سبقت
لهم منا الحسنى لا يدخلون النار ولا يقربونها البتة وعلى هذا القول بطل قول من يقول
ان جميع الناس يردون النار ثم يخرجون الى الجنة لان هذه الآية مانعة منه وحينئذ
يجب التوفيق بينه وبين قوله وان منكم الاواردها وقد تقدم (الصفة الثانية) قوله تعالى
لا يسمعون حسيسها والحسيس الصوت الذى يحس وفيه سؤالان (الاول) اى وجهه في ان

كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم (كما بدأنا اول خلق نعيده)
اى نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة
مثل بدنا اياه في كونها ايجادا
بعد العدم او جمعا من الاجزاء
المتبددة والمقصود بيان صحة
الاعادة بالقياس على المبدأ لشمول
الامكان الذاتى المصحح للمقدورية
وتناول القدرة لهما على السواء
وما كافة او مصدرية واول مفعول
لبدنا او لفعل يفسره نعيده
او موصولة والكاف متعلقة
بمحذوف يفسره نعيده اى نعيد
مثل الذى بدأناه واول خلق
ظرف لبدنا او حال من ضمير
الموصول المحذوف (وعدا)
مصدر مؤكد لفعله ومقرر
لنعيده او منتصب به لانه عدة
بالاعادة (علينا) اى علينا انجاز
(انا كنا فاعلين) لما ذكر لا محالة
(ولقد كتبنا في الزبور) هو كتاب
داود عليه السلام وقيل هو اسم
لجنس ما نزل على الانبياء عليهم
السلام (من بعد الذكر) اى
التوراة وقيل اللوح المحفوظ اى
وبالله لقد كتبنا في كتاب داود بعد
ما كتبنا في التوراة او كتبنا في
جميع الكتب المنزلة بعد ما كتبنا
واثبتنا في اللوح المحفوظ (ان
الارض يرثها عبادى الصالحون)
اى عامة المؤمنين بعد اجلاء
الكفار وهذا وعدمه تعالى
بإظهار الدين واعزاز اهله وعن
ابن عباس رضى الله عنهما ان

لا يسمعون حسيسها من البشارة ولو سمعوا لم يتغير حالهم قلنا المراد تأكيد بعدهم عنها لان من لم يدخلها وقرب منها قد يسمع حسيسها (السؤال الثاني) أليس ان اهل الجنة يرون اهل النار فكيف لا يسمعون حسيس النار (الجواب) اذا جلتاه على التأكيذ زال هذا السؤال (الصفة الثالثة) قوله وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون والشهوة طلب النفس اللذنة يعني نعيمها مؤيد قال العارفون للنفوس شهوة وللقلوب شهوة وللارواح شهوة وقال الجنيد سبقت العناية في البداية فظهرت الولاية في النهاية (الصفة الرابعة) قوله لا يحزنهم الفرع الاكبر وفيه وجوه (احدها) انها النفخة الاخيرة لقوله تعالى ويوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض (وثانيها) انه الموت قالوا اذا استقر اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار بعث الله تعالى جبريل عليه السلام ومعه الموت في صورة كبش امح فيقول لاهل الدارين أنعرفون هذا فيقولون لا فيقول هذا الموت ثم يذبحه ثم ينادي يا اهل الجنة خلود ولا موت ابدوا كذلك لاهل النار واحتج هذا القائل بان قوله لا يحزنهم الفرع الاكبر انما ذكر بعد قوله وهم فيها خالدون فلا بد وان يكون لاحدهما تعلق بالآخر والفرع الاكبر الذي هو ينادي في الخلود هو الموت (وثالثها) قال سعيد بن جبير هو اطباق النار على اهلها فيفرعون لذلك فرعة عظيمة قال القاضي عبد الجبار الاولى في ذلك انه الفرع من النار عند مشاهدتها لانه لا فرع اكبر من ذلك فاذا بين تعالى ان ذلك لا يحزنهم فقد صحح ان المؤمن آمن من احوال يوم القيامة وهذا ضعيف لان عذاب النار على مراتب فعذاب الكفار اشد من عذاب الفساق واذا كانت مراتب التعذيب بالنار متفاوتة كانت مراتب الفرع منها متفاوتة فلا يلزم من نفي الفرع الاكبر نفي الفرع من النار (الصفة الخامسة) قوله وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون قال الضحاك هم الحفظة الذين كتبوا اعمالهم واقوالهم ويقولون لهم مبشرين هذا يومكم الذي كنتم توعدون * قوله تعالى (يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا

اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك ان الارض يرثها عبادي الصالحون ان في هذا البلاغ القوم عابدين وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) اعلم ان التقدير لا يحزنهم الفرع الاكبر يوم نطوى السماء او وتلقاهم الملائكة يوم نطوى السماء وقرئ يوم نطوى السماء على البناء للمفعول والسجل بوزن العتل والسجل بوزن الدلو وروى فيه الكسرو في السجل قولان (احدهما) انه اسم للطومار الذي يكتب فيه والكتاب اصله المصدر كالبناء ثم يقع على المكتوب ومن جمع فعناه للمكتوبات اي لما يكتب فيه من المعاني الكثيرة فيكون معنى طى السجل للكتاب كون السجل ساترا لتلك الكتابة ومخفيا لها لان الطى ضد النشر الذي يكشف والمعنى نطوى السماء كما يطوى الطومار الذي يكتب فيه (القول الثاني) انه ليس اسما للطومار ثم قال ابن عباس رضي الله عنهما السجل اسم ملك يطوى كتب بني آدم اذا رفعت اليه وهو مروي عن علي عليه

المراد ارض الجنة كما ينبغي عنه قوله تعالى وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الارض تنبوا من الجنة حيث نشاء وقيل الارض المقدسة يرثها امة محمد صلى الله عليه وسلم (ان في هذا) اي فيما ذكر في السورة الكريمة من الاخبار والمواعظ البالغة والوعود والوعيد والبراهين القاطعة الدالة على التوحيد وصحة النبوة (للبلاغ) اي كفاية او سبب بلوغ الى البغية (لقوم عابدين) اي لقوم همهم العبادة دون العادة (وما ارسلناك) بما ذكر وبامثاله من الشرائع والاحكام وغير ذلك من الامور التي هي مناط لسعادة الدارين (الارحة للعالمين) هو في حين النسيب على انه استثناء من اعم العلل او من اعم الاحوال اي ما ارسلناك بما ذكر لعل من العلل الارحة لنا الواسعة للعالمين قاطبة او ما ارسلناك في حال من الاحوال الاحال كونك رحمة لهم فان ما بعثت به سبب لسعادة الدارين ومنشأ لا تنظام مصالحهم في النشأتين ومن لم يقتنم مغام آثاره فانما فرط في نفسه وخرمة حقه لانه تعالى حرمة مما يسمعه وقيل كونه رحمة في حق الكفار امنهم من الخسف والسخ والاسئصال حسبا ينطق به قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم

السلام وروى ابو الجوزاء عن ابن عباس رضى الله عنهما انه اسم كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا بعيد لان كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا معروفين وليس فيهم من سمى بهذا وقال الزجاج وهو الرجل بلغة الحبشة وعلى هذه الوجود فهو على نحو ما يقال كطى زيد الكتاب واللام فى الكتاب زائدة كما فى قوله ردف لكم واذا قلنا المراد بالسجل الطومار فالمصدر وهو الطى مضاف الى المفعول والفاعل محذوف والتقدير كطى الطاوى السجل وهذا الاخير هو قول الاكثرين اما قوله تعالى كما بدأنا اول خلق نعيده ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الفراء انقطع الكلام عند قوله الكتاب ثم ابتداء فقال كما بدأنا ومنهم من قال انه تعالى لما قال وتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون عقبه بقوله يوم نطوى السماء كطى السجل للكتاب فوصف اليوم بذلك ثم وصفه بوصف آخر فقال كما بدأنا اول خلق نعيده (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشف رحمه الله اول خلق مفعول نعيد الذى يفسره نعيده والكاف مكسوفة بما والمعنى نعيد اول الخلق كما بدأناه تشبيها للاعادة بالابتداء فان قلت ما بال خلق منكرا قلت هو كقولك اول رجل جاءنى زيد تريد اول الرجال ولكنك وحدته ونكرته ارادة تفصيلهم رجلا رجلا فكذلك معنى اول خلق اول الخلق بمعنى اول الخلاق لان الخلق مصدر لا يجمع (المسئلة الثالثة) اختلفوا فى كيفية الاعادة ففهم من قال ان الله تعالى يفرق اجزاء الاجسام ولا يعدمها ثم انه يعيد تركيبها فذلك هو الاعادة ومنهم من قال انه تعالى يعدمها بالكلية ثم انه يوجد لها بعينها مرة اخرى وهذه الآية دالة على هذا الوجه لانه سبحانه شبه الاعادة بالابتداء ولما كان الابتداء ليس عبارة عن تركيب الاجزاء المتفرقة بل عن الوجود بعد العدم وجب ان يكون الحال فى الاعادة كذلك واحتج القائلون بالمذهب الاول بقوله تعالى والسموات مطويات بيمينه فدل هذا على ان السموات حال كونها مطوية تكون موجهة وبقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض وهذا يدل على ان اجزاء الارض باقية لكنها جعلت غير الارض اما قوله تعالى وعدا علينا ففيه قولان (احدهما) ان وعدا مصدر مؤكد لان قوله نعيده عدة للاعادة (الثانى) ان يكون المراد حقا علينا بسبب الاخبار عن ذلك بقوله انا كنا فاعلين اى مع ان وقوع ما علم الله وقوعه واجب ثم انه تعالى حقق ذلك بقوله انا كنا فاعلين اى سنفعل ذلك لا محالة وهو تأكيد لما ذكره من الوعد اما قوله تعالى ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكرففيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ حزة بضم الزاى والباقون بفتحها يعنى المزبور كالحلوب والركوب يقال زبرت الكتاب اى كتبتة والزبور بضم الزاى جمع زبر كقشر وقشور ومعنى القراءتين واحدا لان الزبر هو الكتاب (المسئلة الثانية) فى الزبور والذكر وجوه (احدها) وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد والكسبي ومقاتل وابن زيد الزبور هو الكتب المنزلة والذكر الكتاب الذى هو ام الكتاب فى السماء لان فيها كتابة كل ما سيكون

(قل انما يوحى الى انما الهكم اله واحد) اى ما يوحى الى الا انه لا اله الا الله الواحد لانه المقصود الاصلى من البعثة واما ما عداه فن الاحكام المتفرعة عليه فانما الاولى لقصر الحكم على الشئ كقولك انما يقوم زيد اى ما يقوم الا زيد والثانية لقصر الشئ على الحكم كقولك انما زيد قائم اى ليس له الا صفة القيام (فهل انتم مسلمون) اى مخلصون العبادة لله تعالى مخلصون لها به تعالى والفاء للدلالة على ان ما قبلها موجب لما بعدها قالوا فيه دلالة على ان صفة الوحدانية تصح ان يكون طريقها السمع

اعتباراً للملائكة وكتب الانبياء عليهم السلام من ذلك الكتاب تنسخ (وثانيها) الزبور هو القرآن والذكر هو التوراة وهو قول قتادة والشعبي (وثالثها) الزبور زبور داود عليه السلام والذكر هو الذي يروى عنه عليه السلام قال كان الله تعالى ولم يكن معه شيء ثم خلق الذكر (وعندي فيه وجه رابع) وهو ان المراد بالذكر العلم اى كتبنا ذلك في الزبور بعد ان كنا عالمين علماً لا يجوز السهو والنسيان علينا فان من كتب شيئاً والتزمه ولكنه يجوز السهو عليه فانه لا يعتمد عليه امام لم يحز عليه السهو والخلف فاذا التزم شيئاً كان ذلك الشيء واجب الوقوع اما قوله تعالى ان الارض يرثها عبادى الصالحون ففيه وجوه (احدها) الارض ارض الجنة والعباد الصالحون هم المؤمنون العاملون بطاعة الله تعالى فالمعنى ان الله تعالى كتب في كتب الانبياء عليهم السلام وفي اللوح المحفوظ انه سيورث الجنة من كان صالحاً من عباده وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة والسدى وابى العالية وهؤلاء اكدوا هذا القول بأمور (اما اولها) فقوله تعالى واورثنا الارض ننبأ من الجنة حيث نشاء فنعم اجر العاملين (وثانيها) فلانها الارض التى يختص بها الصالحون لانها لهم خلقت وغيرهم اذا حصل معهم فى الجنة فعلى وجه التسع فاما ارض الدنيا فلانها للصالح وغير الصالح (واما ثالثها) فلان هذه الارض مذكور عقب الاعادة وبعد الاعادة الارض التى هذا وصفها لا تكون الا الجنة (واما رابعاً) فقد روى في الخبر انها ارض الجنة فانها بيضاء نقية (وثانيها) ان المراد من الارض ارض الدنيا فانه سبحانه وتعالى سيورثها المؤمنين فى الدنيا وهو قول الكلبي وابن عباس فى بعض الروايات ودليل هذا القول قوله سبحانه وعد الله الذين آمنوا الى قوله ليستخلفهم فى الارض وقوله تعالى قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده (وثالثها) هى الارض المقدسة يرثها الصالحون ودليله قوله تعالى واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها ثم بالآخرة يورثها امة محمد صلى الله عليه وسلم عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام اما قوله تعالى ان فى هذا بلاغاً لقوم عابدين فقوله هذا اشارة الى المذكور فى هذه السورة من الاخبار والوعود والوعيد والمواعظ البالغة والبلاغ الكفاية وما تبلغ به البغية وقيل فى العابدين انهم العاملون وقيل بل العاملون والاولى انهم الجامعون بين الامرين لان العلم كالشجر والعمل كالثمر والشجر بدون الثمر غير مفيد والثمر بدون الشجر غير كائن اما قوله تعالى وما ارسلناك الا رجة للعالمين ففيه مسائل (المسئلة الاولى) انه عليه السلام كان رجة فى الدين وفى الدنيا اما فى الدين فلانه عليه السلام بعث والناس فى جاهلية وضلالة واهل الكتابين كانوا فى حيرة من امر دينهم لطول مكثهم واتقطاع تواترهم ووقوع الاختلاف فى كتبهم فبعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم حين لم يكن لطالب الحق سبيل الى الفوز والثواب فدعاهم الى الحق وبين لهم سبيل الثواب وشرع لهم الاحكام وميز الحلال من

(فان تولوا) عن الاسلام ولم يلتفتوا الى ما يوجهه من الوحي (فقل) لهم (آذنتكم) اى اعلنتكم ما امرت به او حربي لكم (على سواء) كاشين على سواء فى الاعلام به لم أطوه عن احد منكم او مستوين به انا وانتم فى العلم بما اعلنتكم به او فى المعادة او ابداً على سواء وقيل اعلنتكم اى على سواء اى عدل واستقامة رأى بالبرهان النير (وان ادرى) اى ما ادرى (اقرب ام بعيد ما توعدون) من غلبة المسلمين وظهور الدين او الحشر مع كونه آتياً لا محالة

الحرام ثم اتما ينتفع بهذه الرحمة من كانت همته طلب الحق فلا يركن الى التقليد ولا الى
العناد والاستكبار وكان التوفيق قريناه قال الله تعالى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء
الى قوله وهو عليهم عى واما فى الدنيا فلانهم تخلصوا بسببه من كثير من الذل والقتال
والحروب ونصروا ببركة دينه (فان قيل) كيف كان رحمة وقد جاء بالسيف واستباحة
الاموال قلنا (الجواب) من وجوه (احدها) انما جاء بالسيف لمن استكبر وعاند ولم يتفكر
ولم يتدبر ومن اوصاف الله الرحمن الرحيم ثم هو منتقم من العصاة وقال وانزلنا من السماء
ماء مباركا ثم قد يكون سببا للفساد (وثانيها) ان كل نبي قبل نبينا كان اذا كذبه قومه اهلك
الله المكذبين بالخسف والمسح والفرق وانه تعالى اخر عذاب من كذب رسولنا الى الموت
او الى القيامة قال تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم لا يقال اليس انه تعالى قال
قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم وقال تعالى ليعذب الله المنافقين والمنافقات لاننا نقول
تخصيص العام لا يقدح فيه (وثالثها) انه عليه السلام كان فى نهاية حسن الخلق قال تعالى
وانك لعلى خلق عظيم وقال ابو هريرة رضى الله عنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع
على المشركين قال انما بعثت رحمة ولم ابعث عذابا وقال فى رواية حذيفة انما انا نبشر
اغضب كما يغضب البشر فأيمسا رجل سيئه اولعته فاجعلها اللهم عليه صلاة يوم القيامة
(ورابعها) قال عبد الرحمن بن زيد الاربعة للعالمين يعنى المؤمنين خاصة قال الامام ابو
القاسم الانصارى والقولان يرجعان الى معنى واحد لما بينا انه كان رحمة لكل لو تدبروا
فى آيات الله وآيات رسوله فأما من اعرض واستكبر فانما وقع فى المحنة من قبل نفسه كما قال
وهو عليهم عى (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة لو كان الله تعالى اراد من الكافرين الكفر
ولم يرد منهم القبول من الرسول بل ما اراد منهم الا الرد عليه وخلق ذلك فيهم ولم يخلقهم
الا كذلك كما يقوله اهل السنة لوجب ان يكون ارساله نعمة وعذابا عليهم لارحة وذلك
على خلاف هذا النص لا يقال ان رسالته عليه السلام رحمة للكفار من حيث لم يعمل
عذابهم فى الدنيا كما يعمل عذاب سائر الامم لاننا نقول ان كونه رحمة للجميع على حد واحد
وما ذكرتموه للكفار فهو حاصل للمؤمنين ايضا فاذا يجب ان يكون رحمة للكافرين من
الوجه الذى صار رحمة للمؤمنين وايضا فان الذى ذكروه من نعم الدنيا كانت حاصلة للكفار
قبل بعثته صلى الله عليه وسلم كحصولها بعده بل كانت نعمهم فى الدنيا قبل بعثته اعظم لان
بعد بعثته نزل بهم النعم والخوف منه ثم امر بالجهاد الذى فنى اكثرهم فيه فلا يجوز ان يكون
هذا هو المراد (والجواب) ان نقول لما علم الله سبحانه وتعالى ان ابالهب لا يؤمن البتة
واخبر عنه انه لا يؤمن كان امره اياه بالايمان امر اقلب علمه جهلا وخبره الصدق كذبا
وذلك محال فكان قد امره بالحال وان كانت البعثة مع هذا القول رحمة فلم لا يجوز ان
يقال البعثة رحمة مع انه خلق الكفر فى الكافر ولان قدرة الكافر ان لم تصلح الا للكفر فقط
فالسؤال عليهم لازم وان كانت صالحة للضدين توقف الترجيح على مرجح من قبل الله تعالى

(انه يعلم الجهر من القول) اى
ما تجاهرون به من الطعن فى الاسلام
وتكذيب الآيات التى من جلتها
ما نطق بمجى الموعود (ويعلم
ما تكتمون) من الاحسن والاحقاد
للسلمين فيجازيكم عليه نقيرا
وقطميرا (وان ادري لعله فتنة
لكم) اى ما ادري لعل تأخير
جزائكم استدراج لكم وزيادة
فى اقتنائكم او امتحان لكم
لينظر كيف تعملون (ومتاع الى
حين) اى وتمتع لكم الى اجل
مقدر تقضىه مشيئته المبينة على
الحكم البالغة ليكون ذلك حجة
عليكم

قطعا لتسلسل وحيث نذيعو بالانزام ثم نقول لم لا يجوز ان يكون رجة للكافر بمعنى تأخير عذاب الاستئصال عنه قوله او لا لما كان رجة للجميع على حد واحد وجب ان يكون رجة للكفار من الوجه الذي كان رجة للمؤمنين قلنا ليس في الآية انه عليه السلام رجة لكل باعتبار واحد او باعتبارين مختلفين فدعواك بكون الوجه واحدا تحكم قوله نعم الدنيا كانت حاصلة للكفار من قبل قلنا نعم ولكنه عليه السلام لكونه رجة للمؤمنين لما بعث حصل الخوف للكفار من نزول العذاب فلما تدفع ذلك عنهم بسبب حضوره كان ذلك رجة في حق الكفار (المسئلة الثالثة) تمسكوا بهذه الآية في انه افضل من الملائكة قالوا لان الملائكة من العالمين فوجب بحكم هذه الآية ان يكون عليه السلام رجة للملائكة فوجب ان يكون افضل منهم (والجواب) انه معارض بقوله تعالى في حق الملائكة ويستغفرون للذين آمنوا وذلك رجة منهم في حق المؤمنين والرسول عليه السلام داخل في المؤمنين وكذا قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي ﷺ قوله تعالى (قل انما يوحى الى انما الهكم الله واحد فهل انتم مسلمون فان تولوا فقل اذنتكم على سواء وان ادري اقريب ام بعيد ما توعدون انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون وان ادري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) اعلم انه تعالى لما اورد على الكفار الحجج في ان لا اله سواه من الوجوه التي تقدم ذكرها وبين انه ارسل رسوله رجة للعالمين اتبع ذلك بما يكون اعدارا وانذارا في مجاهدتهم والاقدام عليهم فقال قل انما يوحى الى وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشاف انما يقصر الحكم على شيء او يقصر الشيء على حكم كقوله انما زيد قائم وانما يقوم زيد وقد اجتمع المثالان في هذه الآية لان انما يوحى الى مع فاعله بمنزلة انما يقوم زيد وانما الهكم الله واحد بمنزلة انما زيد قائم وقائدة اجتماعهما الدلالة على ان الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصور على اثبات وحدانية الله تعالى وفي قوله فهل انتم مسلمون ان الوحي الوارد على هذا السنن يوجب ان تخلصوا التوحيد له وان تخلصوا من نسبة الانداد وفيه انه يجوز اثبات التوحيد بالسمع فان قيل لودلت انما على الحصر لزم ان يقال انه لم يوحى الى الرسول شيء الا التوحيد ومعلوم ان ذلك فاسد قلنا المقصود منه المبالغة اما قوله فان تولوا فقل اذنتكم على سواء فقال صاحب الكشاف آذن منقول من آذن اذا علم ولكنه كثر استعماله في الجري مجرى الانذار ومنه قوله فاذنوا بحرب من الله ورسوله اذا عرفت هذا فقول المفسرون ذكروا فيه وجوها (احدها) قال ابو مسلم الايدان على السواء الدعاء الى الحرب مجاهرة لقوله تعالى فانبذ اليهم على سواء وقائدة ذلك انه كان يجوز ان يقدر على من اشرك من قريش ان حالهم مخالف لسائر الكفار في المجاهدة فعرفهم بذلك انهم كالكفار في ذلك (وثانيها) ان المراد فقد اعلمتكم ما هو الواجب عليكم من التوحيد وغيره على سواء فلم افرق في البلاغ والبيان بينكم لاني بعثت معلمي والغرض منه اراحة

(قل رب احكم بالحق) حكاية لدعائه عليه الصلاة والسلام وقرئ قل رب على صيغة الامر اى اقضى بيننا وبين اهل مكة بالعدل المقتضى لتجيب العذاب والتشديد عليهم وقد استجيب دعاؤه عليه السلام حيث عذبوا بيدر اى تعذيب وقرئ رب احكم بضم الباء وربى احكم على صيغة التفضيل وربى احكم من الاحكام (وربنا الرحمن) مبتدأ وخبر اى كثير الرجة على عباده وقوله تعالى (المستعان) اى المطلوب منه المعونة خبر آخر للمبتدأ وازافة الرب فيما سبق الى ضميره عليه السلام خاصة لما ان الدعاء من الوظائف الخاصة به عليه السلام كما ان اضافته ههنا الى ضمير الجمع المنتظم للمؤمنين ايضا لما ان الاستعانة من الوظائف العامة لهم

العذر لئلا يقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا (وثالثها) على سواء على اظهار واعلان (ورابعها) على مهل والمراد اني لا اعاجل بالحرب الذي آذنتكم به بل امهل واؤخر رجاء الاسلام منكم اما قوله وان ادري اقريب ام بعيد ماتوعدون فقيه وجهان (احدهما) اقريب ام بعيد ماتوعدون من يوم القيامة ومن عذاب الدنيا ثم قيل نسخته قوله واقرب الوعد الحق يعني منهما فان مثل هذا الخبر لا يجوز نسخه (وثانيها) المراد ان الذي آذنتكم فيه من الحرب لا يدري هو قريب ام بعيد لئلا يقدر انه يتأخر كأنه تعالى امره بأن ينذرهم بالجهاد الذي يوحى اليه ان يأتيه من بعد ولم يعرفه الوقت فلذلك امره ان يقول انه لا يعلم قرينه ام بعده تبيين بذلك ان السورة مكية وكان الامر بالجهاد بعد الهجرة (وثالثها) ان ما يوعدون به من غلبة المسلمين عليهم كائن لا محالة ولا بد ان يلحقهم بذلك الذل والصغار وان كنت لا ادري متى يكون وذلك لان الله تعالى لم يطلعني عليه اما قوله تعالى انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون فالقصد منه الامر بالاخلاص وترك النفاق لانه تعالى اذا كان عالما بالضمائر وجب على العاقل ان يبالغ في الاخلاص اما قوله تعالى وان ادري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين فقيه وجوه (احدها) لعل تأخير العذاب عنكم (وثانيها) لعل ابهام الوقت الذي ينزل بكم العذاب فيه فتنة لكم اي بلية واختبار لكم ليرى صنعكم وهل تحدثون توبة ورجوعا عن كفركم ام لا (وثالثها) قال الحسن لعل ما انتم فيه من الدنيا بلية لكم والفتنة البلوى والاختبار (ورابعها) لعل تأخير الجهاد فتنة لكم اذا انتم دمتم على كفركم لان ما يؤدي الى الضرر العظيم يكون فتنة وانما قال لا ادري لتجوز ان يؤمنوا فلا يكون تبييتهم فتنة بل ينكشف عن نعمة ورحمة (وخامسها) ان يكون المراد وان ادري لعل ما بينت واعلمت واوعدت فتنة لكم لانه زيادة في عذابكم ان لم تؤمنوا لان المعرض عن الايمان مع البيان حال يكون عذابه اشد واذا تمتعه الله تعالى بالدنيا يكون ذلك كالجنة عليه اما قوله تعالى قال رب احكم بالحق فقيه مسائل (المسئلة الاولى) قرى قل رب احكم بالحق على الاكتفاء بالكسرة ورب احكم على الضم وربى احكم على افعال التفضيل وربى احكم من الاحكام (المسئلة الثانية) رب احكم بالحق فيه وجوه (احدها) اي ربى افض بينى وبين قومي بالحق اي بالعذاب كأنه قال افض بينى وبين من كذبني بالعذاب وقال قتادة امره الله تعالى ان يقتدى بالانبياء في هذه الدعوة وكانوا يقولون ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق فلا جرم حكم الله تعالى عليهم بالقتل يوم بدر (وثانيها) افضل بينى وبينهم بما يظهر الحق للجميع وهو ان تنصرني عليهم اما قوله تعالى وربنا الرحمن المستعان على ماتصفون فقيه وجهان (احدهما) اي من الشرك والكفر وماتعارضون به دعوتي من الاباطيل والتكذيب كأنه سبحانه قال قل داعيا الى رب احكم بالحق وقل متوعدا للكفار وربنا الرحمن المستعان على ماتصفون قرأ ابن عامر بالياء المنقوطة من تحت اي قل لاصحابك المؤمنين وربنا الرحمن المستعان على ما يصف

(على ماتصفون) من الحال فانهم كانوا يقولون ان الشوكة تكون لهم وان راية الاسلام تخفق ثم تركدوان المتوعد به لو كان حقا لنزل بهم الى غير ذلك مما لا خير فيه فاستجاب الله عن وجل دعوة رسوله عليه السلام فغيب آمالهم وغير احوالهم ونصر اوليائه عليهم فاصابهم يوم بدر ما اصابهم والجملة اعتراض تيسيلي مقرر لمضمون ما قبله وقرى يصفون بالياء التحتانية وعن النبي عليه السلام من قرأ اقرب حاسبه الله تعالى حسابا يسيرا وصافحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن

الكفار من الأباطيل أي من العون على دفع أباطيلهم (وثانيها) كانوا يطمعون أن تكون لهم الشوكة والغلبة فكذب الله ظنونهم وخيب آمالهم ونصر رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وخذلهم قال القاضي انما ختم الله هذه السورة بقوله قل رب احكم بالحق لانه عليه السلام كان قد بلغ في البيان الغاية لهم وبلغوا النهاية في اذيته وتكذيبه فكان قصارى امره تعالى بذلك تسليته له وتعريفه ان المقصود من صلحتهم فاذا ابوا الا التماذى في كفرهم فعليك بالانقطاع الى ربك ليحكم بينك وبينهم بالحق اما بتعجيل العقاب بالجهاد او بغيره واما بتأخير ذلك فان امرهم وان تأخر فاهو كائن قريب وماروى انه عليه السلام كان يقول ذلك في حروبه كالدلالة على انه تعالى امره ان يقول هذا القول كالاستبجال للامر بمجاهدتهم وبالله التوفيق وصلاته على خير خلقه محمد النبي وآله وصحبه وسلم تسليما آمين

(سورة الحج سبعون وست آيات وهي مكية الاست آيات) *
(هذان خصمان الى قوله صراط الحميد)

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) اعلم انه تعالى امر الناس بالتقوى فدخل فيه ان يتقى كل محرم ويتقى ترك كل واجب وانما دخل فيه الامر ان المتقى انما يتقى ما يخافه من عذاب الله تعالى فيدع لاجله المحرم ويفعل لاجله الواجب ولا يكاد يدخل فيه النوافل لان المكلف لا يخاف بتركها العذاب وانما يرجو بفعلها الثواب فاذا قال اتقوا ربكم فالمراد اتقوا عذاب ربكم اما قوله ان زلزلة الساعة شيء عظيم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) الزلزلة شدة حركة الشيء قال صاحب الكشاف ولا تخلو الساعة من ان تكون على تقدير الفاعلة لها كائنها هي التي تزلزل الاشياء على المجاز الحكمي فتكون الزلزلة مصدرا مضافا الى فاعله او على تقدير المفعول فيها على طريقة الاتساع في الظرف واجرائه مجرى المفعول به كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار وهي الزلزلة المذكورة في قوله اذا زلزلت الارض زلزالها (المسئلة الثانية) اختلفوا في وقتها فعن علقمة والشعبي ان هذه الزلزلة تكون في الدنيا وهي التي يكون معها طلوع الشمس من مغربها وقيل هي التي تكون معها الساعة وزوى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الصور انه قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصعقة ونفخة القيام لرب العالمين وان عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة وتكون الارض كالسفيينة تضربها الامواج او كالقنديل المعلق ترجرجه الرياح وقال مقاتل وابن زيد هذا في اول يوم من ايام الآخرة واعلم انه ليس في اللفظ دلالة على شيء من هذه الاقسام لان هذه

(سورة الحج مكية الاست آيات)
(من هذان خصمان الى صراط)
(الحميد وهي ثمان وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا ايها الناس اتقوا ربكم) خطاب
بهم حكمه المكلفين عند النزول
ومن سينتظم في سلوكهم بعد من
الموجودين القاصرين عن رتبة
التكليف والحادثين بعد ذلك
الى يوم القيامة وان كان خطاب
المشاهدة مختصا بالفريق الاول
على الوجه الذي مر تقريره في
مطلع سورة النساء ولفظ الناس
ينتظم الذكور والاناث حقيقة
واما صيغة جمع المذكر فواردة
على نهج التغليب لعدم تساؤلها
للذات حقيقة الا عند الحساب
والأمور به مطلق التقوى الذي
هو التجنب عن كل ما يؤثم من فعل
وترك ويندرج فيه الايمان بالله
واليوم الآخر حسبا ورد به
الشرع اندراجا اوليا والتعرض
لعنوان الربوبية المنبثقة عن المالكية
والتربية مع الاضافة الى ضمير
المخاطبين لتأييد الامر وتأكيده
ايجاب الامتثال به ترهيبا
وترغيبا اي احذروا عقوبة مالك
اموركم ومريكم وقوله تعالى (ان
زلزلة الساعة شيء عظيم) تعليل
لوجوب الامر به كربع عقوباته
الهائلة فان ملاحظة عظمتها
وهولها وقطاعة ما هي من مبادئه
ومقدماته من الاحوال والاهوال
التي لا ملجأ منها سوى التدرغ

(الاضافة)

الاضافة تصح وان كانت الزلزلة قبلها وتكون من اماراتها واشراطها وتصح اذا كانت فيها ومعها كقولنا آيات الساعة وامارات الساعة (المسئلة الثالثة) روى ان هاتين الآيتين نزلتا بالليل والناس يسرون فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع الناس حوله فقرأهم عليهم فلم يربا كيا اكثر من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا السرج ولم يضربوا الخيام ولم يطبخوا القدور والناس بين باك وجالس حزين متفكر فقال عليه السلام أتدرون اى ذلك اليوم هو قالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم يقول الله لا دم عليه السلام قم فابعث بعث النار من ولدك فيقول آدم وما بعث النار يعنى من كم كم فيقول الله عز وجل من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة فعند ذلك يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى فكبى ذلك على المؤمنين وبكوا وقالوا فننجو يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام ابشروا وسددوا وقاربوا فان معكم خليقتين ما كانا في قوم الاكثر تاه يأجوج ومأجوج ثم قال انى لارجوا ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبروا ثم قال انى لارجوا ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبروا وحدوا الله ثم قال انى لارجوا ان تكونوا ثلثى اهل الجنة ان اهل الجنة مائة وعشرون صفائمانون منها امتى وما المسلمون في الكفار الا كالشامة في جنب البعير او كالشعرة البيضاء في الثور الاسود ثم قال ويدخل من امتى سبعون الفا الى الجنة بغير حساب فقال عمر سبعون الفا قال نعم ومع كل واحد سبعون الفا فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلنى منهم فقال انت منهم فقام رجل من الانصار فقال مثل قوله فقال سبقك بها عكاشة فخاض الناس في السبعين الفا فقال بعضهم هم الذين ولدوا على الاسلام وقال بعضهم هم الذين آمنوا وجاهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قالوا فقال هم الذين لا يكتوون ولا يكوون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون (المسئلة الرابعة) انه سبحانه امر الناس بالتقوى ثم حلل وجوبها عليهم بذكر الساعة ووصفها بأهول صفة والمعنى ان التقوى تقتضى دفع مثل هذا الضرر العظيم عن النفس ودفع الضرر عن النفس معلوم الوجوب فيلزم ان تكون التقوى واجبة (المسئلة الخامسة) احتجت المعتزلة بقوله تعالى ان زلزلة الساعة شئ عظيم ووصفها بانها شئ مع انها معدومة واحتجوا ايضا بقوله تعالى ان الله على كل شئ قدير فالشئ الذى قدر الله عليه اما ان يكون موجودا او معدوما والاول محال والالزم كون القادر قادرا على ايجاد الموجود واذا بطل هذا ثبت ان الشئ الذى قدر الله عليه معدوم فالعدوم شئ واحتجوا ايضا بقوله تعالى ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا اطلق اسم الشئ فى الحال على ما يصير مفعولا غدا والذى يصير مفعولا غدا يكون معدوما فى الحال فالعدوم شئ والله اعلم (والجواب عن الاول) ان الزلزلة عبارة عن الاجسام المتحركة وهى جواهر قامت بها اعراض وتحقق ذلك فى المعدوم محال فان زلزلة يستحيل ان تكون شيئا حال عدمها فلا بد

بلباس التقوى مما يوجب مزيد الاعتناء بملابسته وملازمته لا محالة والزلزلة التحريك الشديد والازعاج العنيف بطريق التكرير بحيث يزيل الاشياء من مقارها ويخرجها عن مراكزها واضافتها الى الساعة اما اضافة المصدر الى فاعله على المجاز الحكيم كأنها هى التى تنزل الاشياء او اضافته الى الطرف اما باجرائه مجرى المفعول به اتساعا او بتقدير فى كما فى قوله تعالى بل مكر الليل والنهار وهى الزلزلة المذكورة فى قوله تعالى اذ زلزلت الارض زلزالها عن الحسن انها تكون يوم القيامة وعن ابن عباس رضى الله عنهما زلزلة الساعة قيسامها وعن علقمة والشعبي انها قبل طلوع الشمس من مغربها فاضافتها الى الساعة حينئذ لكونها من اشراطها وفى التعبير عنها بالشئ ايدان بان العقول قاصرة عن ادراك كميتها والعبارة ضيقة لا تحيط بها الا على وجه الاتهام وقوله تعالى (يوم ترونها) منتصب بما بعده قدم عليه اهتماما به والضمير للزلزلة اى وقت رؤيتكم اياها ومشاهدتكم لهول مطالعها (تذهل كل مرضعة) اى مباشرة للارضناع (عما ارضعت) اى تغفل وتذهل مع دهشة عما هى بصدد ارضاعه من طفلها الذى القمته ثديها والتعبير عنه بما دون من لتأكيد

الذهول وكونه بحيث لا يخطر
ببالها انه ماذا الا انها تعرف شيئاً
لكن لا تدري من هو بخصوصه
وفيل ما مصدرية اي تذهل عن
ارضارها والاول ادل على
شدة لهول وكال الانزعاج وقرئ
تذهل من الازهال مبنياً للفعول
او مبنياً للفاعل مع نصب كل اي
تذهلها الزلزلة (وتضع كل ذات
حل حملها) اي تلقى جنتها الغير
تمام كما ان المرضعة تذهل عن
ولدها لغير فطام وهذا ظاهر على
قول علقمة والشعبي واما على
ما روى عن ابن عباس رضى الله
عنهما فقد قيل انه تشييل لتحويل
الاسر وفيه ان الامر حينئذ اشد
من ذلك واعظم واهول مما وصف
واطم وقيل ان ذلك يكون عند
النفخة الثانية فانهم يقومون على
ما صعدوا في النفخة الاولى فتقوم
المرضعة على رضاعها والحامل
على حملها ولا ريب في ان قيام
الناس من قبورهم بعد النفخة
الثانية لا قبلها حتى يتصور ما ذكر
(وترى الناس) يفتح السماء والراء
على خطاب كل احد من المخاطبين
برؤية الزلزلة والاختلاف
بالجمعية والافراد لما ان المرئي في
الاول هي الزلزلة التي يشاهدها
الجميع وفي الثاني حال من عدا
المخاطب منهم فلا بد من افراد
المخاطب على وجه يعم كل واحد
منهم لكن من غير اعتبار اتصافه
بتلك الحالة فان المراد ابيان تأثير
الزلزلة في المرئي

من التأويل بالاتفاق ويكون المعنى انها اذا وجدت صارت شيئاً وهذا هو الجواب عن
البواقى (المسئلة السادسة) وصف الله تعالى الزلزلة بالعظيم ولا عظيم اعظم مما عظمه الله
تعالى اما قوله تعالى يوم ترونها فهو منصوب بتذهل اي تذهل في ذلك اليوم والضمير في
ترونها يحتمل ان يرجع الى الزلزلة وان يرجع الى الساعة لتقدم ذكرهما والا قرب رجوعه
الى الزلزلة لان مشاهدتها هي التي توجب الخوف الشديد واعلم انه سبحانه وتعالى ذكر من
اهوال ذلك اليوم امورا ثلاثة (احدها) قوله تذهل كل مرضعة عما ارضعت اي
تذهلها الزلزلة والذهول الذهاب عن الامر مع دهشة فان قيل لم قال مرضعة دون
مرضع قلت المرضعة هي التي في حال الارضاع وهي ملقمة ثديها الصبي والمرضع شأنها
ان ترضع وان لم تبشر الارضاع في حال وصفها به فقيل مرضعة ليدل على ان ذلك الهول
اذا فوجئت به هذه وقد ألقمت الرضيع ثديها نزعته من فيه لما يلحقها من الدهشة وقوله
عما ارضعت اي عن ارضاعها او عن الذي ارضعته وهو الطفل فتكون ما معنى من على
هذا التأويل (وثانيها) قوله وتضع كل ذات حمل حملها والمعنى انها تسقط ولدها لتمام
اول غير تمام من هول ذلك اليوم وهذا يدل على ان هذه الزلزلة انما تكون قبل البعث قال
الحسن تذهل المرضعة عن ولدها بغير فطام وألقت الحوامل ما في بطونها لغير تمام وقال
القفال يحتمل ان يقال من ماتت حاملا او مرضعة تبعث حاملا او مرضعة تضع حملها من
الفرع ويحتمل ان يكون المراد من ذهول المرضعة ووضع الحمل على جهة المثل كما قد
تأول قوله يوم ما يجعل الولدان شيبا (وثالثها) قوله وترى الناس سكارى وفيه مسائل
(المسئلة الاولى) قرئ وترى بالضم تقول أريتك قائما اورأيتك قائما والناس بالنصب
والرفع اما بالنصب فظاهروا اما الرفع فلائنه جعل الناس اسم ما لم يسم فاعله وانه على تأويل
الجماعة وقرئ سكرى وسكارى وهو نظير جوعى وعطشى في جوعان وعطشان سكارى
وسكارى نحو كسالى وبحالى وعن الاعمش سكرى وسكرى بالضم وهو غريب (المسئلة
الثانية) المعنى وتراهم سكارى على التشبيه وما هم بسكارى على التحقيق ولكن ما رآهم
من هول عذاب الله تعالى هو الذي اذهب عقولهم وطير تمبيرهم وقال ابن عباس والحسن
وتراهم سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب فان قلت لم قيل أولاترون ثم قيل
ترى على الافراد قلنا لان الرؤية اولاً علقت بالزلزلة فجعل الناس جميعاً رائيين لها وهي
معلقة آخرها بكون الناس على حال السكر فلا بد وان يجعل كل واحد منهم رأياً لسائرهم
(المسئلة الثالثة) ان قيل أتقولون ان شدة ذلك اليوم تحصل لكل احد اولا هل النار
خاصة قلنا قال قوم ان الفرع الاكبر وغيره يختص بأهل النار وان اهل الجنة يحشرون
وهم آمنون وقيل بل يحصل لكل لانه سبحانه لا اعتراض لا أحد عليه في شيء من افعاله
وليس لا أحد عليه حق قوله تعالى (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان
مريد كتب عليه انه من تولاه فانه يضلّه ويهديه الى عذاب السعير) وفيه مسائل (المسئلة

(الاولى) في كيفية النظم وجهان (الاول) اخبر تعالى فيما تقدم عن احوال يوم القيامة وشدها ودعا الناس الى تقوى الله ثم بين في هذه الآية قوما من الناس الذين ذكروا في الاول واخبر عن مجادلتهم (الثاني) انه تعالى بين انه مع هذا التحذير الشديد بذكر زلزلة الساعة وشدها فان من الناس من يجادل في الله بغير علم ثم في قوله ومن الناس وجهان (الاول) انهم الذين ينكرون البعث ويدل عليه قوله اولم ير الانسان انا خلقناه من قطفة الى آخر الآية وايضا فان ما قبل هذه الآية في وصف البعث وما بعدها في الدلالة على البعث فوجب ان يكون المراد من هذه المجادلة هو المجادلة في البعث (والثاني) انها نزلت في النضر بن الحزث كان يكذب بالقرآن ويزعم انه أساطير الاولين ويقول ما يأتيتكم به محمد كما كنت احذثكم به عن القرون الماضية وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما (المسئلة الثانية) هذه الآية بمفهومها تدل على جواز المجادلة الحقة لان تخصيص المجادلة مع عدم العلم بالدلائل يدل على ان المجادلة مع العلم جائزة فالمجادلة الباطلة هي المراد من قوله ماضربوه لك الاجدلا والمجادلة الحقة هي المراد من قوله وجادلهم بالتي هي احسن (المسئلة الثالثة) في قوله ويتبع كل شيطان مريد قولان (احدهما) يجوز ان يريد شياطين الانس وهم رؤساء الكفار الذين يدعون من دونهم الى الكفر (والثاني) ان يكون المراد بذلك ابليس وجنوده قال الزجاج المريد والمارد المرتفع الاملس يقال صخرة مرداء اي ملساء ويجوز ان يستعمل في غير الشيطان اذا جاوز حد مثله اما قوله كتب عليه فقيه وجهان (احدهما) ان الكتابة عليه مثل اي كائنات كتب اضلال من يتولاه عليه ورقبه لظهور ذلك في حاله (والثاني) كتب عليه في ام الكتاب واعلم ان هذه الهاء بعد ذكر من يجادل وبعد ذكر الشيطان يحتمل ان يكون راجعا الى كل واحد منهما فان رجع الى من يجادل فانه يرجع الى لفظه الذي هو موحد فكأنه قال كتب على من يتبع الشيطان انه من تولى الشيطان اضله عن الجنة وهداه الى النار وذلك زجر منه تعالى فكأنه تعالى قال كتب على من هذا حاله ان يصير اهلا لهذا الوعيد فان رجع الى الشيطان كان المعنى ويتبع كل شيطان مريد قد كتب عليه انه من يقبل منه فهو في ضلال وعلى هذا الوجه ايضا يكون زجرا عن اتباعه وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال القاضي عبد الجبار اذا قيل المراد بقوله كتب عليه قضى عليه فلا جائز ان يرد الا الى من يتبع الشيطان لانه تعالى لا يجوز ان يقضى على الشيطان انه يضل ويجوز ان يقضى على من يقبله بقوله قد اضله عن الجنة وهداه الى النار قال اصحابنا رحمهم الله لما كتب ذلك عليه فلم يقع لانقلب خبر الله الصادق كذبا وذلك محال ومستلزم المحال محال فكان لا وقوعه محالا (المسئلة الثانية) دلت الآية على ان المجادل في الله ان كان لا يعرف الحق فهو مذموم معاقب فيدل على ان المعارف ليست ضرورية (المسئلة الثالثة) قال القاضي فيه دلالة على ان المجادلة في الله ليست من خلق الله تعالى

لا في الرأي باختلاف مشاعره لان مداره حيثية رؤيته للزلزلة لا غيرها كما انه قيل ويصير الناس سكارى الخ وانما اوثر عليه ما في التنزيل للايدان بكمال ظهور تلك الحالة فيهم وبلوغها من الجلاء الى حد لا يكاد يخفى على احداى اراهم كل احد (سكارى) اي كائنهم سكارى (وما هم بسكارى) حقيقة (ولكن عذاب الله شديد) فيرهقهم هوله ويطيح عقولهم ويسلب تمييزهم فهو الذي جعلهم كما وصفوا وقرئ ترى بضم التاء وفتح الراء مسندا الى المخاطب من أريتك قائما اورؤيتك قائما والناس منصوب اي تظنهم سكارى وقرئ برفع الناس على اسناد انفعول المجهول اليه والتأنيث على تأويل الجماعة وقرئ ترى بضم التاء وكسر الراء اي ترى الزلزلة الخلق جميع الناس سكارى وقرئ سكارى وسكرى وعطشى وجوعى اجراء للسكر مجرى العال (ومن الناس) كلام مبتدأ جى به اثر بيان عظم شأن الساعة المنبئة عن البعث بيانا لالحال لبعض المفكرين لها ومحل الجار الرفع على الابتداء اما بحمله على المعنى او بتقدير ما يتعلق به كما مر سارا اي وبعض الناس او وبعض كائن من الناس (من يجادل في الله) اي في شأنه تعالى ويقول فيه مالاخير فيه من الاباطيل وقوله تعالى (بغير علم) حال من ضمير يجادل موضوعة

لما يشعر بها المجادلة من الجهل
 اى ملا بسا غير علم روى انها نزلت
 في النضر بن الحرث وكان جدلا
 يقول الملائكة بنات الله والقرآن
 اساطير الاولين ولا بعث بعد
 الموت وهى عامة له ولا ضرابه من
 الغنة المتربين (ويتبع) اى فيما
 يتعاطاه من المجادلة اوفى كل ما
 يأتى وما يندر من الامور الباطلة
 التى من جاتها ذلك (كل شيطان
 مرید) عات متورد متجرد للفساد
 واصله العرى المنهى عن التحصن
 له كالشجر ولعله مأخوذ من تجرد
 المصارعين عند المصارعة قال
 الزجاج المريد والمارد المرتفع
 الاملس والمراد امارؤساء الكفرة
 الذين يدعون من دونهم الى الكفر
 واما ابليس وجنوده وقوله تعالى
 (كتب عليه) اى على الشيطان
 صفة اخرى له وقوله تعالى (انه)
 فاعل كتب والضمير للشان اى
 رقبه لظهور ذلك من حاله ان
 الشأن (من تولاه) اى اتخذه واما
 وتبعه (فانه يضله) بالفتح على انه
 خبر مبتدأ محذوف او مبتدأ خبره
 محذوف والجملة جواب الشرط
 ان جعلت من شرطية وخبر لها
 ان جعلت موصولة متضمنة لمعنى
 الشرط اى من تولاه فشأنه انه
 يضله عن طريق الجنة او طريق
 الحق او فحق انه يضله قطعا وقيل
 فانه معطوف على انه وفيه من
 التعسف ما لا يخفى وقيل وقيل
 لا يخلو عن التعميل والتأويل

وبارادته والاما كانت مضافة الى اتباع الشيطان وكان لا يصح القول بأن الشيطان
 يضله بل كان الله تعالى قد اضله (والجواب) المعارضة بمسئلة العلم وبمسئلة الداعى
 (المسئلة الرابعة) قرئ انه بالفتح والكسر فن فتح فلان الاول فاعل كتب والثانى عطف
 عليه ومن كسر فعلى حكاية المكتوب كما هو كما كتبت عليه هذا الكلام كما يقول كتبت
 ان الله هو الغنى الحميد او على تقدير قيل او على ان كتبت فيه معنى القول * قوله تعالى
 (يا ايها الناس ان كنتم فى ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم
 من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر فى الارحام ما نشاء الى اجل مسمى ثم نخرجكم
 طفلا ثم لتبلغوا اشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى ارضه ليعلم من بعد
 علم شيئا وترى الارض هامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت وانبتت من كل زوج بهيج
 ذلك بأن الله هو الحق وانه يحيى الموتى وانه على كل شىء قدير وان الساعة آتية لا ريب فيها
 وان الله يبعث من فى القبور) القراءة * قرأ الحسن من البعث بالتحريك ونظيره الحلب
 والطردي الحلب وفي الطرد ومخلقة وغير مخلقة بجر التاء والراء وقرأ ابن ابي عتبة بنصبهما
 القراءة المعروفة بالنون فى قوله لنين وفى قوله ونقر وفى قوله ثم نخرجكم طفلا ابن ابي عتبة
 بالياء فى هذه الثلاثة اما القراءة بالنون ففيها وجوه (احدها) القراءة المشهورة (وثانيها)
 روى السيرافى عن داود عن يعقوب ونقر بفتح النون وضم القاف والراء وهو من قرأ الماء
 اذا صبه وفى رواية اخرى عنه كذلك الا انه بنصب الراء (وثالثها) ونقر ونخرجكم بنصب
 الراء والجميع اما القراءة بالياء ففيها وجوه (احدها) يقر ويخرجكم بفتح القاف والراء والجميع
 (وثانيها) يقر ويخرجكم بضم القاف والراء والجميع (وثالثها) بفتح الياء وكسر القاف
 وضم الراء ابوحاتم ومنكم من يتوفى بفتح الياء اى يتوفاه الله تعالى ابن عمرة والاعمش العمر
 باسكان الميم القراءة المعروفة ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى ارضه العمر وفى حرف
 عبد الله ومنكم من يتوفى ومنكم من يكون شيوا خا غير القراءة المعروفة وربت ابو جعفر
 وربأت اى ارتفعت وروى العمري عنه بتلين الهمزة وقرئ وانه باعث * المعانى * اعلم
 انه سبحانه لما حكى عنهم الجدل بغير العلم فى اثبات الحشر والنشر وذمهم عليه فهو سبحانه
 اورد الدلالة على صحة ذلك من وجهين (احدهما) الاستدلال بخلقه الحيوان اولا وهو
 موافق لما اجمله فى قوله قل يحياها الذى انشاها اول مرة وقوله فسبقواون من يعيدنا قل
 الذى فطركم اول مرة فكأنه سبحانه وتعالى قال ان كنتم فى ريب مما وعدناكم من البعث
 فتذكروا فى خلقكم الاولى لتعلموا ان القادر على خلقكم اولا قادر على خلقكم ثانيا ثم
 انه سبحانه ذكر من مراتب الخلقة الاولى امورا سبعة (المرتبة الاولى) قوله فانا خلقناكم
 من تراب وفيه وجهان (احدهما) انا خلقنا اصلكم وهو آدم عليه السلام من تراب لقوله
 كمثل آدم خلقه من تراب وقوله منها خلقناكم (والثانى) ان خلقة الانسان من المني ودم

لطمت وهما انما يتولدان من الاغذية والاعذية اما حيوان او نبات وغذاء الحيوان ينتهي قطعاً للتسلسل الى النبات والنبات انما يتولد من الارض والماء فصيح قوله انا خلقناكم من تراب (المرتبة الثانية) قوله ثم من نطفة والنطفة اسم للماء القليل اى ماء كان وهو ههنا ماء الفحل فكأنه سبحانه يقول انا الذى قلبت ذلك التراب اليابس ماء لطيفاً مع انه لا مناسبة بينهما البتة (المرتبة الثالثة) قوله ثم من علقة والعلق قطعاً الدم الجامدة ولا شك ان بين الماء وبين الدم الجامدة مباينة شديدة (المرتبة الرابعة) قوله ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء فالمضغة اللحمة الصغيرة قدر ما يمتزج والمخلقة المسواة الملساء السائلة من النقصان والعييب يقال خلق السواك والعود اذا سواه وملسه من قولهم صخرة خلقاء اذا كانت ملساء ثم للمفسرين فيه اقوال (احدها) ان يكون المراد من تمت فيه احوال الخلق ومن لم تتم كأنه سبحانه قسم المضغة الى قسمين (احدهما) تامة الصور والحواس والتخاطيط (وثانيهما) الناقصة في هذه الامور فبين ان بعد ان صير مضغة منها ما خلقه انساناً تاماً بلا نقص ومنها ما ليس كذلك وهذا قول قتادة والضحاك فكان الله تعالى يخلق المضغ متفاوتة منها ما هو كامل المخلقة املس من العيوب ومنها ما هو على عكس ذلك فتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس في خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتمامهم ونقصانهم (وثانيها) المخلقة الولد الذى يخرج حياً وغير المخلقة السقط وهو قول مجاهد (وثالثها) المخلقة المصورة وغير المخلقة اى غير المصورة وهو الذى يبقى لحماً من غير تخطيط وتشكيل واحتجوا بما روى علقمة عن عبد الله قال اذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله ملكاً وقال يارب مخلقة او غير مخلقة فان قال غير مخلقة مجتهداً الارحام دماً وان قال مخلقة قال يارب فاصفها اذكر امانتى ما رزقها ما اجلها أشقى ام سعيد فيقول الله سبحانه انطلق الى ام الكتاب فاستنسخ منه صفة هذه النطفة فينطلق الملك فينسخها فلا يزال معه حتى يأتى على آخر صفتها (ورابعها) قال القفال الخلق مأخوذ من الخلق فاتابع عليه الاطوار وتوارد عليه الخلق بعد الخلق فذاك هو الخلق لتتابع الخلق عليه قالوا فاتم فهو الخلق ومالم يتم فهو غير الخلق لانه لم يتوارد عليه التخليقات والقول الاول اقرب لانه تعالى قال في اول الآية فانا خلقناكم وانشأنا الى الناس فيجب ان تحمل مخلقة وغير مخلقة على من سيصير انساناً وذلك يبعد في السقط لانه قد يكون سقطاً ولم يتكامل فيه المخلقة فان قيل هلا جلت ذلت على السقط لاجل قوله ونقر في الارحام ما نشاء وذلك كالدلالة على ان فيه ما لا يقره في الرحم وهو السقط قلنا ان ذلك لا يمنع من صحة ما ذكرنا في كون المضغة مخلقة وغير مخلقة لانه بعد ان تم خلقة البعض ونقص خلقة البعض لا يجب ان يتكامل ذلك بل فيه ما يقره الله في الرحم وفيه ما لا يقره وان كان قد اظهر فيه خلقة الانسان فيكون من هذا الوجه قد دخل فيه السقط اما قوله تعالى لنبين لكم ففيه وجهان (احدهما) لنبين لكم ان تغيير

وقرى فانه بالكسر على انه خبر ان
او جراب لها وقرى بالكسر فيهما
على حكاية المكتوب كما هو مثل
ما في قولك كتبت ان الله يأسر
بالعدل والاحسان او على اضمار
القول او تضمن الكتاب معناه
على رأى من يراه (ويهديه الى
عذاب السعير) بحمله على مباشرة
ما يؤدى اليه من السيئات
(يا أيها الناس) انما حكى احوال
الجادلين بغير علم واشير الى ما يؤل
اليه امرهم اقيمت الحجج الدالة
على تحقق ما جادلوا فيه من البعث
(ان كنتم في ريب من البعث) من
امكانه وكونه مقدوراً له تعالى
او من وقوعه وقرى من البعث
بالنحر بك كالجلب في الجلب
والتعبير عن اعتقادهم في حقه
بالريب مع التنكير المنبئ عن القلة
مع انهم جازمون باستحالة تدويره
كلمة الشك مع تقرير حالهم في ذلك
وايثار ما عليه النظم الكريم على
ان يقال ان اربتم في البعث فقد
مرت حقيقته في تفسير قوله تعالى
وان كنتم في ريب مما نزلنا على
عبدنا (فانا خلقناكم) اى فانظروا
الى مبدأ خلقكم ليؤول ربيكم
فانا خلقناكم اى خلقنا كل فرد
منكم (من تراب) في ضمن خلق
آدم منه خلقا اجاليا فان خلق
كل فرد من افراد البشر له حظ من
خلقه عليه السلام اذ لم تكن
فطرته الشريفة مقصورة على
نفسه بل كانت انموذجا منطويا

الموجود الثابت فكأنه سبحانه بين ان هذه الوجود دالة على وجود الصانع وحاصلها راجع الى ان حدوث هذه الاعراض المتنافية وتواردها على الاجسام يدل على وجود الصانع (وثانيها) قوله تعالى وانه يحيى الموتى فهذا تنبيه على انه لما لم يستبعد من الاله ايجاد هذه الاشياء فكيف يستبعد منه اعادة الاموات (وثالثها) قوله وانه على كل شيء قدير يعنى ان الذى يصح منه ايجاد هذه الاشياء لا بد وان يكون واجب الاتصاف لذاته بالقدرة ومن كان كذلك كان قادرا على جميع الممكنات ومن كان كذلك فانه لا بد وان يكون قادرا على الاعادة (ورابعها) قوله وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من فى القبور والمعنى انه لما أقام الدلائل على ان الاعادة فى نفسها ممكنة وانه سبحانه وتعالى قادر على كل الممكنات وجب القطع بكونه قادرا على الاعادة فى نفسها واذ ثبت الامكان والصادق اخبر عن وقوعه فلا بد من القطع بوقوعه واعلم ان تحرير هذه الدلالة على الوجه النظرى ان يقال الاعادة فى نفسها ممكنة والصادق اخبر عن وقوعها فلا بد من القطع بوقوعها اما بيان الامكان فالدليل عليه ان هذه الاجسام بعد تفرقها قابلة لتلك الصفات التى كانت قائمة بها حال كونها حية عاقلة والبارئ سبحانه عالم بكل المعلومات قادر على كل المقدورات الممكنة وذلك يقتضى القطع بامكان الاعادة لما قلنا ان تلك الاجسام بعد تفرقها قابلة لتلك الصفات لانها لو لم تكن قابلة لها فى وقت ما كانت قابلة لها فى شيء من الاوقات لان الامور الذاتية لا تزول ولو لم تكن قابلة لها فى شيء من الاوقات لما كانت حية عاقلة فى شيء من الاوقات لكنها كانت حية عاقلة فوجب ان تكون قابلة ابدال هذه الصفات واما ان البارئ سبحانه يمكنه تحصيل ذلك الممكن فلائنه سبحانه عالم بكل المعلومات فيكون عالما بأجزاء كل واحد من المكلفين على التعيين وقادرا على كل الممكنات فيكون قادرا على ايجاد تلك الصفات فى تلك الذوات فتثبت ان الاعادة فى نفسها ممكنة وانه سبحانه يمكنه تحصيل ذلك الممكن فتثبت ان الاعادة ممكنة فى نفسها فاذا اخبر الصادق عن وقوعها فلا بد من القطع بوقوعها فهذا هو الكلام فى تقرير هذا الاصل فان قيل فأي منفعة لذكر مراتب خلقة الحيوانات وخلق النبات فى هذه الدلالة قلنا انها تدل على انه سبحانه قادر على كل الممكنات وعالم بكل المعلومات ومتى صح ذلك فقد صح كون الاعادة ممكنة فان الخضم لا ينكر المعاد الانباء على انكار احد هذين الاصلين ولذلك فان الله تعالى حيث أقام الدلالة على البعث فى كتابه ذكر معه كونه قادرا عالما كقوله قل يحييها الذى انشأها اول مرة وهو بكل خلق عليم فقوله قل يحييها الذى انشأها بيان للقدرة وقوله وهو بكل خلق عليم بيان للعلم والله اعلم * قوله تعالى (ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) ثانياً عطفه ليضلل عن سبيل الله فى الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك بما قدمت يدك وان الله ليس بظلام للعبيد) * القراءة ثانياً عطفه بكسر العين الحسن وحده بفتح العين ليضلل قريء بضم الياء وفتحها القراءة المعروفة ونذيقه بالنون وقرأ زيد بن

لنفخيه كما وكيف اى خلقناكم على هذا النمط البديع لنبين لكم بذلك ما لا تحصره العبارة من الحقائق والدقائق التى من جللتها سر البعث فان من تأمل فيما ذكر من الخلق التدريجى تأملا حقيقيا جزم جزما ضروريا بان من قدر على خلق البشر اولا من تراب لم يشم رائحة الحياة قط وانشأه على وجه صحيح لتوليد مثله مرة بعد اخرى بتصريفه فى اطوار الحلقة وتحويله من حال الى حال مع ما بين تلك الاطوار والاحوال من المخالفة والتباين فهو قادر على اعادته بل هو أهون فى القياس نظرا الى الفاعل والقابل وقرئ ليعين بطريق الالتفات وقوله تعالى (ونقر فى الارحام ما نشاء) استئناف مسوق لبيان حالهم بعد تمام خلقهم وعدم نظم هذا وما عطف عليه فى سلك الخلق المثلل بالتبيين مع كونهما من متماته ومن مبادئ التبيين ايضا لما ان دلالة الاول على كمال قدرته تعالى على جميع المقدورات التى من جللتها البعث المحوثة عنه اجلى واظهر اى ونحن نقر فى الارحام بعد ذلك ما نشاء ان نقر فيها (الى أجلسمى) هو وقت الوضع وادناه ستة اشهر واقصاه سنتان وقيل اربع سنين وفيه اشارة الى ان بعض ما فى الارحام لا يشاء الله تعالى اقراره فيها بعد تكامل خلقه فتسقطه والتعرض الازلاق

على واذيقه المعاني في الآية مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في ان المراد بقوله ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد من هم على وجوه (احدها) قال ابو مسلم الآية الاولى وهي قوله ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد واردة في الاتباع المقلدين وهذه الآية واردة في المتبوعين المقلدين فان كلا المجادلين جادل بغير علم وان كان احدهما تبعا والاخر متبوعا وبين ذلك قوله ولا هدى ولا كتاب منير فان مثل ذلك لا يقال في المقلد وانما يقال فيمن يتخاصم بناء على شبهة فان قيل كيف يصح ما قلتم والمقلد لا يكون مجادلا قلنا قد يجادل تصويبا لتقليده وقد يورد الشبهة الظاهرة اذا تمكن منها وان كان معتمده الاصل هو التقليد (وثانيها) ان الآية الاولى نزلت في النضر بن الحرث وهذه الآية في ابي جهل (وثالثها) ان هذه الآية نزلت ايضا في النضر وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما وقائدة التكرير المبالغة في الذم وايضا ذكر في الآية الاولى اتباعه للشيطان تقليدا بغير حجة وفي الثانية مجادله في الدين واضلاله غيره بغير حجة والوجه الاول اقرب لما تقدم (المسئلة الثانية) الآية دالة على ان الجدل مع العلم والهدى والكتاب المنير حق حسن على ما مر تقريره (المسئلة الثالثة) المراد بالعلم العلم الضروري وبالهدى الاستدلال والنظر لانه يهدي الى المعرفة وبالكتاب المنير الوحي والمعنى انه يجادل من غير مقدمة ضرورية ولا نظرية ولا سمعية وهو كقوله ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وقوله اثنوني بكتاب من قبل هذا ما قوله ثاني عطفه ليضل عن سبيل الله فاعلم ان ثني العطف عبارة عن الكبر والخيلاء كتصغير الخدولي الجيد وقوله ليضل عن سبيل الله فاما القراءة بضم الياء فدلالة على ان هذا المجادل فعل الجدل واطهر التكبر لكي يتبعه غيره فيضله عن طريق الحق فيجمع بين الضلال والكفر واضلال الغير واما القراءة بفتح الياء فمعنى انه لما دى جداله الى الضلال جعل كانه غرضه ثم انه سبحانه وتعالى شرح حاله في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فيوم بدرور وينا عن ابن عباس رضي الله عنهما انها نزلت في النضر بن الحرث وانه قتل يوم بدر واما الذين لم تخصصوا هذه الآية بواحد معين قالوا المراد بالخزي في الدنيا اما امر المؤمنين بدمه ولعنه ومجاهدته واما في الآخرة فقوله ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ثم بين تعالى ان هذا الخزي المجمل وذلك العقاب المؤجل لاجل ما قدمت يداه قالت المعتزلة هذه الآية تدل على مطالب (الاول) دلت الآية على انه انما وقع في ذلك العقاب بسبب عمله وفعله فلو كان فعله خلق الله تعالى لكان حين ما خلقه الله سبحانه وتعالى استحلال منه ان ينفك عنه وحين ما لا يخلق الله تعالى استحلال منه ان يتصف به فلا يكون ذلك العقاب بسبب فعله فاذا عاقبه عليه كان ذلك محض الظلم وذلك على خلاف النص (الثاني) ان قوله بعد ذلك وان الله ليس بظلام للعبيد دليل على انه سبحانه انما يمكن ظالما بفعل ذلك العذاب لاجل ان المكلف فعل فعلا استحق به ذلك العقاب وذلك يدل على انه او عاقبه لا بسبب فعل يصدر من جهته

لا يناسب المقام لان الكلام فيما جرى عليه اطوار الخلق وهذا صريح في ان المراد بغير الحجة ليس من ولد ناقصا او معيبا وان ما فصل الى هنا هي الاطوار المتواردة على المولود قبل الولادة وقرئ يقر بالياء ونقر ويقر بضم القاف من قررت الماء اذا صببته (ثم نخرجكم) اي من بطون امهاتكم بعد اقراركم فيها عند تمام الاجل المسمى (طفلا) اي حال كونكم اطفالا والافراد باعتبار كل واحد منهم اوبارادة الجنس المنظم للواحد والمتعدد وقرئ يخرجكم بالياء وقوله تعالى (ثم لتبلغوا اشدكم) علة لتخرجكم معطوفة على علة اخرى له مناسبة لها كانه قيل ثم نخرجكم لتكبروا شيئا فشيئا ثم لتبلغوا كما لكم في القوة والعقل والتمييز وقيل التقدير ثم تمهلكم لتبلغوا الخ وما قيل انه معطوف على تبين محل بجزالة النظم الكريم هذا وقد قرئ ما قبله من الفعلين بالنصب حكاية وغيبة فهو حينئذ عطف على تبين مثلها والمضى خلقناكم على التدريج المذكور لغايتين مترتبتين عليه احدهما ان تبين شؤنا والثانية ان نقركم في الارحام ثم نخرجكم صغارا ثم لتبلغوا اشدكم وتقديم التبيين على ما بعده مع ان حصوله بالفعل بعد الكل لا يذان بانه غاية الغايات ومقصود بالذات

وكان ظالما وهذا يدل على انه لا يجوز تعذيب الاطفال بكفر آبائهم (الثالث) انه سبحانه
 تدمح بانه لا يفعل الظلم فوجب ان يكون قادرا عليه خلاف ما يقوله النظام وان يصح ذلك
 منه خلاف ما يقوله اهل السنة (الرابع) وهو ان لا يجوز الاستدلال بهذه الآية على انه
 تعالى لا يظلم لان عندهم صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم موقوفة على نفي الظلم فلما ثبتنا
 ذلك بالدليل السمعى لزم الدور (والجواب عن الكل) المعارضة بالعلم والداعى * قوله تعالى
 (ومن الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمان به وان اصابته فتنة انقلب على
 وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين يدعو من دون الله ما لا يضره وما
 لا ينفعه ذلك هو الضلال البعيد يدعو لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير)
 * القراءة قرئ خسر الدنيا والآخرة بالنصب والرفع فالنصب على الحال والرفع على انه خبر
 مبتدأ محذوف وفي حرف عبد الله من ضره بغير لام واعلم انه تعالى لما بين حال المظهرين
 للشرك المجادلين فيه على ما ذكرنا عقبه بذكر المنافقين فقال ومن الناس من يعبد الله على حرف
 وفي تفسير الحرف وجهان (الاول) ما قاله الحسن وهو ان المرء في باب الدين معتمده
 القلب واللسان فهما حرفا الدين فاذا وافق احدهما الآخر فقد تكامل في الدين واذا
 اظهر بلسانه الدين لبعض الاغراض وفي قلبه النفاق جاز ان يقال فيه على وجه الذم
 يعبد الله على حرف (الثاني) قوله على حرف اى على طرف من الدين لا في وسطه وقلبه
 وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب في دينهم لا على سكون وطمأنينة كالذى يكون على
 طرف من العسكر فان احس بغنية قروا طمأن والا فروطار على وجهه وهذا هو المراد فان
 اصابه خير اطمان به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه لان اثبات في الدين انما يكون
 لو كان الغرض منه اصابة الحق وطاعة الله والخوف من عقابه فاما اذا كان غرضه الخير
 المعجل فانه يظهر الدين عند السراء ويرجع عنه عند الضراء فلا يكون الامتافقا
 مذموما وهو مثل قوله تعالى مذبذبين بين ذلك وكقوله فان كان لكم فتن من الله قالوا ألم نكن
 معكم (المسئلة الثانية) قال السكبي نزلت هذه الآية في اعراب كانوا يقدمون على النبي
 صلى الله عليه وسلم بالمدينة مهاجرين من ياديتهم فكان احدهم اذا صحح بها جسمه ونجحت
 فرسه مهرا حسنا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله وما شئته رضى به واطمان اليه وان
 اصابه وجع وولدت امرأته جارية او اجهضت رماكه وذهب ماله وتأخرت عنه الصدقة
 أتاه الشيطان وقال له ما جاءتك هذه الشرور الاسباب هذا الدين فينقلب عن دينه وهذا
 قول ابن عباس رضى الله عنهما وسعيد بن جبير والحسن ومجاهد وقتادة (وثانيها) وهو
 قول الضحاك نزلت في المؤلفة قلوبهم منهم عيينة بن بدر والاقرع بن حابس والعباس بن
 مرداس قال بعضهم لبعض تدخل في دين محمد فان اصبنا خيرا عرفنا انه حق وان اصبنا
 غير ذلك عرفنا انه باطل (وثالثها) قال ابو سعيد الخدري اسلم رجل من اليهود فذهب بصره
 وماله وولده فقال يا رسول الله اقلنى فاني لم أصب من ديني هذا خيرا ذهب بصرى وولدى

واعادة اللام ههنا مع تجريد
 الاولين عنها للاشعار باصالتها
 في الغرضية بالنسبة ليهما اذ عليه
 يدور التكليف المؤدى الى السعادة
 والشقاوة وابتار البلوغ مسندا
 الى مخاطبين على التبليغ مسندا
 اليه تعالى كالافعال السابقة لانه
 المناسب لبيان حال اتصافهم
 بالكمال واستقلالهم بمبدئية
 الآثار والافعال والاشد من
 الفاظ الجوع التي لم يستعمل لها
 واحد كالاسدة والقنود وكأنها
 حين كانت شدة في غير شئ بنيت
 على لفظ الجمع (ومنكم من يتوفى)
 اى بعد بلوغ الاشدا وقبله وقرئ
 يتوفى مبني للفاعل اى يتوفاه الله
 تعالى (ومنكم من يرد الى ارض
 العمر) وهو الهرم والحرف
 وقرئ يسكون الميم وايراد الرد
 والتوفى على صيغة المبنى للمفعول
 للجري على سنن الكبرياء لتعين
 الفاعل (لكيلا يعلم من بعد علم) اى
 علم كثير (شيئا) اى شيئا من الاشياء
 او شيئا من العلم مبالغة في انتقاص
 علمه وانتكاس حاله اى ليعود
 الى ما كان عليه في أو ان الطفولية
 من ضعف البنية وسخافة العقل
 وقلة الفهم فينسى ما علمه وينكر
 ما عرفه ويعجز عما قدر عليه وفيه
 من التنبيه على صحة البعث مالا
 يخفى (وترى الارض هامدة) حمجة
 اخرى على صحة البعث والخطاب
 لكل احد ممن يتأتى منه الرؤية
 وصيغة المضارع للدلالة على
 التجدد والاستمرار وهى بصرية
 وهامدة حال من الارض اى ميتة
 يابسة من همدت النار اذا صارت
 رمادا (فاذا أنزلنا عليها الماء) اى
 المطر (اهتزت) تحركت

ومالي فقال صلى الله عليه وسلم ان الاسلام لا يقال ان الاسلام ليسبك كما تسبك النار خبث الحديد والذهب والفضة فنزلت هذه الآية واما قوله وان اصابته فتنة انقلاب على وجهه ففيه سؤالات (الاول) كيف قال وان اصابته فتنة انقلاب على وجهه والخير ايضا فتنة لانه امتحان وقال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة (والجواب) مثل هذا كثير في اللغة لان النعمة بلاء وابتلاء لقوله فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه ولكن انما يطلق اسم البلاء على ما يتقل على الطبع والمنافق ليس عنده الخير الا الخير الدنيوي وليس عنده الشر الا الشر الدنيوي لانه لا دين له فلذلك وردت الآية على ما يعتقدونه وان كان الخير كله فتنة لكن اكثر ما يستعمل فيما يشدد ويثقل (السؤال الثاني) اذا كانت الآية في المنافق فامعنى قوله انقلاب على وجهه وهو في الحقيقة لم يسلم حتى يتقلب ويرتد (والجواب) المراد انه اظهر بلسانه خلاف ما كان اظهره فصار يذم الدين عند الشدة وكان من قبل يمدحه وذلك انقلاب في الحقيقة (السؤال الثالث) قال مقاتل الخير هو ضد الشر فلما قال فان اصابه خير اطمان به كان يجب ان يقول وان اصابه شر انقلاب على وجهه (الجواب) لما كانت الشدة ليست بقبيحة لم يقل تعالى وان اصابه شر بل وصفه بما لا يفيد فيه القبح اما قوله تعالى خسر الدنيا والآخرة فذلك لانه يخسر في الدنيا العز والكرامة واصابة الغنمة واهلية الشهادة والامامة والقضاء ولا يبقى ماله ودمه مصوتا واما في الآخرة فيفوته الثواب الدائم ويحصل له العقاب الدائم وذلك هو الخسران المبين اما قوله تعالى يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه فالأقرب انه المشرك الذي يعبد الاوثان وهذا كالدلالة على ان الآية لم ترد في اليهودي لانه ليس ممن يدعو من دون الله الاصنام والأقرب انها واردة في المشركين الذين انقطعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجه النفاق وبين تعالى ان ذلك هو الضلال البعيد وأراد به عظم ضلالهم وكفرهم ويحتمل ان يعنى بذلك بعد ضلالهم عن الصواب لان جميعه وان كان يشترك في انه خطأ فبعضه ابعد من الحق من البعض واستعير الضلال البعيد من ضلال من ابعد في التيه ضالا وطالت وبعدت مسافة ضلاله اما قوله تعالى يدعو لمن ضره اقرب من نفعه ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) اختلفوا في تفسيره على وجهين (احدهما) ان المراد رؤساؤهم الذين كانوا يفزعون اليهم لانه يصح منهم ان يضرروا ووجهة هذا القول ان الله تعالى بين في الآية الاولى ان الاوثان لا تضرهم ولا تنفعهم وهذه الآية تقتضي كون المذكور فيها ضارا نافعا فلو كان المذكور في هذه الآية هو الاوثان لزم التناقض (القول الثاني) ان المراد الوثن وأجابوا عن التناقض بأمور (احدها) انها لا تضرهم ولا تنفع بانفسها ولكن عبادتها سبب الضرر ودلت يكفي في اضافة الضرر اليها كقوله تعالى رب انهن اضللن كثيرا من الناس فاضاف الاضلال اليهم من حيث كانوا سببا للضلال فكذا ههنا نفي الضرر عنهم في الآية الاولى بمعنى كونها فاعلة واضاف الضرر اليهم في هذه الآية بمعنى ان عبادتها سبب الضرر (وثانيها)

بالنبات (وربت) انتفعت وازدادت وقرئ ربأت اي ارتفعت (وانبتت من كل زوج) اي صنف (بيج) حسن رائق يسر الناظر (ذلك بان الله هو الحق اكرم مستأنفسي به اثر تحقيق حقيقة البعث واقامة البرهان عليه من العالمين الانساني والنباتي لبيان ان ذلك من آثار الوهيته تعالى واحكام شؤنه الذاتية والوصفية والفعلية وان ما ينكرون وجوده بل امكانه من اتيان الساعة والبعث من اسباب تلك الآثار العجيبة التي يشاهدونها في الانفس والاتفاق ومبادئ صدورها عنه تعالى وفيه من الايدان بقوة الدليل واصالة المدلول في التحقق واظهار بطلان انكاره ما لا يخفى فان انكار تحقق السبب مع الجزم بتحقيق السبب مما يقتضي ببطلانه بديهة لعقول والمراد بالحق هو الثابت الذي يحق ثبوته لا محالة لكونه لذاته لا الثابت مطلقا وذلك اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان على اطوار مختلفة وتصريفه في احوال متباينة واحياء الارض بعد موتها وما فيه من معنى البعد للايدان بعد منزله في الكمال وهو مبتدأ خبره الجار والمجرور اي ذلك الصنع البديع حاصل بسبب انه تعالى هو الحق وحده في ذاته وصفاته وافعاله المتحقق للمساواة من الاشياء (وانه يحيي الموتى) اي شأنه وعادته احيائها

وحاصله انه تعالى قادر على احيائها
بداً واعادة والا لما احيا النطفة
والارض الميتة مرارا بعد مرار
وما تفيد صيغة المضارع
من التجدد انما هو باعتبار تعلق
القدرة ومعلقها لا باعتبار نفسها
(وانه على كل شئ قدير) اى
مبالغ في القدرة والا لما اوجد
هذه الموجودات الفاتية للخصر
التي من جلته ما ذكر واما
الاستدلال على ذلك بان قدرته
تعالى لذاته الذى نسبت له الى الكل
سواء فلما دللت المشاهدة على قدرته
على احياء بعض الاموات لزم
اقتداره على احياء كلها فنشؤه
الغفول عما سبق له ينظم الكريم
من بيان كون الآثار الخاصة
المذكورة من فروع القدرة
العامّة التامة ومسبباتها
وتخصيص احياء الموتى بالذكر مع
كونه من جملة الاشياء المقدور
عليها للتصريح بما فيه النزاع
والدفع في نحو المنكرين
وتقديمه لبراز الاعتناء به (وان
الساعة آتية) اى فيما سياتى
وايثار صيغة الفاعل على الفعل
للدلالة على تحقق اتيانها وتقرر
البته لاقتضاء الحكمة اياه لاحالة
وتعلمه بان التغير من مقدمات
الانصرام وطلأه مبنى على
ما ذكر من الغفول وقوله تعالى
(لا رب فيها) ايا خبر ثان لان
اوحال من ضمير الساعة في الخبر
ومعنى نفي الريب عنها انها في
ظهور اسرها ووضوح دلائلها
التكوينية والتبذلية بحيث
ليس فيها مظنة ان يرتاب في
اتيانها حسبا في مطلع سورة
البقرة والجملة مطف على المجزوء

بالباء كما قبلها

كأنه سبحانه وتعالى بين في الآية الاولى انها في الحقيقة لا تضر ولا تنفع ثم قال في الآية
الثانية لو سلمنا كونها ضارة نافعة لكن ضررها اكثر من نفعها (وثالثها) كان الكفار اذا
انصفوا علموا انه لا يحصل منها نفع ولا ضرر في الدنيا ثم انهم في الآخرة يشاهدون العذاب
العظيم بسبب عبادتها فكأنهم يقولون لها في الآخرة ان ضرركم اعظم من نفعكم
(المسئلة الثانية) اختلف النحويون في اعراب قوله لمن ضره اقرب أما قوله لبئس المولى
ولبئس العشير فالولى هو الولي والناصر والعشير الصاحب والمعاشروا علم ان هذا الوصف
بارؤساء اليق لان ذلك لا يكاد يستعمل في الاوثان فبين تعالى انهم يعدلون عن عبادة الله تعالى
الذى يجمع خير الدنيا والآخرة على عبادة الاصنام الى طاعة الرؤساء ثم ذم الرؤساء بقوله
لبئس المولى والمراد ذم من انتصر بهم والتجأ اليهم * قوله تعالى (ان الله يدخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان يظن ان لن
ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهب
كيد ما يعيظ وكذلك انزلناه آيات بينات وان الله يهدي من يريد) اعلم انه سبحانه لما بين
في الآية السابقة حال عبادة المنافقين وحال معبودهم بين في هذه الآية صفة عبادة
المؤمنين وصفة معبودهم أما عبادتهم فقد كانت على الطريق الذى لا يمكن صوابه واما
معبودهم فلا يضر ولا ينفع واما المؤمنون فعبادتهم حقيقة ومعبودهم يعطيهم اعظم
المنافع وهو الجنة ثم بين كمال الجنة التى تجمع بين الزرع والشجر وان تجري من تحتها
الانهار وبين تعالى انه يفعل ما يريد بهم من انواع الفضل والاحسان زيادة على أجورهم
كما قال تعالى فيوفيه أجورهم ويزيدهم من فضله واحتج اصحابنا في خلق الافعال بقوله
سبحانه ان الله يفعل ما يريد قالوا اجعنا على انه سبحانه يريد الايمان ولفظة ما للعموم
فوجب ان يكون فاعلا للايمان لقوله ان الله يفعل ما يريد اجاب الكعبى عنه بان الله تعالى
يفعل ما يريد ان يفعله لا ما يريد ان يفعله غيره (والجواب) ان قوله ما يريد اعلم من قولنا
ما يريد ان يفعله ومن قولنا ما يريد ان يفعله غيره فالتقييد خلاف النص اما قوله من كان
يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فالهاء الى ماذا يرجع فيه وجهان (الاول) وهو
قول ابن عباس والكلبى ومقاتل والضحاك وقتادة وابن زيد والسدى واختيار الفراء
والزجاج انه يرجع الى محمد صلى الله عليه وسلم يريدان من ظن ان لن ينصر الله محمد صلى الله
عليه وسلم في الدنيا باعلاء كلمته واظهار دينه وفي الآخرة باعلاء درجته والانتقام ممن كذبه
والرسول صلى الله عليه وسلم وان لم يجزله ذكر في الآية ففيها ما يدل عليه وهو ذكر الايمان
في قوله ان الله يدخل الذين آمنوا والايمان لا يتم الا بالله ورسوله فيجب البحث ههنا عن
امرين (احدهما) انه من الذى كان يظن ان الله تعالى لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم
(والثاني) انه ما معنى قوله فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع اما الاول فذكره فيه وجوها
(احدها) كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطنون ما وعد

الله رسوله من النصر فنزلت هذه الآية (وثانيها) قال مقاتل نزلت في نفر من اسد و غطفان قالوا نخاف ان الله لا ينصر محمد افينقطع الذي بيننا وبين حلفائنا من اليهود فلا يبروننا (وثالثها) ان حساده واعداء كانوا يتوقعون ان لا ينصره الله وان لا يعليه على اعدائه فتي شاهدوا ان الله نصره فاعظم ذلك (واما البحث الثاني) فاعلم ان في لفظ السبب قولين (احدهما) أنه الحبل وهؤلاء اختلفوا في السماء فمنهم من قال هو سماء البيت ومنهم من قال هو السماء في الحقيقة فقالوا المعنى من كان يظن ان لن ينصره الله ثم يغظه انه لا يظفر بمطلوبه فليست قص وسعه في ازالة ما يغظه بان يفعل ما يفعل من بلغ منه الغيظ كل مبلغ حتى مد حبلا الى سماء بيته فاختنق فليظن انه ان فعل ذلك هل يذهب نصر الله الذي يغظه وعلى هذا القول اختلفوا في القطع فقال بعضهم سمي الاختناق قطعاً لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه وسمى فعله كيداً لانه وضعه موضع الكيد حيث لم يقدر على غيره او على سبيل الاستهزاء الا انه لم يكذب بحسوده وانما كاد به نفسه والمراد ليس في يده الاما ليس بمذهب لما يغيض وهذا قول الكلبي ومقاتل وقال ابن عباس رضي الله عنه يشد الحبل في عنقه وفي سقف البيت ثم ليقطع الحبل حتى يختنق ويهلك هذا كله اذا حملنا السماء على سقف البيت وهو قول كثير من المفسرين وقال آخرون المراد منه نفس السماء فانه يمكن حل الكلام على نفس السماء فهو اولى من حمله على سماء البيت لان ذلك لا يفهم منه الا مقيداً ولان الغرض ليس الامر بان يفعل ذلك بل الغرض ان يكون ذلك صار قاله عن الغيظ الى طاعة الله تعالى واذا كان كذلك فكيف كان المذكور ابعد من الامكان كان اولى بان يكون هو المراد ومعلوم ان مد الحبل الى سماء الدنيا والاختناق به ابعد في الامكان من مده الى سقف البيت لان ذلك ممكن اما الذين قالوا السبب ليس هو الحبل فقد ذكروا وجهين (الاول) كما أنه قال فليمد بسبب الى السماء ثم ليقطع بذلك السبب المسافة ثم لينظر فانه يعلم ان مع تحمل المشقة فيما ظنه خاسر الصفة كما ان لم يفعل شيئاً وهو قول أبي مسلم (والثاني) كما أنه قال فليطلب سبباً يصل به الى السماء فليقطع نصر الله لنبيه. ولينظر هل يتهياً له الوصول الى السماء بحيلة وهل يتهياً له أن يقطع بذلك نصر الله عن رسوله فاذا كان ذلك ممتمناً كان غيظه عديم الفائدة واعلم ان المقصد على كل هذه الوجوه معلوم فانه زجر للكفار عن الغيظ فيما لا فائدة فيه وهو في معنى قوله فان استطعت أن تبغى نفقا في الارض او سبباً في السماء مبيناً بذلك انه لا حيلة له في الآيات التي اقترحوها (القول الثاني) ان الهاء في قوله لن ينصره الله راجع الى من في اول الآية لانه المذكور ومن حق الكناية ان ترجع الى المذكور اذا امكن ذلك ومن قال بذلك حل النصرة على الرزق وقال ابو عبيدة وقف علينا سائل من بني بكر فقال من ينصرني نصره الله اي من يعطيني اعطاء الله فكأنه قال من كان يظن ان لن يرزقه الله في الدنيا والآخرة فلهذا الظن يعدل عن التمسك بدين محمد صلى الله عليه وسلم كما وصفه تعالى

من الجملتين داخلة مثلها في حيز السببية وكذا قوله عز وجل (وان الله يبعث من في القبور) لكن لا من حيث ان اتيان الساعة وبعث الموتى مؤثر ان فيما ذكر من افعاله تعالى تأثير القدرة فيها بل من حيث ان كلامهما سبب داع له عز وجل بموجب رأفته بالعباد المبينة على الحكم البالغة الى ما ذكر من خلقهم ومن احياء الارض الميتة على تطبيع صالح للاستشهاد به على مكانهما ليتأملوا في ذلك ويستدلوا به على وقوعهما لا محالة ويصدقوا بما ينطق بهما من الوحي المبين وينالوا به السعادة الابدية ولو لا ذلك لما فعل تعالى ما فعل بل لما خلق العالم رأساً وهذا كما ترى من أحكام حقيقته تعالى في افعاله وابتنائها على الحكم الباهرة كما ان ما قبله من أحكام حقيقته تعالى في صفاته وكونها في غاية الكمال وقد جعل اتيان الساعة وبعث من في القبور لكونهما من روافد الحكمة كناية من كونه تعالى حكيماً كما أنه قيل ذلك بسبب انه تعالى قادر على احياء الموتى وعلى كل مقدور وانه حكيم لا يخلف ميعاده وقد وعد بالساعة والبعث فلا بد ان يفي بما وعد وانت خير بان ما له الاستدلال بحكمته تعالى على اتيان الساعة والبعث وليس الكلام في ذلك بل انما هو في سببتيهما لما سر من خلق الانسان واحياء الارض فتأمل وكن على الحق المبين وقيل قوله تعالى وان الساعة آتية ليس معطوفاً على الجورون بالبلاء ولا دخلاً في حيز السببية بل هو خبر والمبتدأ محذوف لفهم المعنى والتقدير

في قوله وان اصابته فتنة انقلب على وجهه فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يغلب القسمة ويجعله مرزوقا ما قوله وكذلك أنزلناه آيات بينات فغناه ومثل ذلك الانزال انزلنا القرآن كله آيات بينات اما قوله وان الله يهدي من يريد فقد احتج اصحابنا به فقالوا المراد من الهداية اما وضع الادلة او خلق المعرفة والاول غير جائز لانه تعالى فعل ذلك في حق كل المكلفين ولان قوله يهدي من يريد دليل على ان الهداية غير واجبة عليه بل هي معلقة بمشيئته سبحانه ووضع الادلة عند الخصم واجب فيبقى ان المراد منه خلق المعرفة قال القاضي عبد الجبار في الاعتذار هذا يحتمل وجوها (احدها) يكلف من يريد لان من كلف احدا شيئا فقد وصفه له وبينه له (وثانيها) ان يكون المراد يهدي الى الجنة والاثابة من يريد بمن آمن وعمل صالحا (وثالثها) ان يكون المراد ان الله تعالى يلطف بمن يريد ممن علم انه اذا زاده هدى ثبت على ايمانه كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وهذا الوجه هو الذي اشار الحسن اليه بقوله ان الله يهدي من قبل لا من لم يقبل والوجهان الاولان ذكرهما ابو علي (والجواب) عن الاول ان الله تعالى ذكر ذلك بعد بيان الادلة والجواب عن الشبهات فلا يجوز حمله على محض التكليف واما الوجهان الاخيران فدفوعا لانهما عندك واجبان على الله تعالى وقوله يهدي من يريد يقتضي عدم الوجوب * قوله تعالى (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين اشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فانه من مكرم ان الله يفعل ما يشاء) القراءة * قرئ حق بالضم وقرئ حقا أي حق عليه العذاب حقا وقرئ مكرم بفتح الراء بمعنى الاكرام واعلم انه تعالى لما قال وان الله يهدي من يريد اتبعه في هذه الآية ببيان من يهديه ومن لا يهديه واعلم ان المسلم لا يخالفه في المسائل اصولية الاطبقات ثلاثة (احدها) الطبقة المشاركة له في نبوة نبيه كالخلاف بين الجبرية والقدرية في خلق الافعال البشرية والخلاف بين مثبتى الصفات والرؤية ونفاتها (وثانيها) الذين يخالفونه في النبوة ولكن يشاركونه في الاعتراف بالفاعل المختار كالخلاف بين المسلمين واليهود والنصارى في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعيسى وموسى عليهما السلام (وثالثها) الذين يخالفونه في الاله وهؤلاء هم السوفسطائية المتوقفون في الحقائق والذهرية الذين لا يعترفون بوجود مؤثر في العالم والفلاسفة الذين يثبتون مؤثرا موجبا لا مختارا فاذا كانت الاختلافات الواقعة في اصول الديان محصورة في هذه الاقسام الثلاثة ثم لا يشك ان اعظم جهات الخلاف هو من جهة القسم الاخير منها وهذا القسم الاخير باقسامه الثلاثة لا يوجدون في العالم المتظاهرين بعقائدهم ومذاهبهم بل يكونون مستترين اما القسم الثاني وهو الاختلاف الحاصل بسبب الانبياء عليهم السلام فتقسيمه ان يقال القائلون بالفاعل المختار اما ان يكونوا معترفين بوجود

والامر ان الساعة آتية وان الثانية معطوفة على الاولى وقيل المعنى ذلك لتعلموا بان الله هو الحق الاليتين (ومن الناس من يجادل في الله) هو ابو جهل بن هشام حسبا روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وقيل هو من يتصدى لاضلال الناس واغواهم كاشبا من كان كما ان الاول من يقلدهم على ان الشيطان عبارة عن المضل المغوى على الاطلاق (بغير علم) متعلق بمحذوف وقع حالا من ضمير يجادل اي كاشبا بغير علم والمراد بالعلم العلم الضروري كما ان المراد بالهدى في قوله تعالى (ولا هدى) هو الاستدلال والنظر الصحيح الهادى الى المعرفة (ولا كتاب منير) وحي مظهر للحق اي يجادل في شأنه تعالى من غير تمسك بمقدمة ضرورية ولا بحجة نظرية ولا يبرهان سمعي كما في قوله تعالى ويغفون من دون الله مالم يزل به سلطانا وما ليس لهم به علم واما ما قيل من ان المراد به المجادل الاول والتكرير للتأكيدهم والتعظيم لما بعده من بيان انه لا سند له من استدلال او وحى فلا يساعده النظم الكريم كيف وان وصفه بالتباعد كل شيطان موصوف بما ذكر يغنى عن وصفه بالبراء عن الدليل العقلي والسمعي (ثاني عطفه) حال اخرى من فاعل يجادل اي عاطفا لجانبه وطاويا كشحه معرضا متكبها فان ثني العطف كناية عن التكبر وقرئ بفتح العين اي مانعا لتعطفه (ليضل عن سبيل الله) متعلق بجادل فان غرضه الاضلال عنه وان لم يعترف بأنه اضلال والمراد به اما الاخراج

الانبياء اولايكونوا معترفين بذلك اما المعترفون بذلك فاما ان يكونوا اتباعا لمن كان نبيا في الحقيقة اولمن كان متبعا اما اتباع الانبياء عليهم السلام فهم المسلمون واليهود والنصارى وفرقة اخرى بين اليهود والنصارى وهم الصابئون واما اتباع المتنبى فهم المجوس واما المنكرون للانبياء على الاطلاق فهم عبدة الاصنام والاثوثان وهم المسمون بالمشركين ويدخل فيهم البراهمة على اختلاف طبقاتهم فثبت ان الاديان الحاصلة بسبب الاختلافات في الانبياء عليهم السلام هي هذه الستة التي ذكرها الله تعالى في هذه الآية قال قتادة ومقاتل الاديان ستة واحد الله تعالى وهو الاسلام وخسة لاشيطان وتام الكلام في هذه الآية قد تقدم في سورة البقرة اما قوله ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قال الزجاج هذا خبر لقول الله تعالى ان الذين آمنوا كما تقول ان اخاك ان الدين عليه لكثير قال جرير

ان الخليفة ان الله سربله * سربال ملك به ترجى الخوائيم

(المسئلة الثانية) الفصل مطلق فيحتمل الفصل بينهم في الاحوال والاما كن جميعا فلا يجازيهم جزاء واحد بغير تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد وقيل يفصل بينهم يقضى بينهم اما قوله تعالى ان الله على كل شئ شهيد فالمراد انه يفصل بينهم وهو عالم بما يستحقه كل منهم فلا يجزى في ذلك الفصل ظلم ولا حيف اما قوله سبحانه وتعالى الم تر ان الله يسجد له فففيه أسئلة (السؤال الاول) ما الرؤية ههنا (الجواب) انها العلم أى الم تعلم ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض وانما عرف ذلك بخبر الله لانه رآه (السؤال الثانى) ما السجود ههنا قلنا فيه وجوه (احدها) قال الزجاج اجود الوجوه في سجود هذه الامور انها تسجد مطيعة لله تعالى وهو كقوله ثم استوى الى السماء وهى دخان فقال لها وللارض اني اطوعا او كرها قالتا اتينا طائعين ان نقول له كن فيكون وان منها لما يهبط من خشية الله وان من شئ الا يسجد بحمده وسخر نامع داود الجبال يسبحن والمعنى ان هذه الاجسام لما كانت قابلة لجميع الاعراض التي يحدتها الله تعالى فيها من غير امتناع البتة اشبهت الطاعة والانقياد وهو السجود فان قيل هذا التأويل يبطله قوله وكثير من الناس فان السجود بالمعنى الذي ذكرته عام في كل الناس فاسناده الى كثير منهم يكون تخصيصا من غير فائدة والجواب من وجوه (احدها) ان السجود بالمعنى الذي ذكرناه وان كان عاما في حق الكل الا ان بعضهم تمردوا تكبرا وترك السجود في الظاهر فهذا الشخص وان كان ساجدا بذاته لكنه متمرد بظاهره اما المؤمن فانه ساجد بذاته وبظاهره فلاجل هذا الفرق حصل التخصيص بالذكر (وثانيها) ان نقطع قوله وكثير من الناس عما قبله ثم فيه ثلاثة اوجه (الاول) ان نقول تقدير الآية ولله يسجد من في السموات ومن في الارض ويسجد له كثير من الناس فيكون السجود الاول بمعنى الانقياد والثاني بمعنى الطاعة والعبادة وانما فعلنا ذلك لانه قامت الدلالة على انه لا يجوز استعمال اللفظ المشترك في معنييه

من الهدى الى الضلال فالمفعول من يجادله من المؤمنين او الناس جميعا بتغليب المؤمنين على غيرهم واما التثبيت على الضلال او الزيادة عليه مجازا فالمفعول هم الكفرة خاصة وفري بفتح الياء وجعل ضلاله غاية لجداله من حيث ان المراد به الضلال المبين الذى لا هداية له بعده مع تمكنه منها قبل ذلك (له في الدنيا خزي) جملة مستأنفة مسوقة لبيان نتيجة ما سلكه من الطريقة اى يثبت له في الدنيا بسبب ما فعله خزي وهو ما اصابه يوم بدر من القتل والصغار (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) اى النار المحرقة (ذلك) اى ما ذكر من العذاب الدنيوى والاخرى وما فيه من معنى البعد للايدان بكونه في الغاية القاصية من الهول والفضاعة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (بما قدمت يدك) اى بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصى واسناده الى يديه لما ان الاكتساب عادة يكون بالايدي والالتفات لتأكيد الوعيد وتشديد التهديد وتعمل ان في قوله عز وجل (وان الله ليس بظلام للعبيد) الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى والامر انه تعالى ليس بمعذب لعباده بغير ذنب من قبلهم والتعبير عن ذلك بنفى الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعاً على ما تقرر من قاعدة اهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغا قد مر تحقيقه في سورة آل عمران والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها واما ما قيل من ان محل ان هو الجزى بالعطف

جميعا (الثاني) ان يكون قوله وكثير من الناس مبتدأ وخبره محذوف وهو مثاب لان خبر مقابله يدل عليه وهو قوله حق عليه العذاب (والثالث) ان يبالغ في تكثير المحققين بالعذاب فيعطف كثير على كثير ثم يخبر عنهم بحق عليهم العذاب كأنه قيل وكثير من الناس وكثير حق عليهم العذاب (وثالثها) ان من يجوز استعمال اللفظ المشترك في مفهوميه جميعا يقول المراد بالسجود في حق الاحياء العقلاء العبادة وفي حق الجمادات الانقياد ومن ينكر ذلك يقول ان الله تعالى تكلم بهذه اللفظة مرتين فعنى بها في حق العقلاء الطاعة وفي حق الجمادات الانقياد (السؤال الثالث) قوله والله يسجد من في السموات ومن في الارض لفظه لفظ العموم فبدخل فيه الناس فلم قال مرة اخرى وكثير من الناس (الجواب) لو اقتصر على ما تقدم لأوهم ان كل الناس يسجدون كما ان كل الملائكة يسجدون فبين ان كثيرا منهم يسجدون طوعا دون كثير منهم فانه يمتنع عن ذلك وهم الذين حق عليهم العذاب (القول الثاني) في تفسير السجود ان كل ماسوى الله تعالى فهو ممكن لذاته والممكن لذاته لا يترجم وجوده على عدمه الا عند الانتهاء الى الواجب لذاته كما قال وان الى ربك المنتهى وكما ان الامكان لازم للممكن حال حدوثه وبقائه فافتقاره الى الواجب حاصل حال حدوثه وحال بقاءه وهذا الافتقار الذاتي اللازم للماهية ادل على الخضوع والتواضع من وضع الجبهة على الارض فان ذلك علامة وضعية للافتقار الذاتي وقد يتطرق اليها الصدق والكذب اما نفس الافتقار الذاتي فانه يمتنع التغير والتبدل فجميع الممكنات ساجدة بهذا المعنى لله تعالى اى خاضعة متذلة معترفة بالقاقة اليه والحاجة الى تخليقه وتكوينه وعلى هذا تأولوا قوله وان من شئ الا يسبح بحمده وهذا قول القفال رحمه الله (القول الثالث) ان سجد هذه الاشياء سجدوا ظلها كقوله تعالى يتفيؤ ظلاله عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون وهو قول مجاهد واما قوله تعالى كثير من الناس وكثير حق عليه العذاب فقال ابن عباس في رواية عطاء وكثير من الناس يوحد وكثير حق عليه العذاب ممن لا يوحد وروى عنه ايضا انه قال وكثير من الناس في الجنة وهذه الرواية تؤكدها ذكرنا ان قوله وكثير من الناس مبتدأ وخبره محذوف وقال آخرون الوقف على قوله وكثير من الناس ثم استأنف فقال وكثير حق عليه العذاب اى وجب بابائه وامتناعه من السجود واما قوله تعالى ومن يهن الله فما له من مكرم فالمعنى ان الذين حق عليهم العذاب ليس لهم احد يقدر على ازالة ذلك الهوان عنهم فيكون مكرما ما آلهم ثم بين بقوله ان الله يفعل ما يشاء انه الذى يصح منه الاكرام والهوان يوم القيامة بالثواب والعقاب والله اعلم * قوله تعالى (هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعنا عنهم شرب من نار يصب من فوق رؤوسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد كلما أرادوا ان يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار

على ما قدمت فقد عرفت حاله في سورة الانفال (ومن الناس من يعبد الله على حرف) شروع في بيان حال المذنبين اثر بيان حال الجاهرين اى ومنهم من يعبد الله تعالى على طرف من الدين لا يثبت له فيه كالذى يخترق الى طرف الجيش فان احس بظفر قر والافر (فان اصابه خير) اى دنيوى من الصحة والسعة (اطمأن به) اى ثبت على ما كان عليه ظاهرا لانه اطمأن به اطمئنان المؤمنين الذين لا يلويهم عنه صارف ولا يثنيهم عاطف (وان اصابته فتنة) اى شئ يفتن به من مكروه يعتريه في نفسه او اهله او ماله (انقلب على وجهه) روى انها نزلت في اعراب قدموا المدينة وكان احدهم اذا صح بدنه وتجت فرسه مهراسريا وولدت امرأته ولد اسويا وكثر ماله وماشيته قال ما اصابته منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا واطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما اصابته الا شرا وانقلب وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه ان يهوديا اسلم فأصابته مصائب فتشاءم بالاسلام فأتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال اقلنى فقال عليه السلام ان الاسلام لا يقال فنزلت وقيل نزلت في المؤلفة قلوبهم (خسر الدنيا والآخرة) فقد هما

يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيهاحرير وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد) القراءة * روى عن الكسائي خصمان بكسر الخاء وقرئ قطعت بالتحفيف كان الله يقدر لهم نيرانا على مقادير جثثهم تشتعل عليهم كما تقطع الشباب الملبوسة قرأ الاعمش كلما أرادوا ان يخرجوا منها من غم ردوا فيها بالحسن يصعب بتشديد الهاء للمبالغة وقرئ ولؤلؤا بالنصب على تقدير ويؤتون لؤلؤا كقوله وحوار عينا ولؤلؤا بقلب الهمزة الثانية واو او اعلم انه سبحانه لما بين ان الناس قسمان منهم من يسجد لله ومنهم من جحى عليه العذاب ذكر ههنا كيفية اختصاصهم وفيه مسائل (المسئلة الاولى) احتج من قال اقل الجمع اثنان بقوله هذان خصمان اختصموا (والجواب) الخصم صفة وصف بها الفوج او الفريق فكأنه قيل هذان فوجان او فريقان يختصمان فقوله هذان للفظ واختصموا المعنى كقوله ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا (المسئلة الثانية) ذكر وافي تفسير الخصمين وجوها (احدها) المراد طائفة المؤمنين وجاءتهم وطائفة الكفار وجاءتهم وان كل الكفار يدخلون في ذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما يرجع الى اهل الاديان الستة في ربهم اى في ذاته وصفاته (وثانيها) روى ان اهل الكتاب قالوا نحن احق بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن احق بالله آمنا بمحمد وآمنا بنبيكم وبما انزل الله من كتاب وانتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركتموه وكفرتكم به حسدا فهذه خصومتهم في ربهم (وثالثها) روى قيس بن عباد عن ابي ذر الغفارى رجه الله انه كان يحلف بالله ان هذه الآية نزلت في ستة نفر من قريش تبارزوا يوم بدر حزة وعلى وعبيدة بن الحارث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة وقال على عليه السلام أنا اول من يجثو للخصومة بين يدي الله تعالى يوم القيامة (ورابعها) قال عكرمة هما الجنة والنار قالت النار خلقني الله لعقوبته وقالت الجنة خلقني الله لرحمته فقص الله من خبرهما على محمد صلى الله عليه وسلم ذلك والا قرب هو الاول لان السبب وان كان خاصا فالواجب حل الكلام على ظاهره وقوله هذان كالاشارة الى من تقدم ذكره وهم اهل الاديان الستة وايضا ذكر صنفين اهل طاعته واهل معصيته ممن جحى عليه العذاب فوجب أن يكون رجوع ذلك اليهما فنخص به مشركى العرب او اليهود من حيث قالوا في كتابهم ونبينهم ما حكيناه فقد اخطأ وهذا هو الذى يدل على أن قوله ان الله يفصل بينهم أراد به الحكم لان ذكر التخاصم يقتضى ان الواقع بعده يكون حكما فين الله تعالى حكمه في الكفار وذكر من احوالهم امورا ثلاثة (احدها) قوله قطعت لهم ثياب من نار والمراد بالثياب احاطة النار بهم كقوله لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش عن أنس وقال سعيد بن جبير من نحاس أذيب بالنار أخذنا من قوله تعالى سراويلهم من قطران واخرج الكلام بلفظ الماضى كقوله تعالى ونفخ في الصور وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد لان ما كان من أمر الآخرة فهو كالواقع (وثانيها) قوله يصب من فوق

وضيهم بما يذهب عصيته وحبوط عمله بالارتداد وقرئ حاسر بالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير تنصيصا على خسارته او على انه خبر مبتدأ محذوف (ذلك) اى ما ذكر من الخسران وما فيه من معنى البعد لانيذان بكونه في غاية ما يكون (هو الخسران المبين) الواضح كونه خسرانا اذ لا خسران مثله (يدعون من دون الله) استئناف مبين لمظم الخسران اى يعبد متجاوزا لعبادة الله تعالى (وما لا يضره) اذ لم يعبد به (وما لا ينفعه) ان عبده اى جادا ليس من شأنه الضر والنفع كما يلوح به تكرير كلمة ما (ذلك) الدعاء (هو الضلال البعيد) عن الحق والهدى مستعار من ضلال من ابعد في التيه ضلالا عن الطريق (يدعون من ضره اقرب من نفعه) استئناف مسوق لبيان ما كد دعائه المذكور وتقرير كونه ضلالا بعيدا مع ازاحة ما عسى يتوهم من نفى الضر عن معبود بطريق المباشرة نفيه عنه بطريق التسبب ايضا فالدعاء بمعنى القول واللام داخلية على الجملة الواقعة مقولالا ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان خبره اقرب والجملة صلة للمبتدأ الاول وقوله تعالى (لبئس المولى ولبئس

رؤسهم الحميم يصهر به مافي بطونهم والجلود الحميم الماء الحار قال ابن عباس رضي الله
 عنهما لو سقطت منه قطرة على خيال الدنيا لأذابتها يصهر أي يذاب أي اذا صب الحميم على
 رؤسهم كان تأثيره في الباطن نحو تأثيره في الظاهر فيذيب امعاءهم واحشاءهم كما يذيب
 جلودهم وهو ابلغ من قوله وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم (وثالثها) قوله ولهم مقامع من
 حديد المقامع السياط وفي الحديث لو وضعت مقمعة منهما في الارض فاجتمع عليها
 الثقلان ما اقلوها واما قوله كلما أرادوا ان يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها فاعلم ان الاعادة
 لا تكون الا بعد الخروج والمعنى كلما أرادوا ان يخرجوا منها من غم فخرجوا اعيدوا فيها
 ومعنى الخروج ما يروى عن الحسن ان النار تضربهم بلسانها فتفترقهم حتى اذا كانوا في اعلاها
 ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا و قيل لهم ذوقوا عذاب الحريق والحريق الغليظ
 من النار العظيم الاهلاك ثم انه سبحانه ذكر حكمه في المؤمنين من اربعة اوجه (احدها)
 المسكن وهو قوله ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار
 (وثانيها) الحلية وهو قوله يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيهاحرير
 فبين تعالى انه موصلهم في الآخرة الى ما حرمه عليهم في الدنيا من هذه الامور وان كان
 من احله لهم ايضا شاركتهم فيه لان الحمل للنساء في الدنيا يسير بالاضافة الى ما سيحصل لهم في
 الآخرة (وثالثها) الملبوس وهو قوله ولباسهم فيهاحرير (ورابعها) قوله وهاوا الى الطيب
 من القول وفيه وجوه (احدها) ان شهادة ان لا اله الا الله هو الطيب من القول لقوله
 ومثل كلمة طيبة وقوله اليه يصعد الكلم الطيب وهو صراط الحميد لقوله وانك لتهدى الى
 صراط مستقيم (وثانيها) قال السدي وهدوا الى الطيب من القول هو القرآن (وثالثها)
 قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء هو قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده
 (ورابعها) انهم اذا ساروا الى الدار الآخرة هدا الى البشارات التي تأتيهم من قبل الله
 تعالى بدوام النعيم والسرور والسلام وهو معنى قوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب
 سلام عليكم بما صبرتم فنعمة عقبى الدار وعندى فيه وجه خامس وهو ان العلاقة البدنية
 جارية مجرى الحجاب للارواح البشرية في الاتصال بعالم القدس فاذا فارقت ابدانها
 انكشف الغطاء ولاحت الانوار الالهية وظهور تلك الانوار هو المراد من قوله وهدوا
 الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد والتعبير عنها هو المراد من قوله وهدوا
 الى الطيب من القول * قوله سبحانه وتعالى (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله
 والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه بالحاد بظلم
 نذقه من عذاب اليم) اعلم انه تعالى بعد ان فصل بين الكفار والمؤمنين ذكر عظم حرمة
 البيت وعظم كفر هؤلاء فقال ان الذين كفروا بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ويصدون
 عن سبيل الله والمسجد الحرام وذلك بالمنع من الهجرة والجهاد لانهم كانوا يأتون ذلك وفيه
 اشكال وهو انه كيف عطف المستقبل وهو قوله ويصدون عن سبيل الله على الماضي وهو

العشير) جواب لقسم مقدر هو
 وجوابه خبر للمبتدأ الاول وايدان
 من على ما مع كون معبوده جادا
 وايراد صيغة التفضيل مع خلوه
 عن النفع بالمرّة للمبالغة في تقبيح
 حاله والامعان في ذمه أي يقول
 ذلك الكافر يوم القيامة بدعاء
 وصراخ حين يرى تضمره بمعبوده
 ودخوله النار بسببه ولا يرى منه
 اثر النفع اصلا لمن ضره اقرب من
 نفعه والله لبئس الناصر هو ولبئس
 الصاحب هو فكيف بما هو ضرب
 محض عار عن النفع بالكلية ويجوز
 ان يكون يدعو الثاني اعادة الاول
 لا تأكيدا له فقط بل وتعييدا لما
 بعده من بيان سوء حال معبوده اثر
 بيان سوء حال عبادته بقوله تعالى
 ذلك هو الضلال البعيد كأنه قيل
 من جهة تعالى بعد ذكر عبادته
 لما لا يضره ولا ينفعه يدعو ذلك
 ثم قيل لمن ضره اقرب من نفعه والله
 لبئس المولى ولبئس العشير فكلمة
 من وصيغة التفضيل لتعظيم به
 وقيل اللام زائدة ومن مفعول
 يدعو ويؤيده القراءة بغير لام أي
 يعبد من ضره اقرب من نفعه وايراد
 كلمة من وصيغة التفضيل لتعظيم به
 ايضا والجملة القسمية مستأنفة (ان
 الله يدخل الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات جنات) استئناف جي به
 لبيان كمال حسن حال المؤمنين
 العابدين له تعالى وان الله عن
 وجل يتفضل عليهم بما لا غاية
 وراءه من اجل

قوله كفروا (والجواب) عنه من وجهين (الاول) انه يقال فلان يحسن الى الفقراء ويعين
الضعفاء لا يراد به حال ولا استقبال وانما يراد استمرار وجود الاحسان منه في جميع
ازمنته واوقاته فكأنه قيل ان الذين كفروا من شأنهم الصدع عن سبيل الله ونظيره قوله
الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله (وثانيهما) قال ابو علي الفارسي التقدير ان الذين
كفروا فيما مضى وهم الآن يصدون ويدخل فيه انهم يفعلون ذلك في الحال والمستقبل اما
قوله والمسجد الحرام يعني ويصدونهم ايضا عن المسجد الحرام قال ابن عباس رضي الله
عنهما نزلت الآية في ابي سفيان بن حرب واصحابه حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عام الحديبية عن المسجد الحرام عن ان يحجوا ويعتروا وينحروا الهدى فكره رسول الله
صلى الله عليه وسلم قتالهم وكان محرما بعمره ثم صالحوه على ان يعود في العام القابل اما قوله
الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد فقيه مسائل (المسئلة الاولى) قال ابو علي
الفارسي اى جعلناه للناس منسكا ومتعبدا وقوله سواء العاكف فيه والباد رفع على
انه خبر مبتدأ مقدم اى العاكف والبادى فيه سواء وتقدير الآية المسجد الحرام الذي جعلناه
للناس منسكا فالعاكف والبادى فيه سواء وقرأ عاصم ويعقوب سواء بالنصب بايقاع
الجعل عليه لان الجعل يتعدى الى مفعولين والله اعلم (المسئلة الثانية) العاكف المقيم به
الحاضر والبادى الطارىء من البدو وهو النازع اليه من غربته وقال بعضهم
يدخل في العاكف القريب اذا جاور ولزمه للتعبد وان لم يكن من اهله (المسئلة الثالثة)
اختلفوا في انهما في اى شئ يستويان قال ابن عباس رضي الله عنهما في بعض الروايات
انهما يستويان في سكنى مكة والنزول بها فليس احدهما احق بالمنزل الذي يكون فيه من
الآخر الا ان يكون واحد سبق الى المنزل وهو قول قتادة وسعيد بن جبيرة ومن مذهب
هؤلاء ان كراء دور مكة وبيعها حرام واحتجوا عليه بالآية والخبر اما الآية فهي هذه قالوا
ان ارض مكة لا تملك فانهما لو ملكتا لم يستويا العاكف فيها والبادى فلما استويا ثبت ان
سبيله سبيل المساجد واما الخبر فقوله عليه السلام مكة مباح لمن سبق اليها وهذا مذهب
ابن عمر وعمر بن عبد العزيز ومذهب ابي حنيفة واسحق الحنظلي رضي الله عنهم وعلى هذا
المراد بالمسجد الحرام الحرم كله لان اطلاق لفظ المسجد الحرام والمراد منه البلد جازئ بدليل
قوله تعالى سبحان الذى اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام وهمنا قد دل الدليل وهو
قوله العاكف لان المراد منه المقيم اقامة واقامته لا تكون في المسجد بل في المنازل
فيجب ان يقال ذكر المسجد وأراد مكة (القول الثانى) المراد جعل الله الناس في العبادة
في المسجد سواء ليس للمقيم ان يمنع البادى وبالعكس قال عليه السلام يا بني عبد مناف
من ولى منكم من امور الناس شيئا فلا يمنع عن احد اطاف بهذا البيت او صلى أية ساعة
من ليل او نهار وهذا قول الحسن ومجاهد وقول من اجاز بيع دور مكة وقد جرت
مناظرة بين الشافعى واسحق الحنظلي بمكة وكان اسحق لا يرخص في كراء بيوت مكة واحتج

المنافع واعظم الخيرات اثريان غاية سوء حال الكفرة وما آلهم من فريقى المجاهرين والمذبذبين وان معبودهم لا يجديهم شيئا من النفع بل يضرهم مضرة عظيمة وانهم يعترفون بسوء ولايته وعشرته ويزمونه مذمة تامة وقوله تعالى (تجرى من تحتها الانهار) صفة لجنت فان اريد بها الاشجار المتكاثفة السائرة لما تحتها فجران الانهار من تحتها ظاهر وان اريد بها الارض فلا بد من تقدير مضاف اى من تحت اشجارها وان جعلت عبارة عن مجموع الارض والاشجار فاعتبار التخصية بالنظر الى الجزء الظاهر المصحح لا طلاق اسم الجنة على الكل كما مر تفصيله في اوائل سورة البقرة وقوله تعالى (ان الله يفعل ما يريد) تعليل لما قبله وتقرير له بطريق التحقيق اى يفعل البتة كل ما يريد من الافعال المتقنة الدائقة المبنية على الحكم الرائقة التى من جملتها اثابة من آمن به وصدق برسوله صلى الله عليه وسلم وعقاب من اشرك به وكذب برسوله عليه السلام ولما كان هذا من آثار نصرته تعالى له عليه السلام عقب بقوله عز وجل وعلا (من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والاخرة) تحقيقا لها وتقريرا لثبوتها على ابلغ وجه واكد وفيه ايجاز بارع واختصار رائع والمعنى ان الله تعالى ناصر لرسوله في الدنيا والاخرة لا محالة

من غير صارق يلويه ولا عاطف
 يثنيه فن كان يغيطه ذلك من احاديده
 وحساده ويظن ان لن يفعله تعالى
 بسلب مدافعة ببعض الامور
 ومباشرة ما يرد من المكاييد فليبالغ
 في استفرار الجهود وليجاوز في
 الجد كل حد معهود فقط سار
 امره وعاقبة مكره ان يختنق حنقا
 بما رزى من ضلال مساعيه وعدم
 انتاج مقدماته ومبادئه (فليمدد
 بسبب الى السماء) فليمدد حبلا الى
 سقف بيته (ثم ليقطع) اي ليقطع
 من قطع اذا اختنق لانه يقطع نفسه
 بحبس مجاريه وقيل ليقطع الحبل
 بعد الاختناق على ان المراد به
 فرض القطع وتقديره كما ان المراد
 بالنظر في قوله تعالى (فليتنظر هل
 يذهبن كيد ما يغيط) تقدير النظر
 وتصويره اي فليصور في نفسه
 النظر هل يذهبن كيد ذلك الذي
 هو اقصى ما انتهت اليه قدرته
 في باب المضادة والمضارة ما يغيطه
 من النصرة كلا ويجوز ان يراد
 فليتنظر الا ان انه ان فعل ذلك هل
 يذهب ما يغيطه وقيل المعنى فليمدد
 حبلا الى السماء المطاطة وليصعد عليه
 ثم ليقطع الوحي وقيل ليقطع
 المسافة حتى يبلغ عنانها فيجهد في دفع
 نصره ويأباه ان مساق النظم الكريم
 بيان ان الامور المفروضة على
 تقدير وقوعها وتحققها بمعزل من
 اذهاب ما يغيط ومن البين ان
 لا معنى لفرض وقوع الامور
 المهمة وترتيب الامر بالنظر عليه
 لاسيما قطع الوحي فان فرض
 وقوعه

الشافعي رحمه الله بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق فاضيفت الدار الى
 مالكمها والى غير مالكمها وقال عليه السلام يوم فتح مكة من اغلق بابا فهو آمن
 وقال صلى الله عليه وسلم هل ترك لنا عقيل من ربيع وقد اشترى عمر بن الخطاب رضي الله
 عنهم دار السجن اترى انه اشتراها من مالكمها او من غير مالكمها قال اسحق فلما علمت ان
 الحجة قد نزلتني تركت قولي اما الذي قالوه من حمل لفظ المسجد على مكة بقرينة قوله
 العاكف فضعيف لان العاكف قد يراد به الملازم للمسجد المعتكف فيه على الدوام او في
 الاكثر فلا يلزم ما ذكره ويحتمل ان يراد بالعاكف المجاور للمسجد المتكفي في كل وقت
 من التعبد فيه فلا وجه لصرف الكلام عن ظاهره مع هذه الاحتمالات اما قوله ومن يرد
 فيه بالحاد بظلم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ يرد بفتح الياء من الورود ومعناه من اتى
 فيه بالحاد وعن الحسن ومن يرد الحاد بظلم والمعنى ومن يرد اي قاع الحاد فيه فالإضافة
 صحيحة على الاتساع في الظرف ككر الليل والنهار ومعناه ومن يرد أن يلحد فيه ظالما
 (المسئلة الثانية) الاحاد العدول عن القصد واصله الحاد الحافو وذكر المفسرون في تفسير
 الاحاد وجوها (احدها) انه الشرك يعني من لجأ الى حرم الله ليشارك به عذبه الله تعالى
 وهو احدي الروايات عن ابن عباس وقول عطاء بن ابي رباح وسعيد بن جبير وقادة
 ومقاتل (وثانيها) قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في عبدالله بن سعد حيث استسلمه
 النبي صلى الله عليه وسلم فازتم مشركا وفي قيس بن ضبابة وقال مقاتل نزلت في عبدالله بن
 خطل حين قتل الانصارى وهرب الى مكة كافرا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله يوم
 الفتح كافرا (وثالثها) قتل ما نهى الله تعالى عنه من الصيد (ورابعها) دخول مكة بغير
 احرام وارتكاب ما لا يحل للمحرم (وخامسها) انه الاحتكار عن مجاهد وسعيد بن جبير
 (وسادسها) المنع من عمارته (وسابعها) عن عطاء قول الرجل في المباينة لا والله وبلى والله
 وعن عبدالله بن عمر انه كان له فسطاطان احدهما في الحل والآخر في الحرم فاذا أراد
 ان يعاتب اهله عاتبهم في الحل فقيل له فقال كنا نحدث ان من الاحاد فيه ان يقول الرجل
 لا والله وبلى والله (وثامنها) وهو قول المحققين ان الاحاد بظلم عام في كل المعاصي لان
 كل ذلك صغرام كبير يكون هناك اعظم منه في سائر البقاع حتى قال ابن مسعود رضي الله
 عنه لو ان رجلا بعدنهم بأن يعمل سيئة عند البيت اذافه الله عذابا اليما وقال مجاهد
 تضاعف السيئات فيه كما تضاعف الحسنات فان قيل كيف يقال ذلك مع ان قوله نذقه من
 عذاب اليم غير لائق بكل المعاصي قلنا لان سلم فان كل عذاب يكون اليما الا انه يختلف مراتبه
 على حسب اختلاف المعصية (المسئلة الثالثة) الباء في قوله بالحاد فيه قولان (احدهما)
 وهو الاولى وهو اختيار صاحب الكشاف ان قوله بالحاد بظلم حالان متراد فان ومفعول
 يرد متروك ليتناول كل متناول كانه قال ومن يرد فيه مراداما عادلا عن القصد ظالما
 نذقه من عذاب اليم يعني ان الواجب على من كان فيه ان يضبط نفسه ويسلك طريق

المراد والعدل في جميع ما بهم به و يقصده (الثاني) قال ابو عبيدة مجازه ومن يرد فيه الحاد والباء من حروف الزوائد (المسئلة الرابعة) لما كان الاحاد بمعنى الميل من امر الى امر بين الله تعالى ان المراد بهذا الاحاد ما يكون ميلا الى الظلم فلهذا قرن الظلم بالاحاد لانه لامعصية كبرت ام صغرت الا وهو ظلم ولذلك قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم اما قوله تعالى ندقه من عذاب اليم فهو بيان الوعيد وفيه مسائل (المسئلة الاولى) من قال الآية نزلت في ابن خطل قال المراد بالعذاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتله يوم الفتح ولا وجه للتخصيص اذا امكن التعميم بل يجب ان يكون المراد العذاب في الآخرة لانه من اعظم ما يتوعد به (المسئلة الثانية) ان هذه الآية تدل على ان المرء يستحق العذاب بارادته للظلم كما يستحقه على عمل جوارحه (المسئلة الثالثة) ذكروا قولين في خبر ان المذكور في اول الآية (الاول) التقدير ان الذين كفروا ويصدون ومن يرد فيه بالحاد ندقه من عذاب فهو عائد الى كلتا الجملتين (الثاني) انه محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره ان الذين كفروا ويصدون عن المسجد الحرام نذيقهم من عذاب اليم وكل من ارتكب فيه ذنبا فهو كذلك ﴿ قوله تعالى ﴾ (واذبوأنا لبراهيم مكان البيت ان لا تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود واذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في ايام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فكلوا منها واطعموا البائس الفقير ثم ليقضوا نفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق) اعلم ان قوله واذبوأنا اي واذكر حين جعلنا لبراهيم مكان البيت مبادة اي مرجعا يرجع اليه للعمارة والعبادة وكان قدر رفع البيت الى السماء ايام الطوفان وكان من ياقوتة حراء فأعلم الله تعالى ابراهيم عليه السلام مكانه بريح ارسلها فكشفت ما حوله فبناه على وضعه الاول وقيل أمر ابراهيم بان يأتي موضع البيت فيبني فانطلق فخفي عليه مكانه فبعث الله تعالى على قدر البيت الحرام في العرض والطول غمامة وفيها رأس يتكلم وله لسان وعينان فقال يا ابراهيم ابن علي قدرى وحيالى فأخذ في البناء وذهبت السحابة وههنا سؤالات (السؤال الاول) لاشك ان ان هي المفسرة فكيف يكون النهي عن الشرك والامر بتطهير البيت تفسير التبوئة (الجواب) انه سبحانه لما قال جعلنا البيت مرجعا لبراهيم فكانه قبل ما معنى كون البيت مرجعاه فأجيب عنه بأن معناه ان يكون بقلبه موحدا لرب البيت عن الشريك والنظير وبقلبه مشغلا بتنظيف البيت عن الاوثان والاصنام (السؤال الثاني) ان ابراهيم لما لم يشرك بالله فكيف قال ان لا تشرك بي (الجواب) المعنى لا تجعل في العبادة لي شريكا ولا تشرك بي غرضا آخر في بناء البيت (السؤال الثالث) البيت ما كان معمورا قبل ذلك فكيف قال وطهر بيتي (الجواب) لعل ذلك المكان كان صحراء وكانوا يرمون اليها الاقدار فامر ابراهيم ببناء البيت في ذلك المكان وتطهيره من الاقدار او كانت معمورة

محمل بالارام قطعاً وقيل كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطنون ما وعد الله رسوله عليه الصلاة والسلام من النصر وآخرون من المشركين يريدون اتباعه عليه السلام ويخشون ان لا يثبت امره فتزات وقد فسر النصر بالرزق فاعنى ان الارزاق بيد الله تعالى لا تنال الا بعيشته تعالى فلا بد للعبد من الرضا بقسمته فن ظن ان الله تعالى غير رازقه ولم يصبر ولم يستسلم فلم يبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يغلب القسمة ولا يرد مرزوقا (وكذلك) اي مثل ذلك الانزال البديع المنطوى على الحكم البالغة (انزلناه) اي القرآن الكريم كله وقوله تعالى (آيات بينات) اي واضحات الدلالة على معانيها الرائقة حال من الضمير المنصوب مبينة لما يشير اليه بذلك (وان الله يهدي) به ابتداء ويثبت على الهدى او يزيد فيه (من يريد) هدايته او تنبيته او زيادته فيها ويحمل الجملة اما الجر على حذف الجار المعلق بمحذوف مؤخرى ولان الله يهدي من يريد انزله كذلك او الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف اي الامر ان الله يهدي من يريد هدايته (ان الذين آمنوا) اي بما ذكر من الآيات البينات بهداية الله تعالى او بكل ما يجب ان يؤمن به فيدخل فيه ما ذكر دخولا اوليا (والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس) قيل هم قوم

فكأنوا قد وضعوا فيها أصناما فأمر الله تعالى بتخريب ذلك البناء ووضع بناء جديد وذلك هو التطهير عن الاوثان او يقال المراد انك بعد ان تبنيه فطهره عما لا ينبغي من الشرك وقول الزور واما قوله لاطائفين والقائمين فقال ابن عباس رضى الله عنهما لاطائفين بالبيت من غير اهل مكة والقائمين اى المقيمين بها والركع السجود اى من المصلين من الكل وقال آخرون القائمون هم المصلون لان المصلى لابد وان يكون فى صلاته جامعاً بين القيام والركوع والسجود والله اعلم اما قوله تعالى وأذن فى الناس بالحج ففیه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ ابن محيصن وأذن بمعنى اعلم (المسئلة الثانية) فى المأمور قولان (احدهما) وعليه اكثر المفسرين انه هو ابراهيم عليه السلام قالوا لما فرغ ابراهيم عليه السلام من بناء البيت قال سبحانه واذن فى الناس بالحج قال يارب وما يبلغ صوتى قال عليك الاذان وعلى البلاغ فصعد ابراهيم عليه السلام الصفا وفى رواية اخرى اباقيس وفى رواية اخرى على المقام قال ابراهيم كيف اقول قال جبريل عليه السلام قل لبيك اللهم لبيك فهو اول من لبي وفى رواية اخرى انه صعد الصفا فقال يا ايها الناس ان الله كتب عليكم حج البيت العتيق فسمعه ما بين السماء والارض فابقى شئ سمع صوته الا قبل يلبي يقول لبيك اللهم لبيك وفى رواية اخرى ان الله يدعوكم الى حج البيت الحرام ليشيكم به الجنة ويخرجكم من النار فاجابه يومئذ من كان فى اصلاب الرجال وارضام النساء وكل من وصل اليه صوته من حجر او شجرة ومدر او أكمة او تراب قال مجاهد فاحج انسان ولا يحج احد حتى تقوم الساعة الا وقد اسمعه ذلك النداء فن اجاب مرة حج مرة ومن اجاب مرتين او اكثر حج مرتين او اكثر على ذلك المقدار وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما امر ابراهيم عليه السلام بالاذان تواضعت له الجبال وخفضت وارتفعت له القرى قال القاضى عبد الجبار يبعد قولهم انه اجابه الصخر والمدر لان الاعلام لا يكون الا لمن يؤمر بالحج دون الجماد فاما من يسمع من اهل المشرق والمغرب نداءه فلا يمتنع اذا قواه الله تعالى ورفع الموانع ومثل ذلك قد يجوز فى زمان الانبياء عليه السلام (القول الثانى) ان المأمور بقوله واذن هو محمد صلى الله عليه وسلم وهو قول الحسن واختيار اكثر المعتزلة واحتجوا عليه بأن ما جاء فى القرآن وامكن حمله على ان محمدا صلى الله عليه وسلم هو المخاطب به فهو اولى وتقدم قوله واذبوانا لابراهيم مكان البيت لا يوجب ان يكون قوله واذن يرجع اليه اذ قد بينا ان معنى قوله واذبوانا اى واذكر يا محمد اذبوانا فهو فى حكم المذكور فاذا قال تعالى واذن قاله يرجع الخطاب وعلى هذا القول ذكر وافي تفسير قوله تعالى واذن وجوها (احدها) ان الله تعالى امر محمدا صلى الله عليه وسلم بأن يعلم الناس بالحج (وثانيها) قال الجبائى امره الله تعالى ان يعلن التلبية فيعلم الناس انه حاج فيحجوا معه قال وفى قوله يأتوك دلالة على ان المراد ان يحج فيقتدى به (وثالثها) انه ابتداء فرض الحج من الله تعالى للرسول صلى الله عليه وسلم اما قوله يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ففیه

يعبدون النار وقيل الشمس والقمر وقيل هم قوم من النصارى اعتزلوا عنهم ولبسوا المسوح وقيل اخذوا من دين النصارى شيئا ومن دين اليهود شيئا وهم القائلون بان للعالم اصدان نورا وظلة (والذين اشركوا) هم عبدة الاصنام وقوله تعالى (ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) فى حين الرفع على انه خبر لان السابقة وتصدير طرفى الجملة بحرف التحقيق لزيادة التقرير والتأكيد اى يقضى بين المؤمنين وبين الفرق الخس المنفقة على ملة الكفر باظهار الحق من المبطل وتوفية كل منهما حقه من الجزاء باثابة الاول وعقاب الثانى بحسب استحقاق افراد كل منهما وقوله تعالى (ان الله على كل شئ شهيد) تعليل لما قبله من الفصل اى عالم بكل شئ من الاشياء ومراقب لاحواله ومن قضيته الاحاطة بتفاصيل ما صدر عن كل فرد من افراد الفرق المذكورة واجراء جزائه اللائق به عليه وقوله تعالى (ألم تر ان الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض) الحبيان لما يوجب الفصل المذكور من اعمال الفرق المذكورة مع الاشارة الى كيفية وكونه بطريق التعذيب والاثابة والاكرام والاهانة اثريان ما يوجب من كونه تعالى شهيدا على جميع الاشياء التى من جلته احوالهم وافعالهم والمراد بالرؤية العلم عبر عنه بها اشعارا بظهور المعلوم والخطاب لكل احد من شأنه

مسائل (المسئلة الاولى) الرجال المشاة واحد منهم راجل كنيام ونائم وقرى رجال بضم
 الراء مخفف الجيم ومثقله ورجال كجبال عن ابن عباس رضى الله عنهما وقوله وعلى كل
 ضامر اى ركبانا والضمور الهزال ضمير يضم ضمورا والمعنى ان الناقة صارت ضامرة لطول
 سفرها وانما قال يأتين اى جماعة الابل وهى الضوامر لان قوله وعلى كل ضامر معناه على
 ابل ضامرة فجعل الفعل بمعنى كل ولو قال يأتى على اللفظ صح وقرى يأتون صفة للرجال
 والركبان والفج الطريق بين الجبلين ثم يستعمل فى سائر الطرق اتساعا والعميق البعيد قرأ
 ابن مسعود معيق يقال بئر بعيدة العمق والمعق (المسئلة الثانية) المعنى واذن ليأتوك
 رجالا وعلى كل ضامر اى واذن ليأتوك على هاتين الصفتين او يكون المراد واذن فانهم
 يأتونك على هاتين الصفتين (المسئلة الثالثة) بدأ الله بذكر المشاة تشريفا لهم وروى سعيد
 ابن جبير باسناده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الحاج راكب له بكل خطوة
 تخطوها راحلته سبعون حسنة وللماشى سبع مائة حسنة من حسنات الحرم قيل يا رسول
 الله وما حسنات الحرم قال الحسنة بمائة الف حسنة (المسئلة الرابعة) انما قال يأتوك
 رجالا لانه هو المنادى فمن أتى بمكة حاجا فكأنه أتى ابراهيم عليه السلام لانه يجب نداه
 اما قوله ايشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله فى ايام معلومات ففيه مسائل (المسئلة
 الاولى) انه تعالى لما أمر بالحج فى قوله واذن فى الناس بالحج ذكر حكمة ذلك الامر فى قوله
 ايشهدوا منافع لهم واختلفوا فيها فبعضهم جعلها على منافع الدنيا وهى ان يتجروا فى ايام
 الحج وبعضهم جعلها على منافع الآخرة وهى العفو والمغفرة عن محمد الباقر عليه السلام
 وبعضهم جعلها على الامرين جميعا وهو الاولى (المسئلة الثانية) انما نكر المنافع لانه اراد
 منافع مختصة بهذه العبادة دينية وديوية لا توجد فى غيرها من العبادات (المسئلة الثالثة)
 كنى عن الذبح والنحر بذكر اسم الله تعالى لان اهل الاسلام لا ينفكون عن ذكر اسمه اذا
 نحروا وذبحوا وفيه تنبيه على ان الغرض الاصلى فيما يقرب به الى الله تعالى ان يذكر اسم
 الله تعالى وان يخالف المشركين فى ذلك فانهم كانوا يذبحونها للنصب والاوثان قال مقاتل
 اذا ذبحت فقل بسم الله والله اكبر اللهم منك واليك وتستقبل القبلة وزاد السكبي فقال
 ان صلاتى ونسكى ومحباى ومما تى لله رب العالمين قال الفقهاء وكان المتقرب بها وباراقة
 دماؤها متصور بصورة من يفدى نفسه بما يعادلها فكأنه يبذل تلك الشاة بدل مهجته
 طلبا لمرضاة الله تعالى واعترا قابأ أن تقصيره كاد يستحق مهجته (المسئلة الرابعة) اكثر
 العلماء صاروا الى ان الايام المعلومات عشر ذى الحجة والمعدودات ايام التشريق وهذا
 قول مجاهد وعطاء وقتادة والحسن ورواية سعيد بن جبير عن ابن عباس واختيار الشافعى
 وابى حنيفة رحمهم الله واحتجوا بانها معلومة عند الناس لحرصهم على عملها من اجل ان
 وقت الحج فى آخرها ثم للمنافع اوقات من العشر معروفة كيوم عرفة والمشعر الحرام
 وكذلك الذبائح لها وقت منها وهو يوم النحر وقال ابن عباس فى رواية عطاء انها يوم النحر

الرؤية بناء على انه من الجلاء بحيث
 لا يخفى على احد والمراد بالسجود
 هو الانقياد التام لتدبيره تعالى
 بطريق الاستعارة المبنية على
 تشبيهه بكل افعال المكلف فى
 باب الطاعة اذ انما يكون فى اقصى
 مراتب التسخير والتذلل لا سجد
 الطاعة الخاصة بالعلاء سواء
 جعلت كلمة من عامة لغيرهم ايضا
 وهو الانسب بالمقام لافادته
 شمول الحكم لكل ما فيها بطريق
 القرار فيها او بطريق الجزئية
 منهما فيكون قوله تعالى (والشمس
 والقمر والنجوم والجبال والشجر
 والدواب) افراد الهما بالذكر
 لشهرتها واستبعاد ذلك منهادة
 او جعلت خاصة بالعلاء لعدم
 شمول سجود الطاعة لكلهم حسبا
 ينبى عنه قوله تعالى (وكثير من
 الناس) فأنه مرتفع بفعل مضمّر
 يدل عليه المذكور اى ويسجد له
 كثير من الناس سجود طاعة
 وعبادة ومن قضيته انتفاء ذلك
 عن بعضهم وقيل هو مرفوع
 على الابتداء حذف خبره ثقة
 بدلالة خبر فسيم عليه نحو حق له
 الثواب والاول هو الاولى لما فيه
 من الترغيب فى السجود والطاعة
 وقد جوز ان يكون من الناس
 خبرا له اى من الناس الذين هم
 الناس على الحقيقة وهم الصالحون
 والمتقون وان يكون قوله تعالى
 (وكثير) معطوفا على كثير الاول
 للايدان بغاية الكثرة ثم يخبر عنهم
 باستحقاق العذاب كأنه قيل

وثلاثة ايام بعده وهو اختيار أبي مسلم قال لانها كانت معروفة عند العرب بعدها وهي ايام
النحر وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله اما قوله بهيمة الانعام فقال صاحب الكشف
البيمة مبهمة في كل ذات اربع في البر والبحر فينت بالانعام وهي الابل والبقر والضأن
والمعز اما قوله تعالى فكلوا منها فمن الناس من قال انه أمر وجوب لان اهل الجاهلية كانوا
لا يأكلون منها ترفعا على الفقراء فامر المسلمون بذلك لما فيه من مخالفة الكفار ومساواة
الفقراء واستعمال التواضع وقال الاكثر ان ليس على الوجوب ثم قال العلماء من
اهدى اوضحى فحسن أن يأكل النصف ويتصدق بالنصف لقوله تعالى فكلوا منها
واطعموا البائس الفقير ومنهم من قال يأكل الثلث ويدخر الثلث ويتصدق الثلث
ومذهب الشافعي رحمه الله ان الاكل مستحب والاطعام واجب فان أطعم جميعها أجزأه
وان أكل جميعها لم يحزه هذا فيما كان تطوعا فاما الواجبات كالنذور والكفارات
والجبرانات لنقصان مثل دم القران ودم التمتع ودم الاساءة ودماء القلم والخلق فلا يأكل منها
اما قوله واطعموا البائس الفقير فلا شبهة في انه أمر ايجاب والبائس الذي اصابه بؤس
اي شدة والفقر الذي اضعفه الاعسار وهو مأخوذ من فقار الظهر قال ابن عباس البائس
الذي ظهر بؤسه في ثيابه وفي وجهه والفقر الذي لا يكون كذلك فتكون ثيابه تقية
ووجهه وجه غنى اما قوله ثم ليقضوا تقصم قال الزجاج ان اهل اللغة لا يعرفون التقصم
الا من التفسير وقال المبرد اصل التقصم في كلام العرب كل قاذورة تلحق الانسان فيجب
عليه نقضها والمراد ههنا نقص الشارب والاظفار ونقص الابط وحلق العانة والمراد من
القضاء ازالة التقصم وقال القفال قال نطويه سألت اعرابيا فصيحيا ما معنى قوله ثم ليقضوا
تقصم فقال ما أفسر القرآن ولكننا نقول للرجل ما أتقنك وما أدركك ثم قال القفال وهذا
اولى من قول الزجاج لان القول قول المثبت لا قول النافي اما قوله وليوفوا نذورهم فقرأ
بتشديد الفاء ثم يحتمل ذلك ما اوجبه الدخول في الحج من انواع المناسك ويحتمل أن يكون
المراد ما اوجبه بالنذر الذي هو القول وهذا القول هو الاقرب فان الرجل اذا حج او اعتمر
فقد يوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لا يوجب له الحج يقتضيه فأمروا الله تعالى
بالوفاء بذلك اما قوله وليطوفوا بالبيت العتيق فالمراد الطواف الواجب وهو طواف
الافاضة والزيارة اما كون هذا الطواف بعد الوقوف ورعى الجمار والخلق ثم هو في يوم
النحر او بعده ففيه تفصيل وسمى البيت بالعتيق لوجوه (احدها) العتيق القديم لانه اول
بيت وضع للناس عن الحسن (وثانيها) لانه أعتق من الجبارة فكم من جبار سار اليه
ليهدمه فنهه الله تعالى وهو قول ابن عباس وقول ابن الزبير ورواه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولما قصده ابرهة فعل به ما فعل فان قيل تسلط الجحاج عليه (فالجواب) قلنا
ما قصد تسلط على البيت وانما تحصن به عبد الله بن الزبير فاحتال لاخر اجه ثم بناه
(وثالثها) لم يملك قط عن ابن عيينة (ورابعها) أعتق من الغرق عن مجاهد (وخامسها) بيت

وكثير وكثير من الناس (حق عليه
العذاب) اي بكفره واستعصائه
وقرى بحق بالضم وحقا اي حق
عليه العذاب حقا (ومن يهن الله
بان كتب عليه الشقاوة حسبا عليه
من صرف اختياره الى الشر) فاما
له من مكرم (يكرمه بالسعادة
وقرى بفتح الراء على انه مصدر
ميمي (ان الله يفعل ما يشاء) من الاشياء
التي من جلتها الاكرام والاهانة
(هذان) تعيين لطرفي الخصام
واراحة لما عسى يتبادر الى الوهم
من كونه بين كل واحدة من الفرق
الست وبين البواق وتحرير لملحه
اي فريق المؤمنين وفريق الكفرة
المنقسم الى الفرق الخمس (خصمان)
اي فريقان مختصمان وانما قيل
(اختصموا في ربه) جلا على المعنى
اي اختصموا في شأنه عز وجل
وقيل في دينه وقيل في ذاته وصفاته
والكل من شأنه تعالى فان اعتقاد
كل من الفريقين بخفية ما هو عليه
وبطلان ما عليه صاحبه وبناء
اقواله وافعاله عليه خصومة للفريق
الاخر وان لم يجز بينهما التحاور
والخصام وقيل تخصمت اليهود
والمؤمنون فقالت اليهود نحن
احق بالله واقدم منكم كتابا ونبينا
قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن
احق بالله منكم آمنا بمحمد وبنبيكم
وعما انزل الله من كتاب واتم
تعرفون كتابنا ونبينا ثم كفرتم به
حسدا فتزلت (فالذين كفروا)
تفصيل لما اجل في قوله تعالى يفصل
بينهم يوم القيامة (قطعت لهم) اي

كريم من قولهم عثاق الطير والخيل واعلم ان اللام في ليقضوا وليوفوا وليطوفوا لام الامر
وفي قراءة ابن كثير ونافع والاكثر بن تخفيف هذه اللامات وفي قراءة أبي عمرو وتحريكها
بالكسر * قوله تعالى (ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه واحل لكم الانعام
الا ما تلى عليكم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين
به ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في مكان سحيق
ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب) قال صاحب الكشف ذلك خبر مبتدأ
محذوف اي الامر والشان ذلك كما يقدم الكاتب جملة من كلامه في بعض المعاني فاذا
أراد الخوض في معنى آخر قال هذا وقد كان كذا والحرمة ما لا يحل هتكه وجميع ما كلفه
الله تعالى بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها يحتمل أن يكون عاما في جميع تكاليفه
ويحتمل أن يكون خاصا فيما يتعلق بالحج وعن زيد بن أسلم الحرمات خمس الكعبة الحرام
والمسجد الحرام والبلد الحرام والشجر الحرام والمشعر الحرام وقال المتكلمون ولا تدخل
النوافل في حرمات الله تعالى فهو خير له عند ربه اي فالتعظيم خير له للعلم بانه يجب القيام
نمراتها وحفظها وقوله عند ربه يدل على الثواب المدخر لانه لا يقال عند ربه فيما قد
حصل من الخيرات وقال الاصم فهو خير له من التهاون بذلك ثم انه تعالى عاد الى بيان حكم
الحج فقال وأحل لكم الانعام فقد كان يجوز أن يظن ان الاحرام اذا حرم الصيد وغيره
فالا انعام ايضا تحرم فبين الله تعالى ان الاحرام لا يؤثر فيها فهي محلاة واستثنى منه ما تلى في
كتاب الله من المحرمات من النعم وهو المذكور في سورة المائدة وهو قوله تعالى غير محلي
الصيد وأنتم حرم وقوله حرمت عليكم وقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ثم انه
سبحانه لما حث على تعظيم حرماته وحده من يعظمها اتبعه بالامر باجتناب الاوثان وقول
الزور لان توحيد الله تعالى وصدق القول أعظم الخيرات وانما جمع الشرك وقول الزور في
سلك واحد لان الشرك من باب الزور لان المشرک زاعم أن الوثن تحقق له العبادة فكأنه
قال فاجتنبوا عبادة الاوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله ولا تقربوا منه
شيئا لتمامه في القبح والسماجة وما ظنك بشيء من قبيلة عبادة الاوثان وسمى الاوثان رجسا
لأنه نجاسة لكن لان وجوب تجنبها او كد من وجوب تجنب الرجس ولان عبادتها أعظم
من التلوث بالنجاسات ثم قال الاصم انما وصفها بذلك لان عاداتهم في المنقربات أن يتعمدوا
سقوط الدماء عليها وهذا بعيد وقيل انه انما وصفها بذلك استحقاقا واستخفافا وهذا أقرب
وقوله من الاوثان بيان للرجس وتمييز له كقوله عندي عشرون من الدراهم لان الرجس
لما فيه من الابهام يتناول كل شيء فكأنه قال فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان وليس
المراد أن بعضها ليس كذلك والزور من الزور والازورار هو الانحراف كما أن الافك من
أفكه اذا صرفه والمفسرون ذكروا في قول الزور وجوها (احدها) انه قولهم هذا حلال
وهذا حرام وما شبه ذلك من افتراءهم (وثانيها) شهادة الزور عن النبي صلى الله عليه وسلم

قد رت على مقادير جثثهم وقرى
بالتخفيف (ثياب من نار) اي نيران
هائلة تحيط بهم احاطة الثياب
بالابسها (يصيب من فوق رؤسهم
الحليم) اي الماء الحار الذي انتهت
حرارته قال ابن عباس رضى الله
عنه ما لو قطرت قطرة منها على جبال
الدنيا لاذت بها والجملة مستأنفة
او خبر ثان للموصول او حال من ضمير
لهم (يصهر به) اي يذاب (ما في
بطونهم) من الامعاء والاحشاء
وقرى يصهر بالتشديد (والجلود
عطف على ما وتأخيره عنه اما
لمراعاة القواصل والاشعار بغاية
شدة الحرارة بابهام ان تأثيرها في
الباطن اقدم من تأثيرها في الظاهر
مع ان ملاستها على العكس والجملة
حال من الحليم (ولهم) للكفرة اي
لتمذيبهم واجلهم (مقامع)
من حديد جمع مقمعة وهي آلة
القمع (كما ارادوا ان يخرجوا
منها) اي اشرفوا على الخروج
من النار ودنوا منه حسبا يروى
انها تضربهم بلهبها فترفعهم
حتى اذا كانوا في اعلاها
ضربوا بالمقامع فهووا فيها
سبعين خريفا (من غم) اي من غم
شديد من غمومها وهو بدل اشتغال
من الهاء باعادة الجار والرابط
محذوف كما يشير اليه او مفعول له
للخروج (اعيدوا فيها) اي في
قعرها بان ردوا من اعاليها الى
اسفلها من غير ان يخرجوا منها
(وذوقوا) على تقدير قول مطوف
على اعيدوا اي وقيل لهم ذوقوا
(عذاب الحريق) اي الغليظ من
النار

انه صلى الصبح فلما سلم قام قائما واستقبل الناس بوجهه وقال عدلت شهادة الزور والاشراة
بالله وتلاهذه الآية (و ثالثها) الكذب والبهتان (ورابعها) قول اهل الجاهلية في تلييتهم
لبيت الاشريك لك الاشريك هو لك تملكه وما ملك اما قوله تعالى حنفاء لله فقد تقدم ذكر
تفسير ذلك وانه الاستقامة على قول بعضهم والميل الى الحق على قول البعض والمراد في
هذا الموضع ما قيل من انه الاخلاص فكأنه قال تمسكوا بهذه الامور التي امرت
ونهيتم على وجه العبادة لله وحده لا على وجه اشراك غير الله به ولذلك قال غير مشركين
به وهذا يدل على ان الواجب على المكلف ان ينوي بما يأتيه من العبادة الاخلاص فبين
تعالى مثلين للكفر لا مزيد عليهما في بيان ان الكافر ضار بنفسه غير منتفع بها وهو قوله
ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق قال
صاحب الكشف ان كان هذا تشبيها مركبا فكأنه قيل من اشرك بالله فقد اهلكت نفسه
اهلا كاليس ورائه هلاك بان صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفته الطير
فتفرقت اجزأؤه في حواصلها او عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المهالك البعيدة
وان كان تشبيها مفرقا فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذي ترك الايمان واشرك بالله
كالمسقط من السماء والاهواء التي تتوزع افكاره بالطير المختطفة والشیطان الذي
يطرحه في وادي الضلالة بالريح التي تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة وقرئ
بكسر الخاء والطاء وبكسر الفاء مع كسرهما وهي قراءة الحسن واصليها تختطفه وقرئ
الرياح ثم انه سبحانه اكد ما تقدم فقال ذلك ومن يعظم شعائر الله واختلفوا فقال بعضهم
يدخل فيه كل عبادة وقال بعضهم بل المناسك في الحج وقال بعضهم بل المراد الهدى خاصة
والاصل في الشعائر الاعلام التي بها يعرف الشيء فاذا فسرنا الشعائر بالهدايا فتعظيمها
على وجهين (احدهما) ان تختارها عظام الاجسام حسانا جسما سمنا غالية الثمن
ويترك المكاس في شرائها فقد كانوا يتغالون في ثلاثة ويكرهون المكاس فيهن الهدى
والاضحية والرقبة روى عن ابن عمر رضي الله عنهما عن ابيه انه اهدى نجبية طلبت منه
بثلثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيعها ويشترى بثمنها بدنا فنهاه عن
ذلك وقال بل اهدها واهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فيها جل لابى جهل في
انفه برة من ذهب (والوجه الثاني) في تعظيم شعائر الله تعالى ان يعتقد ان طاعة الله تعالى
في التقرب بها واهدائها الى بيته المعظم امر عظيم لا بد وان يحتفل به ويتسارع فيه فانها
من تقوى القلوب اى فان تعظيمها من افعال ذى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات
ولا يستقيم المعنى الا بتقديرها لانه لا بد من راجع من الجزاء الى من ارتبط به وانما ذكرت
القلوب لان المنافق قد يظهر التقوى من نفسه ولكن لما كان قلبه خاليا عنها لاجرم
لا يكون مجدا في اداء الطاعات اما المخلص الذي تكون التقوى متمكنة في قلبه فانه يبالغ في
اداء الطاعات على سبيل الاخلاص فان قال قائل ما الحكمة في ان الله تعالى بالغ في تعظيم

المنتشر العظيم الا هلاك (ان الله
يدخل الذين آمنوا وعملوا
الصالحات جنات تجري من
تحتها الانهار) بيان لحسن حال
المؤمنين اذ بيان سوء حال الكفرة
وقد غير الاسلوب فيه باسماد
الادخال الى الله عز وجل وتصدير
الجملة بحرف التحقيق ايدانا بكمال
مبانية حالهم لحال الكفرة
واظهارا لمزيد العناية بامر
المؤمنين ودلالة على تحقق مضمون
الكلام (يحلون فيها) على
البناء للمفعول بالتشديد من التحية
وقرئ بالتخفيف من الاحلا
بمعنى الالباس اى يحلبهم الملائكة
بأمر تعالى وقرئ يحلون من
حليت المرأة اذ البست حليتها ومن
في قوله تعالى (من اساور) اما
للتبعيض اى بعض اساور وهى
جمع اسورة جمع سوار او للبيان
لما ان ذكر التحية مما ينبئ عن
الحلى المبهمة وقيل زائدة وقيل نعت
للمفعول محذوف ليحلون فانه معنى
يلبسون (من ذهب) بيان للاساور
(ولؤلؤا) عطف على محل من
اساور او على المفعول المحذوف
او منصوب بفعل مضمر يدل
عليه يحلون اى يؤتون وقرئ
بالجر عطفا على اساور وقرئ
لؤلؤا بقلب الهمزة الثانية واوا
واو ايا بقلبها ياء بعد قلبهما
واو اوليا بقلبهما ياء (ولباسهم فيها
حرير) غير الاسلوب حيث لم يقل
ويلبسون فيها حريرا لكن
للدلالة على ان الحرير ثيابهم
المعتادة او لجرد المحافظة على

ذبح الحيوانات هذه المبالغة فالجواب * قوله تعالى (لكم فيها منافع الى اجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق ولكل امة جعلنا منسكا ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام فالحكم اله واحد فله اسلموا وبشرا المحبتين الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما اصابهم والمقيمي الصلاة وما رزقناهم ينفقون) اعلم ان قوله تعالى لكم فيها منافع الى اجل مسمى لا يليق الا بأن تحمل الشعائر على الهدى الذي فيه منافع الى وقت النحر ومن يحمل ذلك على سائر الواجبات يقول لكم فيها اي في التمسك بها منافع الى اجل ينقطع التكليف عنده والاول هو قول جمهور المفسرين ولا شك انه اقرب وعلى هذا القول فالمنافع مفسرة بالدرو والنسل والاوبار وركوب ظهورها فاما قوله الى اجل مسمى ففيه قولان (احدهما) ان لكم ان تنتفعوا بهذه البهائم الى ان تسموها ضحية وهديا فاذا فعلتم ذلك فليس لكم ان تتفعلوا بها وهذا قول ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة والضحاك وقال آخرون لكم فيها اي في البدن منافع مع تسميتها هديا بان تركبوها ان احتجتم اليها وان تشربوا البانها اذا اضطررتم اليها الى اجل مسمى يعني الى ان تنحروها وهذه هي الرواية الثانية عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو اختيار الشافعي وهذا القول اولى لانه تعالى قال لكم فيها منافع اي في الشعائر ولا تسمى شعائر قبل ان تسمى هديا وروى ابو هريرة انه عليه السلام مر برجل يسوق بدنة وهو في جهد فقال عليه السلام اركبها فقال يا رسول الله انها هدى فقال اركبها ويالك وروى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اركبوا الهدى بالمعروف حتى تجدوا ظهرا واحتج ابو حنيفة رحمه الله على انه لا يملك منافعها بأن لا يجوز له ان يؤجرها للركوب فلو كان مالا كانا منافعها ملك عقد الاجارة عليها كمنافع سائر المملوكات وهذا ضعيف لان ام الولد لا يمكنه بيعها ويمكنه الاتفاق بها فكذا ههنا اما قوله تعالى ثم محلها الى البيت العتيق فاعني ان لكم في الهدايا منافع كثيرة في دنياكم ودينكم واعظم هذه المنافع محلها الى البيت العتيق اي وجوب نحرها او وقت وجوب نحرها منتهية الى البيت كقوله هديا بالغ الكعبة وبالجملة فقوله محلها يعني حيث محل نحرها واما البيت العتيق فالمراد به الحرم كله ودليله قوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا اي الحرم كله فالنحر على هذا القول كل مكة ولكنها تنزهت عن الدماء الى منى ومنى من مكة قال عليه السلام كل فجاج مكة فمنحروا وكل فجاج منى فمنحروا قال القفال هذا انما يختص بالهدايا التي بلغت منى فاما الهدى المتطوع به اذا عطف قبل بلوغ مكة فان محله موضعه اما قوله تعالى ولكل امة جعلنا منسكا ليدكروا اسم الله فاعني شرعنا لكل امة من الامة السالفة من عهد ابراهيم عليه السلام الى من بعده ضربا من القربان وجعل العلة في ذلك ان يدكروا اسم الله تقدست اسماءه على الناسك وما كانت العرب تذبحه للصنم يسمى العترة والعتيرة كالذبح والذبيحة وقرأ اهل الكوفة الاصاصا منسكا بكسر السين وقرأ الباقر بالفتح وهو مصدر بمعنى النسك والمكسور بمعنى الموضع

(اما)

بل لا يذبحان بان ثبوت اللباس لهم اسر محقق غنى عن البيان اذ لا يمكن عراؤهم عنه وانما المحتاج الى البيان ان لباسهم ما ذا بخلاف الاساور واللؤلؤ فانها ليست من اللوازم الضرورية فجعل بيان تحليتهم بهاء قصودا بالذات ولعل هذا هو الباعث الى تقديم بيان التحلية على بيان حال اللباس (وهدوا الى الطيب من القول) وهو قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده وارثنا الارض تتبوا من الجنة الآتية (وهدوا الى صراط الحميد) اي الحمد لله نفسه او عاقبته وهو الجنة ووجد تأخير هذه الهداية عن ذكر الهداية الى القول المذكور المتأخر عن دخول الجنة المتأخر عن الهداية الى طريقها لرعاية القواصل وقيل المراد بالحميد الحق المستحق لذاته لغاية الحمد وهو الله عز وجل وصراطه الاسلام ووجه التأخير حينئذ ان ذكر الحميد يستدعي ذكر الحمد (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) ليس المراد به حالا ولا استقبالا وانما هو استمرار الصدود لذلك حسن عطفه على الماضي كما في قوله تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله وقيل هو حال من قاغل كفروا اي وهم يصدون وخبر ان محذوف لسدالة آخر الآية الكريمة عليه فان من احدث في الحرم حيث عوقب بالعذاب الا ليم فلائ يعاقب من جمع اليه الكفر والصد عن سبيل الله بأشد من ذلك اخفى واولى (والمسجد الحرام)

اما قوله تعالى قالهكم اله واحد في كيفية النظم وجهان (احدهما) ان الاله واحد وانما
اختلفت التكالييف باختلاف الازمنة والاشخاص باختلاف المصالح (الثاني) قالهكم
اله واحد فلا تذكروا على ذبايحكم غير اسم الله فله اسلموا اي اخلصوا له الذكر
خاصة بحيث لا يشوبه اشراك البتة والمراد الانقياد لله تعالى في جميع تكالييفه ومن
انقاده كان محبباً فلذلك قال بعده وبشر المحبتين والمحبت المتواضع الخاشع قال
ابومسلم حقيقة المحبت من صار في خبت من الارض يقال اخبت الرجل اذا صار
في الخبت كما يقال انجد واشأم واتهم والخبت هو المطمئن من الارض والمفسرين
فيه عبارات (احدها) المحبتين المتواضعين عن ابن عباس وقتادة (وثانيها)
المجتهدين في العبادة عن الكلبي (وثالثها) المخلصين عن مقاتل (ورابعها) المطمئنين الى ذكر
الله تعالى والصالحين عن مجاهد (وخامسها) هم الذين لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا عن
عمر بن اوس ثم وصفهم الله تعالى بقوله الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم فيظهر عليهم
الخوف من عقاب الله تعالى والخشوع والتواضع لله ثم لذلك الوجع اثران (احدهما)
الصبر على المنكره وذلك هو المراد بقوله والصابرين على ما اصابهم وعلى ما يكون من قبل
الله تعالى لانه الذي يجب الصبر عليه كالامراض والحن والمصائب فاما ما يصيبهم من قبل
الظلمة فالصبر عليه غير واجب بل ان امكنه دفع ذلك لزمه الدفع ولو بالمقاتلة (والثاني)
الاشتغال بالخدمة واعز الاشياء عند الانسان نفسه وماله اما الخدمة بالنفس فهي الصلاة
وهو المراد بقوله والمقيم الصلاة واما الخدمة بالمال فهو المراد من قوله ومما رزقناهم
ينفقون قرأ الحسن والمقيم الصلاة بالنصب على تقدير النون وقرأ ابن مسعود والمقيمين
الصلاة على الاصل * قوله تعالى (والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير
فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا القانع والمعتر
كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون لن يسأل الله لحوسها ولا دماؤها ولكن يناله
التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين) اعلم ان
قوله تعالى والبدن فيه مسائل (المسئلة الاولى) البدن جمع بدنة كخشب وخشبة سميت
بذلك اذا اهديت للحرم لعظم بدنها وهي الابل خاصة ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحق البقر بالابل حين قال البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة ولانه قال فاذا وجبت
جنوبها وهذا يختص بالابل فانها تنحر قائمة دون البقر وقال قوم البدن الابل والبقر التي
يتقرب بها الى الله تعالى في الحج والعمرة لانه انما يسمى بذلك لعظم البدن فالاولى دخولها
فيه اما الشاة فلا تدخل وان كانت تجوز في النسيك لانها صغيرة الجسم فلا تسمى بدنة
(المسئلة الثانية) قرأ الحسن والبدن بضمين كثر في جمع ثمرة وابن ابي اسحق بالضمين
وتشديد النون على لفظ الوقف وقرئ بالنصب والرفع كقوله والقمر قدرناه منازل والله
اعلم (المسئلة الثالثة) اذا قال الله على بدنة هل يجوز له نحرها في غير مكة قال ابو حنيفة

عطف على سبيل الله قيل المراد به
مكة بدليل وصفه بقوله تعالى
(الذي جعلناه للناس) اي كائنا
من كان من غير فرق بين مكى
وآفاق (سواء العاكف فيه
والياد) اي المقيم والطاري
وسواء اي مستويا مفعول ثان
لجعلناه والعاكف مرتفع به
واللام متعلق به ظرف له وفائدة
وصف المسجد الحرام بذلك زيادة
تشجيع الصادين عنه وقرئ سواء
بالرفع على انه خبر مقدم والعاكف
مبتدأ والجملة مفعول ثان للجعل
وقرئ العاكف بالجر على انه بدل
من الناس (ومن يرد فيه) بماترك
مفعوله ليتناول كل متناول كائنه
قيل ومن يرد فيه مراد اما (بالحاد)
بمدول عن القصد (بظلم) بغير
حق وهما حالان مترادفان
او الثاني بدل من الاول باعادة
الجار اوصلة له اي لمحداسبب
الظلم كالاشراك واقتراف الاثام
(نذقه من عذاب اليم) جواب لمن
(واذبوأنا) يقال بواء منزل اى
انزله فيه ولما لزمه جعل الثاني
مباة للاول قيل (لا يراهم
مكان البيت) وعليه مبنى قول
ابن عباس رضى الله عنهما
جعلناه اى اذكر وقت جعلنا
مكان البيت مباة له عليه السلام
اي مرجعا يرجع اليه للعمارة
والعبادة وتوجيه الامر بالذكر
الى الوقت مع ان المقصود تذكير
ما وقع فيه من الخواث قد مر
بيانه غير مرة وقيل اللام زائدة

ومحمد رحمه الله يجوز وقال ابو يوسف رحمه الله لا يجوز الا بمكة واتفقوا فيمن نذر هديا ان عليه ذبحه بمكة ولو قال الله على جزور انه يذبحه حيث شاء وقال ابو حنيفة رحمه الله البدنة بمنزلة الجزور فوجب ان يجوز له نحرها حيث يشاء بخلاف الهدي فانه تعالى قال هديا بالغ الكعبة فجعل بلوغ الكعبة من صفة الهدي واحتج ابو يوسف رحمه الله بقوله تعالى والبدن جعلناها لكم من شعائر الله فكان اسم البدنة يفيد كونها قربة فكان كاسم الهدي اجاب ابو حنيفة رحمه الله بانه ليس كل ما كان ذبحه قربة اختص بالحرم فان الاضحية قربة وهي جائزة في سائر الاماكن اما قوله تعالى جعلناها لكم فاعلم انه سبحانه لما خلق البدن واوجب ان تهدي في الحج جاز ان يقول جعلناها لكم من شعائر الله اما قوله لكم فيها خير فالكلام فيه ما تقدم في قوله لكم فيها منافع واذا كان قوله لكم فيها خير كالترغيب فالاولى ان يراد به الثواب في الآخرة وما الخلق العاقل بالحرص على شيء شهد الله تعالى بأن فيه خيرا وبأن فيه منافع اما قوله فاذكروا اسم الله عليها فقيه حذف اي اذكروا اسم الله على نحرها قال المفسرون هو ان يقال عند النحر او الذبح بسم الله والله اكبر اللهم منك واليك اما قوله صواف فالمعنى قائمات قد صفقن ايدين وارجلهن وقرى صوافن من صفون الفرس وهو ان تقوم على ثلاث وتنصب الرابعة على طرف سنبله لان البدنة تعقل احدي يديها فتقوم على ثلاث وقرى صوافي اي خواص لوجه الله تعالى لا تشركوا بالله في التسمية على نحرها احدا كما كان يفعل المشركون وعن عمرو بن عبيد صوافيا بالتثوين عوضا عن حرف الاطلاق عند الوقف وعن بعضهم صوافي نحو قول العرب اعط القوس باربها ولا يبعد ان تكون الحكمة في اصفافها ظهور كثرتها للناظرين فتقوى نفوس المحتاجين ويكون التقرب بنحرها عند ذلك اعظم اجرا واقترب الى ظهور التكبير واعلاء اسم الله وشعائر دينه واما قوله فاذا وجبت جنوبها فاعلم ان وجوب الجنوب وقوعها على الارض من وجوب الحائط وجبة اذا سقطت ووجبت الشمس وجبة اذا غربت والمعنى اذا سقطت على الارض وذلك عند خروج الروح منها فكلوا منها وقد ذكرنا اختلاف العلماء فيما يجوز اكله منها واطعموا القانع والمعتز القانع السائل يقال قنع يقنع قنوعا اذا سأل قال ابو عبيد هو الرجل يكون مع القوم يطلب فضلهم ويسأل معروفهم ونحوه قال الفراء والمعنى الثاني القانع هو الذي لا يسأل من القناعة يقال قنع يقنع قناعة اذا رضى بما قسم له وترك السؤال اما المعتز فقيل انه المتعرض بغير سؤال وقيل انه المتعرض بالسؤال قال الازهرى قال ابن الاعرابي يقال عروث فلانا واعررته وغزوته واعتريته اذا اتيته تطلب معروفه ونحوه قال ابو عبيد والاقرب ان القانع هو الراضى بما يدفع اليه من غير سؤال والحاح والمعتز هو الذي يتعرض ويطلب ويعتريهم حالا بعد حال فيفعل ما يدل على انه لا يقنع بما يدفع اليه ابدا وقرأ الحسن والمعتري وقرأ ابو رجاء القنع وهو الراضى لا غير يقال قنع فهو قنع وقانع اما قوله

ومكان ظرف كما في اصل الاستعمال اي انزلناه فيه قيل رفع البيت الى السماء ايام الطوفان وكان من ياقوتة حراء فاعلم الله تعالى ابراهيم عليه السلام مكانه برجح ارسالها يقال لها الخجوج كنست ما حوله فبناه على اسمه القديم روى ان لكعبة الكريمة بنيت خمس مرات احداها بناء الملائكة وكانت من ياقوتة حراء ثم رفعت ايام الطوفان والثانية بناء ابراهيم عليه السلام والثالثة بناء قريش في الجاهلية وقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء والرابعة بناء ابن الزبير والخامسة بناء الحجاج وقد اوردنا ما في هذا الشأن من الاقاويل في تفسير قوله تعالى واذيرفع ابراهيم القواعد من البيت وان في قوله تعالى (ان لا تشرك بي شيئا) مفسرة لبوأنا من حيث انه متضمن لمعنى تعبدنا لان التبوئة للعبادة او مصدرية موضوعة بالنهاى وقد مر تحقيقه في اوائل سورة هود اي فعلنا ذلك لئلا تشرك بي في العبادة شيئا (وطهر بيني للطائفين والقائمين والركع السجود) اي وطهر بيني من الاوثان والافئدة لمن يطوف به ويصلي فيه ولعل التعبير عن الصلاة بأركانها الدلالة على ان كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك فكيف وقد اجتمعت وقرى يشرك بالياء (واذن في الناس) اي ناد فيهم وقرى آذن (بالحج)

كذلك سخرنا أعمالكم فالعنى انما اجسم واعظم واقوى من السباع وغيرها مما يمنع علينا
 التمكن منه فالله تعالى جعل الابل والبقر بالصفة التي يمكننا تصريفها على ما نريد وذلك
 نعمة عظيمة من الله تعالى في الدين والدنيا ثم لما بين تعالى هذه النعمة قال بعده لعلمكم
 تشكرون والمراد لى تشكروا قالت المعتزلة هذا يدل على انه سبحانه اراد من جميعهم ان
 يشكروا فدل هذا على انه يريد كل ما امر به من اطاع وعصا لا كما يقوله اهل السنة من
 انه تعالى لم يرد ذلك الا من المعلوم انه يطيع والكلام عليه قد تقدم غير مرة اما قوله تعالى
 لن ينال الله لحومها ولادماؤها ففيه مسائل (المسئلة الاولى) لما كانت عادة الجاهلية
 على ما روى في القربان انهم يلوثون بدماؤها ولحومها الوثن وحيطان الكعبة بين تعالى
 ما هو المقصد من التحريم قال لن ينال الله لحومها ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم
 فبين ان الذى يصل اليه تعالى ويرتفع اليه من صنع المهدى من قوله ونحره وما شاكله من
 فرائضه هو تقوى الله دون نفس اللحم والدم ومعلوم ان شيئا من الاشياء لا يوصف بأنه يناله
 سبحانه فالمراد وصول ذلك الى حيث يكتب يدل عليه قوله اليه يصعد الكلم الطيب
 (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة دلت هذه الآية على امور (احدها) ان الذى ينتفع به
 المرء فعله دون الجسم الذى ينتفع بنحره (وثانيها) انه سبحانه غنى عن كل ذلك وانما المراد
 ان يجتهد العبد فى امثال أوامره (وثالثها) انه لما لم ينتفع بالاجسام التى هى اللحوم
 والدماء وانتفع بتقواه وجب أن تكون تقواه فعلا له والالكانت تقواه بمنزلة اللحوم
 (ورابعها) انه لما شرط القول بالتقوى وصاحب الكبيرة غير متق فوجب ان لا يكون
 عمله مقبولا وانه لا ثواب له (والجواب) اما الاولان فحتمان واما الثالث فعارض بالداعى
 والعلم واما الرابع فصاحب الكبيرة وان لم يكن متقيا مطلقا ولكنه متق فيما اتى به من
 الطاعة على سبيل الاخلاص فوجب ان تكون طاعته مقبولة وعند هذا تنقلب الآية
 حجة عليهم (المسئلة الثالثة) كلهم قرؤا ينال الله ويناله بالياء الا يعقوب فانه قرأ بالياء
 فى الحرفين فن انت فقدرده الى اللفظ ومن ذكر فللحائل بين الاسم والفعل ثم قال كذلك
 سخرها لكم والمراد انه انما سخرها كذلك لتكبروا الله وهو التعظيم بما تفعله عند النحر
 وقبله وبعده على ما هداانا ودلنا عليه وبينه لنا ثم قال بعده على وجه الوعد لمن امثل أمره
 وبشر المحسنين كما قال من قبل وبشر المحبتين والمحسن هو الذى يفعل الحسن من الاعمال
 ويتمسك به فيصير محسنا الى نفسه بتوفير الثواب عليه * قوله تعالى (ان الله يدافع عن
 الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على
 نصرهم لقدير الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله
 الناس بعضهم لبعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا
 ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز الذين ان مكناهم فى الارض اقاموا الصلوة
 وآتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الامور) اعلم انه تعالى لما بين

بدعوة الحج والاسرى روى انه
 عليه السلام صعدا باقيس فقال
 يا ايها الناس حجوا بيت ربكم
 فاسمعه الله تعالى من فى اصلاب
 الرجال وارحام النساء فيما بين
 المشرق والمغرب من سبق فى علمه
 تعالى ان يحج وقيل الخطاب
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 امر بذلك فى حجة الوداع ويأباه
 كون السورة مكية (ياتوك)
 جواب للامر (رجالا) اى مشاة
 جمع راجل كقيام جمع قائم
 وقرئ بضم الراء وتخفيف الجيم
 وتشديده ورجالى كعجالى (وعلى
 كل ضامر) عطف على رجالا اى
 وركبانا على كل بعير مهزول اتعبه
 بعد الشقة فهزله او زاد هزاله
 (يا نين) صفة لضامر مجوزة على
 المعنى وقرئ يأتون على انه صفة
 للرجال والركبان او استئناف
 فبكون الضمير للناس (من كل فج)
 طريق واسع (عميق) بعيد وقرئ
 معيق يقال يثر بعيدة العمق
 وبعيدة المعق بمعنى كالجذب
 والجمد (اي شهدوا) متعلق بياتوك
 لا اذن اى ليحضروا (منافع)
 عظيمة الخطر كثيرة العدد وانوعا
 من المنافع الدينية والدنيوية
 الغتصة بهذه العبادة واللام فى
 قوله تعالى (لهم) متعلق بمحذوف
 هو صفة لمنافع اى منافع كائنت لهم
 (ويذكروا اسم الله) عند اعداد
 الهدايا والضحايا وذبحها وفى
 جعله غاية للاتيان ايدان بانه
 الغاية القصوى دون غيره وقيل

ما يلزم في الحج ومناسكه وما فيه من منافع الدنيا والآخرة وقد ذكرنا من قبل ان الكفار صدوهم أتبع ذلك بيان ما يزيل الصد وبؤ من معه التمكن من الحج فقال ان الله يدافع عن الذين آمنوا وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ ابو جعفر وشيبة ونافع بالالف ومثله ولو لا دفع الله وقرأ ابن كثير وابوعمر وغير ألف فيهما وقرأ حزة والكسائي وعاصم ان الله يدافع بالالف ولو لا دفع غير ألف فنقرأ يدافع فعناه يبالغ في الدفع عنهم وقال الخليل يقال دفع الله المكروه عنك دفعا ودافع عنك دفعا فلذلك قال بعده ان الله لا يحب كل خوان كفور فنبه بذلك على انه يدفع عن المؤمنين كيد من هذا صفته (المسئلة الثالثة) قال مقاتل ان الله يدافع كفار مكة عن الذين آمنوا بمكة هذا حين أمر المؤمنين بالكف عن كفار مكة قبل الهجرة حين آذوهم فاستأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم في قتلهم سرا فنهاهم (المسئلة الرابعة) هذه الآية بشارة للمؤمنين باعلانهم على الكفار وكف بوائقهم عنهم وهي كقوله لن يضرركم الاذى وقوله انا لنصرر رسلنا والذين آمنوا وقال انهم لهم المنصورون واخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب اما قوله تعالى ان الله لا يحب كل خوان كفور فالعنى انه سبحانه جعل العلة في انه يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب صدوهم وهو الخوان الكفور اى خوان في امانة الله كفور لنعمته ونظيره قوله لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم قال مقاتل أقروا بالصانع وعبدوا غيره فأى خيانة اعظم من هذا * اما قوله تعالى اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا ففهم مسائل (المسئلة الاولى) قرأ اهل المدينة والبصرة وعاصم في رواية حفص اذن بضم الالف والباقون بفتحها اى اذن الله لهم في القتال وقرأ أهل المدينة وعاصم يقاتلون بنصب التاء وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي اذن بنصب الالف ويقاتلون بكسر التاء قال الفراء والزجاج يعنى اذن الله للذين يحرسون على قتال المشركين في المستقبل ومن قرأ بفتح التاء فالتقدير اذن للذين يقاتلون في القتال (المسئلة الثانية) في الآية محذوف والتقدير اذن للذين يقاتلون في القتال محذوف المأذون فيه لدلالة يقاتلون عليه اما قوله بانهم ظلموا فالمراد انهم اذنوا في القتال بسبب كونهم مظلومين وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مشركو مكة يؤذونهم اذى شديدا وكانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فأتى لم او مر بقتال حتى هاجر فأ نزل الله تعالى هذه الآية وهي اول آية اذن فيها بالقتال بعدما نهى عنه في نيف وسبعين آية وقبل نزلت في قوم خرجوا مهاجرين فاعترضهم مشركو مكة فأذن في مقاتلتهم اما قوله وان الله على نصرهم لقدير فذلك وعدمه تعالى بنصرهم كما يقول المرء لغيره ان اطعنى فانا قادر على مجازاتك لا يعنى بذلك القدرة بل يريد انه سيفعل ذلك اما قوله تعالى الذين اخرجوا من

هو كناية عن الذبح لانه لا ينفك عنه (في ايام معلومات) هي ايام النحر كما ينهى عنه قوله تعالى (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) فان المراد بالذكر ما وقع عند الذبح وقبله هي عشر ذى الحجة وقد علق الفعل بالمرزوق وبين بالبهيمة تحريضاً على التقرب وتنبها على الذكر (فكلوا منها) التفات الى الخطاب والقضاء فصيحة عاطفة لدخولها على مقدر قد حذف للاشعار بأنه امر محقق غير محتاج الى التصريح به كما في قوله تعالى فانجبرتم اى فاذكروا اسم الله على ضحاياكم فكلوا من لحومها والامر بالاباحة وازاحة ما كانت عليه اهل الجاهلية من التخرج فيه والندب الى مواساة الفقراء ومساواتهم (واطعموا البائس) اى الذى اصابه بؤس وشدة (الفقير) المحتاج وهذا الامر للوجوب وقد قيل به في الاول ايضا (ثم ليقتضوا نفثهم) اى ليؤدوا ازالته وسخهم وليحكموها بقص الشارب والاظفار وتتف الابط والاستعداد عند الاحلال (وليوفوا نذورهم) ما يذكرون من البر في حجهم وقيل مواجب الحج وقرئ يفتح الواو وتشديد الفاء (وليطوفوا) طواف الركن الذى به يتم التحلل فانه قرينة فضاء التفث وقيل طواف الوداع (بالبيت العتيق) اى القديم فانه اول بيت وضع للناس او المعتقد من تسلط الجبابرة فكائن من

ديارهم بغير حق فاعلم انه تعالى لما بين انهم انما اذنوا في القتال لاجل انهم ظلموا فيمن ذلك
الظلم بقوله الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله فبين تعالى ظلمهم لهم
بهذين الوجهين (احدهما) انهم اخرجوهم من ديارهم (والثاني) انهم اخرجوهم بسبب
انهم قالوا ربنا الله وكل واحد من الوجهين عظيم في الظلم فان قيل كيف استثنى من غير حق
قوله ربنا الله وهو من الحق قلنا تقدير الكلام انهم اخرجوا بغير موجب سوى
التوحيد الذي ينبغي أن يكون موجب الاقرار والتمكين لا موجب الاخراج والتسيير
ومثله هل تنقمون منا الا أن آمنا بالله ثم بين سبحانه بقوله واولاد دفع الله الناس بعضهم
ببعض لهدمت ان عادته جل جلاله أن يحفظ دينه بهذا الامر قرأ نافع لهدمت بالتخفيف
وقرأ الباقر بالتشديد وههنا سؤال (السؤال الاول) ما المراد بهذا الدفاع الذي
اضافه الى نفسه (الجواب) هو اذنه لاهل دينه بمجاهدة الكفار فكأنه قال تعالى ولو لا
دفاع الله اهل الشرك بالمؤمنين من حيث يأذن لهم في جهادهم وينصرهم على أعدائهم
لاستولى اهل الشرك على اهل الايمان وعطلوا ما بينونه من مواضع العبادة ولكنه دفع
عن هؤلاء بان أمر بقتال أعداء الدين ليتفرغ اهل الدين للعبادة وبناء البيوت لها ولهذا
المعنى ذكر الصوامع والبيع والصلوات وان كانت لغير اهل الاسلام وذكر المفسرون
وجوها آخر (احدها) قال الكلبي يدفع الله بالنبين عن المؤمنين وبالمجاهدين عن
القاعدتين عن الجهاد (وثانيها) روى ابو الجوزاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال يدفع
الله بالمحسن عن المسيء وبالذي يصلي عن الذي لا يصلي وبالذي يتصدق عن الذي
لا يتصدق وبالذي يحج عن الذي لا يحج وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
يدفع بالمسلم الصالح عن مائة من اهل بيته ومن جيرانه ثم تلا هذه الآية (وثالثها) قال
الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما يدفع دين الاسلام وبأهله عن اهل الذمة (ورابعها)
قال مجاهد يدفع عن الحقوق بالشهود وعن النفوس بالقصاص (السؤال الثاني) لما ذا
جمع الله بين مواضع عبادات اليهود والنصارى وبين مواضع عبادة المسلمين (الجواب)
لاجل ما سألت عنه اختلفوا على وجوه (احدها) قال الحسن المراد بهذه المواضع اجمع
مواضع المؤمنين وان اختلفت العبارات عنها (وثانيها) قول الزجاج ولو لا دفع الله الناس
بعضهم ببعض لهدم في شرع كل نبي المكان الذي يصلي فيه فلو لا ذلك الدفع لهدم في زمن
موسى الكنائس التي كانوا يصلون فيها في شرعه وفي زمن عيسى الصوامع وفي زمن نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم المساجد فعلى هذا انما دفع عنهم حين كانوا على الحق قبل
التحريف وقبل النسخ (وثالثها) بل المراد لهدمت هذه الصوامع في ايام الرسول صلى الله
عليه وسلم لانها على كل حال يجري فيها ذكر الله تعالى فليست بمنزلة عبادة الاوثان
(السؤال الثالث) ما الصوامع والبيع والصلوات والمساجد (الجواب) ذكروا فيها
وجوها (احدها) الصوامع للنصارى والبيع لليهود والصلوات للصائين والمساجد

جبار سار اليه ليهدمه فقصه الله
عز وجل واما الحجاج الثقفي فاما
فصد اخراج ابن الزبير رضى الله
عنهما منه لا التسلط عليه (ذلك)
اي الامر ذلك وهذا وامثاله
يطابق للفصل بين الكلامين اوين
وجهي كلام واحد (ومن يعظم
حرمة الله) اي احكامه وسائر
ما لا يحل هتكه بالعلم بوجوب
مراعاتها والعمل بوجبه وقيل
الحرم وما يتعلق بالحج من التكاليف
وقيل الكعبة والمسجد الحرام
والبلد الحرام والشهر الحرام
(فهو خير له) اي فالتعظيم خير له
ثوابا (عند ربه) اي في الآخرة
والتعرض لعنوان الربوبية مع
الاضافة الى ضمير من لتشریفه
والاشعار بعلية الحكم (واحلت
لكم الانعام) وهى الازواج
الثمانية على الاطلاق فقوله
تعالى (الا ما يتلى عليكم) اي الا
ما يتلى عليكم آية تحريره استثناء
متصل منها على ان ما عبارة عما
حرم منها لعرض كالميتة وما اهل
بدل غير الله تعالى والجملة اعترض
بشيء به تقرير لما قبله من الامر
بالاكل والاطعام ودفعاً لما عسى
يتوهم ان الاحرام يحرمه كما يحرم
الصيد وعدم الاكتفاء ببيان
عدم كونها من ذلك القبيل بحمل
الانعام على ما ذكر من الضحايا
والهدايا المعهودة خاصة لئلا
يحتاج الى الاستثناء المذكور
اذ ليس فيها ما حرم لعرض قطعاً
لمراعاة حسن التخلص الى ما بعده

للمسلمين عن أبي العالية رضى الله عنه (وثانيها) الصوامع للنصارى وهى التى بنوها
 فى الصحارى والبيع لهم ايضا وهى التى يبنونها فى البلد والصلوات لليهود قال الزجاج
 وهى بالعبرانية صاوتا (وثالثها) الصوامع للصائين والبيع للنصارى والصلوات لليهود عن
 قتادة (ورابعها) انها بأمرها اسماء المساجد عن الحسن اما الصوامع فلا للمسلمين قد
 يتخذون الصوامع واما البيع فاطلق هذا الاسم على المساجد على سبيل التشبيه واما
 الصلوات فالمعنى انه لو لا ذلك الدفع لانقطعت الصلوات وخربت المساجد (السؤال
 الرابع) الصلوات كيف تهدم خصوصاً على تأويل من تأوله على صلاة المسلمين (الجواب)
 من وجوه (احدها) المراد يهدم الصلاة ابطالها واهلاك من يفعلها كقولهم هدم فلان
 احسان فلان اذا قابله بالكفر دون الشكر (وثانيها) بل المراد مكان الصلوات لانه الذى
 يصح هدمه كقوله واسئل القرية اى اهلها (وثالثها) لما كان الاغلب فيما ذكر ما يصح ان
 يهدم جازم ما لا يصح أن يهدم اليه كقولهم متقلدا سيفاً ورمحاً وان كان الرمح لا يتقلد
 (السؤال الخامس) قوله يذكر فيها اسم الله كثيراً مختص بالمساجد او عامد الى الكل
 (الجواب) قال الكلبي ومقاتل طائفة الى الكل لان الله تعالى يذكر فى هذه المواضع كثيراً
 والا قرب انه مختص بالمساجد تشریفاً لها بان ذكر الله يحصل فيها كثيراً (السؤال
 السادس) لم قدم الصوامع والبيع فى الذكر على المساجد (الجواب) لانها اقدم فى
 الوجود وقيل اخرها فى الذكر كما فى قوله ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ولان اول الفكر
 آخر العمل فلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الرسل وامته خير الامم لاجرم كانوا
 آخرهم ولذلك قال عليه السلام نحن الاخرون السابقون اما قوله تعالى واي نصرن الله
 من نصره فقال بعضهم من نصره يتلقى الجهاد بالقبول نصرة لدين الله تعالى وقال آخرون
 بل المراد من يقوم بسائر دينه وانما قالوا ذلك لان نصرة الله على الحقيقة لا تصح وانما
 المراد من نصرة الله نصرة دينه كما يقال فى ولاية الله وعداوته مثل ذلك وفى قوله ولي نصرن
 الله من نصره وعد بالنصر لمن هذه حاله ونصر الله تعالى للعبد أن يقويه على أعدائه حتى
 يكون هو الظافر ويكون قائماً بإيضاح الأدلة والبيّنات ويكون بالأمانة على المعارف
 والطاعات وفيه ترغيب فى الجهاد من حيث وعدهم النصر ثم بين تعالى انه قوى على هذه
 النصرة التى وعد بها المؤمنين وانه لا يجوز عليه المنع وهو معنى قوله عزيز لان العزيز هو
 الذى لا يضام ولا يمنع مما يريد ثم انه سبحانه وتعالى وصف الذين أذن لهم فى القتال فى
 الآية الاولى فقال الذين ان مكناهم فى الارض والمراد من هذا التمكين السلطنة ونفاذ
 القول على الخلق لان المتبادر الى الفهم من قوله مكناهم فى الارض ليس الا هذا ولانا
 لو حملناه على اصل القدرة لكان كل العباد كذلك وحينئذ يبطل ترتيب الامور الاربعة
 المذكورة عليه فى معرض الحزاء لانه كل من كان قادراً على الفعل أتى بهذه الاشياء
 اذا ثبت هذا فنقول المراد بذلك هم المهاجرون لان قوله الذين ان مكناهم صفة لمن تقدم وهو

من قوله تعالى (فاجتنبوا الرجس
 من الاوثان) فانه مترتب على
 ما يفيد قوله تعالى ومن يعظم
 حرمت الله من وجوب مراعاتها
 والاجتناب عن هتكها ولما كان
 بيان حل الانعام من دواعى
 انتعاطى لامن مبادئ الاجتناب
 عقب بما يوجب الاجتناب عنه
 من الحرمات ثم امر بالاجتناب
 عما هو اقصى الحرمات كما انه قيل
 ومن يعظم حرمت الله فهو خير له
 والانعام ليست من الحرمات
 فانها محالة لكم الا ما يتلى عليكم
 آية تحريمه فانه مما يجب الاجتناب
 عنه فاجتنبوا ما هو معظم الامور
 التى يجب الاجتناب عنها وقوله
 تعالى (واجتنبوا قولاً زوراً) ولز
 تعميم بعد تخصيص فان عبادة
 الاوثان رأس الزور وكأنه لما
 حث على تعظيم الحرمات اتبع ذلك
 رداً لما كانت الكفرة عليه من
 تحريم البحار والسواكب ونحوها
 والافتراء على الله تعالى بانه حكم
 بذلك وقيل شهادة الزور لما روى
 انه عليه السلام قال عدلت
 شهادة الزور الا شراك بالله تعالى
 ثلاثاً وتلا هذه الآية والزور من
 الزور وهو الانحراف كالأفك
 المأخوذ من الافك الذى هو
 القلب والصرف فان الكذب
 منحرف مضروب عن الواقع
 وقيل هو قول اهل الجاهلية فى
 قلوبهم ليس لك لا شريك لك الا
 شريك هو لك تملكه وما ملك
 (حفاء لله) مائلين عن كل دين

قوله الذين أخرجوا من ديارهم والآن صار ما أخرجوا من ديارهم فيصير معنى الآية أن الله تعالى وصف المهاجرين بأنه أن مكنتهم من الأرض وأعطاهم السلطنة فانهم أتوا بالأمور الأربعة وهي إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكن قد ثبت أن الله تعالى مكن الأئمة الأربعة من الأرض وأعطاهم السلطنة عليها فوجب كونهم آتين بهذه الأمور الأربعة وإذا كانوا أمرين بكل معروف وناهين عن كل منكر وجب أن يكونوا على الحق فن هذا الوجد دلل هذه الآية على إمامة الأربعة ولا يجوز حمل الآية على علي عليه السلام وحده لأن الآية دالة على الجمع وفي قوله والله عاقبة الأمور دلالة على أن الذي تقدم ذكره من ساطنتهم وملكهم كائن لا محالة ثم إن الأمور ترجع إلى الله تعالى بالعاقبة فإنه سبحانه هو الذي لا يزول ملكه أبدا وهو أيضا يؤكد ما قلناه * قوله تعالى (وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فأملت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير فكان من قرية أهلكتناها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد أفلم يسيرا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فأنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) أعلم أنه تعالى لما بين فيما تقدم إخراج الكفار المؤمنين من ديارهم بغير حق وأذن في مقاتلتهم وضمن للرسول والمؤمنين النصره وبين أن الله عاقبة الأمور أردفه بما يجري مجرى التسلية للرسول صلى الله عليه وسلم في الصبر على ما هم عليه من أذيتهم وأذية المؤمنين بالكذب وغيره فقال وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم سائر الأمم أنبياءهم وذكر الله سبعة منهم فان قيل ولم قال وكذب موسى ولم يقل قوم موسى (فالجواب) من وجهين (الاول) أن موسى عليه السلام ما كذبه قومه بنو إسرائيل وإنما كذبه غير قومه وهم القبط (الثاني) كأنه قيل بعدما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم وكذب موسى أيضا مع وضوح آياته وعظم معجزاته فاطنك بغيره أما قوله تعالى فأملت للكافرين يعني أهملتهم إلى الوقت المعلوم عندي ثم أخذتهم بالعقوبة فكيف كان نكير استفهام تقرير أي فكيف كان إنكارى عليهم بالعذاب اليس كان واقعا قطعاً ألم أبدلهم بالنعمة نقمة وبالكثرة قلة وبالحياة موتاً وبالعمارة خراباً أليست أعطيت الأنبياء جميع ما وعدتهم من النصره على أعدائهم والتمكين لهم في الأرض فينبغي أن تكون عادتك يا محمد الصبر عليهم فإنه تعالى إنما يهل للمصلحة فلا بد من الرضا والتسليم وإن شق ذلك على القلب وأعلم أن بدون ذلك يحصل التسلية لمن حاله دون حال الرسول عليه السلام فكيف بذلك مع منزلته لكنه في كل وقت يصل إليه من جهتهم ما يزيد غمناً أجرى الله عادته بأن يصبره حالا بعد حال وقد تقدم ذكر هؤلاء المكذبين وبأي جنس من عذاب الاستئصال هلكوا وهمنا بحث وهو أن هذه الآية تدل على أنه سبحانه يفعل به ويقوم كل ما فعل بهم ويقومهم من الأعداب الاستئصال فإنه لا يفعله بغيرهم

زائغ إلى الدين الحق مخلصين لله تعالى (غير مشركين به) أي شيئاً من الأشياء فيدخل في ذلك الأوثان دخولا وليا وهما حالان من واد فاجتنبوا (ومن يشرك بالله) جملة مبتدأة مؤكدة لما قبلها من الاجتناب عن الاشرار واظهار الاسم الجليل لاظهار كمال قبح الاشرار (فكانا آخر من السماء) لأنه سقط من أوج الايمان إلى حبس الكفر (فخطفه الطير) فان الاهواء المردية توزع افكاره وقرئ فخطفه بفتح الخاء وتشديد الطاء وبكسر الخاء والطاء وبكسر التاء مع كسرهما واصلهما تحتطفه (أو تهوى به الريح) أي تسقطه وتنفذه (في مكان سحيق) بعيد فان الشيطان قد طوح به في الضلالة والالتخدير كما في أو كصيب أو للتنويح ويجوز أن يكون من باب التشبيه المركب فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلك نفسه هلاكاً شبيهاً بهلاك أحد الهالكين (ذلك) أي الاسر ذلك أو امثلوا ذلك (ومن يعظم شعائر الله) أي الهدايا فإنها من معالم الحج وشعائره تعالى كما ينبغي غمه والبدن جعلناها لكم من شعائر الله وهو الاوفى لما بعده وتعظيمها اعتقاد أن التقرب بها من أجل القربات وان يختارها حسناً سمناً غالية الايمان روى أنه عليه الصلاة والسلام اهدى مائة بدنة فيها جل لا شيء جهل في

محمد صلى الله عليه وسلم وان كان قدمكهم من قتل اعدائهم وثبتهم قال الحسن السبب في تأخر عذاب الاستئصال عن هذه الامة ان ذلك العذاب مشروط بامرين (احدهما) ان عند الله حد من الكفر من بلغه عذبه ومن لم يبلغه لم يعذبه (والثاني) ان الله لا يعذب قوما حتى يعلم ان احدا منهم لا يؤمن فاما اذا حصل الشرطان وهو ان يبلغوا ذلك الحد من الكفر وعلم الله ان احدا منهم لا يؤمن فحينئذ يأمر الانبياء فيدعون على اجمعهم فيستجيب الله دعائهم فيعذبهم بعذاب الاستئصال وهو المراد من قوله حتى اذا استبأس الرسل اى من اجابة القوم وقوله لنوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن واذا عذبهم الله تعالى فانه ينجي المؤمنين لقوله فلما جاء امرناى بالعذاب نجينا هودا * واعلم ان الكلام في هذه المسئلة قد تقدم فلا فائدة في الاعداد فان قيل كيف يوصف ما ينزله بالكفار من الهلاك بالعذاب المحجل بانه نكير قلنا اذا كان رادعا لغيره وصادما له عن مثل ما اوجب ذلك صار نكيرا اما قوله فكأين من قرية اهلكناها ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال بعضهم المراد من قوله فكأين فكهم على وجه التكثير وقيل ايضا معناه ورب قرية والاول اولى لانه اوكد في الزجر فكأنه تعالى لما بين حال قوم من المكذبين وانه عجل اهلاكهم اتبعه بما دل على ان لذلك امثالا وان لم يذكر مفصلا (المسئلة الثانية) قرأ ابن كثير واهل الكوفة والمدينة اهلكناها بالنون وقرأ ابو عمرو ويعقوب اهلكتها وهو اختيار ابى عبيد لقوله في الآية الاولى فأمليت للكافرين ثم اخذتهم (المسئلة الثالثة) قوله اهلكناها اى اهلها ودل بقوله وهى ظالمة على ما ذكرنا ويحتمل ان يكون المراد اهلاك نفس القرية فيدخل تحت اهلاكها اهلاك من فيها لان العذاب النازل اذا بلغ ان يهلك القرية فتصير منهدة حصل بهلاكها هلاك من فيها وان كان الاول اقرب اما قوله وهى خاوية على عروشها ففيه سؤالان (السؤال الاول) ما معنى هذه اللفظة فقال صاحب الكشف كل مرتفع اظلك من سقف بيت او خيمة او ظلة فهو عرش واخلوى الساقط من خوى النجم اذا سقط واخلوى من خوى المنزل اذا خلا من اهله فان فسرنا الخاوى بالساقط كان المعنى انها ساقطة على سقوفها اى خرت سقوفها على الارض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف وان فسرناه بالخالى كان المعنى انها خالية عن الناس مع بقاء عروشها وسلامتها قال ويمكن ان يكون خبرا بعد خبر كأنه قيل وهى خاوية وهى على عروشها بمعنى ان السقوف سقطت على الارض فصارت في قرار الحيطان وبقيت الحيطان قائمة فهى مشرفة على السقوف الساقطة وبالجملة فالآية دالة على انها بقيت محلا للاعتبار (السؤال الثانى) ما محل هاتين الجمليتين من الاعراب اعنى وهى ظالمة فهى خاوية على عروشها الجواب (الاولى) فى محل النصب على الحال (والثانية) لا محل لها لانها معطوفة على اهلكناها وهذا الفعل ليس له محل قال ابو مسلم المعنى فكأين من قرية اهلكناها وهى كانت ظالمة وهى الآن خاوية اما قوله و بئر معطلة وقصير

أنعد برة عن ذهب وان عمر رضى الله عنه اهدى نجية طلبت منه بثمائة دينار (فانها) اى فان تعظيها (من تقوى القلوب) اى من افعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعائد الى من اوفان تعظيها ناسى من تقوى القلوب وتخصيصها بالاضافة لانها مراكن التقوى التى اذا ثبتت فيها وتمكنت ظهر اثرها فى سائر الاعضاء (لكم فيها) اى فى الهدايا (منافع) هى درها ونسلها وصوفها وظهرها (الى اجل مسمى) هو وقت نحرها والتصدق بالحملها والاكل منها (ثم محلها) اى وجوب نحرها او وقت نحرها منتهية (الى البيت العتيق) اى الى ما يليه من الحرم وثم للتراخي الزمانى او الرتبى اى لكم فيها منافع دينوية الى وقت نحرها ثم منافع دينية اعظمها فى النفع محلها اى وجوب نحرها او وقت وجوب نحرها الى البيت العتيق اى منتهية اليه وهذا وقد قيل المراد بالشأرا مناسك الحج ومعالمه والمعنى لكم فيها منافع بالاجر والثواب فى قضاء المناسك واقامة شعائر الحج الى اجل مسمى هو انقضاء ايام الحج ثم محلها اى محل الناس من احرامهم الى البيت العتيق اى منته اليه بان يطوفوا به طواف الزيارة يوم النحر بعد قضاء المناسك فإضافة المحل اليها لادنى ملابسة (ولكل امة) اى لكل اهل دين (جعلنا منسكا) اى متعبدا وقر بان يتقربون به الى الله عز وجل وقرئ بكسر السين اى موضع نسك وتقديم الجار والمجرور على الفعل للتخصيص اى لكل امة من الامم جعلنا منسكا لبعض منهم دون بعض.

مشيد فقيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ الحسن معطلة من اعطله بمعنى معطلة ومعنى المعطلة انها حاضرة فيها الماء ويمكن الاستقاء منها الا انها عطلت اي تركت لا يستقى منها لهلاك اهلها وفي المشيد قولان (احدهما) انه المخصص لان الجص بالمدينة يسمى الشيد (والثاني) انه المرفوع المطول والمعنى انه تعالى بين ان القرية مع تكلف بناتهم لها واغتباطهم بها جعلت لاجل كفرهم بهذا الوصف وكذلك البئر التي كفوها وصارت شربهم صارت معطلة بلا شارب ولا وارد والقصر الذي احكموه بالجص وطولوه صار ظاهرا خاليا بلا ساكن وجعل ذلك تعالى عبرة لمن اعتبر وتدبر وفيه دلالة على ان تفسير على مع اولى لان التقدير وهي حاوية مع عروشها ومعلوم انها اذا كانت كذلك كانت ادخل في الاعتبار وهو كقوله تعالى وانكم لتقرون عليهم مصبحين والله اعلم بالصواب (المسئلة الثانية) روى ابو هريرة رضي الله عنه ان هذه البئر نزل عليها صالح مع اربعة آلاف نفر ممن آمن به ونجاهم الله تعالى من العذاب وهم يحضرون موت وانما سميت بذلك لان صالحا حين حضرها مات ثم وثم بلدة عند البئر اسمها حاضور ابناها قوم صالح وأمروا عليها حاسر بن جلاس وجعلوا وزيره سنجار يب وأقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما وارسل الله تعالى اليهم حنظلة بن صفوان فقتلوه في السوق فأهلكهم الله تعالى وعطل بئرهم وخرب قصورهم قال الامام ابو القاسم الانصاري وهذا عجيب لاني زرت قبر صالح بالشام بلدة يقال لها عكة فكيف يقال انه يحضر موت اما قوله تعالى أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها او آذان يسمعون بها فالقصد منه ذكر ما يتكامل به ذلك الاعتبار لان الرؤية لها حظ عظيم في الاعتبار وكذلك استماع الاخبار فيه مدخل ولكن لا يكمل هذان الامران الا بتدبر القلب لان من عاين وسمع ثم لم يتدبر ولم يعتبر لم ينتفع البتة ولو تفكر فيما سمع لا ينتفع فلهذا قال فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور كأنه قال لا عمى في ابصارهم فانهم يرون بها لكن العمى في قلوبهم حيث لم ينتفعوا بما ابصروه وههنا سؤالات (السؤال الاول) قوله أفلم يسيروا في الارض هل يدل على الامر بالنظر (الجواب) يحتمل انهم ما سافروا فحتم على السفر ليرى امصارع من اهلكهم الله بكفرهم ويشاهدوا آثارهم فيعتبروا او يحتمل ان يكونوا قد سافروا ورأوا ذلك ولكن لم يعتبروا فجعلوا كأنهم لم يسافروا ولم يروا (السؤال الثاني) ما معنى الضمير في قوله فانها لا تعمى الابصار (والجواب) هذا الضمير ضمير القصص والشان يحى مؤثما ومذكرا وفي قراءة ابن مسعود فإنه ويجوز ان يكون ضميرا مبهما يفسره الابصار (السؤال الثالث) اي فائدة في ذكر الصدور مع ان كل احد يعلم ان القاب لا يكون الا في الصدور (الجواب) ان المتعارف ان العمى مكانه الحدة فلا يريد اثباته للقلب على خلاف المتعارف احتيج الى زيادة بيان كما تقول ليس المضاء للسيف ولكنه لسانك الذي بين فكيك فقولاك الذي بين فكيك تقرير

(ابذكر واسم الله) خاصة دون غيره ويجعلوا نسيكتهم لوجه الكرم علل الجعل به تنبيهها على ان المقصود الاصلى من المناسك تذكير المعبود (على ما رزقهم من بركة الانعام) همدن بجهها وفيه تنبيه على ان القربان يجب ان يكون من الانعام والخطاب في قوله تعالى (فالحكم الله واحد) لا يكتفى تغليبها والفساد لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان جعله تعالى لكل امة من الامم مذكرا يدل على وحدانيته تعالى وانما قيل الله واحد ولم يقل واحد لما ان المراد بيان انه تعالى واحد في ذاته كما انه واحد في الهية لكل والفاء في قوله تعالى (فله اسلموا) لترتيب ما بعدها من الامر بالاسلام على وحدانيته تعالى وتقديم الجار والمجرور على الامر للقصر اي فاذا كان الحكم الها واحدا فأخلصوا له التقرب او الذكر واجعلوه بوجهه خاصة ولا تشوبوه بالشرك (وبشر الخبيثين) تجريد الخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اي المتواضعين او الخاضعين فان الاخبات من الوظائف الخاصة بهم (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) منه تعالى لاشراق اشعة جلاله عليها (والصابرين على ما اصابهم) من مشاق التكليف ومؤنات النوائب (والمقبي الصلوة) في اوقاتها وقرئ بنصب الصلاة على تقدير

النون وقرئ (والمقيمين الصلاة على الاصل) وما رزقناهم ينفقون (في وجوه الخيرات والبدن) بضم الباء وسكون الدال وقرئ بضمهما وهما جمعاً بدنة وقبل الاصل ضم الدال كخشب وخشبة والتسكين تخفيف منه وقرئ بتشديد النون على لفظ الوقف وانما سميت بها الابل اعظم بدنهما مأخوذة من بدن بدانة وحيث شاركها البقرة في الاجزاء عن سبعة بقوله صلى الله عليه وسلم البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة جماد في الشريعة جنسا واحدا وانضمامه بمضمرة يفسره (جعلناها لكم) وقرئ بالرفع على انه مبتدأ والجملة خبره وقوله تعالى (من شعائر الله) اي من اعلام دينه التي شرعها الله تعالى مفعول ثان للجعل ولكم ظرف لغو متعلق به وقوله تعالى (لكم فيها خير) اي منافع دينية ودنيوية جليلة مستأنفة مقررة لما قبلها (فاذكروا اسم الله عليها) بأن تقولوا عند ذبحها الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم منك واليك (صواف) اي قائمات قد صففن ايدين وارجلهن وقرئ صوافن من صفن الفرس اذا قام على ثلاث وعلى طرف سنبك الرابعة لان البدنة تعقل احذى يديها فتقوم على ثلاث وقرئ صوافنا ببدال التنوين من حرف الاطلاق عند الوقف وقرئ صوافي اي خواص لوجه الله عز وجل وصواف على لغة من

لما ادعية لسان وتثبت لان محل المضاء هو هو لا غير وكأنت قلت ماتفت المضاء عن السيف واثبت لسانك سهوا ولكني تعمده على اليقين وعندى فيه وجه آخر وهو ان القلب قد يجعل كناية عن الخاطر والتدبر كقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وعنده قوم ان محل التفكير هو الدماغ فالله تعالى بين ان محل ذلك هو الصدر (السؤال الرابع) هل تدل الآية على ان العقل هو العلم وعلى ان محل العلم هو القلب (الجواب نعم) لان المقصود من قوله قلوب يعقلون بها العلم وقوله يعقلون بها كالدلالة على ان القلب آلة لهذا التعقل فوجب جعل القلب محلا للتعقل ويسمى الجهل بالعمى لان الجاهل لكونه متخيرا يشبه العمى * قوله تعالى (ويستجملونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون وكأئن من قرية امليت لها وهي ظالمة ثم اخذتها والى المصير قل يا أيها الناس انما انالكم نذير مبين) اعلم انه تعالى لما حكى من عظم ما هم عليه من التكذيب انهم يستهزؤون باستجمال العذاب فقال ويستجملونك بالعذاب وفي ذلك دلالة على انه عليه السلام كان يخوفهم بالعذاب ان استمروا على كفرهم ولان قولهم لو ماتنا نينا بالملائكة يدل على ذلك فقال تعالى ولن يخلف الله وعده لان الوعد بالعذاب اذا كان في الآخرة دون الدنيا فاستجماله يكون كاخلف ثم بين ان العاقل لا ينبغي ان يستجمل عذاب الآخرة فقال وان يوما عند ربك يعنى فيما ينالهم من العذاب وشدة كألف سنة لوبقى وعذب في كثرة الآلام وشدة فبين سبحانه انهم لو عرفوا حال عذاب الآخرة وانه بهذا الوصف لما استجملوه وهذا قول ابي مسلم وهو اولى الوجوه (الوجه الثاني) ان المراد طول ايام الآخرة في المحاسبة ويرجع معناه الى قريب مما تقدم وذلك ان الايام القصيرة اذا مرت في الشدة كانت مستطيلة فكيف تكون الايام المستطيلة اذا مرت في الشدة ثم ان العذاب الذى يكون طول ايامها الى هذا الحد لا ينبغي للعاقل ان يستجمله (الوجه الثالث) ان اليوم الواحد والفسنة بالنسبة اليه على السواء لانه القادر الذى لا يجهز شئ فاذا لم يستبعدوا امهال يوم فلا يستبعدوا ايضا امهال الفسنة اما قوله وكأئن من قرية امليت لها وهي ظالمة فالمرادوكم من قرية اخرت اهلها كهم مع استمرارهم على ظلمهم فاعتروا بذلك التأخير ثم اخذتهم بأن انزلت العذاب بهم ومع ذلك فعذابهم مدخر اذا صاروا الى وهو تفسير قوله والى المصير فان قيل فلم قال فيما قبل فكأئن من قرية اهلها كمنها وهي ظالمة وقال ههنا وكأئن من قرية امليت لها الاولى بالفاء وهذه بالواو قلنا الاولى وقعت بدلا عن قوله فكيف كان نكير واما هذه فختمها بحكم ما تقدمها من الجملتين المعطوفتين بالواو اعنى قوله ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون اما قوله قل يا أيها الناس انما انالكم نذير مبين فالعنى انه تعالى امر رسوله بأن يديم لهم التخويف والانذار وان لا يصده ما يكون منهم من الاستجمال للعذاب على سبيل الهزؤ عن ادامة التخويف والانذار وان يقول لهم انما بعثت للانذار فاستهزؤكم بذلك

لا يمنعني منه * قوله تعالى (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم والذين
سعوا في آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم) اعلم انه تعالى لما بين للرسول صلى الله عليه
وسلم انه يجب ان يقول لهم انذار مبين اردف ذلك بأن امره بوعدهم ووعيدهم لان
الرجل انما يكون منذرا بذكر الوعد للطيعين والوعيد للعاصين فقال والذين آمنوا وعملوا
الصالحات فجمع بين الوصفين وهذا دليل على ان العمل الصالح خارج عن معنى الايمان
وبه يبطل قول المعتزلة ويدخل في الايمان كل ما يجب من الاعتقاد بالقلب والاقرار
باللسان ويدخل في العمل الصالح اداء كل واجب وترك كل محذور ثم بين سبحانه أن من
جمع بينهما فالله تعالى يجمع له بين المغفرة والرزق الكريم اما المغفرة فاما ان تكون عبارة
عن غفران الصغائر او عن غفران الكبائر بعد التوبة او عن غفرانها قبل التوبة
والاولان واجبان عند الخصم وأداء الواجب لا يسمى غفرانا فبقى الثالث وهو دلالة
على العفو عن أصحاب الكبائر من اهل القبلة واما الرزق الكريم فهو اشارة الى الثواب
وكرمه يحتمل ان يكون للصفات السلبية وهو ان الانسان هناك يستغنى عن المكاسب
وتحمل المشاق والذل فيها وارتياب المآثم والدناءة بسببها وان يكون للصفات الثبوتية
وهو ان يكون رزقا كثيرا دائما خالصا عن شوائب الضرر مقرونا بالتعظيم والتجليل
والاولى جعل الكريم دالا على كل هذه الصفات فهذا شرح حال المؤمنين واما حال الكفار
فقال والذين سعوا في آياتنا معاجزين والمراد اجتهدوا في ردها والتكذيب بها حيث
سموها سحرا وشعرا واساطير الاولين ويقال لمن بذل جهده في امر انه سعى فيه توسعا من
حيث بلغ في بذل الجهد النهاية كما اذا بلغ الماشي نهاية طاقته فيقال له سعى وذكر الآيات
وأراد التكذيب بها مجازا قال صاحب الكشف يقال سعى في امر فلان اذا اصلحه
او افسده بسعيه اما المعاجز فيقال عاجزته اي طمعت في اعجازه واختلفوا في المراد هل
معاجزين لله او للرسول وللمؤمنين والاقرب هو الثاني لانهم ان انكروا الله استحالة منهم
ان يطمعوا في اعجازه وان اثبتوه فيبعد ان يعتقدوا انهم يعجزونه ويغلبونه ويصحح منهم
ان يظنوا ذلك في الرسول بالخيال والمكاييد اما الذين قالوا المراد معاجزين لله فقد ذكروا
وجوها (احدها) المراد بمعاجزين مغالين مفرقين لربهم من عذابهم وحسابهم حيث
جدوا البعث (وثانيها) انهم يبطون غيرهم عن التصديق بالله ويثبطونهم بسبب الترغيب
والترهيب (وثالثها) يعجزون الله بادخال الشبه في قلوب الناس (والجواب) عن الاول
ان من جحد اصل الشئ لا يوصف بأنه مغالب لمن يفعل ذلك الشئ ومن تأول الآية على ذلك
فيجب ان يكون مراده انهم ظنوا مغالبة الرسول صلى الله عليه وسلم فيما كان يقوله من
امر الحشر والنشر (والجواب) عن الثاني والثالث ان المغالبة في الحقيقة ترجع الى
الرسول والامة لا الى الله تعالى اما قوله تعالى أولئك أصحاب الجحيم فالمراد انهم يدومون
فيها وشبههم من حيث الدوام بالصاحب فان قيل انه عليه السلام في هذه الآية بشر

يسكن الياء على الاطلاق كما في قوله
* اعلى ارى باقى على الحدائق *
(فاذا وجبت جنوبها) سقطت
على الارض وهو كناية عن الموت
(فكلوا منها واطعموا القانع) اي
الراضى بما عنده وبما يعطى من
غير مسئلة ويؤيده انه قرئ القنع
او السائل من قنع اليه قنوطا اذا
خضع له في السؤال (والمعتر) اي
المتعرض للسؤال وقرئ المعترى
يقال عمره وعمره واعتد واعتداه
(كذلك) مثل ذلك التسخير
البديع المفهوم من قوله تعالى
صواف (سخرناها لكم) مع كمال
عظمها ونهاية قوتها فلا تستعصى
عليكم حتى تأخذونها متفاداة
فتعتلونها وتحبسوها صافاة فوائدها
ثم تطعنون في لياتها (لعلمكم
تشكرون) لتشكروا انعامنا
عليكم بالتقرب والاخلاص (ان
ينال الله) اي لن يبلغ مرضاته
ولن يقع منه موقع القبول
(لحومها) المتصدق بها (ولادماؤها)
المهراقة بالنحر من حيث انها لحوم
ودماء (ولكن يناله التقوى
منكم) ولكن يصيبه تقوى
قلوبكم التي تدعوكم الى الامثال
بأمره تعالى وتعظيمه والتقرب
اليه والاخلاص له وقيل كان
اهل الجاهلية يلطخون الكعبة
بدماء قرابينهم فهم به المسبون
فنزلت (كذلك سخرها لكم) تنكير
للتذكير والتعليل بقوله تعالى
(لتكبروا الله) اي لتعرفوا

المؤمنين اولا وانذر الكافرين ثانيا فكان القياس ان يقال قل يا ايها الناس انما انا لكم
 بشير ونذير قلنا الكلام مسوق الى المشركين ويا ايها الناس نداء لهم وهم الذين قيل فيهم
 أفلم يسيروا في الارض ووصفوا بالاستعجال وانما القى ذكر المؤمنين وثوابهم في البين زيادة
 لغيبهم وايدائهم * قوله تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقي
 الشيطان في امنيه فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل
 ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الظالمين لفي شقاق
 بعيد وليعلم الذين اتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادي
 الذين آمنوا الى صراط مستقيم ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيتهم الساعة بغتة
 او يأتيتهم عذاب يوم عقيم الملك يومئذ الله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في
 جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذاب مهين) اما قوله تعالى وما
 ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقي الشيطان في امنيه ففيه مسائل (المسئلة
 الاولى) من الناس من قال الرسول هو الذي حدث وارسل والنبي هو الذي لم يرسل ولكنه
 ألهم او رأى في النوم ومن الناس من قال ان كل رسول نبي وليس كل نبي يكون رسولا
 وهو قول الكلبي والفرأ وقال المعتزلة كل رسول نبي وكل نبي رسول ولا فرق بينهما
 واحتجوا على فساد القول الاول بوجوه (احدها) هذه الآية فأنها دالة على ان النبي قد
 يكون مرسلا وكذا قوله تعالى وما ارسلنا في قرية من نبي (وثانيها) ان الله تعالى خاطب
 محمدا مرة بالنبي ومرة بالرسول فدل على انه لا منافاة بين الامرين وعلى القول الاول
 المناقاة حاصلة (وثانيها) انه تعالى نص على انه خاتم النبيين (ورابعها) ان اشتقاق لفظ النبي
 اما من النبأ وهو الخبر او من قولهم نبا اذا ارتفع والمعنيان لا يحصلان الا بقبول الرسالة
 (اما القول الثاني) فاعلم ان شيئا من ثلاث الوجوه لا يبطله بل هذه الآية دالة عليه لانه
 عطف النبي على الرسول وذلك يوجب المغايرة وهو من باب عطف العام على الخاص وقال
 في موضع آخر وكما ارسلنا من نبي في الاولين وذلك يدل على انه كان نبيا فجعله الله مرسلا
 وهو يدل على قولنا وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم كم المرسلون فقال ثلثمائة وثلثائة
 عشر فقليل وكما الانبياء فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا لجم الغفير اذا ثبت هذا
 فنقول ذكروا في الفرق بين الرسول والنبي امورا (احدها) ان الرسول من الانبياء من
 جع الى المعجزة الكتاب المنزل عليه والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب وانما امر
 ان يدعو الى كتاب من قبله (والثاني) ان من كان صاحب المعجزة وصاحب الكتاب ونسخ
 شرع من قبله فهو الرسول ومن لم يكن مستجمعا لهذه الخصال فهو النبي غير الرسول
 وهو لا يلزمهم ان لا يجعلوا اسحق ويعقوب وايوب ويونس وهرون وداود وسليمان رسلا
 لانهم ما جاؤا بكتاب ناسخ (الثالث) ان من جاءه الملك ظاهرا وامره بدعوة الخلق فهو
 الرسول ومن لم يكن كذلك بل رأى في النوم كونه رسولا او اخبره احد من الرسل بأنه

عظمته باقتداره على ما لا يقدر
 عليه غيره فتوحده بالكبرياء وقيل
 هو التكبير عند الاحلال والذبح
 (على ما هداكم) اي ارشدكم الى
 طريق تسخيرها وكيفية التقرب
 بها وما صدريه او موصولة اي
 على هدايته اياكم او على ما هداكم
 اليه وعلى متعلقة بتكبروا
 لتضمنه معنى الشكر (وبشر
 المحسنين) اي المخلصين في كل
 ما يأتون وما يذرون في امور
 دينهم (ان الله يدافع عن الذين
 آمنوا) كلام مستأنف مسوق
 لتوطئ قلوب المؤمنين ببيان ان
 الله تعالى ناصرهم على اعدائهم
 بحيث لا يقدر روع على صدهم
 عن الحج ليعتفروا الى اداء
 مناسكه وتصديقه بكلمة التحقيق
 لا يبرز الاعتناء التام بمضمونه
 وصيغة المفاعلة اما اللب اللفظ
 اول للدلالة على تكرار الدفع فأنها
 قد تجرد عن وقوع الفعل المتكرر
 من الجانبين فيبقى تكرره كما في
 الممارسة اي يبالغ في دفع غائلة
 المشركين وضررهم الذي من
 جلته الصمد عن سبيل الله مبالغة
 من يغالب فيه او يدفعها عنهم مرة
 بعد اخرى حسبا تجدد منهم
 القصد الى الاضرار بالمسلمين كما في
 قوله تعالى كلما اوقدوا نار الحرب
 اطفأها الله وقرئ يدفع والمفعول
 محذوف وقوله تعالى (ان الله
 لا يحب كل خوان كفور) تعليل
 لما في ضمن الوعد الكريم من

الوعيد للمشركين وإبذان بان
دفعهم بطريق القهر والحزى ونفى
المحبة كناية عن البغض أى ان
الله يبغض كل خوان فى اماناته
تعالى وهى او امره ونواهيته او
فى جميع الامانات التى هى معظمها
كفور لشتمته وصيغة المبالغة
فيهما لبيان انهم كذلك لا لتقييم
البغض بغاية الخيانة والكفر او
لمبالغة فى نفي المحبة على اعتبار
النفي اولا وايراد معنى المبالغة
ثانيا (أذن) أى رخص وقرى على
البناء للفاعل أى أذن الله تعالى
(للذين يقاتلون) أى يقاتلهم
المشركون والمأذون فيه
مخدوف لدلالة المذكور عليه
فان مقاتلة المشركين اياهم دالة
على مقاتلتهم اياهم دلالة نيرة وقرى
على صيغة المبني للفاعل أى
يريدون ان يقاتلوا المشركين فيما
سيأتى ويحرضون عليه فدلالته
على المخدوف اظهر (بأنهم ظلموا)
أى بسبب انهم ظلموا وهم اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم ورضى
عنهم كان المشركون يؤذونهم
وكانوا يأثونه عليه السلام بين
مضروب ومشجوج ويتظلمون اليه
فيقول عليه السلام لهم اصبروا
فانى لم اومر بالقتال حتى هاجروا
فأنزلت وهى اول آية نزلت فى
القتال بعد ما نهي عنه فى نيف
وسبعين آية (وان الله على نصرهم
لقدير) وعدلهم بالنصرتا كيد
لما سر من العدة الكريمة بالدفع
وتصریح

رسول الله فهو النبي الذي لا يكون رسولا وهذا هو الاول (المسئلة الثانية) ذكر المفسرون
فى سبب نزول هذه الآية ان الرسول صلى الله عليه وسلم لما رأى احراض قومه عنه وشق
عليه ما رأى من مباعدهم عما جاءهم به تمنى فى نفسه ان يأتهم من الله ما يقارب بينه وبين
قومه وذلك لحرصه على ايمانهم فجلس ذات يوم فى ناد من اندية قريش كثير اهله واحب
يومئذ ان يأتيه من الله شئ ينقروا عنه وتمنى ذلك فانزل الله تعالى سورة والنجم اذا هوى
فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ قوله افرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة
الآخرى ألقى الشيطان على لسانه تلك الغرائق العلى منها الشفاعة ترتجى فلما سمعت
قريش ذلك فرخوا ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قراءته فقرأ السورة كلها
فسجد وسجد المسلمون لسجوده وسجد جميع من فى المسجد من المشركين فلم يبق فى المسجد
مؤ من ولا كافر الا سجد سوى الوليد بن المغيرة وابى احيحة سعيدين العاصى فانهما اخذا
حفنة من التراب من البطحاء ورفعاهما الى جبهتيهما وسجدا عليها لانهما كانا شيخين
كبيرين فلم يستطعا السجود وتفرقت قريش وقد سرهم ما سمعوا وقالوا قد ذكر محمد آلهتنا
باحسن الذكر فلما أسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل عليه السلام فقال ماذا
صنعت تلوت على الناس ما لم آت بك به عن الله وقلت ما لم أقل لك فحزن رسول الله صلى الله
عليه وسلم حزنا شديدا وخاف من الله خوفا عظيما حتى نزل قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك
من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان فى امنيته الآية هذا رواية عامة المفسرين
الظاهرين اما اهل التحقيق فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا عليه بالقرآن
والسنة والمعقول اما القرآن فوجوه (احدها) قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل
لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين (وثانيها) قوله قل ما يكون لى ان ابدله من تلقاء
نفسى ان اتبع الا ما يوحى الى (وثالثها) قوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى
فلو انه قرأ عقيب هذه الآية تلك الغرائق العلى لكان قد ظهر كذب الله تعالى فى الحال
وذلك لا يقوله مسلم (ورابعها) قوله تعالى وان كادوا ليفتنوك عن الذى اوحينا اليك
لتفترى علينا غيره واذا لاتخذوك خليلا وكلمة كاد عند بعضهم معناه قرب ان يكون الامر
كذلك مع انه لم يحصل (وخامسها) قوله ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا
وكلمة لو لا تفيد انتفاء الشئ لا انتفاء غيره فدل على ان ذلك الركون القليل لم يحصل
(وسادسها) قوله كذلك لنثبت به فؤادك (وسابعها) قوله سنقرئك فلا تنسى * واما السنة
فهى ما روى عن محمد بن اسحق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة فقال هذا وضع من
الزنادقة وصنف فيه كتابا وقال الامام ابو بكر احمد بن الحسين البيهقي هذه القصة غير ثابتة
من جهة النقل ثم اخذ يتكلم فى ان رواية هذه القصة مطعون فيها وايضا فقد روى البخارى
فى صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة والنجم وسجد فيها المسلمون والمشركون والاناس
والجن وليس فيه حديث الغرائق وروى هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها البتة

حديث الغرائق واما المعقول فن وجود (احدها) ان من جوز على الرسول صلى الله عليه وسلم تعظيم الاوثان فقد كفر لان من المعلوم بالضرورة ان اعظم سعيه كان في نفي الاوثان (وثانيها) انه عليه السلام ما كان يمكنه في اول الامر ان يصلي ويقرأ القرآن عند الكعبة آمنأذى المشركين له حتى كانوا ربما مدوا ايديهم اليه وانما كان يصلي اذ لم يحضروها ليلا أو في اوقات خلوة وذلك يبطل قولهم (وثالثها) ان معاداتهم للرسول كانت اعظم من ان يقرؤا بهذا القدر من القراءة دون ان يلقوا على حقيقة الامر فكيف اجعوا على انه عظيم آلهتهم حتى خروا سجدا مع انه لم يظهر عندهم موافقته لهم (ورابعها) قوله في نسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته وذلك لان احكام الآيات بازالة ما يلقيه الشيطان عن الرسول اقوى من نسخ هذه الآيات التي تبقى الشبهة معها فاذا اراد الله احكام الآيات لئلا يلتبس ما ليس بقرآن قرأنا فبأن يمنع الشيطان من ذلك اصلاً أولى (وخامسها) وهو اقوى الوجوه ان الوجوه ان ذلك ارتفع الامان عن شرعه وجوزنا في كل واحد من الاحكام والشرائع ان يكون كذلك ويبطل قوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فابلغت رسالتك والله يعصمك من الناس فانه لا فرق في العقل بين النقصان عن الوحي وبين الزيادة فيه فهذه الوجوه صرفنا على سبيل الاجال ان هذه القصة موضوعة اكثر ما في الباب ان جمعنا من المفسرين ذكروها لكنهم ما بلغوا حد التواتر وخبر الواحد لا يعارض الدلائل العقلية والعقلية المتواترة ولنشرع الآن في التفصيل فنقول التمني جاء في اللغة لامرين (احدهما) تمنى القلب (والثاني) القراءة قال الله تعالى ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا ما نى اي القراءة لان الامي لا يعلم القرآن من المصحف وانما يعلمه قراءة وقال حسان

تمنى كتاب الله اول ليلة * وآخرها لاقى حجام المقادر

قيل انما سميت القراءة امنية لان القارئ اذا انتهى الى آية رجعة تمنى حصولها واذا انتهى الى آية عذاب تمنى ان لا يتلى بها وقال ابو مسلم التمني هو التقدير وتمنى هو تفعل من منيت والمنية وفاة الانسان في الوقت الذي قدره الله تعالى ومن الله لك اي قدر لك وقال رواة اللغة الامنية القراءة واحتجوا ببين حسان وذلك راجع الى الاصل الذي ذكرناه فان التالي مقدر للحروف يذكرها شيئاً فشيئاً فالخاصل من هذا البحث ان الامنية اما القراءة واما الخاطر اما اذا فسرناها بالقراءة ففيه قولان (الاول) انه تعالى اراد بذلك ما يجوز ان يسهو الرسول صلى الله عليه وسلم فيه ويشبهه على القارئ دون ما روي من قوله تلك الغرائق العلى (الثاني) المراد منه وقوع هذه الكلمة في قراءته ثم اختلف القائلون بهذا على وجوه (الاول) ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتكلم بقوله تلك الغرائق العلى ولا الشيطان يتكلم به ولا احد يتكلم به لكنه عليه السلام لما قرأ سورة والنجم اشتبه

بان المراد به ليس بمجرد تخليصهم من ايدى المشركين بل تغليبهم واظهارهم عليهم والاخبار بقدرته تعالى على نصرهم واداء على سنن الكبرياء وتأكيده بكلمة التحقيق واللام لمزيد تحقيق مضمونه وزيادة توطين نفوس المؤمنين وقوله تعالى (الذين اخرجوا من ديارهم) في حين الجر على انه صفة للوصول الاول اوبيان له اوبدل منه اوفى محل النصيب على المدح اوفى محل الرفع باضمار مبتدأ والجملة مرفوعة على المدح والمراد بديارهم مكة المعظمة (بغير حق) متعلق بأخرجوا اي اخرجوا بغير ما يوجب اخراجهم وقوله تعالى (الان يقولوا ربنا الله) بدل من حق اي بغير موجب سوى التوحيد الذي ينبغي ان يكون موجبا للاقرار والتكبير دون الاخراج والتسبيح لكن لا على الظاهر بل على طريقة قول النابغة ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتابات وقيل الاستثناء منقطع (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) بتسليط المؤمنين على الكافرين في كل عصر وزمان وقرئ دفاع (لهدمت) لحربت باستيلاء المشركين على اهل الملل وقرئ هدمت بالتخفيف (صوانع) للزهاينة (وبيع) للنصارى (وصلوات) اي وكنائس لليهود

الامر على الكفار فحسبوا بعض المأظه مارووه من قولهم تلك الغرائيق العلى وذلك على حسب ما جرت العادة به من توهم بعض الكلمات على غير ما يقال وهذا الوجه ذهب اليه جماعة وهو ضعيف اوجوه (احدها) ان التوهم في مثل ذلك انما يصح فيما قد جرت العادة بسماعه فأما غير المسموع فلا يقع ذلك فيه (وثانيها) انه لو كان كذلك لوقع هذا التوهم لبعض السامعين دون البعض فان العادة مانعة من اتفاق الجمل العظيم في الساعة الواحدة على خيال واحد فاسد في المحسوسات (وثالثها) لو كان كذلك لم يكن مضافا الى الشيطان (الوجه الثاني) قالوا ان ذلك الكلام كلام شيطان الجن وذلك بأن تلفظ بكلام من تلقاء نفسه اوقعه في درج تلك التلاوة في بعض وقفاته ليظن انه من جنس الكلام المسموع من الرسول صلى الله عليه وسلم قالوا والذي يؤكده انه لا خلاف في ان الجن والشياطين متكلمون فلا يمنع ان يأتى الشيطان بصوت مثل صوت الرسول عليه السلام فيتكلم بهذه الكلمات في اثناء كلام الرسول عليه السلام وعند سكوته فاذا سمع الحاضرون تلك الكلمة بصوت مثل صوت الرسول وما رأوا شخصا آخر ظن الحاضرون انه كلام الرسول ثم هذا لا يكون قادحا في النبوة لما لم يكن فعلا له وهذا ايضا ضعيف فانك اذا جوزت ان يتكلم الشيطان في اثناء كلام الرسول صلى الله عليه وسلم بما يشبهه على كل السامعين كونه كلاما للرسول بقى هذا الاحتمال في كل ما يتكلم به الرسول فيفضى الى ارتفاع الوثوق عن كل الشرع فان قيل هذا الاحتمال قائم في الكل ولكنه لو وقع لوجب في حكمة الله تعالى ان يشرح الحال فيه كما في هذه الواقعة ازالة للتلبس قلنا لا يجب على الله ازالة الاحتمالات كما في المتشابهات واذا لم يجب على الله ذلك تمكن الاحتمال من الكل (الوجه الثالث) ان يقال المتكلم بذلك بعض شياطين الانس وهم الكفرة فانه عليه السلام لما انتهى في قراءة هذه السورة الى هذا الموضع وذكر اسماء آلهتهم وقد علموا من عاذته انه يعيها فقال بعض من حضر تلك الغرائيق العلى فاشتبه الامر على القوم لكثرة لفظ القوم وكثرة صياحهم وطلبهم تغليظه واخفاء قراءته ولعل ذلك كان في صلاته لانهم كانوا يقربون منه في حال صلاته ويسمعون قراءته ويلغون فيها وقيل انه عليه السلام كان اذا تلا القرآن على قریش توقف في فصول الآيات فالتقى بعض الحاضرين ذلك الكلام في تلك الوقفات فتوهم القوم انه من قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم ثم اضاف الله تعالى ذلك الى الشيطان لانه بوسوسته يحصل اولاولا لانه سبحانه جعل ذلك المتكلم في نفسه شيطانا وهذا ايضا ضعيف لوجهين (احدهما) انه لو كان كذلك لكان يجب على الرسول صلى الله عليه وسلم ازالة الشبهة وتصريح الخلق وتبكيك ذلك القائل واظهار ان هذه الكلمة منه صدرت (وثانيهما) لو فعل ذلك لكان ذلك اولي بالنقل فان قيل انما لم يفعل الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك لانه كان قد ادى السورة بكمالها الى الامة من دون هذه الزيادة فلم يكن ذلك مؤديا الى التلبس كما لم يؤد سهوه في الصلاة بعد

سميت بالانها يصلى فيها وقيل اصلها صلواتا بالعبرية فعربت (ومساجد) للسليين (يدكر فيها اسم الله كثيرا) اى ذكر كثيرا او وقتا كثيرا صفة مادحة لمساجد خصت بها دلالة على فضلها وفعل اهلها وقيل صفة بلاربوع وليس كذلك فان بيان ذكر الله عز وجل في الصوامع والبيع والكنائس بعد ان تساخ شرعيتها عما لا يقتضيه المقام ولا يرتضيه الافهام) ولينصرن الله من ينصره) اى وباللله لينصرن الله من ينصر اولياءه او من ينصر دينه ولقد انجز الله عن سلطانه وعده حيث سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكسره العجم وقيصرة الروم واورثهم ارضهم وديارهم (ان الله لقوى) على كل ما يريد من مراداته التى من جبلتها نصرهم (عزيز) لا يمانعه شئ ولا يدافعه (الذين ان مكناهم فى الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكوة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) وصف من الله عز وجل للذين اخرجوا من ديارهم بما سبكون منهم من حسن السيرة عند تمكينه تعالى اياهم فى الارض واعطاه اياهم زمام الاحكام منبى عن عدة كريمة على ابلغ وجه وألطفه وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله شاء قبل بلاء يريده تعالى اثنى عليهم قبل ان يحدثوا من الخير ما احدثوا قالوا وفيه

ان وصفها الى اللبس قلنا ان القرآن لم يكن مستقرا على حالة واحدة في زمان حياته لانه كان تأتية الآيات فيلحقها بالسور فلم يكن تأدية تلك السورة بدون هذه الزيادة سببا لزوال اللبس وايضا فلو كان كذلك لما استحق العتاب من الله تعالى على ما رواه القوم (الوجه الرابع) هو ان المتكلم بهذا هو الرسول صلى الله عليه وسلم ثم هذا يحتمل ثلاثة اوجه فانه اما ان يكون قال هذه الكلمة سهوا او قسرا او اختيارا (اما الوجه الاول) وهو انه عليه السلام قال هذه الكلمة سهوا فكما يروى عن قتادة ومقاتل انهما قالا انه عليه السلام كان يصلي عند المقام فنعس وجري على لسانه هاتان الكلمتان فلما فرغ من السورة سجد وسجد لكل من في المسجد وفرح المشركون بما سمعوه واتاه جبريل عليه السلام فاستقرأه فلما انتهى الى الغرائيق قال لم اتك بهذا فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان نزلت هذه الآية وهذا ضعيف ايضا لوجوه (احدها) انه لو جاز هذا السهو لجاز في سائر المواضع وحينئذ تزول الثقة عن الشرع (وثانيها) ان الساهي لا يجوز ان يقع منه مثل هذه الالفاظ المطابقة لوزن السورة وطريقتها ومعناها فاننا علم بالضرورة ان واحدا او انشد قصيدة لما جاز ان يسهو حتى يتفق منه بيت شعر في وزنها ومعناها وطريقتها (وثالثها) هب انه تكلم بذلك سهوا فكيف لم يتنبه لذلك حين قرأها على جبريل عليه السلام وذلك ظاهر (اما الوجه الثاني) وهو انه عليه السلام تكلم بذلك قسرا وهو الذي قال قوم ان الشيطان اجبر النبي صلى الله عليه وسلم على ان يتكلم بهذا فهذا ايضا فاسد لوجوه (احدها) ان الشيطان لو قدر على ذلك في حق النبي عليه السلام لكان اقتداره علينا اكثر فوجب ان يزيل الشيطان الناس عن الدين وجاز في اكثر ما يتكلم به الواحد منا ان يكون ذلك باجبار الشياطين (وثانيها) ان الشيطان لو قدر على هذا الاجبار لارتفع الامان عن الوحي لقيام هذا الاحتمال (وثالثها) انه باطل بدلالة قوله تعالى حاكيا عن الشيطان وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم وقال تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه وقال الاعبادك منهم المخلصين ولا شك انه عليه السلام كان سيد المخلصين (اما الوجه الثالث) وهو انه عليه السلام تكلم بذلك اختيارا فهنا وجهران (احدهما) ان نقول ان هذه الكلمة باطلة (والثاني) ان نقول انها ليست كلمة باطلة اما على الوجه الاول فذكرنا فيه طريقين (الاول) قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء ان شيطانا يقال له الابيض اتاه على صورة جبريل عليه السلام والقي عليه هذه الكلمة فقرأها فلما سمع المشركون ذلك اعجبهم فجاء جبريل عليه السلام فاستعرضه فقرأها فلما بلغ الى تلك الكلمة قال جبريل عليه السلام انا ما جئت بك بهذه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اتاني ات على صورتك فلقاها على لساني (الطريق الثاني) قال بعض الجهال انه عليه السلام لشدة حرصه على

دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين لانه تعالى لم يعط المتكلمين ونفاذا لامر مع السيرة العادلة غيرهم من المهاجرين لاحظ في ذلك الانصار والاطقاء وعن الحسن رحمه الله هم امة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الذين بدل من قوله من ينصره (ولله) خاتمة (عاقبة الامور) فان مرجعها الى حكمه وتقديره فقط وفيه تأكيد للوعد باظهار اوليائه واعلاء كلمته (وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح) تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم متضمنة للوعد الكريم باهلاك من يعاديه من الكفرة وتعيين كيفية نصرته تعالى له الموعود بقوله تعالى ولينصرن الله من ينصره وبيان الرجوع عاقبة الامور الى تعالى وصيغة المضارع في الشرط مع تحقق التكذيب لما ان المقصود تسليته عليه السلام عما يترتب على التكذيب من الحزن المتوقع اى وان تحزن على تكذيبهم اياك فاعلم انك لست باوحدى في ذلك فقد كذبت قبل تكذيب قومك اياك قوم نوح (وعاد وعود قوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين) اى رسلهم ممن ذكر ومن لم يذكر وانما حذف لكمال ظهور المراد اولان المراد نفس الفعل اى فعالت التكذيب قوم نوح الى آخره

(وكذب موسى) غير النظم الكريم
 بذكر المفعول وبناء الفعل له
 لالان قومه بنو اسرائيل وهم
 لم يكذبوه وانما كذبه القبط لما ان
 ذلك انما يقتضى عدم ذكرهم بعنوان
 كونهم قوم موسى لابعنوان
 آخر على ان بنى اسرائيل ايضا قد
 كذبوه مرة بعد اخرى حسبما
 ينطق به قوله تعالى لن تؤمنوا
 حتى تروى الله جهرة ونحو ذلك
 من الايات الكريمة بل للايدان
 بان تكذيبهم له كان في غاية
 المشاعة لكون آياته في كل
 الوضوح وقوله تعالى (فأملت
 للكافرين) اي امهلتهم حتى
 انصرفت حبال آجالهم والفاء
 لترتيب امهال كل فريق من فرق
 المكذبين على تكذيب ذلك
 الفريق لا لترتيب امهال الكل
 على تكذيب الكل ووضع
 الظاهر موضع الضمير العائد الى
 المكذبين لزمهم بالكفر والتصريح
 بمكذبى موسى عليه السلام حيث
 لم يذكره فيما قبل صريحاً (ثم
 اخذتهم) اي اخذت كل فريق
 من فرق المكذبين بعد انقضاء
 مدة املائه وامهاله (فكيف كان
 تكذيب) اي انكارى عليهم
 بالاهلاك اي فكان ذلك في غاية
 ما يكون من الهول والظساعة
 وقوله تعالى (فكائن من قرية)
 منصوب بضمير يفسره قوله تعالى
 (اهلكناها) اي فأهلكنا كثيراً
 من القرى باهلاك اهلها والجملة
 بدل من قوله تعالى فكيف كان
 تكبير او مرفوع على الابتداء
 واهلكنا خبره اي فكثير
 من القرى اهلكناها وقرئ
 اهلكتها على وفق قوله تعالى

فأملت للكافرين

ايمان القوم ادخل هذه الكلمة من عند نفسه ثم رجع عنها وهذان القولان لا يرغب
 فيهما مسلم البتة لان الاول يقتضى انه عليه السلام ما كان يميز بين الملوك المعصوم
 والشیطان الخبيث والثاني يقتضى انه كان خائفاً في الوحي وكل واحد منهما خروج عن
 الدين (اما الوجه الثاني) وهو ان هذه الكلمة ليست باطلة فهنا ايضا طرق
 (الاول) ان يقال الغرائيق هم الملائكة وقد كان ذلك قرآناً منزلاً في وصف الملائكة
 فلما توهم المشركون انه يريد آلهتهم نسخ الله تلاوته (الثاني) ان يقال المراد منه
 الاستفهام على سبيل الانكار فكأنه قال أشفاعتكم ترجى (الثالث) أن يقال انه
 ذكر الاثبات وأراد النفي كقوله تعالى بين الله لكم أن تضلوا اي لاتضلوا كما قد يذكر
 النفي ويريد الاثبات كقوله تعالى قل تعالوا أتله ما حرم ربكم عليكم أن تشركوا به
 شيئاً والمعنى أن تشركوا وهذان الوجهان الاخيران يعترض عليهما بانه لو جاز ذلك
 بناء على هذا التأويل فلم لا يجوز أن يظهروا كلمة الكفر في جملة القرآن او في الصلاة بناء
 على هذا التأويل ولكن الاصل في الدين أن لا يجوز عليهم شيء من ذلك لان الله تعالى قد
 نصبهم حجة واصطفاهم للرسالة فلا يجوز عليهم ما يطعن في ذلك او يتفروم مثل ذلك في التفسير
 أعظم من الامور التي حثه الله تعالى على تركها كنحو الفظاظ والكتابة وقول الشعر
 فهذه الوجوه المذكورة في قوله تلك الغرائيق العلاء قد ظهر على القطع كذبها فهذا كله
 اذا فسرنا التمنى بالتلاوة واما اذا فسرناها بالخاطر وتمنى القلب فالمعنى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم متى تمنى بعض ما يتناه من الامور وسوس الشيطان اليه بالباطل ويدعوه الى
 ما لا ينبغي ثم ان الله تعالى ينسخ ذلك ويبطله ويهديه الى ترك الالتفات الى وسوسته ثم
 اختلفوا في كيفية تلك الوسوسة على وجوه (احدها) انه يتمنى ما يتقرب به الى المشركين
 من ذكر آلهتهم بالشاء قالوا انه عليه السلام كان يحب أن يتألفهم وكان يردد ذلك في نفسه
 فعند ما لحقه العاس زاد تلك الزيادة من حيث كانت في نفسه وهذا ايضا خروج عن
 الدين وبيان ما تقدم (وثانيها) ما قال مجاهد من انه عليه السلام كان يتمنى انزال الوحي عليه
 على سرعة دون تأخير فنسخ الله ذلك بأن عرفه بان انزال ذلك بحسب المصالح في الحوادث
 والنوازل وغيرها (وثالثها) يحتمل انه عليه السلام عند نزول الوحي كان يتفكر في تأويله
 ان كان مجمل فيلقى الشيطان في جلته ما لم يرد فيه فينزع الى انه ينسخ ذلك بالابطال ويحكم
 ما أراد الله تعالى بادلته وآياته (ورابعها) معنى الآية اذا تمنى اذا أراد فعلاً مقرباً الى
 الله تعالى ألقى الشيطان في فكره ما يخالفه فيرجع الى الله تعالى في ذلك وهو كقوله تعالى
 ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون وكقوله واما
 ينزغنيك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله ومن الناس من قال لا يجوز حل الامنية على تمنى
 القلب لانه لو كان كذلك لم يكن ما يحظر ببال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة للكفار
 وذلك بطله قوله تعالى لجعل ما يلقى الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية

(س)

(را)

(٣٢)

ثم اخذتهم فكيف كان تكبر
(وهى ظالمة) جللة حالية من
مفعول اهلكنا وقوله تعالى
(فهى خاوية) عطف على اهلكناها
لا على وهى ظالمة لانها حال
والاهلاك ليس فى حال خواها
فعلى الاول لا محل له من الاعراب
كما عطف عليه وعلى الثانى فى محل
الرفع لعطفه على الخبر والخواه
اما معنى السقوط من خوى النجم
اذا سقط فالعنى فهى ساقطة
حيطانها (على عروشها) اى
سقوطها بان تعطل بنيانها فخرت
سقوطها ثم تهدمت حيطانها فسقطت
فوق السقوط واسناد السقوط
على العروش البهال التنزيل الحيطان
منزلة كل البنيان لكونها عمدة
فيه واما بمعنى الخلو من خوى
المنزل اذا خلا من اهله فالعنى
فهى خالية مع بقاء عروشها
وسلامتها فتكون على معنى مع
ويجوز ان يكون على عروشها
خبرا بعد خبر اى فهى خالية
وهى على عروشها اى قائمة
مشرفة على عروشها على معنى ان
السقوط سقطت الى الارض
وبقيت الحيطان قائمة فهى مشرفة
على السقوط الساقطة واسناد
الاشراف الى الكل مع كونه حال
الحيطان لما مر آنفا (وبئر معطلة)
عطفت على قرية اى وكم بئر عامرة
فى البوادي تركت لا يستقى منها
لهلاك اهلها وقرى بالتخفيف من
اعطله بمعنى عطله (وقصر مشيد)
مرفوع البنيان او محصص
اخليه عن ساكنيه وهذا يؤيد
كون معنى خاوية على عروشها
خالية مع بقاء عروشها وقيل
المراد بالبئر بئر بسفح جبل
يحضر موت وبالقصر قصر
مشرف على قلته كانا لقوم

قلوبهم (والجواب) لا يبعد انه اذا قوى التمنى اشتغل الخاطره فحصل السهو فى الافعال
الظاهرة بسببه فيصير ذلك فتنة للكفار فهذا آخر القول فى هذه المسئلة (المسئلة الثالثة)
يرجع حاصل البحث الى ان الغرض من هذه الآية بيان ان الرسل الذين ارسلهم الله
تعالى وان عصمهم عن الخطأ مع العلم فلم يعصمهم من جواز السهو ووسوسة الشيطان بل
حالمهم فى جواز ذلك كحال سائر البشر فالواجب أن لا يتبعوا الا فيما يفعلونه عن علم
فذلك هو المحكم وقال ابو مسلم معنى الآية انه لم يرسل نبيا الا اذا تمنى كانه قيل وما ارسلنا
الى البشر ملكا وما ارسلنا اليهم نبيا الا منهم وما ارسلنا نبيا خلا عند تلاوته الوحي من
وسوسة الشيطان وأن يلقى فى خاطره ما يصاد الوحي ويشغله عن حفظه فيثبت الله النبى
على الوحي وعلى حفظه ويعلمه صواب ذلك وبطلان ما يكون من الشيطان قال وفيما تقدم
من قوله قل يا ايها الناس انما انالكم نذير مبين تقوية لهذا التأويل فكأنه تعالى أمره
أن يقول للكافرين انا نذير لكم لكنى من البشر لانا من الملائكة ولم يرسل الله تعالى مثلى
ملكابل ارسل رجلا فقد يوسوس الشيطان اليهم فان قيل هذا انما يصح لو كان السهو
لا يجوز على الملائكة قلنا اذا كانت الملائكة أعظم درجة من الانبياء لم يلزم من استيلائهم
بالوسوسة على الانبياء استيلائهم بالوسوسة على الملائكة واعلم انه سبحانه لما شرح حال
هذه الوسوسة أردف ذلك بمجئ (الاول) كيفية ازالته وذلك هو قوله تعالى فيلنسخ
الله ما يلقى الشيطان فالمراد ازالته وازالة تأثيره فهو النسخ الغوى لا النسخ الشرعى
المستعمل فى الاحكام اما قوله ثم يحكم الله آياته فاذا حل التمنى على القراءة فالمراد به آيات
القرآن والا فيحمل على احكام الأدلة التى لا يجوز فيها الغلط (البحث الثانى) انه تعالى بين
أثر تلك الوسوسة ثم انه سبحانه شرح أثرها فى حق الكفار واولا ثم فى حق المؤمنين ثانيا
اما فى حق الكفار فهو قوله لجعل ما يلقى الشيطان فتنة والمراد به تشديد التبعية لان
عندما يظهر من الرسول صلى الله عليه وسلم الاشتباه فى القرآن سهوا يلزمهم البحث عن
ذلك ليميزوا السهو من العمد وليعلموا ان العمد صواب والسهو قد لا يكون صوابا اما قوله
للذين فى قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم ففيه سؤالان (السؤال الاول) لم قال فتنة
للذين فى قلوبهم مرض ولم خصهم بذلك (الجواب) لانهم مع كفرهم يحتاجون الى ذلك
التدبر واما المؤمنون فقد تقدم علمهم بذلك فلا يحتاجون الى التدبر (السؤال الثانى)
ما مرض القلب (الجواب) انه الشك والشبهة وهم المنافقون كما قال فى قلوبهم مرض
واما القاسية قلوبهم فهم المشركون المصررون على جهلهم ظاهرا وباطنا * اما قوله تعالى
وان الظالمين لى شقاق بعيد يريد أن هؤلاء المنافقين والمشركين فأصله وانهم فوضع
الظاهر موضع المضمحل قضاء عليهم بالظلم والشقاق والمشاقة والمعاداة والمباعدة سواء واما
فى حق المؤمنين فهو قوله وليعلم الذين اتوا العلم أنه الحق من ربك وفى الكناية ثلاثة
اوجه (احدها) انها عائدة الى نسخ ما ألقاه الشيطان عن الكلى (وثانيها) انه الحق اى

حنظلة بن صفوان من بقايا قوم صالح فلما قتلوه اهلكهم الله تعالى وعطلهم (افلم يسيروا في الارض) حث لهم على ان يسافروا ليرى مصارع المهلكين فيعتبروا وهم وان كانوا قد سافروا فيها ولكنهم حيث لم يسافروا للاعتبار جعلوا غير مسافرين فحثوا على ذلك والفاء لعطف ما بعدها على مقدر يقتضيه المقام اي اغفلوا فلم يسيروا فيها (فتكون لهم) بسبب ما شاهدوه من مواد الاعتبار ومظان الاستبصار (قلوب يعقلون بها) ما يجب ان يعقل من التوحيد (او آذان يسمعون بها) ما يجب ان يسمع من الوحي او من اخبار الامم المهلكة ممن يجاورهم من الناس فانهم اعرف منهم بحالهم (فانها لا تعمى الابصار) الضمير للقصة او مبهم يفسره الابصار وفي تعمي ضمير راجع اليه وقد اقيم الظاهر مقامه (ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) اي ليس الخلل في مشاعرهم وانما هو في عقولهم باتباع الهوى والانهماك في الغفلة وذكر الصدور للتأكيد ونفي توهم التجوز وفضل التنبيه على ان العمى الحقيقي ليس المتعارف الذي يختص بالبصر قيل لما نزل قوله تعالى ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى قال ابن ام مكتوم يا رسول الله انا في الدنيا اعمى افاكون في الآخرة عمى فتزلت (ويستجملونك بالعذاب) كانوا منكبين للحجى العذاب المتوعد به اشد الانكار وانما كانوا يستجملون به استهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم وتعجيزا له على زعمهم فحكى عنهم ذلك بطريق

القرآن عن مقاتل (وثالثها) ان تمكن الشيطان من ذلك الالقاء هو الحق اما على قولنا فلانه سبحانه وتعالى اي شيء فعل فقد تصرف في ملكه وملكه فكان حقا واما على قول المعتزلة فلانه سبحانه حكيم فتكون كل افعاله صوابا فيؤمنوا به فتثبت له قلوبهم اي تخضع وتسكن لعلمهم بان المقضى كائن وكل ميسر لما خلق له وان الله لهادي الذين آمنوا الى ان يتأولوا ما يتشابه في الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبوا ما اشكل منه من المجمل الذي تقتضيه الاصول المحكمة حتى لا تلحقهم حيرة ولا تعترهم شبهة وقرى لهاد الذين آمنوا بالتشوين ولما بين سبحانه حال الكافرين او لا ثم جال المؤمنين ثانيا عا دالى شرح حال الكافرين مرة أخرى فقال ولا يزال الذين كفروا في مريضة منه اي من القرآن او من الرسول وذلك يدل على ان الاصرار الى قيام الساعة لا تخلو من هذا وصفه اما قوله تعالى حتى تأتيهم الساعة بغتة اي فجأة من دون ان يشعروا ثم جعل الساعة غاية لكفرهم وانهم يؤمنون عند اشراط الساعة على وجه الاجاء واختلف في المراد باليوم العقيم وفيه قولان (احدهما) انه يوم بدر وانما وصف يوم الحرب بالعقيم لوجوه اربعة (احدها) ان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كانهن عقيم لم يلدن (وثانيها) ان المقاتلين يقال لهم ابناء الحرب فاذا قتلوا وصف يوم الحرب بالعقيم على سبيل المجاز (وثالثها) هو الذي لا خير فيه يقال ربح عقيم اذا لم تنشئ مطرا ولم تلق شجرا (ورابعها) انه لا مثل له في عظم امره وذلك لقتال الملائكة فيه (القول الثاني) انه يوم القيامة وانما وصف بالعقيم لوجوه (احدها) انهم لا يرون فيه خيرا (وثانيها) انه لا ليل فيه فيستمر كما استمرار المرأة على تعطيل الولادة (وثالثها) ان كل ذات حمل تضع حملها في ذلك اليوم فكيف يحصل الحمل فيه وهذا القول اولى لانه لا يجوز ان يقول الله تعالى ولا يزال الذين كفروا ويكون المراد يوم بدر لان من المعلوم انهم في مريضة يعديوم بدر فان قيل لماذا ذكر الساعة فلو حلتهم اليوم العقيم على يوم القيامة لزم التكرار قلنا ليس كذلك لان الساعة من مقدمات القيامة واليوم العقيم هو نفس ذلك اليوم وعلى ان الامر لو كان كما قاله لم يكن تكرارا لان في الاول ذكر الساعة وفي الثاني ذكر عذاب ذلك اليوم ويحتمل ان يكون المراد بالساعة وقت موت كل احد وبعبارة يوم عقيم القيامة اما قوله الملك يومئذ الله فن اقوى ما يدل على ان اليوم العقيم هو ذلك اليوم واراد بذلك انه لا مالا في ذلك اليوم سواء فهو بخلاف ايام الدنيا التي ملك الله الامور غيره وبين انه الحاكم بينهم لاحكام سواء وذلك زجر عن معصيته ثم بين كيف يحكم بينهم وانه يصير المؤمنين الى جنات النعيم والكافرين في العذاب المهين وقد تقدم وصف الجنة والنار فان قيل التنوين في يومئذ عن اي جملة ينوب قلنا تقديره الملك يوم يؤمنون او يوم تزول مريتهم لقوله تعالى ولا يزال الذين كفروا في مريضة منه حتى تأتيهم الساعة ﴿قوله تعالى﴾ (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا او ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين ليدخلنهم مدخلا يرزقونه

(ولن يخلف الله وعده) اما جملة
حالية بحى بها لبيان بطلان
انكارهم لمجيئه في ضمن استعجالهم
به واظهار خطئهم فيه كأنه قيل
كيف ينكرون مجيئ العذاب
الموعود والمحال انه تعالى لا يخلف
وعده ابدا وقد سبق الوعد
فلا بد من مجيئه حتما او اعتراضية
مبينة لما ذكره وقوله تعالى (وان
يومنا عند ربك كألف سنة مما
تعدون) جملة مستأنفة ان كانت
الاولى حالية ومعطوفة عليها ان
كانت اعتراضية سيقت لبيان
خطئهم في الاستعجال المذكور
ببيان كمال سعة ساحة حلمه تعالى
ووقاره واظهار غاية ضيق عظمهم
المستتب لكون المدة القصيرة
عنده تعالى مددا طوالا عندهم
حسبا ينطق به قوله تعالى انهم
يرونه بعيدا ونراه قريبا ولذلك
يرون مجيئه بعيدا ويتخذونه
ذريعة الى انكاره ويحترون على
الاستعجال به ولا يدرون ان
معيار تقدير الامور كلها وقوعا
واخبارا ما عنده تعالى من المقدار
وقراءة يعدون على صيغة الغيبة
اي يعده المستعجلون اوفق
لهذا المعنى وقد جعل الخطاب
في القراءة المشهورة لهم ايضا
بطريق الالتفات لكن الظاهر
ما دلل الرسول عليه السلام ومن معه
من المؤمنين وقيل المراد بوعده
تعالى ما جعل لهلاك كل امة من
موعده معين واجل مسمى
كما في قوله تعالى ويستعجلونك
بالعذاب ولولا اجل مسمى لجاهم
العذاب فتكون الجملة الاولى
حالية كانت او اعتراضية مبينة
لبطلان الاستعجال به ببيان

استحالة مجيئه قبل

وان الله لعليم حلیم ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرنه الله ان الله لعفو
غفور ذلك بأن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وان الله سميع بصير ذلك
بأن الله هو الحق وان ما يدعون من دونه هو الباطل وان الله هو العلي الكبير اعلم انه
تعالى لما ذكر ان الملك له يوم القيامة وانه يحكم بينهم ويدخل المؤمنين الجنات اتبعه بذكر
وعده الكريم للمهاجرين وافردهم بالذكر تفخيما لشأنهم فقال عز من قائل والذين
هاجروا واختلفوا فيما بين اريد بذلك (فقال بعضهم) من هاجر الى المدينة طالبا لنصرة الرسول
صلى الله عليه وسلم وتقرى الى الله تعالى (وقال آخرون) بل المراد من جاهد فخرج مع الرسول
صلى الله عليه وسلم او في سراياه لنصرة الدين ولذلك ذكرا لقتل بعده ومنهم من جله على
الامرين واختلفوا من وجه آخر فقال قوم المراد قوم مخصوصون روى مجاهد انها نزلت
في طوائف خرجوا من مكة الى المدينة للهجرة فجمعهم المشركون فقاتلوههم وظاهر
الكلام للعموم ثم انه سبحانه وتعالى وصفهم برزقهم ومسكنهم اما الرزق فقوله تعالى
ليرزقهم الله رزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين وفيه مسائل (المسئلة الاولى) لا شبهة
في ان الرزق الحسن هو نعيم الجنة وقال الاصم انه العلم والفهم كقول شعيب عليه السلام
ورزقني منه رزقا حسنا فهذا في الدنيا وفي الآخرة الجنة وقال الكلبي رزقا حسنا حلالا
وهو الغنية وهذان الوجهان ضعيفان لانه تعالى جعله جزاء على هجرتهم في سبيل الله
بعد القتل والموت وبعدهما لا يكون الانعيم الجنة (المسئلة الثانية) لا بد من شرط
اجتناب الكبائر في كل وعد في القرآن لان هذا المهاجر لو ارتكب كبيرة لكان حكمه
في المشيئة على قولنا وخرج عن ان يكون اهلا للجنة قطعا على قول المعتزلة فان قيل فما
فضله على سائر المؤمنين في الوعد ان كان كما قلتم قلنا فضلهم يظهر لان ثوابهم اعظم وقد
قال تعالى لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل فاعلم ان من هاجر مع الرسول
صلى الله عليه وسلم وفارق دياره واهله لتقويته ونصرة دينه مع شدة قوة الكفار وظهور
صولتهم صار فعله كالسبب لقوة الدين وعلى هذا الوجه عظم محل الانصار حتى صار
ذكرهم والثناء عليهم تاليا لذكر المهاجرين لما آووه ونصروه (المسئلة الثالثة) اختلفوا
في معنى قوله وان الله لهو خير الرازقين مع العلم بأن كل الرزق من عنده على وجوه
(احدها) التفاوت انما كان بسبب انه سبحانه مختص بأن يرزق ما لا يقدر عليه غيره
(وثانيها) ان يكون المراد انه الاصل في الرزق وغيره انما يرزق بما تقدم من الرزق من جهة
الله تعالى (وثالثها) ان غيره ينقل الرزق من يده الى يد غيره لانه يفعل نفس الرزق
(ورابعها) ان غيره اذا رزق قائما يرزق لا تنفاعة به اما لاجل ان يخرج عن الواجب واما
لاجل ان يستحق به جدا او ثناء واما لاجل دفع الرقة الجنسية فكان الواحد منا اذا رزق
فقد طلب العوض اما الحق سبحانه فان كماله صفة ذاتية له فلا يستفيد من شيء كما لا زاد
فكان الرزق الصادر منه لمحض الاحسان (وخامسها) ان غيره انما يرزق لو حصل في قلبه

(ارادة)

وقته الموعود والجملة الاخيرة بيانا
لبطلانه ببيان ابتناؤه على استطالة
ما هو قصير عنده تعالى على الوجه
الذي مريانه فلا يكون في النظم
الكرام حيث تدعى لانكارهم
الذي دسوه تحت الاستعجال بل
يكون الجواب مبني على ظاهر
مقالهم ويكتفى في رد انكارهم
ببيان عاقبة من قبلهم من امثالهم
هذا وحل المستعجل به على عذاب
الآخرة وجعل اليوم عبارة عن
يوم العذاب المستطال لشدة
اوعن ايام الآخرة الطويلة
حقيقة والمستطالة لشدة عذابها
مما لا يساعده سباني النظم الجليل
ولا شياقه فان كلامهما ناطق بأن
المراد هو العذاب الدنيوي وان
الزمان الممتد هو الذي مر عليهم
فقبل حلوله بطريق الاملاء
والامهال لا الزمان المقارن له
ألا يرى الى قوله تعالى (وكأن
من قرية) الخ فانه كما سلف من قوله
تعالى فأملت للكافرين ثم
اخذتهم صريح في ان المراد هو
الاخذ العاجل الشديد بعد
الاملاء المديد أي وكم من اهل
قرية فخندف المضاعف واقيم المضاعف
اليه مقامه في الاصرار ورجع
الضمائر والاحكام مبالغة في
التعميم والتحويل (أملت لها)
كما أملت لهؤلاء حتى انكروا
مجيء ما وعدوا من العذاب
واستعجلوا به استهزاء برسلهم كما
فعل هؤلاء (وهي ظالة) جهالة
حالية مفيدة لكمال حيله تعالى
ومشعرة بطريق التعريض بظلم
المستعجلين أي أملت لها والحال
انها ظالة مستوجبة لتعجيل
العقوبة كدأب هؤلاء

ارادة ذلك الفعل وتلك الارادة من الله فالرازق في الحقيقة هو الله تعالى (وسادسها)
ان المرزوق يكون تحت منة الرازق ومنه الله تعالى اسهل تحملا من منة الغير فكان هو
خير الرازقين (وسابعها) ان الغير اذ رزق فلولاً ان الله تعالى اعطى ذلك الانسان انواع
الحواس واعطاه السلامة والصحة والقدرة على الانتفاع بذلك الرزق لما امكنه
الانتفاع به ورزق الغير لابد وان يكون مسبوقا برزق الله ومخوفا به حتى يحصل الانتفاع
واما رزق الله تعالى فانه لا حاجة به الى رزق غيره فثبت انه سبحانه خير الرازقين (المسئلة
الرابعة) قالت المعتزلة الآية تدل على امور ثلاثة (احدها) ان الله تعالى قادر (وثانيها)
ان غير الله يصح منه ان يرزق ويملك ولولا كونه قادرا فاعلاما لما صح ذلك (وثالثها) ان
الرزق لا يكون الاحلال لان قوله خير الرازقين دلالة على كونهم ممدوحين (والجواب)
لانزاع في كون العبد قادرا فان عندنا القدرة مع الداعي مؤثرة في الفعل بمعنى الاستزمام
واما الثالث فبحث لفظي وقد سبق الكلام فيه (المسئلة الخامسة) لما قال تعالى ثم قتلوا
او ماتوا فسوى بينهما في الوعد ظن قوم ان حال المقتول في الجهاد والميت على فراشه
سواء وهذا ان اخذوه من الظاهر فلا دلالة فيه لان الجمع بينهما في الوعد لا يدل على
تفضيل ولا تسوية كما ان الجمع بين المؤمنين لا يدل على ذلك وان اخذوه من دليل آخر فهو
حق فأنه روى انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال المقتول في سبيل الله تعالى والمتوفى
في سبيل الله بغير قتل هما في الخير والاجر شريكان ولفظ الشركة مشعر بالتسوية والافلا
يبقى لتخصيصهما بالذكر فائدة وري ايضا ان طوائف من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
قالوا يا رسول الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك
كما جاهدوا فما لنا ان متنا معك فأنزله الله تعالى هاتين الآيتين وهذا يدل على التسوية
لانهم لما طلبوا مقدار الاجر فلولاً التسوية لم يكن الجواب مفيدا اما المسكن فقوله
تعالى ليدخلنهم مدخلا يرضونه وان الله لعليم حلیم وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ
مدخلا بضم الميم وهو من الادخال ومن قرأ بالفتح فالمراد الموضع (المسئلة الثانية) قيل
في المدخل الذي يرضونه انه خيمة من درة بيضاء لا فصم فيها ولا وصم لها سبعون ألف
مصراع وقال ابو القاسم القشيري هو ان يدخلهم الجنة من غير مكروه تقدم وقال ابن
عباس رضي الله عنهما انما قال يرضونه لانهم يرون في الجنة ما لا عين رأت وأذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر فيرضونه ولا يبغون عنها حولا ونظيره قوله تعالى ومساكن
ترضونها وقوله في عيشة راضية وقوله ارجعي الى ربك راضية مرضية وقوله ومساكن
طيبة في جنات عدن ورضوان من الله اكبر (المسئلة الثالثة) ان قيل ما معنى وان الله
لعليم حلیم وما تعلقه بما تقدم قلنا يحتمل انه عليم بما يستحقونه فيعمله بهم ويزيدهم ويحتمل
أن يكون المراد انه عليم بما يرضونه فيعطيههم ذلك في الجنة واما الحلیم فالمراد انه حلیم
لا يعجل بالعقوبة فيمن يقدم على المعصية بل يعمل ليقع منه التوبة فيستحق منه الجنة اما

قوله ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرنه الله ان الله لعفو غفور فقيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله ذلك قدمضى الكلام فيه في هذه الآية في هذه السورة وقال الزجاج اى الامر ما قصصنا عليك من انجاز الوعد للمهاجرين الذين قتلوا او ماتوا (المسئلة الثانية) قوله ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه معناه قاتل من كان يقاتله ثم كان المقاتل مغبيا عليه بان اضطر الى الهجرة ومفارقة الوطن وابتدى بالقتال قال مقاتل تزلت في قوم من المشركين لقوا قوما من المسلمين ليلتين بقيتا من المحرم فقال بعضهم لبعض ان اصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فاحلوا عليهم فناداهم المسلمون ان يكفوا عن قتالهم حرمة الشهر فابوا وقتلوهم فذلك بغيم عليهم وثبت المسلمون لهم فنصروا عليهم فوقع في انفس المسلمين من القتال في الشهر الحرام ما وقع فأنزل الله تعالى هذه الآية وعفا عنهم وغفر لهم وههنا سوالات (السؤال الاول) اى تعلق لهذه الآية بما قبلها (الجواب) كأنه سبحانه وتعالى قال مع اكرامى لهم في الآخرة بهذا الوعد لادع نصرتهم في الدنيا على من بغى عليهم (السؤال الثانى) هل يرجع ذلك الى المهاجرين خاصة او اليهم والى المؤمنين (الجواب) الاقرب انه يعود الى الفريقين فإنه تقدم ذكرهما وبين ذلك قوله تعالى لينصرنه الله وبعد القتل والموت لا يمكن ذلك في الدنيا (السؤال الثالث) ما المراد بالعقوبة المذكورة (الجواب) فيه وجهان (احدهما) المراد ما فعله مشركومكة مع المهاجرين بمكة من طلب آثارهم ورد بعضهم الى غير ذلك فبين تعالى ان من عاقب هؤلاء الكفار بمثل ما فعلوا فسينصره عليهم وهذه النصرة المذكورة تقوى تأويل من تأوله على مجاهدة الكفار لا على القصاص لان ظاهر النص لا يليق الا بذلك (والجواب الثانى) ان هذه الآية في القصاص والجراحات وهى آية مدنية عن الضحاك (السؤال الرابع) لمسمى ابتداء فعلهم بالعقوبة (الجواب) اطلق اسم العقوبة على الاول للتعلق الذى بينه وبين الثانى كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها يخادعون الله وهو خادعهم (السؤال الخامس) اى تعلق لقوله وان الله لعفو غفور بما تقدم (الجواب) فيه وجوه (احدها) ان الله تعالى ندب المعاقب الى العفو عن الجاني بقوله من عفا وأصلح فأجره على الله وان تعفوا أقرب للتقوى ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور فلما لم يأت بهذا المندوب فهو نوع اساءة فكأنه سبحانه قال انى قد عفو عن هذه الاساءة وغفرتما فاقى أنا الذى أذنت لك فيه (وثانيها) انه سبحانه وان ضمن له النصر على الباغي لكنه عرض مع ذلك بما كان اولى به من العفو والمغفرة فلو ح بذكرهاتين الصفتين (وثالثها) انه سبحانه دل بذكر العفو والمغفرة على انه قادر على العقوبة لانه لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده (السؤال السادس) اى تعلق لقوله ذلك بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل بما قبله (والجواب) من وجهين (احدهما) ذلك اى ذلك النصر بسبب انه قادر ومن آيات قدرته البالغة كونه خالقا

(ثم اخذتها) بالعذاب والنكال بعد طول الاملاء والامهال وقوله تعالى (والى المصير) اعتراض تذييل مقرر لما قبله ومصرح بما أفاده ذلك بطريق التعريض من ان ما ل امير المستعجلين ايضا ما ذكر من الاخذ الويل اى الى حكمى مرجع الكل جميعا لا الى احد غيرى لاستقلال ولا شركة فافعل بهم ما افعل مما يليق باعمالهم (قل يا أيها الناس انما أنا لكم نذير مبين) انذركم انذارا بينا بما اوحى من انباء الامم المهلكة من غير ان يكون لى دخل فى اتيان ما توعدونه من العذاب حتى تستعجلونى به والاقتصار على الانذار مع بيان حال الفريقين بعده لما اشير اليه من ان مساق الحديث للمشركين وعقابهم وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة فى غيظهم (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) لما نذرهم من الذنوب (ورزق كريم) هى الجنة والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله ويمحوز كالاته) والذين سفوا فى آياتنا معاجزين) اى سنايقين او مسابقين فى زعمهم وتقديرهم طامعين ان يكيدهم الاسلام يتم لهم واحله من عاجزه وعجزه فاعجزه اذا سبقه فسبقه لان كلا من المتسابقين يريد اجتياز الآخر عن الخفاق به وقرئ معجزين اى مشبطين الناس عن

الليل والنهار ومتصرفا فيهما فوجب ان يكون قادرا عالما بما يجري فيهما واذا كان كذلك كان قادرا على النصر مصيبا فيه (وثانيها) المراد انه سبحانه مع ذلك النصر نعم في الدنيا بما يفعله من تعاقب الليل والنهار وولوج احدهما في الآخر (السؤال السابع) ما معنى ايلاج الليل في النهار وايلاج النهار في الليل (الجواب) فيه وجهان (احدهما) يحصل ظلمة هذا في مكان ضياء ذلك بغيوبة الشمس وضياء ذلك في مكان ظلمة هذا بطلوعها كما يضيء البيت بالسراج ويظلم بفقده (وثانيهما) انه سبحانه يزيد في احدهما ما ينقص من الآخر من الساعات (السؤال الثامن) اى تعلق لقوله وان الله سميع بصير بما تقدم (الجواب) المراد انه كما يقدر على ما لا يقدر عليه غيره فكذلك يدرك المسموع والمبصر ولا يجوز المنع عليه ويكون ذلك كالتحذير من الاقدام على ما لا يجوز في المسموع والمبصر (السؤال التاسع) ما معنى قوله ذلك بان الله هو الحق واى تعلق له بما تقدم (الجواب) فيه وجهان (احدهما) المراد ان ذلك الوصف الذى تقدم ذكره من القدرة على هذه الامور انما حصل لاجل ان الله هو الحق اى هو الموجود والواجب لذاته الذى يتمتع عليه التغير والزوال فلا جرم اتى بالوعد والوعيد (ثانيهما) ان ما يفعل من عبادته هو الحق وما يفعل من عبادة غيره فهو الباطل كما قال ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة (السؤال العاشر) اى تعلق لقوله وان الله هو العلى الكبير بما تقدم (الجواب) معنى العلى القاهر المقتدر الذى لا يغلب فيه بذلك على انه القادر على الضر والنفع دون سائر من يعبد مرغباً بذلك في عبادته زاجراً عن عبادة غيره فأما الكبير فهو العظيم في قدرته وسلطانه وذلك ايضا يفيد كمال القدرة (المسئلة الثالثة) قوله لينصرنه الله اخبار عن الغيب فانه وجد مخبره كما اخبر فكان من المعجزات (المسئلة الرابعة) قال الشافعى رحمه الله من حرق حرقناه ومن غرق غرقناه وقال ابو حنيفة رحمه الله بل يقتل بالسيف واحتج الشافعى رحمه الله بهذه الآية فان الله تعالى جواز للمظلوم ان يعاقب بمثل ما عوقب به ووعد النصر عليه (المسئلة الخامسة) قرأ نافع وابن عامر تدعون بالتاء ههنا وفي لقمان وفي المؤمنين وفي العنكبوت وقرأ ابن كثير وابوعمر وكاهها بالياء على الخبر والعرب قد تنصرف من الخطاب الى الاخبار ومن الاخبار الى الخطاب * قوله تعالى (الم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف خبير له ما فى السموات وما فى الارض وان الله لهو الغنى الحميد الم تر ان الله سخر لكم ما فى الارض والفلak تجري فى البحر بأمره ويمسك السماء ان تقع على الارض الا بذنه ان الله بالناس لرؤف رحيم وهو الذى احياكم ثم يميتكم ان الانسان لكفور) اعلم انه تعالى لما دل على قدرته من قبل بما ذكره من وولوج الليل في النهار ونبه به على نعمه اتبعه بانواع آخر من الدلائل على قدرته ونعمته وهى ستة (اولها) قوله تعالى الم تر ان الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان الله لطيف خبير وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ذكروا

الايمان على انه حال مقدرة (اولئك) الموصوفون بما ذكره من السعي والمعاجنة (اصحاب الجحيم) اى ملازموا النار الموقدة وقيل هو اسم دركة من دركاتها (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) الرسول من بعثه الله تعالى بشريعة جديدة يدعو الناس اليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقرير شريعة سابقة كما نبأه بنى اسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام ولذلك شبه عليه السلام علماء امته بهم فالنبي اعم من الرسول ويدل عليه انه عليه الصلاة والسلام سئل عن الانبياء فقال مائة الف واربعة وخشرون الفا قيل فكم الرسل منهم فقال ثلثمائة وثلاثة عشر جا غفيرا وقبل الرسول من جمع الى المعجزة كتابا نزل عليه والنبي غير الرسول من لا كتاب له وقيل الرسول من يأتيه الملك بالوحي والنبي يقال له ومان يوحى اليه في المنام (الاذا تمنى) اى هيا في نفسه ما يهواه (لقى الشيطان في أمنيته) في تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا كما قال عليه السلام وانه ليعان على قلبى فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة (فيفتح الله ما لى الشيطان) فيبطله ويذهب به بعصيته عن الركون اليه وارشاده الى ما يريحه (ثم يحكم الله آياته) اى يثبت آياته الداعية الى الاستغفار فى شؤون الحق وصيغة

في قوله الم تر وجوها ثلاثة (احدها) ان المراد هو الرؤية الحقيقية قالوا لان الماء النازل من السماء يرى بالعين واخضرار النبات على الارض مرئي واذا امكن حمل الكلام على حقيقته فهو اولى (وثانيها) ان المراد الم تخبر على سبيل الاستفهام (وثالثها) المراد الم تعلم والقول الاول ضعيف لان الماء وان كان مرئيا الا ان كون الله منزلا له من السماء غير مرئي اذا ثبت هذا وجب حله على العلم لان المقصود من تلك الرؤية هو العلم لان الرؤية اذا لم يفتن بها العلم كانت كائنها لم تحصل (المسئلة الثانية) قرئ مخضرة كبقلة ومسبعة اي ذات حضرة وههنا سؤالان (السؤال الاول) لم قال فتصبح الارض ولم يقل فأصبحت (الجواب) لنكتة فيه وهي افادة بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان كما تقول انعم على فلان عام كذا فاروح واغدو شاكراله ولو قلت فرحت وغدوت لم يقع ذلك الموقع (السؤال الثاني) لم رفع ولم ينصب جوابا للاستفهام (الجواب) لو نصب لاعطى عكس ما هو الغرض لان معناه اثبات الاخضرار فينقلب بالنصب الى نفي الاخضرار مثاله ان تقول لصاحبك الم تراني انعمت عليك فتشكر وان نصبت فانت ناف لشكره شاك لتفريطه وان رفعته فانت مثبت للشكر (السؤال الثالث) لم اورد تعالى ذلك دلالة على قدرته على الاعادة كما قال ابو مسلم (الجواب) يحتمل ذلك ويحتمل انه نبه به على عظيم قدرته وواسع نعمه (السؤال الرابع) ما تعلق قوله ان الله لطيف خبير بما تقدم (الجواب) من وجوه (احدها) اراد انه رحيم بعباده ولرحمته فعل ذلك حتى عظم انتفاعهم به لان الارض اذا اصبحت مخضرة والسماء اذا امطرت كان ذلك سببا لعيش الحيوانات على اختلافها اجمع ومعنى خبيرانه عالم بمقادير مصالحهم فيفعل على قدر ذلك من دون زيادة ونقصان (وثانيها) قال ابن عباس لطيف بارزاق عباده خبير بما في قلوبهم من القنوط (وثالثها) قال الكلبي لطيف في افعاله خبير بأعمال خلقه (ورابعها) قال مقاتل لطيف باستخراج النبات خبير بكيفية خلقه (الدلالة الثانية) قوله تعالى له ما في السموات وما في الارض وان الله لهو الغني الحميد والمعنى ان كل ذلك منقاد له غير ممتنع من التصرف فيه وهو غني عن الاشياء كلها وعن جد الخاملين ايضا لانه كامل لذاته والكامل لذاته غني عن كل ماعداه في كل الامور ولكنه لما خلق الحيوان فلا بد في الحكمة من قطر ونبات فخلق هذه الاشياء رحمة للحيوانات وانعاما عليهم للاحاجة به الى ذلك واذا كان كذلك كان انعامه خاليا عن غرض عائد اليه فكان مستحقا للحمد فكأنه قال انه لكونه غنيا لم يفعل ما فعله الا لاحسان ومن كان كذلك كان مستحقا للحمد فوجب ان يكون حميدا فلماذا قال وان الله لهو الغني الحميد (الدلالة الثالثة) قوله الم تر ان الله سخر لكم ما في الارض اي ذلل لكم ما فيها فلا صلب من الحجر ولا أحد من الحديد ولا اكثر هببة من النار وقد سخرها لكم وسخر الحيوانات ايضا حتى ينفع بها من حيث الاكل والركوب والحمل عليها والانتفاع بالنظر اليها فلو لا ان سخر الله تعالى الابل والبقر مع

المضارع في الفعلين للدلالة على الاستمرار التجددى واظهار الجلالة في موقع الاضمار لزيادة التقرير والايدان بان الالهية من موجبات احكام آياته الباهرة (والله عليم) مبالغ في العلم بكل ما من شأنه ان يعلم ومن جلته ما صدر عن العباد من قول وفعل عمدا او خطأ (حكيم) في كل ما يفعل والاظهار ههنا ايضا لما ذكر مع ما فيه من تأكيد استقلال الاعتراض التذييلي قيل حدث نفسه بزوال المسكنة فنزلت وقيل تمنى لحرصه على ايمان قومه ان ينزل عليه ما يقربهم اليه واستقر به ذلك حتى كان في ناديم فنزلت عليه سورة النجم فأخذ يقرؤها فلما بلغ ومناة الثالثة الاخرى وسوس اليه الشيطان حتى سبق لسانه سهوا الى ان قال تلك الغرائيق العادوان شفاعتهن لترجى ففرح به المشركون حتى شابعوه بالسجود لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن ولا مشرك الا سجد ثم نبهه جبريل عليه السلام فاغتم به فعزاه الله عز وجل بهذه الآية وهو مردود عند المحققين واثن صح فابتلاء يتميز به الثابت على الايمان عن المتزلزل فيه وقبل تمنى بمعنى قرأ كقوله

تمنى كتاب الله اول ليلة

تمنى داود لزبور على رسل

وامنيته قرأته والقاء الشيطان فيها ان يتكلم بذلك (٢٥٧) رافعا صوته بحيث ظن السامعون انه من قراءة النبي عليه السلام وقدر

بأنه ايضا يخل بالوثوق بالقرآن ولا يندفع بقوله تعالى فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته لانه ايضا يحتمله وفي الآية دلالة على جواز السهو من الانبياء عليهم السلام وتطرق الوسوسة اليهم (ليحمل ما يلقي الشيطان) علة لما ينفي عنه ما ذكر من القاء الشيطان من تمكينه تعالى اياه من ذلك في حق النبي عليه السلام خاصة كما يعرب عنه سياق النظم الكريم لما ان تمكينه تعالى اياه من الالتقاء في حق سائر الانبياء عليهم السلام لا يمكن تعليقه بما سيأتي وفيه دلالة على ان ما يلقيه امر ظاهر يعرفه الحق والمبطل (فتنة للذين في قلوبهم مرض) اي شك ونفاق كما في قوله تعالى في قلوبهم مرض الآية (والناسية قلوبهم) اي المشركون (وان الظالمين) اي الفريقين المذكورين فوضع الظاهر موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم مع ما وصفوا به من المرض والقساوة (لقي شقاي بعيد) اي عداوة شديدة ومخالفة تامة ووصف الشقاق بالبعد مع ان الموصوف به حقيقة هو معروضة للمبالغة والمجالة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله (وليعلم الذين اتوا العلم انه) اي القرآن (الحق من ربك) اي هو الحق النازل من عنده تعالى وقيل ليعلموا ان تمكين الشيطان من الالتقاء هو الحق المتضمن للحكمة البالغة والغاية المجلية لانه مما جرت به عادته في جنس الانس من لدن آدم عليه السلام فحيث لا حاجة الى تخصيص التمكين فيما سبق بالالتقاء في حقه عليه السلام لكن يا باه قوله

قوتها حتى يذللها الضعيف من الناس ويمكن منهما لما كان ذلك نعمة (الدلالة الرابعة) قوله تعالى والفلك تجري في البحر بأمره والا قرب ان المراد وسخر لكم الفلك لتجري في البحر وكيفية تسخير الفلك هو من حيث سخر الماء والرياح لجريهما فلا صفتها على ما هما عليه لما جرت بل كانت لغرض او توقف او تعطب فنبه تعالى على نعمة بذلك وبان خلق ما تعمل منه السفن وبان بين كيف تعمل وانما قال بأمره لانه سبحانه لما كان هو المجري لها بالرياح نسب ذلك الى امره توسعا لان ذلك يفيد تعظيمه باكثر مما يفيد لواضافه الى فعله بناء على عادة المنوك في مثل هذه اللفظة (الدلالة الخامسة) قوله تعالى وبمسك السماء ان تقع على الارض الا بذنه ان الله بالناس لرؤف رحيم واعلم ان النعم المتقدمة لا تكمل الا بهذه لان السماء مسكن الملائكة فوجب ان يكون صلبا ووجب ان يكون ثقيلًا وما كان كذلك فلا بد له من الهوى لولا مانع يمنع منه وهذه الحجة مبينة على ظاهر الاوهام وقوله تعالى ان تقع قال الكوفيون كي لا تقع وقال البصريون كراهية ان تقع وهذا بناء على مسألة كلامية وهي ان الارادات والكرايات هل تتعلق بالعدم فن منع من ذلك صار الى التأويل الاول والمعنى انه امسكها لكي لا تقع فتبطل النعم التي انعم بها اما قوله تعالى ان الله بالناس لرؤف رحيم فالمعنى ان المنعم بهذه النعم الجامعة لمنافع الدنيا والدين قد بلغ الغاية في الاحسان والانعام فهو اذن رؤف رحيم (الدلالة السادسة) قوله وهو الذي احياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ان الانسان لكفور والمعنى ان من سخر له هذه الامور وانعم عليه بها فهو الذي احياه فنبه بالاحياء الاول على انعام الدنيا علينا بكل ما تقدم ونبه بالاماتة والاحياء الثاني على نعم الدين علينا فانه سبحانه وتعالى خلق الدنيا بسائر احوالها للآخرة والالم يكن للنعم على هذا الوجه معنى بين ذلك انه لولا امر الآخرة لم يكن للزراعات وتكلفتها ولا ركوب الحيوان وذبحها الى غير ذلك معنى بل كان تعالى يخلقه ابتداء من غير تكلف ازرع والسقي وانما جرى الله العادة بذلك ليعتبر به في باب الدين ولما فصل تعالى هذه النعم قال ان الانسان لكفور وهذا كما قد يعده المرء نعمه على ولده ثم يقول ان الولد لكفور نعم الوالد زجره عنه عن الكفر ان وبغاله على الشكر فلذلك اورد تعالى ذلك في الكفار فيبين انهم دفعوا هذه النعم وكفروا بها وجهلوا خالقها مع وضوح امرها ونظيره قوله تعالى وقليل من عبادي الشكور وقال ابن عباس رضي الله عنهما الانسان ههنا هو الكافر وقال ايضا هو الاسود بن عبد الاسد وابو جهل والعاص وابي ابن خلف والاولى تعميمه في كل المنكرين * قوله تعالى (لكل امة جعلنا منسكا هم ناسكوه فلا ينازعنك في الامر وادع الى ربك انك لعلى هدى مستقيم وان جادلوك فقل الله اعلم بما تعملون الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) اعلم انه تعالى لما قدم ذكر نعمه وبين انه رؤف رحيم بعباده وان كان منهم من يكفر ولا يشكر اتبعه بذكر نعمه بما كلف فقال لكل امة جعلنا منسكا هم ناسكوه وفيه مسائل (المسئلة الاولى) انما حذف

تعالى (فيؤمنوا به) اي بالقرآن اي يشبوا على الايمان به (٣٣) (را) (س) اوزدادوا ايمانا بردي ما يلقي الشيطان (فتجبت له قلوبهم) بالانقياد

والخشية والاذعان لما فيه من الاوامر والنواهي ورجع (٢٥٨) الضميرين لاسما الثاني الى تمكين الشيطان من الالتقاء بما لا وجه له (وان الله

لهادى الذين آمنوا) اى فى الامور الدينية خصوصا فى المداحض والمشكلات التى من جاتها ما ذكر (الى صراط مستقيم) هو النظر الصحيح الموصل الى الحق الصريح والجملة اعترض مقرر لما قبله (ولا يزال الذين كفروا فى مرية) اى فى شك وجدال (منه) اى من القرآن وقيل من الرسول صلى الله عليه وسلم والاول هو الاظهر بشهادة ما سبق من قوله تعالى ثم يحكم الله آياته وقوله تعالى انه الحق من ربك فيؤمنوا به وما الحق من قوله تعالى وكذبوا باياتنا واما تجوز كون الضمير لما اتى الشيطان فى ايمته فما لا مساغ له لان ذلك ليس من هنتاتهم التى تستمر الى الابد المذكور بل انما هى مرتبتهم فى شان القرآن ولا يجدى حل من على السببية دون الابتدائية لما ان مرتبتهم المستمرة كما انها ليست مبتدأة من ذلك ليست ناشئة منه ضرورة انها مستمرة منهم من لدن نزول القرآن الكريم (حتى تأتيتهم الساعة) اى القيامة نفسها كما يؤذن به قوله تعالى (بغثة) اى فجأة فانها الموضوفة بالأتان كذلك لا اشراطها وقيل الموت (اويأتيتهم عذاب يوم عقيم) اى يوم لا يوم بعده كأن كل يوم يلد ما بعده من الايام فلا لا يوم بعده يكون عقبا والمراد به الساعة ايضا كأنه قيل اويأتيتهم عذابها فوضع ذلك موضع ضميرها المزيده التهويل ولا سبيل الى حل الساعة على اشراطها لما عرفته واما معاقيل من ان المراد يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدرسمى به لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كأنهن عقم لم يلدن اولان المقاتلين اينساء الحرب فاذا قتلوا صارت

الواو فى قوله لكل امة لانه لا تعلق لهذا الكلام بما قبله فلا جرم حذف العاطف (المسئلة الثانية) فى المنسك اقوال (احدها) قال ابن عباس عيدا يذبحون فيه (وثانيها) قربانا ولفظ المنسك مختص بالذبايح عن مجاهد (وثالثها) مألفا يألونه امامكنا معينا او زمانا معينا لاداء الطاعات (ورابعها) المنسك هو الشريعة والمنهاج وهو قول ابن عباس فى رواية عطاء واختيار القفال وهو الاقرب لقوله تعالى لكل امة جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولان المنسك مأخوذ من النسك وهو العبادة واذا وقع الاسم على كل عبادة فلا وجه للتخصيص فان قيل هلا حملتموه على الذبح لان المنسك فى العرف لا يفهم منه الا الذبح وهلا حملتموه على موضع العبادة او على وقتها (الجواب) عن الاول لان المنسك فى العرف مخصوص بالذبح والدليل عليه ان سائر ما يفعل فى الحج يوصف بانه مناسك ولا جله قال عليه السلام خذوا عني مناسككم (وعن الثانى) ان قوله هم ناسكوه اليق بالعبادة منه بالوقت والمكان (المسئلة الثالثة) زعم قوم ان المراد من قوله هم ناسكوه من كان فى زمن الرسول صلى الله عليه وسلم متمسكا بشرع كاليهود والنصارى ولا يمتنع ان يريد كل من تعبد من الامم سواء بقيت آثارهم او لم تبق لان قوله هم ناسكوه كالوصف للامم وان لم يعبدوا فى الحال اما قوله تعالى فلا ينازعك فى الامر فقرأ فلا ينازعك اى اثبت فى دينك ثباتا لا يطمعون ان يخذعوك ليزيلوك عنه واما قوله فلا ينازعك فقيه قولان (احدهما) وهو قول الزجاج انه نهى لهم عن منازعتهم كما تقول لا يضاربك فلان اى لا تضاربه (والثانى) ان المراد ان عليهم اتباعك وترك مخالفتك وقد استقر الامر الآن على شرعك وعلى انه ناسخ لكل ما عداه فكأنه تعالى نهى كل امة بقيت منها بقية ان تستمر على تلك العادة والزمان ان تحول الى اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فلذلك قال وادع الى ربك اى لا تخص بالدعاء امة دون امة فكلمهم امتك فادعهم الى شريعتك فانك على هدى مستقيم والهدى يحتمل نفس الدين ويحتمل ادلة الدين وهو اولى كأنه قال ادعهم الى هذا الدين فانك من حيث الدلالة على طريقة واضحة ولهذا قال وان جادلوك والمعنى فان عدلوا عن النظر فى هذه الادلة الى طريقة المراء والتمسك بالعادة فقد بينت واظهرت ما يلزمك فقل الله اعلم بما تعملون لانه ليس بعدا يوضح الادلة الا هذا الجنس الذى يجري مجرى الوعيد والتحذير من حكم يوم القيامة الذى يتردد بين جنة وثواب لمن قبل وبين نار وعقاب لمن رد وانكر فقال الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون فتعرفون حينئذ الحق من الباطل والله اعلم * قوله تعالى (الم تعلم ان الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك فى كتاب ان ذلك على الله

يسير ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما لالظالمين من نصير واذا تنلى عليهم آياتنا بينات تعرف فى وجوه الذين كفروا المنكريكادون يسطون بالذين يملكون عليهم آياتنا قل افأنتكم بشير من ذلكم النار وعدها الله الذين كفروا ويئس المصير) اعلم انه تعالى لما قال من قبل الله يحكم بينكم يوم القيامة اتبعه بما به يعلم انه سبحانه عالم بما يستحقه

(كل) اينساء الحرب فاذا قتلوا صارت عقيما اى تكفى فوصف اليوم بوصفها اتساعا اولاته لاخير لهم فيه

ومنه الريح العقيم لما ينشئ مطرا ولم يلقح (٢٥٩) شجرا أولانه لأمثله لقتال الملائكة عليهم السلام فيه فاما لايساعده سياق النظم

الكريم اصلا كيف لا وان تخصيص الملك والتصرف السككي فيه بالله عز وجل ثم بيان ما يقع فيه من حكمه تعالى بين الشريكين بالنواب والعذاب الاخر وبين يقضى بأن المراد به يوم القيامة قضاء بينا لا ريب فيه (الملك) اى السلطان القاهر والاستيلاء التام والتصرف على الاطلاق (يومئذ الله) وحده بلا شريك اصلا بحيث لا يكون فيه لاحد تصرف من التصرفات فى امر من الامور لاحقية ولا مجازا ولا صورة ولا معنى كما فى الدنيا فان لبعض فيها تصرفا صوريا فى الجلة وليس التنوين نائبا عما تدل عليه الغاية من زوال مرتبتهم كما قيل ولا عما يستلزمه ذلك من ايمانهم كما قيل لما ان القيد المعتبر مع اليوم حيث وسط بين طرفي الجلة يجب ان يكون مدارا لحكمها اعنى كون الملك لله عز وجل وما يتفرع عليه من الاثابة والتعذيب ولا ريب فى ان ايمانهم وزوال مرتبتهم ليس عماله تعلقا بما ذكر فضلا عن المدارية لدفع السبيل الى اعتبار شئ منهما مع اليوم قطعا وانما الذى يدور عليه ما ذكر اتيان الساعة التى هى منتهى تصرفات الخلق ومبدأ ظهور احكام الملك الحق جل جلاله فاذن هو نائب عن نفس الجملة الواقعة غاية لمرتبتهم فالمعنى الملك يوم اذا تاتيهم الساعة او عذابها الله تعالى وقوله تعالى (يحكم بينهم) جملة مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من الاخبار بكون الملك يومئذ الله كأنه قيل فاذا يصنع بهم حينئذ فقيل يحكم بين فريق المؤمنين به والمارين فيه بالمجازاة وقوله تعالى (فالذين آمنوا) الخ تفسير للحكم

كل احد منهم فيقع الحكم منه بينهم بالعدل لا بالجور فقال لرسوله الم تعلم ان الله يعلم ما فى السماء والارض. وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قوله الم تعلم هو على لفظ الاستفهام لكن معناه تقوية قلب الرسول صلى الله عليه وسلم والوعده وابعاد الكافرين بأن كل فعلهم محفوظ عند الله لا يضل عنه ولا ينسى (المسئلة الثانية) الخطاب مع الرسول صلى الله عليه وسلم والمراد سائر العباد ولان الرسالة لا تثبت الا بعد العلم بكونه تعالى عالما بكل المعلومات اذ لو لم يثبت ذلك لجاز ان يشبهه عليه الكاذب بالصادق فيثبت لا يكون اظهار المعجز دليلا على الصدق واذا كان كذلك استحصال ان لا يكون الرسول عالما بذلك فثبت ان المراد ان يكون خطابا مع الغير اما قوله ان ذلك فى كتاب فقيه قولان (احدهما) وهو قول ابى مسلم ان معنى الكتاب الحفظ والضبط والشدة يقال كتبت المزايدة اكتبها اذا خرزتها فحفظت بذلك ما فيها ومعناه ومعنى الكتاب بين الناس حفظ ما يتعاملون به فالمراد من قوله ان ذلك فى كتاب انه محفوظ عنده (والثانى) وهو قول الجمهور ان كل ما يحدثه الله فى السموات والارض فقد كتبه فى اللوح المحفوظ قالوا وهذا اولى لان القول الاول وان كان صحيحا نظرا الى الاشتقاق لكن الواجب حل اللفظ على المتعارف ومعلوم ان الكتاب هو ما تكتب فيه الامور فكان حمله عليه اولى فان قيل فقد يورهم ذلك ان علمه مستفاد من الكتاب وايضا فأتى فائدة فى ذلك الكتاب (والجواب) عن الاول ان كتبه تلك الاشياء فى ذلك الكتاب مع كونها مطابقة للوجودات من ادل الدلائل على انه سبحانه غنى فى علمه عن ذلك الكتاب (وعن الثانى) ان الملائكة ينظرون فيه ثم يرون الحوادث داخلية فى الوجود على وفقه فصار ذلك دليلا لهم زائدا على كونه سبحانه عالما بكل المعلومات اما قوله ان ذلك على الله يسير فعناه ان كتبه جملة الحوادث مع انها من الغيب مما يعذر على الخلق لكنها بحيث متى ارادها الله تعالى كانت فغير عن ذلك بأنه يسير وان كان هذا الوصف لا يستعمل الا فى ايمان حيث تسهل وتصعب علينا الامور وتعالى الله عن ذلك ثم بين سبحانه ما يقدم الكفار عليه مع عظيم نعمه ووضوح دلائله فقال ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم فبين ان عبادتهم لغير الله تعالى ليست مأخوذة عن دليل سمعى وهو المراد من قوله مالم ينزل به سلطانا ولا عن دليل عقلى وهو المراد من قوله وما ليس لهم به علم واذا لم يكن كذلك فهو عن تقليد او جهل او شبهة فوجب فى كل قول هذا شأنه ان يكون باطلا فن هذا الوجه يدل على ان الكافر قد يكون كافرا وان لم يعلم كونه كافرا ويدل ايضا على فساد التقليد اما قوله وما للظالمين من نصير فقيه وجهان (أحدهما) أنهم ليس لهم احدي نصير لهم من الله كما قد تنفق النصره فى الدنيا (والثانى) ما لهم فى كفرهم ناصر بالجنة فان الجنة ليست الا للحق واحتجبت المعتزلة بهذه الآية فى نفي الشفاعة والكلام عليه معلوم اما قوله تعالى واذا تلى عليهم آياتنا بينات يعنى من تقدم ذكره وهذه الآيات هى القرآن ووصفها بأنها بينات لكونها متضمنة

المذكور وتفصيل له اى فالذين آمنوا بالقرآن الكريم ولم يماروا فيه (وعملوا الصالحات) امتثالا بما اسروا فى تضاعيفه (فى جنات

النعم) اي مستقرون فيها (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) اي اصرروا على ذلك (٢٦٠) وا- ثم روا (فأولئك) اشارة الى الموضوع باعتبار

للدلائل العقلية وبيان الاحكام فبين انهم مع جهلهم اذنبوها على الادلة وعرضت عليهم المعجزة ظهر في وجوههم المنكر والمراد دلالة الفيض والغضب قال صاحب الكشف المنكر الفظيع من التهجم والفجور والنشوز والانكار كالكرم بمعنى الاكرام وقرئ تعرف على ما لم يسم فاعله والمفسرين في المنكر عبارات (احداها) قال الكلبي تعرف في وجوههم الكراهية للقرآن (وثانيها) قال ابن عباس رضي الله عنهما التجبر والرفع (وثالثها) قال مقاتل انكروا ان يكون من الله تعالى اما قوله تعالى يكادون يسطون يقال الخليل والفراء والزجاج السطو شدة البطش والوثوب والمعنى يهمون بالبطش والوثوب تعظيما لانكار ما خوطبوا به فخفى تعالى عظيم تمردهم على الانبياء والمؤمنين ثم امر رسوله بان يقابلهم بالوعيد فقال قل أفأنبئكم بشر من ذلكم النار قال صاحب الكشف قوله من ذلكم اي من غيظكم على الناس وسطوكم عليهم او مما اصابكم من الكراهة والضجر بسبب ما نلى عليكم فقوله من ذلكم فيه وجهان (احدهما) المراد ان الذي ينالكم من النار التي تكادون تقحمونها بسوء فعالكم اعظم مما ينالكم عند تلاوة هذه الآيات من الغضب ومن هذا النعم (والثاني) ان يكون المراد بشر من ذلكم ما تهجون به فيمن يحتاجكم فان اكبر ما يمكنكم فيه الاهلاك ثم بعده مصيرهم الى الجنة وانتم تصيرون الى النار الدائمة التي لا فرج لكم عنها واما النار فقال صاحب الكشف قرئ النار بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف كأن قائلا يقول ما شر من ذلك فليل النار أي هو النار وبالنصب على الاختصاص وبالجر على البدل من شر ثم بين سبحانه انه وعدّها الذين كفروا اذا ماتوا على كفرهم وهو بئس المصير قال صاحب الكشف وعدّها الله استئناف كلام ويحتمل ان تكون النار مبتدأ ووعدّها خبرا * قوله تعالى (يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسألهم الذباب شيئا لا يستقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره ان الله لقوى عزيز) اعلم انه سبحانه لما بين من قبل انهم يعبدون من دون الله مالا يجرة لهم فيه ولا علم ذكر في هذه الآية ما يدل على ابطال قولهم اما قوله تعالى ضرب مثل ففيه سؤالات (السؤال الاول) الذي جاء به ليس بمثل فكيف سماء مثلا (والجواب) لما كان المثل في الاكثر نكتة عجبية غريبة جاز ان يسمى كل ما كان كذلك مثلا (السؤال الثاني) قوله ضرب يفيد فيما مضى والله تعالى هو المتكلم بهذا الكلام ابتداء (الجواب) اذا كان ما يورد من الوصف معلوما من قبل جاز ذلك فيه ويكون ذكره بمنزلة اعادة امر قد تقدم اما قوله فاستمعوا له أي تدبروه حق تدبره لان نفس السماع لا ينفع وانما ينفع التدبر واعلم ان الذباب لما كان في غاية الضعف احتج الله تعالى به على ابطال قولهم من وجهين (الاول) قوله ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له قرئ يدعون بالياء والثناء ويدعون مبنيًا للفعول ولان اصل في نفى المستقبل الا انه ينفيه نفيا مؤكدا فكأنه سبحانه

اتصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب وما فيه من معنى البعد للايدان ببعد منزلتهم في الشر والفساد اي اولئك الموصوفون بما ذكر من الكفر والتكذيب وهو مبتدأ وقوله تعالى (لهم عذاب) جملة اسمية من مبتدأ وخبر مقدم عليه وقعت خبرا لاولئك اولهم خبر لاولئك وعذاب مرتفع على الفاعلية بالاستقرار في الجار والمجرور لاعتقاده على المبتدأ واولئك مع خبره على الوجهين خبر للموصول وتصديره بالقاء للدلالة على ان تعذيب الكفار بسبب اعمالهم السيئة كما ان تجريد خبر الموصول الاول عنها للايدان بان اناية المؤمنين بطريق التفضل لا لايجاب الاعمال الصالحة اياها وقوله تعالى (مهين) صفة لعذاب مؤكدة لما افاده التنوين من الفخامة وفيه من المبالغة من وجوه شتى مالا يخفى (والذين هاجروا في سبيل الله) اي في الجهاد حسبا يلوح به قوله تعالى (ثم قتلوا او ماتوا) اي في تضاعيف المهاجرة ومحل الموصول الرفع على الابتداء وقوله تعالى (ليرزقنهم الله) جواب لقسم محذوف والجملة خبره ومن منع وقوع الجملة القسمية وجوابها خبرا للبتدأ يضمن قولاً هو الخبر والجملة محكية به وقوله تعالى (رزقا حسنا) امام فاعول ثان على انه من باب الرعي والذبح اي سرزوقا حسنا او مصدر مؤكد والمراد به مالا يتقطع ابدا من نعيم الجنة وانما سوى بينهما في الوعد لاستوائهما في القصد واصل العمل على ان مراتب الحسن متفاوتة فيجوز تفاوت حال المرزوقين حسب تفاوت

الارزاق الحسنة وروى ان بعض اصحاب النبي عليه السلام قالوا ياني الله هؤلاء الذين قتلوا في سبيل الله قتلنا (قال)

ما اعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهد معك كما (٢٦١) جاهدوا فالنار ان متنا معك فنزلت وقيل نزلت في طوائف خرجوا من مكة الى

المدينة للهجرة فنتبعهم المشركون
فقاتلوه (وان الله لهو خير
الرازقين) فانه يرزق بغير
حساب مع ان ما يرزقه لا يقدر
عليه احد غيره والجملة اعتراض
تذييلي مقرر لما قبله وقوله تعالى
(ليدخلنهم مدخلا برضونه) بدل
من قوله تعالى ليرزقنهم الله
او استئناف مقرر لرضونه ومدخل
اما اسم مكان اريد به الجنة فهو
مفعول ثان للدخال او مصدر
مبني اكدبه فعلا قال ابن عباس
رضي الله عنهما انما قيل برضونه
لما انهم يرون فيها ما لا عين رأت
ولا اذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر فيرضونه (وان الله
لعليم) بأحوالهم واحوال
معادتهم (حلیم) لا يؤاخذهم
بالعقوبة (ذلك) خبر مبتدأ
محذوف اي الامر ذلك والجملة
لتقرير ما قبله والتنبيه على ان
ما بعده كلام مستأنف (ومن
عاقب بمثل ما عوقب به) اي لم يزد
في الاقتصاص وانما سمى الابتداء
بالعقاب الذي هو جزاء الجنابة
لشأكله او لكونه سببا له (ثم
بقي عليه) بالعودة الى العقوبة
(لينصرت الله) على من بغى عليه
لا محالة (ان الله لعفو غفور) اي
مبالغ في العفو والغفران فيعفو
عن المنتصر ويغفر له ما صدر عنه
من ترجيح الانتقام على العفو
والصبر المندوب اليها قوله تعالى
ولمن صبر وغفر ان ذلك اي ما ذكر
من الصبر والغفرة لمن عزم
الامور فان فيه حثا بليغا على العفو
والغفرة فانه تعالى مع كمال قدرته
لما كان يعفو ويغفر فغيره اولى
بذلك وتنبهها على انه تعالى قادر
على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو
الا القادر على ضده (ذلك) اشارة
الى النصر وما فيه من معنى

قال ان هذه الاصنام وان اجتمعت لن تقدر على خلق ذبابة على ضعفها فكيف يليق
بالعقل جعلها معبودا فقوله ولو اجتمعوا له نصب على الحال كأنه قال يستحيل ان يخلقوا
الذباب حال اجتماعهم فكيف حال انفرادهم (والثاني) ان قوله وان يسلبهم الذباب
شيئا لا يستغنون منه كأنه سبحانه قال اترك امر الخلق والايجاد واتكلم فيما هو اسهل منه
فان الذباب ان سلب منها شيئا فهي لا تقدر على استنقاذ ذلك الشيء من الذباب واعلم ان
الدلالة الاولى صالحة لان يتسك بها في نفي كون المسيح والملائكة آلهة اما الثانية فلا فان
قيل هذا الاستدلال اما ان يكون لنفي كون الاوثان خالقة عالمة حية مدبرة او لنفي كونها
مستحقة للتعظيم (والاول) فاسد لان نفي كونها كذلك معلوم بالضرورة فاي فائدة في اقامة
الدلالة عليه (واما الثاني) فهذه الدلالة لا تنفي لانه لا يلزم من نفي كونها حية ان لا تكون
معظمة فان جهات التعظيم مختلفة فالقوم كانوا يعتقدون فيها انها طلسمات موضوعة
على صورة الكواكب او انها تماثيل الملائكة والانبياء المتقدمين وكانوا يعظمونها على
ان تعظيمها يوجب تعظيم الملائكة واولئك الانبياء المتقدمين (والجواب) اما كونها
طلسمات موضوعة على الكواكب بحيث يحصل منها الاضرار والانتفاع فهو يبطل بهذه
الدلالة فانها لما لم تنفع نفسها في هذا القدر وهو تخلص النفس عن الذبابة فلا تنفع
غيرها واولى واما انها تماثيل الملائكة والانبياء المتقدمين فقد تقرر في العقل ان تعظيم غير
الله تعالى ينبغي ان يكون اقل من تعظيم الله تعالى والقوم كانوا يعظمونها غاية
التعظيم وحينئذ كان يلزم التسوية بينها وبين الخالق سبحانه في التعظيم فن ههنا صاروا
مستوجبين للذم واللام اما قوله تعالى ضعف الطالب والمطلوب ففيه قولان (احدهما)
المراد منه الصنم والذباب فالصنم كالطالب من حيث انه لو طلب ان يخلقه ويستغفر منه
ما استلبه لعجز عنه والذباب بمنزلة المطلوب (الثاني) ان الطالب من عبد الصنم والمطلوب
نفس الصنم او عبادتها وهذا اقرب لان كون الصنم طالبا ليس حقيقة بل هو على سبيل
التقدير اما ههنا فعلى سبيل التحقيق لكن المجاز فيه حاصل لان الوثن لا يصح ان يكون
ضعيفا لان الضعف لا يجوز الاعلى من يصح ان يقوى وههنا وجه ثالث وهو ان يكون
معنى قوله ضعف لا من حيث القوة ولكن لظهور قبح هذا المذهب كما يقال للمرء عند
المناظرة ما ضعف هذا المذهب وما ضعف هذا الوجه اما قوله ما قدر والله حق قدره اي
ما عظموه حتى تعظيمه حيث جعلوا هذه الاصنام على نهاية خساستها شريكة له في العبودية
وهذه الكلمة مفسرة في سورة الانعام وهو قوى لا يتعذر عليه فعل شيء وعزير لا يقدر احد
على مغالته فاي حاجة الى القول بالشريك قال الكلبي في هذه الآية وتظايرها في سورة
الانعام انها نزلت في جماعة من اليهود وهم مالک بن الصيف وكعب بن الاشرف وكعب بن
اسد وغيرهم لعنهم الله حيث قالوا انه سبحانه لما فرغ من خلق السموات والارض اعيا
من خلقها فاستلقى واستراح ووضع احدی رجله على الاخرى فنزلت هذه الآية تكذبا

البعيد للايدان بملو رتبته ومحل الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى (بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) اي بسبب

انه تعالى من شأنه وسنته تغليب بعض مخلوقاته على بعض (٢٦٢) والمداولة بين الاشياء المتضادة وغير ذلك بادخال احد الملوين في

الآخر بان يزيد فيه ما ينقص
عن الآخر او ينقص من احدهما
في مكان الآخر لكونه اظهر
المواد واوضحها (وان الله سميع)
بكل السموعات التي من جلالها
قول المعاقب (بصير) بجميع
المبصرات ومن جلالها افعاله (ذلك)
اي الانصاف بما ذكر من كمال
القدرة والعلم وما فيه من معنى البعد
لما سرائرنا وهو مبتدأ خبره قوله
تعالى (ان الله هو الحق) الواجب
لذاته الثابت في نفسه وصفاته
وافعاله وحده فان وجوب
وجوده ووحدته يقتضيان كونه
مبدءا لكل ما يوجد من
الموجودات عالما بكل المعلومات
او الثابت لهيته فلا يصلح لها الا ان
كان عالما قادرا (وان ما يدعون
من دونه) الها وقرئ على البناء
للفعل على ان الواو ولما فانه
عبارة عن الالهة وقرئ بالنساء
على خطاب المشركين (هو الباطل)
اي المعلوم في حد ذاته او الباطل
الوهمي (وان الله هو العلي) على
جميع الاشياء (الكبير) عن ان
يكون له شريك لا شيء اعلى منه
شانا واكبر سلطانا (الم تر ان
الله انزل من السماء ماء) استنهام
تقرير كما يفصح عنه الرفع في قوله
تعالى (فتصيح الارض مخضرة)
بالعطف على انزل وايتار صيغة
الاستقبال للاشعار بتجدد اثر
الانزال واستمراره ولا مستحضر
صورة الاخضرار (ان الله لطيف
يصل لطفه او علمه الى كل ما جل
ودق (خير) بما يليق من التدابير
الحسنة ظاهرا وباطنا (له ما في
السموات وما في الارض) خلقا
وملكا وتصرفا (وان الله لهو
الغني) عن كل شيء (الحميد)
المستوجب للحمد بصفاته

لهم ونزل قوله تعالى وما من من لغوب واعلم ان منشأ هذه الشبهات هو القول بالتشبيه
فيجب تنزيه ذات الله تعالى عن مشابهة سائر الذوات بخلاف ما يقوله المشبهة وتنزيه
صفاته عن مشابهة سائر الصفات بخلاف ما يقوله الكرامية وتنزيه افعاله عن مشابهة
سائر الافعال اعني الغرض والداعي واستحقاق المدح والذم بخلاف ما يقوله المعتزلة قال
الامام ابو القاسم الانصاري رحمه الله فهو سبحانه جبار النعت عزيز الوصف قلاوهم لا
تصوره والافكار لا تقدره والعقول لا تمثله والازمنة لا تدركه والجهات لا تحويه ولا تحده
صمدى الذات سرمدى الصفات * قوله تعالى (الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس)
ان الله سميع بصير يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم والى الله ترجع الامور) اعلم انه سبحانه لما قدم
ما يتعلق بالالهيات ذكر ههنا ما يتعلق بالنبوات قال مقاتل قال الوليد بن المغيرة انزل
عليه الذكر من بيننا فانزل الله تعالى هذه الآية وههنا سؤالان (السؤال الاول) كلمة من
للتبعية فقوله الله يصطفى من الملائكة رسلا يقتضي ان تكون الرسل بعضهم لا كلهم
وقوله بجعل الملائكة رسلا يقتضي كون كلهم رسلا فوق التناقض (والجواب) جازان
يكون المذكور ههنا من كان رسلا الى بنى آدم وههنا اكابر الملائكة كجبريل وميكائيل
واسرافيل وعزرائيل والحفظة صلوات الله عليهم واما كل الملائكة فبعضهم رسل الى
البعض فزال التناقض (السؤال الثاني) قال في سورة الزمر لو اراد الله ان يتخذ ولدا
لاصطفى مما يخلق ما يشاء فدل على ان ولده يجب ان يكون مصطفى وهذه الآية دلت على
ان بعض الملائكة وبعض الناس من المصطفين فيلزم بمجموع الآيتين اثبات الولد
(والجواب) ان قوله لو اراد الله ان يتخذ ولدا لا مصطفى يدل على ان كل ولد مصطفى ولا يدل
على ان كل مصطفى ولد فلا يلزم من دلالة هذه الآية على وجود مصطفى كونه ولدا وفي هذه
الآية وجه آخر وهو ان المراد بتبكيك من عبد غير الله تعالى من الملائكة كما ندسبحانه
ابطل في الآية الاولى قول عبدة الاوثان وفي هذه الآية ابطال قول عبدة الملائكة فيبين
ان علو درجة الملائكة ليس لكونهم آلهة بل لان الله تعالى اصطفاهم لمكان عبادتهم
فكانه تعالى بين انهم ما قدره الله حق قدره ان جعلوا الملائكة معبودين مع الله ثم بين
سبحانه بقوله ان الله سميع بصير انه يسمع ما يقولون ويرى ما يفعلون ولذلك اتبعه بقوله يعلم
ما بين ايديهم وما خلفهم فقال بعضهم ما تقدم في الدنيا وما تأخر وقال بعضهم ما بين ايديهم
امر الآخرة وما خلفهم امر الدنيا ثم اتبعه بقوله والى الله ترجع الامور فقوله يعلم ما بين
ايديهم اشارة الى العلم التام وقوله والى الله ترجع الامور اشارة الى القدرة التامة والتفرد
بالالهية والحكم ومجموعها يتضمن نهاية الزجر عن الاقدام على المعصية * قوله تعالى
(يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون)
وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة ابيكم
ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء

وافعاله (الم تر ان الله سخر لكم ما في الارض) اي جعل ما فيها من الاشياء مذلة لكم معدة لئلا تفكروا فيها كيف (على)

شتم فلا اصلب من الحجر ولا اشد من الحديد ولا اهيى من النار (٢٦٣) وهى مسخرة لكم وتقديم الجار والمجور على المفعول الصريح لما سر

سرا من الاحتكام بالقدم لتجمل
المسرة والتشويق الى المؤخر
(والفلك) عطف على ما وعلى
اسم ان وقرى بالرفع على الابتداء
(تجربى فى البحر بأمره) حال
من الفلك على الاول وخبر على
الاخيرين (ويمسك السماء ان تقع
على الارض) اى من ان تقع
او كراهة ان تقع بان خلقها على
هيئة متداعية الى الاستمسك
(الاباذن) اى عشيته وذلك يوم
القيامة وفيه رد لاستمسكها
بذاتها فانها مساوية فى الجمعية
لسائر الاجسام القابلة لليل
الهابط فتقبله كقبول غيرها (ان
الله بالناس لرؤوف رحيم) حيثما
لهم اسباب معاشهم وقبح عليهم
ابواب المنافع وأوضح لهم مناهج
لاستدلال بالآيات التكوينية
والتزلية (وهو الذى احياكم)
بعد ان كنتم جايذا عناصر ونظفا
حسما فصل فى مطامع السورة
الكريمة (ثم يحيتكم) عند مجي
آجالكم (ثم يحييكم) عند البعث
(ان الانسان لكفور) اى جحود
لنعم مع ظهورها وهذا وصف
للجنس بوصف بعض افراده
(لكل أمة) كلام مستأنف حى
به لزجر معاصريه عليه السلام
من اهل الاديان السماوية عن
منازعتة عليه السلام ببيان حال
ما تسكوا به من الشرائع واظهار
خطئهم فى النظر اى لكل أمة
معينة من الامم الحالية والباقية
(جعلنا) اى وضعنا وعيننا
(منسكا) اى شريعة خاصة لا
لامة اخرى منهم على معنى
عيننا كل شريعة لامة معينة
من الامم بحيث لا تتخطى امة منهم
شريعتهما المعينة لهما الى شريعة
اخرى لاستقلالها ولا اشتراكا
وقوله تعالى (هم ناسكوه) صفة

على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعى المولى ونعم
النصير) اعلم انه سبحانه لما تكلم فى الالهيات ثم فى النبوات أتبعه بالكلام فى الشرائع
وهو من اربعة اوجه (اولها) تعيين المأمور (وثانيها) أقسام المأمور به (وثالثها)
ذكر ما يوجب قبول تلك الاوامر (ورابعها) تأكيد ذلك التكليف (اما النوع الاول)
وهو تعيين المأمور فهو قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا وفيه قولان (احدهما) المراد منه
كل المكلفين سواء كان مؤمنا او كافرا لان التكليف بهذه الاشياء عام فى كل المكلفين
فلا معنى لتخصيص المؤمنين بذلك (والثاني) ان المراد بذلك المؤمنون فقط اما اول
فلان اللفظ صريح فيه واما ثانيا فلان قوله بعد ذلك هو اجتنابكم وقوله هو سماعكم
المسلمين وقوله وتكونوا شهداء على الناس كل ذلك لا يليق الا بالمؤمنين اقصى ما فى الباب
أن يقال كان ذلك واجبا على الكل فأى فائدة فى تخصيص المؤمنين لكننا نقول
تخصيصهم بالذكر لا يدل على نفي ذلك عما عداهم بل قد دلت هذه الآية على كونهم على
التخصيص مأمورين بهذه الاشياء ودلت سائر الآيات على كون الكل مأمورين بها
ويمكن أن يقال فائدة التخصيص انه لما جاء الخطاب العام مرة بعد اخرى ثم انه ما قبله
الا المؤمنون خصهم الله تعالى بهذا الخطاب ليكون ذلك كالتحريض لهم على المواظبة
على قبوله وكالتشريف لهم فى ذلك الاقرار والتخصيص (اما النوع الثانى) وهو المأمور
به فقد ذكر الله أمورا اربعة (الاول) الصلاة وهو المراد من قوله اركعوا واسجدوا
وذلك لان اشرف اركان الصلاة هو الركوع والسجود والصلاة هى المختصة بهذين
الركنين فكان ذكرهما جاريا مجرى ذكر الصلاة وذكر ابن عباس رضى الله عنهما أن
الناس فى اول اسلامهم كانوا يركعون ولا يسجدون حتى نزلت هذه الآية (الثانى) قوله
واعبدوا ربكم وذكروا فيه وجوها (احدها) اعبدوه ولا تعبدوا غيره (وثانيها)
واعبدوا ربكم فى سائر المأمورات والمنهيات (وثالثها) افعلوا الركوع والسجود وسائر
الطاعات على وجه العبادة لانه لا يكفي ان يفعل فانه ما لم يقصد به عبادة الله تعالى لا ينفع
فى باب الثواب فلذلك عطف هذه الجملة على الركوع والسجود (الثالث) قوله تعالى
وافعلوا الخير قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد به صلة الرحم ومكارم الاخلاق (والوجه
عندى) فى هذا الترتيب ان الصلاة نوع من انواع العبادة والعبادة نوع من انواع فعل الخير
لان فعل الخير يتقسم الى خدمة المعبود الذى هو عبارة عن التعظيم لامر الله والى
الاحسان الذى هو عبارة عن الشفقة على خلق الله ويدخل فيه البر والمعروف والصدقة
على الفقراء وحسن القول للناس فكانه سبحانه قال كلفتكم بالصلاة بل كلفتكم بما هو
اعم منها وهو العبادة بل كلفتكم بما هو اعم من العبادة وهو فعل الخيرات اما قوله تعالى
اعلمكم تفلكون فقليل معناه تفلكوا والفلاح الظفر بنعيم الآخرة وقال الامام أبو
القاسم الانصارى لعل كلمة للترجية فان الانسان قلما يخلو فى اداء فريضة من تقصير

لنسككم مؤكدة للقصر المستفاد من تقديم الجار والمجور على الفعل والضمير لكل أمة باعتبار خصوصها اى تلك الاممة المعينة ناسكوه

والعاملون به لا امتاخرى فالامة التي كانت من مبعث موسى عليه السلام (٢٦٤) الى مبعث عيسى عليه السلام منسكهم التوراة هم ناسكوها والعاملون

وليس هو على يقين من ان الذي أتى به هل هو مقبول عند الله تعالى والعواقب ايضا مستورة وكل يسر لما خلق له (الرابع) قوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده قال صاحب الكشف في الله اي في ذات الله ومن اجله يقال هو حق عالم وجد عالم اي عالم حقا وجدا ومنه حق جهاده وههنا سؤالات (السؤال الاول) ما وجه هذه الاضافة وكان التماس حق الجهاد فيه او حق جهادكم فيه كما قال وجاهدوا في الله حق جهاده (والجواب) الاضافة تكون بأدنى ملازمة واختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله من حيث انه مفعول لوجهه ومن أجله صحت الاضافة اليه (السؤال الثاني) ما هذا الجهاد (الجواب) فيه وجوه (احدها) أن المراد قتال الكفار خاصة ومعنى حق جهاده أن لا يفعل الاعباد لارغبة في الدنيا من حيث الاسم والغنية (والثاني) أن يجاهدوا آخر كما جاهدوا ولا فقد كان جهادهم في الاول اقوى وكانوا فيه أثبت نحو صنعهم يوم بدر روى عن عمر رضي الله عنه انه قال لعبد الرحمن بن عوف أما علمت انا كنا نقرأ وجاهدوا في الله حق جهاده في آخر الزمان كما جاهدتموه في اوله فقال عبد الرحمن ومتى ذلك يا أمير المؤمنين قال اذا كانت بنو امية الامراء وبنو المغيرة الوزراء واعلم انه بعد أن تكون هذه الزيادة من القرآن والانتقل كنقل نظائره ولعله ان صح ذلك عن الرسول فاما قوله كالتفسير للآية وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قرأ وجاهدوا في الله حق جهاده كما جاهدتم اول مرة فقال عمر من الذي أمرنا بجهاده فقال قبيلتان من قريش مخزوم وعبد شمس فقال صدقت (والثالث) قال ابن عباس حق جهاده لا تخافوا في الله لومة لائم (والرابع) قال الضحاك واعملوا لله حق عمله (والخامس) استفرغوا وسعكم في احياء دين الله واقامة حقوقه بالحرب باليد واللسان وجميع ما يمكن وردوا انفسكم عن الهوى والميل (والوجه السادس) قال عبد الله بن المبارك حق جهاده مجاهدة النفس والهوى ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك قال رجعنا من الجهاد الا صغر الى الجهاد الا كبر والاولى ان يحمل ذلك على كل التكليف فكل ما امر به ونهى عنه فالمحافظة عليه جهاد (السؤال الثالث) هل يصح ما نقل عن مقاتل والكلبي ان هذه الآية منسوخة بقوله فاتقوا الله ما استطعتم كما ان قوله اتقوا الله حق تقاته منسوخ بذلك (الجواب) هذا بعيد لان التكليف مشروط بالقدرة لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها فكيف يقول الله وجاهدوا في الله على وجه لا تقدرون عليه وكيف وقد كان الجهاد في الاول مضيقا حتى لا يصح ان يفر الواحد من عشرة ثم خففه الله بقوله الآن خفف الله عنكم أفيجوز مع ذلك ان يوجه على وجه لا يطاق حتى يقال انه منسوخ (النوع الثالث) بيان ما يوجب قبول هذه الاوامر وهو ثلاثة (الاول) قوله هو اجتنابكم ومعناه ان التكليف تشرىف من الله تعالى للعبد فلما خصكم بهذا التشرىف فقد خصكم باعظم التشرىفات واختاركم لخدمته والاشتغال بطاعته فأى رتبة اعلى من هذا واى سعادة فوق هذا ويحتمل في اجتنابكم

بها لا غيرهم والتي كانت من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليهما السلام منسكهم الانجيل هم ناسكوه والعاملون به لا غيرهم واما لامة الموجودة عند مبعث النبي عليه السلام ومن بعدهم من الموجودين الى يوم القيامة فهم امة واحدة منسكهم الفرقان ليس الا كما مر في تفسير قوله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولقاء في قوله تعالى (فلا يذعنك في الامر) لترتيب النهى او وجوبه على ما قبلها فان تعيينه تعالى لكل امة من الامم التي من جملتهم هذه الامم شرعية مستقلة بحيث لا تختص امة منهم شرعتها المعينة لها موجب لطاعة هؤلاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم منازعتهم اياه في امرا الدين زعمانهم ان شريعتهم ما عين لا بائهم الاولين من التوراة والانجيل فانهما شريعتان لمن مضى من الامم قبل اتساخهما وهؤلاء امة مستقلة منسكهم القرآن المجيد فحسب والنهي اما على حقيقته او كناية عن نهيه عليه السلام عن الالتفات الى نزاعهم المبني على زعمهم المذكور واما جعله عبارة عن نهيه عليه السلام عن منازعتهم فلا يساعده المقام وقرئ فلا يذعنك على تهيجيه عليه السلام والمبالغة في تنبيته واما كان فحصل النزاع ما ذكرناه وتخصيصه بأس النساء وجعله عبارة عن قول الخواص وغيرهم للمسلمين مالكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتله الله تعالى مما لا سبيل اليه اصلا كيف لا والله يستدعي ان يكون اكل الميتة وسائر ما يدينونه من الاباطيل من جهة المناسك التي جعلها الله تعالى لبعض الامم ولا يرتاب في بطلانه عاقل (وادع) اي وادعهم (خصكم)

او وادع الناس كافة على انهم داخلون فيهم دخولا (٢٦٥) اوليا (الى ربك) الى توحيدہ وعبادته حسبما بين لهم في منسكهم وشريعتهم

(انك لى هدى مستقيم)

طريق موصل الى الحق سوى

والمراد به اما الدين والشريعة

او ادلتها (وان جادلوك) بعد

ظهور الحق بما ذكر من التحقيق

ولزوم الحجة عليهم (فقل)

لهم على سبيل الوعيد (الله

اعلم بانعملون) من الاباطيل

التي من جللتها المجادلة (الله يحكم

بينكم) يفصل بين المؤمنين منكم

والكافرين (يوم القيامة) بالثواب

والعقاب كما فصل في الدنيا بالحجج

والآيات (فيما كنتم فيه

تختلفون) من امر الدين (الم تعلم)

استئناف مقرر لمضمون ما قبله

والاستفهام لتقرير اى قد علمت

(ان الله يعلم ما فى السماء والارض)

فلا يخفى عليه شئ من الاشياء التي

من جللتها ما يقوله الكفرة وما

يعملونه (ان ذلك) اى ما فى السماء

والارض (فى كتاب) هو اللوح

قد كتب فيه قبل حدوثه فلا يهملك

امرهم مع علمنا به وحفظنا له (ان

ذلك) اى ما ذكر من العلم والاحاطة

به واثباته فى اللوح او الحكم

بينكم (على الله يسير) فان علمه

وقدرته مقتضى ذاته فلا يخفى

عليه شئ ولا يعسر عليه مقدور

(ويعبدون من دون الله) حكاية

لبعض اباطيل المشركين واحوالهم

الدالة على كمال سخافة عقولهم

وركا كذا آراءهم من بناء امر

دينهم على غير مبنى من دلائل سمعى

او عقلى واعراضهم عما اتى عليهم

من سلطان بين هو اساس الدين

وقاعدته اشد اعراض اى يعبدون

متجاوزين عبادة الله (ما لم ينزل به)

اى بجواز عبادته (سلطانا) اى

حجة (وما ليس لهم به) اى بجواز

عبادته (علم) من ضرورة العقل

خصكم بالهداية والمعونة والتيسير اما قوله تعالى وما جعل عليكم فى الدين من حرج فهو
كالجواب عن سؤال يذكرو ان التكليف وان كان تشريفا واجبا كما ذكرتم لكنه شاق
شديد على النفس فأجاب الله تعالى عنه بقوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج روى ان ابا
هريرة رضى الله عنه قال كيف قال الله تعالى وما جعل عليكم فى الدين من حرج مع انه
منعنا عن الزنا والسرقه فقال ابن عباس رضى الله عنهما بلى ولكن الاصر الذى كان على
بنى اسرائيل وضع عنكم وههنا سوالات (السؤال الاول) ما الحرج فى اصل اللغة
(الجواب) روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لبعض هذيل ما تعدون الحرج فيكم
قال الضيق وعن عائشة رضى الله عنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال
الضيق (السؤال الثانى) ما المراد من الحرج فى الآية (الجواب) قيل هو الاتيان بالرخص
فن لم يستطع ان يصلى قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ذلك فليوم وباح للصائم الفطر فى
السفر والقصر فيه وايضا فانه سبحانه لم يبتل عبده بشئ من الذنوب الا وجعل له مخرجا منها
اما بالتوبة او بالكفارة وعن ابن عمر رضى الله عنهما انه من جاءته رخصة فرغب عنها كلف
يوم القيامة ان يحمل ثقل تين حتى يقضى بين الناس وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا
اجتمع امر ان فاحبهما الى الله تعالى ايسرهما وعن كعب اعطى الله هذه الامة ثلاثا
لم يعطهن الا لانبياء جعلهم شهداء على الناس وما جعل عليهم فى الدين من حرج وقال
ادعوني استجب لكم (السؤال الثالث) استدلت المعتزلة بهذه الآية فى المنع من تكليف
ما لا يطاق فقالوا لما خلق الله الكفر والمعصية فى الكافر والعاصى ثم نهاه عنهما كان ذلك
من اعظم الحرج وذلك منى بصريح هذا النص (الجواب) لما أمره بترك الكفر وترك
الكفر يقتضى انقلاب علمه جهلا فقد أمر الله المكلف بقلب علم الله جهلا وذلك من اعظم
الحرج ولما استوى القدمان زال السؤال (الموجب الثانى) لقبول التكليف قوله ملة
أبيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى نصب الملة وجهان (احدهما) وهو قول الفراء
انها منصوبة بمضمون ما تقدمها كأنه قيل وسع دينكم توسعة ملة أبيكم ابراهيم ثم حذف
المضاف وأقام المضاف اليه مقامه (والثانى) ان يكون منصوبا على المدح والتعظيم اى
اعنى بالدين ملة أبيكم ابراهيم واعلم ان المقصود من ذكره التنبيه على ان هذه التكليف
والشرائع هى شريعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام والعرب كانوا محبين لابراهيم عليه
السلام لانهم من اولاده فكان التنبيه على ذلك كالسبب لصيرورتهم منقادين لقبول هذا
الدين وههنا سوالات (السؤال الاول) لم قال ملة أبيكم ابراهيم ولم يدخل فى الخطاب
المؤمنون الذين كانوا فى زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يكن من ولده (الجواب)
من وجهين (احدهما) لما كان اكثرهم من ولده كالرسول ورهطه وجميع العرب جاز ذلك
(وثانيهما) وهو قول الحسن ان الله تعالى جعل حرمة ابراهيم عليه السلام على المسلمين
حكمة الوالد على ولده ومنه قوله تعالى النبى اولى بالمؤمنين من انفسهم فجعل حرمة

او استدلاله (وما للظالمين) اى الذين ارتكبوا (٣٤) (را) (س) مثل هذا الظلم العظيم الذى يقتضى بطلانه وكونه ظلما بديهة القول (من نصير)

يساعدكم بنصرة مذهبهم وتقرير رأيهم او بدفع العذاب الذي (٢٦٦) يعتريهم بسبب ظلمهم (واذا تنلى عليهم آياتنا) عطف على يعبدون وما بينهما اعتراض وصيغة

المخارعة للدلالة على الاستقرار التبعدي (بينات) اي حال كونها واضحات الدلالة على العتاة الحقة والاحكام الصادقة وعلى بطان ما هم عليه من عبادة الاصنام او على كونها من عند الله عز وجل (تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) اي الانكار كما كرم بمعنى الاكرام او الفطيم من التجهيم والبسور او الشر الذي يقصدونه بظهور مخاليه من الاوضاع والهيئات وهو الانسب بقوله تعالى (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) اي يثبون ويضطشون بهم من فرط الغيظ والغضب لا باطل اخذوها تقليدا وهل جهالة اعظم واعظم من ان يعبدوا ما لا يههم صحة عبادته شيء ما اصلا بل بقضي بطلانها العقل والنقل ويظهروا لمن يهديهم الى الحق البين بالسلطان المبين مثل هذا المنكر الشنيع كلا ولهذا وضع الذين كفروا موضع الضمير (قل) ردا عليهم واقتطاعا يقصدونه من الاضرار بالمسلمين (افأنتنكم) اي اأخطبكم فأخبركم (بشر من ذلكم) الذي فيكم من غيظكم على التالين وسطوتكم بهم او مما تبغونهم من الغوائل او مما اصابكم من الضجر بسبب ما تلوه عليكم (النار) اي هو النار على انه جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ما هو وقيل هو مبتدأ خبره قوله تعالى (وعدها الله الذين كفروا) وقرئ النار بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلا من شرفه كون الجلة الفعلية استئنافا كالوجه الاول او حالا من النار باختمار قد (وبئس المصير) النار (يا أيها

حكمة الوالد على الولد وحرمة نسائه حكمة الوالدة على ما قال تعالى وازواجه امهاتهم (السؤال الثاني) هذا يقتضي ان تكون ملة محمد كملة ابراهيم عليهما السلام سواء فيكون الرسول ليس له شرع مخصوص ويؤكد كده قوله تعالى ان اتبع ملة ابراهيم (الجواب) هذا الكلام انما وقع مع عبدة الاوثان فكأنه تعالى قال عبادة الله وترك الاوثان هي ملة ابراهيم فأما تفاصيل الشرائع فلا تعلق لها بهذا الموضع (السؤال الثالث) ما معنى قوله تعالى هو سماكم المسلمين من قبل (الجواب) فيه قولان (احدهما) ان الكناية راجعة الى ابراهيم عليه السلام فان لكل نبي دعوة مستجابة وهو قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك فاستجاب الله تعالى له فجعلها امة محمد صلى الله عليه وسلم وروى انه عليه الصلاة والسلام اخبر بأن الله تعالى سيبعث محمدا بمثل ملته وانه ستمى امته بالمسلمين (والثاني) ان الكناية راجعة الى الله تعالى في قوله هو اجتباكم فروى عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان الله سماكم المسلمين من قبل اي في كل الكتب وفي هذا اي في القرآن وهذا الوجه اقرب لانه تعالى قال ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فيبين انه سماهم بذلك لهذا الغرض وهذا لا يليق الا بالله ويدل عليه ايضا قراءة أبي بن كعب الله سماكم والمعنى انه سبحانه في سائر الكتب المتقدمة على القرآن وفي القرآن ايضا بين فضلكم على الامم وسماكم بهذا الاسم الاكرم لاجل الشهادة المذكورة فلما خصكم الله بهذه الكرامة فاعبدوه ولا تردوا تكاليفه وهذا هو الاملة الثالثة الموجبة لقبول التكليف واما الكلام في انه كيف يكون الرسول شهيدا علينا وكيف تكون امته شهداء على الناس فقد تقدم في سورة البقرة وبيننا انه اخذ منه ما يدل على ان الاجماع حجة (النوع الرابع) شرح ما يجري مجرى المؤكد لما مضى وهو قوله فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ويجب صرفها الى المفروضات لانها هي المعهودة واعتصموا بالله اي بدلائله العقلية والسمعية والطافة وعصمته قال ابن عباس سلوا الله العصمة عن كل المحرمات وقال القفال اجعلوا الله عصمة لكم مما تحذرون هو مولاكم سيديكم والمتصرف فيكم فنع المولى ونعم النصير فكأنه سبحانه قال انا مولاك بل انا ناصر لك وحسبك واعلم ان المعتزلة احتجوا بهذه الآيات من وجوه (احدها) ان قوله لتكونوا شهداء على الناس يدل على انه سبحانه أراد الايمان من الكل لانه تعالى لا يجعل الشهيد على عباده الا من كان عدلا مرضيا فاذا أراد ان تكونوا شهداء على الناس فقد أراد ان تكونوا جميعا صالحين عدولا وقد علمنا ان منهم فاسقا فدل ذلك على ان الله تعالى أراد من الفاسق كونه عدلا (وثانيها) قوله واعتصموا بالله وكيف يمكن الاعتصام به من ان الشر لا يوجد الا منه (وثالثها) قوله فنع المولى لانه لو كان كما يقوله اهل السنة من انه خلق اكثر عباده ليخلق فيهم الكفر والفساد ثم يعذبهم لما كان نعم المولى بل كان لا يوجد من شرار الموالى احد الا وهو شر منه فكان يجب ان يوصف بأنه بئس المولى وذلك باطل فدل

الناس ضرب مثل) اي بين لكم حال مستغربة او قصة بديعة رائعة حقيقة بأن تسمى مثالا وتسير في الامصار والاعصار (على)

او جعل الله مثل اى مثل فى استحقاق العبادة واريد بذلك (٢٦٧) ما حكى عنهم من عبادتهم للاصنام (فاستمعوا له) اى للمثل نفسه استماع

تدبر وتفكر او فاستمعوا لاجله
ما اقول فقولته تعالى (ان الذين
تدعون من دون الله) الخ بيان
للمثل وتفسيره على الاول وتعليل
لبطلان جعلهم الاصنام مثل الله
سبحانه فى استحقاق العبادة على
الثانى وقرئ بياء الغيبة مبني
للفاعل ومبني للمفعول والراجع
الى الموصول على الاولين محذوف
(لن يخلقوا ذبابا) اى لن يقدروا
على خلقه ابدام صغره وحقارته
فان لن يما فيها من تأكيد النفي دالة
على منافاة ما بين المنفى والمنفى عنه
(ولو اجتمعوا له) اى لخلقهم وجواب
لوحذف لدلالة ما قبله عليه
والجمله معطوفة على شرطية اخرى
محذوفة ثقة بدلالة هذه عليها
اى لو لم يجتمعوا عليه لن يخلقوه
ولو اجتمعوا له لن يخلقوه كما مر
بحقيقته مرارا وهما فى موضع الحال
كانه قيل لن يخلقوا ذبابا على كل
حال (وان يسلبهم الذباب شيئا)
بيان لعجزهم عن الامتناع عما
يفعل بهم الذباب بعد بيان عجزهم
عن خلقه اى ان يأخذ الذباب
منهم شيئا (لا يستنقذون منه) مع
غاية ضعفه ولقد جهلوا غاية
التجهيل فى اشرأبتهم بالله القادر
على جميع المقدورات المتفرد
باجتاد كافة الموجودات تماثيل
هى اعجز الاشياء وبين ذلك بانها
لا تقدر على اقل الاحياء واذلها
ولو اتقفوا عليه بل لا تقوى على
مقاومة هذا الاقل الاذل وتجز
عن ذبه عن نفسها واستنقاذ
ما تحتطفه منها قيل كانوا يطيبونها
بالطيب والعسل ويغلقون عليها
الابواب فيدخل الذباب من
الكوى فبأكله (ضعف الطالب
والمطلوب) اى عابد الصنم
ومعبوده او الذباب الطالب لما
يسلبه من الصنم من الطيب والصنم

على انه سبحانه ما اراد من جميعهم الا الصلاح فان قيل لم لا يجوز ان يكون نعم المولى
للمؤمنين خاصة كما انه نعم النصير لهم خاصة قلنا انه تعالى مولى المؤمنين والكافرين جميعا
فيجب ان يقال انه نعم المولى للمؤمنين وبئس المولى للكافرين فان ارتكبوا ذلك فقد ردوا
القرآن والاجماع وصرحوا بشتم الله تعالى (ورابعها) ان قوله سماكم المسلمين من قبل يدل
على اثبات الاسماء الشرعية وانها من قبل الله تعالى لانها لو كانت لغة لما اضيفت الى الله
تعالى على وجه الخصوص (والجواب) عن الاول وهو قوله كونه تعالى مریدا لكونه
شاهدا يستلزم كونه مریدا لكونه عدلا فنقول ان كانت ارادة الشئ مستلزمة لارادة
لوازمه فارادة الايمان من الكافر توجب ان تكون مستلزمة لارادة جهل الله تعالى فيلزم
كونه تعالى مریدا لجهل نفسه وان لم يكن ذلك واجبا سقط الكلام واما قوله واعتصموا
بالله فيقال هذا ايضا وارد عليكم فانه سبحانه خلق الشهوة فى قلب الفاسق واكدها
وخلق المشتهى وقربه منه ورفع المانع ثم تسلط عليه الشياطين من الانس والجن وعلم انه
لا محالة يقع فى الفجور والضلال وفى الشاهد كل من فعل ذلك فانه يكون ببئس المولى فان
صح قياس الغائب على الشاهد فهذا لازم عليكم وان بطل سقط كلامكم بالكلية تم تفسير
سورة الحج وتلوه تفسير سورة المؤمنون والحمد لله رب العالمين

(سورة المؤمنون مائة وثمان عشرة آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد افلح المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون والذين هم عن الغوم معرضون والذين هم
للزكاة فاعملون والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمنهم فانهم
غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون
والذين هم على صلواتهم يحافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها
خالدون) اعلم انه سبحانه حكم بحصول الفلاح لمن كان مستجمعا لصفات سبع وقبل
الحوض فى شرح تلك الصفات لابد من بحثين (البحث الاول) ان قد نقضت لما فقد تثبت
المتوقع ولما تنفيه ولا شك ان المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهى الاخبار
بثبات الفلاح لهم فخطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه (البحث الثانى) الفلاح الظفر
بالمراد وقيل البقاء فى الخير وافلح دخل فى الفلاح كأبشر دخل فى البشارة ويقال افلحه
صيره الى الفلاح وعليه قراءة طلحة بن مصرف افلح على البناء للمفعول وعنه افلحوا على
لغة أكلوني البراغيث او على الابهام والتفسير (الصفة الاولى) قوله المؤمنون وقد تقدم
القول فى الايمان فى سورة البقرة (الصفة الثانية) قوله الذين هم فى صلاتهم خاشعون
واختلفوا فى الخشوع فمن جعله من افعال القلوب كالخوف والرغبة ومنهم من جعله
من افعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات ومنهم من جمع بين الامرين وهو الاول

المطلوب منه ذلك او الصنم والذباب كأنه يطلبه ليستنقذ منه ما يسا به ولو حققت وجدت الصنم اضعف من الذباب بدرجات وعابده

اجهل من كل جاهل واصل من كل ضال (ما قدره الله حق قدره) اي ما عرفوه حق معرفته (٢٦٨) حيث اشركوا به وهو اباهم ما هو ابعد

فالخاشع في صلاته لا بد وان يحصل له مما يتعلق بالقلب من الافعال نهاية الخضوع والتذلل
للمعبود ومن التروك ان لا يكون ملتفتا لطائر الى شيء سوى التعظيم ومما يتعلق
بالجوارح ان يكون ساكنا مطرقا ناظرا الى موضع سجوده ومن التروك ان لا يلتفت
يمينا ولا شمالا ولكن الخشوع الذي يرى على الانسان ليس الا ما يتعلق بالجوارح فان ما يتعلق
بالقلب لا يرى قال الحسن وابن سيرين كان المسلمون يرفعون ابصارهم الى السماء في
صلاتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فلما نزلت هذه الآية طأطأ وكان
لا يجاوز بصره مصلاه فان قيل فهل تقولون ان ذلك واجب في الصلاة قلنا انه عندنا واجب
ويدل عليه امور (احدها) قوله تعالى افلا يتدبرون القرآن أم على قلوب اقفالها والتدبر
لا يتصور بدون الوقوف على المعنى وكذا قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا معناه وقف على
عجائبه ومعانيه (وثانيها) قوله تعالى واقم الصلاة لذكرى وظاهر الامر للوجوب والغفلة
تضاد الذكر فن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقيما للصلاة لذكره (وثالثها) قوله تعالى
ولا تكن من الغافلين وظاهر النهي للتحريم (ورابعها) قوله حتى تعلموا ما تقولون تعليل
لنهي السكران وهو مطرد في الغافل المستغرق المهتم بالدنيا (وخامسها) قوله عليه السلام
انما الخشوع لمن تمسك وتواضع وكلمة انما المحصر وقوله عليه السلام من لم تنه صلاته عن
الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا و صلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء وقال عليه السلام
كم من قائم حظه من قيامه التعب والنصب وما اراد به الا الغافل وقال ايضا ليس للعبد
من صلاته الا ما عقل (وسادسها) قال الغزالي رحمه الله المصلي يناجي ربه كما ورد به الخبر
والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة البتة وبيانه ان الانسان اذا ادى الزكاة حال الغفلة فقد
حصل المقصود منها على بعض الوجوه وهو كسر الحرص واغناء الفقير وكذا الصوم قاهر
للقوى كاسر لسطوة الهوى التي هي عدوة الله تعالى فلا يبعد ان يحصل منه مقصوده مع
الغفلة وكذا الحج افعال شاقة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الابتلاء سواء كان القلب
حاضرا او لم يكن اما الصلاة فليس فيها الا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وعود
اما الذكرفاته مناجاة مع الله تعالى فاما ان يكون المقصود منه كونه مناجاة او المقصود مجرد
الحروف والاصوات ولا شك في فساد هذا القسم فان تحريك اللسان بالهذيان ليس فيه
غرض صحيح فثبت ان المقصود منه المناجاة وذلك لا يتحقق الا اذا كان اللسان معبرا عما في
القلب من التضرعات فأي سؤال في قوله اهدنا الصراط المستقيم وكان القلب غافلا عنه
بل اقول لو حلف انسان وقال والله لا شكرن فلانا وأثنى عليه واسأله حاجة ثم جرت
الالفاظ الدالية على هذه المعاني على لسانه في اليوم لم يبر في يمينه ولو جرى على لسانه في ظلمة
الليل وذلك الانسان حاضره هو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير بارا في يمينه ولا يكون
كلامه خطا بامه ما لم يكن حاضرا بقلبه واوجرت هذه الكلمات على لسانه وهو حاضره في
بياض النهار الا ان المتكلم غافل لكونه مستغرقا في الفكر ولم يكن له قصد

الاشياء عنه مناسبة (ان الله لقوى)
على خلق السموات باسرها وافناء
الموجودات عن آخرها (عزيز)
غالب على جميع الاشياء وقد عرفت
حال آلهتهم المقهورة لاذلها
الحجزة عن اقلها والجللة لتعليل
لما قبلها من نفي معرفتهم له تعالى
(الله يصطفى من الملائكة رسلا)
يتوسطون بينه تعالى وبين الانبياء
عليهم السلام بالوحى (ومن
الناس) وهم المختصون بالنفوس
الزكية المؤيدون بالقوة القدسية
المتعلقون بكلا العالمين الروحاني
والجسماني يتلقون من جانب
ويلقون الى جانب ولا يعوقهم
التعلق بمصالح الخلق عن التبتل
الى جانب الحق فيدعونهم اليه
تعالى بما نزل عليهم ويعلمونهم
شرائعه واحكامه كما نه تعالى لما
قرر وحدانيته في الألوهية ونفى
ان يشاركه فيها شيء من الاشياء
بين ان له عبادا مصطفين للرسالة
يتوسل بأجابتهم والاقتداء بهم
الى عبادته عز وجل وهو اعلى
الدرجات واقصى الغايات لمن
عباده من الموجودات تقريرا
للنبوة وتزييفا لقولهم لو شاء الله
لأنزل ملائكة وقولهم ما نعبدهم
الا ليقربونا الى الله زلفى وقولهم
الملائكة بنات الله وغير ذلك من
الباطيل (ان الله سميع بصير)
عليم بجميع السموات والمبصرات
فلا يخفى عليه شيء من الاقوال
والافعال (يعلم ما بين ايديهم وما
خلفهم والى الله ترجع الامور)
لا الى احد غيره لا اشتراكا ولا
استقلالا (يا ايها الذين آمنوا
اركعوا واسجدوا) اي في
صلواتكم امرهم بهما لما انهم
ما كانوا يفعلونها اول الاسلام
او صلوا عبر عن الصلاة بهما لانهما
اعظم اركانها واخضعوا لله تعالى

وخر واله سجدا (واعبدوا ربكم) بسائر ما تعبدكم به (وافعلوا الخير) وتحروا ما هو خير وأصلح في كل ما تأتون وما تدرسون كنوا فى الطاعات (توجيه)

وصلة الارحام ومكارم الاخلاق (لعلكم تفلحون) اى افعلوا هذه كلها واتم راجون بها الفلاح غير متيقنين له واتقن بأعمالكم والاية آية سجدة عند الشافعى رحمه الله لظاهر ما فيها من الامر (٢٦٩) بالسجود ولقوله عليه الصلاة والسلام فضلت سورة الحج

بسجدة من لم يسجد هما فلا يقرأها (وجاهدوا فى الله)

اى لله تعالى ولاجله اعداء دينه الظاهرة كاهل الزيغ والباطنة كالهوى والنفس وعنه

عليه الصلاة والسلام انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعتان من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر

(حق جهاده) اى جهاد فيه حتى خالصا لوجهه فمكس واضيف الحق الى الجهاد مبالغة كقولك هو حق عالم واضيف الجهاد الى الضمير اتساعا و لانه مختص به تعالى من حيث انه يفعل

لوجهه ومن اجله (هو اجتباكم) اى هو اختاركم لدينه ونصرته لا غيره وفيه تنبيه على ما يقتضى الجهاد ويدعو اليه (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) اى

ضيق بتكليف ما يشق عليكم اقامته اشارة الى انه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم فى تركه او الى الرخصة فى اغفال بعض ما امرهم به حيث يشق عليهم لقوله عليه الصلاة والسلام اذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم وقيل ذلك بأن جعل لهم من كل ذنب مخرجا بأن رخص لهم فى المضايق وفتح لهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات فى حقوقه والاروش والديار فى حقوق العباد (مات ابيكم ابراهيم) نصب على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبله

بجذف المضاف اى وسع عليكم دينكم توسعة ملة ابيكم او على الاغراء او على الاختصاص وانما جعله اياهم لانه ابورسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالأب لامتة من حيث انه سبب حياتهم الابدية ووجودهم على الوجه المعتد به فى الآخرة اولان اكثر العرب

كانوا من ذريته عليه الصلاة والسلام فغلبوا على غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) فى الكتب المتقدمة (وفى هذا) اى فى

توجيه الخطاب عليه عند نطقه لم يصر بارا فى يمينه ولا شك ان المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله تعالى فاذا كان القلب محجوبا بحجاب الغفلة وكان غافلا عن جلال الله وكبريائه ثم ان لسانه يتحرك بحكم العادة فابعد ذلك عن القبول واما الركوع والسجود فالمقصود منهما التعظيم ولو جاز ان يكون تعظيما لله تعالى مع انه غافل عنه لجاز ان يكون تعظيما للصنم الموضوع بين يديه وهو غافل عنه ولانه اذا لم يحصل التعظيم لم يبق الا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيها من المشقة ما يصير لاجله عمادا للدين وقاصلا بين الكفر والايمان ويقدم على الحج والزكاة والجهاد وسائر الطاعات الشاقة ويجب القتل بسببه على الخصوص وبالجملة فكل عاقل يقطع بأن مشاهدة الخواص العظيمة ليس اعمالها الظاهرة الا ان يضاف اليها مقصود هذه المناجاة فدلت هذه الاعتبارات على ان الصلاة لا بد فيها من الحضور (وسابعها) ان الفقهاء اختلفوا فيما ينويه بالسلام عند الجماعة والافتراء هل ينوى الحضور والغيبة والحضور معا فاذا احتجج الى التدبر فى معنى السلام الذى هو آخر الصلاة فلا نحتاج الى التدبر فى معنى التكبير والتسبيح التى هى الاشياء المقصودة من الصلاة بالطريق الاولى واحتج المخالف بان اشتراط الخضوع والخشوع على خلاف اجماع الفقهاء فلا يلتفت اليه (والجواب)

من وجوه (احدها) ان الحضور عندنا ليس شرطا للاجزاء بل شرط للقبول والمراد من الاجزاء ان لا يجب القضاء والمراد من القبول حكم الثواب والفقهاء انما يبحثون عن حكم الاجزاء لا عن حكم الثواب وغرضنا فى هذا المقام هذا ومثاله فى الشاهد من استعار منك ثوبا ثم رده على الوجه الاحسن فقد خرج عن العهدة واستحق المدح ومن رماه اليك على وجه الاستخفاف خرج عن العهدة ولكنه استحق الذم كذا من عظم الله تعالى حال اداءه العبادة صار مقبلا للفرض مستحقا للثواب ومن استهان بها صار مقبلا للفرض ظاهرا لكنه استحق الذم (وثانيها) انا نمنع هذا الاجماع اما المتكلمون فقد اتفقوا على انه لا بد من الحضور والخشوع واحتجوا عليه بأن السجود لله تعالى طاعة وللصنم كفروا وكل واحد منهما يماثل الآخر فى ذاته ولو ازمه فلا بد من امر لاجله صار السجود فى احدى

الصورتين طاعة وفى الاخرى معصية قالوا وما ذاك الا القصد والارادة والمراد من القصد ايقاع تلك الافعال لداعية الامثال وهذه الداعية لا يمكن حصولها الا عند الحضور فلهذا اتفقوا على انه لا بد من الحضور اما الفقهاء فقد ذكر الفقيه ابواليث رحمه الله فى تنبيه الغافلين ان تمام القراءة ان يقرأ بغير حن وان يقرأ بالتفكر واما الغزالي رحمه الله فانه نقل عن ابي طالب المكي عن بشر الحافي انه قال من لم يخشع فسدت صلاته وعن الحسن رحمه الله كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهى الى العقوبة اسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله متعمدا وهو فى الصلاة فلا صلاة له وروى ايضا مسندا قال عليه السلام ان العبد ليصلى الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وانما يكتب للعبد من

كانوا من ذريته عليه الصلاة والسلام فغلبوا على غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) فى الكتب المتقدمة (وفى هذا) اى فى

توجيه الخطاب عليه عند نطقه لم يصر بارا فى يمينه ولا شك ان المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله تعالى فاذا كان القلب محجوبا بحجاب الغفلة وكان غافلا عن جلال الله وكبريائه ثم ان لسانه يتحرك بحكم العادة فابعد ذلك عن القبول واما الركوع والسجود فالمقصود منهما التعظيم ولو جاز ان يكون تعظيما لله تعالى مع انه غافل عنه لجاز ان يكون تعظيما للصنم الموضوع بين يديه وهو غافل عنه ولانه اذا لم يحصل التعظيم لم يبق الا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيها من المشقة ما يصير لاجله عمادا للدين وقاصلا بين الكفر والايمان ويقدم على الحج والزكاة والجهاد وسائر الطاعات الشاقة ويجب القتل بسببه على الخصوص وبالجملة فكل عاقل يقطع بأن مشاهدة الخواص العظيمة ليس اعمالها الظاهرة الا ان يضاف اليها مقصود هذه المناجاة فدلت هذه الاعتبارات على ان الصلاة لا بد فيها من الحضور (وسابعها) ان الفقهاء اختلفوا فيما ينويه بالسلام عند الجماعة والافتراء هل ينوى الحضور والغيبة والحضور معا فاذا احتجج الى التدبر فى معنى السلام الذى هو آخر الصلاة فلا نحتاج الى التدبر فى معنى التكبير والتسبيح التى هى الاشياء المقصودة من الصلاة بالطريق الاولى واحتج المخالف بان اشتراط الخضوع والخشوع على خلاف اجماع الفقهاء فلا يلتفت اليه (والجواب)

من وجوه (احدها) ان الحضور عندنا ليس شرطا للاجزاء بل شرط للقبول والمراد من الاجزاء ان لا يجب القضاء والمراد من القبول حكم الثواب والفقهاء انما يبحثون عن حكم الاجزاء لا عن حكم الثواب وغرضنا فى هذا المقام هذا ومثاله فى الشاهد من استعار منك ثوبا ثم رده على الوجه الاحسن فقد خرج عن العهدة واستحق المدح ومن رماه اليك على وجه الاستخفاف خرج عن العهدة ولكنه استحق الذم كذا من عظم الله تعالى حال اداءه العبادة صار مقبلا للفرض مستحقا للثواب ومن استهان بها صار مقبلا للفرض ظاهرا لكنه استحق الذم (وثانيها) انا نمنع هذا الاجماع اما المتكلمون فقد اتفقوا على انه لا بد من الحضور والخشوع واحتجوا عليه بأن السجود لله تعالى طاعة وللصنم كفروا وكل واحد منهما يماثل الآخر فى ذاته ولو ازمه فلا بد من امر لاجله صار السجود فى احدى

الصورتين طاعة وفى الاخرى معصية قالوا وما ذاك الا القصد والارادة والمراد من القصد ايقاع تلك الافعال لداعية الامثال وهذه الداعية لا يمكن حصولها الا عند الحضور فلهذا اتفقوا على انه لا بد من الحضور اما الفقهاء فقد ذكر الفقيه ابواليث رحمه الله فى تنبيه الغافلين ان تمام القراءة ان يقرأ بغير حن وان يقرأ بالتفكر واما الغزالي رحمه الله فانه نقل عن ابي طالب المكي عن بشر الحافي انه قال من لم يخشع فسدت صلاته وعن الحسن رحمه الله كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهى الى العقوبة اسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله متعمدا وهو فى الصلاة فلا صلاة له وروى ايضا مسندا قال عليه السلام ان العبد ليصلى الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وانما يكتب للعبد من

كانوا من ذريته عليه الصلاة والسلام فغلبوا على غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) فى الكتب المتقدمة (وفى هذا) اى فى

توجيه الخطاب عليه عند نطقه لم يصر بارا فى يمينه ولا شك ان المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله تعالى فاذا كان القلب محجوبا بحجاب الغفلة وكان غافلا عن جلال الله وكبريائه ثم ان لسانه يتحرك بحكم العادة فابعد ذلك عن القبول واما الركوع والسجود فالمقصود منهما التعظيم ولو جاز ان يكون تعظيما لله تعالى مع انه غافل عنه لجاز ان يكون تعظيما للصنم الموضوع بين يديه وهو غافل عنه ولانه اذا لم يحصل التعظيم لم يبق الا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيها من المشقة ما يصير لاجله عمادا للدين وقاصلا بين الكفر والايمان ويقدم على الحج والزكاة والجهاد وسائر الطاعات الشاقة ويجب القتل بسببه على الخصوص وبالجملة فكل عاقل يقطع بأن مشاهدة الخواص العظيمة ليس اعمالها الظاهرة الا ان يضاف اليها مقصود هذه المناجاة فدلت هذه الاعتبارات على ان الصلاة لا بد فيها من الحضور (وسابعها) ان الفقهاء اختلفوا فيما ينويه بالسلام عند الجماعة والافتراء هل ينوى الحضور والغيبة والحضور معا فاذا احتجج الى التدبر فى معنى السلام الذى هو آخر الصلاة فلا نحتاج الى التدبر فى معنى التكبير والتسبيح التى هى الاشياء المقصودة من الصلاة بالطريق الاولى واحتج المخالف بان اشتراط الخضوع والخشوع على خلاف اجماع الفقهاء فلا يلتفت اليه (والجواب)

من وجوه (احدها) ان الحضور عندنا ليس شرطا للاجزاء بل شرط للقبول والمراد من الاجزاء ان لا يجب القضاء والمراد من القبول حكم الثواب والفقهاء انما يبحثون عن حكم الاجزاء لا عن حكم الثواب وغرضنا فى هذا المقام هذا ومثاله فى الشاهد من استعار منك ثوبا ثم رده على الوجه الاحسن فقد خرج عن العهدة واستحق المدح ومن رماه اليك على وجه الاستخفاف خرج عن العهدة ولكنه استحق الذم كذا من عظم الله تعالى حال اداءه العبادة صار مقبلا للفرض مستحقا للثواب ومن استهان بها صار مقبلا للفرض ظاهرا لكنه استحق الذم (وثانيها) انا نمنع هذا الاجماع اما المتكلمون فقد اتفقوا على انه لا بد من الحضور والخشوع واحتجوا عليه بأن السجود لله تعالى طاعة وللصنم كفروا وكل واحد منهما يماثل الآخر فى ذاته ولو ازمه فلا بد من امر لاجله صار السجود فى احدى

الصورتين طاعة وفى الاخرى معصية قالوا وما ذاك الا القصد والارادة والمراد من القصد ايقاع تلك الافعال لداعية الامثال وهذه الداعية لا يمكن حصولها الا عند الحضور فلهذا اتفقوا على انه لا بد من الحضور اما الفقهاء فقد ذكر الفقيه ابواليث رحمه الله فى تنبيه الغافلين ان تمام القراءة ان يقرأ بغير حن وان يقرأ بالتفكر واما الغزالي رحمه الله فانه نقل عن ابي طالب المكي عن بشر الحافي انه قال من لم يخشع فسدت صلاته وعن الحسن رحمه الله كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهى الى العقوبة اسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله متعمدا وهو فى الصلاة فلا صلاة له وروى ايضا مسندا قال عليه السلام ان العبد ليصلى الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وانما يكتب للعبد من

كانوا من ذريته عليه الصلاة والسلام فغلبوا على غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) فى الكتب المتقدمة (وفى هذا) اى فى

توجيه الخطاب عليه عند نطقه لم يصر بارا فى يمينه ولا شك ان المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله تعالى فاذا كان القلب محجوبا بحجاب الغفلة وكان غافلا عن جلال الله وكبريائه ثم ان لسانه يتحرك بحكم العادة فابعد ذلك عن القبول واما الركوع والسجود فالمقصود منهما التعظيم ولو جاز ان يكون تعظيما لله تعالى مع انه غافل عنه لجاز ان يكون تعظيما للصنم الموضوع بين يديه وهو غافل عنه ولانه اذا لم يحصل التعظيم لم يبق الا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيها من المشقة ما يصير لاجله عمادا للدين وقاصلا بين الكفر والايمان ويقدم على الحج والزكاة والجهاد وسائر الطاعات الشاقة ويجب القتل بسببه على الخصوص وبالجملة فكل عاقل يقطع بأن مشاهدة الخواص العظيمة ليس اعمالها الظاهرة الا ان يضاف اليها مقصود هذه المناجاة فدلت هذه الاعتبارات على ان الصلاة لا بد فيها من الحضور (وسابعها) ان الفقهاء اختلفوا فيما ينويه بالسلام عند الجماعة والافتراء هل ينوى الحضور والغيبة والحضور معا فاذا احتجج الى التدبر فى معنى السلام الذى هو آخر الصلاة فلا نحتاج الى التدبر فى معنى التكبير والتسبيح التى هى الاشياء المقصودة من الصلاة بالطريق الاولى واحتج المخالف بان اشتراط الخضوع والخشوع على خلاف اجماع الفقهاء فلا يلتفت اليه (والجواب)

من وجوه (احدها) ان الحضور عندنا ليس شرطا للاجزاء بل شرط للقبول والمراد من الاجزاء ان لا يجب القضاء والمراد من القبول حكم الثواب والفقهاء انما يبحثون عن حكم الاجزاء لا عن حكم الثواب وغرضنا فى هذا المقام هذا ومثاله فى الشاهد من استعار منك ثوبا ثم رده على الوجه الاحسن فقد خرج عن العهدة واستحق المدح ومن رماه اليك على وجه الاستخفاف خرج عن العهدة ولكنه استحق الذم كذا من عظم الله تعالى حال اداءه العبادة صار مقبلا للفرض مستحقا للثواب ومن استهان بها صار مقبلا للفرض ظاهرا لكنه استحق الذم (وثانيها) انا نمنع هذا الاجماع اما المتكلمون فقد اتفقوا على انه لا بد من الحضور والخشوع واحتجوا عليه بأن السجود لله تعالى طاعة وللصنم كفروا وكل واحد منهما يماثل الآخر فى ذاته ولو ازمه فلا بد من امر لاجله صار السجود فى احدى

الصورتين طاعة وفى الاخرى معصية قالوا وما ذاك الا القصد والارادة والمراد من القصد ايقاع تلك الافعال لداعية الامثال وهذه الداعية لا يمكن حصولها الا عند الحضور فلهذا اتفقوا على انه لا بد من الحضور اما الفقهاء فقد ذكر الفقيه ابواليث رحمه الله فى تنبيه الغافلين ان تمام القراءة ان يقرأ بغير حن وان يقرأ بالتفكر واما الغزالي رحمه الله فانه نقل عن ابي طالب المكي عن بشر الحافي انه قال من لم يخشع فسدت صلاته وعن الحسن رحمه الله كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهى الى العقوبة اسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على يمينه وشماله متعمدا وهو فى الصلاة فلا صلاة له وروى ايضا مسندا قال عليه السلام ان العبد ليصلى الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وانما يكتب للعبد من

كانوا من ذريته عليه الصلاة والسلام فغلبوا على غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) فى الكتب المتقدمة (وفى هذا) اى فى

توجيه الخطاب عليه عند نطقه لم يصر بارا فى يمينه ولا شك ان المقصود من القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله تعالى فاذا كان القلب محجوبا بحجاب الغفلة وكان غافلا عن جلال الله وكبريائه ثم ان لسانه يتحرك بحكم العادة فابعد ذلك عن القبول واما الركوع والسجود فالمقصود منهما التعظيم ولو جاز ان يكون تعظيما لله تعالى مع انه غافل عنه لجاز ان يكون تعظيما للصنم الموضوع بين يديه وهو غافل عنه ولانه اذا لم يحصل التعظيم لم يبق الا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيها من المشقة ما يصير لاجله عمادا للدين وقاصلا بين الكفر والايمان ويقدم على الحج والزكاة والجهاد وسائر الطاعات الشاقة ويجب القتل بسببه على الخصوص وبالجملة فكل عاقل يقطع بأن مشاهدة الخواص العظيمة ليس اعمالها الظاهرة الا ان يضاف اليها مقصود هذه المناجاة فدلت هذه الاعتبارات على ان الصلاة لا بد فيها من الحضور (وسابعها) ان الفقهاء اختلفوا فيما ينويه بالسلام عند الجماعة والافتراء هل ينوى الحضور والغيبة والحضور معا فاذا احتجج الى التدبر فى معنى السلام الذى هو آخر الصلاة فلا نحتاج الى التدبر فى معنى التكبير والتسبيح التى هى الاشياء المقصودة من الصلاة بالطريق الاولى واحتج المخالف بان اشتراط الخضوع والخشوع على خلاف اجماع الفقهاء فلا يلتفت اليه (والجواب)

ان القرآن والضهير الله تعالى ويؤيده انه قرئ الله سماكم اولابراهيم (٢٧٠) وتسميتهم بالمسلمين في القرآن وان لم تكن منه عليه الصلاة

والسلام كانت بسبب تسميتهم من قبل في قوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وقيل وفي هذا تقديره وفي هذا بيان تسميته اياكم المسلمين (ليكون الرسول) يوم القيامة متعلق بسماكم (شهيدا عليكم) بأنه بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته وبطاعة من اطاع وعصيان من عصى (وتكونوا شهداء على الناس) بتبليغ الرسل اليهم (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) اي فتنقروا الى الله بأنواع الطاعات وتخصيصهما بالذكرا لا نافتقهما وفضلهما (واعتصموا بالله) اي تقواه في مجامع اموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصرة الا منه (هو مولاكم) ناصركم ومتولى اموركم (فنعم المولى ونعم النصير) هو اذ لا مثله في الولاية والنصرة بل لا ولي ولا نصير في الحقيقة سواء عز وجل عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحج اعطى من الاجر كحجة حجها وعمره اعظمها بعدد من حج واعتبر فيما مضى وفيما بقي

(سورة المؤمنون مكية)
(وهي عند البصريين مائة وتسع)
(عشرة آية وعند الكوفيين)
(مائة وثماني عشرة)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قد افلح المؤمنون) الفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المكروه وقيل البقاء في الخير والافلاح الدخول في ذلك كالأبشار الذي هو الدخول في البشارة وقد يحى متعديا بمعنى الادخال فيه وعمله قراءة من قرأ على البناء للفعول وكلمة قد ههنا لافادة ثبوت ما كان متوقعا الثبوت من قبل

لا متوقع الاخبار به ضرورة ان المتوقع من حال المؤمنين ثبوت الفلاح لهم لا الاخبار بذلك فمعنى قد فازوا بكل خير (لفروجههم)

صلاته ماعقل منها وقال عبد الواحد بن زيد اجعت العلماء على انه ليس للعبد من صلاته الا ماعقل وادعى فيه الاجماع اذا ثبت هذا فنقول هب ان الفقهاء بأسرهم حكموا بالجواز أليس الاصوليون واهل الورع ضيقوا الامر فيها فها اخذت بالاحتياط فان بعض العلماء اختار الامامة فقيل له في ذلك فقال أخاف ان تركت الفاتحة ان يعاتبني الشافعي وان قرأتها مع الامام ان يعاتبني ابو حنيفة فاخترت الامامة طلبا للخلاص عن هذا الاختلاف والله اعلم (الصفة الثالثة) قوله تعالى والذين هم عن اللغو معرضون وفي اللغو اقوال (احدها) انه يدخل فيه كل ما كان حراما او مكروها او كان مباحا ولكن لا يكون بالمرء اليه ضرورة وحاجة (وثانيها) انه عبارة عن كل ما كان حراما فقط وهذا التفسير اخص من الاول (وثالثها) انه عبارة عن المعصية في القول والكلام خاصة وهذا اخص من الثاني (ورابعها) انه المباح الذي لا حاجة اليه واحتج هذا القائل بقوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم فكيف يحمل ذلك على المعاصي التي لا بد فيها من المؤاخظة واحتج الاولون بأن اللغو انما يسمى لغوا بما انه يلغى وكل ما يقتضي الدين الغاء كان اولي باسم اللغو فوجب ان يكون كل حرام لغوا ثم اللغو قد يكون كفرا لقوله لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وقد يكون كذبا لقوله لا تسمع فيها الاغوية وقوله لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثما ثم انه سبحانه وتعالى مدحهم بأنهم معرضون عن هذا اللغو والاعراض عنه هو بأن لا يفعله ولا يرضى به ولا يتخاطب من يأتيه وعلى هذا الوجه قال تعالى واذمروا باللغو مروا كراما واعلم انه سبحانه وتعالى لما وصفهم بالخشوع في الصلاة اتبعه الوصف بالاعراض عن اللغو ليجمع لهم الفعل والترك الشاقيين على الانفس الذين هما قاعدتا بناء التكليف وهو اعلم (الصفة الرابعة) قوله تعالى والذين هم للزكاة فاعلون وفي الزكاة قولان (احدهما) قول ابي مسلم ان فعل الزكاة يقع على كل فعل محمود مرضي كقوله قد افلح من تركى وقوله فلا تركوا انفسكم ومن جعلته ما يخرج من حق المال وانما يسمى بذلك لانها تطهر من الذنوب لقوله تعالى تطهروهم وتزكهم بها (والثاني) وهو قول الاكثرين انه الحق الواجب في الاموال خاصة وهذا هو الاقرب لان هذه اللفظة قد اختصت في الشرع بهذا المعنى فان قيل انه لا يقال في الكلام الفصيح انه فعل الزكاة قلنا قال صاحب الكشاف الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين القدر الذي يخرج من المزكى من النصاب الى الفقير والمعنى فعل المزكى الذي هو التزكية وهو الذي اراده الله تعالى فجعل المزكين فاعلين له ولا يسوغ فيه غيره لانه ما من مصدر الا يعبر عن معناه بالفعل ويقال لمحدثه فاعل يقال للضارب فاعل الضرب وللقاتل فاعل القتل وللمزكى فاعل الزكاة وعلى هذا الكلام كله يجوز ان يراد بالزكاة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الاداء فان قيل ان الله تعالى هناك لم يفصل بين الصلاة والزكاة فلم فصل ههنا بينهما بقوله والذين هم عن اللغو معرضون قلنا لان الاعراض عن اللغو من متممات الصلاة (الصفة الخامسة) قوله تعالى والذين هم

ونجسوا من كل ضير حسبا كان ذلك (٢٧١) متوقعا من حالهم فان ايمانهم وما تفرع عليه من اعمالهم الصالحة من دواحي الفلاح

بوجب الوعد الكريم خلا انه ان ارى بالافلاح حقيقة الدخول في الفلاح الذي لا يتحقق الا في الآخرة فالأخبار به على صيغة الماضي للدلالة على تحققه لاحالة تنزيله منزلة الثابت وان ارى كونهم بحال تستتبعه البتة فصيغة الماضي في محلها وقرئ افلحوا على الابهام والتفسير او على اكلوا البراغيث وقرئ افلح بضمة اكتفى بها عن الواو كما في قول من قال * ولوان الاطبا كان حولى * والمراد بالمؤمنين اما المصدقون بما علم ضرورة انه من دين نبينا صلى الله عليه وسلم من التوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائر هافقوله تعالى (الذين هم في صلواتهم خاشعون) وما عطف عليه صفات مخصصة لهم واما الايتون بفروعه ايضا كما ينبغي عنه اضافة الصلاة اليهم فهي صفات موصفة او مادية لهم حسب اعتبار ما ذكر في خبر الصلاة من المعاني مع الايمان اجمالا او تفصيلا كما في اوائل سورة البقرة والخشوع والخوف والتذلل اي خائفون من الله عز وجل متذللون له مازمون ابصارهم مساجدهم روى انه عليه الصلاة والسلام كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فلما نزلت روى بصره نحو مسجده وانه رأى مصليا يعبد بالحجة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه (والذين هم عن اللغو اي عمالا يعنيه من الاقوال والافعال معرضون) اي في عامة اوقاتهم كما ينبغي عنه الاسم الدال على الاستقرار فيدخل في ذلك اعراضهم عنه حال اشتغالهم بالصلاة دخولا او ايا ومدار اعراضهم عنه ما فيه من الحالة الداعية

لفروجههم حافظون الاعلى ازواجهم او مملكت ايمانهم فانهم غير ملومين وفيه سؤالات (السؤال الاول) لم يقل الاعلى ازواجهم (الجواب) قال الفراء معناه الامن ازواجهم وذكر صاحب الكشف فيه ثلاثة اوجه (احدها) انه في موضع الحال اي الاولين على ازواجهم او قوامين عليهن من قولك كان فلان على فلانة ونظيره كان زياد على البصرة اي واليا عليها ومنه قولهم فلانة تحت فلان ومن ثم سميت المرأة فراشا والمعنى انهم لفروجههم حافظون في كافة الاحوال الا في حال تزوجهم او تسريحهم (وثانيها) انه متعلق بمحذوف يدل عليه غير ملومين كانه قيل يلامون الاعلى ازواجهم اي يلامون على كل مباشرة الاعلى ما اطلق لهم فانهم غير ملومين عليه وهو قول الزجاج (وثالثها) ان تجعله صلة حافظين (السؤال الثاني) هلا قيل من ملكك (الجواب) لانه اجتمع في السرية وصفان (احدهما) الانوثة وهي مظنة نقصان العقل والآخر كونها بحيث تباع وتشترى كسائر السلع فاجتماع هذين الوصفين فيها جعلت كانهما ليست من العقلاء (السؤال الثالث) هذه الآية تدل على تحريم المتعة على ما يروى عن القاسم بن محمد (الجواب) نعم وتقريره انها ليست زوجة له فوجب ان لا تحل له وانما قلنا انها ليست زوجة له لانهم لا يتوارثان بالاجماع ولو كانت زوجة له لحصل التوارث لقوله تعالى ولكم نصف ما ترك ازواجكم واذ اثبت انها ليست زوجة له وجب ان لا تحل له لقوله تعالى الاعلى ازواجهم او مملكت ايمانهم وهو اعلم (السؤال الرابع) أليس لا يحل له في الزوجة وملك اليمين الاستمتاع في احوال كحال الحيض وحال العدة وفي الامة حال تزويجها من الغير وحال عدتها وكذا الغلام داخل في ظاهر قوله تعالى او مملكت ايمانهم (والجواب) من وجهين (احدهما) ان مذهب ابي حنيفة رحمه الله ان الاستثناء من النفي لا يكون اثباتا واحتج عليه بقوله عليه السلام لا صلاة الا بطهور ولا نكاح الا بولي فان ذلك لا يقتضي حصول الصلاة بمجرد حصول الطهور وحصول النكاح بمجرد حصول الولي وقائدة الاستثناء صرف الحكم لا صرف المحكوم به فقوله والذين هم لفروجههم حافظون الاعلى ازواجهم معناه انه يجب حفظ الفروج عن الكل الا في هاتين الصورتين فاني ما ذكرت حكمهما بالنفي ولا بالاثبات (الثاني) انا ان سلمنا ان الاستثناء من النفي اثبات فغايتة انه عام دخله التخصيص بالدليل فيبقى فيما وراءه حجة اما قوله تعالى فأولئك هم العادون يعني الكاملون في العدوان المتناهون فيه (الصفة السادسة) قوله تعالى والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون قرأ نافع وابن كثير لا مانتهم واعلم انه يسمى الشيء المؤتمن عليه والمعاهد عليه امانة وعهدها ومنه قوله تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وقال وتكونوا اماناتكم وانما تؤدى العيون دون المعاني فكان المؤتمن عليه الامانة في نفسها والعهد ماعقده على نفسه فيما يشربه الى ربه ويقع ايضا على ما أمر الله تعالى به كقوله الذين قالوا ان الله عهد الينا والراعى القائم على الشئ لحفظ واصلاح كراعى الغنم وراعى الرعية

الى الاعراض عنه لا مجرد الاشتغال بالجد في امور الدين كما قيل فان ذلك ربما يوهى ان لا يكون في اللغو نفسه ما يجرهم عن تعاطيه

وهو ابلغ من ان يقال لا يلهون من وجوه جعل الجنة اسمية وبناء الحكم (٢٧٢) على التفسير والتعبير عند بالاسم وتقديم الصلاة عليه واقامة

ويقال من راعى هذا الشئ اى متوليه واعلم ان الامانة تتناول كل ما تركه يكون داخلا في الخيانة وقد قال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم فمن ذلك العبادات التي المرء مؤتمن عليها وكل العبادات تدخل في ذلك لانها امان تخفى اصلا كالصوم وغسل الجنابة واسباغ الوضوء او تخفى كيفية آياتها بها وقال عليه السلام اعظم الناس خيانة من لم يتم صلاته وعن ابن مسعود رضى الله عنه اول ما تفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تفقدون الصلاة ومن جلة ذلك ما يلزمه بفعل او قول فيلزمه الوفاء به كالودائع والعقود وما يتصل بهما ومن ذلك الاقوال التي يحرم بها العبيد والنساء لانه مؤتمن في ذلك ومن ذلك ان يراعى امانته فلا يفسدها بغضب او غيره واما العهد فانه دخل فيه العقود والايمان والنذور فينبى سبحانه ان مراعاة هذه الامور والقيام بها معتبر في حصول الفلاح (الصفة السابعة) قوله والذين هم على صلاتهم يحافظون وانما اعاد تعالى ذكرها لان الخشوع والمحافظة متغايران غير متلازمين فان الخشوع صفة للمصلي في حال الاداء لصلاته والمحافظة انما تصح حال ما لم يؤدها بكماله بل المراد بالمحافظة التعهد بشروطها من وقت وطهارة وغيرهما والقيام على اركانها واتمامها حتى يكون ذلك دأبه في كل وقت ثم لما ذكر الله تعالى مجموع هذه الامور قال اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وههنا سوالات (السؤال الاول) لم سمى ما يجذونه من الثواب والجنة بالميراث مع انه سبحانه حكم بأن الجنة حقهم في قوله ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة (الجواب) من وجوه (الاول) ما روى عن الرسول صلى الله عليه وسلم وهو أين على ما يقال فيه وهو انه لا مكلف الا اعد الله له في النار ما يستحقه ان عصى وفي الجنة ما يستحقه ان اطاع وجعل لذلك علامة فاذا آمن منهم البعض ولم يؤمن البعض صار منزلا من لم يؤمن كالمنقول الى المؤمنين وصار مصيرهم الى النار الذي لا بد معه من حرمان الثواب كوثهم فسمى ذلك ميراثا لهذا الوجه وقد قال الفقهاء انه لا فرق بين ما ملكه الميت وبين ما يقدر فيه المالك في انه يورث عنه كذلك قالوا في الدية التي تجب بالقتل انها تورث مع انه ما ملكها على التحقيق وذلك يشهد بما ذكرنا فان قيل انه تعالى وصف كل الذي يستحقونه ارثا وعلى ما قلتم يدخل في الارث ما كان يستحقه غيرهم لو اطاع قلنا لا يمتنع انه تعالى جعل ما هو منزلة لهذا المؤمن بعينه منزلة لذلك الكافر لو اطاع لانه عند ذلك كان يريد في المنازل فاذا آمن هذا عدل بذلك اليه (وثانيها) ان انتقال الجنة اليهم بدون محاسبة ومعرفة بمقاديرهم يشبه انتقال المال الى الوارث (وثالثها) ان الجنة كانت مسكن ابنا آدم عليه السلام فاذا انتقلت الى اولاده صار ذلك شيئا بالميراث (السؤال الثاني) كيف حكم على الموصوفين بالصفات السبع بالفلاح مع انه تعالى ماتم ذكر العبادات الواجبة كالصوم والحج والطهارة (والجواب) ان قوله والذين هم لا اماناتهم وعهدهم راعون يأتي على جميع الواجبات من الافعال والتروك كما قدمنا والطهارات دخلت في جملة

الاعراض مقام الترك ليدل على تباعدهم عنه رأسا بما شره وتسببا وميلا وحضورا فان اصله ان يكون في عرض غير عرضه (والذين هم للزكاة فاعلون) وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة للدلالة على انهم بلغوا الغاية القاصية من القيام بالطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ما توجب المروءة اجتنابه وتوسيط حديث الاعراض بينهم الكمال ملائسته بالخشوع في الصلاة والزكاة مصدر لانه الامر الصادر عن الفاعل لا المحل الذي هو موقعه ومعنى الفعل قد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى فان لم تعملوا ولن تعملوا ويجوز ان يراد بها العين على تقدير المضاعف (والذين هم لفرورهم حافظون) بمسكون لها فلا استثناء في قوله تعالى (الاعلى ازواجهم) من نفي الارسال الذي يثبى عند الحفظ اى لا يرسلونها على احد الاعلى ازواجهم وفيه ايدان بان قوتهم الشهوية داعية لهم الى ما لا يخفى وانهم حافظون لها من استيفاء مقتضاها وبذلك يتحقق كمال العفة ويجوز ان تكون على معنى من واليه ذهب الفراء كما في قوله تعالى اذا اكتبوا على الناس اى حافظون لها من كل احد الامن ازواجهم وقيل هي متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمير حافظون اى حافظون لها في جميع الاحوال الاحال كونهم والين او قوامين على ازواجهم وقيل بمحذوف يدل عليه غير ملومين كما نه قيل يلامون على كل مباشر الاعلى ما اطلق لهم فانهم غير ملومين وحمل الحفظ على القصر عليهم ليكون المعنى حافظون

فزوجهم على الازواج لا يتعداهن ثم يقال غير حافظين الاعليهن تأكيذا على تأكيده تكلف على تكلف (المحافظة)

(وما ملكت أيمانهم) أى سراريهم عبر عنهم بما اجراء لهم (٢٧٣) لملوكيتهم مجرى غير العقلاء ولا نوثتهم المنبئة عن القصور وقوله

تعالى (فأنهم غير ملومين) لتعليل لما يفيد الاستثناء من عدم حفظ فروجهم منهن أى فأنهم غير ملومين على عدم حفظها منهن (فمن ابتغى وراء ذلك) الذى ذكر من الحد المتسع وهو أربع من الحرائر وما شاء من الاماء (فاولئك هم العادون) الكاملون فى العدوان المتناهون فيدوليس فيه ما يدل حقا على تحريم المتعة حسبا نقل عن القاسم بن محمد فانه قال انها ليست زوجة له فوجب ان لا تحل له اما انها ليست زوجة له فلانها لا يتوارثان بالاجاع ولو كانت زوجة له لحصل التوارث لقوله تعالى ولكم نصف ما ترك أزواجكم فوجب ان لا تحل لقوله تعالى الاعلى أزواجهم لان لهم ان يقولوا انها زوجة له فى الجنة واما ان كل زوجة ترث فهم لا يسلونها واما ما قيل من انه ان اريد لو كانت زوجة حال الحياة لم يفدوا ان اريد بعد الموت فاللزام ممنوعة فليس له معنى يحصل نعم لو عكس لكان له وجه (والذين هم لاماناتهم وعهدهم) لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق والخلق (راعون) أى قائمون عليها حافظون لها على وجه الاصلاح وقرئ لامانتهم (والذين هم على صلواتهم) المقروضة عليهم (يحافظون) يواظبون عليها ويؤدونها فى اوقاتها ولفظ الفعل فيه لما فى الصلاة من التجدد والتكرار وهو السر فى جمعها وليس فيه تكرير لما ان الخشوع فى الصلاة غير المحافظة عليهما وفصلهما لا يذيان بأن كلامهما

المحافظة على الصلوات الخمس لكونها من شرائطها (السؤال الثالث) أفيدل قوله تعالى أولئك هم الوارثون على انه لا يدخلها غيرهم (الجواب) ان قوله هم الوارثون يفيد الحصر لكنه يجب ترك العمل به لانه ثبت ان الجنة يدخلها الاطفال والمجانين والولدان والجور العين ويدخلها الفساق من اهل القبلة بعد العفو لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (السؤال الرابع) أفيدل الجنة هو الفردوس (الجواب) الفردوس هو الجنة بلسان الحبشة وقيل بلسان الروم وروى أبو موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الفردوس مقصورة الرحمن فيها الانهار والاشجار وروى ابو امامة عنه عليه السلام انه قال سلوا الله الفردوس فانها اعلى الجنان وان اهل الفردوس يسمعون اطيح العرش (السؤال الخامس) هل تدل الآية على ان هذه الصفات هى التى لها ولاجلها يكونون مؤمنين أم لا (الجواب) ادعى القاضى ان الامر كذلك بناء على مذهبه ان الايمان اسم شرعى موضوع لاداء كل الواجبات وعندنا ان الآية لا تدل على ذلك لان قوله قد أفلح المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون مثل قد أفلح الناس الا زكباء العدول فان هذا لا يدل على ان الزكاة والعدالة داخلان فى معنى الناس فكذا ههنا (السؤال السادس) روى انه عليه الصلاة والسلام قال لما خلق الله تعالى الجنة عدن قال لها تتكلمى فقالت قد أفلح المؤمنون وقال كعب خلق الله آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده ثم قال لها تتكلمى فقالت قد أفلح المؤمنون وروى انه عليه السلام قال اذا أحسن العبد الوضوء وصلى الصلاة لوقتها وحافظ على ركوعها وسجودها ووافيتها قالت حفظك الله كما حافظت على وشفعت لصاحبها واذا اضاءها قالت اضاءك الله كما ضيعتنى وتلف كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها (الجواب) اما كلام الجنة فالمراد به انها اعدت للمؤمنين فصار ذلك كالتقول منها وهو كقوله تعالى قالنا آتينا طائعتين واما انه تعالى خلق الجنة بيده فالمراد تولى خلقها لانه وكله الى غيره واما ان الصلاة تثنى على من قام بحققها فهو فى الجواز ابعد من كلام الجنة لان الصلاة حركات وسكنات ولا يصح عليها ان تتصور وتشكم فالمراد منه ضرب المثل كما يقول القائل للمنعم ان احسانك الى ينطق بالشكر (السؤال السابع) هل تدل الآية على ان الفردوس مخلوقة (الجواب) قال القاضى دل قوله تعالى أكلها دائم على انها غير مخلوقة فوجب تأويل هذه الآية كانه تعالى قال اذا كان يوم القيامة يخلق الله الجنة ميراثا للمؤمنين او اذا خلقها تقول على مثال ما تأولنا عليه قوله تعالى ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة وهذا ضعيف لانه ليس اصحاب ما ذكره فى هذه الآية أولى من ان يضم فى قوله أكلها دائم ان أكلها دائم يوم القيامة واذا تعارض هذان الظاهران فمن نتمسك فى ان الجنة مخلوقة بقوله تعالى أعدت للمتقين بقوله تعالى (ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فسكونا بالعظام لحما ثم انشأناه خلقا آخر فتبارك

فضيلة مستقلة على جبالها لتوقرنا فى الذكر لربما توهم ان (٣٥) (را) (س) مجموع الخشوع والمحافظة فضيلة واحدة (اولئك) اشارة الى

المؤمنين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات وإيثارها على الاضمار (٢٧٤) للاشعار بامتيازهم بها عن غيرهم ونزولهم منزلة المشار

إليه حسا وما فيه من معنى البعد
للإيدان بعلو طبقتهم وبعدهم درجتهم
في الفضل والشرف أي أولئك
المنعوتون بالنعوت الجليلة
المذكورة (هم الوارثون)
أي الاحقاء بأن يسمو وراثادون
من عداهم بمن ورث رغائب
الاموال والذخائر وكرائمها
(الذين يرثون الفردوس) بيان لما
يرثونه وتقييد للوارثة بـ
اطلاقها وتفسير لها بعد إيهامها
تفخيما لشأنها ورقعا لجلها وهي
استعارة لاستحقاقهم الفردوس
باعتبارهم حسبا يقتضيه الوعد
الكريم للبالغه فيه وقيل انهم
يرثون من الكفار منازلهم فيها
حيث فوتوها على أنفسهم لانه
تعالى خالق لكل انسان منزلا في
الجنة ومنزلا في النار (هم فيها)
أي في الفردوس والتأنيث لانه
اسم للجنة اول طبقتها العليا وهو
البستان الجامع لاصناف الثمر
ووى الله تعالى بني جنة الفردوس
لبنة من ذهب ولبنة من فضة
وجعل حلالها المسك الاذفرو في
رواية ولبنة من مسك بذررى
وغرس فيها من جيد الفاكهة
وجيد الرياح (خالدون)
لا يخرجون منها ابدا والجملة اما
مستأنفة مقررلة لما قبلها واما
حال مقسدة من فاعل يرثون
او مفعوله اذ فيها ذكر كل
منها ومعنى الكلام لا يموتون
ولا يخرجون منها (ولقد
خلقنا الانسان) شروع في
بيان مبدأ خلق الانسان وتقلبه
في اطوار الخلقة وادوار
الفطرة بيانا اجاليا اثر بيان
حال بعض افراد السعداء
واللام جسواب قسم والواو
ابتدائية وقيل جاذفة على ما قبلها

المؤمنين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات وإيثارها على الاضمار (٢٧٤) للاشعار بامتيازهم بها عن غيرهم ونزولهم منزلة المشار

(وكان)

خالقها جاليا حسبا تحققت في سورة الحج وغيرها واما كونه (٢٧٥) مخلوقا من سلالات جعلت نظما بعد ادوار واطوار فبعيد (من

سلالة) السلالة ماسل من الشيء واستخرج منه فان فعالة اسم لما يحصل من الفعل فتارة تكون مقصودا منه كالحلقة واخرى غير مقصود منه كالقائمة والكناسة والسلالة من قبيل الاول فانها مقصودة بالسل ومن ابتدائية متعلقة بالخلق ومن في قوله تعالى (من طين) بيانية متعلقة بمحذوف وقع صفة لسلالة اي خلقناه من سلالة كائنة من طين ويجوز ان تتعلق بسلالة على الهاء بمعنى مسلوقة فهي ابتدائية كالاولى وقيل المراد بالانسان آدم عليه السلام فانه الذي خالق من صفوة سلت من الطين وقد وقفت على التحقيق (ثم جعلناه) اي الجنس باعتبار افراده المغيرة لا آدم عليه السلام او جعلنا نسله على حذف المضاف ان اريد بالانسان آدم عليه السلام (نطفة) بأن خلقناه منها او ثم جعلنا السلالة نطفة والتذكير تأويل الجوهر او المسلول او الماء (في قرار) اي مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذي هو مصدر مبالغة وقوله تعالى (مكين) رصف لها بصفة ما استقر فيها مثل طريق سائر او بمكانتها في نفسها فانها مكنت بحيث هي واحرزت (ثم خلقنا النطفة عاققة) اي دما جامدا بأن اخلقنا النطفة البيضاء عاققة حراء (فخلقنا العلقمة مضغة) اي قطعة اللحم لاستبانة ولا تميز فيها (فخلقنا المضغة) اي غالبها ومعظمها وكلها (عظاما) بأن صليناها وجعلناها عمودا للبدن على هياك وأوضاع مخصوصة تقتضيها الحكمة (فكسونا لعظام) المعهودة (لجبا) من بقية

وكان اكله واودع باطنه وظاهره بل كل عضو من اعضائه وكل جزء من اجزائه عجائب فطرة وغرائب حكمة لا يحيط بها وصف الواصفين ولا شرح الشارحين وروى العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال هو تصرف الله اياه بعد الولادة في اطواره في زمن الطفولية وما بعده الى استواء الشباب وخلق الفهم والعقل وما بعده الى ان يموت ودليل هذا القول انه عقبه بقوله ثم انكم بعد ذلك لميتون وهذا المعنى مروي ايضا عن ابن عباس وابن عمر وانما قال انشأناه لانه جعل انشاء الروح فيه واتمام خلقه انشاءه قالوا في الآية دلالة على بطلان قول النظام في ان الانسان هو الروح لا البدن فانه سبحانه بين ان الانسان هو المركب من هذه الصفات وفيها دلالة ايضا على بطلان قول الفلاسفة الذين يقولون ان الانسان شيء لا يتقسم وانه ليس بجسم اما قوله فبارك الله اي فتعالى الله فان البركة يرجع معناها الى الامتداد والزيادة وكل ما زاد على الشيء فقد علامه ويجوز ان يكون المعنى والبركات والخيرات كلها من الله تعالى وقيل اصله من البروك وهو الثبات فكأنه قال والبقاء والدوام والبركات كلها منه فهو المستحق للتعظيم والثناء وقوله احسن الخالقين اي احسن المقدرين تقديرا فترك ذكر المميز لدلالة الخالقين عليه وهما مسائل (المسئلة الاولى) قالت المعتزلة لولا ان غير الله تعالى قد يكون خالقا لفعله اذا قدره لما جاز القول بأنه احسن الخالقين كما لو لم يكن في عبادته من يحكم ويرحم لم يجز ان يقال فيه احكم الحاكمين وارحم الراحمين والخلق في اللغة هو كل فعل وجد من فاعله مقدرا لا على سهو وغفلة والعباد قد يفعلون ذلك على هذا الوجه قال الكعبى هذه الآية وان دلت على ان العبد خالق الا ان اسم الخالق لا يطلق على العبد الامع القيد كما انه يجوز ان يقال رب الدار ولا يجوز ان يقال رب بلا اضافة ولا يقول العبد لسيده هو ربي ولا يقال انما قال الله تعالى ذلك لانه سبحانه وصف عيسى عليه السلام بأنه يخلق من الطين كهيشة الطير لانا نجيب عنه من وجهين (احدهما) ان ظاهر الآية يقتضى انه سبحانه احسن الخالقين الذين هم جمع فعمله على عيسى خاصة لا يصح (الثاني) انه اذا صح وصف عيسى بأنه يخلق صح وصف غيره من المصورين ايضا بأنه يخلق (واجاب اصحابنا) بان هذه الآية معارضة بقول الله تعالى الله خالق كل شيء فوجب حل هذه الآية على انه احسن الخالقين في اعتقادكم وظنكم كقوله تعالى وهو اهلون عليه اي هو اهلون عليه في اعتقادكم وظنكم (والجواب الثاني) هو ان الخالق هو المقدر لان الخلق هو التقدير والآية تدل على انه سبحانه احسن المتدبرين والتقدير يرجع معناه الى الظن والحسبان وذلك في حق الله سبحانه محال فتكون الآية من التشابهات (والجواب الثالث) ان الآية تقتضى كون العبد خالقا بمعنى كونه مقدرا لكن لم قلت بأنه خالق بمعنى كونه موجدا (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة الآية تدل على ان كل ما خلقه حسن وحكمة وصواب والاملاجاز وصفه بأنه احسن الخالقين واذا كان كذلك وجب ان لا يكون خالقا للكفر والمعصية فوجب ان يكون

المضغة او مما ابتنا عليها بقدرتنا مما يصل اليها اي كسونا كل عظم من تلك العظام ما يليق به من اللحم على مقدار لائق به وهيشة

مناسبة له واختلاف العواطف للتنبية على تفاوت الاستحالات (٢٧٦) وجع العظام لاختلافها وقرى على التوحيد فيهما اكتفاء

بالجنس وبتوحيد الاول فقط
وبتوحيد الثاني فحسب (ثم انشأناه
خلقا آخر) هي صورة البدن
او الروح او القوى بنفخه فيه
او المجموع وتم لكمال التفاوت
بين الخلقين واحتج به ابو حنيفة
رنجه الله على ان من غصب بيضة
فافرخت عنده لزمه ضمان
البيضة لا الفرخ لانه خلق آخر
(فتبارك الله) فتعالى شانه في علمه
الشامل وقدرته الباهرة
والانتفات الى الاسم الجليل اترية
المهابة وادخال الروعة والاشعار
بأن ما ذكر من الافاعيل العجيبة
من احكام الالهية ولا يذان
بان حق كل من سمع ما فصل من
آثار قدرته عز وجل ولا حظه
ان يسارع الى التكلم به اجلالا
واعظاما لشؤنه تعالى (احسن
الخالقين) بدل من الجلالة وقيل
نعت له بناء على ان الاضافة ليست
لفظية وقيل خبر مبتدأ محذوف
اي هو احسن الخالقين خلقا
المقدرين تقديرا حذف المميز
لدلالة الخالقين عليه كما حذف
المأذون فيه في قوله تعالى اذن
للذين يقاتلون لدلالة الصلة عليه
اي احسن الخالقين خلقا
فالحسن للخلق قيل نظيره قوله
عليه الصلاة والسلام ان الله
جليل يحب الجمال اي جليل فعله
فحذف المضاف واقيم المضاف
اليه مقامه فانقلب سرفوعا
فاستكن روى ان عبد الله بن
ابي سرح كان يكتب لرسول الله
صلى الله عليه وسلم الوحي فلما انتهى
عليه الصلاة والسلام الى قوله
خلقا آخر سارع عبد الله الى
النطق به قبل املائه عليه الصلاة

العبد هو الموجد لهما (والجواب) من الناس من حل الحسن على الاحكام والاتقان
في التركيب والتأليف ثم لو جملناه على ما قالوه فعندنا انه يحسن من الله تعالى كل الاشياء
لانه ليس فوقه امر ونهى حتى يكون ذلك مانعاه عن فعل شيء (المسئلة الثالثة) روى
الكوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان عبد الله بن سعد بن ابي سرح كان يكتب هذه
الآيات لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انتهى الى قوله تعالى خلقا آخر عجب من ذلك
فقال فتبارك الله احسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب فهكذا نزلت
فشك عبد الله وقال ان كان محمد صادقا فيما يقول فانه يوحى الى كما يوحى اليه وان كان
كاذبا فلا خير في دينه فهرب الى مكة فقبل انه مات على الكفر وقيل انه اسلم يوم الفتح
وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية قال عمر بن الخطاب فتبارك
الله احسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا نزلت يا عمر وكان عمر يقول
وافقتني ربي في اربع في الصلاة خلف المقام وفي ضرب الجباب على النسوة وقولي لهن
لتقمن اولي بدنه الله خير امنكن فنزل قوله تعالى عسى ربه ان طلقكن ان يبدلهن ازواجا
خير امنكن والرابع قلت فتبارك الله احسن الخالقين فقال هكذا نزلت قال العارفون
هذه الواقعة كانت سبب السعادة لعمر وسبب الشقاوة لعبد الله كما قال تعالى يضل به كثيرا
ويهدي به كثيرا (فان قيل) فعلى كل الروايات قد تكلم البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك
يقدر في كونه معجزا كما ظنه عبد الله (والجواب) هذا غير مستبعد اذا كان قدره القدر
الذي لا يظهر فيه الامحاز فسقطت شبهة عبد الله (المرتبة الثامنة) قوله ثم انكم بعد ذلك
لميتون قرأ ابن ابي عتبة وابن محيصن لما تون والفرق بين الميت والمائت ان الميت كالحى
صفة ثابتة واما المائت فيدل على الحدوث تقول زيد ميت الآن ومائت غدا كقوله
يموت ونحوهما ضيق وضائق في قوله وضائق به صدرك (المرتبة التاسعة) قوله ثم انكم يوم
القيامة تبعثون فالله سبحانه جعل الامانة التي هي اعدام الحياة والبعث الذي هو اعادة
ما يفنيه ويعدمه دليلين ايضا على اقتدار عظيم بعد الانشاء والاختراع وههنا سوالات
(السؤال الاول) ما الحكمة في الموت وهلا وصل نعيم الآخرة وثوابها بنعيم الدنيا فيكون
ذلك في الانعام ابلغ (والجواب) هذا كالمفسدة في حق المكلفين لانه متى عجل للمرء
الثواب فيما يتحمله من المشقة في الطاعات صار اتيانه بالطاعات لاجل تلك المنافع لاجل
طاعة الله بين ذلك انه لو قيل لمن يصلى ويصوم اذا فعلت ذلك ادخلناك الجنة في الحال فانه
لا يأتى بذلك الفعل الا لطلب الجنة فلا جرم اخرد الله تعالى وبعده بالامانة ثم الاعادة ليكون
العبد عابدا لربه بطاعته لا لطلب الانتفاع (السؤال الثانى) هذه الآية تدل على نفي عذاب
القبر لانه قال ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون ولم يذكر بين الامرين
الاحياء في القبر والاماتة (والجواب) من وجهين (الاول) انه ليس في ذكر الحياتين نفي
الثالثة (والثاني) ان الغرض من ذكر هذه الاجناس الثلاثة الانشاء والامانة والاعادة

والسلام فقال اكتبه هكذا نزلت فشك عبد الله فقال ان كان محمد يوحى اليه فانا كذلك فلحق بمكة كافرا (والذى)

ثم اسلم يوم الفتح وقبل مات على كفرة (٢٧٧) روى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لما نزلت هذه الآية قال عمر

رضي الله عنه فقبارك الله احسن الخالقين فقال رسول الله عليه وسلم هكذا نزل يا عمر وكان رضي الله عنه يتفخر بذلك ويقول واقفت ربي في اربع الصلاة خلف المقام وضرب الحجاب على النسوة وقولي لهن اوليئله الله خيرا منكن فنزل قوله تعالى عسى ربه ان يطلعكم ان يبده الآية والرافع فقبارك الله احسن الخالقين انظر كيف وقعت هذه الواقعة سبعا لسعادة عمر رضي الله عنه وشقاوة ابن ابي سرح حسبي قال تعالى يفضل به كثيرا ويهدي به كثيرا الا يقال فقد تكلم البشر ابتداء بمثل نظم القرآن وذلك قاذح في اعجازه لما ان الحسارنج عن فطرة البشر ما كان مقدارا قصر السور على ان اعجاز هذه الآية الكريمة منوط بما قبلها كما تعرب عنه القاء فانها اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله (ثم انكم بعد ذلك) اي بعد ما ذكر من الامور العجيبة حسبي انبي عنه ما في اسم الاشارة من معنى البعد المشعر بعلو رتبة المشار اليه وبعد منزلته في الفضل والكمال وكونه بذلك ممتازا منزلا منزلة الامور الحسية (لميتون) لصارتون الى الموت لا محالة كما تؤذن به صبغة النعت الدالة على الثبوت دون الحدوث الذي تفيد صيغة الفاعل وقد فرى لمايتون (ثم انكم يوم القيامة) اي عند النفخة الثانية (تبعثون) من قبوركم للغساب والمجازاة بالثواب والعقاب (ولقد خلقنا فوقكم) بيان الخلق ما يحتاج اليه بقاؤهم اثريان خلقهم اي خلقنا في جهة العلو من غير اعتبار فوقيتهم لان تلك النسبة انما تعرض لها بعد خلقهم (سبع طرائق) هي السموات السبع سميت بها لانها طورق بعضها فوق

والدى ترك ذكره فهو من جنس الاعداء (النوع الثاني) من الدلائل الاستدلال بخلق السموات * وهو قوله تعالى (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين) فقوله سبع طرائق اي سبع سموات وانما قيل لها طرائق لتطارقها بمعنى كون بعضها فوق بعض يقال طارق الرجل فعليه اذا اطبق فعلا على فعل وطارق بين ثوبين اذا لبس ثوبا فوق ثوب هذا قول الخليل والزجاج والفراء قال الزجاج هو كقوله سبع سموات طباقا وقال علي ابن عيسى سميت بذلك لانها طرائق للملائكة في العروج والهبوط والطيران وقال آخرون لانها طرائق الكواكب فيها مسيرها والوجه في انعامه علينا بذلك انه تعالى جعلها موضعا لارزاقنا بانزال الماء منها وجعلها مقرا للملائكة ولانها موضع الثواب ولانها مكان ارسال الانبياء ونزول الوحي اما قوله وما كنا عن الخلق غافلين ففيه وجوه (احدها) ما كنا غافلين بل كنا للخلق حافظين من ان تسقط عليهم الطرائق السبع فتهلكهم وهذا قول سفيان بن عيينة وهو كقوله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا (وثانيها) انما خلقناها فوقهم لننزل عليهم الارزاق والبركات منها عن الحسن (وثالثها) انما خلقنا هذه الاشياء فدل خلقناها على كمال قدرتنا ثم بين كمال العلم بقوله وما كنا عن الخلق غافلين يعني عن اعمالهم واقوالهم وضمائرهم وذلك يفيد نهاية الزجر (ورابعها) وما كنا عن خلق السموات غافلين بل نحن لها حافظون لئلا تخرج عن التقدير الذي اردنا كونها عليه كقوله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت واعلم ان هذه الآية دالة على كثير من المسائل (احدها) انها دالة على وجود الصانع فان انقلاب هذه الاجسام من صفة الى صفة اخرى تضاد الاولى مع امكان بقائها على تلك الصفة يدل على انه لا بد من محول ومغير (وثانيها) انها تدل على فساد القول بالطبيعة فان شيئا من تلك الصفات لو حصل بالطبيعة لوجب بقاؤها وعدم تغيرها ولو قلت انما تغيرت تلك الصفات لتغير تلك الطبيعة فتقرت تلك الطبيعة الى خالق وموجد (وثالثها) تدل على ان المدبر قادر عالم لان الموجب والجاهل لا يصدر عنه هذه الافعال العجيبة (ورابعها) تدل على انه عالم بكل المعلومات قادر على كل الممكنات (وخامستها) تدل على جواز الحشر والنشر نظرا الى صريح الآية ونظرا الى ان الفاعل لما كان قادرا على كل الممكنات وعالما بكل المعلومات وجب ان يكون قادرا على اعادة التركيب الى تلك الاجزاء كما كانت (وسادستها) ان معرفة الله تعالى يجب ان تكون استدلالية لا تقليدية والالكان ذكر هذه الدلائل عبثا (النوع الثالث) الاستدلال بنزول الامطار وكيفية تأثيراتها في النبات * قوله تعالى (وانزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الارض وانا على ذهاب به لقادرون فانشا نالهم به جنات من نخيل واعناب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها ثا كا ون وشجرة تخرج من طور سيناء تنبت بالدهن وصبغ للاكلين) اعلم ان الماء في نفسه نعمة وانه مع ذلك سبب لحصول النعم فلا جرم ذكره الله تعالى اولا ثم ذكر ما يحصل به من النعم ثانيا اما قوله تعالى وانزلنا من السماء تعرض لها بعد خلقهم (سبع طرائق) هي السموات السبع سميت بها لانها طورق بعضها فوق

ما فوقه مثله فهو طريقا ولا نها طرائق الملائكة او الكواكب فيها مسيرها (٢٧٨) (وما كنا عن الخلق) عن ذلك الخلق الذي هو
 السموات او عن جميع الخواقات التي هي من جلتها او عن الناس (غافلين) مهملين امرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندير امرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقته به المشيئة ويصل الى ما في الارض منافعها كما ينبغي عنه قوله تعالى (وانزلنا من السماء ماء) هو المطر او الانهار النازلة من الجنة قيل هي نجسة انهار سيحون و الهند و جيحون و دجلة و الفرات و نهر العراق و النيل و نهر مصر انزلها الله تعالى من عين واحدة من عيون الجنة فاستودعها الجبال واجراها في الارض وجعل فيها منافع للناس في فنون معاشهم ومن ابتداء متعلقة بانزلنا وتقديرها على المفعول الصريح لما سرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر والعسود عن الاضمحار لان الانزال لا يعتبر فيه عنوان كونها طرائق بل مجرد كونها جهة العلو (بقدر) بتقدير لا تقي لاسجلاب منافعهم ودفع مضارهم او بمقدار ما علنا من حاجاتهم ومصالحهم (فاسكناه في الارض) اي جعلناه ثابتا قارافيه (وانا على ذهاب به) اي ازالته بالافساد او التصعيد او التغير بحيث يتعذر استنباطه (لغادرون) كما كنا قادرين على ازاله وفي تكثير ذهاب ايماء الى كثرة طرقه ومبالغة في الابعاد به ولذلك جعل ابلغ من قوله تعالى قل رايتم ان اصبح ماؤكم غورا فن ياتيكم بماء معين (فانشأنا لكم به) اي بذلك الماء (جنات من نخيل و اعناب لكم فيها) في الجنات (فواكه كثيرة) تنفكهون بها (ومنها) من الجنات (تأكلون) تنذوا او ترزقون وتحصلون معاشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته ويجوز (ركب)

ماء بقدر فقد اختلفوا في السماء فقال الاكثرون من المفسرين انه تعالى ينزل الماء في الحقيقة من السماء وهو الظاهر من اللفظ ويؤكد قوله وفي السماء رزقكم وما توعدون وقال بعضهم المراد السحاب وسماء لعلوه والمعنى ان الله تعالى اصعد الاجزاء المائنة من قعر الارض الى البحار ومن البحار الى السماء حتى صارت عذبة صافية بسبب ذلك التصعيد ثم ان تلك الذرات تأتلف وتكون ثم ينزله الله تعالى على قدر الحاجة اليه واولا ذلك لم ينتفع بتلك المياه لتفرقها في قعر الارض ولا بماء البحار لم لوحته ولانه لا حيلة في اجراء مياه البحار على وجه الارض لان البحار هي الغاية في العمق واعلم ان هذه الوجوه انما يتمحلها من بكرة الفاعل المختار فاما من اقرب فلاحاجة به الى شيء منها اما قوله تعالى بقدر فعناه بتقدير يسلمون معه من المضرة ويصلون الى المنفعة في الزرع والغرس والشرب او بمقدار ما علنا من حاجاتهم ومصالحهم اما قوله تعالى فاسكناه في الارض قيل معناه جعلناه ثابتا في الارض قال ابن عباس رضي الله عنهما انزل الله تعالى من الجنة خمسة انهار سيحون و جيحون و دجلة و الفرات و النيل ثم يرفعها عند خروجها جوج و مأجوج ويرفع ايضا القرآن اما قوله تعالى وانا على ذهاب به لتادرون اي كما قدرنا على ازاله فكذلك نقدر على رفعه وازالته قال صاحب الكشاف وقوله على ذهاب به من اوقع النكرات و آخرها الفصل والمعنى على وجه من وجوه الذهاب به وطريق من طرقه وفيه ايدان بكمال اقتدار المذهب وانه لا يعسر عليه شيء وهو ابلغ في الابعاد من قوله قل رايتم ان اصبح ماؤكم غورا فن ياتيكم بماء معين ثم انه سبحانه لما نبه على عظيم نعمته بخلق الماء ذكر بعده النعم الحاصلة من الماء فقال فانشأنا لكم به جنات من نخيل و اعناب وانا ذكر تعالى النخيل و الاعناب لكثرة منافعهما فانهما يقومان مقام الطعام و مقام الادام و مقام الفواكه و طبا و يابسا وقوله تعالى لكم فيها فواكه كثيرة اي في الجنات فكما ان فيها النخيل و الاعناب ففيها الفواكه الكثيرة وقوله تعالى ومنها فواكه كثيرة اي في الجنات فكما ان فيها النخيل و الاعناب ففيها الفواكه الكثيرة وقوله تعالى ومنها فواكه كثيرة اي في الجنات فكما ان فيها النخيل و الاعناب ففيها الفواكه الكثيرة وقوله تعالى ومنها فواكه كثيرة اي في الجنات فكما ان فيها النخيل و الاعناب ففيها الفواكه الكثيرة

ان يعود الضمير الى الخيل والاعناب اي لكم في ثمراتها انواع (٢٧٩) من الفواكه الرطب والعنب والتمر والزبيب والعصير والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه (وشجرة)

بالنصب عطفت على جنات وقرى بالرفع على انه مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما قبله اي وما انشئ لكم به شجرة وتخصيصها بالذكر من بين سائر الاشجار لاستقلالها بمنافع معروفة قيل هي اول شجرة تنبت بعد الطوفان وقوله تعالى (تخرج من طور سيناء) وهو جبل موسى عليه السلام بين مصر و ايلة وقيل بفلسطين ويقال له طور سيناء فاما ان يكون الطور اسم الجبل وسيناء اسم البقعة اضيف اليها او المركب منهما علم له كامرئ القيس ومنع صرفه على قراءة من كسر السين للتعريف والعجمة او التأكيد على تأويل البقعة لالالف لانه فيعال كدياس من السناء بالمد وهو الرفعة او بالقصر وهو النور او ملحق بفعال كالعلاء من السين اذ لا فعلاء بالف التأكيد بخلاف سيناء فانه فيعال ككيسان او فعلاء كصحراء اذ لا فعلال في كلامهم وقرى بالكسر والقصر والجمة صفة لشجرة وتخصيصها بالخروج منه مع خروجها من سائر البقاع ايضا لتعظيمها ولانه المنشأ الاصل لها وقوله تعالى (تنبت بالدهن) صفة اخرى لشجرة والباء متعلقة بمحذوف وقع حالاً منها اي تنبت ملتبسة به ويجوز كونها صلة معدية اي تنبت بمعنى تنضج وتصلح فان النبات حقيقة صفة للشجرة لا للدهن وقرى تنبت من الافعال وهو امن الانبات بمعنى النبات كما في قول زهير

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * قطينالهم حتى اذا نبت البقل * او على تقدير تنبت زيتونها ملتبسا بالدهن وقرى على

ركب الامير بجنده اي ومعه الجند وقرى تنبت وفيه وجهان (احدهما) ان انبت بمعنى تنبت قال زهير

رأيت ذوى الحاجات حول بيوتهم * قطينالهم حتى اذا نبت البقل (والثاني) ان مفعوله محذوف اي تنبت زيتونها وفيه الزيت قال المفسرون وانما أضافها الله تعالى الى هذا الجبل لان منها تشعبت في البلاد وانتشرت ولان معظمها هناك اما قوله وصبغ للأكين فعطفت على الدهن اي ادام للأكين والصبغ والمصبغ ما يصبغ به اي يصبغ به الخبز وجملة القول انه سبحانه وتعالى نبه على احسانه بهذه الشجرة لانها تخرج هذه الثمرة التي يكثر بها الانتفاع وهي طرية ومدخرة وبان تعصر فيظهر الزيت منها ويعظم وجوه الانتفاع به (النوع الرابع) الاستدلال باحوال الحيوانات * قوله تعالى (وان لكم في الانعام لعلوة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك تحملون) اعلم انه سبحانه وتعالى ذكر ان فيها عبرة مجملات ثم اردفه بالتفصيل من اربعة اوجه (احدها) قوله نسقيكم مما في بطونها والمراد منه جميع وجوه الانتفاع بالبانها ووجه الاعتبار فيه انها تجتمع في الضرر وتخلص من بين الفرت والدم باذن الله تعالى فتستحيل الى طهارة والى لون وطعم موافق للشهوة وتصير غذاء فن استدل بذلك على قدرة الله وحكمته كان ذلك معدودا في النعم الدينية ومن انتفع به فهو في نعمة الدنيا وايضا فهذه الالبان التي تخرج من بطونها الى ضرر وعملها تجدها شرابا طبيا واذا بحتهم لتجدها اثرا وذلك يدل على عظيم قدرة الله تعالى قال صاحب الكشف وقرى نسقيكم بناء مفتوحة اي تسقيكم الانعام (وثانيها) قوله ولكم فيها منافع كثيرة وذلك بيعها والانتفاع باثمانها وما يجري مجرى ذلك (وثالثها) قوله ومنها تأكلون يعني كما تنتفعون بها وهي حبة تنتفعون بها بعد الذبح ايضا بالاكل (ورابعها) قوله وعليها وعلى الفلك تحملون لان وجه الانتفاع بالابل في المحمولات على البر بمنزلة الانتفاع بالفلك في البحر ولذلك جمع بين الوجهين في انعامه لكي يشكر على ذلك ويستدل به واعلم انه سبحانه وتعالى لما بين دلائل التوحيد اردفها بالقصص كما هو العادة في سائر السور وهي ههنا * (القصة الاول) قصة نوح عليه السلام * قوله تعالى (واقد

ارسلنا نوحا قومه فقال يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره افلا تتقون فقال الملائكة الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يفضل عليكم ولو شاء الله لاثزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين ان هو الا رجل به جنة فترى بصوابه حتى حين) قال قوم ان نوحا كان اسمه يشكر ثم سمي نوحا لوجوه (احدها) لكثرة ما نوح على نفسه حين دعا على قومه بالهلاك فاهلكهم بالطوفان فندم على ذلك (وثانيها) مراجعة ربه في شأن ابنه (وثالثها) انه مر بكلب مجذوم فقال له اخسا يا قبيح فعوتب على ذلك فقال الله له اعبتني اذ خلقتك ام عبت الكلب وهذه الوجوه متكلمة لما ثبت ان الاعلام لا تفيد صفة في البناء المنعول وهو كالاول وتثر بالدهن وتخرج بالدهن وتنبت بالدهان (وصبغ للأكين) معطوف على الدهن جار على اعرابه

البناء المنعول وهو كالاول وتثر بالدهن وتخرج بالدهن وتنبت بالدهان (وصبغ للأكين) معطوف على الدهن جار على اعرابه

عطف احد وصفي الشئ على الاخر اى ثبت بالشئ الجامع (٢٨٠) بين كونه دهنًا يدهن به ويسرج منه وكونه اداما يصنع فيه الخبثاى

يغمس فيه للاشهاد وقرى وصباغ كدباغ في ديبغ (وان لكم في الانعام عبرة) يبار لنا نعم القائضة عليهم من جهة الخبث اثنان النعم الواصلة اليهم من جهة الماء والنبات وقد بين انها مع كونها في نفسها نعمة ينتفعون بها على وجوه شتى عبرة لا بد من ان يعتبروا بها ويستدلوا باحوالها على عظيم قدرة الله عز وجل وسابغ رحته ويشكروه ولا يكفروا وخص هذا الحيوان لما ان محل العبرة فيه اظهر مما في النباتات وقوله تعالى (نستقيمكم مما في بطونها) تفصيل لما فيها من مواقع العبرة وما في بطونها عبارة اما عن الالبان فن تبعية واما عن العلف الذي يتكرونها من الالبان فن ابتداءية والبطون على حقيقة قري بفتح النون وبالتاء اى نستقيمكم الانعام (ولكم فيها منافع كثيرة) غير ما ذكر من اصوافها واشعارها (ومنها تأكلون) فتتفهمون باعبائها كما تتفهمون بما يحصل منها (وعليها) اى على الانعام فان الحمل عليها لا يقتضى الحمل على جميع انواعها بل يتحقق بالحمل على البعض كالابل ونحوها وقيل المراد هي الابل خاصة لانها هي المحمول عليها عندهم والمناسب للفلان فانها سفائن البر قال ذو الرمة * سفينة بر تحت خدى زمامها * فالضمير فيها كما في قوله تعالى ويعولن احق برذهن (وعلى الفلاك تحملون) اى في البر والبحر وفي الجمع بينهما وبين الفلاك في اشباع الحمل عليها مماثلة في تحملها للحمل وهو الداعي الى تأخير ذكر هذه المنفعة مع كونها من المنافع الحاصلة منها عن ذكر منفعة الاكل

المسمى اما قوله اعبدوا الله فالمعنى انه سبحانه ارسله بالدعاء الى عبادة الله تعالى وحده ولا يجوز ان يدعوهم الى ذلك الا وقد دعاهم الى معرفته والالان عبادة من لا يكون معلوما غير جائزة وانما يجوز ويجب بعد المعرفة اما قوله ما لكم من اله غير فالمراد ان عبادة غير الله لا يجوز اذ لا اله سواه ومن حق العبادة ان تحسن لمن انعم بالخلق والاحياء وما بعدهما فاذا لم يصح ذلك الامنه تعالى فكيف يعبد ما لا يضر ولا ينفع وقرى غيره بالرفع على المحل وبالجر على اللفظ ثم انه لما لم يتفع فيهم هذا الدعاء واستمروا على عبادة غير الله تعالى حذرهم بقوله افلا تتقون لان ذلك زجر ووعيد باتقاء العقوبة لينصرفوا عما هم عليه ثم انه سبحانه حكى عنهم شبههم في انكار نبوة نوح عليه السلام (الشبهة الاولى) قولهم ما هذا الا بشر مثلكم وهذه الشبهة تحتمل وجهين (احدهما) ان يقال انه لما كان مساويا لسائر الناس في القوة والفهم والعلم والغنى والفقر والصحة والمرض امتنع كونه رسولا لله لان الرسول لا بد وان يكون عظيما عند الله تعالى وحبيب اليه والحيب لا بد وان يختص عن غير الحبيب بمزيد الدرجة والميزة فلما فقدت هذه الاشياء علمنا انتفاء الرسالة (والثاني) ان يقال هذا الانسان مشارك لكم في جميع الامور ولكنه احب الرياسة والمتبوعة فلم يجد اليها سبيلا الا بادعاء النبوة فصار ذلك شبهة لهم في القدح في نبوته فهذا الاحتمال متاكد بقوله تعالى خبرا عنهم يريد ان يتفضل عليكم اى يريد ان يطلب الفضل عليكم ويرأسكم كقوله تعالى وتكون لكما الكبرياء في الارض (الشبهة الثانية) قولهم ولو شاء الله لاتزل ملائكة وشرحه ان الله تعالى لو شاء ارشاد البشر لوجب ان يسلك الطريق الذي يكون اشدا فضاء الى المقصود ومعلوم ان بعثة الملائكة اشدا فضاء الى هذا المقصود من بعثة البشر لان الملائكة لعلو شانهم وشدة سطوتهم وكثرة علومهم فانخلق يتقادون اليهم ولا يشكون في رسالتهم فلما لم يفعل ذلك علمنا انه ما ارسل رسولا البتة (الشبهة الثالثة) قولهم ما سمعنا بهذا في آباءنا الاولين وقوله بهذا اشارة الى نوح عليه السلام اولى ما كلمهم به من الحث على عبادة الله تعالى اى ما سمعنا بمثل هذا الكلام او بمثل هذا الذي يدعى وهو بشر انه رسول الله وشرح هذه الشبهة انهم كانوا اقواما لا يعولون في شئ من مذاهبهم الاعلى التقليد والرجوع الى قول الآباء فلما لم يجدوا في نبوة نوح عليه السلام هذه الطريقة حكموا بفسادها قال القاضى يحتمل ان يريدوا بذلك كونه رسولا مبعوثا لانه لا يمتنع فيما تقدم من زمان آباءهم انه كان زمان فترة ويحتمل ان يريدوا بذلك دعاءهم الى عبادة الله تعالى وحده لان آباءهم كانوا على عبادة الاوثان (الشبهة الرابعة) قولهم ان هو الا رجل به جنة والجنة الجنون او الجن فان جهال العوام يقولون في الجنون زال عقله بعمل الجن وهذه الشبهة من باب التزويج على العوام فانه عليه الصلاة والسلام كان يفعل افعالا على خلاف عاداتهم فأولئك الرؤساء كانوا يقولون للعوام انه مجنون ومن كان مجنونا فكيف يجوز ان يكون رسولا (الشبهة الخامسة) قولهم فتر بصوابه حتى حين وهذا

المتعلقة بعينها (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) شروع في بيان اهمال الامم السابقة وتركهم النظر والاعتبار فيما عدا (يحتمل)

من النعم الفائقة للحصر وعدم تذكرهم بتذكير رسلهم وملاحق (٢٨١) بهم لذلك من فنون العذاب تحذير الخطاطين وتقديم قصة نوح

عليه السلام على سائر القصص مما لا يخفى وجهه وفي إيرادها أثر قوله تعالى وعلى الفلك تحملون من تحسن الموقع ما لا يوصف والنواو ابتدائية واللام جواب قسم محذوف وقصدير القصة به لاظهار كمال الاعتناء بمشغولها أي وبالله لندار سائر النواحي ونسبة الكريم وكيفية بعثه وكيفية لبثه فيما بينهم قد مر تفصيله في سورة الاعراف وسورة هود (فقال) متعطف عليهم ومستقيلا لهم الى الحق (يا قوم اعبدوا الله) أي اعيده وحده كما يفصح عنه تعالى في سورة هود ان لا تعبدوا الا الله وترك التعقيد به للايدان بانها هي العبادة فقط واما العبادة بالاشراك فليست من العبادة في شيء رأسا وقوله تعالى (ما لكم من الله غيره) استثناف مسوق لتعليل العبادة بالمأمور بها وتعليل الامر بها وغيره بالرفع صفة لالة باعتبار محله الذي هو الرفع على انه فاعل او مبتدأ خبره لكم أو محذوف ولكم للتخصيص والتبيين أي ما لكم في الوجود أو في العالم الى غيره تعالى وقرئ بالجر باعتبار لفظه (افلاتقون) أي افلاتقون انفسكم عذابه الذي يستوجب ما اتم عليه من ترك عبادته تعالى كما يفصح عنه قوله تعالى اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم وقوله تعالى عذاب يوم اليم وقيل افلاتقون ان ترفضوا عبادة الله الذي هو ربكم الخ وليس بذاك وقيل افلا تخافون ان يزيل عنكم نعمه الخ وفيه ما فيه والهجرة لا نكار الواقع

يحتمل ان يكون متعلقا بما قبله أي انه مجنون فاصبر وا الى زمان حتى يظهر عاقبة امره فان أفاق واقتلتموه ويحتمل ان يكون كلاما مستأنفا وهو ان يقولوا لقومهم اصبروا فانه ان كان نبيا حقا فالله ينصره ويقوي أمره فتحن حينئذ تتبعه وان كان كاذبا فالله يخذله ويبطل أمره حينئذ نستريح منه فهذه مجموع الشبه التي حكها الله تعالى عنهم واعلم انه سبحانه ما ذكر الجواب عنها الركاكتها ووضوح فسادها وذلك لان كل عاقل يعلم ان الرسول لا يصير رسولا الا لانه من جنس الملك وانما يصير كذلك بان يتميز من غيره بالمعجزات فسواء كان من جنس الملك او من جنس البشر فعند ظهور المعجز عليه يجب ان يكون رسولا بل جعل الرسول من جملة البشر اولى لما مر بيانه في السورة المتقدمة وهو ان الجنسية مظنة الالفة والمؤانسة واما قولهم يريدان يتفضل عليكم فان أرادوا به ارادته لاظهار فضله حتى يلزمهم الانقياد لطاعته فهذا واجب على الرسول وان ارادوا به ان يرتفع عليهم على سبيل التجبر والتكبر والانقياد فالانبياء منزّهون عن ذلك واما قولهم ما سمعنا بهذا فهو استدلال بعدم التقليد على عدم وجود الشئ وهو في غاية السقوط لان وجود التقليد لا يدل على وجود الشئ فعدمه من اين يدل على عدمه واما قولهم به جنة فقد كذبوا لانهم كانوا يعلمون بالضرورة كمال عقله واما قولهم فتربصوا به فضعيف لانه ان ظهرت الدلالة على نبوته وهي المعجزة وجب عليهم قبول قوله في الحال ولا يجوز توقيف ذلك الى ظهور دولته لان الدولة لا تدل على الحقيقة وان لم يظهر المعجز لم يحز قبول قوله سواء ظهرت الدولة او لم تظهر ولما كانت هذه الاجوبة في نهاية الظهور لا جرم تركها الله سبحانه * قوله تعالى (قال رب انصرني بما كذبون فأوحينا اليه ان اصنع الفلك بأعيننا ووحينا فاذ جاء امرنا وفار الثور فاسلك فيها من كل زوجين اثنين واهلك الامم سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرّقون فاذا استويت انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين وقل رب انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزّلين ان في ذلك لايات وان كنا لمبتليين) اما قوله رب انصرني بما كذبون ففيه وجوه (احدها) ان في نصره اهلا كهم فكأنه قال اهلا كهم بسبب تكذيبهم اياي (وثانيها) انصرني بدل ما كذبوني كما تقول هذا بذاك أي بدل ذاك ومكانه والمعنى ابدلني من غم تكذيبهم سلوة النصر عليهم (وثالثها) انصرني بانجاز ما وعدتهم من العذاب وهو ما كذبوه فيه حين قال لهم اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ولما اجاب الله دعاءه قال فأوحينا اليه ان اصنع الفلك بأعيننا أي بحفظنا وكثنا كان معه من الله حافظا يكلؤه بعينه لئلا يتعرض له ولا يفسد عليه مفسد عمله ومنه قولهم عليه من الله عين كائلة وهذه الآية دالة على فساد قول المشبهة في تمسكهم بقوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته لان ثبوت الاعين يمنع من ذلك واختلفوا في انه عليه السلام كيف صنع الفلك فقيل انه كان نجارا وكان عالما بكيفية اتخاذها وقيل ان جبريل عليه السلام عمل السفينة ووصف له كيفية اتخاذها

واستقبحه والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي اتعرفون (٣٦) (را) (س) ذلك أي مضعون قوله تعالى ما لكم من الله غيره فلاتقون عذابه

بسبب اثراكم به في العبادة ما لا يستحق الوجود لولا ايجاد الله تعالى (٢٨٢) اياه فضلا عن استحقاق العبادة فالمنكر هدم الاتقاء مع

وهذا هو الاقرب لقوله باعيننا ووحينا اما قوله فاذا جاء امرنا فاعلم ان لفظ الامر كما هو حقيقة في طلب الفعل بالقول على سبيل الاستعلاء فكذا هو حقيقة في الشأن العظيم والدليل عليه انك اذا قلت هذا امر يبق الذهن يتردد بين المفهومين وذلك يدل على كونه حقيقة فيهما وتبام تقريره المذكور في (كتاب المحصول في الاصول) ومن الناس من قال انما سماه امرا على سبيل التعظيم والتفخيم مثل قوله ثم قال لها وللارض اثريا طوعا أو كرها اما قوله وفار التنور فاختلفوا في التنور فالأكثر على انه هو التنور المعروف روى انه قيل لنوح اذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب انت ومن معك في السفينة فلما نبع الماء من التنور أخبرته امرأته فركب وقيل كان تنور آدم وكان من سجارة فصار الى نوح واختلف في مكانه فعن الشعبي في مسجد الكوفة عن عيين الداخل مما يلي باب كندة وكان نوح عليه السلام عمل السفينة في وسط المسجد وقيل بالشام بموضع يقال له عين وردة وقيل بالهند (والقول الثاني) ان التنور وجه الارض عن ابن عباس رضي الله عنهما (والثالث) انه اشرف موضع في الارض اى أعلاه عن قتادة (والرابع) وفار التنور اى طلع الفجر عن علي عليه السلام وقيل ان فور ان التنور كان عند طلوع الفجر (والخامس) هو مثل قولهم حمى الوطيس (والسادس) انه الموضع المنخفض من السفينة الذي يسيل الماء اليه عن الحسن رحمه الله والقول الاول هو الصواب لان العدول عن الحقيقة الى المجاز من غير دليل لا يجوز واعلم ان الله تعالى جعل فور ان التنور علامة لنوح عليه السلام حتى يركب عنده السفينة طلبا للنجاة ونجاة من آمن به من قومه اما قوله فاسلك فيها اى ادخل فيها يقال سلك فيه و سلك غيره واسلكه من كل زوجين اثنين اى من كل زوجين من الحيوان الذي يحضره في الوقت اثنين الذكروا الانثى لكي لا ينقطع نسل ذلك الحيوان وكل واحد منهما زوج لا كما تقوله الغامة من ان الزوج هو الانسان روى انه لم يحمل الا ما يلد ويبيض وقرئ من كل بالتوئين اى من كل امة زوجين واثنين تأكيد وزيادة بيان اما قوله واهلك الامن سبق عليه القول منهم اى وادخل اهلك ولفظ على انما يستعمل في المضار قال تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت واعلم ان هذه الآية تدل على امرين (احدهما) انه سبحانه امره بادخال سائر من آمن به وان لم يكن من اهله وقيل المراد باهله من آمن دون من يتصل به نسبا او سببا وهذا ضعيف والا لما جاز استثناء قوله الامن سبق عليه القول (والثاني) انه قال ولا تخاطبني في الدين ظلوا يعنى كنعان فانه سبحانه لما اخبر باهلا كهم وجب ان ينهاء عن ان يسأله في بعضهم لانه ان اجابه اليه فقد صير خبره الصدق كذبا وان لم يجبه اليه كان ذلك تحقير الشأن نوح عليه السلام فلذلك قال انهم مغرقون اى الغرق نازل بهم لامحالة اما قوله فاذا استويت انت ومن معك على الفلك قال ابن عباس رضي الله عنهما كان في السفينة ثمانون انسانا نوح وامرأته سوى التي غرقت وثلاثة بنين سام وحام ويافث وثلاث نسوة لهم واثنان

تحقق ما يوجبها أو ألا تلاحظون ذلك فلا تقوته فالمنكر كذا الامرين فالمبالغة حيث تدل في الكمية وفي الاول في الكيفية (فقال الملائكة) الاشراف (الذين كفروا من قومه) وصف الملائكة بما ذكر مع اشتراك الكل فيه للايدان بكمال مراقبتهم في الكفر وشدة شكيتهم فيه اى قالوا لعوامهم (ما هذا الا بشر مثلكم) اى في الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه وصفوه عليه السلام بذلك مبالغة في وضع رتبته العالية وحطها عن منصب النبوة (يريدان يتفضل عليكم) اى يريد ان يطلب الفضل عليكم ويتقدمكم بادعاء الرسالة مع كونه مثلكم وصفوه بذلك اغضابا للخطاطبين عليه عليه السلام واغراء لهم على معاداته عليه السلام وقوله تعالى (ولو شاء الله لانهزل ملائكة) بيان لهدم رسالة البشر على الاطلاق على زعمهم الفاسد بعد تحقيق بشرية عليه السلام اى لو شاء الله تعالى ارسل الرسول لارسل رسلا من الملائكة وانما قيل لانزل لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الانزال ففعول المشيئة مطلق الارسال المفهوم من الجواب لانفس مضمونه كافي قوله تعالى ولو شاء لهداكم ووظايره (ما سمعنا بهذا) اى بمثل هذا الكلام الذي هو الامر بعبادة الله خاصة وترك عبادة ما سواه وقيل بمثل نوح عليه السلام في دعوى النبوة (في آياتنا الاولين) اى الماضين قبل بعثته عليه السلام قالوه اما لكونهم وآبائهم في فترة متطاولة واما لفرط غلوهم في التكذيب والعناد وانهما كهم

في النفي والفساد وايا ما كان ققولهم هذا ينبغي ان يكون هو الصادر عنهم (وسمعون)

في مبادئ دعوته عليه السلام كما ينبغي (٢٨٣) عنه الفاء في قوله تعالى فقال الملائخ وقيل معناه ما سمعناه به عليه السلام انه نبي فالمراد باياتهم

الاولين الذين مضوا قبلهم في زمن نوح عليه السلام وقولهم المذكور هو الذي صدر عنهم في اواخر امره عليه السلام وهو المناسب لما بعده من حكاية دعائه عليه السلام وقولهم (ان هو) اي ما هو (الارجل به جنة) اي جنة اوجن ينجي لونه ولذلك يقول ما يقول (فترجوا به) اي احتملوه واصبروا عليه وانتظروا (حتى حين) لعله يفيق مما فيه مجول حيث نذ على تراجى احوالهم في المكابرة والعناد واضرابهم عما وصفوه عليه السلام به من البشرية وارادة التفضل الى وصفه عليه السلام بما ترى وهم يعرفون انه عليه السلام ارجح الناس عقلا وارزهم قولا وعلى الاول على تنساقض مقالانهم الفاسدة قائلهم الله اني يؤفكون (قال) استثناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية كلام الكفرة كانه قيل لما ذاقا عليه السلام بعدما سمع منهم هذه الا باطيل فقبل قال لما رأهم قد اصرروا على الكفر والتكذيب وتنادوا في الغواية والضلال حتى يئس من ايمانهم بالكلية وقد اوحى الله اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (رب انصرني) باهلاكهم بالمرّة فانه حكاية اجالية لقوله عليه السلام رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا الخ (عا كذبون) اي بسبب تكذيبهم ايى او بدل تكذيبهم (فأوحينا اليه) عند ذلك (ان اصنع الفلك) ان مفسرة لما في الوحي من معنى القول (بأعيننا) متلبسا بحفظنا وكلامنا كأن معه عليه السلام منه عز وعلا حفاظا وحراسا يكلونه

وسبعون انسانا فكل الخلائق نسل من كان في السفينة * اما قوله تعالى فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين ففيه مسائل (المسئلة الاولى) انما قال فقل ولم يقل فقولوا لان نوحا كان نبيا لهم وامامهم فكان قوله قولاً لهم مع ما فيه من الاشعار بفضل النبوة واظهار كبرياء الربوبية وان رتبة تلك المخاطبة لا يترقى اليها الا ملك او نبي (المسئلة الثانية) قال فتادة علمكم الله ان تقولوا عند ركوب السفينة بسم الله مجراها ومرساها وعند ركوب الدابة سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وعند النزول وقل رب انزلنى منزلا مباركا وانت خير المنزلين قال الانصارى وقال لنبيينا وقل رب ادخلنى مدخل صدق واخرجنى مخرج صدق وقال فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان كانه سبحانه امرهم ان لا يكونوا عن ذكره وعن الاستعانة به في جميع احوالهم خافلين (المسئلة الثالثة) هذه مبالغة عظيمة في تقييد صورتهم حيث اتبع النهى عن الدعاء لهم الامر بالحمد على اهلاكهم والنجاة منهم كقوله تعالى فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين وانما جعل سبحانه استواءهم على السفينة نجاة من الغرق لانه سبحانه كان عرفه انه بذلك ينجيهم ومن تبعه فيصح ان يقول نجائنا من حيث جملته آمنا بهذا الفعل ووصف قومه بأنهم الظالمون لان الكفر منهم ظلم لانفسهم لقوله ان الشرك لظلم عظيم ثم انه سبحانه بعد ان امره بالحمد على اهلاكهم امره بأن يدعو لنفسه فقال وقل رب انزلنى منزلا مباركا وقرى منزلا بمعنى انزال او موضع انزال كقوله ليدخلنهم مدخلا برضونه واختلفوا في المنزل على قولين (احدهما) ان المراد هو نفس السفينة فن ركبها خلصته مما جرى على قومه من الهلاك (والثاني) ان المراد ان ينزله الله بعد خروجه من السفينة من الارض منزلا مباركا والاول اقرب لانه امر بهذا الدعاء في حال استقراره في السفينة فيجب ان يكون المنزل ذلك دون غيره ثم بين سبحانه بقوله وانت خير المنزلين ان الانزال في الامكنة قد يقع من غير الله كما يقع من الله تعالى وان كان هو سبحانه خير من انزل لانه يحفظ من انزله في سائر احواله ويدفع عنه المكاره بحسب ما يقتضيه الحكم والحكمة ثم بين سبحانه ان فيما ذكر من قصة نوح وقومه آيات ودلالات وعبرا في الدعاء الى الايمان والزجر عن الكفر فان اظهر تلك المياها العظيمة ثم الاذهاب بها لا يقدر عليه الا القادر على كل المقدورات وظهور تلك الواقعة على وفق قول نوح عليه السلام يدل على المعجز العظيم وافناء الكفار وبقاء الارض لاهل الدين والطاعة من اعظم انواع العبر اما قوله وان كنا لمبتلين فيمكن ان يكون المراد وان كنا لمبتلين فيما قبل ويحتمل ان يكون وان كنا لمبتلين فيما بعد وهذا هو الاقرب لانه كالحقيقة في الاستقبال واذا حل على ذلك احتمل وجوها (احدها) ان يكون المراد المكلفين في المستقبل اي فيجب فمين كلفنا ان يعتبر بهذا الذى ذكرناه (وثانيها) ان يكون المراد لمعاقبين لمن سلك في تكذيب الانبياء مثل طريقة قوم نوح (وثالثها) ان يكون المراد كما نعاقب من كذب بالغرق وغيره فقد نمتحن بالغرق من

بأعينهم من التعدى او من الزيف في الصنعة (ووحينا) واسرنا وتعلمنا لكيفية صنعها والفاء في قوله تعالى (فاذا جاء امرنا) لترتيب

مضمون ما بعده على تمام صنع الفلك والمراد بالامر العذاب كما في قوله تعالى لا عاصم (٢٨٤) اليوم من امر الله لا الامريال كوب كقائل

لم يكذب على وجه المصلحة لا على وجه التعذيب لكي لا يقدر ان كل الغرق يحرق على وجه واحد * (القصة الثانية) قصة هود او صالح عليهما السلام قوله تعالى (ثم انشأنا من بعدهم قرنا آخرين فارسلنا فيهم رسولا منهم ان اعبدا الله مالكم من اله غيره افلا تتقون وقال الملا من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة وترفناهم في الحياة الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ولئن اطعتم بشرا مثلكم انكم اذا خلصون ابعدمكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظما انكم تخرجون هيهات هيهات لما توعدون ان هي الا حياتنا الدنيا موت ونحيي وما نحن بمبعوثين ان هو الا رجل افترى على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين قال رب انصرني بما كذبون قال عما قليل ليصبحن نادمين فآخذتهم الصيحة بالحق فجعلناهم غثاء فبعدا للقوم الناسمين) اعلم ان هذه القصة هي قصة هود عليه السلام في قول ابن عباس رضي الله عنهما واكثر المفسرين واحتجوا عليه بحكاية الله تعالى قول هود عليه السلام واذكروا اذ جعلكم خافاء من بعد قوم نوح ومحيى قصة هود عقيب قصة نوح في سورة الاعراف وسورة هود والشعراء (وقال بعضهم) المراد بهم صالح وثمود لان قومه الذين كذبوه هم الذين هلكوا بالصيحة اما كيفية الدعوى فكما تقدم في قصة نوح عليه السلام وههنا سؤالات (السؤال الاول) حق ارسل ان يتعدى بالى كاخواته التي هي وجهه وانفذو بعث فلم عدى في القرآن بالى تارة وبني اخرى كقوله تعالى كذلك ارسلناك في امة وما ارسلناك في قرية فارسلنا فيهم رسولا اى في عاد وفي موضع آخر والى عاد اخاهم هودا (الجواب) لم يعد بني كما عدى بالى ولكن الامة او القرية جعلت موضعا لارسال وعلى هذا المعنى جاء بعث في قوله وانشأنا لبعثنا في كل قرية نذيرا (السؤال الثاني) هل يصح ما قاله بعضهم ان قوله افلا تتقون غير موصول بالاول وانما قاله لهم بعد ان كذبوه وردوا عليه بعد اقامة الحجّة عليهم فعند ذلك قال لهم مخوفا مما هم عليه افلا تتقون هذه الطريقة مخافة العذاب الذي انذرتكم به (الجواب) يجوز ان يكون موصولا بالكلام الاول بان رآهم معرضين عن عبادة الله مشغولين بعبادة الاوثان فدعاهم الى عبادة الله وحذرهم من العقاب بسبب اقبالهم على عبادة الاوثان ثم اعلم ان الله تعالى حكى صفات اولئك القوم ثم حكى كلامهم اما الصفات فتلاثة هي شر الصفات (اولها) الكفر بالخالق سبحانه وهو المراد من قوله كفروا (وثانيها) الكفر بيوم القيمة وهو المراد من قوله وكذبوا بلقاء الآخرة (وثالثها) الانغماس في حب الدنيا وشهواتها وهو المراد من قوله وترفناهم في الحياة الدنيا اى نعمناهم فان قيل ذكر الله مقالة قوم هود في جوابه في سورة الاعراف وسورة هود وبغيره او قال الملا الذين كفروا من قومه انال نراك في سفاهة قالوا ما نراك الا بشرا مثلنا وههنا مع الوافى فرق بينهما قلنا الذي بغيره او على تقدير سؤال سائل قال فما قال قوم هود فقبل له كيت وكيت واما الذي مع الوافى فعطف لما قالوه على ما قاله ومعناه انه اجتمع في هذه الواقعة هذا

وعجيبه كمال افتراءه وابتداء ظهوره اى اذا جاء اثر تمام الفلك عذابا وقوله تعالى (وفار التنور) عطف بيان لمحيى الامر وى انه قيل له عليه السلام اذا فار الماء من التنور اركب انت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام فصار الى نوح عليه السلام فلما تبع منه الماء اخبرته اسرأته فركبوا واختلف في مكانه فقبل كان في مسجد الكوفة اى في موضعه عن عين الداخل من باب كندة اليوم وقبل كان في عين وردة من الشام وقد مرتفصيلة في تفسير سورة هود عليه السلام (فاسلك فيها) اى ادخل فيها يقال سلك فيه اى دخل فيه وسلكه فيه ادخله فيه ومنه قوله تعالى ما سلككم في سقر (من كل) اى من كل امة (زوجين) اى فردين مزدوجين كما يعرب عنه قوله تعالى (اثنين) فانه نص في الفردين دون الجمعين او الفريقين وقرى بالاضافة على ان المفعول اثنين اى من كل امة زوجين وهما امة الذكر وامة الانثى كالجمال والنوق والحصن والرمالك وهذا صريح في ان الامر كان قبل صنعة الفلك وفي سورة هود حتى اذا جاء امرنا وفار التنور قلنا احمل فيها من كل زوجين فالوجه ان يحمل ما على انه حكاية لامر آخر تنجيزى ورد عند فوران التنور الذي يبط به الامر التعليق اعتناء بشأن الموربه او على ان ذلك هو الامر السابق بعينه لكن لما كان الامر التعليق قبل تحقق المعلق به في حق ايجاب المأمور به بمنزلة المعدم جعل كأنه انما حدث عند تحققه فحكي على صورة التنجيز وقد مر في تفسير قوله تعالى واذ قلنا لللائكة اسجدوا لآدم (واهلك) منصوب بفعل معطوف على (الكلام)

فاسلك لا بالمطف على زوجين او اثنين على القراءتين لادائه الى اختلال المعنى (٢٨٥) اى واسلك اهلك والمراد به امرأته وبنوه وتأخير

الامر بادخالهم عما ذكر من ادخال
الازواج فيها لكونه عريضا
فما استبد من الادخال فانه محتاج
الى مناوله الاعمال منه عليه
السلام بل الى معاونة من اهله
واتباعه وامامهم فانما يدخلونها
باختيارهم بعد ذلك ولان في
المؤخر ضرب تفصيل بذكر
الاستثناء وغيره فتقدمه يؤدى
الى الاختلال بنجس اطراف
النظم الكريم (الامن سبق عليه
القول منهم) اى القول باهلاك
الكفرة وانما جئ بلى لكون
السابق حذرا كما جئ باللام في
قوله تعالى ان الذين سبقتم
من الحسنى لكونه نافعا (ولا
تخاطبني في الذين ظلموا) بالدعاء
لأنجائهم (انهم مفرقون) لتعليل
للتهمى او لما ينبنى عنه من عدم قبول
الدعاء اى انهم مقتضى عليهم
بالاغراق لاجالة لظلمهم بالاشراك
وسائر المعاصي ومن هذا شأنه
لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف لا
وقد امر بالجد على النجاة منهم
بهلاكهم بقوله تعالى (فاذا
استويت انت ومن معك) اى
من اهلك واشياك (على الفلك
فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم
الظالمين) على طريقة قوله تعالى
فقطع دابر القوم الذين ظلموا
والحمد لله رب العالمين (وقل
رب انزلنى) فى السفينة او منها
(منزل مبارك) اى انزالا او موضع
انزال يستمتع خيرا كثيرا وقرئ
منزلا اى موضع نزول (وانت
خير المنزلات) امر عليه السلام بان
يشفع دعاء بما يطابق من شأنه عن
وحل توسلا به الى الاجابة
وافراده عليه السلام بالامر مع
شركة الكل فى الاستواء والنجاة
لاظهار فضله عليه السلام

الكلام الحق وهذا الكلام الباطل * واما شبهات القوم فشيان (اولهما) قولهم ما هذا
الابشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون وقد مر شرح هذه الشبهة
فى القصة الاولى وقوله مما تشربون اى من مشروبكم او حذف منه لدلالة ما قبله عليه
وهو قوله ولئن اطعمتم بشرامثلكم انكم اذا تلجسون فجعلوا اتباع الرسول خسرانا
ولم يجعلوا عبادة الاصنام خسرانا اى لئن كنتم اعطيتموه الطاعة من غير ان يكون لكم
بازائها منفعة فذلك هو الخسران (وثانيهما) انهم طعنوا فى صحة الحشر والنشر ثم طعنوا
فى نبوته بسبب آياته بذلك اما الطعن فى صحة الحشر فهو قولهم ايعدكم انكم اذا كنتم
وكنتم ترابا وعظاما انكم تخرجون معادون احياء للمجازاة ثم لم يقتصروا على هذا القدر
حتى قرنوا به الاستبعاد العظيم وهو قولهم هيهات هيهات لما تعدون ثم اكثروا الشبهة بقولهم
ان هى الاحياء الدنيا موت ونحيا ولم يريدوا بقولهم نموت ونحيا الشخص الواحد
بل أرادوا ان البعض يموت والبعض يحيا وانه لا اعادة ولا حشر فلذلك قالوا وما نحن
بمبعوثين ولما فرغوا من الطعن فى صحة الحشر بنوا عليه الطعن فى نبوته فقالوا لما اتى
بهذا الباطل فقد افترى على الله كذبا ثم لما قرروا الشبهة الطاعنة فى نبوته قالوا وما نحن
له بمؤمنين لان القوم كالتبع لهم واعلم ان الله تعالى ما اجاب عن هاتين الشبهتين لظهور
فسادهما (اما الشبهة الاولى) فقد تقدم بيان ضعفها (واما الثانية) فلا نهم
استبعدوا الحشر ولا يستبعد الحشر لوجهين (الاول) انه سبحانه لما كان قادرا على
كل الممكنات عالما بكل المعلومات وجب ان يكون قادرا على الحشر والنشر (والثانى)
وهو انه لو لا اعادة لكان تسليط القوى على الضعيف فى الدنيا ظلما وهو غير لائق بالحكيم
على ما قرره سبحانه فى قوله ان الساعة آتية اكاد أخفيها تجزى كل نفس بما تسعى وههنا
مسائل (المسئلة الاولى) ثنى انكم للتوكيد وحسن ذلك الفصل ما بين الاول والثانى
بالظرف ومخرجون خبر عن الاول وفى قراءة ابن مسعود وكنتم ترابا وعظاما مخرجون
(المسئلة الثانية) قرئ هيهات بالفتح والكسر كلمتا تنوين وبلا تنوين وبالسكون على لفظ
الوقف (المسئلة الثالثة) هى فى قوله ان هى الاحياء الدنيا ضمير لا يعلم ما يعنى به الا بما تلوه
من بيانه واصله ان الحياة الاحياء الدنيا ثم وضع هى ووضع الحياة لان الخبر يدل عليه
ومنه * هى النفس ما جعلتها تتحمل * والمعنى لا حياة الا هذه الحياة ولان النافية دخلت
على هى التى فى معنى الحياة الدالة على الجنس فنفتها فوازنت لالتى نفت ما بعدها ثنى
الجنس واعلم ان ذلك الرسول لما يتأس من قبول الاكابر والاصاغر فزع الى ربه وقال رب
انصبرنى بما كذبون وقد تقدم تفسيره فأجابه الله تعالى فيما سأل وقال عما قليل ليصبحن
نادمين والاقرب ان يكون المراد بان يظهر لهم علامات الهلاك فعند ذلك يحصل منهم
الحسرة والندامة على ترك القبول ويكون الوقت وقت ايمان اليأس فلا ينتفعون
بالندامة وبين تعالى الهلاك الذى انزل عليهم بقوله فأخذتهم الصيحة بالحق وذكرنا

والاشعار بان فى دعائه وثناؤه من دوحه عما عداه (ان فى ذلك) الذى ذكر مما فعل به عليه السلام وبقومه (لايات)

جليلة يستدل بها اولوا الابصار ويعتبر بها ذوو الاعتبار (وان كنا لمبتلين) (٢٨٦) ان مخففة من ان واللام فارقة بينها وبين النافية وضمير

الشان محذوف اي وان الشان
كنا مصيبين قوم نوح ببلاد
عظيم وعقاب شديد او محترين
بهذه الايات عبادنا لننظر من
يعتبر ويتذكر كقوله تعالى ولقد
تركناها آية فهل من مدكر (ثم
انشأنا من بعدهم) اي من بعد
اهلاكهم (قرنا آخرين) هم عاد
حسبنا زوى عن ابن عباس رضى
الله عنهما وعلية اكثر المفسرين
وهو الاوفق لما هو المعهود في سائر
السور الكريمة من ايراد قصتهم
اثر قصة قوم نوح وقيل هم عمود
(فارسلنا فيهم) جعلوا موضعنا
للارسال كما في قوله تعالى كذلك
ارسلنا في امة ونحوه لا ضائقة له
كافي مثل قوله تعالى ولقد ارسلنا
نوحا الى قومه للايدان من اول
الاسر بان من ارسل اليهم لم يأتهم
من غير مكانهم بل انما نشأ في ابدان
اظهرهم كما ينبغي عنه قوله تعالى
(رسولا منهم) اي من جلتهم نسباً
فانهم اعليهم السلام كانا منهم
وان في قوله تعالى (ان اعبدوا
الله) مفسرة لارسلنا لتضمنه معنى
القول اي قلنا لهم على لسان
الرسول اعبدوا الله تعالى وقوله
تعالى (مالك من اله غيره) تعليل
للعادة المأمور بها اول الامر بها
اول وجوب الامتثال به (افلا
تتقون) اي عذابه الذي يستدعيه
ما انتم عليه من الشرك والمعاصي
والكلام في العطف كالذي مر
في قصة نوح عليه السلام (وقال
اللائ من قومه) حكاية لقولهم
الباطل اثر حكاية القول الحق
الذي ينطق به حكاية ارسال
الرسول بطريق العطف على
ان المراد حكاية مطلق تكذيبهم
له عليه السلام اجمالاً لا حكاية

في الصحة وجوها (احدها) ان جبريل عليه السلام صاح بهم وكانت الصحة عظيمة
فاتوا عندها (وثانيها) الصحة هي الرجفة عن ابن عباس رضى الله عنهما (وثالثها)
الصحة هي نفس العذاب والموت كما يقال فيمن يموت دعي فأجاب عن الحسن (ورابعها) انه
العذاب المصطلم قال الشاعر

صاح الزمان بال برمك صيحة • خرو الشدتها على الاذقان

والاول اولى لانه هو الحقيقة واما قوله بالحق فعناه انه دمرهم بالعدل من قولك فلان
يقضى بالحق اذا كان عادلاً في قضايه وقال المفضل بالحق اي بما لا يدفع كقوله وجاءت
سكرة الموت بالحق اما قوله فجعلناهم غثاء فالغثاء حيل السيل مما يلي واسود من الورق
والعيدان ومنه قوله تعالى فجعله غثاء احوى واما قوله تعالى فبعدا للقوم الظالمين ففيه
مستلثان (المسئلة الاولى) قوله بعدا وسحقا ودمرا ونحوها مصادر موضوعة مواضع
افعالها وهي من جملة المصادر التي قال سيدي به نصبت بافعال لا يستعمل اظهرها ومعنى
بعدا بعدوا اي هلكوا يقال بعد بعدا وبعدا نحو رشد رشدا ورشدا والله اعلم (المسئلة
الثانية) قوله بعدا بمنزلة اللعن الذي هو التبعيد من الخير والله تعالى ذكر ذلك على
وجه الاستخفاف والاهانة لهم وقد نزل بهم العذاب دالاً بذلك على ان الذي ينزل بهم
في الآخرة من البعد من النعيم والثواب اعظم مما حل بهم حالاً ليكون ذلك عبرة لمن يحيى
بعدهم * القصيدة الثالثة قوله تعالى (ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين ما تسبق من
امة اجلها وما يستأخرون ثم ارسلنا رسلنا تترى كلما جاء امة رسولها كذبوه فاتبعنا
بعضهم بعضاً وجعلناهم احاديث فبعدا للقوم لا يؤمنون) اعلم انه سبحانه يقص القصص
في القرآن تارة على سبيل التفصيل كما تقدم واخرى على سبيل الاجمال كهيئنا وقيل
المراد قصة لوط وشعيب وايوب ويوسف عليهم السلام فاما قوله ثم انشأنا من بعدهم قرونا
آخرين فالعنى انه ما اخلى الديار من مكلفين انشأهم وبلغهم حد التكليف حتى قاموا
مقام من كان قبلهم في عمارة الدنيا اما قوله ما تسبق من امة اجلها وما يستأخرون فيجتمعا
في هذا الاجل ان يكون المراد آجال حياتها وتكليفها ويحتمل آجال موتها وهلاكها
وان كان الاظهر في الاجل اذا اطلق ان يراد به وقت الموت فيبين ان كل امة لها آجال
مكتوبة في الحياة والموت لا يتقدم ولا يتأخر منبها بذلك على انه عالم بالاشياء قبل كونها
فلا توجد الاعلى وفق العلم ونظيره قوله تعالى ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون
وههنا مستلثان (المسئلة الاولى) قال اصحابنا هذه الآية تدل على ان المقتول ميت
باجله اذ لو قتل قبل اجله لكان قد تقدم الاجل او تأخر وذلك ينافيه هذا النص (المسئلة
الثانية) قال الكعبي المراد من قوله ما تسبق من امة اي لا يتقدمون الوقت المؤقت
لعذابهم ان لم يؤمنوا ولا يتأخرون عنه ولا يستأصلهم الا اذا علم منهم انهم لا يزدادون
الاعتداد وانهم لا يلدون مؤمناء وانه لا تنفع في بقائهم غيرهم ولا ضرر على احد في هلاكهم

ما جرى بينه عليه السلام وبينهم من المحاورة والمقابلة تفصيلاً حتى يحكى بطريق الاستئناف المبني على السؤال (وهو)

كما ينبغي عنه ما سيأتي من حكاية سائر الأمم أي وقال الاشراف (٢٨٧) من قومه (الذين كفروا) في محل الرفع على انه صفة للملائكة وصفوا

بذلك ذمهم وتنبها على علوهم في الكفر وتأخيره عن من قومه لعطف قوله تعالى (وكذبوا بقاء الآخرة) وما عطف عليه على الصلة الأولى أي كذبوا بقاء ما فيها من الحساب والثواب والعقاب أو بعبادهم إلى الحياة الثانية بالبعث (وأترفناهم) ونعمناهم (في الحياة الدنيا) بكثرة الأموال والأولاد أي قالوا لا عقاب لهم مضلين لهم (ما هذا الا بشر مثلكم) أي في الصفات والأحوال وإيثار مثلكم على مثلنا للمبالغة في تهوين أمره عليه السلام وتوهينه (يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) تقرير للمثالة وما خبرية والعائد إلى الثاني منسوب محذوف أو مجرور قد حذف مع الجار لدلالة ما قبله عليه (وائن اطعمتم بشرامثلكم) أي فيما ذكر من الأحوال والصفات أي ان امتثلتم بأوامره (ننكم اذا) أي على تقدير الاتباع (الخاسرون) عقولكم ومغبونون في آرائكم حيث اذللتم انفسكم انظر كيف جعلوا اتباع الرسول الحق الذي يوصلهم إلى سعادة الدارين خسرانا دون عبادة الاصنام التي لا خسران وراءها فاتهم الله أن يؤفكون واذا واقع بين اسم ان وخبرها التأكيد مضمون الشرط والجملة جواب لقسم محذوف قبل ان الشرطية المصدرية باللام الموطئة أي وبالله لن اطعمكم بشرامثلكم انكم اذا لخاسرون (ايعدكم) استئناف مسوق لتقرير ما قبله من زجرهم عن اتباعه عليه السلام بانكار وقوع ما يدعوه إلى الايمان به واستبعاده (انكم اذاتم) بكسر الميم من مات يمات وقرئ بضمها من مات يموت (وكنتم ترابا وعظاما نخرة) مجردة عن المحكوم والاعصاب أي كان بعض اجزاءكم

وهو كقول نوح عليه السلام انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا اما قوله تعالى ثم ارسلنا رسلنا تترى فالمعنى انه كما أنشأنا بعضهم بعد بعض ارسل اليهم الرسل على هذا الحد قرأ ابن كثير تترى منونة والباقون بغير تنوين وهو اختيار اكثر اهل اللغة لانها فعلى من المواترة وهي المتابعة وفعلى لا ينون كالدعوى والتقوى والتاء بدل من الواو فانه مأخوذ من الوتر وهو الفرد قال الواحدي تترى على القراءة تين مصدرا واسم أقيم مقام الحال لان المعنى متواترة اما قوله تعالى كلما جاء امة رسولها كذبوه يعني انهم سلكوا في تكذيب انبيائهم مسلك من تقدم ذكره ممن اهلكه الله بالفرق والصبغة فلذلك قال فاتبعنا بعضهم بعضا أي بالهلاك وجعلناهم احاديث يمكن أن يكون المراد جمع الحديث ومنه احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى انه سبحانه بلغ في اهلاكهم مبلغا صاروا معه احاديث فلا يرى منهم عين ولا أثر ولم يبق منهم الا الحديث الذي يذكر ويعتبر به ويمكن ايضا أن يكون جمع احدثة مثل الاضحوكة والاحجوبة وهي ما يتحدث به الناس تلهيها وتعجبها ثم قال فبعدا لقوم لا يؤمنون على وجه الدماء والذم والتوبيخ ودل بذلك على انهم كما اهلكوا عاجلا فهلاكهم بالتعذيب آجلا على التأييد مترقب وذلك وعيد شديد * (القصة الرابعة) قصة موسى عليه السلام قوله تعالى (ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وملائه فاستكبروا وكانوا قوما غالين فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون فكذبوهما فكانوا من المهلكين ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم بهتدون) اختلفوا في الآيات فقال ابن عباس رضي الله عنهما هي الآيات التسع وهي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفلاق البحر والسنون ونقص من الثمرات وقال الحسن قوله باياتنا أي بديننا واحتج بان المراد بالآيات لو كانت هي المعجزات والسلطان المبين ايضا هو المعجز فحينئذ يلزم عطف الشيء على نفسه والا قرب هو الاول لان لفظ الآيات اذا ذكر في الرسل فالمراد منها المعجزات واما الذي احتجوا به (فالجواب) عنه من وجوه (احدها) ان المراد بالسلطان المبين يجوز أن يكون أشرف معجزاته وهو العصا لانه قد تعلقت بها معجزات شتى من انقلابها حية وتلقفها ما أفكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من الجرب ضربها بها وكونها حارسا وشجرة ثمرة ودلوا ورشاء فلاجل انفراد العصا بهذه الفضائل افردت بالذكرك قوله جبريل وميكال (وثانيها) يجوز أن يكون المراد بالآيات نفس تلك المعجزات وبالسلطان المبين كيفية دلالتها على الصدق وذلك لانها وان شاركت سائر آيات الانبياء في كونها آيات فقد افرقتها في قوة دلالتها على قوة موسى عليه السلام (وثالثها) أن يكون المراد بالسلطان المبين استيلاء موسى عليه السلام عليهم في الاستدلال على وجود الصانع واثبات النبوة وانه ما كان يقيم لهم قدرا ولا وزنا واعلم ان الآية تدل على ان معجزات موسى عليه السلام كانت معجزات هرون عليه السلام

من اللحم ونظائره ترابا وبعضها عظاما وتقديم التراب لعرافته في الاستبعاد وانقلابه من الاجزاء البادية او كان متقدما وكم ترابا صرفا

ومتأخروكم عظاما وقوله تعالى (انكم) تأكيذا لاول لطول الفصل (٢٨٨) بيندوبين خبره الذي هو قوله تعالى (مخرجون) اي من القبور

ايضا وان النبوة كما انها كانت مشتركة بينهما فكذلك المعجزات ثم انه سبحانه حكى عن
فرعون وقومه صفتهم ثم ذكر شبهتهم اما صفتهم فامر ان (احدهما) الاستكبار والانفة
(والثاني) انهم كانوا قوما عاين اي رفيعي الحال في امور الدنيا ويحتمل الاقتدار بالكثرة
والقوة واما شبهتهم فهي قولهم انؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون وقال صاحب
الكشاف لم يقل مثلنا كما قال انكم اذا مثلهم ولم يقل امثالهم وقال كنتم خير امة
ولم يقل اخيار امة كل ذلك لان الایجاز احب الى العرب من الاكثار والشبهة مبذية
على امرين (احدهما) كونهما من البشر وقد تقدم الجواب عنه (والثاني) ان قوم
موسى وهرون كانوا كالخدم والعبيد لهم قال ابو عبيدة العرب تسمى كل من دان للالك
عابده ويحتمل ان يقال انه كان يدعى الالهية فادعى ان الناس عباد له وان طاعتهم له
عبادة على الحقيقة ثم بين سبحانه انه لما خطرت هذه الشبهة ببالهم صرحوا بالكذب
وهو المراد من قوله فكذبوهما ولما كان ذلك التكذيب كالعلة لكونهم من المهلكين
لاجرم رتبة عليه بقاء التعقيب فقال وكانوا ممن حكم الله عليهم بالغرق فان حصول الفرق
لم يكن حاصل عقيب التكذيب انما الحاصل عقيب التكذيب حكم الله تعالى بكونهم
كذلك في الوقت اللائق به اما قوله تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم بهتدون فقال
القاضي معناه انه سبحانه خص موسى عليه السلام بالكتاب الذي هو التوراة لالذات
التكذيب لكن لكي يهتدوا به فلما اصرروا على الكفر مع البيان العظيم استحقوا ان
يهلكوا واعترض صاحب الكشاف عليه فقال لا يجوز ان يرجع الضمير في لعلمهم الى
فرعون وملائه لان التوراة انما اوتيتها بنو اسرائيل بعد افراق فرعون وملائه بدليل
قوله تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب من بعدما اهلكنا القرون الاولى بل المعنى الصحيح
ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم يعملون بشرائعها ومواعظها فذكر موسى والمراد آل
موسى كما يقال هاشم وثقيف والمراد قومهما * (القصة الخامسة) قصة عيسى وقصة مريم
عليهما السلام قوله تعالى (وجعلنا ابن مريم وامه آية وآتيناهما الى ربوة ذات
قرار ومعين) اعلم ان ابن مريم هو عيسى عليه السلام جعله الله تعالى آية بان خلقه من
غير ذكر وانطقه في المهد في الصغر واجرى على يديه ابراء الاكده والابرص واحياء الموتى
واما مريم فقد جعلها الله تعالى آية لانها حلت من غير ذكر وقال الحسن تكلمت مريم
في صغرها كما تكلم عيسى عليه السلام وهو قولها هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء
بغير حساب ولم تلقم ثديا قط قال القاضي ان ثبت ذلك فهو معجزة لكريا عليه السلام لانها
لم تكن نبية قلنا القاضي انما قال ذلك لان عنده الارهاص غير جائز وكرامات الاولياء
غير جائزة وعندناهما جائز ان فلا حاجة الى ما قال والا قرب انه جعلهما آية بنفس الولادة
لانه ولد من غير ذكر وولده من دون ذكر فاشتركا جميعا في هذا الامر العجيب الخارق
للعادة والذي يدل على ان هذا التفسير اولى وجهان (احدهما) انه تعالى قال وجعلنا ابن

احياء كما كنتم وقيل انكم مخرجون
مبتدأ واذا من خبره على معنى
اخراجكم اذ انتم ثم اخبر بالجملة
عن انكم وقيل رفع انكم مخرجون
بفعل هو جزاء الشرط كأنه قيل
اذ انتم وقع اخراجكم ثم اوقمت
الجملة الشرطية خبرا عن انكم
والذي تقتضيه جزالة النظم
الكریم هو الاول وقرئ ايعدكم
اذ انتم الخ (هيئات هيئات) تكبر
لتأكيده البعد اي بعد الوقوع او
الجملة (لما توعدون) وقيل الا لام
لبیان المستبعد ما هو كافي هيئت لك
كأنهم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد
قيل لماذا هذا الاستبعاد فليل
توعدون وقيل هيئات بمعنى البعد
وهو مبتدأ خبره لما توعدون
وقرئ بالفتح منونا للتكبر وبالضم
منونا على انه جمع هيئة وغيره
تشبيها بقبل وبالكسر على الوجهين
و بالسكون على لفظ الوقف وابدال
انتاء هاء (ان هي الاحياء الدنيا)
اصله ان الحياة الاحياء فاقم
الضمير مقام الاولى لدلالة الثانية
عليها حذرا من التكرار واشعارا
باغوائها عن التصريح كافي هي
النفوس تتحمل ما حلت وهي
العرب تقول ما شاءت وحيث
كان الضمير بمعنى الحياة الدالة على
الجنس كانت ان النافية بمنزلة
لا النافية للجنس وقوله تعالى
(يموت ونحيي) جملة مفسرة لما
ادعوه من ان الحياة هي الحياة
الدنيا اي يموت بعضها ويولد
بعض الى انقراض العصر (وما
نحن بمبعوثين) بعد الموت (ان هو)
اي ما هو (الارجل افترى على الله
كذبا) فيما يدعيه من ارساله وفيما
يعدنا من ان الله يبعثنا (وما نحن
بمؤمنين) بمصدقين فيما يقوله
(قال) اي هود عليه السلام عند
يأسه من ايمانهم بعد ما سلك

في دعوتهم كل مسلك متضرعا الى الله عز وجل (رب انصرني) عليهم وانتقم لي منهم (بما كذبون) اي بسبب تكذيبهم اي (مريم)

واصرارهم عليه (قال) تعالى اجابة لدعائه وعدة بالقبول (٢٨٩) (عما قليل) اي عن زمان قليل وما مزيدة بين الجار والمجرور لتأكيد معنى

العلقة كما زيدت في قوله تعالى فيما رجة من الله او نكرة موصوفة اي عن شيء قليل (ليصبحن نادمين) على ما فعلوه من التكذيب وذلك عند معيشتهم للعذاب (فأخذتهم الصيحة) لعلمهم حين اصابتهم الريح العقيم اصابوا في تضاعيفها بصيحة هائلة ايضا وقد روى ان شدا بن عاد حين اتم بناء ارم سار اليها باهله فلما دنا منها بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وقيل الصيحة نفس العذاب والموت وقيل هي العذاب المصظم قال قائلهم

صاح الزمان بال برمك صيحة خروا الشدتها على الاذقان

(بالحق) متعلق بالاخذ اي بالامر الثابت الذي لا دفاع له او بالعدل من الله تعالى او بالوعد الصدق (فجعلناهم غشاء) اي كغشاء السيل وهو حيله (فبعد القوم الظالمين) اخبار او دعاء وبعدا من المصادر التي لا يكاد يستعمل ناصبها والمعنى بعدوا بعدا اي هلكوا واللام لبيان من قبل له بعدا ووضع الظاهر موضع الضمير للتعليل (ثم انشأنا من بعدهم)

هلاكمهم (قرونا آخرين) هم قوم صالح ولوط وشعيب عليهم السلام وغيرهم (ما تسبق من أمة اجلها) اي ما تتقدم أمة من الامم المهلكة الوقت الذي عين لهلاكهم اي ما تهلك أمة قبل مجيء اجلها (وما يستأخرون) ذلك الاجل بساعة وقوله تعالى (ثم ارسلنا رسلنا) عطف على انشأنا لكن لا على معنى ان ارسلناهم متراخا عن افناء القرون المذكورة جميعا بل على معنى ان ارسلنا كل رسول متأخر عن انشاء قرن مخصوص

مريم وامه آية لان نفس الاعجاز ظهر فيهما لانه ظهر على يدهما وهذا اولي من أن يحمل على الآيات التي ظهرت على يده نحو احياء الموتى وذلك لان الولادة فيه وفيها آية فيهما وكذلك ان نطقا في المهد وما عد ذلك من الآيات ظهر على يده لانه آية فيه (الثاني) انه تعالى قال آية ولم يقل آيتين وحل هذا اللفظ على الامر الذي لا يتم الا بمجموعهما اولي وذلك هو أمر الولادة لا المعجزات التي كان عيسى عليه السلام مستقلا بها اما قوله تعالى وآيناهما الى ربوة ذات قرار اي جعلنا مأواهما الربوة والربوة في راءيهما الحركات الثلاث هي الارض المرتفعة ثم قال قتادة وابو العالية هي ايلياء ارض بيت المقدس وقال ابو هريرة رضى الله عنه انها الرملة وقال الكلبي وابن زيدة بمصر وقال الاكثرون انها دمشق وقال مقاتل والضحاك هي غوطة دمشق والقرار المستقر من ارض مستوية مبسوطة وعن قتادة ذات ثمار وما يعنى انه لاجل الثمار يستقر فيها ساكنوها والمعين الماء الظاهر الجارى على وجه الارض فبه سبحانه على كمال نعمه عليهما بهذا اللفظ على اختصاره ثم في المعين قولان (احدهما) انه مفعول لانه لظهوره يدرك بالمعين من عانه اذا ادركه بعينه وقال الفراء والزجاج ان شئت جعلته فعلا من الماعون ويكون اصله من المعن والماعون فاعول منه قال ابو علي والمعين السهل الذي يتقاد ولا يتعاصى والماعون ماسهل على معطيه ثم قالوا وسبب الايواء انها فرت بابنها عيسى الى الربوة وبقيت بها اثنتى عشرة سنة وانما ذهب بهما ابن عمها يوسف ثم رجعت الى اهلها بعد أن مات ملكهم وههنا آخر القصص والله اعلم * قوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم

وان هذه امتكم امة واحدة وانار بكم فاتقون فتقطعوا امرهم بينهم زبرا كل حزب بما لديهم فرحون فذرهم في غمرتهم حتى حين أيحسبون انما نمدهم به من مال وبينين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون) اعلم ان ظاهر قوله يا أيها الرسول خطاب مع كل الرسل وذلك غير ممكن لان الرسل انما ارسلوا متفرقين في ازمان متفرقة مختلفة فكيف يمكن توجيه هذا الخطاب اليهم فلم هذا الاشكال اختلفوا في تأويله على وجوه (احدها) ان المعنى الاعلام بأن كل رسول فهو في زمانه نودي بهذا المعنى ووصى به ليعتقد السامع ان امرا نودي له جميع الرسل ووصوا به حقيق بأن يؤخذ به ويعمل عليه (وثانيها) ان المراد نبينا عليه الصلاة والسلام لانه ذكر ذلك بعد انقضاء اخبار الرسل وانما ذكر على صيغة الجمع كما يقال للواحد أيها القوم كفوا عني اذا كنتم ومثله الذين قال لهم الناس وهو نعيم بن مسعود كانه سبحانه لما خاطب محمد صلى الله عليه وسلم بذلك بين ان الرسل باسرها لو كانوا حاضرين مجتمعين لما خطبوا الا بذلك ليعلم رسولنا ان هذا التثقيب ليس عليه فقط بل هو لازم على جميع الانبياء عليهم السلام (وثالثها) وهو قول محمد بن جرير ان المراد به عيسى عليه السلام لانه انما ذكر ذلك بعد ما ذكر مكانه الجامع للطعام والشراب ولانه روى ان عيسى عليه السلام كان يأكل من غزل امه والقول الاول اقرب لانه اوفق للفظ

بذلك الرسول كانه قيل ثم انشأنا من بعدهم (٣٧) (را) (س) قرونا آخرين قد ارسلنا الى كل قرن منهم رسولا خاصا به والفصل بين المعطوفين

بالجملة المعترضة الناطقة بعدم تقدم الامم اجلها المضروب لهلاكهم للمسارعة (٢٩٠) الى بيان هلاكهم على وجه اجمالي (تترى)

الآية ولانه روى عن ام عبد الله اخت شداد بن اوس انها بعثت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدر من لبن في شدة الحر عند فطره وهو صائم فرده الرسول اليها وقال من أين لك هذا فقالت من شاة لي ثم رده وقال من أين هذه الشاة فقالت اشتريتها بمالي فأخذه ثم انما جاءته وقالت يا رسول الله لم رددته فقال عليه السلام بذلك أمرت الرسل أن لا يأكلوا الا طيبا ولا يعملوا الا صالحا اما قوله تعالى من الطيبات ففيه وجهان (الاول) انه الحلال وقيل طيبات الرزق حلال وصاف وقوام فالحلال الذي لا يعصى الله فيه والصافي الذي لا ينسى الله فيه والقوام ما يمسك النفس ويحفظ العقل (والثاني) انه المستطاب المستلذ من الماء كل والفواكه فبين تعالى انه وان ثقل عليهم بالنبوة وبما ازمهم القيام بحقه فقد أباح لهم أكل الطيبات كما أباح لغيرهم واعلم انه سبحانه كما قال للمرسلين يا أيها الرسل كلوا من الطيبات فقال للمؤمنين يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واعلم أن تقديم قوله كلوا من الطيبات على قوله واعملوا صالحا كالدلالة على ان العمل الصالح لا بد وان يكون مسبوقا بأكل الحلال فاما قوله اني بما تعملون عليهم فهو تحذير من مخالفة ما امرهم به واذا كان ذلك تحذيرا للرسل مع علوشأنهم فبأن يكون تحذيرا لغيرهم اولى اما قوله وان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاتقون فقد فسرناه في سورة الانبياء وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) المعنى انه كما يجب اتفاهم على أكل الحلال والاعمال الصالحة فكذلك هم متفقون على التوحيد وعلى الاتقاء من معصية الله تعالى فان قيل لما كانت شرائعهم مختلفة فكيف يكون دينهم واحدا قلنا المراد من الدين ما لا يختلفون فيه من معرفة ذات الله تعالى وصفاته واما الشرائع فان الاختلاف فيها لا يسمى اختلافا في الدين فكما يقال في الحائض والطاهر من النساء ان دينهن واحد وان اختلفت في تكليفهما فكذا ههنا ويدل على ذلك قوله وانا ربكم فاتقون فكأنه نبه بذلك على ان دين الجميع واحد فيما يتصل بمعرفة الله تعالى واتقاء معاصيه فلا مدخل للشرائع وان اختلفت في ذلك (المسئلة الثانية) قرئ وان بالكسر على الاستئناف وان بمعنى ولان وان مخففة من الثقيلة وامتكم مرفوعة معها اما قوله تعالى فمقطعوا امرهم بينهم زبرا فالمعنى فان امم الانبياء عليهم السلام تقطعوا امرهم بينهم وفي قوله فمقطعوا معنى المبالغة في شدة اختلافهم والراد بأمرهم ما يتصل بالدين اما قوله زبرا فقرأ زبرا جمع زبوراي كتبنا مختلفة يعني جعلوا دينهم اديانا وزبرا قطعنا استعيرت من زبر الفضة والحديد وزبرا مخففة الباء كرسل في رسل قال المكابي ومقاتل والضحاك يعني مشركي مكة والمجوس واليهود والنصارى اما قوله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون فعناه ان كل فريق منهم مغتبط بما اتخذوه دينا لنفسه معجب به يرى الحق انه الراجح وان غيره المبطل الخاسر ولما ذكر الله تعالى تفرق هؤلاء في دينهم اتبعه بالوعيد وقال فذرهم في غمرتهم حتى حين الخطاب للنبينا صلى الله عليه وسلم يقول فدع هؤلاء الكفار في جهلهم والغمرة الماء الذي يغمر القامة فكان

اي متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو كما في توج ويتقوا والالف للتأنيث باعتبار ان الرسل جماعة وقرئ بالتثنية على انه مصدر بمعنى الفاعل وقع حالا وقوله تعالى (كما جاء امة رسولها كذبوه) استئناف مبين لمجيء كل رسول لامتد ولما صدر عنهم عند تبليغ الرسالة والمراد بالمجيء اما التبليغ واما حقيقة المجيء للآيذان بأنهم كذبوه في اول الملاقاة وازدادة الرسول الى الامة مع اضافة كلهم فيما سبق الى نون العظمة لتحقيق ان كل رسول جاء امة الخاصة به لان كلهم جاؤا كل الامم والاشعار بكمال شناعتهم وضلالهم حيث كذبت كل واحدة منهم رسولها المعين لها وقيل لان الارسال لائق بالمرسل والمجيء بالمرسل اليهم (فأتبعنا بعضهم بعضا في الهلاك حسب اتباع بعضهم بعضا في مباشرة اسبابه التي هي الكفر والتكذيب وسائر المعاصي (وجعلناهم احاديث) لم يبق منهم الا حكايات يعتبر بها العتبرون وهو اسم جمع للحديث اوجع احديث وهي ما يتحدث به تلهيا كما جيب جمع عجوبة وهي ما يتعجب منه اي جعلناهم احاديث يتحدث بها تلهيا وتعجبا (فبعدا لقوم لا يؤمنون) اقتصر ههنا على وصفهم بعدم الايمان حسبا اقتصر على حكاية تكذيبهم اجمالا واما القرون الاولون فيث نقل عنهم ما من الغلو وتجاوز الحد في الكفر والعدوان وصفوا بالظلم (ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا) هي الايات التسع من اليد والعصا والجراد والقمل والضفادع والدم ونقص الثمرات

والطاعون ولا مساع لعدو فلق البحر منها اذا المراد هي الايات التي كذبوها واستكبروا عنها (وسلمان) ما هم

مبين) اى حجة واضحة ملزمة للخصم وهى اما العصا (٢٩١) وافرادها بالذكر مع اندراجها فى لايات لما فيها من آياته عليه الصلاة والسلام

واو لاها وقد تعلقت بهما معجزات
شقي من انقلابها ثعبانا وتلقفها لما
افكته السحرة حسبا فصل فى تفسير
سورة طه واما النعر من لانفلاق
البحر وانفجار العيون من الحجر
بضربها وحراستها وصيرورتها
شجرة وشجرة خضراء مثمرة ودلوا
ورشاء وغير ذلك مما ظهر منها
من قبل ومن بعد فى غير مشهد
فرعون وقومده فغير ملائم لمقتضى
المقام واما نفس الايات كقوله *
الى الملك القرم وابن الهمام الحبر
عنها بذلك على طريقة العطف
تنبيهها على جمعها العنوا نين جليلين
وتزيلا لتغايرهما منزلة التغاير
الذاتى (الى فرعون وملائته) اى
اشراف قومه خصوصا بالذكر لان
ارسال بنى اسرائيل منوط
بارائهم لا باراء اعقابهم
(فاستكبروا) عن الانقياد
وتمردوا (و كانوا قوما عالىين)
متكبرين متمردين (فقالوا) عطف
على استكبروا وما بينهما اعتراض
مقرر للاستكبار اى كانوا قوما
عادتهم الاستكبار والتمرد اى
قالوا فيما بينهم بطريق المناجاة
(انؤمن لبشرين مثانا) ثنى البشر
لانه يطلق على الواحد كقوله
تعالى بشرا سويا كما يطلق على
الجمع كما فى قوله تعالى فاماتين من
البشر احدا ولم ينسئ المثل نظرا
الى كونه فى حكم المصدر وهذه
القصص كما ترى تدل على ان مدار
شبه المنكرين للنسبة قياس حال
الانبياء على احوالهم بناء على
جهلهم بتفاصيل شؤون الحقيقة
البشرية وتباين طبقات افرادها
فى مراقى الكمال ومهاوى
النقصان بحيث يكون بعضها فى
اعلى عليين وهم المختصون
بالنفوس الزكية المؤيدون بالقوة
القدسية المتعلقون لصفاء

ماهم فيد من الجهل والخيرة صار غامرا ساترا لعقولهم وعن على عليه السلام فى غيراتهم
حتى حين وذكروا فى الحين وجوها (احدها) الى حين الموت (وثانيها) الى حين المعاينة
(وثالثها) الى حين العذاب والعادة فى ذلك ان يذكر فى الكلام والمراد به الحالة التى تقترن
بها الحسرة والندامة وذلك يحصل اذا عرفهم الله بطلان ما كانوا عليه وعرفهم سوء
منقلبهم ويحصل ايضا عند المحاسبة فى الآخرة ويحصل عند عذاب القبر والمسائلة
فيجب ان يحمل على كل ذلك ولما كان القوم فى نعم عظيمة فى الدنيا جازان يظنوا ان تلك
النعم كالثواب المجل لهم على اديانهم فبين سبحانه ان الامر بخلاف ذلك فقال يحسبون
انما نمدهم به من مال وبنين نساوع لهم فى الخيرات قرى يمدهم ويسارع بالياء والفاعل
هو الله سبحانه وفى المعنى وجهان (احدهما) ان هذا الامداد ليس الاستدراجا لهم فى
المعاصى واستجرارهم فى زيادة الاثم وهم يحسبونه مسارعة فى الخيرات وبل للاستدراك
لقوله يحسبون يعنى بل هم اشباه البهاثم لافطنة لهم ولا شعور حتى يتفكروا فى ذلك اهو
استدراج ام مسارعة فى الخير وهذه الآية كقوله ولا تعجبك اموالهم واولادهم روى
عن يزيد بن ميسرة اوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء ايفرح عبدي ان ابسط له الدنيا
وهو ابعد له منى ويجزع ان اقبض عنه الدنيا وهو اقرب له منى ثم تلا يحسبون انما نمدهم
به من مال وبنين وعن الحسن لما اتى عمر بسوار كسرى فاخذه ووضع فى يد سرافة فبلغ
منكبه فقال عمر اللهم انى قد علمت ان نبيك عليه الصلاة والسلام كان يحب ان يصيب مالا
لينفقه فى سبيلك فزويت ذلك عنه نظرا ثم ان ابكر كان يحب ذلك اللهم لا يكن ذلك مكررا
منك بعمر ثم تلا يحسبون انما نمدهم به من مال وبنين (الوجه الثانى) وهوانه سبحانه
انما اعطاهم هذه النعم ليكونوا فارغى البال متمكنين من الاشتغال بكلف الحق فاذا
اعرضوا عن الحق والحالة هذه كان لزوم الحجة عليهم اقوى فلذلك قال بل لا يشعرون
* قوله تعالى (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون
والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجللة انهم الى ربهم
راجعون اولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون) اعلم انه تعالى لما ذم من تقدم
ذكره بقوله يحسبون انما نمدهم به من مال وبنين نساوع لهم فى الخيرات ثم قال بل
لا يشعرون بين بعده صفات من يسارع فى الخيرات ويشعر بذلك وهى اربعة (الصفة
الاولى) قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والاشفاق يتضمن الخشية مع زيادة
رقة وضعف فتم من قال جمع بينهما للتأكيد ومنهم من جعل الخشية على العذاب والمعنى
الذين هم من عذاب ربهم مشفقون وهو قول الكلبى ومقاتل ومنهم من جعل الاشفاق
على اثره وهو الدوام فى الطاعة والمعنى الذين هم من خشية ربهم دائمون فى طاعته جادون
فى طلب مرضاته والتحقيق ان من بلغ فى الخشية الى حد الاشفاق وهو كال الخشية كان
فى نهاية الخوف من سخط الله عاجلا ومن عقابه آجلا فكان فى نهاية الاحتراز عن المعاصى

جواهرهم بكالات العالمين الروحاني والجسماني يتلقون من جانب ويلقون الى جانب ولا يعوقهم التعلق بمصالح الخلق عن التبتل

الى جناب الحق وبعضها في اسفل سافلين كاولئك الجهلة الذين هم كالانعام (٢٩٢) بل هم اضل سبيلا (وقومهما) يعنون بنى اسرائيل

(الصفة الثانية) قوله والذين هم بآيات ربهم يؤمنون واعلم ان آيات الله تعالى هي المخلوقات الدالة على وجوده والايمان بها هو التصديق بها والتصديق بها ان كان بوجودها فذلك معلوم بالضرورة وصاحب هذا التصديق لا يستحق المدح وان كان بكونها آيات ودلائل على وجود الصانع فذلك مما لا يتوصل اليه الا بالنظر والكفر وصاحبه لا بد وان يصير عارفا بوجود الصانع وصفاته واذا حصلت المعرفة بالقلب حصل الاقرار باللسان ظاهر او ذلك هو الايمان (الصفة الثالثة) قوله والذين هم بربهم لا يشركون وليس المراد منه الايمان بالتوحيد ونفى الشريك لله تعالى لان ذلك داخل في قوله والذين هم بآيات ربهم يؤمنون بل المراد منه نفي الشرك الخفي وهو ان يكون مخلصا في العبادة لا يقدم عليها الا لوجه الله تعالى وطلب رضوانه والله اعلم (الصفة الرابعة) قوله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة معناه يعطون ما عطاوا فدخل فيه كل حق يلزم ايتاء سواء كان ذلك من حق الله تعالى كالزكاة والكفارة وغيرهما او من حقوق الآدميين كالودائع والديون واصناف الانصاف والعدل وبين ان ذلك انما يقع اذا فعلوه وقلوبهم وجلة لان من يقدم على العبادة وهو ووجل من تقصيره واخلاله بنقصان او غيره فانه يكون لاجل ذلك الوجل مجتهدا في ان يوفيها حقها في الاداء وسألت عائشة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أهو الذي يزني ويشرب الخمر ويسرق وهو على ذلك يخاف الله تعالى فقال عليه الصلاة والسلام لا يابنة الصديق ولكن هو الرجل يصلي ويصوم ويتصدق وهو على ذلك يخاف الله تعالى واعلم ان ترتيب هذه الصفات في نهاية الحسن لان الصفة الاولى دلت على حصول الخوف الشديد الموجب للاحتراز عما لا ينبغي (والصفة الثانية) دلت على ترك الرياء في الطاعات (والصفة الثالثة) دلت على ان المستجمع لتلك الصفات الثلاثة يأتي بالطاعات مع الوجل والخوف من التقصير وذلك هو نهاية مقامات الصديقين رزقنا الله سبحانه الوصول اليها فان قيل أفتهولون ان قوله وقلوبهم وجلة يرجع الى يؤتون او يرجع الى كل ما تقدم من الحصول قلنا بل الاولى ان يرجع الى الكل لان العطية ليست بذلك اولى من سائر الاعمال اذا المراد ان يؤدي ذلك على رجل من تقصيره فيكون مبالغيا في توفيقه حقه فاما اذا قرئ والذين يؤتون ما آتوا فالقول فيه اظهر اذا المراد بذلك اي شيء أتوه وفعلوه من تحرز عن معصية واقدام على ايمان وعمل فانهم يقدمون عليه مع الوجل ثم انه سبحانه بين علة ذلك الوجل وهي علمهم بانهم الى ربهم راجعون اي للمجازاة والمساءلة ونشر الصحف وتتبع الاعمال وان هناك لا تنفع الندامة فليس الا بالحكم القاطع من جهة مالك الملك ثم انه سبحانه لما ذكر هذه الصفات للمؤمنين المخلصين قال بعده أولئك يسارعون في الخيرات وفيه وجهان (أحدهما) ان المراد يرغبون في الطاعات اشدا لرغبة فيبادرونها لا تتقوت عن وقتها ولكيلا تقوتهم دون الاخترام (والثاني) انهم يتعجلون في الدنيا انواع النفع ووجوه

(لنا عابدون) اي خادمون منقادون لنا كالعبيد وكائهم قصدوا بذلك التعريض بشانها عليهما الصلاة والسلام وخطر رتبتهما الغلية عن منصب الرسالة من وجه آخر غير البشرية واللام في لنا متعلقة بعابدون قدمت عليه رعاية للفواصل والجملة حال من فاعل يؤمن مؤكدة لانكار الايمان لهما بناء على زعمهم الفاسد المؤسس على قياس الرياسة الدينية على الرياسات الدنيوية الدائرة على التقدم في نيل الحظوظ الدنيوية من المال والجاه كدأب قريش حيث قالوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وجهاهم بان مناط الاصطفاء للرسالة هو السابق في حيازة ما ذكر من النعوت العلية واحراز الملكات السنية جبلة واكتسابا (فكذبوهما) اي فتموا على تكذيبهما واصروا واستكبروا استكبارا (فكانوا من المهلكين) بالفرق في بحر قلزم (ولقد آتينا) اي بعد اهلاكهم وانجاء بنى اسرائيل من هلكتهم (موسى الكتاب) اي التوراة وحيث كان ايتاء عليه الصلاة والسلام اياها لارشاد قوم الى الحق كما هو شان الكتب الالهية جعلوا كائهم او توهاف قيل (لعلهم يتدنون) اي الى طريق الحق بالعمل بما فيها من الشرائع والاحكام وقيل اريد آتينا قوم موسى فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه كافي قوله تعالى على خوف من فرعون وملئهم اي من آل فرعون وملئهم ولا سنيل الى عود الضمير الى فرعون وقومه لظهور ان التوراة انما نزلت بعد اغراقهم لبنى اسرائيل واما الاستشهاد على ذلك بقوله

تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب من بعدما هلكنا القرون (٢٩٣) الاولى فما لاسبيل اليه ضرورة ان ليس المراد بالقرون الاولى ما يتناول

قوم فرعون بل من قبلهم من الامم المهلكة خاصة كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم لوط كما سيأتي في سورة القصص (وجعلنا ابن مريم وامه اية) واية آية دالة على عظيم قدرتنا بولادته منها من غير ميسس بشر فالآية امر واحد نسب اليهما او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد فظهرت منه معجزات جمة وامه آية بانها ولدته من غير ميسس فحذفت الاولى لدلالة الثانية عليها والتعبير عنهما بما ذكر من العنوانين وهما كونه عليه الصلاة والسلام ابنها وكونها امه عليه الصلاة والسلام للابن من اول الامر بحيثية كونها اية فان نسبته عليه الصلاة والسلام اليها مع ان النسب الى الابدالة على ان لا اب له اي جعلنا ابن مريم وحدها من غير ان يكون له اب وامه التي ولدته خاصة من غير مشاركة الاب آية وتقديمه عليه الصلاة والسلام لصالته فيما ذكر من كونه آية كما ان تقديم امه في قوله تعالى وجعلناها وابنها آية للعالمين لصالتهما فيما نسب اليها من الاحسان والنفخ (واوتيناها الى ربوة) اي ارض مرتفعة قيل هي ايلياء ارض بيت المقدس فانها مرتفعة وانها كبد الارض واقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا على ما يروى عن كعب وقيل دمشق وغوطها وقيل فلسطين والرملة وقيل مصر فان قراها على الربا وقرى بكسر الراء وضمة ورواية بالكسر والضم (ذات قرار) مستقر من ارض منبسطة سهلة يستقر عليها ساكنوها وقيل ذات ثمار وزروع لاجلها يستقر فيها ساكنوها (ومعين) اي وماء معين ظاهر

الاكرام كما قال فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وآتيناها اجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين لانهم اذا سورع لهم بها فقد سارعوا في نيلها وتعجلوها وهذا الوجه احسن طباقا للآية المتقدمة لان فيه اثبات مانق عن الكفار للمؤمنين وقرى يسرعون في الخيرات اما قوله وهم لها سابقون فالمعنى فاعلمون السبق لاجلها أو سابقون الناس لاجلها أو وهم لها سابقون اي ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر والمعنى وهم لها كما يقال أنت لها وهي لك ثم قال سابقون اي وهم سابقون * قوله تعالى (ولا نكلف نفسا الا وسعها) ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون حتى اذا أخذنا مترفيهم بالعذاب اذا هم يجأرون لا تجأروا اليوم انكم منا لا تنصرون) اعلم انه سبحانه لما ذكر كيفية اعمال المؤمنين المخلصين ذكر حكمين من احكام اعمال العباد (فالاول) قوله ولا نكلف نفسا الا وسعها وفي الوسع قولان (احدهما) انه الطاقة عن المفضل (والثاني) انه دون الطاقة وهو قول المعتزلة ومقاتل والضحاك والسكبي واحتجوا عليه بان الوسع انماسمى وسعا لانه يتسع عليه فعله ولا يصعب ولا يضيق فبين ان اولئك المخلصين لم يكلفوا اكثر مما عملوا قال مقاتل من لم يستطع ان يصلي قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع جالسا فليوم ايماء لانا لا نكلف نفسا الا وسعها واستدلت المعتزلة به في نفى تكليف ما لا يطاق وقد تقدم القول فيه (الثاني) قوله ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون ونظيره قوله هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق وقوله لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها واعلم انه تعالى شبه الكتاب بمن يصدر عنه البيان فان الكتاب لا ينطق لكنه يعرب بما فيه كما يعرب وينطق الناطق اذا كان محقا فان قيل هؤلاء الذين يعرض عليهم ذلك الكتاب اما ان يكونوا محملي الكذب على الله تعالى او مجوزين ذلك عليه فان حاله عليه فانهم يصدقونه في كل ما يقول سواء وجد الكتاب او لم يوجد وان جوزوه عليه لم يثقوا بذلك الكتاب لتجوزهم انه سبحانه كتب فيه خلاف ما حصل فعلى التقديرين لا فائدة في ذلك الكتاب قلنا يفعل الله ما يشاء وعلى انه لا يبعد ان يكون ذلك مصلحة للمكلفين من الملائكة واما قوله وهم لا يظلمون فنظيره قوله ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا فقالت المعتزلة الظلم اما ان يكون بالزيادة في العقاب او بالنقصان من الثواب او بان يعذب على ما لم يعلم او بان يكلفهم ما لا يطيقون فتكون الآية دالة على كون العبد موجد لفعله والالكان تعذيبه عليه ظلما ودالة على انه سبحانه لا يكلف ما لا يطاق (والجواب) انه لما كلف بالهيب ان يؤمن والايمان يقتضى تصديق الله تعالى في كل ما اخبر عنه ومما اخبر عنه ان بالهيب لا يؤمن فقد كلفه بان يؤمن بانه لا يؤمن فيلزم مكهم كل ما ذكرتموه واما قوله تعالى بل قلوبهم في غمرة من هذا فافهم قولان (احدهما) انه راجع الى الكفار وهم الذين يليق بهم قوله بل قلوبهم في غمرة من هذا ولا يليق ذلك بالمؤمنين اذا المراد في غمرة من هذا الذي بيناه في القرآن او من هذا الكتاب الذي ينطق

جار ففعل من معن الماء اذا جرى واصله الابعاد في المثلث او من الماعون وهو النفع لانه نفع او مفعول من عانده اذا دركه

بالعين فانه لظهوره يدرك بالعيون وصح ماؤها بذلك لا يذان بكونه (٢٩٤) جامع الفنون المنافع من الشرب وسقى ما يسقى من الحيوان

بالحق او من هذا الذي هو وصف المشفقين ولهم اي لهؤلاء الكفار اعمال من دون ذلك اي
اعمال سوى ذلك اي سوى جهلهم وكفرهم ثم قال بعضهم اراد اعمالهم في الحال وقال
بعضهم بل اراد المستقبل وهذا اقرب لان قوله هم لها عاملون الى الاستقبال اقرب
وانما قال هم لها عاملون لانها مثبتة في علم الله تعالى وفي حكم الله وفي اللوح المحفوظ فوجب
أن يعملوها ليدخلوا بها النار لما سبق لهم من الله من الشقاوة (القول الثاني) وهو اختيار
ابي مسلم ان هذه الآيات من صفات المشفقين كأنه سبحانه قال بعد وصفهم ولا تكلف نفسا
الا وسعها ونهايته ما أتى به هؤلاء المشفقون ولدينا كتاب يحفظ اعمالهم ينطق بالحق وهم
لا يظلمون بل نوفر عليهم ثواب كل اعمالهم بل قلوبهم في غمرة من هذا هو ايضا وصف لهم
بالخيرة كأنه قال وهم مع ذلك الوجع والخوف كالمخبرين في جعل اعمالهم مقبولة او مردودة
ولهم اعمال من دون ذلك اي لهم ايضا من النوافل ووجوه البر سوى ما هم عليه اما اعمالا
قد عملوها في الماضي أو سيعملونها في المستقبل ثم انه سبحانه رجع بقوله حتى اذا اخذنا
مترفيهم بالعذاب الى وصف الكفار واعلم ان قول ابي مسلم أولى لانه اذا امكن رد الكلام
الى ما يتصل به من ذكر المشفقين كان أولى من رده الى ما بعد منه خصوصا وقد يرغب المرء
في فعل الخير بان يذكر ان اعماله محفوظة كما قد يحذر بذلك من الشر وقد يوصف المرء لشدة
فكره في امر آخرته بان قلبه في غمرة ويراد انه قد استولى عليه الفكر في قبول عمله أو رده
وفي انه هل أداه كما يجب او قصر فان قيل فما المراد بقوله من هذا وهو اشارة الى ما اذا قلنا هو
اشارة الى اشفاقهم ووجلهم مع انهما مستوليان على قلوبهم أما قوله تعالى حتى اذا اخذنا
مترفيهم بالعذاب فقال صاحب الكشف حتى هذه هي التي يتبدأ بعدها الكلام والكلام
الجملة الشرطية واعلم انه لا شبهة ان الضمير في مترفيهم راجع الى من تقدم ذكره من الكفار
لان العذاب لا يليق الا بهم وفي هذا العذاب وجهان (احدهما) اراد بالعذاب ما نزل بهم
يوم بدر (والثاني) انه عذاب الآخرة ثم بين سبحانه ان المنعمين منهم اذا نزل بهم العذاب
يجأرون اي يرتفع صوتهم بالاستغاثة والتنجيح لشدة ما هم عليه ويقال لهم على وجه
التبكي لا تجأروا اليوم انكم من لا تنصرون فلا يدفع عنكم ما يريد انزاله بكم ذلك
سبحانه على انهم سيثيرون يوم القيامة الى هذه الدرجة من الحسرة والندامة وهو كالباعث
لهم في الدنيا على ترك الكفر والاقدام على الايمان والطاعة فانهم الآن ياتفعلون بذلك
❖ قوله تعالى (قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على اعقابكم تنكبون مستكبرين به
سامرا تهجرون اقل يدبروا القول ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين ام لم يعرفوا رسولهم
فهم له منكرون ام يقولون به جنة بل جاءهم بالحق واكثرهم للحق كارهون ولو اتبع
الحق اهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل اتيانهم بذكرهم فهم عن ذكرهم
مع رضون ام نسألهم خراجا ربك خير وهو خير الرازقين) اعلم انه سبحانه لما بين فيما
قبل انه لا ينصر اولئك الكفار اتبعه بعله ذلك وهي انه متى تليت آيات الله عليهم اتوا

والنبات بغير كلفة والتزدد بمنظرة
المؤثق (يا أيها الرسل كلوا
من الطيبات) حكاية لرسول الله
صلى الله عليه وسلم على وجه الاجال
لما خوطب به كل رسول في عصره
جئ بها اثر حكاية ايواء عيسى عليه
السلام وامه الى الربوة ايدانا
لان ترتيب مبادئ التمتع لم يكن
من خصائصه عليه السلام
بل اباحة الطيبات شرع قديم
جري عليه جميع الرسل عليهم
السلام فوصاؤه اي وقلنا لكل
رسول كل من الطيبات واعمل
صالحا فعبّر عن تلك الاوامر
المتعددة المتعلقة بالرسل بصيغة
الجمع عند الحكاية اجالا للايجاز
وفيه من الدلالة على بطلان
ما عليه الرهبانية من رفض
الطيبات ما لا يخفى وقيل حكاية
لما ذكر لعيسى عليه السلام وامه
عند ايوائهما الى الربوة ليقبديا
بالرسل في تناول ما رزقا وقيل
قداء وخطابه والجمع للتعظيم
وعن الحسن ومجاهد وقتادة
والسدي والكلبي رحمهم الله
تعالى انه خطاب لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وحده على
دأب العرب في مخاطبة الواحد
بلفظ الجمع وفيه اشارة لفضله وقيامه
مقام الكل في حيازة كمالهم
والطيبات ما يستطاب ويستلذ
من مباحات المأكول والفواكه
حسبا ينبي عنه سياق النظم
الكرام فالامر للترفيه (واعملوا
صالحا) اي عملا صالحا فانه
المقصود منكم والمنافع عند ربكم
(اني بما تعملون) من الاعمال
الظاهرة والباطنة (علم)
فاجازيكم عليه (وان هذه) استئناف
داخل فيما خوطب به الرسل عليهم
السلام على الوجه المذكور مسوق
ليبين ان مائة الاسلام والتوحيد
مما امر به الرسل عليهم السلام والامم وانما اشير اليها بهذه التنبيه على كمال ظهور امرها في الصحة والسداد (بامور)

وانتظامها بسبب ذلك في سلك الامور المشاهدة (امتكم) (٢٩٥) اي ملتكم وشريعتكم ايها الرسل (امة واحدة) اي ملة وشريعة

متحدة في اصول الشرائع التي لا تبدل بتبدل الاعصار وقيل هذه اشارة الى الامم المؤمنة للرسل والمعنى ان هذه جماعتكم جماعة واحدة متفقة على الايمان والتوحيد في العبادة (وانار بكم) من غير ان يكون لي شريك في الربوبية وضمير الخطاب فيه وفي قوله تعالى (فاتقون) اي في شق العصا والمخالفة بالاخلاق واجبه ما ذكر من اختصاص الربوبية بي للرسل والامم جميعا على ان الامر في حق الرسل للتبليغ والالهاب وفي حق الامم للتخدير والايجاب والفاء لترتيب الامر او وجوب الامثال به على ما قبله من اختصاص الربوبية به تعالى واتحاد الامة فان كلا منهما موجب للاتقاء حتما وقرئ وان هذه بفتح الهمزة على حذف اللام اي ولان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاتقون اي ان تتقوا فاتقون كما في قوله تعالى واياي فارهبون وقيل على العطف على ما ابراني عليم بان امتكم امة الخ رقييل على حذف فعل عامل فيه اي واعلموا ان هذه امتكم الخ وقرئ وان هذه على انها مخففة من ان (فتقطعوا امرهم) حكاية لما ظهر من امم الرسل بعدهم من مخالفة الامر وشق العصا والضمير لما دل عليه الامة من اربابها اولها على التفسيرين والفاء لترتيب عصيانهم على الامر لزيادة تقبيح حالهم اي تقطعوا امر دينهم مع اتحاد وجعلوه قطعا متفرقة واديانا مختلفة (بينهم زبرا) اي قطعاجع زبور بمعنى الفرقة ويؤيده قراءة زبرا بفتح الباء جمع

بأمور ثلاثة (احدها) انهم كانوا على اعقابهم ينكصون وهذا مثل يضرب فيمن تباعد عن الحق كل التباعد وهو قوله فكنتم على اعقابكم تنكصون اي تنفرون عن تلك الآيات وعن يتلوها كما يذهب الناكص على عقبه بالرجوع الى ورائه (وثانيها) قوله مستكبرين به والهاء في به الى ماذا تعود فيه وجوه (اولها) الى البيت العتيق او الحرم كانوا يقولون لا يظهر علينا احد لانا اهل الحرم والذي يسوغ هذا الاضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت وان لم يكن لهم مفخرة الا انهم ولاته والقائمون به (وثانيها) المراد مستكبرين بهذا التراجع والتباعد (وثالثها) ان تتعلق الباء بسامرا اي يسمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه وهذا هو الامر الثالث الذي يأتون به عند تلاوة القرآن عليهم وكانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سمررا وشعرا وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهجرون والسامر نحو الحاضر في الاطلاق على الجمع وقرئ سمررا وسامرا يهجرون من اهجر في منطقه اذا افش والهجرج بالفتح الهذيان والهجرج بالضم الفحش او من هجر الذي هو مبالغة في هجر اذا هذى ثم انه سبحانه لما وصف حالهم رد عليهم بأن بين ان اقدامهم على هذه الامور لابد وان يكون لاحد امور اربعة (احدها) ان لا يتأملوا في دليل نبوته وهو المراد من قوله افلا يتدبرون القرآن فبين ان القول الذي هو القرآن كان معروفا لهم وقدمكنوا من التأمل فيه من حيث كان مبينا لكلام العرب في الفصاحة ومبرأ عن التناقض في طول عمره ومن حيث ينبه على ما يلزمهم من معرفة الصانع ومعرفة الوحدانية فلم لا يتدبرون فيه ليركوا الباطل ويرجعوا الى الحق (وثانيها) ان يعتقدوا ان مجيئ الرسل امر على خلاف العادة وهو المراد من قوله ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين وذلك لانهم عرفوا بالتواتر ان الرسل كانت تتواتر على الامم وتظهر المعجزات عليها وكانت الامم بين مصدق ناج وبين مكذب هالك بعذاب الاستئصال أفادعاهم ذلك الى تصديق الرسول (وثالثها) ان لا يكونوا عالمين بديانته وحسن خصاله قبل ادعائه للنبوته وهو المراد من قوله لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون نبه سبحانه بذلك على انهم عرفوا منه قبل ادعائه الرسالة كونه في نهاية الامانة والصدق وغاية الفرار من الكذب والاخلاق الذميمة فكيف كذبوه بعد ان اتفقت كلمتهم على تسميته بالامين (ورابعها) ان يعتقدوا فيه الجنون فيقولوا انما حمله على ادعائه الرسالة جنونه وهو المراد من قوله ام يقولون به جننة وهذا ايضا ظاهر الفساد لانهم كانوا يعلمون بالضرورة انه اعقل الناس والمجنون كيف يمكنه ان يأتي بمثل ما أتى به من الدلائل القاطعة والشرائع الكاملة ولقد كان من المبغضين له عليه السلام من سمائه بذلك وفيه وجهان (احدهما) انهم نسبوه الى ذلك من حيث كان يطمع في انقيادهم له وكان ذلك من بعد الامور عندهم فنسبوه الى الجنون لذلك (والثاني) انهم قالوا ذلك ايها الملعون لهم لكي لا يتقادوا له فأوردوا ذلك موردا للاستحقار

زبرة وهو حال من اسرهم او من واو تقطعوا او مفعول ثان له فانه متضمن لمعنى جعلوا وقيل كتبوا فيكون مفعولا ثانيا

او حالا من امرهم على تقدير المضاف اى مثل زبروقرى بتحريف الباء كرسل (٢٩٦) فى رسل (كل حزب) من اولئك المتخربين (بالمالديهم)

من الدين الذى اختاروه (فرحون) محبون معتقدون انه الحق (فذرهم فى غمرتهم) شبه ما هم فيه من الجهالة بالما الذى يغمر القامة لانهم مغمورون فيها لا يعرفون بها وقرى غمراهم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والفاء لترتيب الامر بالترك على ما قبله من كرمهم فرحين بالمالديهم فان انهماكهم فيهم فيه واصرارهم عليه من محاييل كونهم مطبوعا على قلوبهم اى اتركهم على حالهم (حتى حين) هو حين قتلهم او موتهم على الكفر او عذابهم فهو وعيد لهم بعذاب الدنيا والاخرة وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى له عن الاستعجال بعذابهم والجزع من تأخير وفى التنكير والابهام مالا يخفى من التهويل (يحسبون انما نمد لهم به) اى نعطيهما اياه ونجعله مددا لهم فاموصولة وقوله تعالى (من مال وبنين) بيان لها وتقديم المال على البنين مع كونهم اعز منه قد مروجهم فى سورة الكهف لاختبر لان وانما الخبر قوله تعالى (نسارع لهم فى الخيرات) على حذف الرجوع الى الاسم اى يحسبون ان الذى نمدهم به من المال والبنين نسارع به لهم فيما فيه خيرهم واكرامهم على ان الهمة لا تسار الواقع واستقبحه وقوله تعالى (بل لا يشعرون) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام اى كدلا نفعل ذلك بل هم لا يشعرون بشئ اصلا كالبهايم لا فطنة لهم ولا شعور ليتأملوا ويعرفوا ان ذلك الامداد استدراج لهم واستجرا

له ثم انه بعد ان عده هذه الوجوه ونبه على فسادها قال بل جاءهم بالحق واكثرهم للحق كارهون من حيث تمسكوا بالتقليد ومن حيث علموا انهم لو أقروا بمحمد صلى الله عليه وسلم لزال مناصبهم واختلت رياستهم فلذلك كرهوه فان قيل قوله واكثرهم فيه دليل على ان اقلهم لا يكرهون الحق قلنا كان فيهم من يترك الايمان انفة من توبخ قومه وان يقولوا ترك دين آباءه لا كراهة للحق كما حكي عن ابي طالب ثم بين سبحانه ان الحق لا يتبع الهوى بل الواجب على المكلف ان يطرح الهوى ويتبع الحق فبين سبحانه ان اتباع الهوى يؤدى الى الفساد العظيم فقال ولو اتبع الحق اهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن وفى تفسيره وجوه (الاول) ان القوم كانوا يرون ان الحق فى اتخاذ آلهة مع الله تعالى لكن لو صح ذلك لوقع الفساد فى السموات والارض على ما قررناه فى دليل التمانع فى قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا (والثانى) ان اهواءهم فى عبادة الاوثان وتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وهما منشأ المفسدة والحق هو الاسلام فلو اتبع الاسلام قولهم لعلم الله حصول المفسد عند بقاء هذا العالم وذلك يقتضى تخريب العالم واقناءه (الثالث) ان آراءهم كانت متناقضة فلو اتبع الحق اهواءهم لوقع التناقض واختل نظام العالم عن القفال اما قوله تعالى بل اتيناهم بذكرهم فقل انه القرآن والادلة وقيل بل شرفهم وفخرهم بالرسول وكلا القولين متقارب لان فى مجئ الرسول بيان الادلة وفى مجئ الادلة بيان الرسول فأحدهما مقرون بالآخر وقيل الذكر هو الوعظ والتحذير وقيل هو الذى كانوا يتمنونونه ويقولون لو ان عندنا ذكرا من الاولين لكنا عباد الله المخلصين وقرى بذكرهم ثم بين سبحانه انه عليه الصلاة والسلام لا يطمع فيهم حتى يكون ذلك سببا للنفرة فقال ام تسألهم خراجا فخرج ربك خير وقرى خراجا قال ابو عمرو ابن العلاء الخرج ما تبرعت به والخراج مالزمك اداؤه والوجه ان الخرج أخص من الخراج كقولك خراج القرية وخرج الكردة زيادة اللفظ لزيادة المعنى ولذلك حسنت قراءة من قرأ خراجا فخرج ربك يعنى ام تسألهم على هدايتهم قليلا من عطاء الخلق فالذكر كثير من عطاء الخالق خير فنبه سبحانه بذلك على ان هذه التهمة بعيدة عنه فلا يجوز ان ينفروا عن قبول قوله لاجلها فنبه سبحانه بهذه الآيات على انهم غير معذورين البتة وانهم محجوجون من جميع الوجوه قال الجبائى دل قوله تعالى وهو خير الرازقين على ان احدا من العباد لا يقدر على مثل نعمه ورزقه ولا يساويه فى الافضال على عباده ودل ايضا على ان العباد قد يرزق بعضهم بعضا ولو لا ذلك لما جاز ان يقول وهو خير الرازقين * قوله تعالى (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لانا كبون ولورحناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا فى طغيانهم يعمهون) اعلم انه سبحانه وتعالى لما زيف طريقة القوم اتبعه ببيان صحة ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فقال وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم لان ما دل الدليل على صحته فهو فى باب الاستقامة ابلغ من

لى ازيادة الاثم وهم يحسبون انه مسارع لهم فى الخيرات وقرى يمدهم على الغيبة وكذلك دارع ويسرع ويحتمل ان يكون فيهما (الطريق)

ضمير الممدية وقرئ يسارع مبني (٢٩٧) للمفعول (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون) استئناف مسوق لبيان من له المسارعة

في الخيرات ثراقات الكفار عنها
وابطال حسابهم الكاذب اى من
خوف عذابه حذرون (والذين
هم بآيات ربهم المنصوبة والمنزلة
(يؤمنون) بتصديق مدلولها
(والذين هم بربهم لا يشركون)
شركا جليلا ولا خفيا ولذلك اخرج
عن الايمان بالآيات والتعرض
لعنوان الربوبية في المواقع الثلاثة
للاشعار بعليتها للاشفاق والايمان
وعدم الاشراك (والذين يؤتون
ما آتوا) اى يعطون ما عطوه من
الصدقات وقرئ يأتون ما اتوا
اى يفعلون ما فعلوه من الطاعات
وايما كان فضيعة الماضي في الصلة
الثانية للدلالة على التحقق كما كان
صيغة المضارع في الاولى للدلالة
على الاستمرار (وقلوبهم وجاهة)
حال من فاعل يؤتون او يأتون اى
يؤتون ما آتوه او يفعلون من
العبادات ما فعلوه والحال ان
قلوبهم خائفة اشد الخوف (انهم
الى ربهم راجعون) اى من ان
رجوعهم اليه عز وجل على ان
مناط الوجع ان لا يقبل منهم ذلك
وان لا يقع على الوجه اللائق
فيؤاخذوا به حينئذ لا مجرد
رجوعهم اليه تعالى وقيل لان
مرجعهم اليه تعالى والموصولات
الاربعة عبارة عن طائفة واحدة
متصفة بما ذكر في حين صلاتهم من
الوصاف الاربعة لا عن طوائف
كل واحدة منها متصفة بواحد
من الاوصاف المذكورة كأنه
قيل ان الذين هم من خشية
ربهم مشفقون وبآيات ربهم
يؤمنون الخ وانما كرر الموصول
اذا بنا بامتناع كل واحدة من تلك
الصفات بفضيلة باهرة على حياها

الطريق المستقيم وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لنا يكون اى لعادلون عن
هذا الطريق لان طريق الاستقامة واحدة وما يخالفه فكثير اما قوله تعالى ولورحناهم
وكشفنا ما بهم من ضر فقيه وجوه (احدها) المراد ضرر الجوع وسائر مضار الدنيا
(وثانيها) المراد ضرر القتل والسبي (وثالثها) انه ضرر الآخرة وعذابها فبين انهم قد
بلغوا في التردد والعناد المبالغ الذي لا مرجع فيه الى دار الدنيا وانهم لوردوا لعادوا لما نهوا
عنه لشدة لجاحهم فيما هم عليه من الكفر اما قوله تعالى للجوا في طغيانهم يعمهون فالمعنى
لتمادوا في ضلالهم وهم متخبرون * قوله تعالى (ولقد اخذناهم بالعذاب فاستكانوا لربهم
وما يتضرعون حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذاعذاب شديد اذا هم فيه مبلسون وهو الذى
انشأ لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون وهو الذى ذرأكم فى الارض
واليه تحشرون وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار أفلاتتعقلون) اختلفوا
في قوله ولقد اخذناهم بالعذاب على وجوه (احدها) انه لما سلم ثمانية بن اثال الحنفى وخلق
بالجماعة منع الميرة عن اهل مكة فأخذهم الله بالسنين حتى اكوا الجلود والجيف فجاء
ابوسفیان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ألسنت تزعم انك بعثت رحمة للعالمين ثم
قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فادع الله يكشف عنا هذا القحط فدعا فكشف عنهم
فأنزل الله هذه الآية والمعنى اخذناهم بالجوع فاطاعوا (وثانيها) هو الذى نالهم يوم بدر
من القتل والأسر يعنى ان ذلك مع شدته مادعاهم الى الايمان عن الاصم (وثالثها) المراد
من عذب من الأمم الخوالى فاستكانوا اى مشركو العرب لربهم عن الحسن (ورابعها)
ان شدة الدنيا اقرب الى المكلف من شدة الآخرة فاذا لم تؤثر فيهم شدة الدنيا فشدة الآخرة
كذلك وهذا يدل على انهم لوردوا لعادوا لما نهوا عنه اما قوله تعالى حتى اذا فتحنا عليهم
بابا ذاعذاب شديد فقيه وجهان (احدهما) حتى اذا فتحنا عليهم باب الجوع الذى هو اشد من
القتل والأسر (والثاني) اذا عذبوا بنار جهنم فيئنذ يلبسون كقوله ويوم تقوم الساعة
يلبس المجرمون لا يفترونهم وهم فيه مبلسون والابلاس اليأس من كل خير وقيل السكون
مع التحير وههنا سوالات (السؤال الاول) ما وزن استكان (الجواب) استفعل من
الكون اى انتقل من كون الى كون كما قيل استحال اذا انتقل من حال الى حال ويجوز ان
يكون افتعل من السكون اشبت فتحة عينه (السؤال الثانى) لم جاء استكانوا بلفظ
الماضى ويتضرعون بلفظ المستقبل (الجواب) لان المعنى امتحناهم فاوجدنا منهم
عقيب المحنة استكانة وما من عادة هؤلاء ان يتضرعوا حتى يفتح عليهم باب العذاب
الشديد وقرئ فتحنا (السؤال الثالث) السطف لا يحسن الاع الجحاسة فأى مناسبة بين
قوله وهو الذى انشأ لكم السمع والابصار وبين ما قبله (الجواب) كأنه سبحانه لما بين
مبالغة اولئك الكفار فى الاعراض عن سماع الأدلة ورؤية العبر والتأمل فى الحقائق
قال المؤمنين وهو الذى اعطاكم هذه الاشياء ووفقكم عليها تنبها على ان من لم يستعمل

وتنزيلا لاستقلالها منزلة استقلال الموصوف بها (اولئك) (٣٨) (را) (س) اشارة اليهم باعتبار اتصافهم بها وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعد

وتبهم في الفضل اى اولئك المنعوتون بما فصل من النعوت الجليلة خاصة دون (٢٩٨) غيرهم (يسارعون في الخيرات) اى في نيل

هذه الاعضاء فيما خلقت له فهو بمنزلة عادتها كما قال تعالى فما اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا فئدتهم من شيء اذ كانوا يحجدون بآيات الله تنبيها على ان حرمان اولئك الكفار ووجدان هؤلاء المؤمنين ليس الا بالله واعلم انه سبحانه بين عظيم نعمه من وجوه (احدها) باعطاء السمع والابصار والافئدة وخص هذه الثلاثة بالذكر لان الاستدلال موقوف عليها ثم بين انه يقل منهم الشاكرون قال ابو مسلم وليس المراد ان لهم شكرا وان قل لكنه كما يقال للكفور الجاحد للنعمة ما قل شكر فلان (وثانيها) قوله وهو الذى ذرأكم في الارض قيل في التفسير خلقكم قال ابو مسلم ويحتمل بسطكم فيها ذرية بعضكم من بعض حتى كثرتم كقوله تعالى ذرية من جعلنا مع نوح فئة واحدة هو الذى جعلكم في الارض متناسلين ويحشركم يوم القيامة الى دار لاحاكم فيها سواء فجعل حشرهم الى ذلك الموضع حشرا اليه لا بمعنى المكان (وثالثها) قوله وهو الذى يحيى ويميت اى نعمة الحياة وان كانت من اعظم النعم فهي منقطة وانه سبحانه وان انعم بها فالمقصود منها الانتقال الى دار الثواب (ورابعها) قوله وله اختلاف الليل والنهار ووجه النعمة بذلك معلوم ثم انه سبحانه حذر من ترك النظر في هذه الامور فقال أفلاتعقلون لان ذلك دلالة الزجر والتهديد وقرئ أفلا يعقلون * قوله تعالى (بل قالوا مثل ما قال الاولون قالوا انما متنا وكنا ترابا وعظاما اننا لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الاساطير الاولين) اعلم انه سبحانه لما اوضح القول في دلائل التوحيد عقبه بذكر المعناد فقال بل قالوا مثل ما قال الاولون في انكار البعث مع وضوح الدلائل ونبه بذلك على انهم انما انكروا ذلك تقليدا للاولين وذلك يدل على فساد القول بالتقليد ثم حكى الشبهة عنهم من وجهين (احدهما) قولهم انما متنا وكنا ترابا وعظاما اننا لمبعوثون وهو مشهور (وثانيهما) قولهم لقد وعدنا نحن وآباؤنا من قبل كانوا قالوا ان هذا الوعد كما وقع منه عليه الصلاة والسلام فقد وقع قديما من سائر الانبياء ثم لم يوجد مع طول العهد فظنوا ان الاعادة تكون في دار الدنيا ثم قالوا لما كان كذلك فهو من اساطير الاولين والاساطير جمع اسطار والاسطار جمع سطر اى ما كتبه الاولون مما لا حقيقة له وجمع اسطورة اوفق * قوله تعالى (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من يده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون بل أنبئهم بالحق وانهم لكاذبون) اعلم انه يمكن ان يكون المقصود من هذه الآيات الرد على منكري الاعادة وان يكون المقصود الرد على عبدة الاوثان وذلك لان القوم كانوا مقرين بالله تعالى فقالوا نعبد الاصنام لتقربنا الى الله زلفى ثم انه سبحانه احتج عليهم بامور ثلاثة (احدها) قل لمن الارض ومن فيها ووجه الاستدلال به على الاعادة انه تعالى لما كان خالقا للارض ولما فيها

الخيرات التى من جعلها الخيرات العاجلة الموعودة على الاعمال الصالحة كما في قوله تعالى فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وقوله تعالى وآتينا اجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين فقد اثبت لهم ما نفي عن اعدائهم خلا انه غير الاسلوب حيث لم يقل اولئك يسارعونهم في الخيرات بل اسند المسارعة اليهم ايماء الى كمال استحقاقهم لنيل الخيرات بمحاسن اعمالهم وايناركة في على كلمة الى الايدان بأنهم متقابلون في فنون الخيرات لانهم خارجون عنها متوجهون اليها بطريق المسارعة كما في قوله تعالى وساعوا الى مغفرة من ربكم وجنة الآخرة (وهم لها سابقون) اى اياها سابقون واللام لتقوية العمل كما في قوله تعالى هم لها عاملون اى يتناولونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا وقيل المراد بالخيرات الطاعات والمعنى يرغبون في الطاعات والعبادات اشد الرغبة وهم لاجلها فاعلمون السبق اولانجلها سابقون الناس والاول هو الاولى ولا تكلف نفسا الا وسعها) جملة مستأنفة سبقت للتخريض على ما وصف به السابقون من فعل الطاعات المؤدى الى نيل الخيرات ببيان سهولته وكونه غير خارج عن حد الوسع والطاقة اى عادتها جارية على ان لا تكلف نفسا من النفوس الا ما في وسعها على ان المراد استمرار النفي بمعونة المقام لاننى الاستمرار كما مر سارا وللتخريض فيما هو قاصر عن درجة اعمال اولئك الصالحين ببيان انه تعالى لا يكلف عباده الا ما في وسعهم فان لم يبلغوا في فعل الطاعات مراتب السابقين فلا عليهم بعد ان يبذلوا طاقتهم ويستفروا (من)

وسمهم قال مقاتل من لم يستطع القيام فليصل قاعدا ومن لم (٢٩٩) يستطع القعود فليوم ايماء وقوله تعالى (ولدينا كتاب) الخ تمة لما قبله

بيان احوال ما كفوه من الاعمال واحكامها المترتبة عليها من الحساب والثواب والعقاب والمراد بالكتاب صحائف الاعمال التي يقرؤها عند الحساب حسبما يعرب عنه قوله تعالى (ينطق بالحق) كقوله تعالى هذا كتابنا ننطق عليكم بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون اي عندنا كتاب قد اثبت فيه اعمال كل احد على ما هي عليه واعمال السابقين والمقتصدين جميعا لا انه اثبت فيه اعمال الاولين واهمل اعمال الاخرين ففيه قطع معذرتهم ايضا وقوله بالحق متعلق بيننطق اي يظهر الحق المطابق للواقع على ما هو عليه ذاتا ووصفا ويبينه لنا ظر كما يبينه النطق ويظهره للسامع فيظهر هنالك جلائل اعمالهم ودقائقها ويرتب عايمها اجزيتها ان خيرا فخير وان شرا فشر وقوله تعالى (وهم لا يظلمون) بيان لفضله تعالى وعدله في الجزاء اثر بيان لطفه في التكليف وكتب الاعمال اي لا يظلمون في الجزاء ينقص ثواب او بزيادة عذاب بل يحزون بقدر اعمالهم التي كفوها ونطقت بها صحائفها بالحق وقد جوز ان يكون تقريرها لما قبله من التكليف وكتب الاعمال اي لا يظلمون بتكليف ما ليس في وسعهم ولا بعدم كتب بعض اعمالهم التي من جللتها اعمال المقتصدين بناء على قصورها عن درجة اعمال السابقين بل يكسب كل منها على مقاديرها وطبقاتها والتعبير عما ذكر من الامور بالظلم مع ان شيئا منها ليس بظلم على ما تقرر من ان الاعمال الصالحة لا توجب

من الاحياء وخالقا لحياتهم وقدرتهم وغيرها فوجب ان يكون قادرا على ان يعيدهم بعد ان افناهم ووجه الاستدلال به على نفي عبادة الاوثان من حيث ان عبادة من خلقكم وخلق الارض وكل ما فيها من النعم هي الواجبة دون عبادة ما لا يضر ولا ينفع وقوله افلاتنكرون معناه الترغيب في التدبر ليعلموا بطلان ما هم عليه (وثانيها) قوله من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ووجه الاستدلال على الامرين كما تقدم وانما قال افلا تتقون تنبيها على ان اتقاء عذاب الله لا يحصل الا بترك عبادة الاوثان والاعتراف بجواز الاعادة (وثالثها) قوله تعالى قل من بيده ملكوت كل شيء اعلم انه سبحانه لما ذكر الارض اولا والسماء ثانيا علم الحكم ههنا فقال من بيده ملكوت كل شيء ويدخل في الملكوت الملك والملك على سبيل المبالغة وقوله وهو يحير ولا يجار عليه يقال اجرت فلانا على فلان اذا اغنته منه ومنعته يعني وهو يغيث من يشاء ممن يشاء ولا يغيث احد منه احدا ما قوله تعالى فاني تسحرون فامعنى اني تخدعون عن توحيدى وطاعته والخادع هو الشيطان والهوى ثم بين تعالى بقوله بل اتيناكم بالحق انه قد بالغ في الجحاج عليهم بهذه الايات وغيرها وهم مع ذلك كاذبون وذلك كالتوعد والتهديد وقرى آيتهم وآيتهم بالضم والفتح وههنا سوالات (السؤال الاول) قرى قل لله في الجواب الاول باللام لا غير وقرى الله في الاخيرين بغير اللام في مصاحف اهل الحرمين والكوفة والشام وباللام في مصاحف اهل البصرة فا الفرق (الجواب) لافرق في المعنى لان قوتك من ربه ولمن هو في معنى واحد (السؤال الثاني) كيف قال ان كنتم تعلمون ثم حكى عنهم سيقولون الله وفيه تناقض (الجواب) لا تناقض لان قوله ان كنتم تعلمون لا ينفي علمهم بذلك وقد يقال مثل ذلك في الجحاج على وجه انما كيد لعلمهم والبعث على اعترافهم بما يورد من ذلك قوله تعالى (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله الا الذئب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون قل رب اما ترينى ما يوعدون رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين وانا على ان ترك ما نعدهم لقادرون ادفع بالتي هي احسن السيئة نحن اعلم بما يصفون) اعلم انه سبحانه ادعى امرين (احدهما) قوله ما اتخذ الله من ولد وهو كالتنبيه على ان ذلك من قول هؤلاء الكفار فان جمعا منهم كانوا يقولون الملائكة بنات الله (والثاني) قوله وما كان معه من اله وهو قولهم باتخاذ الاصنام آلهة ويحتمل ان يريد به ابطال قول النصارى والثنوية ثم انه سبحانه وتعالى ذكر الدليل المعتمد بقوله اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض والمعنى لا نفرد على كل واحد من الآلهة بخلقه الذى خلقه واستبد به ولرايتهم ملك كل واحد منهم متميزا عن ملك الآخر ولغلب بعضهم على بعض كما ترون حال ملوك الدنيا مما لكهم متميزة وهم متغالبون وحيث لم تروا اثر التمايز فى الممالك والتغالب فاعلموا انه اله واحد بيده ملكوت كل شيء فان قيل اذا لا يدخل الاعلى كلام

اصل الثواب فضلا عن ايجاب مرتبة معينة منه حتى تعيد الاثابة بما دونها نقصا وكذلك الاعمال السيئة لا توجب درجة معينة

من العذاب حتى بعد التعذيب بما فوقها زيادة وكذا تكليف (٣٠٠) ما في الوسع وكتب الاعمال ليس كما يجب عليه سبحانه حتى بعد

تركها ظمًا لكمال تنزيه ساحة
السبحان عنها بتصويرها بصورة
ما يستحيل صدوره عنه تعالى
وتسميتها باسمه وقوله تعالى (بل
قلوبهم في غمرة من هذا) اضراب
عما قبله والضمير للكفرة لا لكل كما
قبله اي بل قلوب الكفرة في غمرة
خاسرة لهما من هذا الذي بين في
القرآن من ان لديه تعالى كتابا ينطق
بالحق ويظهر لهم اعمالهم السيئة على
رؤس الاشهاد فيجزون بها كما ينبغي
عنه ما سيأتي من قوله تعالى قد
كانت آياتي تتلى عليكم الخ وقيل
عما عليه اولئك الموصوفون
بالاعمال الصالحة (ولهم اعمال)
سيئة كثيرة (من دون ذلك) الذي
ذكر من كون قلوبهم في غمرة
عظيمة مما ذكر وهي فنون كفرهم
ومعاصيهم التي من جللتها ما سيأتي
من طعنهم في القرآن حسبا ينبغي
عنه قوله تعالى مستكبرين به
سامرا تهجرون وقيل مخطئة
لما وصف به المؤمنون من الاعمال
الصالحة المذكورة وفيه انه
لامرية في وصف اعمالهم
الحسنة بالتخطي للاعمال الحسنة
للمؤمنين وقيل مخطئة عما هم
عليه من الشرك ولا ينبغي بعده
لعدم جريان ذكره (هم لها عاملون)
مستقرون عليها معتادون فعلها
ضارون بها لا يكادون يرحونها
(حتى اذا اخذنا متوفاهم) اي
متعصبيهم وهم الذين امدهم الله
تعالى بما ذكر من المال والبنين
وحتى مع كونها غاية لاعمالهم
المذكورة مبدأ لما بعدها من
مضمون الشرطية اي لا يزالون
يعملون اعمالهم الى حيث اذا
اخذنا رؤسهم (بالعذاب) قيل
هو القتل والاسريوم بدرو قيل هو الجوع الذي اصابهم حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم اشد وطأتك على (الشياطين)

هو جزاء وجواب فكيف وقع قوله لذهب جزاء وجوابا ولم يتقدمه شرط ولا سؤال سائل
قلنا الشرط محذوف وتقديره ولو كان معه آلهة وانما حذف لدلالة قوله وما كان معه
من اله عليه ثم انه سبحانه نزه نفسه عن قولهم بقوله سبحانه الله عما يصفون من اثبات
الولد والشريك اما قوله عالم الغيب والشهادة فقرئ بالجر صفة لله وبالرفع خبر مبتدأ
محذوف والمعنى انه سبحانه هو المختص بعلم الغيب والشهادة فغيره وان علم الشهادة فلن
يعلم معها الغيب والشهادة التي يعلمها لا يتكامل بها النفع الا مع العلم بالغيب وذلك
كالوعيد لهم فلذلك قال فتعالى عما يشركون ثم امره سبحانه بالانقطاع اليه وان
يدعوه بقوله رب اما تريني ما يوعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين قال صاحب
الكشاف ما والنون مؤكدتان اي ان كان ولا بد من ان تريني ما تعدهم من العذاب
في الدنيا او في الآخرة فلا تجعلني قرينا لهم ولا تعذبني بعذابهم فان قيل كيف يجوز
ان يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب ان لا يجعله معهم قلنا يجوز ان يسأل
العبد ربه ما علم انه يفعله وان يستعين به مما علم انه لا يفعله اظهارا للعبودية وتواضعا لربه
وما احسن قول الحسن في قول الصديق ولست بخيركم * مع انه كان يعلم انه
خيرهم ولكن المؤمن بهضم نفسه وانما ذكر رب مرتين مرة قبل الشرط ومرة قبل
الجزاء مبالغة في التضرع اما قوله تعالى وانا على ان نريك ما تعدهم لقادرون ففيه قولان
(أحدهما) انهم كانوا ينكرون الوعد بالعذاب ويضحكون منه فقل لهم ان الله قادر على
انجاز ما وعد ويحتمل عذابا في الدنيا مؤخرا عن ايامه عليه السلام فلذلك قال بعضهم هو في
اهل البغي وبعضهم في الكفار الذين قتلوا بعد الرسول صلى الله عليه وسلم (والثاني)
ان المراد عذاب الآخرة اما قوله ادفع بالتي هي احسن السيئة نحن اعلم بما يصفون فالمراد
منه ان الاولى به عليه السلام ان يعامل به الكفار فأمر باحتمال ما يكون منهم من
الكذب وضروب الاذى وان يدفعه بالكلام الجميل كالسلام وبيان الادلة على احسن
الوجوه وبين له انه اعلم بحالهم منه عليه السلام وانه سبحانه لما لم يقطع نعمه عنهم فينبغي ان
يكون هو عليه السلام مواظبا على هذه الطريقة قال صاحب الكشاف قوله ادفع بالتي
هي احسن السيئة ابلغ من ان يقال بالحسنة السيئة لما فيه من التفضيل والمعنى الصفع
عن اساءتهم ومقابلتها بما امكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصفع والاحسان وبذل
الطاقة فيه كانت حسنة مضاعفة بازاء السيئة وقيل هذه الآية منسوخة بآية السيف
وقيل محكمة لان المداراة محثوث عليها ما لم تؤد الى نقصان دين او مروءة * قوله تعالى
وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضروني حتى اذا جاء احدهم
الموت قال رب ارجعون لعلي اعمل صالحا فيما تركت كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم
برزخ الى يوم يبعثون اعلم انه سبحانه لما ادب رسوله بقوله ادفع بالتي هي احسن السيئة
اتبعه بما به يقوى على ذلك وهو الاستعاذة بالله من امرين (أحدهما) من همزات

مضر واجعلها عليهم سنين كسفي يوسف فحطوا حتى اكلوا (٣٠١) الكلاب والجيف والعظام المحرقة والاولاد والحق انه العذاب

الاخروي اذ هو الذي يفاجئون

عنده الجوار فيجابون بالرد

والاقنطاع عن النصر واما عذاب يوم

بدر فلم يوجد لهم عنده جوار حسما

ينبى عنه قوله تعالى ولقد اخذناهم

بالعذاب فاستكانوا لرهبهم وما

يتضرعون فان المراد بهذا

العذاب ما جرى عليهم يوم بدر

من القتل والاسرحا واما عذاب

الجوع فان اباسهين وان تضرع

فيه الى رسول الله صلى الله عليه

وسلم لكن لم يرد عليه بالاقنطاع

حيث روى انه عليه الصلاة

والسلام قد دعا بكشفه فكشف

عنهم ذلك (اذاهم بجأرون) اى

فاجؤا الصراخ بالاستغاثة من

الله عز وجل كقوله تعالى فاليه

تجأرون وهو جواب الشرط

وتخصيص مرفيهم بما ذكر من

الاخذ بالعذاب ومفاجأة الجوار

مع عموم لغيرهم ايضا للغاية ظهور

انعكاس حالهم وانكاس امرهم

وكون ذلك أشق عليهم ولانهم مع

كونهم متمتعين بحماية غيرهم

من المنعة والحشم حين لقوا ما لقوا

من الحالة الفظيعة فلا ثل يلقاها

من عذابهم من الحياة والحسد

اولى واقدم (لا تجأروا اليوم)

على اضممار القول مسوقا لردهم

وتبكيهم واقنطاعهم مما علقوا به

اطماعهم الفارغة من الاغاة

والاعانة من جهته تعالى

وتخصيص اليوم بالذكور لتهويله

والايدان بتقويتهم وقت الجوار

وقد جوز كونه جواب الشرط

وانت خبير بان المقصود الاصلى

في الجملة الشرطية هو الجواب

فيؤدي ذلك الى ان يكون مفاجئهم

الى الجوار غير مقصود اصلى

وقوله تعالى (انكم منا لا تنصرون)

الشياطين والهمزات جمع الهمزة وهو الدفع والتحريك الشديد وهو كالهز والازومنه

مهماز الرأى وهمزاته هو كيده بالوسوسة ويكون ذلك منه في الرسول بوجهين

(احدهما) بالوسوسة (والاخر) بان يبعث اعداءه على ايدائه وكذلك القول في المؤمنين

لان الشيطان يكيدهم بهذين الوجهين ومعلوم ان من ينقطع الى الله تعالى ويسأله ان

يعينه من الشيطان فانه يجب ان يكون متذكرا متيقظا فيما يأتى ويذر فيكون نفس هذا

الانقطاع الى الله تعالى داعية الى التمسك بالطاعة وزاجرا عن المعصية قال الحسن كان

عليه السلام يقول بعد استفتاح الصلاة لا اله الا الله ثلاثا الله اكبر ثلاثا اللهم انى اعوذ بك

من همزات الشياطين همزه ونفثه ونفخه فقبل يا رسول الله وما همزه قال الموتة التى تأخذ

ابن آدم اى الجنون الذى يأخذ ابن آدم قيل فانفثه قال الشعر قيل فانفخه قال الكبر

(وثانيها) قوله واعوذ بك رب ان يحضرون وفيه وجهان (احدهما) ان يحضرون عند

قرعة القرآن لكى يكون متذكرا فيقل سهوه وقال آخرون بل استعاذ بالله من نفس

حضورهم لانه الداعى الى وسوستهم كما يقول المرء اعوذ بالله من خصومتك بل اعوذ بالله

من لقاءك وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اشتكى اليه رجل ارقا يجده فقال

اذا أردت النوم فقل اعوذ بالله وبكلمات الله التامات من غضبه وعقابه ومن شر عباده

ومن همزات الشياطين وان يحضرون اما قوله تعالى حتى اذا جاء احدهم الموت ففقه مسائل

(المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف حتى متعلق بيصفون اى لا يزالون على سوء الذكر

الى هذا الوقت والآية فاصلة بينهما على وجه الاعتراض والتأكيد للاغضاء عنهم

مستعينا بالله على الشيطان ان يستتره عن الحلم والله اعلم (المسئلة الثانية) اختلفوا في قوله

حتى اذا جاء احدهم الموت فالاكثر على انه راجع الى الكفار وقال الضحاك كنت

جالسا عند ابن عباس فقال من لم يترك ولم يحج سأل الرجعة عند الموت فقال واحد انما

يسأل ذلك الكفار فقال ابن عباس رضى الله عنهما انا اقرأ عليك به قرآنا وانفقوا ما

رزقناكم من قبل ان يأتى احدكم الموت فية قول رب لولا اخرتني الى اجل قريب فاصدق قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر الانسان الموت جمع كل شىء كان يمنعه من حقه بين

يديه فعنده يقول رب ارجعون لى اعمل صالحا فيما تركت والاقر هو الاول اذا عرف

المؤمن منزلته في الجنة فاذا شاهدها لا يتمنى اكثر منها ولولا ذلك لكان ادوتهم ثوابا يغتم

بفقد ما يفقد من منزلة غيره واما ما ذكره ابن عباس رضى الله عنهما من قوله وانفقوا انما

رزقناكم من قبل ان يأتى احدكم الموت فهو اخبار عن حال الحياة في الدنيا لا عن حال

الثواب فلا يلزم على ما ذكرنا (المسئلة الثالثة) اختلفوا في وقت مسئلة الرجعة

فالاكثر على انه يسأل في حال المعاناة لانه عندها يضطر الى معرفة الله تعالى والى انه

كان عاصيا ويصير ملجأ الى انه لا يفعل القبيح بان يعلمه الله تعالى انه لو راعه لمنع منه ومن

هذا حاله يصير كالممنوع من القبايح بهذا الاجاء فعند ذلك يسأل الرجعة ويقول رب

تعليق لانه عن الجوار ببيان عدم نفاذته ونفعه اى لا يلحقكم من جهتنا نصرة تعيكم بما دهمكم وقيل لا تغاثون

ولا تمنعون منا ولا يساعده سباق النظم الكر يم لان (٣٠٢) جوارهم ليس الى غيره تعالى حتى يرد عليهم لعدم منصرفيتهم من قبله

ارجعون لعلى اعمل صالحا فيما تركت وقال آخرون بل يقول ذلك عند معاناة النار في الآخرة ولعل هذا القائل انما ترك ظاهر هذه الآية لما اخبر الله تعالى في كتابه عن اهل النار في الآخرة انهم يسألون الرجعة لكن ذلك مما لا يمنع ان يكونوا سائلين الرجعة في حال المعاناة والله تعالى يقول حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون فعلق قواهم هذا بحال حضور الموت وهو حال المعاناة فلا وجه لترك هذا الظاهر (المسئلة الرابعة) اختلفوا في قوله سبحانه وتعالى ارجعون من المراد به فقال بعضهم الملائكة الذين يقبضون الارواح وهم جاعة فلذلك ذكره بلفظ الجمع وقال آخرون بل المراد هو الله تعالى لان قوله رب بمنزلة ان يقول يارب وانما ذكر بلفظ الجمع للتنظيم كما يخاطب العظيم بلفظه فيقول فعلنا وصنعنا وقال الشاعر * فان شئت حرمت النساء سواكم * ومن يقول بالاول يجعل ذكر الرب للقسم فكأنه عند المعاناة قال بحق الرب ارجعون وههنا سؤالات (السؤال الاول) كيف يسألون الرجعة وقد علموا صحة الدين بالضرورة من الدين ان لا رجعة (الجواب) انه وان كان كذلك فلا يمنع ان يسألوه لان الاستعانة بهذا الجنس من المسئلة تحسن وان علم انه لا يقع فأما ارادته للرجعة فلا يمنع ايضا على سبيل ما يفعله الممتنى (السؤال الثاني) ما معنى قوله لعلى اعمل صالحا أفيجوز ان يسأل الرجعة مع الشك (الجواب) ليس المراد بلعل الشك فانه في هذا الوقت باذل الجهد في العزم على الطاعة ان اعطى ما سأل بل هو مثل من قصر في حق نفسه وعرف سوء عاقبة ذلك التقصير فيقول مكنوني من التدارك لعلى أتدارك فيقول هذه الكلمة مع كونه جازما بانه سيتدارك ويحتمل ايضا ان الامر المستقبل اذ لم يعرفوه اوردوا الكلام الموضوع للترجي والظن دون اليقين فقد قال تعالى ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه (السؤال الثالث) ما المراد بقوله فيما تركت (الجواب) قال بعضهم فيما خلفت من المال ليصير عند الرجعة مؤديا لحق الله تعالى منه والمعقول من قواه تركت التركة وقال آخرون بل المراد اعمل صالحا فيما قصرت فيدخل فيه العبادات البدنية والمالية والحقوق وهذا اقرب كأنهم تمنوا الرجعة ليصلحوا بما فسدوه ويطيعوا في كل ما عصوا (السؤال الرابع) ما المراد بقوله كلا (الجواب) فيه قولان (احدهما) انه كالجواب لهم في المنع مما طلبوا كما يقال لطالب الامر المستبعد هيات روى انه عليه السلام قال لعائشة رضى الله عنها اذا عين المؤمن الملائكة قالوا نرجعك الى دار الدنيا فيقول الى دار الهوم والاحزان لابل قدوما على الله واما الكافر فيقال له نرجعك فيقول ارجعون فيقال له الى اى شئ ترغب الى جع المال او غرس الفراس او بناء البنيان او شق الانهار فيقول لعلى اعمل صالحا فيما تركت فيقول الجبار كلا (الثاني) يحتمل ان يكون على وجه الاخبار بانهم يقولون ذلك وان هذا الخبر حق فكأنه قال حقا انها كلمة هو قائلها والاقرب الاول اما قوله انها كلمة هو قائلها ففيه وجهان (الاول) انه لا يخلوها ولا يسكت عنها لاستيلاء الحسرة عليه (الثاني) انه قائلها

ولا يساقه فان قوله تعالى (قد كانت آياتي تتلى عليكم) الخ صريح في انه تعليل لما ذكرنا من عدم حقوق النصر من جهة تعالى بسبب كفرهم بالآيات ولو كان النصر المنفي متوهما من الغير لعل بجذبه وذله او بعزة الله تعالى وقوته اى قد كانت آياتي تتلى عليكم في الدنيا (فكنتم على اعقابكم تنكصون) اى تعرضون عن سماعها اشد الاعراض فضلا عن تصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع قهقري (مستكبرين به) اى بالبيت الحرام او بالحرم والاضمار قبل الذكر لاشتهار استكبارهم واقتدارهم بأنهم خدامه وقوامه او بكتابي الذي عبر عنه بآياتي على تضمنين الاستكبار معنى التكذيب اولان استكبارهم على المسلمين قد حدث بسبب استماعه ويجوز ان تتعلق الباء بقوله تعالى (سامرا) اى سمرون بذكر القرآن وبالطعن فيه حيث كانوا يجتمعون حول البيت بالليل يسمرون وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحرا وشعرا والسامر كالحاضر في الاطلاق على الجمع وقيل هو مصدر جاء على لفظ الفاعل وقرئ سمرسا وسامرا وان تتعلق بقوله تعالى (تهجرون) من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان او الترك اى تهذون في شأن القرآن او تركونه او من الهجر بالضم وهو الفحش ويؤيده قراءة تهجرون من الهجر في منطقه اذا فحش فيه وقرئ تهجرون من هجر الذي هو مبالغة في هجر اذا هذى (افلم يدبروا القول) الهمة لانكار الواقع واستقباحه والفاء للعطف على مقدر فيجب عليه الكلام

النظم وصحة المدلول والاخبار عن الغيب انه الحق من ربهم فيؤمنوا به (٣٠٣) فضلا عما فعلوا في شأنه من القبايح وام في قوله تعالى

ام جاءهم ما لم يات آباءهم
الاولين (منتظمة وما فيها من
معنى بل للاضراب والاستفصال
عن التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ
باخر والهمزة لانكار الوقوع
لانكار الواقع اي بل اجاءهم
من الكتاب ما لم يات آباءهم
الاولين حتى استبعدوه واستبعدوه
فوقعوا فيما وقعوا فيه من الكفر
والضلال يعني ان مجي الكتب
من جهته تعالى الى الرسل عليهم
السلام سنة قديمة له تعالى لا يكاد
يتسنى انكاره وان مجي القرآن
على طريقته فمن اين ينكرونه
وقيل ام جاءهم من الامن من
عذابه تعالى ما لم يات آباءهم
الاولين كاسماعيل عليه السلام
واعقابه من عدنان وقحطان
ومضر وربيعه وقس والحارث
ابن كعب واسد بن خزيمة وتيم
ابن مرة وتبع وضبة بن اد
فامنوا به تعالى وبكشبه ورسله
وطاعوه (ام لم يعرفوا رسولهم)
اضراب وانتقال من التوبيخ
بما ذكر الى التوبيخ بوجه آخر
والهمزة لانكار الوقوع ايضا
بل لم يعرفوه عليه السلام بالامانة
والصدق وحسن الاخلاق وكال
العلم مع عدم التعلم من احد وغير
ذلك مما حازه من الكمالات الالفة
بالانبياء عليهم السلام (فهم له
منكرون) اي جاحدون بنبوته
فجحدوا بها مترتب على عدم
معرفة بشأنه عليه السلام ومن
ضرورة انتفاء المبني بطلان ما بني
عليه اي فهم غير عارفين له عليه
السلام فهي تأكيد لما قبله (ام
يقولون به جنة) انتقال الى توبيخ
آخر والهمزة لانكار الواقع
كالاولى اي بل يقولون به جنة
اي جنون مع انه ارجح الناس

وحده ولا يجاب اليه . او لا يسمع منه اما قوله تعالى ومن وراءهم برزخ الى يوم يعثون
فالبرزخ هو الحاجز والمانع كقوله في البحرين بينهما برزخ لا يبغيان اي فهو لاء صامرون
الى حالة مانعة من التلاقى حاجزة عن الاجتماع وذلك هو الموت وليس المعنى انهم يرجعون
يوم البعث انما هو اقناط كلي لماعلم انه لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة * قوله تعالى
(فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن ثقلت موازينه فأولئك هم
المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدون تلفح
وجوههم النار وهم فيها كالحون الم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون) اعلم انه
سبحانه لما قال ومن وراءهم برزخ الى يوم يعثون ذكر احوال ذلك اليوم فقال فاذا نفخ
في الصور وفيه ثلاثة اقوال (احدها) ان الصور آلة اذا نفخ فيها يظهر صوت عظيم جعله
الله تعالى علامة لخراب الدنيا ولامادة الاموات روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قرن ينفخ فيه (وثانيها) ان المراد من الصور مجموع الصور والمعنى فاذا نفخ في الصور
ارواحها وهو قول الحسن فكان يقرأ بفتح الواو والفتح والكسر عن ابي رزين وهو حجة
لمن فسر الصور بجمع صورة (وثالثها) ان النفخ في الصور استعارة والمراد منه البعث
والحشر والاول اولى للخبر وفي قوله ثم نفخ فيه اخرى دلالة على انه ليس المراد نفخ الروح
والاحياء لان ذلك لا يتكرر اما قوله فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فمن المعلوم انه
سبحانه اذا اعادهم فالانساب ثابتة لان المعاد هو الولد والوالد فلا يجوز ان يكون المراد
نفي النسب في الحقيقة بل المراد نفي حكمه وذلك من وجوه (احدها) ان من حق النسب
ان يقع به التعاطف والتراحم كما يقال في الدنيا اسئلك بالله والرحم ان تفعل كذا فتفي
سبحانه ذلك من حيث ان كل احد من اهل النار يكون مشغولا بنفسه وذلك يمنع من
الالتفات الى النسب وهكذا الحال في الدنيا لان الرجل متى وقع في الامر العظيم من
الآلام ينسى ولده ووالده (وثانيها) ان من حق النسب ان يحصل به التفاخر في الدنيا وان
يسأل بعضهم عن كيفية نسب البعض وفي الآخرة لا يفرغون لذلك (وثالثها) ان يجعل
ذلك استعارة عن الخوف الشديد فكل امرئ مشغول بنفسه عن بنيه واخيه وفصيلته
التي تؤويه فكيف بسائر الامور قال ابن مسعود رضي الله عنه يؤخذ العبد والامة
يوم القيامة على رؤس الاشهاد وينادي مناد ألا ان هذا فلان فنله عليه حق فليأت الى
حقه فتفرح المرأة حينئذ ان ثبت لها حق على امها او اختها او أبيها او اخيها او ابنها
او زوجها فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وعن قتادة لاشئ ابغض الى الانسان يوم
القيامة من ان يرى من يعرفه مخافة ان يثبت له عليه شئ ثم تلا يوم يفر المرء من اخيه وامه
وابيه وعن الشعبي قال قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله أمانتعارف يوم القيامة
أسمع الله تعالى يقول فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فقال عليه الصلاة والسلام
ثلاث مواطن تذهل فيها كل نفس حين يرمى الى كل انسان كتابه وعند الموازين وعلى

عقلا واتقهم ذهنا واتقهم رأيا وافرهم رزاة ولقد روي في هذه التوبيخات الاربعة التي اثنان منها متعلقان بالقرآن

والباقين به عليه السلام الترقى من الأدنى الى الأعلى حيث وبخروا أولا بعدم التدبر وذلك يتحقق مع كون القول غير متعرض له بوجه من الوجوه ثم وبخروا بشي لو اتصف بالقول لكان سببا لعدم تصديقهم (٣٠٤) به ثم وبخروا بما يتعلق بالرسول عليه الصلاة والسلام

من عدم معرفتهم به عليه الصلاة والسلام وذلك يتحقق بعدم المعرفة بخبر ولا أثر ثم بما لو كان فيه عليه الصلاة والسلام ذلك لقدح في رسالته عليه الصلاة والسلام (بل جاءهم بالحق) اضراب عما يدل عليه ما سبق اى ليس الامر كما زعموا في حق القرآن والرسول عليه الصلاة والسلام بل جاءهم عليه الصلاة والسلام بالحق اى الصدق الثابت الذى لا يحيد عنه اصلا ولا مدخل فيه للباطل بوجه من الوجوه (واكثرهم للحق) من حيث هو حق اى حق كان لاله هذا الحق فقط كما ينبت عنه الاظهار في موقع الاضمار (كارهون) لما في جبلتهم من لزيغ والانحراف المناسب للبطل ولذلك كرهوا هذا الحق الابلج وزاغوا من الطريق الانحج وتخصيص اكثرهم بهذا الوصف لا يقتضى الاعدم كراهة الباقين لكل حق من الحقوق وذلك لا ينافي كراهتهم لهذا الحق المبين فتأمل وقيل بقييد الحكم بالاكثر لان منهم من ترك الايمان استنكافا من توبيخ قومه اولئك فطنته وعدم تفكره لا لكرهته الحق وانت خبير بان التعرض لعدم كراهة بعضهم للحق مع اتفاق الكل على الكفر به عما لا يساعد المقام اصلا (ولو اتبع الحق اهواءهم) استثناف مسوق لبيان ان اهواءهم الزائفة التى ما كرهوا الحق الا لعدم موافقته اياها مقتضية للطامة اى لو كان ما كرهوه من الحق الذى من جلته ما جاء به عليه السلام موافقا لاهوائهم الباطلة (لفسدت السموات والارض ومن فيهن)

جسر جهنم وطعن بعض الملحدة فقال قوله لا يتساءلون وقوله ولا يسأل حيم حيم ما يناقض قوله واقبل بعضهم على بعض يتساءلون وقوله يتعارفون بينهم (الجواب) عنه من وجوه (احدها) ان يوم القيامة مقدار خمسون الف سنة فقيه ازمة واحوال مختلفة فيتعرفون ويتساءلون في بعضها ويتخبرون في بعضها لشدة الفزع (وثانيها) انه اذا نفخ في الصور نفخة واحدة شغلوا باأنفسهم عن التساؤل فاذا نفخ فيه اخرى اقبل بعضهم على بعض وقالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن (وثالثها) المراد لا يتساءلون بحقوق الذنب (ورابعها) ان قوله لا يتساءلون صفة للكفار وذلك لشدة خوفهم واما قوله فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون فهو صفة لاهل الجنة اذا دخلوها واعلم انه سبحانه قد بين ان بعد النفخ في الصور تكون المحاسبة وشرح احوال السعداء والاشقياء وقيل لما بين سبحانه انه ليس في الآخرة الاثقل الموازين وخفتها وجب ان يكون كل مكلف لا بد وان يكون من اهل الجنة واهل الفلاح او من اهل النار فيبطل بذلك القول بان فيهم من لا يستحق الثواب والعقاب او من يتساوى له الثواب والعقاب ثم انه سبحانه شرح حال السعداء بقوله فن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون وفي الموازين اقوال (احدها) انه استعارة من العدل (وثانيها) ان الموازين هي الاعمال الحسنة فن أتى بماله قدر وخطر فهو الفائز الظافرو من أتى بمالا ووزن له كقوله تعالى والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيمة يحسبه الظن ان ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا فهو خالد في جهنم قال ابن عباس رضى الله عنهما الموازين جمع موزون وهى الموزونات من الاعمال اى الصالحات التى لها وزن وقدر عند الله تعالى من قوله فلانقيم لهم يوم القيامة وزناى قدرا (وثالثها) انه ميزان له لسان وكفتان يوزن فيه الحسنات فى احسن صورة والسيئات فى اقبح صورة فن ثقلت حسناته سبق الى الجنة ومن ثقلت سيئاته فالى النار وتام الكلام فى هذا الباب قد تقدم فى سورة الانبياء عليهم السلام واما الاشقياء فقد وصفهم الله تعالى بامور اربعة (احدها) انهم خسروا انفسهم قال ابن عباس رضى الله عنهما غبنوها بان صارت منازلهم للمؤمنين وقيل امتنع انتفاعهم بأنفسهم لكونهم فى العذاب (وثانيها) قوله فى جهنم خالدون ودلالته على خلود الكفار فى النار بينة قال صاحب الكشف فى جهنم خالدون يدل من خسروا انفسهم او خبر بعد خبر لا وثائق او خبر مبتدأ محذوف (وثالثها) قوله تلقح وجوههم النار قال ابن عباس رضى الله عنهما اى تضرب وتأك كل لجومهم وجلودهم قال الزجاج اللقح والنفع واحدا لان اللقح اشد تأثرا (ورابعها) قوله وهم فيها كالخون والكلوح ان تقلص الشفتان ويتباعدان عن الاسنان كما ترى الرؤس المشوية وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى شفته السفلى حتى تبلغ سريته وقرى كلحون ثم انه سبحانه لما شرح عذابهم حكى ما يقال لهم عند ذلك تقرعوا وتوبخوا وهو قوله تعالى الم تكن آياتى تتلى عليكم ثم انكم كنتم تكذبون

وخرجت عن الصلاح والانتظام بالكلية لان مناط النظام ليس الا ذلك وفيه من تنويه شأن الحق والتنبيه على سمو مكانه (بها)

مالا يخفى وامامافيل لواتبع الحق الذي جاء به عليه السلام (٣٠٥) اهواءهم وانقلب شركا لجائ الله تعالى بالقيامة ولا هلك العالم ولم يؤخر

بهماع وضوحها فلا جرم صرتم مستحقين لما انتم فيه من العذاب الاليم قالت المعتزلة الآية تدل على انهم انما وقعوا في ذلك العذاب لسوء افعالهم ولو كان فعل العباد بخلق الله تعالى لما صح ذلك (والجواب) ان القادر على الطاعة والمعصية ان صدرت المعصية عنه لا امرحج البتة كان صدور هاعنه اتفاقا لا اختياريا فوجب ان لا يستحق العقاب وان كان لمرحج فذاك المرحج ليس من فعله والالزم التسلسل فحينئذ يكون صدور تلك الطاعة عنه اضطراريا لا اختياريا فوجب ان لا يستحق الثواب * قوله تعالى (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا حتى انسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون اني جزيتهم اليوم بما صبروا انهم هم الفائزون) اعلم انه سبحانه لما قال الم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون ذكروا ما يجري مجرى الجواب عنه وهو من وجهين (الاول) قولهم ربنا غلبت علينا شقوتنا وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف غلبت علينا ملكتنا من قولك غلبني فلان على كذا اذا اخذه منك والشقاوة سوء العاقبة قرئ شقوتنا وشقاوتنا بفتح الشين وكسر هاء فيهما قال ابو مسلم الشقوة من الشقاء بكسرة الماء والمصدر الجري وقد يحى لفظ فعله والمراد به الهيئة والحال فيقول جلسة حسنة وركبة وقعدة وذلك من الهيئة وتقول عاش فلان عيشة طيبة ومات ميتة كريمة وهذا هو الحال والهيئة فعلى هذا المراد من الشقوة حال الشقاء (المسئلة الثانية) قال الجبائي المراد ان طلبنا اللذات المحرمة وحرصنا على العمل القبيح ساقنا الى هذه الشقاوة فاطلق اسم المسبب على السبب وليس هذا باعتذار منهم لعلمهم بان لا عذر لهم فيه ولكنه اعتراف بقيام حجة الله تعالى عليهم في سوء صنيعهم قلنا انك جلت الشقاوة على طلب تلك اللذات المحرمة وطلب تلك اللذات حصل باختيارهم أولا باختيارهم فان حصل باختيارهم فذلك الاختيار محدث فان استغنى عن المؤثر فلم لا يجوز في كل الحوادث ذلك فحينئذ ينسد عليك باب اثبات الصانع وان افتقر الى محدث فمحدثه اما العبد والله تعالى فان كان هو العبد فذلك باطل لوجوه (احدها) ان قدرة العبد صالحة للفعل والترك فان توقف صدور تلك الارادة عنها الى مرجح آخر عاد الكلام فيه ولزم التسلسل وان لم يتوقف على المرجح فقد جوزت رجحان احد طرفي الممكن على الآخر لا مرجح وذلك يسد باب اثبات الصانع (وثانيها) ان العبد لا يعلم كمية تلك الافعال ولا كيفيتها والجاهل بالشئ لا يكون محدثا له والالبطلت دلالة الاحكام والاتقان على العلم (والثاني) ان احدا في الدنيا لا يرضى بأن يختار الجهل بل لا يقصد الاتحصيل العلم فالكافر ما قصد الاتحصيل العلم فان كان الموجد لفعله هو فوجب ان لا يحصل الا ما قصد ايقاعه لكنه لم يقصد الا العلم فكيف حصل الجهل فثبت ان الموجد للدواعي والبواعث هو الله تعالى ثم ان الداعية ان كانت سائقة الى الخير كانت

ففيه انه لا يلائم فرض مجيئه عليه السلام به وكذا ما قيل لو كان في الواقع الهان لا يناسب المقام وامامافيل لواتبع الحق اهواءهم لخرج عن الالهية فمما لا احتمال له اصلا (بل اتيناهم بذكرهم) انتقال من تشنيعهم بكرهة الحق الذي به يقوم العالم الى تشنيعهم بالا مراض عما جعل عليه كل نفس من الرغبة فيما فيه خيرها والمراد بالذكر القرآن الذي هو فخرهم وشرفهم حسبما ينطق به قوله تعالى وانه لذكر لك ولقومك اي بل اتيناهم بفخرهم وشرفهم الذي كان يجب عليهم ان يقبلوا عليه اكل اقبال (فهم) بما فملوه من النكوص (عن ذكرهم) اي فخرهم وشرفهم خاصة (معرضون) لاعن غير ذلك مما لا يوجب الاقبال عليه والاعتناء به وفي وضع الظاهر موضع الضمير من يد تشنيع لهم وتقريع والفاء لترتيب ما بعدهما من اعراضهم عن ذكرهم على ما قبلها من ايتاء ذكرهم لا لترتيب الاعراض على الايتاء مطلقا فان المستتبع لكون اعراضهم اعراضا عن ذكرهم هو ايتاء ذكرهم لا الايتاء مطلقا وفي اسناد الايتاء بالذكر الى نون العظمة بعد اسناده الى ضميره عليه الصلاة والسلام تنويه بشأن النبي عليه الصلاة والسلام وتنبيهه على كونه بمثابة عظيمه منه عز وجل وفي ايراد القرآن الكريم عند نسبته اليه عليه السلام بعنوان الحقيقة وعند نسبته اليه تعالى بعنوان الذكر من النكتة السرية والحكمة العبقريية مالا يخفى فان التصريح بحقيقته المستلزمة لحقيقته من جابه هو الذي يقتضيه مقام حكاية مقاله المبطلون في شأنه واما التشريف فانما يليق به تعالى لاسيما رسول الله (٣٩) (را) (س) صلى الله عليه وسلم احد المشرفين وقيل المراد

شأنه واما التشريف فانما يليق به تعالى لاسيما رسول الله (٣٩) (را) (س) صلى الله عليه وسلم احد المشرفين وقيل المراد

بالذكر ما تنوّد بقولهم لو ان عندنا ذكر من الاولين وقيل وعظمهم (٣٠٦) وايد ذلك انه قريء بذكرهم والتشيع على الاولين اشد فان

سعادة وان كانت سائقة الى الشرك كانت شقاوة (الوجه الثاني) لهم في الجواب قولهم
وكنا قوم مضالين وهذا الضلال الذي جعلوه كالعلة في اقدامهم على التكذيب ان كان هو نفس
ذلك التكذيب لزم تعليل الشيء بنفسه ولما بطل ذلك لم يبق الا ان يكون ذلك الضلال عبارة
عن شيء اخر ترتب عليه فعلهم وما ذاك الا خلق الداعي الى الضلال ثم ان القوم لما وردوا
هذين العذرين قال لهم سبحانه اخسؤا فيها ولا تكلمون وهذا هو صريح قولنا في ان
المنظرة مع الله تعالى غير جائزة بل لا يسأل عما يفعل قال القاضي في قوله ربنا غلبت علينا
شقوتنا دلالة على انه لا عذر لهم الا الاعتراف فلو كان كفرهم من خلقه تعالى وبارادته
وعلموا ذلك لكانوا بان يذكر واذلك اجدر والى العذر اقرب فنقول قد بينا ان الذي ذكروه
ليس الا ذلك ولكنهم مقرون ان لا عذر لهم فلا جرم قال لهم اخسؤا فيها ولا تكلمون
اما قوله تعالى ربنا اخرجننا منها فان عدنا فانا ظالمون فالعنى اخرجننا من هذه الدار الى دار الدنيا
فان عدنا الى الاعمال السيئة فانا ظالمون (فان قيل) كيف يجوز ان يطلبوا ذلك وقد علموا ان
عقابهم دائم (قلنا) يجوز ان يلحقهم السهو عن ذلك في احوال شدة العذاب فيسألون الرجعة
ويحتمل ان يكون مع علمهم بذلك يسألون ذلك على وجه الغوث والاسترواح اما قوله اخسؤا
فيها فالعنى ذلوا فيها واتزجروا كما يزجر الكلاب اذا زجرت يقال خسأ الكلب وخسأ
بنفسه اما قوله ولا تكلمون فليس هذان هما لانه لا تكليف في الآخرة بل المراد لا تكلمون
في رفع العذاب فانه لا يرفع ولا يخفف قيل هو آخر كلام يتكلمون به ثم لا كلام بعد ذلك
الا الشهيق والزفير والعواء كعواء الكلاب لا يفهمون ولا يفهمون * وعن ابن عباس
رضي الله عنهما ان لهم ست دعوات اذا دخلوا النار قالوا الفسنة ربنا ابصرنا وسمعنا
فارجعنا فيجابون حق القول مني فينادون الفسنة ثانية ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين
فيجابون ذلك بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم فينادون الفا ثالثة يا مالك ليقض علينا ربك
فيجابون انكم ما كنتم فينادون الفا اربعة ربنا اخرجنا فيجابون اولم تكونوا اقسستم من
قبل ما كنتم من زوال فينادون الفا خامسة اخرجنا فعمل صالحا فيجابون اولم نعمركم فينادون
الفساد ستة رب ارجعوني فيجابون اخسؤا فيها ثم بين سبحانه وتعالى ان فزعهم بأمر متصل
بالمؤمنين وهو قوله انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آسفنا غفر لنا وارحمنا وانت خير
الراحمين فاتخذتموهم سخريا فوصف تعالى احدا ما لاجله عذبوا وبعثوا من الخير وهو
ما عاملوا به المؤمنين وفي حرف ابي انه كان فريق بالفتح بمعنى لانه وقرأنا نافع واهل المدينة
واهل الكوفة عن عاصم بضم السين في جميع القرآن وقرأ الباقر بالكسر ههنا وفي ص
قال الخليل وسيبويه هما لغتان كدري ودري وقال الكسائي والفراء الكسر بمعنى
الاستهزاء بالقول والضم بمعنى السخرية قال مقاتل ان رؤساء قريش مثل ابي جهل وعتبة
وابي بن خلف كانوا يستهزؤون بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويضحكون بالفقراء منهم
مثل بلال وخباب وعمار وصهيب والمعنى اتخذتموهم هزوا حتى انسوكم بشاغلكم بهم على

الاعراض عن وعظهم ليس
ليس في مشابهة اعراضهم عن
شرفهم او عن ذكرهم الذي
يتنونه في الشناعة والقساحة (أم
تسألهم) انتقال من توبيخهم بما
ذكر من قوله أم يقولون به جنة
الى التوبيخ بوجه آخر كأنه قيل
أم يزعمون انك تسألهم على اداء
الرسالة (خرجا) اي جمعا فلاجل
ذلك لا يؤمنون بك وقوله تعالى
(فخرج ربك خير) اي رزقه في
الدنيا وثوابه في الآخرة لتعليل
لنفي السؤال المستفاد من الانكار
اي لا تسألهم ذلك فان ما رزقك
الله تعالى في الدنيا والعقبى خير لك
من ذلك وفي التعرض لعنوان
الربوبية مع الاضافة الى ضميره
عليه الصلاة والسلام من تعليل
الحكم وتشريفه عليه الصلاة
والسلام ما لا يخفى والخرج بازاء
الدخل يقال لكل ما تخرجه الى
غيرك والخراج غالب في الضريبة
على الارض وقيل الخرج ما تبرعت
به والخراج مال الزمك وقيل الخرج
اخصى من الخراج ففي النظم
الكرام اشعار بالكثرة والزموم
وقريء خرجا فخرج وخراجا
فخراج (وهو خير الرازيين) تقرير
لخيرية خراجه تعالى (وانك
لتدعوهم الى صراط مستقيم)
تشهد العقول السلية باستقامته
ليس فيه شائبة اعوجاج توهم
اتهامهم لك بوجه من الوجوه
ولقد ازمهم الله عز وجل وازاح
علاهم في هذه الآيات حيث حصر
اقسام ما يؤدى الانكسار والاثام
وبين انتفاء ما عدا كراهتهم للحق
وقسلة قطنتهم (وان الذين
لا يؤمنون بالآخرة) وصفوا
بذلك تشبيعا لهم بما هم عليه
من الانهماك في الدنيا وزعمهم
ان لاهياة الاحياة الدنيا واشعارا

بعملة الحكم فان الايمان بالآخرة وخوف ما فيها من الدواهي من اقوى الدواهي الى طلب (تلك)

الحق وسماوك سبيله (عن الصراط) (٣٠٧) اي عن جنس الصراط (لنا يكون) لعادلون فضلاء عن الصراط المستقيم او عن الصراط

المستقيم الذي تدعوهم اليه
والاول ادل على كمال ضلالهم
وغاية ضوايتهم لما انه ينبي عن كون
ما ذهبوا اليه مما لا يطلق عليه اسم
الصراط ولو كان معوجا (ولو
رجعناهم وكشفنا ما بهم من ضل
اي قحط وجذب (للجوا) لتبادوا
(في طغيانهم) افراطهم في الكفر
والاستكبار وعداوة الرسول عليه
الصلاة والسلام والمؤمنين
(يعمهون) اي عامهين عن الهدى
روى انه لما سلم تمامة بن اثال
الحنفي ولحق بالقامة ومنع الميرة
عن اهل مكة واخذهم الله تعالى
بالسنتين حتى اكلوا العلم وجاء ابو
سفيان الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال له انشدك الله والرحم
الست ترعماك بعثت رحمة العالمين
قال بلى فقال قتل الابه بالسيف
والابناء بالجوع فنزلت والمعنى
لو كشفنا عنهم ما صابهم من القحط
والهزال برحمتنا اياهم ووجدوا
الحصب لا رتدوا الى ما كانوا عليه
من الافراط في الكفر والاستكبار
ولذهب عنهم هذا التلقي والابلاس
وقد كان كذلك وقوله تعالى (ولقد
اخذناهم بالعذاب) استئناف
مسوق للاستشهاد على مضمون
الشرطية والمراد بالعذاب ما نالههم
يوم بدر من القتل والاسروما
اصابهم من فنون العذاب التي من
جهلتها القحط المذكور واللام
جواب قسم محذوف اي وبالله
لقد اخذناهم بالعذاب (فما
استكانوا لربهم) بذلك اي
لم يخضعوا ولم يتذلوا على انه اما
استفعال من الكون لان الخاضع
يتنقل من كون الى كون او اقتعال
من السكون قد اشبع قبحته
كمتمزاج في متزح بل اقامه اعلى
ما كانوا عليه من العتو والاستكبار وقوله تعالى (وما يتضرعون) اعترض مقرر لمضمون ما قبله اي وليس من عادتهم التضرع

تلك الصفة ذكرى واكد ذلك بقوله وكنتم منهم تضحكون ثم بين سبحانه ما يقتضي فيهم
الاسف والحسرة بأن وصف ما جازى به اولئك المؤمنين فقال اني جزيتهم اليوم بما صبروا
انهم هم الفائزون قرأ حزة والكسائي انهم بالكسر والباقون بالفتح فالكسر استئناف
اي قد فازوا حيث صبروا وفوزوا بصبرهم احسن الجزاء والفتح على انه في موضع المفعول
الثاني من جزيت ويجوز ان يكون نصبا باضمار الخافض اي جزيتهم الجزاء الوافر لانهم
هم الفائزون * قوله تعالى (قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا لبثنا يوما وبعض يوم
فاسئل العادين قال ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون افحسبتم انما خلقناكم عبثا
وانكم الينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم) اعلم ان في
هذه الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف في مصاحف اهل الكوفة قال
وهو ضمير الله او الامور بسؤال من الملائكة وقل في مصاحف اهل الحرمين والبصرة
والشام وهو ضمير الملك او بعض رؤساء اهل النار (المسئلة الثانية) الغرض من هذا
السؤال التبكيت والتوبيخ فقد كانوا ينكرون البعث في الآخرة اصلا ولا يعدون البعث
الا في دار الدنيا ويظنون ان بعد الموت يدوم الفناء ولا اعادة فلما حصلوا في النار وايقنوا
انها دائمة وهم فيها مخلدون سألهم كم لبثتم في الارض تنبيه لهم على ان ما ظنوه دائما طويلا
فهو يسير بالاضافة الى ما انكروه فحيث تحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه في
الدنيا من حيث ايقنوا خلافه فليس الغرض السؤال بل الغرض ما ذكرنا فان قيل فكيف
يصح في جوابهم ان يقولوا لبثنا يوما وبعض يوم ولا يقع من اهل النار الكذب قلنا عليهم
نسوا ذلك لكثرة ما هم فيه من الاهوال وقد اعترفوا بهذا النسيان حيث قالوا فاسأل
العادين قال ابن عباس رضى الله عنهما انساها ما كانوا فيه من العذاب بين النفيخين
وقيل مرادهم بقولهم لبثنا يوما وبعض يوم تصغير لبثهم وتحقيره بالاضافة الى ما وقعوا فيه
وعرفوه من أليم العذاب والله اعلم (المسئلة الثالثة) اختلفوا في ان السؤال عن اي لبث
وقع فقال بعضهم لبثهم احيائهم في الدنيا ويكون المراد انهم امهلوا حتى تمكنوا من العلم
والعمل فأجابوا بأن قدر لبثهم كان يسيرا بناء على ان الله تعالى اعلمهم ان الدنيا متاع قليل
وان الآخرة هي دار القرار وهذا القائل احتج على قوله بأنهم كانوا يزعمون ان لاهية
سواها فلما احياهم الله تعالى في النار وعذبوا سئلوا عن ذلك توبيخا لانه الى التوبيخ
اقرب وقال آخرون بل المراد البعث في حال الموت واحتجوا على قولهم بامرير (الاول)
ان قوله في الارض يفيد الكون في القبر ومن كان حيا فالأقرب ان يقال انه على الارض
وهذا ضعيف لقوله ولا تفسدوا في الارض (الثاني) قوله تعالى ويوم تقوم الساعة يقسم
المجرمون بالبشر وغير ساعة ثم بين سبحانه انهم كذبوا في ذلك واخبر عن المؤمنين قولهم لقد
لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث (المسئلة الرابعة) احتج من انكر عذاب القبر بهذه الآية
فقال قوله كم لبثتم في الارض يتناول زمان كونهم احياء فوق الارض وزمان كونهم امواتا

اليه تعالى (حتى اذا قمنا عليهم باباذا عذاب شديد) هو عذاب الآخرة (٣٠٨) كتابي عنه التهويل بفتح الباب والوصف بالشدة وقرئ

قمنا بالتشديد (اذاهم فيه مبلسون) اي متخبرون آيسون من كل خيراى مخناهم بكل محنة من القتل والاسر والجوع وغير ذلك فاروى منهم لين مقادة وتوجه الى الاسلام قط واما ما ظهره ابوسفیان فليس من الاستكانة له تعالى والتضرع اليه تعالى في شئ وانما هو ثوع خنوع الى ان يتم غرضه فحال كما قيل اذا جاع ضغا واذا شبع طغا واكثرهم مستقرون على ذلك الى ان يروا عذاب الآخرة فحينئذ يلبسون وقيل المراد باللباس الجوع فانه اشد واعم من القتل والاسر والمعنى اخذناهم اولا بما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم واسرهم فاوجد منهم تضرع واستكانة حتى قمنا عليهم باب الجوع الذي هو اطم واتم فلبسوا الساعة وخضعتم رقابهم وجاءك اعناهم واشدهم شكية في العناد يستعطونك والوجه هو الاول (وهو الذي أنشأكم السمع والابصار) لتشهدوا بها الآيات التنزيلية والتكوينية (والافتدة) لتتفكروا بها ما تشاهدونه وتعتبروا اعتبارا لا نقا (قليلا ما تشكرون) اي شكرا قليلا غير معتد به تشكرون تلك النعم الجليلة لما انعمتكم في الشكر صرف تلك القوى التي هي في انفسها نعم باهرة الى ما خلقت هي له وانتم تخلون بذلك اخلا لا عظيما (وهو الذي ذرأكم في الارض) اي خلقكم وبشكم فيها بالتناسل (واليه تحشرون) اي تجتمعون يوم القيامة بعد تفرقكم لا الى غيره فالكم لا يؤمنون به ولا تشكرونه (وهو الذي يحيي ويميت) من غير ان يشاركه في ذلك شئ من الاشياء

في بطن الارض فلو كانوا معذبين في القبر لعلوا ان مدة مكثهم في الارض طويلة فما كانوا يقولون لبثنا يوما او بعض يوم (والجواب) من وجهين (احدهما) ان الجواب لا بد وان يكون بحسب السؤال وانما سئلوا عن موت لاحياة بعده الا في الآخرة وذلك لا يكون الا بعد عذاب القبر (والثاني) يحتمل ان يكونوا سئلوا عن قدر البعث الذي اجتمعوا فيه فلا يدخل في ذلك تقدم موت بعضهم على البعض فيصح ان يكون جوابهم لبثنا يوما او بعض يوم عند انفسنا اما قوله فاسأل العادين فقيه وجوه (احدها) المراد بهم الحفظة وانهم كانوا يحصون الاعمال واوقات الحياة ويحسبون اوقات موتهم وتقدم من تقدم وتأخر من تأخر وهو معنى قول عكرمة فاسأل العادين اي الذين يحسبون (وثانيها) فاسأل الملائكة الذين يعدون ايام الدنيا وساعاتها (وثالثها) ان يكون المعنى سل من يعرف عدد ذلك فانا قد نسيناه (ورابعها) قرئ العادين بالتخفيف اي الظلمة فانهم يقولون مثل ما قلنا (وخامسها) قرئ العادين اي القدماء المعمرين فانهم يستقصرونها فكيف بمن دونهم اما قوله ان لبثتم الا قليلا فالمعنى انهم قالوا لبثنا يوما او بعض يوم على معنى ان لبثنا في الدنيا قليلا فكأنه قيل لهم صدقتم ما لبثتم فيها الا قليلا لانها انقضت ومضت فظهر ان الغرض من هذا السؤال تعريف قلة ايام الدنيا في مقابلة ايام الآخرة فاما قوله تعالى لو انكم كنتم تعلمون فبين في هذا الوجه انه اراد انه قليل لو علمتم البعث والحشر لكنكم لما انكرتم ذلك كنتم تعدونه طويلا ثم بين تعالى ما هو في التوبيخ اعظم بقوله انفستم انما خلقناكم عبثا وانكم اليها لا ترجعون وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشاف عبثا حال اي عابثين كقوله لاعين او مفعول به اي ما خلقناكم للعبث (المسئلة الثانية) انه سبحانه لما شرح صفات القيامة ختم الكلام فيها باقامة الدلالة على وجودها وهي انه لو لا القيامة لما تمزج المطيع من العاصي والصادق من الزنديق وحينئذ يكون خلق هذا العالم عبثا واما الرجوع الى الله تعالى فالمراد الى حيث لا مال ولا حظ ولا حاكم سواه لانه رجوع من مكان الى مكان لاستحالة ذلك على الله تعالى ثم انه تعالى نزه نفسه عن العبث بقوله تعالى فتعالى الله الملك الحق والمالك هو المالك للاشياء الذي لا يبدو ولا يزول ملكه وقدرته واما الحق فهو الذي يحق له الملك لان كل شئ منه واليه وهو الثابت الذي لا يزول ولا يزول ملكه وبين انه لا اله سواه وان ما عداه قصيره الى الفناء وما يفنى لا يكون الها وبين انه تعالى رب العرش الكريم قال ابو مسلم والعرش ههنا السموات بما فيها من العرش الذي تطوف به الملائكة ويجوز ان يعنى به الملك العظيم وقال الاكثرون المراد هو العرش حقيقة وانما وصفه بالكريم لان الرحمة تنزل منه والخير والبركة ولنسبته الى اكرم الاكرمين كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنوه كراما وقرئ الكريم بالرفع ونحوه ذو العرش المجيد ﴿ قوله تعالى (ومن يدع مع الله الها الآخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه انه لا يفلح الكافرون وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين) اعلم انه سبحانه لما بين انه هو الملك الحق لا اله الا هو اتبعه بأن

(وله) خاصة (اختلاف الليل والنهار) اي هو المؤثر في اختلافهما اي تعاقبهما واختلافهما ازديادا وانتقاصا ولا امره وقضائه (من)

اختلافهما (افلا تعقلون) اى الاتكفرون فلا (٣٠٩) تعقلون او تفكرون فلا تعقلون بالنظر والتأمل ان الكل منا وان قدرنا نعم

جميع الممكنات التى من جعلتها
البعث وقرئ يعقلون على ان
الالتفات الى الغيبة الحكاية سوء
حال مخاطبين لغيرهم وقيل على
ان الخطاب الاول لتغليب
المؤمنين وليس بذلك (بل
قالوا) عطف على مضمير يقتضيه
المقام اى فلم يعقلوا بل قالوا (مثل
ما قال الاولون) اى اباؤهم ومن
دان بدينهم (قالوا انذامتنا وكنا
ترايا وعظاما أشالبعوثون) تفسير
لما قبله من المجهول وتفصيل لما فيه
من الاجال وقد مر الكلام فيه
(لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) اى
البعث (من قبل) متعلق بالفعل
من حيث اسناده الى اباؤهم لا اليهم
اى ووعد آباؤنا من قبل او
بمخدوف وقع حالا من آباؤنا اى
كائين من قبل (ان هذا) اى
ما هذا (الاساطير الاولين) اى
اكاذيبهم التى سطورها جمع
اسطورة كأحدوثة واهجوبة
وقيل جمع اسطار جمع سطر
(قل لمن الارض ومن فيها) من
المخلوقات تغليب العقلاء صلى
غيرهم (ان كنتم تعلمون) جوابه
مخدوف ثقة بدلالة الاستفهام
عليه اى ان كنتم تعلمون شيئا
فأخبروني به فان ذلك كاف
في الجواب وفيه من انباء الغلة في
وضوح الامر وفي توجيههم مالا
يخفى او ان كنتم تعلمون ذلك
فأخبروني وفيه استهانة بهم
وتقرير لجهلهم ولذلك اخبر
بجوابهم قبل ان يجيبوا حيث قيل
(سيقولون لله) لان بديهة العقل
تضطرهم الى الاعتراف بانه تعالى
خالقها (قل) اى عند اعترافهم
بذلك تبكيئنا لهم (افلا تدكرون)

من ادعى الهما آخر فقد ادعى باطلا من حيث لا برهان لهم فيه ونبه بذلك على ان كل
ما لا برهان فيه لا يجوز اثباته وذلك يوجب صحة النظر وفساد التقليد ثم ذكر ان من قال
بذلك فجرأؤه العقاب العظيم بقوله فانما حسابه عند ربك كأنه قال ان عقابه بلغ الى حيث لا يقدر
احد على حسابه الا الله تعالى وقرئ انه لا يفلح بفتح الهمزة ومعناه حسابه عدم الفلاح
جعل فاتحة السورة قد افلح المؤمنون وخاتمتها انه لا يفلح الكافرون فشتان ما بين الفاتحة
والخاتمة ثم امر الرسول صلى الله عليه وسلم بأن يقول رب اغفر وارحم ويثنى عليه بانه خير
الراحمين وقد تقدم بيان انه سبحانه خير الراحمين فان قيل كيف اتصل هذه الخاتمة بما قبلها
قلنا لانه سبحانه لما شرح احوال الكفار في جهلهم في الدنيا وعذابهم في الآخرة أمر
بالانقطاع الى الله تعالى والاتجاء الى دلائل غفرانه ورحمته فانهما هما العاصمان عن كل
الآفات والمخافات وروى ان اول سورة قد افلح وآخرها من كنوز العرش من عمل ثلاث
آيات من اولها واتعظ بربع من آخرها فقد نجح وافلح والله اعلم بالصواب واليه المرجع
والمآب والحمد لله وحده وصلاته على خير خلقه سيدنا محمد وآله واصحابه وازواجه
وعترته واهل بيته

*(سورة النور مدنية كلها وهى ثنتان وقيل أربع وستون آية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سورة أنزلناها وفرنّاها وأُنزلنا فيها آيات بينات لعلكم تذكرون) قرأ العامة سورة
بالرفع وقرأ طائفة بن مصرف بالنصب اما الذين قرؤا بالرفع فالجمهور قالوا الابتداء بالنكرة
لا يجوز والتقدير هذه سورة أنزلناها او نقول سورة أنزلناها مبتدأ موصوف والخبر
مخدوف اى فيما اوحينا اليك سورة أنزلناها وقال الاخفش لا يبعد الابتداء بالنكرة
فسورة مبتدأ وأنزلناها خبره ومن نصب فعلى معنى الفعل يعنى اتبعوا سورة او اتل سورة
او انزلنا سورة واما معنى السورة ومعنى الانزال فقد تقدم فان قيل الانزال انما يكون من
صعود الى نزول فهذا يدل انه تعالى في جهة قلنا (الجواب) من وجوه (احدها) ان
جبريل عليه السلام كان يحفظها من اللوح المحفوظ ثم ينزلها عليه صلى الله عليه وسلم
فلهذا جاز ان يقال انزلناها توسعا (وثانيها) ان الله تعالى انزلها من ام الكتاب الى السماء
الديا دفة واحدة ثم انزلها بعد ذلك بنحو ما على لسان جبريل عليه السلام (وثالثها) معنى
انزلناها اى اعطيناها الرسول كما يقول العبد اذا كلم سيده رفعت اليه حاجتى كذلك
يكون من السيد الى العبد الانزال قال الله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح
يرفعه اما قوله وفرنّاها فالشهور قراءة التخفيف وقرأ ابن كثير وابوعمر بالتشديد
اما قراءة التخفيف فالفرض هو القطع والتقدير قال الله تعالى فنصف ما فرضتم اى قدرتم
ان الذى فرض عليك القرآن اى قدرتم ان السورة لا يمكن فرضها لانها قد دخلت في
الوجود وتحصيل الحاصل محال فوجب ان يكون المراد وفرنّاها ما بين فيها وانما قال ذلك

اى تعلمون ذلك او تقولون ذلك فلا تشذكرون ان من فطر الارض وما فيها ابتداء قادر على عاقبتها ثانيا فان البدء ليس باهون
من الاعادة بل الامر بالعكس في قياس العقول وقرئ تشذكرون على الاصل (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم)

اعيد الرب تنويها لشان العرش ورفعا لمحله عن ان يكون تبعاً للسموات (٣١٠) وجودا وذكرا ولقد روي في الامر بالسؤال الترفي من

لان اكثر ما في هذه السورة من باب الاحكام والحدود فلذلك عقبها بهذا الكلام واما قراءة التشديد فقال الفراء التشديد للمبالغة والتكثير اما المبالغة فن حيث انها حدود واحكام فلا بد من المبالغة في ايجابها ليحصل الانقياد لقبولها واما التكثير فلو جهين (احدهما) ان الله تعالى بين فيها احكاما مختلفة (والثاني) انه سبحانه وتعالى اوجبه على كل المكلفين الى آخر الدهر اما قوله وانزلنا فيها آيات بينات ففيه وجوه (احدها) انه سبحانه ذكر في اول السورة انواعا من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله وفرضناها اشارة الى الاحكام التي بينها ولا ثم قوله وانزلنا فيها آيات بينات اشارة الى ما بين من دلائل التوحيد والذي يؤكد هذا التأويل قوله لعلمكم تذكرون فان الاحكام والشرائع ما كانت معلومة لهم ليؤمروا بتذكرها أما دلائل التوحيد فقد كانت كال معلومة لهم لظهورها فأمرؤا بتذكرها (وثانيها) قال ابو مسلم يجوز ان تكون الآيات البينات ما ذكر فيها من الحدود والشرائع كقوله رب اجعل لي آية قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا سأل ربه ان يفرض عليه عملا (وثالثها) قال القاضي ان السورة كما اشتملت على عمل الواجبات فقد اشتملت على كثير من المباحات بأن بينها الله تعالى ولما كان بيانه سبحانه لها مفصلا وصف الآيات بأنها بينات اما قوله تعالى لعلمكم تذكرون فقري بتشديد الدال وتخفيفها ومعنى لعل قد تقدم في سورة البقرة قال القاضي لعل بمعنى كي وهذا يدل على انه سبحانه أراد من جميعهم ان يتذكروا (والجواب) انه سبحانه لو أراد ذلك من الكل لما قوى دواعيمهم الى جانب المعصية ولو لم توجد تلك التقوية لزم وقوع الفعل لا مرجح ولو جاز ذلك لما جاز الاستدلال بالامكان والحدوث على وجود المرجح ويلزم نفي الصانع واذا كان كذلك وجب حل لعل على سائر الوجوه المذكورة في سورة البقرة واعلم انه سبحانه ذكر في هذه السورة احكاما كثيرة (الحكم الاول) ﴿ قوله تعالى (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) اعلم ان قوله تعالى الزانية والزاني رفعهما على الابتداء والخبر محذوف عند الخليل وسيبويه على معنى فيما فرض الله عليكم الزانية والزاني اي فاجلدوهما ويجوز ان يكون الخبر فاجلدوا وانما دخلت الفاء ليكون الالف واللام بمعنى الذي وتضمنه معنى الشرط تقديره التي زنت والذي زنى فاجلدوهما كما تقول من زنا فاجلدوه وقرى بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر وقرى والزاني بلاياء واعلم ان الكلام في هذه الآية على نوعين (احدهما) ما يتعلق بالشرعيات (والثاني) ما يتعلق بالعقليات ونحن نأتى على البابين بقدر الطاقة ان شاء الله تعالى (النوع الاول) الشرعيات واعلم ان الزنا حرام وهو من الكبائر ويبدل عليه امور (احدها) ان الله تعالى قرنه بالشرك وقتل النفس في قوله تعالى والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثاما وقال ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة

الادنى الى الاعلى (سيقولون لله) باللام نظرا الى معنى السؤال فان قولك من ربه وان هو في معنى واحد وقرى هو وما بعده بغير لام نظرا الى لفظ السؤال (قل) افحامالهم وتوبخا (افلا تتقون) اي تعلمون ذلك ولا تقون انفسكم عقابه بعد العمل بموجب العلم حيث تكفرون به وتذكرون البعث وتنبئون له شريكا في الربوبية (قل من بيده ملكوت كل شئ) مما ذكر وما لم يذكر اي ملكه التام القاهر وقيل خزائنه (وهو يحير) اي يغيث غيره اذا شاء (ولا يجار عليه) اي ولا يغيث احدا عليه اي لا يمنع احدا منه بالنصر عليه (ان كنتم تعلمون) اي شياما او ذلك فاجيبوني على ما سبق (سيقولون لله) اي الله ملكوت كل شئ وهو الذي يحير ولا يجار عليه (قل فاني تسهرون) اي فن اين تخدعون وتصرفون عن الرشدمع علمكم به الى ما انتم عليه من الغي فان من لا يكون مسهورا محتل العقل لا يكون كذلك (بل اتيناكم بالحق) الذي لا محيد عنه من التوحيد والوعد بالبعث (وانهم لكاذبون) فيما قالوا من الشرك وانكار البعث (ما اتخذ الله من ولد) كما يقوله النصارى والقائلون ان الملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا (وما كان معه من له) يشاركه في الألوهية كما يقوله عبدة الاوثان وغيرهم (اذن لذهب كل الله بما خلق) اجواب لما جرت وجزاء الشرط قد حذف لدلالة ما قبله عليه اي لو كان معه الهة كما يزعمون لذهب كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وامتناز ملكه عن ملك الاخرين

ووقع بينهم التغالب والتحارب كما هو الجاري فيما بين الملوك (ولعل بعضهم على بعض) فلم يكن بيده وحده ملكوت (وساء)

كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قط مع قيام البرهان على (٣١١) استناد جميع الممكنات الى واجب الوجود واحد بالذات (سبحان الله عما

يصفون) اي يصفونه من ان يكون له انداد واولاد (عالم الغيب والشهادة) بالجر على انه بدل من الجلالة وقبل صفة لها وقرى بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وايا ما كان فهو دليل آخر على انتفاء الشريك بناء على توافقه في تفرد تعالى بذلك ولذلك رتب عليه بالغاء قوله تعالى (فتعالى عما يشركون) فان تفرد تعالى بذلك موجب لتعاليه عن ان يكون له شريك (قل رب اما ترى) اي ان كان لابد من ان ترى (ما يوعدون) من العذاب الدنيوي المستأصل واما العذاب الاخرى فلا يناسبه المقام (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) اي قريناهم فيما هم فيه من العذاب وفيه ايدان بكمال فظاعة ما وعدوه من العذاب ويكونه بحيث يجب ان يستعيذ منه من لا يكاد يمكن ان يحقق به ورد لانكارهم اياه واستعجالهم به على طريقة الاستهزاء به وقيل اسر به عليه الصلاة والسلام هضم لنفسه وقيل لان شؤم الكفرة فليحقق بمن وراءهم كقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وروى انه تعالى اخبر نبيه عليه الصلاة والسلام بان له في امته نقمة ولم يطلعها على وقتها فامرهم بهذا الدعاء وتكرير النداء وتصديق كل من الشرط والجزاء به لا يراز كمال الضراعة والابتهاال (وانا على ان تربك ما نعدهم) من العذاب (لقادرون) ولكننا نؤخره لعلنا بان بعضهم او بعض اعقابهم سيؤمنون اولانا لا نعذبهم وانت فيهم وقيل قد اراه ذلك وهو ما اصابهم يوم بدر او فتح مكة ولا يخفى بعده فان المتبادر ان يكون ما يستحقونه من العذاب

وساء سبيلا (وثانيها) انه تعالى اوجب المائة فيها بكمالها بخلاف حد القذف وشرب الخمر وشرع فيه الرجم ونهى المؤمنين عن الرأفة وامر بشهود الطائفة للتشهير واوجب كون تلك الطائفة من المؤمنين لان الفاسق من صلحاء قومه اخجل (وثالثها) ما روى حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا معشر الناس اتقوا الزنا فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة اما التي في الدنيا فيذهب البهاء ويورث الفقر ويتقص العمر واما التي في الآخرة فسخط الله سبحانه وتعالى وسوء الحساب وعذاب النار وعن عبد الله قال قلت يا رسول الله اي الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم اي قال وان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك قلت ثم اي قال وان تزني بحليلة جارك فأنزل الله تعالى تصديقها والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون واعلم انه يجب البحث في هذه الآية عن امور (احدها) عن ماهية الزنا (وثانيها) عن احكام الزنا (وثالثها) عن الشرائط المعتبرة في كون الزنا موجبا لتلك الاحكام (ورابعها) عن الطريق الذي به يعرف حصول الزنا (وخامسها) ان المخاطبين بقوله فاجلدوهم من هم (وسادسها) ان الرجم والجلد المأمور بهما في الزنا كيف يكون حالهما (البحث الاول) عن ماهية الزنا قال بعض اصحابنا انه عبارة عن ايلاج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرم قطعاً وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في ان اللواط هل ينطلق عليها اسم الزنا ام لا فقال قائلون نعم واحتج عليه بالنص والمعنى (اما النص) فاروى ابو موسى الاشعري رضى الله عنه انه عليه الصلاة والسلام قال اذا اتى الرجل الرجل فهما زانيان (واما المعنى) فهو ان اللواط مثل الزنا صورة ومعنى اما الصورة فلان الزنا عبارة عن ايلاج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرم قطعاً والدبر ايضا فرج لان القبل انما يسمى فرجاً لما فيه من الانفراج وهذا المعنى حاصل في الدبر اكثر ما في الباب ان في العرف لا تسمى اللواط زناً ولكن هذا لا يقدح في اصل اللغة كما يقال هذا طبيب وليس بعالم مع ان الطب علم واما المعنى فلان الزنا قضاء للشهوة من محل مشتهى طبعاً على جهة الحرام المحض وهذا موجود في اللواط لان القبل والدبر يشتهيان لانهما يشتركان في المعاني التي هي متعلق الشهوة من الحرارة واللين وضيق المدخل ولذلك فان من يقول بان طبائع لا يفرق بين المحلين وانما المفرق هو الشرع في التحريم والتحليل فهذا حجة من قال اللواط داخل تحت اسم الزنا واما الاكثر من اصحابنا فقد سلموا ان اللواط غير داخل تحت اسم الزنا واحتجوا عليه بوجوه (احدها) العرف المشهور من ان هذا اللواط وليس بزناً وبالكعس والاصل عدم التغير (وثانيها) لو حلف لا يزني فلاط لا يحنث (وثالثها) ان الصحابة اختلفوا في حكم اللواط وكانوا طالين باللغة فلو سمي اللواط زناً لا غناهم نص الكتاب في حد الزنا عن الاختلاف والاجتهاد واما الحديث فهو محمول على الاثم بدليل قوله عليه الصلاة والسلام اذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان وقال عليه الصلاة والسلام اليدان تزنيان والعينان

الموعود عذاباً هائلاً مستأصلاً لا يظهر على يديه عليه الصلاة والسلام للحكمة الداعية اليه (ادفع بالتي هي احسن السيئة) وهو الصريح عنها

والاحسان في مقابلتها لكن لا بحيث يؤدي الى وهن في الدين وقيل هي كلمة التوحيد (٣١٢) والسيئة الشرك وقيل هو الامر بالمعروف

والسيئة المنكر وهو ابلغ من ادفع
بالحسنة السيئة ما فيه من المنصيص
على التفضيل وتقديم الجار
والمحذور على المفعول في
الموضعين للاهتمام (نحن اعلم بما
يصفون) اي بما يصفونك به او
بوصفهم اياك على خلاف ما انت
عليه وفيه وعيد لهم بالجزاء
والعقوبة وتسليمة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وارشاده عليه
السلام الى تفويض امره اليه تعالى
(وقل رب اعوذ بك من نعمات
الشياطين) اي وساوسهم المغرية
على خلاف ما امرت به من الحسن
التي من جهتها دفع السيئة بالحسنة
واصل الهمز الخمس ومنه مهماز
الرائض شبه حشهم للناس على
المعاصي بهمز الراض الدواب
على الاسراع او الوئب والجمع
للمرات اولتنوع الوسوس
اولتعدد المضاعف اليه (واعوذ بك
رب ان يحضرون) امر عليه
السلام بان يعوذ به تعالى من
من حضورهم بعدما امر بالعوذ
به من همزاتهم للبالغة في التحذير
من ملابستهم واعادة الفعل مع
تكرير النداء لظاهر كمال الاعتناء
بالمأمور به وعرض نهاية الابتهاال
في الاستدعاء اي اعوذ بك من ان
يحضروني ويحوموا حولي في
حال من الاحوال وتخصيص حال
الصلاة وقراءة القرآن كما روى
عن ابن عباس رضي الله عنهما
وحال حلول الاجل كما روى عن
عكرمة رحمه الله لانها اخرى
الاحوال بالاستعاذة منها (حتى
اذا جاء احدكم الموت) حتى هي
التي يتدأ بها الكلام دخلت على
الجملة الشرطية وهي مع ذلك غاية
لما قبلها متعلقة بيصفون وما بينهما
اعتراض مؤكك للاغضاء
بالاستعاذة به تعالى من

تزنيان واما القياس فبعيد لان الفرع وان كان يسمى فرجا لما فيه من الانفراج فلا يجب ان
يسمى كل ما فيه انفراج بالفرج والالكان القم والعين فرجا وايضا فهم سمووا النجم نجما
لظهوره ثم سمووا كل ظاهر نجما وسموا الجنين جنينا لاستناره وسموا كل مستتر جنينا
واعلم ان للشافعي رحمه الله في فعل اللواط قولان اصحهما عليه خد الزنا ان كان محصنا
يرجم وان لم يكن محصنا يجلد مائة ويغرب عاما (وثانيهما) يقتل الفاعل والمفعول به سواء
كان محصنا او لم يكن محصنا لما روى ابن عباس رضي الله عنهما انه عليه الصلاة والسلام
قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به ثم في كيفية قتله اوجه
(احدها) تحزرقبته كالمرتد (وثانيها) يرمي بالجمرة وهو قول مالك واحد واسحق
(وثالثها) يهدم عليه جدار يروي ذلك عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه (ورابعها) يرمى
من شاهق جبل حتى يموت يروي ذلك عن علي عليه السلام وانما ذكرنا هذه الوجوه لان
الله تعالى عذب قوم لوط بكل ذلك فقال تعالى فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليهم حجارة
من سجيل وعند ابي حنيفة رحمه الله لا يحد الاوطى بل يعذر اما المفعول به فان كان عاقلا بالغنا
طائعا فان قلنا على الفاعل القتل فيقتل المفعول به على صفة قتل الفاعل الخبر وان قلنا على
الفاعل خد الزنا فعلى المفعول به مائة جلدة وتغريب عام محصنا كان او غير محصن وقيل ان
كانت امرأة محصنة فعليها الرجم وليس بصحيح لانها لا تصير محصنة بالتمكين في الدبر فلا
يلزمها حد المحصنات كما لو كان المفعول به ذكرا حجة الشافعي رحمه الله على وجوب الحد من
وجوه (الاول) ان اللواط اما ان يساوى الزنا في الماهية او يساويه في لوازم هذه الماهية
واذا كان كذلك وجب الحد (بيان الاول) قوله عليه الصلاة والسلام اذا أتى الرجل
الرجل فهما زانيا فاللفظ دل على كون اللائط زانيا واللفظ الدال بالمطابقة على ماهية
دال بالالتزام على حصول جميع لوازمها ودلالة المطابقة والالتزام مشتركان في اصل
الدلالة فاللفظ الدال على حصول الزنا دال على حصول جميع اللوازم ثم بعد هذا ان يتحقق
مسمى الزنا في اللواط دخل تحت قوله الزانية والزاني فاجلدوا وان لم يتحقق مسمى الزنا
وجب ان يتحقق لوازم مسمى الزنا لما ثبت ان اللفظ الدال على تحقق ماهية دال على تحقق
جميع تلك اللوازم ترك العمل به في حق الماهية فوجب ان يبقى معمولا به في الدلالة على
جميع تلك اللوازم لكن من لوازم الزنا وجوب الحد فوجب ان يتحقق ذلك في اللواط اكثر
ما في الباب انه ترك العمل بذلك في قوله عليه الصلاة والسلام اذا أتت المرأة المرأة فهما
زانيتان لكن لا يلزم من ترك العمل هناك تركه هنا (الثاني) ان اللائط يجب قتله فوجب
ان يقتل رجلا (بيان الاول) قوله عليه السلام من عمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل منهما
والمفعول به (وبيان الثاني) انه لما وجب قتله وجب ان يكون زانيا والالمجاز قتله لقوله
عليه السلام لا يحل دم امرئ مسلم الا احدى ثلاث وهما لم يوجد كافر بعد ايمان ولا قتل
نفس بغير حق فالولم يوجد الزنا بعد الاحصان لوجب ان لا يقتل واذا ثبت انه وجد الزنا بعد

(الاحصان)

اشياطين ان يزلوه عليه الصلاة والسلام عن الحلم ويغروه على الانتقام لكن لا بمعنى انه العامل فيه لفساد المعنى بل بمعنى انه معمول لمخدوف بدل عليه ذلك وتعلقها بكاذبون في غاية البعد لفظا ومعنى اى يستمرون على الوصف المذكور حتى اذا جاء احدهم اى احد كان الموت الذى لا سرد له وظهرت له احوال الآخرة (قال) تحسرا على ما فرط فيه من الايمان والطاعة (رب ارجعون) اى ردنى الى الدنيا والواو لتعظيم المخاطب وقيل لتكرير قوله ارجعنى كما قيل فى ققائبك ونظائره (لعلى اعمل صالحا فيما تركت) اى فى الايمان الذى تركته لم ينظمه فى سلك الرجاء كسائر الاعمال الصالحة بان يقول لعلى او من فاعل الخ للاشعار بانه امر مقرر الوقوع غنى عن الاخبار بوقوعه قطعا فضلا عن كونه مرجو الوقوع اى لعلى اعمل فى الايمان الذى آتى به البتة عملا صالحا وقيل فيما تركته من المال او من الدنيا وعنه عليه الصلاة والسلام اذا عين المؤمن الملائكة قالوا ارجعك الى الدنيا فيقول الى دار المحموم والاحزان بل قد وما الى الله تبارك وتعالى واما الكافر فيقول ارجعونى (كلا) ردع عن طلب الرجعة واستبعاد لهم (انها) اى قوله رب ارجعون الخ (كلمة هو قائلها) لا محالة لتسليط الحسرة عليه (ومن ورائهم) اى

الاحصان وجب الرجم لهذا الحديث (الثالث) نقيس اللواط على الزنا والجامع ان الطبع داع اليه لما فيه من الالتذاذ وهو قبيح فيناسب الزاجر والحد يصلح زاجرا عنه قالوا والفرق من وجهين (احدهما) انه وجد فى الزنا داعيات فكان وقوعه اكثر فسادا فكانت الحاجة الى الزاجر أتم (الثاني) ان الزنا يقتضى فساد الانساب (والجواب) الغاؤهما بوطء العجوز والشوهار واحتج ابو حنيفة رحمه الله بوجوه (احدها) اللواط ليس بزنا على ما تقدم فوجب ان لا يقتل لقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل دم امرئ مسلم الا لحدى ثلاث (وثانيها) ان اللواط لا يساوى الزنا فى الحاجة الى شرع الزاجر ولا فى الجنابة فلا يساويه فى الحد (بيان عدم المساواة فى الحاجة) ان اللواط وان كانت يرغب فيها الفاعل لكن لا يرغب فيها المفعول طبعيا بخلاف الزنا فان الداعى حاصل من الجانبين (واما عدم المساواة فى الجنابة) فلان فى الزنا اضاءة النسب ولا كذلك اللواط اذا ثبت هذا فوجب ان لا يساويه فى العقوبة لان الدليل ينفي شرع الحد لكونه ضررا ترك العمل به فى الزنا فوجب ان يبقى فى اللواط على الاصل (وثالثها) ان الحد كالبدل عن المهر فلما لم يتعلق باللواط المهر فكذا الحد (والجواب) عن الاول ان اللواط وان لم يكن مساويا للزنا فى ماهيته لكنه يساويه فى الاحكام (وعن الثاني) ان اللواط وان كان لا يرغب فيه المفعول لكن ذلك بسبب اشتداد رغبة الفاعل لان الانسان حريص على ما منع (وعن الثالث) انه لا بد من الجامع والله اعلم (المسئلة الثانية) اجعت الامة على حرمة اتيان البهائم وللشافعى رحمه الله فى عقوبته اقوال (احدها) يجب به حد الزنا فيرجم المحصن ويجلد غير المحصن ويغرب (والثاني) انه يقتل محصنا كان او غير محصن لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوه معها فقتل لابن عباس ماشاأ البهيمة فقال ماأراه قال ذلك الا انه كره ان يؤكل لحمها وقد عمل بهاذلك العمل (والقول الثالث) وهو الاصح وهو قول أبى حنيفة ومالك والثورى واحمد رحمه الله ان عليه التعزير لان الحد شرع للزجر عما تميل النفس اليه وهذا الفعل لا تميل النفس اليه وضعفوا حديث ابن عباس رضى الله عنهما لضعف اسناده وان ثبت فهو معارض بما روى انه عليه السلام نهى عن ذبح الحيوان الا لاكله (المسئلة الثالثة) السحق من النساء واتيان الميتة والاستمنا باليد لا يشرع فيها الا التعزير (البحث الثانى) عن احكام الزنا واعلم انه كان فى اول الاسلام عقوبة الزانى الحبس الى الممات فى حق الثيب والاذنى بالكلام فى حق البكر قال الله تعالى واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا والاذنان يأتينها منكم فأذوهما فان تابا واصلحا فاعرضوا عنهما ثم نسخ ذلك فجعل حد الزنا على الثيب الرجم وحد البكر الجلد والتغريب ولندكرهاتين المسئلتين (المسئلة

(الاولى) الخوارج انكروا الرجم واحتجوا فيه بوجوه (احدها) قوله فعليه
 نصف ما على المحصنات فلو وجب الرجم على المحصن لوجب نصف الرجم على الرقيق لكن
 الرجم لانصف له (وثانيها) ان الله سبحانه ذكر في القرآن انواع المعاصي من الكفر والقتل
 والسرقه ولم يستقص في احكامها كما استقصى في بيان احكام الزنا الا ترى انه تعالى
 نهى عن الزنا بقوله ولا تقربوا الزنا ثم توعد عليه ثانيا بالنار كما في كل المعاصي ثم ذكر
 الجلد ثالثا ثم خص الجلد بوجوب احضار المؤمنين رابعا ثم خصه بالنهي عن الرأفة عليه
 بقوله ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله خامسا ثم أوجب على من رمى مسلما بالزنا ثمانين
 جلدة سادسا ولم يجعل ذلك على من رماه بالقتل والكفر وهما اعظم منه ثم قال سابع
 ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا ثم ذكر ثامنا من رمى زوجته بما يوجب التلاعن واستحقاق
 غضب الله تعالى ثم ذكر تاسعا ان الزانية لا ينكحها الا زان او مشرك ثم ذكر عاشرا ان
 ثبوت الزنا مخصوص بالشهود الاربعة فمع المبالغة في استقصاء احكام الزنا قليلا وكثيرا
 لا يجوز اهمال ما هو اجل احكامها واعظم آثارها ومعلوم ان الرجم لو كان مشروعا
 لكان اعظم الآثار فحيث لم يذكره الله في كتابه دل على انه غير واجب (وثالثها)
 قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا يقتضى وجوب الجلد على كل الزناة واجباب الرجم
 على البعض بخبر الواحد يقتضى تخصيص عموم الكتاب بخبر الواحد وهو غير جائز لان
 الكتاب قاطع في منته وخبر الواحد غير قاطع في منته والمقطوع راجح على المظنون (واحتج
 الجمهور من المجتهدين على وجوب رجم المحصن) لما ثبت بالتواتر انه عليه الصلاة والسلام
 فعل ذلك قال ابو بكر الرازي روى الرجم ابو بكر وعمر وعلي وجابر بن عبد الله وابو سعيد
 الخدرى وابو هريرة وبريدة الاسلمى وزيد بن خالد في آخرين من الصحابة وبعض هؤلاء الرواة
 روى خبر رجم ماعز وبعضهم خبر الخثعمية والغامدية وقال عمر رضي الله عنه لو لا ان يقول
 الناس زاد عمر في كتاب لا يثبت في المصحف (والجواب عما احتجوا به اولا) انه مخصوص
 بالجلد فان قيل فيلزم تخصيص القرآن بخبر الواحد قلنا بل بالخبر المتواتر لما بينا ان الرجم
 متقول بالتواتر وايضا فقد بينا في اصول الفقه ان تخصيص القرآن بخبر الواحد جائز
 (والجواب عن الثاني) انه لا يستبعد تجديد الاحكام الشرعية بحسب تجديد المصالح
 فعمل المصلحة التي تقتضى وجوب الرجم حدثت بعد نزول تلك الآيات (والجواب عن
 الثالث) انه نقل عن علي عليه السلام انه كان يجمع بين الجلد والرجم وهو اختيار احد
 واسحق وداود واحتجوا عليه بوجوه (احدها) ان عموم هذه الآية يقتضى وجوب
 الجلد والخبر المتواتر يقتضى وجوب الرجم ولا منافاة فوجب الجمع (وثانيها) قوله عليه
 السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالجماعة
 (وثالثها) روى ابو بكر الرازي في احكام القرآن عن ابن جريج عن ابن الزبير عن جابر
 ان رجلا زنى بأمرأة فامر به النبي صلى الله عليه وسلم فجلد ثم اخبر النبي صلى الله عليه

امامهم والضمير لاحدهم والجمع
 باعتبار المعنى لانه في حكم كلهم
 كما ان الافراد في الضمائر الاول
 باعتبار اللفظ (برزخ) حائل بينهم
 وبين الرجعة (الى يوم يبعثون)
 يوم القيامة وهو اقنط كل من
 الرجعة الى الدنيا لما علم انه لا رجعة
 يوم البعث الى الدنيا وانما الرجعة
 يومئذ الى الحياة الاخرية
 (فاذا نفخ في الصور) لقيام
 الساعة هي الصفحة الثانية التي
 يقع عندها البعث والنشور
 وقيل المعنى فاذا نفخ في الاجساد
 ارواحها على ان الصور جمع
 الصورة لا القرن. ويؤيده
 القراءة بفتح الواو وبه مع كسر
 الصاد (فلا انساب بينهم) تنفعهم
 لزوال التراحم والتعاطف من فرط
 الخيرة واستيلاء الدهشة بحيث
 يفر المرء من اخيه وامه وابيه
 وصاحبه وبنيه اول انساب
 يقفرون بها (يومئذ) كما هي
 بينهم اليوم (ولا يتساءلون) اى
 اى لا يسأل بعضهم بعضا لا شغل
 كل منهم بنفسه ولا يناقضه قوله
 تعالى قاقبل بعضهم على بعض
 يتساءلون لان هذا عند ابتداء
 الصفحة الثانية وذلك بعد ذلك
 (فن ثقلت موازينه) موازنات
 حسناته من العقائد والاعمال اى
 فن كانت له عقائد صحيحة واعمال
 صالحة يكون لها وزن وقد رعد عند
 الله تعالى (فالولئك هم المفلحون)
 الفازون بكل مطلوب الناجون
 من كل مهروب

وسلم انه كان محصنا فامر به فرجم (ورابعها) روى ان عليا عليه السلام جلد شراحة
 الهمدانية ثم رجمها وقال جلدتها بكتاب الله ورجتها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واعلم ان اكثر المجتهدين متفقون على ان المحصن يرجم ولا يجلد واحتجوا عليه بامور
 (احدها) قصة العسيف فانه عليه السلام قال يا انيس اغد الى امرأة هذا فان اعترفت
 فارجمها ولم يذكر الجلد ولو وجب الجلد مع الرجم لذكره (وثانيها) ان قصة ما عذروا به
 من جهات مختلفة ولم يذكر في شيء منها مع الرجم جلد ولو كان الجلد معتبرا مع الرجم لجلده
 النبي عليه السلام ولو جلد له لنقل كما نقل الرجم اذ ليس احدهما بالنقل اولى من الآخر
 وكذا في قصة الغامدية حين اقربت بالزنا فرجمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان وضعت
 ولو جلدها لنقل ذلك (وثالثها) ما روى الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن
 عباس رضى الله عنهم قال قال عمر رضى الله عنه قد خشيت ان يطول بالناس زمان حتى
 يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله تعالى فيضلوا بترك فريضة انزلها الله تعالى وقد قرأنا
 الشيخ والشيخة اذ اذينا فارجموهما البتة رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجنا بعده
 فأخبر ان الذي فرضه الله تعالى هو الرجم ولو كان الجلد واجبا مع الرجم لذكره
 (اما الجواب) عن التمسك بالآية فهو انها مخصوصة في حق المحصن وتخصيص عموم
 القرآن بالخبر المتواتر غير متمنع واما قوله عليه السلام الشيب بالشيب جلد مائة ورجم
 بالحجارة فلعل ذلك كان قبل قوله يا انيس اغد الى امرأة هذا فان اعترفت فارجمها واما انه
 عليه السلام جلد امرأة ثم رجمها فلعله عليه السلام ما علم احصائها فجلدها ثم لما علم
 احصائها رجمها وهو الجواب عن فعل علي عليه السلام فهذا ما يمكن من التكلف في هذه
 الاجوبة والله اعلم (المسئلة الثانية) قال الشافعي رحمه الله يجمع بين الجلد والتغريب
 في حد البكر وقال ابو حنيفة رحمه الله يجلد واما التغريب ففوض الى رأى الامام وقال
 مالك يجلد الرجل ويغرب وتجلد المرأة ولا تغرب حجة الشافعي رحمه الله حديث عبادة انه
 عليه السلام قال خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة
 وتغريب عام والشيب بالشيب جلد مائة ورجم بالحجارة ويدل ايضا عليه ما روى ابو هريرة
 رضى الله عنه وزيد بن خالد ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان
 ابني كان عسيفا على هذا وزني بامرأته فافقت منه بوليدة ومائة شاة ثم اخبرني اهل العلم
 ان علي ابني جلد مائة وتغريب عام وان علي امرأة هذا الرجم فاقض بيننا فقال عليه
 الصلاة والسلام والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله اما الغنم والوليدة فرد عليك
 واما ابنتك فان عليه جلد مائة وتغريب عام ثم قال لرجل من اسلم اغد يا انيس الى امرأة
 هذا فان اعترفت فارجمها واحتج ابو حنيفة رحمه الله على نفي التغريب بوجوه (احدها)
 ان ايجاب التغريب يقتضي نسخ الآية ونسخ القرآن بخبر الواحد لا يجوز وقرروا
 النسخ من ثلاثة اوجه (الاول) انه سبحانه رتب الجلد على فعل الزنا بالقاء وحرف القاء

(ومن خفت موازينه) اي ومن
 لم يكن له من العقائد والاعمال
 ماله وزن وقدر عنده تعالى وهم
 الكفار لقوله تعالى فلانقيم لهم
 يوم القيامة وزنا وقد مر تفصيل
 ما في هذا المقام من الكلام في
 تفسير سورة الاعراف (فأولئك
 الذين خسروا انفسهم) ضيعوها
 بتضييع زمان استكمالها وابطلوا
 استعدادها لنيل كمالها واسم
 الاشارة في الموضعين عبارة عن
 الوصول ووجه باعتبار معناه كما
 ان افراد الضمير في الصلتين
 باعتبار لفظه (في جهنم خالدون)
 بدل من الصلة او خبر ثان لا اولئك
 (تلفح وجوههم النار) تحرقها
 واللفح كالنفع الا انه اشد تأثرا
 منه فخصيص الوجوه بذلك لانها
 اشرف الاعضاء في بيان حالها اذ جر
 عن المعاصي المؤدية الى النار وهو
 السر في تقديمها على الفاعل
 (وهم فيها كالخون) من شدة
 الاحترق والكلوح تقلص
 الشفتين عن الاسنان وقرى
 كالخون (الم تكن آياتي تتلى عليكم)
 على اضمار القول اي يقال لهم
 تعنيفا وتوبيخا وتذكيرا لما به
 استحقوا ما ابتلوا به من العذاب
 الم تكن آياتي تتلى عليكم في الدنيا
 (فكنتم بها تكذبون) حينئذ
 (قالوا ربنا غلبت علينا) اي
 ملكتنا (شقوتنا) التي اقترقناها
 بسوء اختيارنا كما ينبغي عنه
 اضافتها الى انفسهم وقرى شقوتنا

للجزاء الا ان ائمة اللغة قالوا اليمين بغير الله ذكر شرط وجزاء وفسروا الشرط بالذي دخل عليه كلمة ان والجزاء بالذي دخل عليه حرف الفاء والجزاء اسم لما يقع به الكفاية مأخوذ من قولهم جازيناه اي كافناه وقال عليه السلام تجزيك ولا تجزي احدا بعدك اي تكفيك ومنه قول القائل اجترت الابل بالعشب عن الماء وانما تقع الكفاية بالجلد اذا لم يجب معه شيء آخر فاجاب شيء آخر يقتضي نسخ كونه كافيا (الثاني) ان المذكور في الآية لما كان هو الجلد فقط كان ذلك هو كمال الحد فلو جعلنا النفي معتبرا مع الجلد لكان الجلد بعض الحد لا كل الحد فيفضي الى نسخ كونه كل الحد (الثالث) ان بتقدير كون الجلد كمال الحد فانه يتعلق بذلك رد الشهادة ولو جعلناه بعض الحد لزال ذلك الحكم فثبت ان اجاب التغريب يقتضي نسخ الآية (وثانيها) قال ابو بكر الرازي ولو كان النفي مشروعا مع الجلد لوجب على النبي صلى الله عليه وسلم عند تلاوة الآية توقيف الصحابة عليه لئلا يعتقدوا عند سماع الآية ان الجلد هو كمال الحد ولو كان كذلك لكان اشتهاره مثل اشتهار الآية فلما لم يكن خبر النفي بهذه المنزلة بل كان وروده من طريق الاحاد علم انه غير معتبر (وثالثها) ما روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الامة اذا زنت فاجلدوها فان زنت فاجلدوها فان زنت فاجلدوها ثم بيعوها ولو بطفير وفي رواية اخرى فليجلدها الحد ولا تغريب عليه ووجه الاستدلال به انه لو كان النفي ثابتا لذكره مع الجلد (ورابعها) انه اما ان يشرع التغريب في حق الامة او لا يشرع ولا جاز ان يكون مشروعا لانه يلزم منه الاضرار بالسيد من غير جناية صدرت منه وهو غير جائز ولانه قال صلى الله عليه وسلم بيعوها ولو بطفير ولو وجب نفيها لما جاز بيعها لان المكنته من تسليمها الى المشتري لا تبقى بالنفي ولا جاز ان لا يكون مشروعا لقوله تعالى فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب (وخامسها) ان التغريب لو كان مشروعا في حق الرجل لكان اما ان يكون مشروعا في حق المرأة او لا يكون والثاني باطل لان التساوي في الجناية قد وجد في حقهما وان كان مشروعا في حق المرأة فاما ان يكون مشروعا في حقها وحدها او مع ذي محرم والاول غير جائز للنص والمعقول اما النص فقوله عليه السلام لا يحل لامرأة ان تسافر من غير ذي محرم واما المعقول فهو ان الشهوة غالبية في النساء والازواج بالدين انما يكون في الخواص من الناس فان الغالب لعدم الزنا من النساء بوجود الحفاظ من الرجال وحياتهم من الاقارب وبالتغريب تخرج المرأة من ايدي القرباء والحفاظ ثم يقل حياؤها لبعدها عن معارفها فينتفع عليها باب الزنا فربما كانت فقيرة فيشتد فقرها في السفر فيصير مجموع ذلك سببا لفتح باب هذه الفاحشة العظيمة عليها ولا جاز ان يقال انا نغزبها مع الزوج او المحرم لان عقوبة غير الجاني لا تجوز لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى (وسادسها) ما روى عن عمرانه ضرب ربيعة بن امية بن خلف في الخمر الى خير فلمحق بهرقل فقال عمر لا اضرب

بالفتح وشقاوتنا ايضا بالفتح والكسر (وكنا) بسبب ذلك (قوما ضالين) عن الحق ولذلك فعلنا ما فعلنا من التكذيب وهذا كما ترى اعتراف منهم بأن ما اصابهم قد اصابهم بسوء صنيعهم واما ما قيل من انه اعتذار منهم بغلبة ما كتب عليهم من الشقاوة الازلية فمع انه باطل في نفسه لما انه لا يكتب عليهم من السعادة والشقاوة الا ما علم الله تعالى انهم يفعلونه باختيارهم ضرورة ان العلم تابع للمعلوم يردده قوله تعالى ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون اي اخرجنا من النار وارجعنا الى الدنيا فان عدنا بعد ذلك الى ما كنا عليه من الكفر والمعاصي فانا متجاوزون الحد في الظلم ولو كان اعتقادهم انهم مجبورون على ما صدر عنهم لماسألوا الرجعة الى الدنيا ولما وعدوا الايمان والطاعة بل قولهم فان غدنا نصريح في انهم حينئذ على الايمان والطاعة واما الموعود على تقدير الرجعة الى الدنيا الثبات عليهما لاحداثهما (قال اخسوا فيها) اي اسكنوا في النار سكوت هوان وذلوا وانزجروا انزجار الكلاب اذا جرت من خسات الكلب اذا جرت فخره فخره أي انزجر (ولا تكلمون) اي بأستدعاء الاخراج من النار والرجوع الى الدنيا وقيل لا تكلمون في رفع العذاب ويرده التعليل الآتي

بعدها احدا ولم يستثن الزنا وروى عن علي عليه السلام انه قال في البكرين اذا زنيا يجلدان ولا ينفيان وان نفيهما من الفتنة وعن ابن عمر ان امة له زنت فجلدها ولم ينفها ولو كان النفي معتبرا في حد الزنا لما خفي ذلك على اكابر الصحابة (وسابعها) ما روى ان شيخا وجد على بطن جارية يحنت بها في خربة فأتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اجلدوه مائة فقيل انه اضعف من ذلك فقال خذوا عشكالا فيه مائة شمراخ فاضربوه بها واخلوا سبيله ولو كان النفي واجبا لنفاه فان قيل انما لم ينفه لانه كان ضعيفا عاجزا عن الحركة قلنا كان ينبغي ان يكثرى له دابة من بيت المال ينفي عليها فان قيل كان عسى يضعف عن الركوب قلنا من قدر على الزنا كيف لا يقدر على الاستمسك (وثامنها) ان التغريب نظير القتل لقوله تعالى ان اقلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم فترلها منزلة واحدة فاذا لم يشرع القتل في زنا البكر وجب ان لا يشرع ايضا بنظيره وهو التغريب (والجواب) عن الاول انه ليس في كلام الله تعالى الادخال حرف الفاء على الامر بالجلد فاما ان الذي دخل عليه هذا الحرف فانه يسمى جزاء فليس هذا من كلام الله ولا من كلام رسوله بل هو قول بعض الادباء فلا يكون حجة اما قوله ثانيا لو كان النفي مشروعا لما كان الجلد كل الحد فنقول لا نزاع في انه زال امر ما لان اثبات كل شيء لا اقل من ان يقتضى زوال عدمه الذي كان الا ان الزائل ههنا ليس حكما شرعيا بل الزائل محض البراءة الاصلية ومثل هذه الازالة لا يمنع اثباتها بخبر الواحد وانما قلنا ان الزائل محض عدم الاصلية وذلك لان ايجاب الجلد مفهوم مشترك بين ايجاب الجلد مع ايجاب التغريب وبين ايجابه مع نفي التغريب والقدر المشترك بين القسمين لا اشعار له بواحد من القسمين فاذا ايجاب الجلد لا اشعار فيه البتة لا بايجاب التغريب ولا بعدم ايجابه الا ان نفي التغريب كان معلوما بالعقل نظرا الى البراءة الاصلية فاذا جاء خبر الواحد ودل على وجوب التغريب فزال البتة شيئا من مدلولات اللفظ الدال على وجوب الجلد بل زال البراءة الاصلية فأما كون الجلد وحده مجزيا وكونه وحده كمال الحد وتعلق رد الشهادة عليه فكل ذلك تابع لنفي وجوب الزيادة فلما كان ذلك النفي معلوما بالعقل جاز قبول خبر الواحد فيه كما ان الفروض لو كانت خسا لتوقف على ادائها الخروج عن عهدة التكليف وقبول الشهادة ولو زيد فيها شيء آخر لتوقف الخروج عن العهدة وقبول الشهادة على اداء تلك الزيادة مع انه يجوز اثباته بخبر الواحد والقياس فكذا ههنا اما لو قال الله تعالى الجلد كمال الحد وعلما انها وحدها متعلق رد الشهادة فلا يقبل ههنا في اثبات الزيادة خبر الواحد لان نفي وجوب الزيادة ثبت بدليل شرعي متواتر (والجواب) عن الثاني انه لو صح ما ذكره لوجب في كل ما خصص آية عامة ان يبلغ في الاشتمار مبلغ تلك الآية ومعلوم انه ليس كذلك (والجواب) عن الثالث ان قوله ثم يعوها لا يفيد التعقيب فلعلها تنفي ثم بعد النفي تباع (والجواب) عن الرابع انه معارض بما روى الترمذي في جامعه انه عليه السلام جلد وغرب وان ابكر جلد وغرب

وقيل لا تكلمون رأسا وهو آخر كلام يشككون به ثم لا كلام بعد ذلك الا الشهيقي والزفيري والعواء كعواء الكلب لا يفهمون ولا يفهمون ويرده الخطابات الاتية قطعا وقوله تعالى (انه) تعليل لما قبله من الزجر عن الدعاء اي ان الشأن وقرئ بالفتح اي لان الشأن (كان فريق من عبادي) وهم المؤمنون وقيل هم الصحابة وقيل اهل الصفة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين (بقولون) في الدنيا (ربنا آتانا فاعفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا) اي اسكتوا عن الدعاء بقولكم ربنا الخ لانكم كنتم تستهزئون بالداعين بقولهم ربنا آتانا الخ وتتشاغلون باستهزائهم (حتى انسوكم) اي الاستهزاء بهم (ذكرى) من فرط اشتغالكم باستهزائهم (وكنتم منهم تضحكون) وذلك غاية الاستهزاء وقوله تعالى (اني جزيتهم اليوم) استثناف لبيان حسن حالهم وانهم انتفعوا بما آذوهم (بما صبروا) بسبب صبرهم على اذيتكم وقوله تعالى (انهم هم الفاترون) نافي مفعولى الجزاء اي جزيتهم فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين به وقرئ بكسر الهمزة على انه تعليل للجزاء وبيان لكونه في غاية ما يكون من الحسن (قال) اي الله عز وجل او الملك المأمور بذلك تذكيرا لما لبثوا فيما سألوا الرجوع اليه

من الدنيا بعد التنبيه على استجالاته
يقوله اخسؤا فيها الخ وقرئ قل على
الامر للمالك (كم لبتم في الارض)
التي تدعون ان ترجعوا اليها (عدد
سنين) تميز لكم (قالوا لبثنا وما
بعض يوم) استقصا المدة لبثهم
فيها (فاسأل العادين) اي المتكئين
من العذاب فاما بما هم من العذاب
بمعزل من ذلك او الملائكة العادين
لاعمار العباد واعمالهم وقرئ
العادين بالتخفيف اي المتعدين
فانهم ايضا يقولون ما نقول كما نهم
الاتباع يسمون الروساء بذلك
لظلمهم اياهم باضلالهم وقرئ
العادين اي القديماء المعمرين
فانهم ايضا يستقصرون مدة لبثهم
(قال) اي الله تعالى او الملك وقرئ
قل كما سبق (ان لبتم الا قليلا)
تصدقوا لهم في ذلك (لو انكم
كنتم تعلمون) اي تعلمون شيئا ولو
كنتم من اهل العلم والجواب
محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه
اي لعلمكم يومئذ قللة لبثكم فيها
كما علمتم اليوم و علمتم بموجبه
ولم تخلدوا اليها (افحسبتم انما
خلقناكم عبثا) اي الم تعلموا شيئا
فحسبتم انما خلقناكم بغير حكمة
بالغة حتى انكرتم البعث فعبثا
حال من نون العظمة اي عابثين
او مفعول له اي انما خلقناكم
للعبث (وانكم اليينا لا ترجعون)
عطف على انما فان خلقكم بغير
بعث من قبيل العبث وانما خلقناكم
لنعيدكم ونجازيكم على اعمالكم
وقرئ ترجعون بفتح

(والجواب) عن الخامس ان الشافعي رحمه الله في تغريب العبد قولين (احدهما) لا يغرب
لانه عليه السلام قال اذازنت امة احدكم فليجلدها الحد ولم يأمر بالتغريب ولان
التغريب للمعرة ولا معرة على العبد فيه لانه ينقل من يد الى يد ولان منافعه للسيد ففي نفيه
اضرار بالسيد (والثاني) وهو الاصح انه يغرب لقوله تعالى فاعلمين نصف ما على المحصنات
من العذاب ولا ينظر الى ضرر المولى كما يقتل العبد بسبب الردة ويجلد العبد في الزنا
والقذف وان تضر به المولى فعلى هذا كم يغرب فيه قولان (احدهما) يغرب نصف سنة
لانه يقبل التنصيف كما يجلد نصف حد الاحرار (والثاني) يغرب سنة لان التغريب المقصود
منه الايحاش وذلك معنى يرجع الى الطبع فيستوى فيه الحر والعبد كدرة الايلاء او العنة
(والجواب) عن السادس ان المرأة لا تغرب وحدها بل مع محرم فان لم يتبرع المحرم بالخروج
معها اعطى اجرتة من بيت المال وان لم يكن لها محرم تغرب مع النساء الثقات كما يجب
عليها الخروج الى الحج معهن قوله التغريب يفتح عليها باب الزنا قلنا لانسلم فان اكثر الزنا
بالالف والمؤانسة وفراغ القلب واكثر هذه الاشياء تبطل بالغرابة فان الانسان يقع في
الوحشة والتعب والنصب فلا يتفرغ للزنا (والجواب) عن السابع اي استبعاد في ان
يكون الانسان الذي يعجز عن ركوب الدابة يقدر على الزنا (والجواب) عن الثامن انه
ينتقض بالتغريب اذا وقع على سبيل التعزير والله اعلم (المسئلة الثالثة) اتفقت الامة على
ان قوله سبحانه وتعالى الزانية والزاني يفيد الحكم في كل الزناة لكنهم اختلفوا في كيفية
تلك الدلالة فقال قائلون لفظ الزاني يفيد العموم والمختار انه ليس كذلك وبديل عليه امور
(احدها) ان الرجل اذا قال لبست الثوب او شربت الماء لا يفيد العموم (وثانيها) انه
لا يجوز تأكيده بما يؤكده به الجمع فلا يقال جاني الرجل اجمعون (وثالثها) لا ينعى بنعوت
الجمع فلا يقال جاني الرجل الفقراء وتكلم الفقيه الفضلاء فاما قولهم اهلك الناس
الدرهم البيض والدينار الصفر فجاز بدليل انه لا يطرد وايضا فان كان الدينار الصفر
حقيقة وجب ان يكون الدينار الاصفر مجازا كما ان الدنانير الصفر لما كانت حقيقة كان
الدنانير الاصفر مجازا (ورابعها) ان الزاني جزئي من هذا الزاني فايجاب جلد هذا الزاني
ايجاب جلد الزاني فلو كان ايحاب جلد الزاني ايحبا جلد كل زان لزم ان يكون ايحاب
جلد هذا الزاني ايحاب جلد كل زان ولما لم يكن كذلك بطل ما قالوه فان قيل لم لا يجوز ان
يقال اللفظ المطلق انما يفيد العموم بشرط العراء عن لفظ التعيين او يقال المفظ المطلق
وان اقتضى العموم الا ان لفظ التعيين يقتضي الخصوص قلنا اما الاول فباطل لان
العدم لا دخل له في التأثير اما الثاني فلا يفتضى التعارض وهو خلاف الاصل وخامسها
ان يقال الانسان هو الضحاك فلو كان المفهوم من قولنا الانسان هو كل الانسان لنزل
ذلك منزلة ما يقال كل انسان هو الضحاك وذلك متناقض لانه يقتضى حصر الانسانية
في كل واحد من الناس ومعنى الحصر هو ان يثبت فيه لا في غيره فيلزم ان يصدق على كل

واحد من اشخاص الناس انه هو الضحاك لا غير واحتج المخالف بوجهين (الاول) انه يجوز الاستثناء منه لقوله تعالى ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات والاستثناء يخرج من الكلام ما لولاه لدخل تحته (الثاني) ان الالف واللام للتعريف وليس ذلك لتعريف الماهية فان ذلك قد حصل بأصل الاسم ولا لتعريف واحد بعينه فانه ليس في اللفظة دلالة عليه ولا لتعريف بعض مراتب الخصوص فانه ليس بعض المراتب اولى من بعض فوجب حمله على تعريف الكل (والجواب عن الاول) ان ذلك الاستثناء مجاز بدليل انه لا يصح ان يقال رأيت الانسان الا المؤمنين (وعن الثاني) انه يشكل بدخول الالف واللام على صيغة الجمع فان جعلتها هناك للتأكيد فكذا ههنا ومن الناس من قال ان قوله تعالى الزانية والزاني وان كان لا يفيد العموم بحسب اللفظ لكنه يفيد بحسب القرينة وذلك من وجهين (الاول) ان ترتيب الحكم على الوصف المشتق يفيد كون ذلك الوصف علة لذلك الحكم لاسيما اذا كان الوصف مناسبا وههنا كذلك فيدل ذلك على ان الزنا علة لوجوب الجلد فيلزم ان يقال انما تحقق الزنا بتحقيق وجوب الجلد ضرورة ان العلة لا تنفك عن المعلول (الثاني) ان المراد من قوله الزانية والزاني اما ان يكون كل الزناة او البعض فان كان الثاني صارت الآية مجملة وذلك يمنع من امكان العمل به لكن العمل به مأمور وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب فوجب حمله على العموم حتى يمكن العمل به والله اعلم (البحت الثالث) في الشرائط المعتمدة في كون الزنا موجبا للرجم تارة والجلد اخرى فنقول اجمعوا على ان كون الزنا موجبا لهذين الحكمين مشروط بالعقل وبالبلوغ فلا يجب الرجم والحد على الصبي والمجنون وهذان الشرطان ليسا من خواص هذين الحكمين بل هما معتبران في كل العقوبات اما كونهما موجبين للرجم فلا بد مع العقل والبلوغ من امور اخرى (الشرط الاول) الحرية واجمعوا على ان الرقيق لا يجب عليه الرجم البتة (الشرط الثاني) التزوج بنكاح صحيح فلا يحصل الاحصان بالاصابة بملك اليمين ولا بوطء الشبهة ولا بالنكاح الفاسد (الشرط الثالث) الدخول ولا بد منه لقوله عليه السلام التيب بالتيب وانما نصير ثيبا بالوطء وههنا مسألتان (المسئلة الاولى) هل يشترط ان تكون الاصابة بالنكاح بعد البلوغ والحرية والعقل فيه وجهان (احدهما) لا يشترط حتى لو اصاب عبدا بنكاح صحيح او في حال الجنون والصغر ثم كمل حاله فزنى يجب عليه الرجم لانه ووطء يحصل به التحليل للزوج الاول فيحصل به الاحصان كالوطء في حال الكمال ولان عقد النكاح يجوز ان يكون قبل الكمال فكذلك الوطء (والثاني) وهو الاصح وهو ظاهر النص وقول ابي حنيفة رجه الله يشترط ان تكون الاصابة بالنكاح بعد البلوغ والحرية والعقل لانه لما شرط اكمل الاصابات وهو ان يكون بنكاح صحيح شرط ان يكون تلك الاصابة في حال الكمال (المسئلة الثانية) هل يعتبر الكمال في الطرفين او يعتبر في كل واحد منهما كماله بنفسه دون صاحبه فيه قولان (احدهما) معتبر في الطرفين حتى لو وطئ الصبي بالغة حرة

النساء من الرجوع (فتعالى الله) استعظام له تعالى ولشؤنه التي تصرف عليها عبادته من البدء والاعادة والاثابة والعقاب بموجب الحكمة البالغة اى ارتفع بذاته وتنزه عن مماثلة المخلوقين في ذاته وصفاته واحواله وافعاله وعن خلق افعاله عن الحكم والمصالح والغايات الحميدة (الملك الحق) الذي يحق له الملك على الاطلاق ايجادا واعداداً مابداً واعادة احياء واماتة عقاباً واثابة وكل ما سواه مملوك له مقهور تحت ملكوته (لا اله الا هو) فان كل ما عداه عبيده (رب العرش الكريم) فكيف بما تحته ومحاط به من الموجودات كائنا ما كان ووصفه بالكرم اما لانه منه ينزل الوحي الذي منه القرآن الكريم او الخير والبركة والرحمة اولنسيته الى اكرم الاكرمين وقرئ الكريم بالرفع على انه صفة الرب كما في قوله تعالى ذوالعرش المجيد (ومن يدع مع الله الها آخر) يعبد افرادا او اشراكا (لا برهان له به) صفة لازمة لالهها كقوله تعالى يطير بخناحيه يحى بها للتأكيد وبناء الحكم عليه تنبيها على ان التدين بما لا دليل عليه باطل فكيف بما شهدت بدنيته العقول بخلافه او اعتراض بين الشرط والجزاء كقولك من احسن الى زيد لاحق منه بالاحسان فالله مثيبه (فانما حسابه عند ربه) فهو مجاز له على

عاقلة فانه لا يحصنها وهو قول ابي حنيفة ومحمد (والثاني) يعتبر في كل واحد منهما كماله
بنفسه وهو قول ابي يوسف رحمه الله (حجة القول الاول) انه وطاء لا يفيد الا حصان لاحد
الوطئين فلا يفيد في الآخر كوطء الامة (حجة القول الثاني) انه لا يشترط كونهما على صفة
الاحصان وقت النكاح وكذا عند الدخول (الشرط الرابع) الاسلام ليس شرطاً في كون
الزنا موجباً للرجم عند الشافعي رحمه الله وابي يوسف وقال ابو حنيفة رحمه الله شرط احتج
الشافعي بامور (احدها) قوله عليه السلام فاذا قبلوا الجزية فأنبؤهم ان لهم ما للمسلمين
وعليهم ما على المسلمين ومن جملة ما على المسلم كونه بحيث يجب عليه الرجم عند الاقدام على
الزنا فوجب ان يكون الذمي كذلك لتحصل التسوية (وثانيها) حديث مالك عن نافع عن
ابن عمر انه عليه السلام رجم يهوديا ويهودية زنيا فاما ان يقال انه عليه السلام حكم بذلك
بشريعته او بشريعة من قبله فان كان الاول فالاستدلال به بين وان كان الثاني فكذلك لانه
صار شرعاً له (وثالثها) ان زنا الكافر مثل زنا المسلم فيجب عليه مثل ما يجب على المسلم وذلك
لان الزنا محرم قبيح فيناسب الزجر واجباب الرجم يصلح زاجراً له ولا يبقى الا التفاوت بالكفر
والايمان والكفر وان كان لا يوجب تغليظ الجنابة فلا يوجب تخفيفها واحتج ابو حنيفة
رحمه الله بوجوه (احدها) التمسك بعموم قوله الزانية والزاني وجب العمل به في حق
المسلم ولا يجب في الذمي لمعنى مفقود في الذمي ووجه الفرق ان القتل بالاجار عقوبة
عظيمة فلا يجب الا بجنابة عظيمة والجنابة تعظم بكفران النعم في حق الجاني عقلا وشرعا
اما العقل فلا ان المعصية كفران النعمة وكلما كانت النعم اكثر واعظم كان كفرانها
اعظم واقبح واما الشرع فلا ان الله تعالى قال في حق نساء النبي صلى الله عليه وسلم يانساء
النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين فلما كانت نعم الله تعالى
في حقهن اكثر كان العذاب في حقهن اكثر وقال في حق الرسول لقد كدت تركن اليهم
شيئا قليلا اذا لا ذنباك ضعف الحياة وضعف الممات وانما عظمت معصيته لان النعمة في
حقه اعظم وهي نعمة النبوة ومن المعلوم ان نعم الله تعالى في حق المسلم المحصن اكثر منها في
حق الذمي فكانت معصية المسلم اعظم فوجب ان تكون عقوبته اشد (وثانيها) ان الذمي
لم يزن بعد الاحصان فلا يجب عليه القتل (بيان الاول) قوله عليه السلام من اشرك بالله
طرفة عين فليس بمحصن (بيان الثاني) ان المسلم الذي لا يكون محصنا لا يجب عليه القتل
لقوله عليه السلام لا يحل دم امرئ مسلم الا لاحدى ثلاث واذا كان المسلم كذلك وجب
ان يكون الذمي كذلك لقوله عليه السلام اذا قبلوا عقد الجزية فاعلمهم ان لهم ما للمسلمين
وعليهم ما على المسلمين (وثالثها) اجعنا على ان احصان القذف يعتبر فيه الاسلام فكذا
احصان الرجم والجامع ما ذكرنا من كمال النعمة (والجواب عن الاول) انه خص عند الثيب
المسلم فكذا الثيب الذمي وما ذكره من حديث زيادة النعمة على المؤمنين فنقول نعمة
الاسلام حصلت بكسب العبد فيصير ذلك كالخدمة الزائدة وزيادة الخدمة ان لم تكن سببا

فسدر ما يستحقه (انه لا يفلح
الكافرون) اي ان الشان الخ
وقرى بالفتح على انه تعليل او خبر
ومعناه حسابه عدم الفلاح
والاصل حسابه انه لا يفلح هو
فوضع الكافرون موضع الضمير
لان من يدع في معنى الجمع وكذلك
حسابه انه لا يفلح في معنى حسابهم
انهم لا يفلحون * بدئت السورة
الكريمة بتقرير فلاح المؤمنين
وختمت بنفي الفلاح عن الكافرين
ثم امر رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالاستغفار والاسترحام
فقيل (وقل رب اغفر وارحم
وانت خير الراحمين) اي انا
بأنهما من اهم الامور الدينية
حيث امر به من قد غفر له ما تقدم
من ذنبه وما تأخر فكيف بمن
عداء * عن النبي عليه الصلاة
والسلام من قرأ سورة المؤمنين
بشرته الملائكة بالروح والريحان
وما تقربه عينه عند نزول ملك
الموت وعنه عليه الصلاة
والسلام انه قال لقد انزلت على
عشر آيات من اقامهن دخل الجنة
ثم قرأ ففلح المؤمنون حتى ختم
المشرور وروي ان اولها وآخرها
من كنوز الجنة من عمل بثلاث
آيات من اولها واتعظ بأربع من
آخرها فقد نجا وافلح

للعذر فلا قل من ان تكون سببا لزيادة العقوبة (وعن الثاني) لان سلم ان الذمي مشرك سلمناه
 لكن الاجصان قد يراد به التزوج لقوله تعالى والذين يرمون المحصنات وفي التفسير فاذا
 احصن يعني فاذا تزوجن اذ اثبت هذا فنقول الذمي الثيب محصن بهذا التفسير فوجب
 رجه لقوله صلى الله عليه وسلم اوزنا بعد احصان رتب الحكم في حق المسلم على هذا الوصف
 فدل على كون الوصف علة والوصف قائم في حق الذمي فوجب كونه مستلزما للحكم بالرجم
 (وعن الثالث) ان حد القذف لدفع العار كرامة للمقدوف والكافر لا يكون محلا للكرامة
 وصيانة العرض بخلاف ما ههنا والله اعلم اماما يتعلق بالجلد ففيه مسائل (المسئلة الاولى)
 اتفقوا على ان الرقيق لا يرجم واتفقوا على انه يجلد و ثبت بنص الكتاب ان على الاماء نصف
 ما على المحصنات من العذاب فلا جرم اتفقوا على ان الامة تجلد خمسين جلدة اما العبد فقد
 اتفق الجمهور على انه يجلد ايضا خمسين الازل الظاهر فانهم قالوا عموم قوله الزانية والزاني
 يقتضي وجوب المائة على العبد والامة الا انه ورد النص بالنصف في حق الامة فلو قلنا
 العبد عليها كان ذلك تخصيصا للعموم الكتاب بالقياس وانه غير جائز ومنهم من قال الامة
 اذا تزوجت فعليها خمسون جلدة واذالم تتزوج فعليها المائة لظاهر قوله تعالى فاجلدوا كل
 واحد منهما مائة جلدة وذكروا ان قوله فاذا احصن اي تزوجن فمليهن نصف ما على
 المحصنات من العذاب (المسئلة الثانية) قال الشافعي وابو حنيفة رجهما الله الذمي يجلد
 وقال مالك رحمه الله لا يجلد لنا وجوه (احدها) عموم قوله الزانية والزاني (وثانيها)
 قوله عليه السلام اذ اذنت امة احدكم فليجلدها وقوله اقيموا الحدود على ما ملكت
 ايمانكم ولم يفرق بين الذمي والمسلم (وثالثها) انه عليه السلام رجم اليهوديين فذلك الرجم
 ان كان من شرع محمد صلى الله عليه وسلم فقد حصل المقصود وان كان من شرعهم فلما فعله
 الرسول صلى الله عليه وسلم صار ذلك من شرعه وحقيقة هذه المسئلة ترجع الى ان الكفار
 مخاطبون بفروع الشرائع (البحث الرابع) فيما يدل على صدور الزنا منه اعلم ان ذلك
 لا يحصل الا من احد ثلاثة اوجه اما بان يراه الامام بنفسه او بان يقر أو بان يشهد عليه
 الشهود (اما الوجه الاول) وهو ما اذا رآه الامام قال الامام محبي السنة في كتاب التهذيب
 لا خلاف ان على القاضي ان يمتنع عن القضاء بعلم نفسه مثل ما اذا ادعى رجل على آخر
 حقا واقام عليه بينة والقاضي يعلم انه قد ابرأه او ادعى انه قتل اباة وقت كذا وقد رآه
 القاضي حيا بعد ذلك او ادعى نكاح امرأة وقد سمعه القاضي طلقها لا يجوز ان يقضى به
 وان اقام عليه شهودا وهل يجوز للقاضي ان يقضى بعلم نفسه مثل ان ادعى عليه الفاق وقد
 رآه القاضي اقرضه او سمع المدعى عليه اقر به فيه قولان أصحهما وبه قال ابو يوسف
 ومحمد والمزني رحمه الله انه يجوز له ان يقضى بعلمه لانه لما جازله ان يحكم بشهادة الشهود
 وهو من قولهم على ظن فلان يجوز بما رآه وسمعه وهو منه على علم اولى قال الشافعي رجه
 الله في كتاب الرسالة اقضى بعلى وهو اقوى من شاهدين او بشاهدين وشاهد وامرأتين

* (سورة لنور مدنية وهي)

(اثنتان اواربع وستون آية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سورة) خبر مبتدأ محذوف اي
 هذه سورة وانما اشير اليها مع عدم
 سبق ذكرها لانها باعتبار كونها
 في شرف الذكر في حكم الحاضر
 المشاهد وقوله تعالى (انزلناها)
 مع ما عطف عليه صفات انها
 مؤكدة لما ياتاه التكميل من الفخامة
 من حيث الذات بالفخامة من حيث
 لصفاتها اما كونها مبتدأ محذوف
 الخبر على ان يكون التقدير فيما
 او حيننا ليك سورة انزلناها فاباه
 ان مقتضى المقام بيان شان هذه
 السورة الكريمة لان في جلة
 ما اوحى الى النبي عليه الصلاة
 والسلام سورة شأنها كذا وكذا
 وحملها على السورة الكريمة
 بمعونة المقام يوهم ان غيرها
 من السور الكريمة ليست على تلك
 الصفات وقرئ بالنصب على
 اضمار فعل يفسره انزلناها فلا محل
 له حينئذ من الاعراب او على
 تقديره قرأوا نحوه او دونك عند
 من يسوغ حذف اداة الاغراء
 فمحل انزلنا النصب على الوصفية
 (وفرضناها) اي اوجبنا ما فيها
 من الامام ايجابا

وهو اقوى من شاهد ويمين او بشاهد ويمين وهو اقوى من النكول ورد اليمين (والقول الثاني) لا يقضى بعلمه وهو قول ابن ابي ليلى لان انتفاء التهمة شرط في القضاء ولم يوجد هذا في المسال (اما في العقوبات) فينظر ان كان ذلك من حقوق العباد كالقصاص و حد القذف هل يحكم فيه بعلم نفسه يرتب على المال ان قلنا هناك لا يقضى فنهنا اولى والا فقولان والفرق ان مبنى حقوق الله تعالى على المساهلة والمسامحة ولا فرق على القواين ان يحصل العلم للقاضي في بلد ولايته وزمان ولايته او في غيره وقال ابو حنيفة رحمه الله ان حصل له العلم في بلد ولايته او زمان ولايته له ان يقضى بعلمه والا فلا فنقول العلم لا يختلف باختلاف هذه الاحوال فوجب ان لا يختلف الحكم باختلافها والله اعلم (الطريق الثاني الاقرار) قال الشافعي رحمه الله الاقرار بالزنا مرة واحدة يوجب الحد وقال ابو حنيفة رحمه الله بل لابد من الاقرار اربع مرات في اربع مجالس وقال احمد لابد من الاقرار اربع مرات لكن لا فرق بين ان يكون في اربع مجالس او في مجلس واحد حجة الشافعي رحمه الله امران (الاول) قصة العفيف فانه قال عليه السلام فان اعترفت فارجهما وذلك دليل على ان الاعتراف مرة واحدة كاف (الثاني) انه لما اقر بالزنا وجب الحد عليه لقوله عليه السلام اقض بالظاهر والاقرار مرة واحدة يوجب الظهور لاسيما ههنا وذلك لان الصارف عن الاقرار بالزنا قوى لما انه سبب العار في الحال والالم الشديد في المآل والصارف عن الكذب ايضا قائم وعند اجتماع الصارفين يقوى الانصراف فتثبت انه انما اقدم على هذا الاقرار لكونه صادقا واذا ظهر اندرج تحت الحديث وتحت الآية او تنقيسه على الاقرار بالقتل والردة واحتج ابو حنيفة رحمه الله بوجوه (احدها) قصة ماعز والاستدلال بها من وجوه (الاول) انه عليه السلام اعرض عنه في المرة الاولى ولو وجب عليه الحد لم يعرض عنه لان الاعراض عن اقامة حد الله تعالى بعد كمال الجعة لا يجوز (الثاني) انه عليه السلام قال انك شهدت على نفسك اربع مرات ولو كان الواحد مثل الرابع في ايجاب الحد كان هذا القول لغوا (والثالث) روى عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لما عر بعد ما اقر ثلاث مرات او اقرت الرابعة لرجك رسول الله (والرابع) عن بريدة الاسلمي قال كنا مع مشرا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم نقول لو لم يقر ماعز اربع مرات ما رجه رسول الله صلى الله عليه وسلم (وثانيها) انهم قالوا الاقرار على الشهادة فكما انه لا يقبل في الزنا الا اربع شهادات فكذا في الاقرار به والجامع السعي في كتمان هذه الفاحشة (وثالثها) ان الزنا لا ينتفي الا بأربع شهادات او بأربع ايمان في اللعان فجاز ايضا ان لا يثبت الا بالاقرار اربع مرات وبه يغارق سائر الحقوق فانها تنتفي بيمين واحد فجاز ايضا ان يثبت باقرار واحد (والجواب عن الاول) انه ليس في الحديث الا انه عليه السلام حكم بالشهادات الاربع وذلك لا بنا في جواز الحكم بالشهادة الواحدة (وعن الثاني) ان الفرق بينهما ان المقدوف

قطعيما وفيه من الايدان بغاية وكادة الفرضية ما لا يخفى وقرئ فرضناها بالتشديد لتأكيد الايجاب اول تعدد الفرائض او لكثرة المفروض عليهم من السلف والخلف (وانزلنا فيها) اي في تضعيف السورة (آيات بينات) ان اريد بها الآيات التي نيظت بها الاحكام المفروضة وهو الاظهر فكونها في سورة ظاهر ومعنى كونها بينات وضوح دلالتها على احكامها الاعلى معانيها على الاطلاق فانها اسوة لساير الآيات في ذلك وتكرير انزالها مع استلزام انزال السورة لانزالها لابرار كمال العناية بشأنها وان اريد جميع الآيات فالظرفية باعتبار اشتغال الكل على كل واحد من اجزائه وتكرير انزلنا مع ان جميع الآيات عين السورة وانزالها عين انزالها لاستقلالها بعنوان رائق داع الى تخصيص انزالها بالذكر ابانة لحظرها ورفع محلها كقوله تعالى ونجيناهم من عذاب غليظ بعد قوله تعالى نجينا هودا والذين آمنوا معه برجة منا (لعلكم تذكرون) بخلاف احدي التابن وقرئ باغام الثانية في الدال اي

لو أقر بالزنا مرة لقسط الحد عن القاذف ولو لا ان الزنا ثبت لما سقط كما لو شهد اثنان بالزنا
لا يسقط الحد عن القاذف حيث لم يثبت الزنا والله اعلم (والطريق الثالث) الشهادة وقد
اجمعوا على انه لا بد من اربع شهادات ويدل عليه قوله تعالى فاشتهدوا عليهن اربعة
منكم والكلام فيه سيأتي ان شاء الله تعالى في قوله ثم لم يأتوا بأربعة شهداء (البحث
الخامس) في ان المخاطب بقوله تعالى فاجلدوا من هو اجمعت الامة على ان المخاطب
بذلك هو الامام ثم احتجوا بهذا على وجوب نصب الامام قالوا لانه سبحانه امر باقامة الحد
واجمعوا على انه لا يتولى اقامته الا الامام وما لا يتم الواجب المطلق الا به وكان مقدورا
للمكلف فهو واجب فكان نصب الامام واجبا وقد مر بيان هذه الدلالة في قوله والسارق
والسارقة فاقطعوا ايديهم باقى ههنا ثلاث مسائل (المسئلة الاولى) قال الشافعي رحمه
الله السيد يملك اقامة الحد على مملوكه وهو قول ابن مسعود وابن عمر وفاطمة وعائشة
وعند ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن زفر رحمه الله لا يملك وقال مالك يحده المولى في الزنا
وشرب الخمر والقذف ولا يقطعه في السرقة وانما يقطعه الامام وهو قول الاثني واحتج
الشافعي رحمه الله بوجوه (احدها) قوله عليه السلام اقيموا الحدود على ما ملكت
ايمانكم وهن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال عليه السلام اذا زنت امة احكم
فليجلدها وفي رواية اخرى فليجلدها الحد قال ابو بكر الرازي لادلالة في هذه الاخبار لان
قوله اقيموا الحدود على ما ملكت ايمانكم هو كقوله الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد
منهما مائة جلدة ومعلوم ان المراد منه رفعه الى الامام لاقامة الحد والمخاطبون باقامة
الحد هم الامة وسائر الناس مخاطبون برفع الامر اليهم حتى يقيموا عليهم الحدود فكذلك
قوله اقيموا الحدود على ما ملكت ايمانكم على هذا المعنى واما قوله اذا زنت امة احكم
فليجلدها فانه ليس كل جلد حدا لان الجلد قد يكون على وجه التعزير فاذا عزرنا فقد وفيما
بمقتضى الحديث (والجواب) ان قوله اقيموا الحدود امر باقامة الحد فحمل هذا اللفظ
على رفع الواقعة الى الامام عدول عن الظاهر اقصى ما في الباب انه ترك الظاهر في قوله
فاجلدوا لكن لا يلزم من ترك الظاهر هناك تركه هنا اما قوله فليجلدها المراد هو التعزير
فباطل لان الجلد المذكور عقيب الزنا لا يفهم منه الا الحد (وثانيها) ان السلطان لما ملك
اقامة الحد عليه فسيده به اولى لان تعلق السيد بالعبد اقوى من تعلق السلطان به
لان الملك اقوى من عقد البيعة وولاية السادة على العبيد فوق ولاية السلطان على الرعية
حتى اذا كان للامة سيد و اب فان ولاية السادة على العبيد اقوى من تعلق السلطان به
السلطان في ولاية النكاح فيكون السيد مقدما على السلطان بدرجات فكان اولى ولان
السيد يملك من التصرفات في هذا المحل ما لا يملكه الامام فثبت ان المولى اولى (وثالثها)
اجمعنا على ان السيد يملك التعزير فكذا الحد لان كل واحد نظير الآخر وان كان
احدهما مقدرا والآخر غير مقدر واحتج ابو بكر الرازي على مذهب ابى حنيفة بوجوه

تذكرونها فتعملون بموجبها
عند وقوع الحوادث الداعية
الى اجراء احكامها وفيه ايدان
بأن حقها ان تكون على ذكر
منهم بحيث متى مست الحاجة اليها
استحضروها (الزانية والزاني)
شروع في تفصيل ما ذكر من
الايات البينات وبيان احكامها
والزانية هي المرأة المطاوعة للزنا
الممكنة منه كما تنبى عنه الصيغة
لا المزنية كرها وتقديما على
الزاني لانها الاصل في الفعل
لكون الداعية فيها او فرولا
تمكينها منه لم يقع ورفعها على
الابتداء والخبر قوله تعالى
(فاجلدوا كل واحد منهما مائة
جلدة) والفا لتضمن المبتدأ معنى
الشرط اذا لام بمعنى الموصول
والتقدير التي زنت والذي زنى كما
في قوله تعالى والاذان يأتيناها
منكم فاذوهما وقيل الخبر
محذوف اى فيما انزلنا او فيما
فرضنا الزنية والزاني اى
حكمهما وقوله تعالى فاجلدوا
الخ بيان لذلك الحكم وكان هذا
عاما في حق المحض وغيره وقد نسخ
في حق المحض قطعا ويكفيما
في تعيين النسخ القطع بأنه عليه
الصلاة والسلام قد رجم ما عزا

(احدها) قال قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة لا شك انه خطاب مع الائمة دون عامة الناس فالتقدير فاجلدوا ايها الائمة والحكام كل واحد منهما مائة جلدة ولم يفرق في هذه الآية بين المحدودين من الاحرار والعبيد فوجب ان تكون الائمة هم المخاطبون باقامة الحدود على الاحرار والعبيد دون الموالى (وثانيها) انه لو جاز للمولى ان يسمع شهادة الشهود على عبده بالسرقه فيقطعه فلو رجعوا عن شهادتهم لوجب ان يتمكن من تضمين الشهود لان تضمين الشهود يتعلق بحكم الحاكم بالشهادة لانه لو لم يكن يحكم بشهادتهم لم يضمنوا شيئا فكان بصير حاكما لنفسه بايجاب الضمان عليهم وذلك باطل لانه ليس لاحد من الناس ان يحكم لنفسه فعلمنا ان المولى لا يملك استماع البيعة على عبده بذلك ولا قطعه (وثالثها) ان المالك ربما لا يستوفي الحد بكماله لشفته على ملكه واذا كان متبهما وجب ان لا يفوض اليه (والجواب) عن الاول ان قوله فاجلدوا ليس بصريحه خطابا مع الامام لكن بواسطة انه لما انعقد الاجماع على ان غير الامام لا يتولاه حملنا ذلك الخطاب على الامام وههنا لم ينعقد الاجماع على ان غير الامام لا يتولاه لاندعين النزاع (والجواب) عن الثاني قال محيي السنة في كتاب التهذيب هل يجوز للمولى قطع يد عبده بسبب السرقة او قطع الطريق فيه وجهان احدهما انه يجوز نص عليه في رواية البويطى لما روى عن ابن عمر انه قطع يد عبده سرق وكما يجلد في الزنا وشرب الخمر (والثاني) لابل القطع الى الامام بخلاف الجلد لان المولى يملك جنس الجلد وهو التعزير ولا يملك جنس القطع ثم قال وكل حد يقيمه المولى على عبده انما يقيمه اذا ثبت باعتراف العبد فان كانت عليه بيعة فهل يسمع المولى الشهادة فيه وجهان (احدهما) يسمع لانه ملك الاقامة بالاعتراف فيملك بالبيعة كالامام (والثاني) لا يسمع بل ذاك الى الحكام (والجواب) عن الثالث انه منقوض بالتعزير (المسئلة الثانية) اذا فقد الامام فليس لاحاد الناس اقامة هذه الحدود بل الاولى ان يعينوا واحدا من الصالحين ليقوم به (المسئلة الثالثة) الخارجى المتغلب هل له اقامة الحدود قال بعضهم له ذلك وقال آخرون ليس له ذلك لان اقامة الحد من جهة من لم يلزمنا ان نزيل ولايته ابعده من ان تفوض ذلك الى رجل من الصالحين (البحث السادس) في كيفية اقامة الحد اما الجلد فاعلم ان المذكور في الآية هو الجلد وهذا مشترك بين الجلد الشديد والجلد الخفيف والجلد على كل الاعضاء او على بعض الاعضاء فحينئذ لا يكون في الآية اشعار بشئ من هذه القبود بل مقتضى الآية ان يكون الآتى بالجلد كيف كان خارجا عن العهدة لانه اتى بما امر به فوجب ان يخرج عن العهدة قال صاحب الكشاف وفي لفظ الجلد اشارة الى انه لا ينبغي ان يتجاوز الالم الى اللحم ولان الجلد ضرب الجلد يقال جلده كقولك ظهره وبطنه ورأسه الا اننا عرفنا ان المقصود منه الزجر والزجر لا يحصل الا بالجلد الخفيف لا جرم تكلم العلماء في صفة الجلد على سبيل القياس ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) المحصن

وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة وفي الايضاح المرجع حكم ثبت بالسنة المشهورة المتفق عليها فجازت الزيادة بها على الكتاب وروى عن علي رضي الله عنه جلدها بكتاب الله ورجعها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نسخ بآية منسوخة التلاوة هي الشيخ والشيخة اذ نيا فارجوهما لبنة نكالا من الله والله عزير حكيم ويأباه ما روى عن علي رضي الله عنه (ولا تأخذكم بهما رأفة) وقرئ بفتح الهمزة وبالمد ايضا على قراءة اى رجعة ورقة (في دين الله) في طاعته واقامة حده فتعطلوه او تسامحوا فيه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) من باب التهذيب والالهاب فان الايمان بهما يقتضى الجد في طاعته تعالى والاجتهاد في اجراء احكامه وذكر اليوم الآخر لتذكير ما فيه من العقاب في مقابلة المسامحة والتعطيل (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) اى لتحضره زيادة في التكميل فان التفضيح قد ينكل اكثر مما ينكل التعذيب

يجلس مع ثيابه ولا يجرد ولكن ينبغي ان يكون بحيث يصل الالم اليه وينزع من ثيابه
الحشو والفرو روى ان ابا عبيدة بن الجراح أتى برجل في حد فذهب الرجل ينزع قيصره
وقال ما ينبغي لجسدي هذا المذنب ان يضرب وعليه قيصر فقال ابو عبيدة لا تدعوه ينزع
قيصره فضربه عليه اما المرأة فلا خلاف في انه لا يجوز تجريد هابل يربط عليها ثيابها حتى
لا تنكشف وبلى ذلك منها امرأة (المسئلة الثانية) لا يمدو لا يربط بل يترك حتى يتقي بيديه
ويضرب الرجل قائما والمرأة جالسة قال ابو يوسف رحمه الله ضرب ابن ابى ليلى المرأة
المقاذفة قائمة فخطأه ابو حنيفة (المسئلة الثالثة) يضرب بسوط وسط لا جديد يجرح
ولا خلق لم يؤلم ويضرب ضربا بين ضربين لا شديد ولا واه روى ابو عثمان النهدي قال أتى
عمر برجل في حد ثم جئ بسوط فيه شدة فقال اريد الين من هذا فأتى بسوط فيه اين فقال
اريد اشد من هذا فأتى بسوط بين السوطين فرضى به (المسئلة الرابعة) تفرق السياط
على اعضاءه ولا يجمعها في موضع واحد واتفقوا على انه يتقى المهالك كالوجه والبطن
والفرج ويضرب على الرأس عند الشافعي رحمه الله وقال ابو حنيفة رحمه الله لا يضرب
على الرأس وهو قول على حجة الشافعي رحمه الله قال ابو بكر اضرب على الرأس فان
الشیطان فيه وعن عمر انه ضرب صبيغ بن عسيل على رأسه حين سأل عن الذاريات
على وجه التعتت حجة ابى حنيفة رحمه الله اجمعنا على انه لا يضرب على الوجه فكذا
الرأس والجماع الحكم والمعنى اما الحكم فلا ان الشين الذي يلحق الرأس بتأثير الضرب
كالذي يلحق الوجه بدليل ان الموضحة وسائر الشجاج حكمها في الرأس والوجه واحد
وفارقا سائر البدن لان الموضحة فيما سوى الرأس والوجه انما يجب فيها حكومة ولا يجب
فيها ارش الموضحة الواقعة في الرأس والوجه فوجب استواء الرأس والوجه في وجوب
صونهما عن الضرب واما المعنى فهو انما منع من ضرب الوجه لما كان فيه من الجنابة على
البصر وذلك موجود في الرأس لان ضرب الرأس يظلم منه البصر وربما حدث منه الماء
في العين وربما حدث منه اختلاط العقل اجاب اصحابنا عنه بان الفرق بين الوجه والرأس
ثابت لان الضربة اذا وقعت على الوجه فعظم الجبهة رقيق فربما انكسر بخلاف عظم
القفا فانه في نهاية الصلابة وايضا فالعين في نهاية اللطافة فالضرب عليها يورث العمى
وايضا فالضرب على الوجه يكسر الانف لانه من غضروف لطيف ويكسر الاسنان لانها
عظام لطيفة ويقع على الخدين وهما اللحمان قريبان من الدماغ والضربة عليهما في نهاية
الخطر لسرعة وصول ذلك الاثر الى جرم الدماغ وكل ذلك لم يوجد في الضرب على الرأس
(المسئلة الخامسة) لو فرق سياط الحد تفريقا لا يحصل به التشكيل مثل ان يضرب كل يوم
سوطا او سوطين لا يحسب وان ضرب كل يوم عشرين أو أكثر يحسب والاولى ان لا يفرق
(المسئلة السادسة) ان وجب الحد على الحبلى لا يقيم حتى تضع روى عمران بن الحصين ان
امراة من جهينة اتت رسول الله صلى عليه وسلم وهي حبلى من الزنا فقالت يا نبي الله

والطائفة فرقة يمكن ان تكون
خافة حول شئ من الطوف
واقلمها ثلاثة كما روى عن قتادة
وعن ابن عباس رضي الله عنهما
اربعة الى اربعين وعن الحسن
عشرة والمراد جمع يحصل به
التشهير والزجر (الزاني لا ينكح
الازانية او مشركة والزانية
لا ينكحها الا ازان او مشرك)
حكم مؤسس على الغالب المعتاد
جئ به لزجر المؤمنين عن نكاح
الزاني بعد زجرهم عن الزنا
بهن وقد رغب بعض من ضعفة
المهاجرين في نكاح موسرات
كانت بالمدينة من بغايا المشركين
فاستأذنوا رسول الله صلى عليه
وسلم في ذلك فنفروا عنه ببيان
انه من افعال لزنا وخصائص
المشركين كانه قيل الزاني لا
يرغب الا في نكاحها الا
احدهما فلا تحموا حوله
كي لا تنظموا في سالكهما وتتبعوا
بسمتهما فايراد الجملة الاولى مع
ان مناط التنفير هي الثانية اما
للتعريض بقصرهم الرغبة عليهن
حيث استأذنوا في نكاحهن
اولئاً كيد العلاقة بين الجانبين
مبالغة في الزجر والتنفير وعدم
التعرض في الجملة

اصبت حدا فاقه على فدما نبي الله وليها فقال احسن اليها فأذا وضعت فأثني بها ففعل
 فأمر بهما نبي الله صلى الله عليه وسلم فشدت عليهما ثيابها ثم أمر بها فرجعت ثم صلى عليها
 ولان المقصود التأديب دون الاتلاف (المسئلة السابعة) ان وجب الجلد على المريض
 نظر فان كان به مرض يرجى زواله من صداع او ضعف او ولادة يؤخر حتى يبرأ كما لو اقيم
 عليه حد او قطع لا يقيم عليه حد آخر حتى يبرأ من الاول وان كان به مرض لا يرجى
 زواله كالسل والزمانة فلا يؤخر ولا يضرب بالسياط فانه يموت وليس المقصود موته وذلك
 لا يختلف سواء كان زناه في حال الصحة ثم مرض او في حال المرض بل يضرب بعثكال عليه
 مائة شراخ فيقوم ذلك مقام مائة جلدة كما قال تعالى في قصة ايوب عليه السلام وخذ
 بيدك ضعفا فاضرب به ولا تحنث وعندي حنيفة رجه الله بضرب بالسياط دليلنا ما روى
 ان رجلا مقعدا اصاب امرأة فأمر النبي صلى الله عليه وسلم فأخذوا مائة شراخ فضر به
 بها ضربة واحدة ولان الصلاة اذا كانت تختلف باختلاف حاله فالحد اولى بذلك (المسئلة
 الثامنة) يقام الحد في وقت اعتدال الهواء فان كان في حال شدة حر او برد نظر ان كان
 الحد رجاء يقام عليه كما يقام في المرض لان المقصود قتله وقيل ان كان الرجم ثبت عليه
 باقراره فيؤخر الى اعتدال الهواء وزوال المرض الذي يرجى زواله لانه ربما رجع عن
 اقراره في خلال الرجم وقد اثر الرجم في جسمه فتعين شدة الحر والبرد والمرض على اهلاكه
 بخلاف ما لو ثبت بالبينة لانه لا يسقط وان كان الحد جلدا لم يجز اقامته في شدة الحر والبرد
 كما لا يقام في المرض اما الرجم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الشافعي رجه الله
 ومالك رجه الله يجوز للامام ان يحضر رجه وان لا يحضر وكذا الشهود لا يلزمهم
 الحضور وقال ابو حنيفة رجه الله ان ثبت الزنا بالبينة وجب على الشهود ان يبدؤا
 بالرجم ثم الامام ثم الناس وان ثبت باقراره بدأ الامام ثم الناس حجة الشافعي رجه الله
 ان النبي صلى الله عليه وسلم امر برجم ماعز والغامدية ولم يحضر رجهما (المسئلة الثانية)
 ان ثبت الزنا باقراره فترجع ترك وقوعه بعض الحد أو لم يقع وبه قال ابو حنيفة رجه الله
 والثوري واحد واسحق وقال الحسن وابن ابى ليلى وداود لا يقبل رجوعه وعن مالك
 رجه الله روايتان حجة القول الاول ان ماعز المامسته الجارية وهرب فقال عليه السلام
 هلا تركتموه (المسئلة الثالثة) يحفر للمرأة الى صدرها حتى لا تنكشف ويرمى اليها
 ولا يحفر للرجل لما روى ابو سعيد الخدري ان ماعزا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله انى اصبت فاحشة فأقم على الحد فردده النبي عليه السلام مرارا ثم
 سأل قومه فقالوا لا نعلمه بأسا فأمرنا ان نرجه فانطلقنا به الى بقيع الغرقد فثقلناه
 ولا حفرنا له قال فرمينا به بالعظام والمدر والحرف قال فاشتمد واشددنا خلفه حتى اتى
 عرض الحرة وانتصب لنا فرمينا به بجلاميد الحرة حتى سكت وجه الاستدلال انه قال فما
 او ثقلناه ولا حفرنا له ولانه هرب ولو كان في حفرة لما امكنه ذلك (المسئلة الرابعة) اذا

الثانية للشركة للتنبيه على ان
 مناط لزجر والتنفير هو الزنا لا
 مجرد الانشراك وانما تعرض لها
 في الاولى اشباعا في التنفير عن
 الزانية بنظمها في سلك الشركة
 (وحرمة ذلك) اى نكاح الزواني
 (على المؤمنين) لما ان فيه من
 التشبه بالفسقة والتعرض للتممة
 والتسبب لسوء القالة والطعن
 في النسب واختلال امر المعاش
 وغير ذلك من المفاسد ما لا يكاد
 يلحق باحد من الاداني والاراذل
 فضلا عن المؤمنين ولذلك عبر عن
 التنبيه بالتحريم مبالغة في الزجر
 وقيل النفي بمعنى النهي وقد
 قرئ به والتحريم على حقيقته
 والحكم اما مخصوص بسبب
 النزول او منسوخ بقوله تعالى
 وانكحوا الايامى منكم فانه
 متناول للشافعيات ويؤيده
 ما روى انه صلى الله عليه وسلم
 سئل عن ذلك فقال اولد سفاح
 واخره نكاح والحرام لا يحرم
 الحلال وما قيل من ان المراد
 بالنكاح هو الوطء بين البطلان
 (والذين يرمون المحصنات)
 بيان الحكم العفائف اذا نسب
 الى الزنا بعد بيان حكم الزواني
 ويعتبر في الاحصان ههنا مع
 مدلوله الوضعي

مات في الحدة يغسل ويكفن ويصلى عليه ويدفن في مقابر المسلمين فهذا ما اردنا ذكره من بيان الاحكام الشرعية المتعلقة بهذه الآية (اما المباحث) العقلية فاعلم ان من الناس من قال لاشك ان البدن مركب من اجزاء كثيرة فلما ان يقوم بكل جزء حياة وعلم وقدرة على حدة او يقوم بكل الاجزاء حياة واحدة وعلم واحد وقدرة واحدة والثاني محال لاستحالة قيام العرض الواحد بالحال الكثيرة فتعين الاول واذا كان كذلك كان كل جزء من اجزاء البدن حيا على حدة وعالما على حدة وقادرا على حدة واذا ثبت هذا فنقول الزاني هو الفرج لا الظهر فكيف يحسن من الحكم ان يأمر بجلد الظهر ولانه ربما كان الانسان حال اقدمه على الزنا بحيفا نحيفا ثم يسمن بعد ذلك فكيف يجوز ايلام تلك الاجزاء الزائدة مع انها كانت بريئة عن فعل الزنا فان قال قائل هذا مدفوع من وجهين (الاول) وهو انه ليس كل واحد من اجزاء البدن فاعلا على حدة وحيا على حدة وذلك محال بل الحياة والعلم والقدرة تقوم بالجزء الواحد ثم توجب حكم الحياة والعلمية والقادرية لمجموع الاجزاء فيكون المجموع حيا واحدا عالما واحدا قادرا واحدا وعلى هذا التقدير يزول السؤال (الثاني) ان يقال الذي هو الفاعل والمحرك والمدرك شيء ليس بجسم ولا جسماني وانما هو مدبر لهذا البدن وعلى هذا التقدير ايضا يزول السؤال (والجواب) اما الاول فضعيف وذلك لان العلم اذا قام بجزء واحد فلما ان يحصل بمجموع الاجزاء عالمية واحدة فيلزم قيام الصفة الواحدة بالحال الكثيرة وهو محال او يقوم بكل جزء عالمية على حدة فيعود المحذور المذكور واما الثاني ففي نهاية البعد لانه اذا كان الفاعل للقبح هو ذلك النباين فلم يضرب هذا الجسد واعلم ان المقصود من احكام الشرع رعاية المصالح ونحن نعلم ان شرع الحد يفيد الزجر فكان المقصود حاصلوا الله اعلم اما قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) الرأفة الرقة والرحمة وقراءة العامة بسكون الهمزة وقرئ رأفة بفتح الهمزة ورأفة على فعالة (المسئلة الثانية) يحتمل ان يكون المراد ان لا تأخذكم رأفة بان يعطى الحد او ينقص منه والمعنى لا تعطوا حدوا لله ولا تتركوا اقامتها للشفقة والرحمة وهذا قول مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير واختيار القراء والزجاج ويحتمل ان لا تأخذكم رأفة بان يخفف الجلد وهو قول سعيد بن المسيب والحسن وقتادة ويحتمل كلا الامرين والاول أولى لان الذي تقدم ذكره الامر بنفس الجلد واميد كر صفته فابعقبه يجب ان يكون راجعا اليه وكفى برسول الله اسوة في ذلك حيث قال لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها ونبه بقوله في دين الله على ان الدين اذا اوجب امر الم يصح استعمال الرأفة في خلافه اما قوله تعالى ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فهو من باب التمهيج والتهاب الغضب لله تعالى ولدينه قال الجبائي تقدير الآية ان كنتم مؤمنين فلا تتركوا اقامة الحدود وهذا يدل على ان الاشتغال باداء الواجبات من الايمان بخلاف ما نقوله المرجئة (والجواب) ان الرأفة

الذي هو العنة عن الزنا الحرية والبلوغ والاسلام وفي التعبير عن النفوة بما قالوا في حقهم بالرمي المنهي عن صلابة الآلة وابلام المرمي وبعده عن الرامي ايدان بشدة تأثيره فيهن وكونه رجلا بالغيب والمراد به رميهن بالزنا لا غير وعدم التصريح بالاكتفاء بآراءهن عقيب الزواني ووصفهن بالاحسان الدال بالوضع على نهن عن الزنا خاصة فان ذلك بمنزلة التصريح بكون رميهن به لامحالة ولا حاجة في ذلك الى الاستشهاد باعتبار الاربعة من الشهداء على ان فيه مؤنة بيان تأخر نزول الآية عن قوله تعالى فاستشهدوا عليهن اربعة ولا بعدم وجوب الحد بالرمي بغير الزنا على ان فيه شبهة المصادرة كانه قيل والذين يرمون العفائف المنزهات عما رمين به من الزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) يشهدون عليهن بما رموهن به وفي كلمة ثم اشعار بجواز تاخير الاتيان بالشهود كما ان في كلمة اشارة الى تحقق العجز عن الاتيان بهم وتقرره خلا ان اجتماع الشهود لا بد منه عند الاداء خلافا للشافعي رحمه الله تعالى فانه جوزا التراخي بين الشهادات كما بين الرمي والشهادة ويجوز ان يكون

لا تحصل الا اذا حكم الانسان بطبعه ان الاولى ان لا تقام تلك الحدود وحينئذ يكون منكر الدين فيخرج عن الايمان في الحديث يؤتى بوال نقص من الحد سوطا فيقال له لم فعلت ذلك فيقول رجة لعبادك فيقال له انت ارحم بهم مني فيؤمر به الى النار ويؤتى بمن زاد سوطا فيقال له لم فعلت ذلك فيقول لينهوا عن معاصيك فيقول انت احكم به مني فيؤمر به الى النار اما قوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة امر و ظاهره للوجوب لكن الفقهاء قالوا يستحب حضور الجمع والمقصود اعلان اقامة الحد لما فيه من مزيد الردع ولما فيه من رفع التهمة عن مجلد وقبل أراد بالطائفة الشهود لانه يجب حضورهم ليعلم بقاؤهم على الشهادة (المسئلة الثانية) اختلفوا في اقل الطائفة على اقوال (احدها) انه رجل واحد وهو قول النخعي ومجاهدوا حجتا بقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (وثانيها) انه اثنان وهو قول عكرمة وعطاء واحتجوا بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين وكل ثلاثة فرقة والخارج من الثلاثة واحد او اثنان والاحتياط يوجب الاخذ باكثر (وثالثها) انه ثلاثة وهو قول الزهري وقادة قالوا الطائفة هي الفرقة التي يمكن ان تكون حادثة كائنها الجماعة الخافة حول الشيء وهذه الصورة اقل ما لا بد في حصولها هو الثلاثة (ورابعها) انه اربعة بعدد شهود الزنا وهو قول ابن عباس والشافعي رضي الله عنهم (وخامسها) انه عشرة وهو قول الحسين البصري لان العشرة هي العدد الكامل (المسئلة الثالثة) تسميته عذابا يدل على انه عقوبة ويجوز ان يسمى عذابا لانه يمنع المعاودة كما يسمى نكالا لذلك ونبه تعالى بقوله من المؤمنين على ان الذين يشهدون يجب ان يكونوا بهذا الوصف لانهم اذا كانوا كذلك عظم موقع حضورهم في الزجر وعظم موقع اخبارهم عما شاهدوا فيخاف المجلود من حضورهم الشهرة فيكون ذلك أقوى في الانزجار والله اعلم * (الحكم الثاني) قوله تعالى (الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) قرئ لا ينكح بالجزم على النبي وقرئ وحرم بفتح الحاء ثم ان في الآية سؤالات (السؤال الاول) قوله الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة ظاهره خبر ثم انه ليس الامر كما يشعر به هذا الظاهر لانا نرى ان الزاني قد ينكح المؤمنة العفيفة والزانية قد ينكحها المؤمن العفيف (السؤال الثاني) انه قال وحرم ذلك على المؤمنين وليس كذلك فان المؤمن يحل له التزوج بالمرأة الزانية (والجواب) اعلم ان المفسرين لاجل هذين السؤالين ذكروا وجوها (احدها) وهو احسنها ما قاله انقفال وهو ان اللفظ وان كان عاما لكن المراد منه الاعم الاغلب وذلك لان الفاسق الخبيث الذي من شأنه الزنا والفسق لا يرغب في نكاح الصوالح من النساء وانما يرغب في فسقة خبيثة مثله او في مشركة والفسقة الخبيثة لا يرغب في نكاحها الصالحاء من الرجال ويتفرون عنها وانما يرغب فيها من هو من جنسها من الفسقة والمشركين

احدهم زوج المقدوفة خلافا له ايضا وقرئ اربعة شهداء (فاجلدوهم ثمانين جلدة) يظهر كذبهم واقرارهم بجهنهم عن الايمان بالشهداء لقوله تعالى فاذلم يأتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون وانتصاب ثمانين كاتصاف المصادر ونصب جلدة على التمييز وتخصيص ربهن بهذا الحكم مع ان حكم رمي الثنتين ايضا كذلك لخصوص الواقعة وشيوع الرمي فيهن (ولا تقبلوا لهم شهادة) عطف على اجلدوا داخل في حكمه تخذه لما فيه من معنى الزجر لانه مؤام للقلب كما ان الجلد مؤلم للبدن وقد اذى المقدوف بلسانه فعوقب باهدر منافعه حزاء وفاقا واللام في لهم متعلقة بمحذوف هو حال من شهادة قدمت عليها كونها نكرة واوتأخرت عنها لكانت صفة لها وفائدتها تخصيص الرد بشهادتهم الناشئة عن اهليتهم النابتة لهم عند الرمي وهو السر في قبول شهادة الكافر الحدود في القذف بعد التوبة والاسلام لانها ليست ناشئة عن اهليته السابقة بل عن اهليته حدثت له بعد اسلامه فلا يتناولها الرد فدسودع صلبا ما قبل من ان مسلمين لا يعبرون بسبب الكفار فلا يلحق المقدوف بقذف الكافر من الشين

فهذا على الاعم الاغلب كما يقال لا يفعل الخير الا الرجل التقى وقد يفعل بعض الخير من ليس
بتقى فكذا ههنا واما قوله وحرم ذلك على المؤمنين فالجواب من وجهين (احدهما)
ان نكاح المؤمن الممدوح عند الله الزانية ورغبته فيها وانحراطه بذلك في سلك الفسقة
المتممين بالزنا محرم عليه لما فيه من التشبه بالفساق وحضور مواضع التهمة والتسبب
لسوء المقالة فيه والغيبة ومجالسة الخاطئين كم فيها من التعرض لاقتراف الآثام فكيف
بمزاوجة الزواني والفجار (الثاني) وهو ان صرف الرغبة بالكلية الى الزواني وترك الرغبة
في الصالحات محرم على المؤمنين لان قوله الزاني لا ينكح الا زانية معناه ان الزاني لا يرغب
الا في الزانية فهذا الحصر محرم على المؤمنين ولا يلزم من حرمة هذا الحصر حرمة التزوج
بالزانية فهذا هو المعتمد في تفسير الآية (الوجه الثاني) ان الالف واللام في قوله الزاني وفي
قوله وحرم ذلك على المؤمنين وان كان للعموم ظاهرا لكنه ههنا مخصوص بالاقدام الذين
زلت هذه الآية فيهم قال مجاهد وعطاء بن ابي رباح وقتادة قدم المهاجرون المدينة وفيهم
فقراء ليس لهم اموال ولا عشاء وبالمدينة نساء بغايا يكرين انفسهن وهن يومئذ اخصب
اهل المدينة ولكل واحدة منهن علامة على بابها كعلامة البيطار ليعرف انها زانية وكان
لا يدخل عليها الا زان او مشرك فرغب في كسبهن ناس من فقراء المسلمين وقالوا نتزوج بهن
الى ان يغنيننا الله هنهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فتقدير
الآية اولئك الزواني لا ينكحون الا تلك الزانيات وتلك الزانيات لا ينكحن الا اولئك
الزواني وحرم نكاحهن باعيانهن على المؤمنين (الوجه الثالث) في الجواب ان قوله
الزاني لا ينكح الا زانية وان كان خبرا في الظاهر لكن المراد النهي والمعنى ان كل من كان
زانيا فلا ينبغي ان ينكح الا زانية وحرم ذلك على المؤمنين وهكذا كان الحكم في ابتداء
الاسلام وعلى هذا الوجه ذكرنا قولين (احدهما) ان ذلك الحكم باق الى الآن حتى يحرم
على الزاني والزانية التزوج بالعفيفة والعفيف وبالعكس ويقال هذا مذهب ابي بكر وعمر
وعلى وابن مسعود وعائشة ثم في هؤلاء من يسوى بين الابتداء والدوام فيقول كما لا يحل
للمؤمن ان يتزوج بالزانية فكذلك لا يحل له اذا زنت تحتها ان يقيم عليها ومنهم من يفصل
لان في جملة ما يمنع من التزوج ما لا يمنع من دوام النكاح كالأحرام والعدة (والقول
الثاني) ان هذا الحكم صار منسوخا واختلفوا في ناسخه فعن الجبائي ان ناسخه هو
الاجماع وعن سعيد بن المسيب انه منسوخ بعموم قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من
النساء وانكحوا الايامي قال المحققون هذان الوجهان ضعيفان (اما الاول) فلا نه ثبت
في اصول الفقه ان الاجماع لا ينسخ ولا ينسخ به وايضا فالاجماع الحاصل عقيب الخلاف
لا يكون حجة والاجماع في هذه المسئلة مسبوق بمخالفة ابي بكر وعمر وعلى فكيف يصح
واما قوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم فهو لا يصلح ان يكون ناسخا لانه لا بد من ان يشترط فيه
ان لا يكون هناك مانع من النكاح من سبب او نسب او غيرهما ولقائل ان يقول لا يدخل

والشمار ما يلحقه بقذف المسلم
فان ذلك بدون ما مر من الاعتبار
تعليل في مقابلة النص ولا يخفى
حاله فامعنى لا تقبلوا منهم شهادة
من الشهادات حال كونها حاصلة
لهم عند الرمي (ابدا) اى مدة
حياتهم وان تابوا واصلحوا لما
عرفت من انه تمتة للحد كانه قيل
فاجلدوهم وردوا شهداتهم اى
فاجعوا لهم الجلد والرد فيبقى
كأصله (واولئك هم الفاسقون)
كلام مستأنف مقرر لما قبله ومبين
لسوء حالهم عند الله عز وجل
وما في اسم الاشارة من معنى البعد
لا يذنب ببعده منزلتهم في الشر
والفساد اى اولئك هم المحكوم
عليهم بالفسق والخروج عن
الطاعة والتجاوز عن الحدود
الكاملون فيه كأثمهم هم
المستحقون لاطلاق اسم الفاسق
عليهم لا غيرهم من الفسقة وقوله
تعالى (الا الذين تابوا) استثناء من
الفاسقين كما ينبى عنه التعليل
الآتى ويحل المستثنى النصب
لانه عن موجب وقوله تعالى (من
بعد ذلك) لتحويل المتوب عنه اى
من بعد ما اقترفوا ذلك الذنب
العظيم الهائل (واصلحوا) اى
اصلحوا اعمالهم التي من اجلها
ما فرط منهم بالتلافي والتدارك
ومنه الاستسلام للحد والاستجلاء
من المذنب (فان الله غفور

فيه تزويج الزانية من المؤمن كما لا يدخل فيه تزويجها من الاخ وابن الاخ ونقول ان الزنا
تأثيرا في الفرقة ما ليس لغيره ألا ترى انه اذا قذفها بالزنا يتبعها بالفرقة على بعض الوجوه
ولا يجب مثل ذلك في سائر ما يوجب الحد ولان من حق الزنا ان يورث العار ويؤثر في
الفراش ففارق غيره ثم احتج هؤلاء الذين يدعون هذا النسخ بأنه سئل ابن عباس رضي الله
عنهما عن رجل زنا بامرأة فهل له ان يتزوجها فأجاز ابن عباس وشبهه بمن سرق ثم
شجرة ثم اشتراه وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن ذلك فقال اوله سفاح وآخره نكاح
والحرام لا يحرم الحلال (الوجه الرابع) ان يحمل النكاح على الوطء والمعنى ان الزاني
لا يبطأ حين يزني الا زانية او مشركة وكذا الزانية وحرم ذلك على المؤمنين اي وحرم الزنا
على المؤمنين وعلى هذا تأويل ابي مسلم قال الزنا جاح هذا التأويل فاسد من وجهين (الاول)
انه ما ورد النكاح في كتاب الله تعالى الا بمعنى التزويج ولم يرد البتة بمعنى الوطء (الثاني)
ان ذلك يخرج الكلام عن الفائدة لاننا لو قلنا المراد ان الزاني لا يبطأ الا زانية فلا شك
عائد لا تاترى ان الزاني قد يبطأ العفيفة حين يتزوج بها ولو قلنا المراد ان الزاني لا يبطأ
الا زانية حين يكون وطؤه زنا فهذا الكلام لا فائدة فيه وهذا آخر الكلام في هذا المقام
(السؤال الثالث) اى فرق بين قوله الزاني لا ينكح الا زانية وبين قوله والزانية لا ينكحها
الازان (الجواب) الكلام الاول يدل على ان الزاني لا يرغب الا في نكاح الزانية وهذا
لا يمنع من ان يرغب في نكاح الزانية غير الزاني فلا جرم بين ذلك بالكلام الثاني (السؤال
الرابع) لم قدمت الزانية على الزاني في الآية المتقدمة وههنا بالعكس (الجواب) سبقت
تلك الآية لعقوبتها على جنائيتها والمرأة هي المادة في الزنا واما الثانية فسوقة لذكر
النكاح والرجل اصل فيه لانه هو الراغب والطالب (الحكم الثالث) القذف قوله تعالى
(والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم
شهادة ابدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصبحوا فان الله غفور
رحيم) اعلم ان ظاهر الآية لا يدل على الشيء الذي به رموا المحصنات وذكر الراعي لا يدل
على الزنا اذ قد يرميها بسرقة وشرب خمر وكفر بل لابد من قرينة دالة على التعمين وقد اجمع
العلماء على ان المراد الرمي بالزنا وفي الآية اقوال تدل عليه (احدها) تقدم ذكر الزنا
(وثانيها) انه تعالى ذكر المحصنات وهن العفائف فدل ذلك على ان المراد بالرمي رميها بضد
العفاف (وثالثها) قوله ثم لم يأتوا بأربعة شهداء يعني على صحة ما رموهن به ومعلوم ان هذا
العدد من الشهود غير مشروط الا في الزنا (ورابعها) انعقاد الاجماع على انه لا يجب الجلد
بالرمي بغير الزنا فوجب ان يكون المراد هو الرمي بالزنا اذا صرحت هذا فالكلام في هذه
الآية يتعلق بالرمي والرامي والمرمي (البحث الاول) في الرمي وفيه مسائل (المسئلة الاولى)
الفاظ القذف تنقسم الى صريح وكناية وتعريض فالصريح ان يقول يا زانية او زني
او زني قبلك او دبرك ولو قال زني بدئك فيه وجهان (احدهما) انه كناية كقوله زني

رحيم) تعليل لما يفيد الاستثناء
من العفو عن المؤاخذه بموجب
الفسق كأنه قيل فحينئذ
لا يؤاخذهم الله تعالى بما فرط
منهم ولا ينظمهم في سلك الفاسقين
لانه تعالى مبالغ في المغفرة والرحمة
هذا وقد علق الشافعي رحمه الله
الاستثناء بالنهي فحمل المستثنى
حينئذ الجرم على البدلية من الضمير
في لهم وجعل الابد عبارة عن مدة
كونه قاذفا فتمت النوبة فتقبل
شهادته بعدها (والذين يرمون
ازواجهم) بيان لحكم الرامين
لازواجهم خاصة بعد بيان حكم
الرامين لغيرهن لكن لا بأن
يكون هذا مخصصا للمحصنات
بالاجنبيات ليلزم بقاء الآية
السابقة ظنية فلا يثبت بها الحد
فان من شرائط التخصيص ان
لا يكون المخصص متراخي النزول
بل بكونه ناسخا لعمومها
ضرورة تراخي نزولها كما سيأتي
فتبقى الآية السابقة قطعية
الدلالة فيما بقي بعد النسخ لما بين
في موضعه ان دليل النسخ غير
مبطل (ولم يكن لهم شهداء)
يشهدون بما رموهن به من الزنا
وقرى بتأنيث الفعل (الانفسهم)
يدل من شهداء اوصفة لها على
ان الاعمى غير جعلوا من جملة
الشهداء ايذانا من اول الامر
بعدم الغاء قولهم بالمرة ونظمه في
سلك الشهادة في الجملة وبذلك

بذلك لان حقيقة الزنا من الفرج فلا يكون من سائر البدن الا المعونة (والثاني) وهو
 الاصح انه صريح لان الفعل انما يصدر من جلة البدن والفرج آلة في الفعل اما الكنايات
 فمثل ان يقول يا فاسفة يا فاجرة يا خبيثة يا مواجرة يا بنة الحرام او امرأتى لا تريد لامس
 وبالعكس فهذا لا يكون قذفا الا ان يريد ذلك لوقال لعربي يانبطى فهذا لا يكون قذفا
 الا ان يريد ان اراد به القذف فهو قذف لام المقول له والا فلا فان قال عنيت به نبطى
 الدار واللسان وادعت ام المقول له انه اراد القذف فالقول قوله مع يمينه اما التعريض
 فليس بقذف وان اراده وذلك مثل قوله يا ابن الحلال اما انا فانيت وليست امي زانية
 وهذا قول الشافعي وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وزفرو ابن شبرمة والثوري والحسن
 ابن صالح رحمهم الله وقال مالك رحمه الله يجب الحد فيه وقال احمد واسحق هو قذف
 في حال الغضب دون حال الرضا (لنا) ان التعريض بالقذف محتمل للقذف ولغيره فوجب
 ان لا يجب الحد لان الاصل براءة الذمة فلا يرجع عنه بالشك وايضا فلقوله عليه السلام
 ادروا الحدود بالشبهات ولان الحدود شرعت على خلاف النص الثاني للضرر والايذاء
 الحاصل بالتصريح فوق الحاصل بالتعريض واحتج المخالف بما روى الاوزاعي
 عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان عمر يضرب الحد في التعريض وروى ايضا
 ابن رجلين استبأ في زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال احدهما للآخر والله ما انا
 بزنا ولا امي بزانية فاستشار عمر الناس في ذلك فقال قائل مدح اباه وامه وقال آخرون قد
 كان لابي وامه مدح غير هذا فجعله عمر ثمانين جلدة (والجواب) ان في مشاورة عمر
 الصحابة في حكم التعريض دلالة على انه لم يكن عندهم فيه توقيف وانهم قالوا رأيا
 واجتهادا (المسئلة الثانية) في تعدد القذف اعلم انه اما ان يقذف شخصا واحدا مرارا
 او يقذف جماعة فان قذف واحدا مرارا نظرا ان كان ارادبا لكل زنية واحدة بان قال
 زنت بعمر و قاله مرارا لا يجب الاحد واحد ولو انشأ الثاني بعدما حذر الاول عزز للثاني
 وان قذفها بزنيات مختلفة بان قال زنت يزيد ثم قال زنت بعمر و فهل يتعدد الحدام لافيه
 قولان (احدهما) يتعدد اعتبارا باللفظ ولانه من حقوق العباد فلا يقع فيه التداخل
 كالديون (والثاني) وهو الاصح يتداخل فلا يجب فيه الاحد واحد لانها حد ان من
 جنس واحد لمستحق واحد فوجب ان يتداخل كحدود الزنا ولو قذف زوجته مرارا
 فالاصح انه يكتفى بلعان واحد سحوا قلنا يتعدد الحد او لا يتعدد اما اذا قذف جماعة
 معدودين نظرا ان قذف كل واحد بكلمة يجب عليه لكل واحد حد كامل وعند ابى حنيفة
 رحمه الله لا يجب عليه الاحد واحد واحتج ابو بكر الرازي على قول ابى حنيفة بالقرآن
 والسنة والقياس اما القرآن فهو قوله تعالى والذين يرمون المحصنات والمعنى ان كل احد
 يرمى المحصنات وجب عليه الجلد وذلك يقتضى ان قاذف جماعة من المحصنات لا يجلد
 اكثر من ثمانين فنوجب على قاذف جماعة المحصنات اكثر من حد واحد فقد خالف

ازداد حسن اضافة الشهادة
 اليهم في قوله تعالى (فشهادة
 احدهم) اى شهادة كل واحد
 منهم وهو مبتدأ وقوله تعالى
 (اربع شهادات) خبره اى
 فشهادتهم المشروعة اربع
 شهادات (بالله) متعلق بشهادات
 لقربها وقيل بشهادة لتقدمها
 وقرئ اربع شهادات بالنصب على
 المصدر والعامل فشهادة على انه
 اما خبر لمبتدأ محذوف اى
 فالواجب شهادة احدهم واما
 مبتدأ محذوف الخبر اى فشهادة
 احدهم واجبة (انه لمن الصادقين)
 اى فيأمر ما هابه من الزنا واصله
 على انه الخ فحذف الجار وكسرت
 ان وعلق العامل عنها للتأكيـد
 (والخامسة) اى الشهادة
 الخامسة. للاربع المتقدمة اى
 الجماعة لها جنسا بانضمامها اليهن
 وافرادها عنهن مع كونها شهادة
 ايضا لاستقلالها بالقوى ووكادتها
 في افادة ما يقصد بالشهادة من
 تحقيق الخبر واظهار الصدق وهى
 مبتدأ خبره (ان لعنة الله عليه ان كان
 من الكاذبين) فيأمر ما هابه من الزنا
 فاذا لاعن الزوج حبست الزوجة
 حتى تعترف فترجم او تلاعن (ويدرا
 عنها العذاب) اى العذاب
 الدنيوى وهو الحبس المغيب
 على احد الوجهين بالرجم

الآية واما السنة فاروى عكرمة عن ابن عباس ان هلال بن امية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحماء فقال النبي عليه السلام البينة او حدى ظهر لك فلم يوجب النبي صلى الله عليه وسلم على هلال الا حدا واحدا مع قذفه لامرأته ولشريك بن سحماء الى ان نزلت آية اللعان فاقيم اللعان في الزوجات مقام الحد في الاجنبيات واما القياس فهو ان سائر ما يوجب الحد اذا وجد منه مرارا لم يجب الا حد واحد كن زنى مرارا او شرب مرارا او سرق مرارا فكذا ههنا والمعنى الجامع دفع مزيد الضرر (والجواب) عن الاول ان قوله والذين صيغة جمع وقوله المحصنات صيغة جمع والجمع اذا قوبل بالجمع يقابل الفرد بالفرد فيصير المعنى كل من رمى محصنا واحدا ووجب عليه الحد وعند ذلك يظهر وجه تمسك الشافعي رحمه الله بالآية ولان قوله والذين يرمون المحصنات فاجلدوهم يدل على ترتيب الجلد على رمى المحصنات وترتيب الحكم على الوصف لاسيما اذا كان مناسبا فانه مشعر بالعلية فدللت الآية على ان رمى المحصن من حيث انه هذا المسمى يوجب الجلد اذا ثبت هذا فنقول اذا قذف واحدا صار ذلك القذف موجبا للحد فاذا قذف الثاني وجب ان يكون القذف الثاني موجبا للحد ايضا ثم وجب القذف الثاني لا يجوز ان يكون هو الحد الاول لان ذلك قد وجب بالقذف الاول واجاب الواجب محال فوجب ان يحد بالقذف الثاني حدا ثانيا اقصى ما في الباب ان يورد على هذه الدلالة حدود الزنا لكننا نقول ترك العمل هناك بهذا الدليل لان حد الزنا اغلظ من حد القذف وعند ظهور الفارق يتعذر الجمع واما السنة فلا دلالة فيها على هذه المسئلة لانه قذفها بلفظ واحد ولنا في هذه المسئلة تفصيل سيأتي ان شاء الله واما القياس فقا سد لان حد القذف حق الادعى بدليل انه لا يحد الا بمطالبة المقذوف وحقوق الادعى لا يتداخل بخلاف حد الزنا فانه حق الله تعالى هذا كله اذا قذف جماعة كل واحد منهم بكلمة على حدة اما اذا قذفهم بكلمة واحدة فقال انتم زناة او زنيتم فقيه قولان (اصحهما) وهو قوله في الجديد يجب لكل واحد حد كامل لانه من حقوق العباد فلا يتداخل ولانه ادخل على كل واحد منهم معرة فصار كما لو قذفهم بكلمات وفي القديم لا يجب لكل الا حد واحد اعتبارا باللفظ فان اللفظ واحد والاول اصح لانه اوفق لمفهوم الآية فعلى هذا لو قال رجل يا ابن الزانية يكون قذفا لا بويه بكلمة واحدة فعليه حدان (المسئلة الثالثة) فيما يليح القذف القذف ينقسم الى محظور ومباح وواجب وجلة الكلام انه اذا لم يكن ثم ولد يريد تنفيه فلا يجب وهل يباح ام لا ينظر ان رآها بعينه ترى او اقرت هي على نفسها ووقع في قلبه صدقها او سمع من يثق بقوله او لم يسمع لكنه استفاض فيما بين الناس ان فلانا يزني بفلانة وقد رآه الزوج يخرج من بيتها او رآه معها في بيت فانه يباح له القذف لتأكد التهمة ويجوز ان يمسكها ويستتر عليها لما روى ان رجلا قال يا رسول الله ان لي امرأة لا ترد يد لامس قال طلقها قال اني احبها قال فامسكها اما اذا

الذي هو اشد العذاب (ان تشهد اربع شهادات بالله انه) اي الزوج (من الكاذبين) اي فيما رماني به من الزنا (والخامسة) بالنصب عطا على اربع شهادات (ان غضب الله عليهما ان كان) اي الزوج (من الصادقين) اي فيما رماني به من الزنا وقرئ والخامسة بالرفع على الابتداء وقرئ ان بالتخفيف في الموضعين ورفع الهمزة والغضب وقرئ ان غضب الله وتخصيص الغضب بجانب المرأة لتفليظ عليها لما انها مادة الفجور ولان النساء كثيرا ما يستعملن اللعن فربما يحترثن على النفوس به لسقوط وقعه عن قلوبهن بخلاف غضبه تعالى روى ان آية القذف لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فقام عاصم بن عدى الانصاري رضى الله عنه فقال جعلني الله فداك ان وجد رجل مع امرأته رجلا فأخبر جلد ثمانين وردت شهادته وفسق وإن ضربه بالسيف قتل وإن سكنت سكنت على غيبظ والى ان يجي باربعة شهداء فقد قضى الرجل حاجته ومضى اللهم اقبح وخروج فاستقبله هلال بن امية او عوير فقال ما وراءك قال شروجدت على امرأتى خولة وهى بنت

سمعه ممن لا يوثق بقوله او استفاض من بين الناس ولكن الزوج لم يره معها او بالعكس لم يحل له قدفها لانه قد يذكره من لا يكون ثقة فينتشر ويدخل بيتهما خوفا من قاصد او لسرقه او لطلب فجور فتأبى المرأة قال الله تعالى ان الذين جاؤا بالافك عصابة منكهم اما اذا كان ثم ولد يريده نفيه نظرا فان تيقن انه ليس منه بان لم يكن وطئها الزوج او وطئها لكنها أنت به لاقل من ستة اشهر من وقت الوطء او لا اكثر من اربع سنين يجب عليه نفيه باللعان لانه ممنوع من استحقاق نسب الغير كما هو ممنوع من نفي نسبه لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ايما امرأة ادخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله في شيء ولم يدخلها الله جنه فلما حرم على المرأة ان تدخل على قوم من ليس منهم كان الرجل ايضا كذلك اما ان احتمل ان يكون منه بان أنت به لا اكثر من ستة اشهر من وقت الوطء ولدون اربع سنين نظرا ان لم يكن قد استبرأها بحيضة واستبرأها وأنت به لدون ستة اشهر من وقت الاستبراء لا يحل له القذف والنفي وان اتهمها بالزنا قال النبي صلى الله عليه وسلم ايما رجل جحد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله منه يوم القيامة وفضحه على رؤس الاولين والآخرين فان استبرأها وأنت به لا اكثر من ستة اشهر من وقت الاستبراء يباح له القذف والنفي والاولى ان لا يفعل لانها قد ترى الدم على الحبل وان أنت امرأته بولد لا يشبهه بان كانا ابضين فأنت به اسود نظرا ان لم يكن يتهمها بالزنا فليس له نفيه لما روى ابو هريرة رضى الله عنه انه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان امرأتي ولدت غلاما اسود فقال هل لك من ابل قال نعم قال ما الوانها قال حمر قال فهل فيها ورق قال نعم قال فكيف ذاك قال نزع عرق قال فلعن هذا نزع عرق وان كان يتهمها بزنا او يتهمها برجل فأنت بولد يشبهه هل يباح له نفيه فيه وجهان (احدهما) لان العرق ينزع (والثاني) له ذلك لان التهمة قد تأكدت بالشبهة (البحث الثاني) في الرامى وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اذا قذف الصبي او المجنون امرأته او اجنبا فلا حد عليهما ولا لعان لا في الحال ولا بعد البلوغ لقوله عليه الصلاة والسلام رفع القلم عن ثلاث ولكن يعزران للتأديب ان كان لهما تمييز فلولم تنفق اقامة التعزير على الصبي حتى بلغ قال الفقهاء يسقط التعزير لانه كان لازجر عن اساءة الادب وقد حدث زاجر اقوى وهو البلوغ (المسئلة الثانية) الاخرس اذا كانت له اشارة مفهومة او كتابة معلومة وقذف بالاشارة او بالكتابة لزمه الحد وكذلك يصح لعانه بالاشارة والكتابة وعند ابى حنيفة رحمه الله لا يصح قذف الاخرس ولا لعانه وقول الشافعي رحمه الله اقرب الى ظاهر الآية لان من كتب او اشار الى القذف فقد رمى المحصنة والحق العار بها فوجب اندراجها تحت الظاهر ولا نقيس قذفه ولعانه على سائر الاحكام (المسئلة الثالثة) اختلفوا فيما اذا قذف العبد حرافة قال الشافعي وابو حنيفة ومالك وابو يوسف ومحمد وزفر وثمان القن عليه اربعون جلدة روى الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عليا عليه السلام قال يجلد العبد في القذف اربعين

عاصم شريك بن سحماء فقال والله هذا سنؤا الى ما اسرع ما ابتليت به فرجعا فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم خولة فانكرت فنزلت فلا عن بينهما والفرقة الواقعة باللعان في حكم النطق بالباشة عند ابى حنيفة ومحمد رحمه الله ولا يتأبد حكمها حتى اذا اكذب الرجل نفسه بعد ذلك فحذف جازله ان يتزوجها وعند ابى يوسف وزفر والحسن بن زياد والشافعي رحمه الله هي فرقة بغير طلاق توجب تحريم مؤبدا ليس لهما اجتماع بعد ذلك ابدا (ولو لا فضل الله عليكم ورجته وان الله ثواب حكيم) التفات الى خطاب الرامين والمرميات بطريق التغليب لتوفية مقام الامتنان حقه وجواب لولا محذوف لتويله والاشعار بضيق العبارة عن حصره كانه قيل ولولا تقضيه تعالى عليكم ورجته وانه تعالى مبالغ في قبول التوبة حكيم في جميع افعاله واحكامه التي من جعلها ما شرع لكم من حكم اللعان لكان ما كان مما لا يحيط به نطاق البيان ومن جعلته انه تعالى لو لم يشرع لهم ذلك لوجب على الزوج حد القذف مع ان الظاهر صدقه لانه اعرف بحال زوجته وانه لا يفترى عليها الا شرا كهما

وعن عبد الله بن عمر انه قال ادركت ابا بكر وعمر وعثمان ومن بعدهم من الخلفاء وكاهنهم
يضربون المملوك في القذف اربعين وقال الاوزاعي يجلد ثمانين وهو مروي عن ابن
مسعود وروى انه جلد عمر بن عبد العزيز العبد في القرية ثمانين ومدار المسئلة على
حرف واحد وهو ان هذه الآية صريحة في ايجاب الثمانين فنرد هذا الحد الى اربعين
فطريقه ان الله تعالى قال فاذا احصن فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من
العذاب فنص على ان حد الامة في الزنا نصف حد الحرة ثم قاسوا العبد على الامة في
تنصيف حد الزنا ثم قاسوا تنصيف حد قذف العبد على تنصيف حد الزنا في حقه فرجع
حاصل الامر الى تخصيص عموم الكتاب بهذا القياس (المسئلة الرابعة) اتفقوا على
دخول الكافر تحت عموم قوله والذين يرمون المحصنات لان الاسم يتناول ولا مانع
قاله يودي اذا قذف المسلم يجلد ثمانين والله اعلم (البحث الثالث) في المرمي وهي المحصنة
قال ابو مسلم اسم الاحصان يقع على المتزوجة وعلى العفيفة وان لم تتزوج لقوله تعالى في
مريم والتي احصنت فرجها وهو مأخوذ من منع الفرج فاذا تزوجت منعت الامن
زوجها وغير المتزوجة تمنعه كل احد ويتفرع عليه مسائل (المسئلة الاولى) ظاهر الآية
يتناول جميع العفائف سواء كانت مسلمة او كافرة وسواء كانت حرة او رقيقة الا ان الفقهاء
قالوا اشراط الاحصان خمسة الاسلام والعقل والبلوغ والحرية والعفة من الزنا وانما
اعتبرنا الاسلام لقوله عليه السلام من اشرك بالله فليس بمحصن وانما اعتبرنا العقل والبلوغ
لقوله عليه السلام رفع القلم عن ثلاث وانما اعتبرنا الحرية لان العبد ناقص الدرجة
فلا يعظم عليه التعبير بالزنا وانما اعتبرنا العفة عن الزنا لان الحد مشروع لتكذيب
القاذف فاذا كان المقتوف زانيا فالقاذف صادق في القذف وكذلك اذا كان المقتوف
وطى امرأة بشبهة او نكاح فاسد لان فيه شبهة الزنا كما فيه شبهة الحل فكما ان احدي
الشبهتين اسقطت الحد عن الواطى فكذا الاخرى تسقطه عن قاذفه ايضا ثم نقول من
قذف كافرا او مجنونا او صبيا او مملوكا او من قدرمى امرأة فلا حد عليه بل يعزر الاذى
حتى لو زنى في عنفوان شبابه مرة ثم تاب وحسن حاله وشاخ في الصلاح لا يحد قاذفه وكذلك
لو زنى كافرا ورقيق ثم اسلم وعق وصلى حاله فقذفه قاذف لا حد عليه بخلاف ما لو زنى
في حال صغره او جنونه ثم بلغ او افاق فقذفه قاذف يحد لان فعل الصبي والمجنون لا يكون
زنا ولو قذف محصنا فقبل ان يحد القاذف زنا المقتوف سقط الحد عن قاذفه لان صدور
الزنا يورث ريبة في حاله فيما مضى لان الله تعالى كريم لا يهتك ستر عبده في اول ما يرتكب
المعصية فبظهوره يعلم انه كان متصفا به من قبل روى ان رجلا زنى في عهد عمر فقال
والله ما زنىت الا هذه فقال عمر كذبت ان الله لا يفضح عبده في اول مرة وقال المزني
وابو ثور الزنا الطارى لا يسقط الحد عن القاذف (المسئلة الثانية) قال الحسن البصري قوله
والذين يرمون المحصنات يقع على الرجال والنساء وسائر العلماء انكروا ذلك لان لفظ

في الفضاحة وبعد ما شرع لهم
ذلك لوجعل شهادته موجهة لحد
الزنا عليها لفات النظر لها ولو
جعل شهادتها موجهة لحد القذف
عليه لفات النظر له ولا ريب في
خروج الكل عن سنن الحكمة
والفصل والرجة فيجعل شهادات
كل منهما مع الجزم بكذب
احدهما حتما دائرة لما توجه
اليه من الغائلة الدنيوية وقد
ابتنى الكاذب منهما في تضاعيف
شهادته من العذاب بما هو اتم
مما درأته عنه واطم في ذلك من
احكام الحكم البالغة وآثار
التفضل والرحمة ما لا يخفى اما على
الصادق فظاهر واما على الكاذب
فهو امهاله والستر عليه في الدنيا
ودرء الحد عنه وتعرضه للتوبة
حسبما ينبي عنه التعرض لعنوان
توايسته سبحانه ما اعظم شأنه
واوسع رحته وادق حكمته (ان
الذين جاؤا بالافك) اي بأبلغ
ما يكون من الكذب والافتراء
وقبل هو البهتان لا يشعر به حتى
يفجأك واصله الافك وهو القلب
لانه مأفوك عن وجهه وسننه
والمراد به ما افك به الصديقة أم
المؤمنين رضى الله عنها وفي لفظ
الجبى إشارة الى انهم اظهروه من
عند انفسهم من غير ان يكون له
اصل وذلك ان رسول الله صلى

المحصنات جمع مؤنث فلا يتناول الرجال بل الاجماع دل على انه لا فرق في هذا الباب بين المحصنين والمحصنات (المسئلة الثالثة) رمى غير المحصنات لا يوجب الحد بل يوجب التعزير الا ان يكون المقذوف معروفا بما قذف به فلا حد هناك ولا تعزير فهذا مجموع الكلام في تفسير قوله سبحانه والذين يرمون المحصنات * اما قوله سبحانه ثم لم يأتوا بأربعة شهداء ففيه بحثان (البحث الاول) اعلم ان الله تعالى حكم في القاذف اذ لم يأت بأربعة شهداء بثلاثة احكام (احدها) جلد ثمانين (وثانيها) بطلان الشهادة (وثالثها) الحكم بنفسه الى ان يتوب واختلف اهل العلم في كيفية ثبوت هذه الاحكام بعد اتفاقهم على وجوب الحد عليه بنفس القذف عند عجزه عن اقامة البينة على الزنا فقال قائلون قد بطلت شهادته وزمه سمة الفسق قبل اقامة الحد عليه وهو قول الشافعي والليث بن سعد وقال ابو حنيفة ومالك وابو يوسف ومحمد وزفر شهادته مقبولة ما لم يجد قال ابو بكر الرازي وهذا مقتضى قولهم انه غير موسوم بسمة الفسق ما لم يقع به الحد لانه لو زمه سمة الفسق لما جازت شهادته اذ كانت سمة الفسق مبطلة لشهادة من وسم به اثم احتج ابو بكر على صحة قول ابى حنيفة رحمه الله بأمور (احدها) قوله سبحانه والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ظاهرا لآيه يقتضى ترتب وجوب الحد على مجموع القذف والعجز عن اقامة الشهادة فلو علقنا هذا الحكم على القذف وحده قدح ذلك في كونه معلقا على الامرين وذلك بخلاف الآية وايضا فوجوب الجلد حكم مرتب على مجموع امرين فوجب ان لا يحصل بمجرد حصول احدهما كما لو قال لامرأته ان دخلت الدار وكنت فلانا فأتت طالق فأنت بأحد الامرين دون الآخر لم يوجد الجزاء فكذا ههنا (وثانيها) ان القاذف لا يحكم عليه بالكذب بمجرد قذفه واذا كان كذلك وجب ان لا ترد شهادته بمجرد القذف * بيان الاول من ثلاثة اوجه (الاول) ان مجرد قذفه لو اوجب كونه كاذبا لوجب ان لا تقبل بعد ذلك بينته على الزنا اذ قد وقع الحكم بكذبه والحكم بكذبه في قذفه حكم بطلان شهادة من شهد بصدقه في كون المقذوف زانيا ولما اجمعوا على قبول بينته ثبت انه لم يحكم عليه بالكذب بمجرد قذفه (الثاني) ان قاذف امرأته بالزنا لا يحكم بكذبه بنفس قذفه والا لما جاز ايجاب اللعان بينه وبين امرأته ولما امر بأن يشهد بالله انه لصادق فيما رماها به من الزنا مع الحكم بكذبه ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما لعن بين الزوجين الله يعلم ان احدا كاذب فهل منكما تائب فاخبر ان احدهما بغير تعيين هو الكاذب ولم يحكم بكذب القاذف وفي ذلك دليل على ان نفس القذف لا يوجب كونه كاذبا (الثالث) قوله تعالى ولا جاءوا عليه بأربعة شهداء فاذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون فلم يحكم بكذبهم بنفس القذف فقط فثبت بهذه الوجوه ان القاذف غير محكوم عليه بكونه كاذبا بمجرد القذف واذا كان كذلك وجب ان لا تبطل شهادته بمجرد القذف لانه كان عدلا ثقة والصادر عنه غير معارض ولما كان يجب ان يبقى على

الله عليه وسلم كان اذا أراد سفرا اقرع بين نسائه فأيتهن خرجت قرعتها استصحبها قالت عائشة رضى الله الله عنها فأقرع بيننا في غزوة غزاها قبل غزوة بني المصطلق فخرج سهمي فخرجت معه عليه السلام بعد نزول آية الحجاب فحملت في هودج فسرنا حتى اذا قلنا ودنونا من المدينة نزلنا منزلا ثم نودي بالرحيل فقمتم ومشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني اقبلت الى رحلي فلمست صدوري فاذا عقدى من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتسته فحسبني ابتغاؤه واقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فاحملوا هودجى فرحلوه على بعيرى وهم يحسبون انى فيه لحفى فلم يستنكروا خفة الهودج وذهبوا بالبعير ووجدت عقدى بعدما استمرت الجيش فبحثت منازلهم وليس فيها داع ولا مجيب فتيممت منزلى وظننت انى سيفقدوننى ويعودون فى طلبى فبينما انا جالسة فى منزلى غلبتنى عينى فممت وكان صفوان بن المعطل السلى من وراء الجيش فلما رآنى عرفنى فاستيقظت باسترجاعه فخمرت وجهى بجلبابى ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى اناخ راحلته فوطئ على يديا فقمتم اليها فركبتها وانطلق يقود بي الراحلة حتى أتينا الجيش

عدالته فوجب ان يكون مقبول الشهادة (وثالثها) قوله عليه الصلاة والسلام المسلمون
عدول بعضهم على بعض الا محدودا في قذف اخبر النبي صلى الله عليه وسلم ببقاء عدالة
القاذف مالم يحد (ورابعها) ما روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قصة
هلال بن امية لما قذف امرأته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله يجلد
هلال وتبطل شهادته في المسلمين فاخبر ان بطلان شهادته معلق بوقوع الجلد به وذلك يدل
على ان مجرد القذف لا يبطل الشهادة (وخامسها) ان الشافعي رحمه الله زعم ان شهود
القذف اذا جاؤا متفرقين قبلت شهادتهم فان كان القذف قد ابطال شهادته فوجب
ان لا يقبلها بعد ذلك وان شهد معه ثلاثة لانه قد فسق بقذفه ووجب الحكم بكذبه وفي
قبول شهادتهم اذا جاؤا متفرقين ما يلزمه ان لا تبطل شهادتهم بنفس القذف واما وجه
قول الشافعي رحمه الله فهو ان الله تعالى رتب على القذف مع عدم الاثبات بالشهادة
الاربعة امورا ثلاثة معطوفا بعضها على بعض بحرف الواو وحرف الواو لا يقتضي
الترتيب فوجب ان لا يكون بعضها مرتبا على البعض فوجب ان لا يكون رد الشهادة
مرتبا على اقامة الحد بل يجب ان يثبت رد الشهادة سواء اقيم الحد عليه او ما قيم والله
اعلم (البحث الثاني) في كيفية الشهادة على الزنا قال الله تعالى واللاتي يأتين الفاحشة من
نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم وقال تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا
باربعة شهداء وقال سعد بن عبادة يارسول الله أرأيت ان وجدت مع امرأتى رجلا
امهله حتى آتى باربعة شهداء قال نعم * ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) الاقرار بالزنا هل
يثبت بشهادة رجلين فيه قولان (احدهما) لا يثبت الا باربعة كفعل الزنا (والثاني) يثبت
بخلاف فعل الزنا لان الفعل يغمض الاطلاع عليه فاحتيط فيه باشتراط الاربعة والاقرار
امر ظاهر فلا يغمض الاطلاع عليه (المسئلة الثانية) اذا شهدوا على فعل الزنا يجب
ان يذكروا الزاني ومن زنى بها لانه قد يراه على جارية له فيظن انها اجنبية ويجب
ان يشهدوا ان رأينا ذكره يدخل في فرجها دخول الميل في المكحلة فلو شهدوا مطلقا انه
زنى لا يثبت لانهم ربما يرون الماخضة زنا بخلاف ما لو قذف انسانا فقال زنى يثبت يجب الحد
ولا يستفسر ولو أقر على نفسه بالزنا هل يشترط ان يستفسر فيه وجهان (احدهما) نعم
كالشهود (والثاني) لا يجب كافي القذف (المسئلة الثالثة) قال الشافعي رحمه الله لا فرق
بين ان يجيء الشهود متفرقين او مجتمعين وقال ابو حنيفة رحمه الله اذا شهدوا متفرقين
لا يثبت وعليهم حد القذف حجة الشافعي رحمه الله من وجوه (الاول) ان الاثبات باربعة
شهداء قدر مشترك بين الاثبات بهم مجتمعين او متفرقين واللفظ الدال على ما به الاشتراك
لا اشعار له بما به الامتياز فالآتي بهم متفرقين يكون عاملا بالنص فوجب ان يخرج عن
العمدة (الثاني) كل حكم يثبت بشهادة الشهود اذا جاؤا مجتمعين يثبت اذا جاؤا متفرقين
كسائر الاحكام بل هذا اولي لانهم اذا جاؤا متفرقين كان ابعد عن التهمة وعن ان تلقن

مؤخرين في نحر الظهيرة وهم
نزول واقتدى الناس حين نزلوا
وماج القوم في ذكرى فبينما
الناس كذلك اذهجت عليهم
فحاض الناس في حديثي فهلك
من هلك وقوله تعالى (عصابة
منكم) خبر ان اى جماعة وهى
من العشرة الى الاربعين وكذا
العصابة وهم عبدالله بن ابي
وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت
ومسطح بن اثانة وحنة بنت
جمحش ومن ساعدتهم وقوله
تعالى (لا تحسبوه شرالكم)
استثناف خوطبه رسول الله
صلى الله عليه وسلم وابو بكر
وعائشة وصفوان رضي الله عنهم
تسليه لهم من اول الامر والضمير
للافك (بل هو خير لكم)
لاكتسابكم به الثواب العظيم
وظهور كرامتكم على الله عز
وجل بانزال ثمانى عشرة آية في
نزهة ساحتكم وتعظيم شأنكم
وتشديد الوعيد فين تكلم
فيكم والثناء على من ظن بكم
خيرا (لكل امرئ منهم) اى
من اولئك العصابة (ما اكتسب
من الاثم) بقدر ما خاض فيه
(والذي تولى كبره) اى معظمه
وقرى بضم الكاف وهى لغة فيه
(منهم) من العصابة وهو ابن ابي
فانه بدأ به وأذاعه بين الناس
عداوة لرسول الله صلى الله عليه
وسلم وقيل هو وحسان ومسطح
فانهما شايعا بالتصريح به
فافراد الموصول حينئذ باعتبار

بعضهم من بعض فلذلك قلنا وإذا وقعت رية للقاضي في شهادة الشهود فرفقهم ليظهر على عورة ان كانت في شهادتهم (الثالث) انه لا يشترط ان يشهدوا معا في حالة واحدة بل اجتمعوا عند القاضي وكان يقدم واحد بعد آخر ويشهد فانه تقبل شهادتهم فكذا اذا اجتمعوا على بابه ثم كان يدخل واحد بعد واحد حجة ابي حنيفة رحمه الله من وجهين (الاول) ان الشاهد الواحد لما شهد فقد قذفه ولم يأت بأربعة من الشهداء فوجب عليه الحد لقوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء اقصى ما في الباب انهم عبروا عن ذلك القذف بلفظ الشهادة وذلك لا عبرة به لانه يؤدي الى اسقاط حد القذف رأسا لان كل قاذف لا يجزه لفظ الشهادة فيجعل ذلك وسيلة الى اسقاط الحد عن نفسه ويحصل مقصوده من القذف (الثاني) ما روى ان المغيرة بن شعبة شهد عليه بالزنا عند عمر بن الخطاب اربعة ابو بكر ونافع وقيس وقال زياد وكان رابعهم رأيت استأثروا نفسا يعلو ورجلاها على مائة كاذبي جاروا لا أدري ما وراء ذلك فجلد عمر الثلاثة ولم يسأل هل معهم شاهد آخر فلو قبل بعد ذلك شهادة غيرهم لتوقف لان الحدود بما توقت فيها ويحتاط (المسئلة الرابعة) لو شهد على الزنا اقل من اربعة لا يثبت الزنا وهل يجب حد القذف على الشهود فيه قولان (احدهما) لا يجب لانهم جاؤا بحج الشهود ولانا لو حددنا لانسد باب الشهادة على الزنا لان كل واحد لا يأمن ان لا يوافقه صاحبه فيلزمه الحد (والقول الثاني) وهو الاصح وبه قال ابو حنيفة رحمه الله يجب عليهم الحد والدليل عليه الوجهان اللذان ذكرناهما في المسئلة الثالثة (المسئلة الخامسة) اذا قذف رجل رجلا فجاء بأربعة فساق فشهدوا على المقذوف بالزنا قال ابو حنيفة رحمه الله يسقط الحد عن القاذف ولا يجب الحد على الشهود وقال الشافعي رحمه الله في احد قولي يحدون وجه قول ابي حنيفة قوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء وهذا قد أنى بأربعة شهداء فلا يلزمه الحد ولان الفاسق من اهل الشهادة وقد وجدت شرائط شهادة الزنا من اجتماعهم عند القاضي الا انه لم تقبل شهادتهم لاجل التهمة فكما اعتبرنا التهمة في نفي الحد عن الشهود عليه فكذلك يجب اعتبارها في نفي الحد عنهم ووجه قول الشافعي رحمه الله انهم غير موصوفين بالشرائط المعبرة في قبول الشهادة فخرجوا عن ان يكونوا شاهدين فبقوا محض القاذفين وههنا آخر الكلام في تفسير قوله تعالى ثم لم يأتوا بأربعة شهداء اما قوله تعالى فاجلدوهم ثمانين جلدة ففيه مسائل (المسئلة الاولى) مخاطب بقوله فاجلدوهم هو الامام على ما بيناه في آية الزنا والمالك على مذهب الشافعي او رجل صالح ينصبه الناس عند فقد الامام (المسئلة الثانية) خص من عموم هذه الآية صور (احدها) ابو الديقذف ولده او احدا من نوافله فلا يجب عليه الحد كما لا يجب عليه القصاص بقتله (الثانية) القاذف اذا كان عبدا قالوا يجب جلد اربعين وكذا المكاتب وام الولد ومن بعضه خرو بعضه رقيق فحدهم حد العبيد (الثالثة) من قذف

الفوج او الفريق او نحوهما (له عذاب عظيم) اي في الآخرة او في الدنيا ايضا فانهم جلدوا وردت شهادتهم وصار ابن ابي مطرودا مشهورا عليه بالنفاق وحسان اعشى واشل اليمين ومسطح مكفوف البصر وفي التعبير عنه بالذي وتكرير الاسناد وتكثير العذاب ووصفه بالعظم من تهويل الخطب ما لا يخفى (لو لا اذ سمعتموه) تلوين للخطاب وصرف له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذويه الى الخائضين بطريق الالتفات لتشديد ما في لولا التخصيصية من التوبيخ ثم العدول عنه الى الغيبة في قوله تعالى (ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا) لتأكيد التوبيخ والتشجيع لكن لا بطريق الاعراض عنهم وحكاية جناياتهم لغيرهم على وجه المباشرة بل بالتوسل بذلك الى وصفهم بما يوجب الاتيان بالمحضض عليه ويقتضيه اقتضاء تاما ويزجرهم عن ضده زجرا بليغا فان كون وصف الايمان ما يحملهم على احسان الظن ويكفهم عن اساءته بانفسهم اي ببناء جنسهم النازلين منزلة انفسهم كقوله تعالى ثم اتم هؤلاء تقتلون انفسكم وقوله تعالى ولا تلزوا انفسكم بما لا ريب فيه فاخلاهم بموجب ذلك الوصف اقبح واشنع والتوبيخ عليه ادخل

رقية عفيفة او من زنت في قديم الايام ثم تابت فهي بموجب اللغة محصنة ومع ذلك لا يجب الحد بقذفها (المسئلة الثالثة) قالوا اشد الضرب في الحدود ضرب الزنا ثم ضرب شرب الخمر ثم ضرب القاذف لان سبب عقوبته محتمل للصدق والكذب الا انه عوقب صيانة للاعراض وزجرا عن هتكها (المسئلة الرابعة) قال مالك والشافعي حد القذف يورث فاذا مات المقذوف قبل استيفاء الحد وقبل العفو ثبت لوارثه حد القذف وكذلك اذا كان الواجب بقذفه التعزير فانه يورث عنه وكذا لو انشا القذف بعدم موت المقذوف ثبت لوارثه طلب الحد وعند ابي حنيفة رحمه الله حد القذف لا يورث ويسقط بالموت حجة الشافعي رحمه الله ان حد القذف هو حق الآدمي لانه يسقط بعفوه ولا يستوفي الا بطلبه ويحلف فيه المدعى عليه اذا انكروا اذا كان حق الآدمي وجب ان يورث لقوله عليه السلام ومن ترك حقا فلورثته حجة ابي حنيفة رحمه الله انه لو كان موروثا لكان للزوج او الزوجة فيه نصيب ولانه حق ليس فيه معنى المال والثيقة فلا يورث كالوكالة والمضاربة (والجواب) عن الاول ان الاصح عند الشافعية انه يرثه جميع الورثة كالمال وفيه وجه ثان انه يرثه كلهم الا الزوج والزوجة لان الزوجية ترتفع بالموت ولان المقصود من الحد دفع العار عن النسب وذلك لا يلحق الزوج والزوجة (المسئلة الخامسة) اذا قذف انسان انسانا بين يدي الحاكم او قذف امرأته برجل بعينه والرجل غائب فعلى الحاكم ان يبعث الى المقذوف ويخبره بان فلانا قذفك وثبت لك حد القذف عليه كالموت ثبت له مال على آخرو هو لا يعلم يلزمه اعلامه وعلى هذا المعنى بعث النبي صلى الله عليه وسلم انيسا ليخبرها بان فلانا قذفها بابنه ولم يبعثه ليتفحص عن زناها قال الشافعي رحمه الله وليس للامام اذ ارمى رجل بزنا ان يبعث اليه فيسأله عن ذلك لان الله تعالى قال ولا تجسسوا وأراد به اذالم يكن القاذف معينا مثل ان قال رجل بين يدي الحاكم الناس يقولون ان فلانا زنى فلا يبعث الحاكم اليه فيسأله اما قوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا فاختلف الفقهاء فيه فقال اكثر الصحابة والتابعين انه اذا تاب قبلت شهادته وهو قول الشافعي رحمه الله وقال ابو حنيفة واصحابه والثوري والحسن بن صالح رحمهم الله لا تقبل شهادة الحدود في القذف اذا تاب وهذه المسئلة مبنية على ان قوله الا الذين تابوا هل عاد الى جميع الاحكام المذكورة او اختص بالجملة الاخيرة فعند ابي حنيفة رحمه الله الاستثناء المذكور عقيب الجملة الكثيرة مختص بالجملة الاخيرة وعند الشافعي رحمه الله يرجع الى الكل وهذه المسئلة قد خلصناها في اصول الفقه ونذكر ههنا ما يليق بهذا الموضع ان شاء الله تعالى احتج الشافعي رحمه الله على ان شهادته مقبولة بوجوه (احدها) قوله عليه السلام التائب من الذنب كمن لا ذنب له ومن لا ذنب له مقبول الشهادة فالتائب يجب ان يكون ايضا مقبول الشهادة (وثانيها) ان الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فتقبل شهادته بالاجماع فالقاذف المسلم اذا تاب عن القذف وجب ان تقبل شهادته لان القذف مع

مع مافيه من التوسل به الى التصريح بتوبيخ الخائضات ثم ان كان المراد بالايمان الايمان الحقيقي فايحاجبه لما ذكر واضح والتوبيخ خاص بالمؤمنين وان كان مطلق الايمان الشامل لما يظهروه المناقون ايضا فايحاجبه له من حيث انهم كانوا يحترزون عن اظهار ما ينافي مدعاهم فالتوبيخ حينئذ متوجه الى الكل وتوسيط الظرف بين لولا وفعلها التخصيص التخصيص باول زمان سماعهم وقصر التوبيخ على تأخير الاتيان بالمحضض عليه عن ذلك الان والتردد فيه ليفيد ان عدم الاتيان به رأسا في غاية ما يكون من القباحة والشناعة اى كان الواجب ان يظن المؤمنون والمؤمنات اول ماسمعه ممن اخترعه بالذات او بالواسطة ممن غير تلغى وتردد بمثلهم من آحاد المؤمنين خيرا (وقالوا) في ذلك الآن (هذا افك مبين) اى ظاهر مكشوف كونه افكا فكيف بالصديقة ابنة الصديق ام المؤمنين حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (لولا جاؤا عليه باربعة شهداء) اما من تمام القول المحضض عليه مسوق لحث السامعين على الزام المسعين وتكذيبهم اثر تكذيب ماسمعه منهم بقولهم هذا افك مبين وتوبيخهم على تركه اى هلا جاء الخائضون باربعة شهداء

الاسلام اهون حالا من القذف مع الكفر (فان قيل) المسلمون لا يألون بسبب الكفار لانهم
شهروا بعداوتهم والطعن فيهم بالباطل فلا يلحق المذنوب بقذف الكافر من الشين
والشنان ما يلحقه بقذف مسلم مثله فشدد على القاذف من المسلمين زجرا عن الحاق العار
والشنان وايضا فالتائب من الكفر لا يجب عليه الحد والتائب من القذف لا يسقط
عنه الحد (قلنا) هذا الفرق ملغى بقوله عليه السلام انبئهم ان لهم مالمسلمين وعليهم ما على
المسلمين (وثالثها) اجمعنا على ان التائب عن الكفر والقتل والزنا مقبول الشهادة
فكذا التائب عن القذف لان هذه الكبيرة ليست اكبر من نفس الزنا (ورابعها) ان
اباحيفة رحمه الله يقبل شهادته اذا تاب قبل الحد مع ان الحد حق المذنوب فلا يزول
بالتوبة فلان تقبل شهادته اذا تاب بعد اقامة الحد وقد حسنت حاله و زال اسم الفسق
عنه كان اولى (وخامسها) ان قوله الا الذين تابوا استثناء مذكور عقيب جمل فوجب عوده
اليها بأسرها ويدل عليه امور (احدها) اجمعنا على انه لو قال عبده حر وامرأته طالق
ان شاء الله فانه يرجع الاستثناء الى الجميع فكذا فيما نحن فيه (فان قيل) الفرق ان قوله ان
شاء الله يدخل لرفع حكم الكلام حتى لا يثبت فيه شيء والاستثناء المذكور بحرف الاستثناء
لا يجوز دخوله لرفع حكم الكلام رأسا ألا ترى انه يجوز ان يقول انت طالق ان شاء الله
فلا يقع شيء ولو قال انت طالق الاطلاقا كان الطلاق واقعا والاستثناء باطلا لاستحالة
دخوله لرفع حكم الكلام بالسكينة فثبت انه لا يلزم من رجوع قوله ان شاء الله الى جميع
ما تقدم صحة رجوع الاستثناء بحرفه الى جميع ما تقدم (قلنا) هذا فرق في غير محل الجمع لان
ان شاء الله جاز دخوله لرفع حكم الكلام بالسكينة فلا جرم جاز رجوعه الى جميع الجمل
المذكورة والاجاز دخوله لرفع بعض الكلام فوجب جواز رجوعه الى جميع الجمل على
هذا الوجه حتى يقتضى ان يخرج من كل واحد من الجمل المذكورة بعضها (وثانيها)
ان الواو للجمع المطلق فقوله فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا وأولئك هم
الفاسقون صار الجمع كأنه ذكر معالا تقدم للبعض على البعض فلما دخل عليه الاستثناء
لم يكن رجوع الاستثناء الى بعضها اولى من رجوعه الى الباقي اذ لم يكن لبعضها على
بعض تقدم في المعنى البتة فوجب رجوعه الى الكل ونظيره على قول ابى حنيفة رحمه
الله قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم فان فاء التعقيب ما دخلت على غسل
الوجه بل على مجموع هذه الامور من حيث ان الواو لا يفيد الترتيب فكذا ههنا كلمة
الا ما دخلت على واحد بعينه لان حرف الواو لا يفيد الترتيب بل دخلت على المجموع (فان
قيل) الواو قد تكون للجمع على ما ذكرت وقد تكون للاستئناف وهى في قوله وأولئك هم
الفاسقون لانها انما تكون للجمع فيما لا يختلف معناه ونظمه جملة واحدة فيصير الكل
كالذكر معا مثل آية الوضوء فان الكل امر واحد كأنه قال فاغسلوا هذه الاعضاء فان
الكل قد تضمنه لفظ الامر وانما آية القذف فان ابتداءها امر وآخرها خبر فلا يجوز ان

بشهودن على ما قالوا (فاذلم يا ثوا)
بهم وانما قيل (بالشهداء) لزيادة
التقرير (فاولئك) اشارة الى
الحائضين وما فيه من معنى البعد
للايدان بغلوهم في الفساد وبعد
منزلهم في الشر اى اولئك
المفسدون (عند الله) اى في
حكمه وشرعه المؤسس على
الدلائل الظاهرة المتقنة (هم
الكاذبون) الكاملون في الكذب
المشهود عليهم بذلك المستحقون
لاطلاق الاسم عليهم دون غيرهم
ولذلك رتب عليه الحد خاصة
واما كلام مبتدأ مسوق من جهته
تعالى للاحتجاج على كذبهم بكون
ما قالوه قولا لا يساعد الدليل
اصلا (ولولا فضل الله عليكم)
خطاب للسامعين والسمعين جميعا
(ورحمته في الدنيا) من فنون النعم
التي من جلتها الامهال للتوبة
(والآخرة) من ضروب الآلاء
التي من جلتها العفو والمغفرة بعد
التوبة (لنكم) عاجلا (فيما افضتم
فيه) بسبب ما خضتم فيه من
حديث الافك والابهام لتحويل
امره والاستهجان بذكره يقال
افاض في الحديث وخاص واندفع
وهضب بمعنى (عذاب عظيم)
يستحق دونه التوبخ والجلد
(اذ تلقونه) بحذف احدى التائين
ظرف للمسن اى لسنكم ذلك العذاب
العظيم وقت تلقيتكم اياه من
المختبر عين (بالسننكم) والتلقي

ينظرهما جملة واحدة وكان الواو للاستئناف فيختص الاستثناء به (قلنا) لم لا يجوز ان نجعل
الجملة الثلاث بمجموعهن جزاء الشرط كأنه قيل ومن قذف المحصنات فاجلدوهن وردوا
شهادتهم وفسقوهن اى فاجعوا لهم الجلد والرد والفسق الا الذين تابوا عن القذف
واصلحوا فان الله يغفر لهم فيقبلون غير مجلودين ولا مردودين ولا مفسقين (وثالثها) ان
قوله اولئك هم الفاسقون عقيب قوله ولا تقبلوا لهم شهادة ابدأ يدل على ان العلة في عدم
قبول تلك الشهادة كونه فاسقا لان ترتيب الحكم على الوصف مشعر بالعلية لاسيما اذا كان
الوصف مناسبا وكونه فاسقا يناسب ان لا يكون مقبول الشهادة اذا ثبت ان العلة لرد
الشهادة ليست الا كونه فاسقا ودل الاستثناء على زوال الفسق فقد زالت العلة فوجب
ان يزول الحكم لزوال العلة (ورابعها) ان مثل هذا الاستثناء موجود في القرآن قال الله
تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الى قوله الا الذين تابوا ولا خلاف ان هذا
الاستثناء راجع الى ما تقدم من اول الآية وان التوبة حاصلة لهؤلاء جميعا وكذلك قوله
لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى الى قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا وصار التيمم ان وجب عليه
الاغتسال كما انه مشروع لمن وجب عليه الوضوء وهذا الوجه ذكره ابو عبيد في اثبات
مذهب الشافعي رحمه الله واحتج اصحاب ابي حنيفة على ان حكم الاستثناء يختص بالجملة
الاخيرة بوجوه (احدها) ان الاستثناء من الاستثناء يختص بالجملة الاخيرة فكذا في جميع
الصور طردا للباب (وثانيها) ان المقتضى لعموم الجملة المتقدمة قائم والمعارض وهو
الاستثناء يكفي في تحكيكه تعليقه بجملة واحدة لان بهذا القدر يخرج الاستثناء عن ان
يكون لغوا فوجب تعليقه بالجملة الواحدة فقط (وثالثها) ان الاستثناء لو رجع الى كل الجملة
المتقدمة لوجب انه اذا تاب ان لا يجلد وهذا باطل بالاجماع فوجب ان يختص الاستثناء
بالجملة الاخيرة (والجواب عن الاول) ان الاستثناء من النفي اثبات ومن الاثبات نفي
فالاستثناء عقيب الاستثناء لو رجع الى الاستثناء الاول والى المستثنى فبقدر مانفى من
احدهما اثبت في الآخر فينجبر الناقص بالزائد ويصير الاستثناء الثانى عديم الفائدة فلهذا
السبب قلنا في الاستثناء من الاستثناء انه يختص بالجملة الاخيرة (والجواب عن الثانى) اما
بيننا ان واو العطف لا تقتضى الترتيب فلم يكن بعض الجملة متأخرا في التقدير عن البعض فلم
يكن تعليقه البعض اولى من تعليقه بالباقي فوجب تعليقه بالكل (والجواب عن الثالث)
انه ترك العمل به في حق البعض فلم يترك العمل به في حق الباقي واحتج اصحاب ابي
حنيفة رحمه الله في المسئلة بوجوه من الاخبار (احدها) ما روى ابن عباس رضى الله
عنها في قصة هلال بن امية حين قذف امرأته بشريك بن محماد فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يجلد هلال وتبطل شهادته في المسلمين فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
وقوع الجلد به يبطل شهادته من غير شرط التوبة في قبولها (وثانيها) ان قوله عليه السلام
المسلمون عدول بعضهم على بعض الا محدود في قذف ولم يشترط فيه وجود التوبة منه

والتلف والتلفن معان متقاربة
خلا ان في الاول معنى الاستقبال
وفي الثانى معنى الحطف والاخذ
بسرعة وفي الثالث معنى الحذف
والمهارة وقرئ تعلقونه على
الاصل وتلقونه من لقيه وتلقونه
بكسر حرف المضارعة وتلقونه
من القاء بعضهم على بعض وتلقونه
وتلقونه من الولق والالق
وهو الكذب وتلقونه من ثقفته
اذا طلبته فوجدته وتلقونه
اى تتبعونه (وتقولون) اى
بافواهم ما ليس لكم به علم اى
تقولون قول لا يختص بالافواء
من غير ان يكون له مصداق
ومنشأ في القلوب لانه ليس بتعبير
عن علم به في قلوبكم كقوله
تعالى يقولون بافواهم ما ليس في
قلوبهم (وتحسبونه هينا) سهلا
لاتبعة له وليس له كثير عقوبة
(وهو عند الله) والجال انه عنده
عز وجل (عظيم) لا يقدر قدره
في الوزر واستجرار العذاب
(ولولا اذ سمعتموه) من المخترعين
او المشايخين لهم (قلتم) تكذبا
لهم وتهويلا لما ر تكبوه
(ما يكون لنا) ما يمكننا ان
تشكلم بهذا وما يصدر عن ذلك

(وثالثها) ما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجوز شهادة محدود في الاسلام قالت الشافعية هذا معارض بوجود (احدها) قوله عليه السلام اذا علمت مثل الشمس فاشهد والامر للوجوب فاذا علم المحدود وجبت عليه الشهادة ولو لم تكن مقبولة لما وجبت لانها تكون عبثا (وثانيها) قوله عليه السلام نحن نحكم بالظاهر وههنا قد حصل الظهور لان دينه وعقله وعفته الحاصلة بالتوبة تفيد ظن كونه صادقا (وثالثها) ما روى عن عمر بن الخطاب انه ضرب الذين شهدوا على المغيرة ابن شعبه وهم ابوبكرة ونافع وتقيع ثم قال لهم من اكذب نفسه قبلت شهادته ومن لا يفعل لم اجز شهادته فا كذب نافع وتقيع انفسهما وتابا وكان يقبل شهادتهما واما ابو بكرة فكان لا يقبل شهادته وما انكر عليه احد من الصحابة فيه فهذا تمام الكلام في هذه المسئلة اما قوله تعالى واولئك هم الفاسقون فاعلم انه يدل على امرين (الاول) ان القذف من جملة الكبائر لان اسم الفسق لا يقع الاعلى صاحب الكبيرة (الثاني) انه اسم لمن يستحق العقاب لانه لو كان مشتقا من فعله لكانت التوبة لا تمنع من دوامه كما لا تمنع من وصفه بأنه ضارب وبأنه رام الى غير ذلك واما قوله تعالى الا الذين تابوا فاعلم انهم اختلفوا في ان التوبة عن القذف كيف تكون قال الشافعي رحمه الله التوبة منه ا كذابه نفسه واختلف اصحابه في معناه فقال الاصطخري يقول كذبت فيما قلت فلا اعود لمثله وقال ابواسحق لا يقول كذبت لانه ربما يكون صادقا فيكون قوله كذبت كذبا والكذب معصية والايان بالمعصية لا يكون توبة عن معصية اخرى بل يقول القذف باطل ندمت على ما قلت ورجعت عنه ولا اعود اليه اما قوله تعالى واصلحوا فقال اصحابنا انه بعد التوبة لا بد من مضي مدة عليه في حسن الحال حتى تقبل شهادته وتعود ولايته ثم قدروا تلك المدة بسنة حتى تمر عليه الفصول الاربع التي تتغير فيها الاحوال والطباع كما يضرب للعنين اجل سنة وقد علق الشرع احكاما بالسنة من الزكاة والجزية وغيرهما واما قوله تعالى فان الله غفور رحيم فالمعنى انه لكونه غفورا رحما يقبل التوبة وهذا يدل على ان قبول التوبة غير واجب عقلا اذ لو كان واجبا لما كان في قبوله غفورا رحما لانه اذا كان واجبا فهو انما يقبله خوفا وقهرا لعله بأنه لو لم يقبله لصار سفيها وخرج عن حد الالهية اما اذا لم يكن واجبا فقبله فهناك تتحقق الرحمة والاحسان وبالله التوفيق

(الحكم الرابع) حكم اللعان * قوله تعالى (والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ويدراً عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم) اعلم انه سبحانه لما ذكر احكام قذف الاجنبيات عقبه باحكام قذف الزوجات ثم هذه الآية مشتملة على ابحاث (البحث الاول) في سبب نزوله

بوجه من الوجوه وحاصله نفى وجوه التكلم به لان نفى وجوده على وجه الصحة والاستقامة والانبعا وهذا الشارة الى ما سمعوه وتوسيط الطرف بين لو لا وقتلتم لما مر من تخصيص التحضيض باول وقت السماع وقصر التوبيخ واللوم على تأخير القول المذكور عن ذلك الا ان ليفيد انه المحتمل للوقوع المقتدر الى التحضيض على تركه واما ترك القول نفسه رأسا فمما لا يتوهم وقوعه حتى يحضض على فعله ويلازم على تركه وعلى هذا ينبغي ان يحمل ما قيل ان المعنى انه كان الواجب عليهم ان يتفادوا اول ما سمعوا بالافك عن التكلم به فلما كان ذكر الوقت اهم وجب التقديم واما ما قيل من ان ظروف الاشياء منزلة منزلة انفسها لوقوعها فيها وانما لا تنفك عنها فلذلك يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها فهي ضابطة ربما تستعمل فيما اذا وضع الطرف موضع المظروف بأن جعل مفعولا صريحا للفعل المذكور كما في قوله تعالى واذكروا اذ جعلكم خلفاء او مقدر كرامة الظروف المنصوبة باضمار اذ كره واما ههنا فلا حاجة اليها اصلا لما تحققت ان مناط التقديم توجيه التحضيض اليه وذلك يتحقق في جميع متعلقات الفعل كما في قوله تعالى فلو لا ان كنتم

وذكروا فيه وجوها (أحدها) قال ابن عباس رجهما الله لما نزل قوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء قال عاصم بن عدي الانصاري ان دخل منا رجل بيته فوجد رجلا على بطن امرأته فان جاء بأربعة رجال يشهدون بذلك فقد قضى الرجل حاجته وخرج وان قتله قتل به وان قال وجدت فلانا مع تلك المرأة ضرب وان سكنت على غيظ الله فاقح وكان لعاصم هذا ابن عم يقال له عويمر وله امرأة يقال لها خولة بنت قيس فأتى عويمر عاصما فقال رأيت شريك بن سحماء على بطن امرأتى خولة فاسترجع عاصم وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما أسرع ما ابتليت بهذا في اهل بيتي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذاك فقال اخبرني عويمر ان عمي بأنه رأى شريك بن سحماء على بطن امرأته خولة وكان عويمر وخولة وشريك كلهم بنو عم عاصم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم جميعا وقال لعويمر اتق الله في زوجتك وابنة عمك ولا تقذفهما فقال يا رسول الله اقسم بالله اني رأيت شريكا على بطنها واني ما قربتها منذ اربعة اشهر وانها حبلى من غيري فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقي الله ولا تخبري الا بما صنعت فقالت يا رسول الله ان عويمرا رجل غيور وانه رأى شريكا يطيل النظر الى ويتحدث فحمله الغيرة على ما قال فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نودي الصلاة جامعة فصلى العصر ثم قال لعويمر قم وقل اشهد بالله ان خولة زانية واني لمن الصادقين ثم قال في الثانية قل اشهد بالله اني رأيت شريكا على بطنها واني لمن الصادقين ثم قال في الثالثة قل اشهد بالله انها حبلى من غيري واني لمن الصادقين ثم قال في الرابعة قل اشهد بالله انها زانية واني ما قربتها منذ اربعة اشهر واني لمن الصادقين ثم قال في الخامسة قل لعنة الله على عويمر يعني نفسه ان كان من الكاذبين فيما قال ثم قال اقعد وقال خولة قومي فقامت وقالت اشهد بالله ما انا بزانية وان زوجي عويمر من الكاذبين وقالت في الثانية اشهد بالله ما رأى شريكا على بطني وانه من الكاذبين وقالت في الثالثة اشهد بالله اني حبلى منه وانه من الكاذبين وقالت في الرابعة اشهد بالله انه ما رأى في علي قاحشة قط وانه من الكاذبين وقالت في الخامسة غضب الله على خولة ان كان عويمر من الصادقين في قوله ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما (وثانها) قال ابن عباس رضى الله عنهما في رواية الكلبي ان عاصما ذات يوم رجع الى اهله فوجد شريك بن سحماء على بطن امرأته فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتمسك بالحديث كما تقدم (وثالثها) ما روى عكرمة عن ابن عباس لما نزل والذين يرمون المحصنات قال سعد بن عباد وهو سيد الانصار لو وجدت رجلا على بطنها فأتى ان جئت بأربعة من الشهداء يكون قد قضى حاجته وذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار أما تسمعون ما يقول سيدكم فقالوا يا رسول الله لا تله فانه رجل غيور فقال سعد يا رسول الله والله اني لا عرف انهما من الله وانها حق ولكنني نجيت منه فقال عليه السلام

غير مدينين ترجعونها (سجنانك) تعجب من تقوه به واصله ان يذكر عند معاناة العجيب من صنائعه تعالى تنزيها له سبحانه عن ان يصعب عليه امثاله ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه او تنزيه له تعالى عن ان تكون حرمة نبويه فاجرة فان فخورها تنفير عنه ومحل بمقصود الزواج فيكون تقريرا لما قبله وتمهيدا لقوله تعالى (هذا بهتان عظيم) لعظمة المبهوت عليه واستحالة صدقه فان حقارة الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها (يعظكم الله) اي ينصحكم (ان تعودوا لمثله) اي كراهة ان يعودوا او يزجرهم من ان تعودوا او في ان تعودوا من قولك وعظته في كذا فتركه (ابدا) اي مدة حياتكم (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان وازع عنه الاحالة وفيه تهيج وتقريع (ويبين الله لكم الايات) الدالة على الشرائع ومحاسن الآداب دلالة واضحة لتعظوا وتتأدبوا بها اي ينزلها كذلك اي مبينة ظاهرة الدلالة على معانيها لانه يبينها بعد ان لم تكن كذلك وهذا كما في قولهم سجان من صغر البعوض وكبر الفيل اي خلقهما صغيرا وكبيرا ومنه قولك ضيق في الركبة ووسع اسفلها واظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار

فان الله يأبى الا ذلك قال فلم يلبثوا الا يسيرا حتى جاء ابن عم له يقال له هلال بن امية وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم فقال يا رسول الله انى وجدت مع امرأتى رجلا رأيت بعينى وسمعت باذنى فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء به فقال هلال والله يا رسول الله انى لا ترى الكراهة فى وجهك مما اخبرتك به والله يعلم انى لصادق وما قلت الا حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما البينة واما اقامة الحد عليك فاجتمعت الانصار فقالوا ابتلينا بما قال سعد فبيناهم كذلك اذ نزل عليه الوحي وكان اذ نزل عليه الوحي اريد وجهه وعلا جسده حجرة فلما سرى عنه قال عليه السلام ابشريا هلال فقد جعل الله لك فرجا قال قد كنت ارجو ذلك من الله تعالى فقرأ عليهم هذه الآيات فقال عليه السلام ادعوها فدعيت فكذبت هلالا فقال عليه السلام الله يعلم ان احدا كما كاذب فهل منكم تائب وامر بالملاعنة فشهد هلال اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فقال عليه السلام له عند الخامسة اتق الله يا هلال فان عذاب الدنيا اهون من عذاب الآخرة فقال والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد الخامسة ثم قال رسول الله اتشهدين فشهدت اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فلما اخذت فى الخامسة قال لها اتق الله فان الخامسة هى الموجبة فتفكرت ساعة وهمت بالاعتراف ثم قالت والله لا افصح قومى وشهدت الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما ثم قال انظروها ان جاءت به اثبج اصهب احش الساقين فهو لهلال وان جاءت به خدلج الساقين اوراق جمعدا فهو لصاحبه فجاءت به اوراق خدلج الساقين فقال عليه السلام لولا الايمان لكان لى ولها شان قال عكرمة لقد رأيت به بعد ذلك امير مصر من الامصار ولا يدري من ابوه (البحث الثانى) ما يتعلق بالقراءة قرئ ولم تكن بالتاء لان الشهداء جماعة اولانهم فى معنى النفس ووجه من قرأ اربع ان ينصب لانه فى حكم المصدر والعامل فيه المصدر الذى هو شهادة احدهم وهى مبتدأ مخذوف الخبر فتقديره فواجب شهادة احدهم اربع شهادات وقرئ ان لعنة الله وان غضب الله على تخفيف ان ورفع ما بعدها وقرئ ان غضب الله على فعل الغضب وقرئ بنصب الخامسة على معنى ويشهد الخامسة (البحث الثالث) ما يتعلق بالاحكام والنظر فيه يتعلق باطراف (الطرف الاول) فى موجب اللعان وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم انه اذا رمى الرجل امرأته بالزنا يجب عليه الحد ان كانت محصنة والتعزير ان لم تكن محصنة كما فى رمى الاجنبية لا يختلف موجبهما غير انهما يختلفان فى المخلص فى قذف الاجنبى لا يسقط الحد عن القاذف الا باقرار المقذوف او بينة تقوم على زناها وفى قذف الزوجة يسقط عنه الحد بأحدهذين الامرين او باللعان وانما اعتبر الشرع اللعان فى هذه الصورة دون الاجنبيات لوجبهين (الاول) انه لا معرة عليه فى زنا الاجنبية والاولى له ستره اما اذا زنى بزوجه فيلحقه العار والنسب الفاسد فلا يمكنه الصبر عليه وتوقيفه على البينة كالمعتذر

لتفخيم شان البيان (والله اعلم) باحوال جميع مخلوقاته جلالاتها ورقائشها (حكيم) فى جميع تدابيرها وافعاله فأنى يمكن صدق ما قيل فى حق حرمة من اصطفاه لرسالته وبعثه الى كافة الخلق ليرشد هم الى الحق وينكيهم ويطهرهم تطهيرا واطهار الاسم الجليل ههنا لتأكيد استقلال الاعتراض التذيلى والاشعار بعلّة الالوهية للعلم والحكمة (ان الذين يحبون) اى يريدون ويقصدون (ان تشيع الفاحشة) اى تنتشرا لخصلة المفرطة فى القبح وهى الفرية والرمى بالزنا ونفس الزنا فالمراد بشيوعها شيوع خبرها اى يحبون شيوعها ويتصدون مع ذلك لا شاعتها وانما لم يصرح به اكتفاء بذكر المحبة فانها مستتبعة له لا محالة (فى الذين آمنوا) متعلق بتشيع اى تشيع فيما بين الناس وذكر المؤمنين لانهم العمدة فيهم او بمنزلة هوال حال من الفاحشة فالوصول عبارة عن المؤمنين خاصة اى يحبون ان تشيع الفاحشة كائنة فى حق المؤمنين وفى شأنهم (لهم) بسبب ما ذكر (عذاب اليم فى الدنيا) من الحد وغيره مما يتفق من البلاء الدنيوية ولقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن ابي وحسانا ومسطحا حد القذف وضرب صفوان حسانا ضربة بالسيف

فلا جرم خص الشرع هذه الصورة باللعان (الثاني) ان الغالب في المتعارف من احوال الرجل مع امرأته انه لا يقصدها بالقذف الا عن حقيقة فاذا رماها بنفس الرمي يشهد بكونه صادقا الا ان شهادة الحال ليست بكاملة فضم اليها ما يقو بها من الايمان كشهادة المرأة لما ضعفت قويت بزيادة العدد والشاهد الواحد يتقوى باليمين على قول كثير من الفقهاء (المسئلة الثانية) قال ابوبكر الرازي كان حد قاذف الاجنبيات والزوجات الجلد والدليل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم لهلال بن امية حين قذف امرأته بشريك ابن سحماء اثنتي بأربعة يشهدون لك والافح في ظهرك فثبت بهذا ان حد قاذف الزوجات كان كحد قاذف الاجنبيات الا انه نسخ عن الأزواج الجلد باللعان وروى نحو ذلك في الرجل الذي قال ارايتم لو ان رجلا وجد مع امرأته رجلا فان تكلم بجلده تموه وان قتل قتلتموه وان سكنت سكنت على غيظ فدللت هذه الاخبار على ان حد قاذف الزوجة كان الجلد وان الله نسخ باللعان (المسئلة الثالثة) قال الشافعي رحمه الله اذا قذف الزوج زوجته فالواجب هو الحد ولكن المخلص منه باللعان كما ان الواجب بقذف الاجنبية الحد والمخلص منه بالشهود فاذا نكل الزوج عن اللعان يلزمه الحد للقذف فاذا لعن ونكلت عن اللعان يلزمها حد الزنا وقال ابو حنيفة رحمه الله اذا نكل الزوج عن اللعان حبس حتى يلاعن وكذا المرأة اذا نكلت حبست حتى لا تلاعن حجة الشافعي وجوه (احدها) ان الله تعالى قال في اول السورة والذين يرمون المحصنات يعني غير الزوجات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فجلدوهم ثمانين جلدة ثم عطف عليه حكم الأزواج فقال والذين يرمون أزواجهن ولم يكن لهن شهداء الا انفسهم فشهادة احدهم الآية فكما ان مقتضى قذف الاجنبيات الاتيان بالشهود او الجلد فكذا موجب قذف الزوجات الاتيان باللعان او الحد (وثانيها) قوله تعالى ويدرأ عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله والالف واللام الداخلان على العذاب لا يفيدان العموم لانه لم يجب عليها جميع انواع العذاب فوجب صرفهما الى المعهود السابق والمعهود السابق هو الحد لانه تعالى ذكر في اول السورة ولا يشهد عذابهما طائفة من المؤمنين والمراد منه الحد واثبت ان المراد من العذاب في قوله ويدرأ عنها العذاب هو الحد ثبت انها لو لم تلاعن حدثت وانها باللعان دفعت الحد فان قيل المراد من العذاب هو الحبس قلنا قد بينا ان الالف واللام للمعهود المذكور واقرب المذكورات في هذه السورة العذاب بمعنى الحد وايضا فلو جلتناه على الحد لا تصير الآية بمجمله اما لو جلتناه على الحبس تصير الآية بمجمله لان مقدار الحبس غير معلوم (وثالثها) قال الشافعي رحمه الله ومما يدل على بطلان الحبس في حق المرأة انها تقول ان كان الرجل صادقا فخدوني وان كان كاذبا فخلوني فبالى والحبس وليس حبسى في كتاب الله ولا سنة رسوله ولا الاجماع ولا القياس (ورابعها) ان الزوج قذفها ولم يأت بالخارج من شهادة غيره او شهادة نفسه فوجب عليه الحد لقوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا

وكف بصره (والآخرة) من عذاب النار وغير ذلك مما يعلمه الله عز وجل (والله يعلم) جميع الامور التي من جلتها ما في الضمائم من المحبة المذكورة (وانتم لا تعلمون) ما يعلمه تعالى بل انما تعلمون ما ظهر لكم من الاقوال والافعال المحسومة فابنوا اموركم على ما تعلمونه وعاقبوا في الدنيا على ما تشاهدونه من الاحوال الظاهرة والله سبحانه هو المتولى للسرائر فيعاقب في الآخرة على ما تكند الصدور هذا اذا جعل العذاب الاليم في الدنيا عبارة عن حد القذف او منتظما له كما الخلق عليه الجمهور اما اذا ابقى على اطلاقه يراد بالمحبة نفسهما من غير ان يقارنها التصدي للاشاعة وهو الانسب بسياق النظم الكريم فيكون ترتيب العذاب عليها تنبيها على ان عذاب من يباشر الاشاعة ويتولاها شديد واعظم ويكون الا عتراض التنذير أعنى قوله تعالى والله يعلم وانتم لا تعلمون تقريرا لثبوت العذاب الاليم لهم وتعليل له (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) تكرير للمنة بترك المعالجة بالعقاب للتنبيه على كمال عظم الجريمة (وان الله رؤوف رحيم) عطف على فضل الله واظهار الاسم الجليل لزيادة المهابة والاشعار باستتباع صفة الالوهية للرافة والرحمة وتغيير سبكه وتصديره

بأربعة شهداء فاجلدوهم واذا ثبت ذلك في حق الرجل ثبت في حق المرأة لانه لا قائل بالفرق
(وخامسها) قوله عليه السلام لخولة قال رجم اهون عليك من غضب الله وهو نص في الباب
حجة ابي حنيفة رحمه الله اما في حق المرأة فلا نهاما فعلت سوى انها تركت اللعان وهذا
الترك ليس بينة على الزنا ولا اقرارا منها به فوجب ان لا يجوز رجمها لقوله عليه السلام
لا يحل دم امرئ مسلم الحديث واذا لم يجب الرجم اذا كانت محصنة لم يجب الجلد في غير
المحصن لانه لا قائل بالفرق وايضا فالنكول ليس بصريح في الاقرار فلم يجوز اثبات
الحد به كاللفظ المحتمل للزنا ولغيره (المسئلة الرابعة) قال الجمهور اذا قال لها يا زانية
وجب اللعان وقال مالك رحمه الله لا يلاعن الا ان يقول رأيتك تزني او ينفي جلا
لها او ولدانها حجة الجمهور ان عموم قوله والذين يرمون المحصنات يتناول الكل
ولانه لا تفاوت في قذف الاجنبية بين الكل فكذا في حق قذف الزوجة (الطرف
الثاني) الملاعن قال الشافعي رحمه الله من صح يمينه صح لعانه فيجزي اللعان بين
الرقيقين والذميين والمحدودين وكذا اذا كان احدهما رقيقا او كان الزوج مسلما والمرأة
ذمية وقال ابو حنيفة رحمه الله لا يصح في صورتين (احدهما) ان تكون الزوجة
من لا يجب على قاذفها الحد اذا كان اجنبيا نحو ان تكون الزوجة مملوكة او ذمية
(وثانيتهما) ان يكون احدهما من غير اهل الشهادة بأن يكون محدودا في قذف او عبدا
او كافرا ثم زعم ان الفاسق والاعمى مع انهما ليسا من اهل الشهادة يصح لعانهما وجه
قول الشافعي رحمه الله ان ظاهر قوله تعالى والذين يرمون ازواجهم يتناول الكل
ولامعنى للتخصيص والقياس ايضا ظاهر من وجهين (الاول) ان المقصود دفع العار عن
النفس ودفع ولد الزنا عن النفس وكما يحتاج غير المحدود اليه فكذا المحدود محتاج اليه
(والثاني) اجمعنا على انه يصح لعان الفاسق والاعمى وان لم يكونا من اهل الشهادة فكذا
القول في غيرهما والجامع هو الحاجة الى دفع عار الزنا ووجه قول ابي حنيفة رحمه الله
النص والمعنى (اما النص) فاروى عبد الله عمرو بن العاص انه عليه السلام قال اربع
من النساء ليس بينهن وبين ازواجهن ملاعنة اليهودية والنصرانية تحت المسلم والحررة
تحت المملوك والمملوكة تحت الحر (اما المعنى) فقول اما في الصورة الاولى فلانه كان
الواجب على قاذف الزوجة والاجنبية الحد بقوله والذين يرمون المحصنات ثم نسخ
ذلك عن azواج واقيم اللعان مقامه فلما كان اللعان مع azواج قائما مقام الحد
في الاجنبيات لم يجب اللعان على من لا يجب عليه الحد لو قذفها اجنبي واما في الصورة
الثانية فالوجه فيه ان اللعان شهادة فوجب ان لا يصح الا من اهل الشهادة وانما قلنا ان
اللعان شهادة لوجهين (الاول) قوله تعالى ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم فشهادة احدهم
اربع شهادات بالله فسمى الله تعالى لعانهما شهادة كما قال واستشهدوا شهيدين من
رجالكم وقال فاستشهدوا عليهن اربعة منكم (الثاني) انه عليه السلام حين لاعن بين

بحرف التحقيق لما ان المراد بيان
اتصافه تعالى في ذاته بالرافة التي
هي كال الرحمة والرحمة التي هي
المبالغة فيها على الدوام والاستقرار
لا يبيان حدوث تعلق رافته
ورحمته بهم كانه المراد بالمعطوف
عليه وجوابه ولا محذوف لدلالة
ما قبله عليه (يا ايها الذين آمنوا
لا تتبعوا خطوات الشيطان) اي
لا تسلكوا مسالكه في كل
ماتأتون وما تذكرون من الافاعيل
التي من جللتها اشاعة الفاحشة
وحبها وقرى خطوات بسكون
الطاء وبفتحها ايضا (ومن يتبع
خطوات الشيطان) وضع
الظاهر ان موضع ضمير بهما حيث
لم يقل ومن يتبعها او ومن يتبع
خطواته لزيادة التقرير والمبالغة
في التنفير والتحذير (فانه يأمر
بالفحشاء والمنكر) علته للجزاء
وضعت موضعه كانه قيل فقد
ارتكب الفحشاء والمنكر لان
دأبه المستمر ان يأمر بهما فمن
اتبع خطواته فقد امثل بامره
قطعا والفحشاء ما فرط قبحه
كالفاحشة والمنكر ما ينكره
الشرع وضمير اندل الشيطان وقيل
للشان على رأى من لا يوجب عود
الضمير من الجملة الجزائية الى اسم
الشرط او على ان الاصل يأمره
وقيل هو عائد الى من اي فان
ذلك المتبع بأمر الناس بهما لان

الزوجين امرهما باللعان بلفظ الشهادة ولم يقتصر على لفظ اليمين اذ ثبت ان اللعان
 شهادة وجب ان لا تقبل من المحدود في القذف لقوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا
 واذا ثبت ذلك في المحدود ثبت في العبد والكافر اما الاجماع على انهما ليسا من اهل
 الشهادة اولانه لا قائل بالفرق (اجاب الشافعي رحمه الله) بان اللعان ليس شهادة في الحقيقة
 بل هو عين لانه لا يجوز ان يشهد الانسان لنفسه ولانه لو كان شهادة لكانت المرأة تأتي
 بثمان شهادات لانها على النصف من الرجل ولانه يصح من الاعمى والفاسق ولا يجوز
 شهادتهما فان قيل الفاسق والفاسقة قديتوبان قلنا وكذلك العبد قديعتق فتجوز شهادته
 ثم اكده الشافعي رحمه الله ذلك بان العبد اذا اعتق تقبل شهادته في الحال والفاسق اذا
 تاب لا تقبل شهادته في الحال ثم ألزم ابا حنيفة رحمه الله بان شهادة اهل الذمة مقبولة
 بعضهم على بعض فينبغي ان يجوز اللعان بين الذمي والذمية وهذا كله كلام الشافعي
 رحمه الله ثم قال بعد ذلك وتختلف الحدود بمن وقعت له ومعناه ان الزوج ان لم يلاعن
 تنصف حد القذف عليه رقه وان لاعن ولم تلاعن اختلف حدها باحصانها وعدم
 احصانها وحريةها ورقها (الطرف الثالث) الاحكام المرتبة على اللعان قال الشافعي رحمه
 الله يتعلق باللعان خمسة احكام درء الحد ونفي الولد والفرقة والتحريم المؤبد ووجوب
 الحد عليها وكلها ثبت بمجرد لعانه ولا يفتقر فيه الى لعانها ولا الى حكم الحاكم فان حكم
 الحاكم به كان تنفيذاً منه لا ايقاماً للفرقة فلتحكم في هذه المسائل (المسئلة الاولى)
 اختلف المجتهدون في وقوع الفرقة باللعان على اربعة اقوال (احدها) قال عثمان البتي
 لا أرى ملاعنة الزوج امرأته تقتضي شيئا بوجب ان يطلقها (وثانيها) قال ابو حنيفة
 وابو يوسف ومحمد لا تقع الفرقة بفراغهما من اللعان حتى يفرق الحاكم بينهما (وثالثها)
 قال مالك والبيث وزفر رحمه الله اذا فرغا من اللعان وقعت الفرقة وان لم يفرق الحاكم
 (ورابعها) قال الشافعي رحمه الله اذا اكمل الزوج الشهادة واللعان فقد زال فراش
 امرأته ولا تحل له ابدا التعنت او لم تلتعن حجة عثمان البتي وجوه (احدها) ان اللعان
 ليس بصريح ولا كناية عن الفرقة فوجب ان لا يفيد الفرقة كسائر الاقوال التي لا اشعار
 لها بالفرقة لان أكثر ما فيه ان يكون الزوج صادقا في قوله وهو لا يوجب تحريما ألا ترى
 انه لو قامت البينة عليها لم يوجب ذلك تحريما فاذا كان كاذبا والمرأة صادقة يثبت انه
 لا دلالة فيه على التحريم (وثانيها) لو تلاعنا فيما بينهما لم يوجب الفرقة فكذا لو تلاعنا عند
 الحاكم (وثالثها) ان اللعان قائم مقام الشهود في قذف الاجنبيات فكما انه لا فائدة
 في احضار الشهود هناك الاسقاط الحد فكذا اللعان لا تأثير له الاسقاط الحد (ورابعها)
 اذا كذب الزوج نفسه في قذفه اياها ثم حد لم يوجب ذلك فرقة فكذا اذا لاعن لان اللعان
 قائم مقام درء الحد قال واما تفريق النبي صلى الله عليه وسلم بين المتلاعنين فكان ذلك
 في قصة العجلاني وكان قدطلقها ثلاثا بعد اللعان فلذلك فرق بينهما واما قول ابي حنيفة

شان الشيطان هو الاضلال فمن
 اتبعه يترقى من رتبة الضلال
 والفساد الى رتبة الاضلال
 والافساد (ولو لا فضل الله عليكم
 ورجته) بما من جلته هاتيك
 البيانات والتوفيق للتوبة
 الماحضة للذنوب وشرع الحدود
 المكفرة لها (مازكا) اي ما ظهر
 من دنسها وقرى ما زكى بالتشديد
 اي ما طهر الله تعالى ومن في قوله
 تعالى (منكم) بيانية وفي قوله
 تعالى (من احد) زائدة واحد
 في حيز الرفع على الفاعلية على
 القراءة الاولى وفي محل نصب
 على المفعولية على القراءة الثانية
 (ابدا) لا الى نهاية (ولكن الله
 يزكى) يطهر (من يشاء) من
 عباده بافاضة آثار فضله ورجته
 عليه وجهه على التوبة ثم قبولها
 منه كما فعل بكم (والله سميع)
 مباليغ في سماع الاقوال التي من
 جلته ما اظهره من التوبة (عليه
 بجميع المعلومات التي من جلته
 نياتهم وفيه حث لهم على
 الاخلاص في التوبة واظهار
 الاسم الجليل للايدان باستدعاء
 الابوهية للسمع والعلم مع ما فيه
 من تأكيد استقلال الاعتراض
 التذليل (ولا يأتل) اي لا يحلف
 افتعال من الالية وقيل لا يقصر
 من الاسو والاول هو الاظهر
 لنزوله في شأن الصديق رضى الله

وهو ان الحاكم يفرق بينهما فلا بد من بيان امرين (احدهما) انه يجب على الحاكم ان يفرق بينهما ودليله ما روى سهل بن سعد في قصة العجلاني مضت السنة في المتلاعنين ان يفرق بينهما ثم لا يجتمعان ابدا (والثاني) ان الفرقة لا تحصل الا بحكم الحاكم واحتجوا عليه بوجوه (احدها) روى في قصة عويمر انهما لما فرغا قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها هي طالق ثلاثا فطلقها ثلاثا قبل ان يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم والاستدلال بهذا الخبر من وجوه (احدها) انه لو وقعت الفرقة باللعان لبطل قوله كذبت عليها ان امسكتها لان امساكها غير ممكن (وثانيها) ما روى في هذا الخبر انه طلقها ثلاثا تطليقات فانفذه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتنفيذ الطلاق انما يمكن لو لم تقع الفرقة بنفس اللعان (وثالثها) ما قال سهل بن سعد في هذا الخبر مضت السنة في المتلاعنين ان يفرق بينهما ولا يجتمعان ابدا ولو كانت الفرقة واقعة باللعان استحال التفريق بعدها (وثانيها) قال ابو بكر الرازي قول الشافعي رحمه الله خلاف الآية لانه لو وقعت الفرقة بلعان الزوج للاعتنت المرأة وهي اجنبية وذلك خلاف الآية لان الله تعالى انما اوجب اللعان بين الزوجين (وثالثها) ان اللعان شهادة لا يثبت حكمه الا عند الحاكم فوجب ان لا يوجب الفرقة الا بحكم الحاكم كما لا يثبت المشهود به الا بحكم الحاكم (ورابعها) اللعان تستحق به المرأة نفسها كما يستحق المدعى بالبينة فلما لم يجز ان يستحق المدعى مدعا الا بحكم الحاكم وجب مثله في استحقاق المرأة نفسها (وخامسها) ان اللعان لا اشعار فيه بالتحريم لان اكثر ما فيه انها زنت ولو قامت البينة على زناها او هي اقرت بذلك فذاك لا يوجب التحريم فكذا اللعان واذا لم يوجد فيه دلالة على التحريم وجب ان لا تقع الفرقة به فلا بد من احداث التفريق امام قبل الزوج او من قبل الحاكم اما قول مالك وزفر فحجته انهما لو تراضيا على البقاء على النكاح لم يخليل بل يفرق بينهما فدل على ان اللعان قد اوجب الفرقة اما قول الشافعي رحمه الله فله دليلان (الاول) قوله تعالى ويدرا عنها العذاب ان تشهد الآية فدل هذا على انه لا تأثير لللعان المرأة الا في دفع العذاب عن نفسها وان كل ما يجب باللعان من الاحكام فقد وقع بلعان الزوج (الثاني) ان لعان الزوج وحده مستقل بنفي الولد فوجب ان يكون الاعتبار بقوله في الحاق لا بقولها الا ترى انها في لعانها تلحق الولد به ونحن تنفيه عنه فيعتبر بنفي الزوج لا الحاق المرأة ولهذا اذا كذب الزوج نفسه ألحق به الولد وما دام يبقى مصرا على اللعان فالولد منفي عنه اذا ثبت ان لعانه مستقل بنفي الولد وجب ان يكون مستقلا بوقوع الفرقة لان الفرقة لو لم تقع لم ينتف الولد لقوله عليه السلام الولد للفراش فادام يبقى الفراش التحق به فلما انتفى الولد عنه بمجرد لعانه وجب انه يزول الفراش عنه بمجرد لعانه واما الاخبار التي استدل بها ابو حنيفة رحمه الله فالمراد بها ان النبي عليه السلام اخبر عن وقوع الفرقة وحكم بها وذلك لا ينافي ان يكون المؤثر في الفرقة شيئا آخر واما الاقيسة التي ذكرها

عنه حين حلف ان لا ينفق على مسطح بعد وكان ينفق عليه لكونه ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين ويعضده قراءة من قرأ ولا يتال (اولوا الفضل منكم) في الدين وكفى به دليلا على فضل الصديق رضى الله تعالى عنه (والسعة) في المال (ان يؤثروا) اي على ان لا يؤثروا وقرى بقاء الخطاب على الالتفات (اولى القرى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) صفات لموصوف واحد حتى بها بطريق العطف تنبيهها على ان كلا منها علة مستقلة لاستحقاقه الايتاء وقيل لموصوفات اقيمت هي مقامها وحذف المفعول الثاني لغاية ظهوره اي على ان لا يؤثروهم شيئا (وليغفوا) ما فرط منهم (وليصفحوا) بالاغضاء عنه وقد قرى الامران بقاء الخطاب على وفق قوله تعالى (الاتحبون ان يغفر الله لكم) اي بمقابلة عفوك وصفحكم واحسانكم الى من اساء اليكم (والله غفور رحيم) مبالغ في المغفرة والرحمة مع كمال قدرته على المواخظة وكثرة ذنوب العباد الداعية اليها وفيه ترغيب عظيم في العفو ووعد كريم بمقابله كانه قبل الاتحبون ان يغفر الله لكم فهذا من موجباته روى انه عليه الصلاة والسلام

فدارها ان الاعان شهادة وليس الامر كذلك بل هو عين على ما بينا واما قوله الاعان
لا اشعار فيه بوقوع الحرمة قلنا بينته على نفى الولد مقبولة ونفى الولد يتضمن نفى حلية
النكاح والله اعلم (المسئلة الثانية) قال مالك والشافعي وابو يوسف والثوري واسحق
والحسن المتلاعنان لا يجتمعان ابدا وهو قول علي وعمر وابن مسعود وقال ابو حنيفة
ومحمد اذا كذب نفسه وحده زال تحريم العقد وحلت له بنكاح جديد حجة الشافعي
رحمه الله امور (احدها) قوله عليه السلام للملاعن بعد الاعان لا سبيل لك عليها ولم يقل
حتى تكذب نفسك ولو كان الا كذاب غاية لهذه الحرمة لردّها رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى هذه الغاية كما قال في المطلقة بالثلاث فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح
زوجا غيره (وثانيها) ما روى عن علي وعمر وابن مسعود انهم قالوا لا يجتمع المتلاعنان
ابدا وهذا قد روى أيضا مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وثالثها) ما روى
الزهري عن سهل بن سعد في قصة العجلاني مضت السنة انهما اذا تلاعا فارق بينهما ثم
لا يجتمعان ابدا حجة ابي حنيفة رحمه الله قوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلكم وقوله
فانكحوا ما طاب لكم (المسئلة الثالثة) اتفق اهل العلم على ان الولد قد ينفي عن الزوج
بالاعان وحكي عن بعض من شذّاه للزوج ولا ينفي نسبه بالاعان واحتج بقوله عليه
السلام الولد للفراش وهذا ضعيف لان الاخبار الدالة على ان النسب ينفي بالاعان
كالتواترة فلا يعارضها هذا الواحد (المسئلة الرابعة) قال الشافعي رحمه الله لو اتى
احدهما ببعض كلمات الاعان لا يتعلق به الحكم وقال ابو حنيفة رحمه الله اكثر كلمات
الاعان تعمل عمل الكل اذا حكم به الحاكم والظاهر مع الشافعي لانه يدل على انها لا تدرك
العذاب عن نفسها الا بتمام ما ذكره الله تعالى ومن قال بخلاف ذلك فائما يقوله بدليل
منفصل (الطرف الرابع) في كيفية الاعان والآية دالة عليها صريحا فالرجل يشهد
اربعة شهادات بالله بأن يقول اشهد بالله اني لمن الصادقين في ارميت به من الزنا ثم يقول
من بعدو عليه لعنة الله ان كان من الكاذبين ويتعلق بلعان الزوج تلك الاحكام الخمسة
على قول الشافعي رحمه الله ثم المرأة اذا ارادت اسقاط حد الزنا عن نفسها عليها ان
تلعن ولا يتعلق بلعانها الا هذا الحكم الواحد ثم ههنا فروع (الفرع الاول) اجعوا
على ان الاعان كالشهادة فلا يثبت الا عند الحاكم (الثاني) قال الشافعي رحمه الله يقيم
الرجل حتى يشهد والمرأة قاعدة وتقام المرأة حتى تشهد والرجل قاعد ويأمر الامام من
يضع يده على فيه عند الانتهاء الى اللعنة والغضب ويقول له اني اخاف ان لم تك صادقا ان
تبوء بلعنة الله (الثالث) الاعان بمكة بين المقام والركن وبالمدينة عند المنبر وبيت المقدس
في مسجده وفي غيرها في المواضع العظيمة ولعان المشرک كغيره في الكيفية واما الزمان
فيوم الجمعة بعد العصر ولا بد من حضور جماعة من الاعيان اقلهم اربعة (الطرف
الخامس) في سائر الفوائد وفيه مسائل (المسئلة الاولى) احتج اصحابنا بهذه الآية على

قرأها على ابي بكر رضي الله عنه
فقال بلى احب ان يفر الله لي
فرجع الى مسطح نفقته وقال
والله لا انزعها ابدا (ان الذين
يرمون المحصنات) اي العفاف
بما روين به من الفاحشة
(الغافلات) عنها على الاطلاق
بحيث لم يخطر ببالهن شيء منها ولا
من مقدماتها اصلا ففيها من
الدلالة على كمال النزاهة ما ليس
في المحصنات اي السليمات الضدور
النقيات القلوب عن كل سوء
(المؤمنات) اي المتصفات بالايمان
بكل ما يجب ان يؤمن به من
الواجبات والمحظورات وغيرها
ايما حقيقة تفصيليا كما ينبغي
عنه تأخير المؤمنات عما قبلها مع
اصالة وصف الايمان فانه للأيدان
بان المراد بهما المعنى الوصفى
المعرب عما ذكر لا المعنى الاسمي
المصحح لاطلاق الاسم في الجملة كما
هو المتبادر على تقدير التقديم
والمراد بهما عائشة الصديقة رضي
الله عنها والجمع باعتبار ان رميها
رمى لسائر امهات المؤمنين
لاشتراك الكل في العصمة
والنزاهة والاتساب الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم كما في قوله
تعالى كذبت قوم نوح المرسلين
وتطأرّه وقيل امهات المؤمنين
فيمدخل فيهن الصديقة دخولا
اوليا واما ما قيل من ان المراد

بطلان قول الخوارج في ان الزنا والقذف كفر من وجهين (الاول) ان الراعي ان صدق
فهى زانية وان كذب فهو قاذف فلا بد على قولهم من وقوع الكفر من احدهما وذلك
يكون ردة فيجب على هذا ان تقع الفرقة ولا لعان اصلا وان تكون فرقة الردة حتى
لا يتعلق بذلك توارث البتة (الثاني) ان الكفر اذا ثبت عليها بلعانه فالواجب ان تقتل
لا أن تجلد او ترجم لان عقوبة المرتد مبينة للحد في الزنا (المسئلة الثانية) الآية دالة
على بطلان قول من يقول ان وقوع الزنا يفسد النكاح وذلك لانه يجب اذا رماها بالزنا
ان يكون قوله هذا كانه معترف بفساد النكاح حتى يكون سبيله سبيل من يقرباؤها
اخته من الرضاع او بانها كافرة ولو كان كذلك لوجب ان تقع الفرقة بنفس الرمي من
اللعان وقد ثبت بالاجماع فساد ذلك (المسئلة الثالثة) قالت المعتزلة دلت الآية على ان
القاذف مستحق لعن الله تعالى اذا كان كاذبا وانه قد فسق وكذلك الزاني والزانية
ليستحقان غضب الله تعالى وعقابه والا لم يحسن منهما ان يلعنا انفسهما كما لا يجوز ان
يدعو احدهما ان يلعن الاطفال والمجانين واذا صح ذلك فقد استحق العقاب والعقاب
يكون دائما كالثواب ولا يجتمعان فتوابعهما ايضا محبط فلا يجوز اذا لم يتوبا ان يدخل
الجنة لان الامة مجمعة على ان من دخل الجنة من المكافين فهو مثاب على طاعاته وذلك
يدل على خلود الفساق في النار قال اصحابنا لانسلم ان كونه مغضوبا عليه بفسقه ينافي
كونه مرضيا عنه لجهة ايمانه ثم لو سلمناه فلم نسلم ان الجنة لا يدخلها المستحق الثواب
والاجماع ممنوع (المسئلة الرابعة) انما خصت الملاعنة بأن تخمس بغضب الله تغليظا
عليها لانها هي اصل الفجور ومنبعه بخيلائها واطماعها ولذلك كانت مقدمة في آية
الجلد واعلم انه سبحانه لما بين حكم الراعي للمحصنات والازواج على ما ذكرنا وكان في ذلك
من الرحمة والنعمة ما لا يخفاء فيه لانه تعالى جعل باللعان للمرء سبيلا الى مراده ولها سبيلا
الى دفع العذاب عن نفسها ولهما السبيل الى التوبة والانابة فلاجل هذا بين تعالى بقوله
ولو لا فضل الله عليكم ورحمته عظيم نعمه فيما بينه من هذه الاحكام وفيما امهل وابقى ومكن
من التوبة ولا شبهة في ان في الكلام حذف اذ لا بد من جواب الا ان تركه يدل على انه
امر عظيم لا يكتسه ورب مسكوت عنه ابلغ من منطوق به (الحكم الخامس) قصة الافك
* قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصبه منكم لا تحسبوه شرالكم بل هو خير لكم
لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم) الكلام
في هذه الآية من وجهين (احدهما) تفسيره (والثاني) سبب نزوله اما التفسير فاعلم
ان الله تعالى ذكر في هذه الآية ثلاثة اشياء (اولها) انه حكى الواقعة وهو قوله ان الذين
جاؤا بالافك عصبه منكم والافك باغ ما يكون من الكذب والافتراء وقيل هو البهتان
وهو الامر الذي لا تشعر به حتى يفجأك واصله الافك وهو القلب لانه قول مأفوك عن
وجهه واجمع المسلمون على ان المراد مأفك به على عائشة وانما وصف الله تعالى ذلك

هي الصديقة والجمع باعتبار
استتباعها للمتصفات بالصفات
المذكورة من نساء الامة فيأباه
ان العقوبات المترتبة على رمي
هؤلاء عقوبات مختصة بالكفار
والمناققين ولا ريب في ان رمي غير
امهات المؤمنين ليس بكفر فيجب
ان يكون المراد اياهن على احد
الوجهين فانهن قد خصصن من
بين سائر المؤمنات فجعل رميهم
كفرا ابراز الكرامة عن الله
عز وجل وحماية لحى الرسالة من
ان يحوم حوله احد بسوء حتى
ان ابن عباس رضى الله عنهما
جعله اغلظ من سائر افراد الكفر
حين سئل عن هذه الايات فقال
من اذنب ذنبا ثم تاب منه قبلت
توبته الا من خاض في امر عائشة
رضي الله عنها وهل هو منه رضى
الله عنه الاتهويل امر الافك
والتنبيه على انه كفر غليظ
(لغوا) بما قالوه في حقهن (في
الدنيا والاخرة) حيث يلعنهم
اللاعنون من المؤمنين والملائكة
ابدا (ولهم) مع ما ذكر من اللعن
الابدى (عذاب عظيم) هائل
لا يقدر قدره لغاية عظم ما اقترفوه
من الجنابة وقوله تعالى (يوم
تشهد عليهم) الخ امام متصل بما
قبله مسوق لتقرير العذاب
المذكور بتعيين وقت حلوله
وتهويله ببيان ظهور جنائتهم

الكذب بكونه افكا لان المعروف من حال عائشة خلاف ذلك لوجوه (احدها) ان كونها زوجة للرسول صلى الله عليه وسلم المعصوم يمنع من ذلك لان الانبياء مبعوثون الى الكفار ليدعواهم ويستعطفوهم فوجب ان لا يكون معهم ما يفرهم عنهم وكون الانسان بحيث تكون زوجته مسالمة من اعظم المنفرات (فان قيل) كيف جاز ان تكون امرأة النبي كافرة كأمرة نوح ولوط ولم يجز ان تكون فاجرة وايضا فلولا يجوز ذلك لكان الرسول اعرف الناس بامتناعه ولو عرف ذلك لما ضاق قلبه ولما سأل عائشة عن كيفية الواقعة قلنا (الجواب عن الاول) ان الكفر ليس من المنفرات أما كونها فاجرة فن المنفرات (والجواب عن الثاني) انه عليه السلام كثيرا ما كان يضيق قلبه من اقوال الكفار مع علمه بفساد تلك الاقوال قال تعالى ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فكان هذا من هذا الباب (وثانيها) ان المعروف من حال عائشة قبل تلك الواقعة انما هو الصون والبعد عن مقدمات الفجور ومن كان كذلك كان اللائق احسان الظن به (وثالثها) ان القاذفين كانوا من المنافقين واتباعهم وقد عرف ان كلام العدو المفترى ضرب من الهذيان فلمجموع هذه القرائن كان ذلك القول معلوم الفساد قبل نزول الوحي اما العصبية فقيل انها الجماعة من العشرة الى الاربعين وكذلك العصاة واعصو صبروا اجتمعوا وهم عبدالله بن ابي بن سلول رأس النفاق وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن اثانة وحنة بنت جحش ومن ساعدتهم اما قوله تعالى منكم فالمعنى ان الذي أتوا بالكذب في أمر عائشة جماعة منكم أي المؤمنون لان عبد الله كان من جملة من حكم له بالايان ظاهرا (ورابعها) انه سبحانه شرح حال المقدوفة ومن يتعلق بها بقوله لا تحسبوه شرالكم بل هو خير لكم والصحيح ان هذا الخطاب ليس مع القاذفين بل مع من قذفوه وأذوه فان قيل هذا مشكل لوجهين (احدهما) انه لم يتقدم ذكرهم (والثاني) ان المقدوفين هما عائشة وصفوان فكيف تحمل عليهما صيغة الجمع في قوله لا تحسبوه شرالكم (والجواب عن الاول) انه تقدم ذكرهم في قوله منكم (وعن الثاني) ان المراد من لفظ الجمع كل من تأذى بذلك الكذب واغتم ومعلوم انه صلى الله عليه وسلم تأذى بذلك وكذلك ابوبكر ومن اتصل به (فان قيل) فن أي جهة يصير خيرا لهم مع انه مضرة في العاجل قلنا لوجوه (احدها) انهم صبروا على ذلك الغم طلبا لمرضاة الله تعالى فاستوجبوا به الثواب وهذه طريقة المؤمنين عند وقوع الظلم بهم (وثانيها) انه لو لا اظهارهم للافك كان يجوز ان تبقى التهمة كامنة في صدور البعض وعند الاظهار انكشف كذب القوم على مر الدهر (وثالثها) انه صار خيرا لهم لما فيه من شرفهم وبيان فضلهم من حيث نزلت ثمان عشرة آية كل واحدة منها مستقلة ببراءة عائشة وشهد الله تعالى بكذب القاذفين ونسبهم الى الافك ووجب عليهم اللعن والذم هذا غاية الشرف والفضل (ورابعها) صيرورتها بحال تعلق الكفر والايان بقدرتها ومدحها فان الله تعالى لما نص على

الموجبة له مع سائر جنائياتهم المستتمة لعقوباتها على كيفية هائلة وهيئة خارقة للعادات في يوم ظرف لما في الجار والمجرور المتقدم من معنى الاستقرار للعذاب وان اغضينا عن وصفه لاخلاله بجزالة المعنى واما منقطع عنه مسوق لتحويل اليوم بتحويل ما يحويه على انه ظرف لفعل مؤخر قد ضرب عنه الذكر صفحا للايدان بقصور العبارة عن تفصيل ما يقع فيه من الطامة التامة والداخية العامة كأنه قيل يوم تشهد عليهم (السننهم) وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون (يكون من الاحوال والا هوال ما لا يحيط به حيطه المقال على ان الموصول المذكور عبارة عن جميع اعمالهم السيئة وجنائياتهم البهيمة لاعن جنائياتهم المعهودة فقط ومعنى شهادة الجوارح المذكورة به انه تعالى ينطقها بقدرته فتخبر كل جارحة منها بما صدر عنها من أفاعيل صاحبها لان كلامها يخبر بجنائياتهم المعهودة فحسب والموصول المحذوف عبارة عنها وعن فنون العقوبات المترتبة عليها كافة لاعن احدهما خاصة فقيه من ضروب التحويل بالاجال والتفصيل ما لا مزيد عليه وجعل الموصول المذكور عبارة عن خصوص جنائياتهم المعهودة وحل

كون تلك الواقعة افكا وبالف في شرحه فكل من يشك فيه كان كافرا قطعاً وهذه درجة عالية ومن الناس من قال قوله تعالى لا تحسبوه شرالكم خطاب مع القاذفين وجعله الله تعالى خيراً لهم من وجوه (أحدها) أنه صار مانزل من القرآن مانعاً لهم من الاستمرار عليه فصار مقطعة لهم عن ادامة هذا الافك (وثانيها) صار خيراً لهم من حيث كان هذا الذكراً عقوبة مججلة كالكفار (وثالثها) صار خيراً لهم من حيث تاب بعضهم عنده واعلم أن هذا القول ضعيف لأنه تعالى خاطبهم بالكاف ولما وصف أهل الافك جعل الخطاب بالهاء بقوله تعالى لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم ومعلوم أن نفس ما اكتسبوه لا يكون عقوبة فالمراد لهم جزاء ما اكتسبوه من العقاب في الآخرة والمذمة في الدنيا والمعنى أن قدر العقاب يكون مثل قدر الخوض اما قوله والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ كبره بالضم والكسر وهو عظمه (المسئلة الثانية) قال الضحاك الذي تولى كبره حسان ومسطح فجلدهما صلى الله عليه وسلم حين انزل الله عذرها وجلدهما امرأة من قريش وروى أن عائشة رضى الله عنها ذكرت حسناً وقالت أرجوله الجنة فقيل اليس هو الذي تولى كبره فقالت اذا سمعت شعره في مدح الرسول رجوت أنه الجنة وقال عليه الصلاة والسلام أن الله يؤيد حسناً بروح القدس في شعره وفي رواية أخرى وای عذاب اشد من العمی ولعل الله جعل ذلك العذاب العظيم ذهاب بصره والا قرب في الرواية أن المراد به عبدالله بن أبي بن سلول فإنه كان منافقاً يطلب ما يكون قدحاً في الرسول عليه السلام وغيره كان تابعاً له فيما كان يأتي وكان فيهم من لا ينهم بالنفاق (المسئلة الثالثة) المراد من اضافة الكبر اليه أنه كان مبتدأً بذلك القول فلا جرم حصل له من العقاب مثل ما حصل لكل من قال ذلك لقوله عليه الصلاة والسلام من سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة وقيل سبب تلك الاضافة شدة الرغبة في اشاعة تلك الفاحشة وهو قول أبي مسلم (المسئلة الرابعة) قال الجبائي قوله تعالى لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم أي عقاب ما اكتسب ولو كانوا لا يستحقون على ذلك عقاباً لما جاز أن يقول تعالى ذلك وفيه دلالة على أن من لم يتب منهم صار الى العذاب الدائم في الآخرة لأن مع استحقاق العذاب لا يجوز استحقاق الثواب (والجواب) أن الكلام في المحابطة قدم غير مرة فلا وجه للاعادة والله اعلم (اماسبب النزول) فقد روى الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وعلمقة بن أبي وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود كلهم روى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه فأبتهن خرج اسمها خرج بهامعه قالت فاقرع بيننا في غزوة غزاها قبل غزوة بني المصطلق فخرج فيها اسمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد نزول آية الجباب فحملت في هودج فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرب من المدينة نزل منزلاً ثم اذن بالرحيل فقامت حين اذنوا بالرحيل

شهادة الجوارح على أخبار الكل بهافطة تحجيراً للواسع وتهوين لأمرا الوازع والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على استمرارهم عليها في الدنيا وتقديم عليهم على انفعال للمسارعة الى بيان كون الشهادة ضرورة لهم مع ما فيه من التشويق الى المؤخر كما سراراً وقوله تعالى (يومئذ يوفيه الله دينهم الحق) أي يوم اذ تشهد جوارحهم بأعمالهم القبيحة يعطيهم الله تعالى جزاءهم الثابت الذي يحق أن يثبت لهم لا محالة وأما كمالاً كلام مبتدأ مسوق لبيان ترتيب حكم الشهادة عليها متضمن لبيان ذلك المجهول المحذوف على وجه الاجمال ويجوز أن يكون يوم تشهد ظرافاً لوفيههم ويومئذ بدلاً منه وقيل هو منصوب على أنه مفعول لفعل مضمر أي اذ كر يوم تشهد وقرئ يوم يشهد بالتذكير للفصل (ويعلمون) عند معابنتهم الا هو ال والخطوب حسباناً نطقاً بالقرآن الكريم (ان الله هو الحق) لثابت الذي يحق أن يثبت لا محالة في ذاته وصفاته وافعاله التي من جعلتها كلمات التامات المنبئة عن الشؤون التي يشاهدونها منطبقاً عليها (المبين) المظهر للأشياء كما هي في انفسها او الظاهر أنه هو الحق وتفسيره بظهور الوهيته تعالى وعدم مشاركة الغير فيها وعدم قدرة

ومشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني واقلبت الى رحلي فلمست صدرى فاذا عقد لي من جزع اظفار قد انقطع فرجعت والتمست عقدى وحبسني طلبه واقبل الرهط الذين كانوا يرحلونني فحملوا هودجى وهم يحسبون انى فيه خلفتى فانى كنت جارية حديثة السن وظنوا انى فى الهودج وذهبوا بالبعير فمما رجعت لم اجد فى المكان احدا فجلست وقلت لعلهم يعودون فى طلبى فتمت وقد كان صفوان بن المعطل يمكث فى العسكر يتتبع امتعة الناس فيحمله الى المنزل الاخر لئلا يذهب منهم شيء فلما رآنى عرفنى وقال ما خلفك عن الناس فاخبرته الخبر فنزل وتنحى حتى ركبتم قاذ البعير وافتقدنى الناس حين نزلوا وماج الناس فى ذكرى فبينما الناس كذلك اذ هجمت عليهم فتكلم الناس وخاضوا فى حديثى وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولحقنى وجع ولم أر منه عليه السلام ما عهدته من اللطف الذى كنت اعرف منه حين اشتكى انما يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يقول كيف تكم فذاك الذى يريدنى ولا أشعر بعد بما جرى حتى نقهت فخرجت فى بعض الليالى مع ام مسطح لهم لنا ثم اقلبت انا وام مسطح قبل بيتى حين فرغنا من شأننا فعثرت ام مسطح فى مرطها فقالت تعس مسطح فانكرت ذلك وقلت انسى رجلنا شهد بدرا فقالت وما بلغك الخبر فقلت وما هو فقال اشهد انك من المؤمنات الغافلات ثم اخبرتنى بقول اهل الافك فازددت مرضا على مرضى فرجعت ابكى ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كيف تكم فقلت انى انى ابوى فأذن لي فحئت ابوى وقلت لامي يا أمه ماذا يتحدث الناس قالت يا بنية هو نى عليك فوالله لقلما كانت امرأة وضيفة عند رجل يحبها ولها ضرائر الا اكثرن عليها ثم قالت لم تكونى علمت ما قيل حتى الآن فاقلبت ابكى فبكيت تلك الليلة ثم اصبحت ابكى فدخل على ابى وانا ابكى فقال لامي ما يبكيها قالت لم تكن علمت ما قيل فيها حتى الآن فاقلبت يبكى ثم قال سكتى يا بنية ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابى طالب عليه السلام واسامة ابن زيد واستشارهما فى فراق اهله فقال اسامة يا رسول الله هم اهلك ولا نعلم الا خيرا واما على فقال لم بضيق الله عليك والنساء سواها كثير وان تسأل الجارية تصدقك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة وسألها عن امرى قالت بريرة يا رسول الله والذى بعثك بالحق ان رأيت عليها امرا قطا اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها حتى تأتى الراجن فتأكله قالت فقام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغنى اذاه فى اهلى بمعنى عبد الله بن ابى فوالله ما علمت على اهلى الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على اهلى الا معى فقام سعد بن معاذ فقال اعذرک يا رسول الله منه ان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج فامرنا فعلناه فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وكان رجلا صالحا ولكن اخذته الحمية فقال لسعد بن معاذ كذبت والله لا تقدر على قتله فقام

ماسوا على الثواب والعقاب ليس له كثير مناسبة للمقام كما ان تفسير الحق بذى الحق البين اى العادل الظاهر عدله كذلك ولو تتبع ما فى الفرقان المجيد من آيات الوعيد الواردة فى حق كل كفار مرید وجبار عنيد لا تجد شيئا منها فوق هاتيك القوارع المشهورة بفنون التهديد والتشديد وما ذاك الا لظهار منزلة النبي صلى الله عليه وسلم فى علو الشأن والنباهة وابرار رتبة الصديقة رضى الله عنها فى العفة والنزاهة وقوله تعالى (الخبيثات) الخ كلام مستأنف مسوق على قاعدة لسنة الالهية الجارية فيما بين الخلق على موجب ان الله تعالى ملأ يسوق الاهل الى الاهل اى الخبيثات من النساء (للخبيثين) من الرجال اى مختصات بهم لا يمكن يتجاوزهم الى غيرهم على ان اللام للاختصاص (والخبيثون) ايضا (للخبيثات) لان المجانسة من دواعى الانضمام (والطيبات) منهم (للاطيين) منهم (والطيبون) ايضا (للاطيئات) منهم بحيث لا يكادون يجاوزونهن الى من عسدهن وحيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اطيب الاطيين وخيرة الاولين والاخرين تبين كون الصديقة رضى الله عنها

اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد بن معاذ وقال كذبت لعمر الله لنقتلنه واثك لمنافق تجادل
عن المنافقين فثار الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتلوا ورسول الله صلى الله
عليه وسلم على المنبر فلم يزل يخفضهم حتى سكتوا قالت ومكثت يومى ذلك لا يرقألى دمع
وابواى يظنان ان البكاء قال كبدى فيناهما جالسان عندى وانا ابكى اذ دخل علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندى منذ قيل فى ما قيل ولقد
لبث شهرا لا يوحى الله اليه فى شأنى شيئا ثم قال اما بعد يا عائشة فانه بلغنى عنك كذا وكذا
فان كنت بريئة فسيبرئك الله تعالى وان كنت الممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى اليه
فان العبد اذا تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته فاض
دمعى ثم قلت لا نبى احب عنى رسول الله فقال والله ما ادرى ما اقول فقلت لا محى اجيبى عنى
رسول الله فقالت والله لا ادرى ما اقول فقلت وانا جارية حديثة السن ما قرأ من القرآن
كثيرا انى والله لقد عرفت انكم قد سمعتم بهذا حتى استقر فى نفوسكم وصدقتم به فان قلت
لكم انى بريئة لاتصدقونى وان اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى بريئة لاتصدقونى والله
لا اجدلى ولكم مثالا الا كما قال العبد الصالح ابو يوسف ولم اذكر اسم فصبر جليل والله
المستعان على ما تصفون قالت ثم تحولت واضطجعت على فراشى وانا والله اعلم ان الله
تعالى يرئى ولكن والله ما كنت اظن ان ينزل فى شأنى وحياتلى فشأنى كان احقر
فى نفسى من ان يتكلم الله فى بأمر يتلى ولكن كنت ارجو ان يرى رسول الله فى النوم
رؤيا يرئى الله بها قالت فوالله ما قام رسول الله من مجلسه ولا خرج من اهل البيت احد
حتى انزل الله الوحي على نبيه فأخذه ما كان يأخذه عند نزول الوحي حتى انه لينحدر عنه
مثل الجمان من العرق فى اليوم الشاتى من ثقل الوحي فسجى بثوب ووضع وسادة تحت
رأسه فوالله ما فرغت ولا باليت لعلى يراى واما ابواى فوالله ما سرى عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم حتى ظننت ان نفسى ابوى ستخرجان فرقا من ان يأتى الله بتحقيق ما قال
الناس فلما سرى عنه وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال ابشرى يا عائشة اما
والله لقد برأك الله فقلت بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد اصحابك فقالت احي قومى اليه
فقلت والله لا اقوم اليه ولا احده احدا الا الله الذى انزل برأتى فأنزل الله تعالى ان الذين
جاؤا بالافك عصبة منكم العشر آيات فقال ابو بكر والله لا اتفق على مسطح بعد هذا وكان
ينفق عليه لقربته منه وفقره فأنزل الله تعالى ولا يأتى اولو الفضل منكم الى قوله
الأتحبون ان يغفر الله لكم فقال ابو بكر بلى والله انى لا أحب ان يغفر الله لى فرجع النفقة
على مسطح قالت فلما نزل عذرى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فذكر ذلك
وتلا القرآن فلما نزل ضرب عبد الله بن ابى ومسطحا وحنة وحسان الحد * واعلم انه
سبحانه وتعالى لما ذكر القصة وذكر حال المقدوفين والقاذفين عقبا بما يليق بها من
الأداب والزواج وهى انواع (الاول) قوله تعالى (ولولا ان سمعتموه ظن المؤمنون

من اطيب الطيبات بالضرورة
واتضح بطلان ما قيل فى حقها من
الخرافات حسبما نطق به قوله تعالى
(اولئك مبرؤن مما يقولون) على
ان الاشارة الى اهل البيت
المنتظمين للصديقة انتظاما اوليا
وقيل الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم والصديقة وصفوا ان وما فى
اسم الاشارة من معنى البعد الا ان
بعلو رتبة المشار اليهم وبعدم منزلتهم
فى الفضل اى اولئك الموصوفون
بعلو الشأن مبرؤن مما نقوله اهل
الافك فى حقهم من الاكاذيب
الباطلة وقيل الخبيثات من القول
للخبيثين من الرجال والنساء اى
مختصة ولائقة بهم لا ينبغي ان يقال
فى حق غيرهم وكذا الخبيثون من
الفريقين احقاء بأن يقال فى حقهم
خبيثات القول والطيبات من التكلم
للطيبين من الفريقين مختصة
وحقيقة بهم وهم احقوا بان يقال
فى شأنهم طيبات التكلم اولئك
الطيبون مبرؤن مما يقول الخبيثون
فى حقهم فآله تنزيه الصديقة
ايضا وقيل خبيثات القول مختصة
بالخبيثين من فريقى الرجال والنساء
لاتصدر عن غيرهم والخبيثون من
الفريقين مختصون بخبيثات
القول متعرضون لها والطيبات
من الكلام للطيبين من الفريقين
اى مختصة بهم لاتصدر عن غيرهم

والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا هذا افك مبين) وهذا من جملة الآداب التي كان يلزمهم الاتيان بها ولولا معناه هلا وذلك كثير في اللغة اذا كان يليه الفعل كقوله لولا اخرتني وقوله فلو لا كانت قرية آمنت فاما اذا وليه الاسم فليس كذلك كقوله لولا انتم لكننا مؤمنين وقوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته والمراد كان الواجب على المؤمنين ان يسمعوا قول القاذف ان يكذبوه ويستغلوا باحسان الظن ولا يسرعوا الى التهمة فيمن عرفوا فيه الطهارة وههنا سوالات (السؤال الاول) هلا قيل لولا ان سمعتموه ظنتم بأنفسكم خيرا وقلتم فلم عدل عن الخطاب الى الغيبة وعن المضر الى الظاهر (الجواب) ليبالغ في التوبيخ بطريقة الالتفات وفي التصريح بلفظ الايمان دلالة على ان الاشتراك فيه يقتضي ان لا يظن بالمسلمين الا خيرا لان دينه يحكم بكون المعصية منشأ للضرر وعقله يهديه الى وجوب الاحتراز عن الضرر وهذا يوجب حصول الظن باحترازه عن المعصية فاذا وجد هذا المقتضى الاحتراز ولم يوجد في مقابلته راجح يساويه في القوة وجب احسان الظن وحرم الاقدام على الطعن (السؤال الثاني) ما المراد من قوله بأنفسهم الجواب فيه وجهان (الاول) المراد ان يظن بعضهم ببعض خيرا ونظيره قوله ولا تلمزوا انفسكم وقوله فاقتلوا انفسكم وقوله اذا دخلتم بيوتا فسلوا على انفسكم ومعناه اي بامثالكم من المؤمنين الذين هم كأَنفسكم روى ان ابا ايوب الانصاري رضى الله عنه قال لام ايوب أمارين ما يقال فقالت لو كنت بدل صفوان أ كنت تغن بحرم رسول الله سواء قال لا قالت ولو كنت بدل عائشة ما خنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعائشة خير مني و صفوان خير منك وقال ابن زيد ذلك معاتبه للمؤمنين اذ المؤمن لا يفجر بامه ولا الام بابنها وعائشة رضى الله عنها هي ام المؤمنين (والثاني) انه جعل المؤمنين كالنفس الواحدة فيما يجري عليها من الامور فاذا جرى على احدهم مكروه فكأنه جرى على جميعهم عن النعمان بن بشير قال عليه السلام مثل المسلمين في توصلهم وتراحهم كمثل الجسد اذا وجع بعضه بالسهر والحصى وجع كله وعن ابي بردة قال عليه السلام المؤمنون للمؤمنين كالبنيان يشد بعضه بعضا (السؤال الثالث) ما معنى قوله هذا افك مبين وهل يحل لمن يسمع ما لا يعرفه ان يقول ذلك (الجواب) من وجهين (الاول) كذلك يجب ان يقول لكنه يخبر بذلك عن قول القاذف الذي لا يستند الى الامارة ولا عن حقيقة الشيء الذي لا يعلمه (الثاني) ان ذلك واجب في امر عائشة لان كونها زوجة الرسول صلى الله عليه وسلم المعصوم عن جميع المنفريات كالدليل القاطع في كون ذلك كذبا قال ابوبكر الرازي هذا يدل على ان الواجب فيمن كان ظاهره العدالة ان يظن به خيرا ويوجب ان يكون عقود المسلمين وتصرفاتهم محمولة على الصحة والجواز ولذلك قال اصحابنا فيمن وجد رجلا مع امرأة اجنبية فاعترفا بالتزويج انه لا يجوز تكذيبهما بل يجب تصديقهما وزعم مالك انه يحد هما ان لم يقيما بينة على النكاح ومن ذلك ايضا ما قال اصحابنا رضى الله عنهم فيمن باع درهما ودينارا بدرهمين ودينارين انه يخالف بينهما

والطيبون من الفريقين يختصون بطيبات الكلام لا يصدر عنهم غيرها اولئك الطيبون مبرؤن مما يقوله الخبيثون من الجبائث اي لا يصدر عنهم مثل ذلك فآله تنزيه القائلين سبحانه هذا بهتان عظيم (لهم مغفرة) عظيمة لا لا يخاو عنه البشر من الذنوب (ورزق كريم) هو الجنة (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) اثر ما فصل الزواجر عن الزنا وعن رمى العفاف عنه شرع في تفصيل الزواجر عما عصى يؤدي الى احدهما من مخالطة الرجال بالنساء ودخولهم عليهن في اوقات الخلوات وتعليم الآداب الجميلة والافاعيل المرضية المستتعبة لسعادة الدارين ووصف البيوت بغفيرة بيوتهم خارج مخرج العادة التي هي سكنى كل احد في ملكه والا فلا تجروا المعير ايضا منه يان عن الدخول بغير اذن وقرى بيوتا غير بيوتكم بكسر الباء لاجل الباء (حتى تستأنسوا) اي تستأذنوا من يملك الاذن من اصحابها من الاستئناس بمعنى الاستعلام من آئس الشيء اذا ابصره فان المستأنس مستعلم للحال مستكشف انه هل يؤذن له او من الاستئناس الذي هو خلاف الاستيجاش لما ان المستأذن مستوحش خائف ان لا يؤذن له

لانا قد امرنا بحسن الظن بالمؤمنين فوجب حمله على ما يجوز وهو المخالفة بينهما وكذلك
 اذا باع سيفاً محلي فيه مائة درهم بمائتي درهم انا نجعل المائة بالمائة والفضل بالسيف وهو
 يدل ايضاً على قول ابي حنيفة رحمه الله في ان المسلمين عدول ما لم يظهر منهم ريبة لانا
 ما موروون بحسن الظن وذلك يوجب قبول الشهادة ما لم يظهر منه ريبة توجب التوقف
 عنها اوردها قال تعالى ان الظن لا يغني من الحق شيئاً (النوع الثاني) * قوله تعالى (اولا
 جاؤا عليه بأربعة شهداء فاذلم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) وهذا من باب
 الزواجر والمعنى هلا أتوا على ما ذكره بأربعة شهداء يشهدون على معاينتهم فيأرموها به
 فاذلم يأتوا بالشهداء اى حين لم يقيموا بينة على ما قالوا فأولئك عند الله اى في حكمه هم
 الكاذبون فان قيل أليس اذلم يأتوا بالشهداء فانه يجوز كونهم صادقين كما يجوز كونهم
 كاذبين فلم جزم بكونهم كاذبين والجواب من وجهين (الاول) ان المراد بذلك الذين رموا
 عائشة خاصة وهم كانوا عند الله كاذبين (الثاني) المراد فأولئك عند الله في حكم الكاذبين
 فان الكاذب يجب زجره عن الكذب والقاذف ان لم يأت بالشهود فانه يجب زجره فلما كان
 شأنه شان الكاذب في الزجر لا جرم اطلق عليه لفظ الكاذب مجازاً * (النوع الثالث)
 قوله تعالى (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما افضتم فيه
 عذاب عظيم) وهذا من باب الزواجر ايضاً ولو لا ههنا لامتناع الشيء لوجود غيره ويقال
 افاض في الحديث واندفع وخاض وفي المعنى وجهان (الاول) ولو لا انى قضيت
 ان اتفضل عليكم في الدنيا بضروب النعم التي من جللتها الامهال للتوبة وان اترحم عليكم
 في الآخرة بالعفو والمغفرة لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم فيه من حديث الافك
 (والثاني) واو لا فضل الله عليكم ورحمته لمسكم فيما افضتم فيه عذاب عظيم في الدنيا
 والآخرة معاً فيكون فيه تقديم وتأخير والخطاب للقذفة وهو قول مقاتل وهذا الفضل
 هو حكم الله تعالى من تأخير العذاب وحكمه بقبول التوبة لمن تاب * (النوع الرابع)
 قوله (اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هيناً وهو
 عند الله عظيم) وهذا ايضاً من الزواجر قال صاحب الكشاف اذ ظرف لمسكم او لا فاضتم
 ومعنى تلقونه يأخذكم بعضكم من بعض يقال تلقى القول وتلقنه وتلقفه ومنه قوله تعالى
 فتلقى آدم من ربه كلمات وقرئ على الاصل تلقونه واذ تلقونه بادغام الذا في التاء وتلقونه
 من لقيه بمعنى لقفه وتلقونه من القائه بعضهم على بعض وتلقونه وتألقونه من الولق
 والالق وهو الكذب وتلقونه محكية عن عائشة وعن سفيان سمعت ابي تقرأ اذا تلقفونه
 وكان ابوها يقرأ بحرف عبد الله بن مسعود واعلم ان الله تعالى وصفهم بارتكاب ثلاثة آثام
 وعلق مس العذاب العظيم بها (احدها) تلقى الافك بالسنتهم وذلك ان الرجل كان يلقي
 الرجل فيقول له ما وراءك فيحدثه بحديث الافك حتى شاع واشتهر فلم يبق بيت ولا ناد
 الاطار فيه فكأنهم سعوا في اشاعة الفاحشة وذلك من العظام (وثانيها) انهم كانوا

فاذا أذن له استأنس (وتسلوا على
 اهلها) عند الاستئذان روى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم ان التسليم
 ان يقول السلام عليكم أدخل
 ثلاث مرات فان أذن له دخل والا
 رجع (ذلكم) اى الاستئذان مع
 التسليم (خبر لكم) من ان تدخلوا
 بغتة او على تحية الجاهلية حيث
 كان الرجل منهم اذا أراد ان يدخل
 بيتاً غير بيته يقول حييتكم صباحاً
 حييتكم مساءً فيدخل فربما اصاب
 الرجل مع امرأته في لحاف وروى
 ان رجلاً قال للنبي صلى الله عليه
 وسلم استأذن على اى قال له نعم قال
 ليس لها خادم غيرى أأستأذن
 عليها كذا دخلت قال عليه الصلاة
 والسلام أتعب ان تراها عريانة
 قال لا قال عليه الصلاة والسلام
 فاستأذن (لعلكم تذكرون)
 متعلق بمضمر اى امرته به او قيل
 لكم هذا كي تذكروا وتعتظوا
 وتعملوا بموجبه (فان لم تجدوا
 فيها احداً) اى من يملك الاذن على
 ان من لا يملكه من النساء والولدان
 وجدانه كفقده او احد اصلا
 على ان مدلول النص الكريم
 عبارة هو النهى عن دخول البيوت
 الخالية لما فيه من الاطلاع على
 ما يعتاد الناس اخفاه مع ان
 التصرف في ملك الغير محظور مطلقاً

يتكلمون بما لا علم لهم به وذلك يدل على انه لا يجوز الاخبار الامع العلم فاما الذي لا يعلم صدقه فالاخبار عنه كالاخبار عما علم كذبه في الحرمة ونظيره قوله ولا تقف ما ليس لك به علم فان قيل ما معنى قوله بأفواهكم والقول لا يكون الا بالفم قلنا معناه ان الشيء المعلوم يكون علمه في القلب فيترجم عنه باللسان وهذا الافك ليس الا قولا يجري على ألسنتكم من غير ان يحصل في القلب علم به كقوله يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم (وثالثها) انهم كانوا يستصغرون ذلك وهو عظيم من العظام ويدل على امور ثلاثة (الاول) يدل على ان القذف من الكبار لقوله وهو عند الله عظيم (الثاني) نبه بقوله وتحسبونه هينا على ان عظم المعصية لا يختلف بظن فاعلمها وحسبانها بل ربما كان كذلك مؤكدا لعظمها من حيث جعل كونها عظيما (الثالث) الواجب على المكلف في كل محرم ان يستعظم الاقدام عليه اذ لا يأمن انه من الكبار وقيل لاصغيرة مع الاستمرار ولا كبيرة مع الاستغفار * (النوع الخامس) قوله تعالى (ولو لا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم) وهذا من باب الآداب اي هلا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا وانما وجب عليهم الامتناع منه لوجوه (احدها) ان المقتضى لكونهم تاركين لهذا الفعل قائم وهو العقل والدين ولم يوجد ما يعارضه فوجب ان يكون ظن كونهم تاركين للمعصية اقوى من ظن كونهم فاعلين لها فلوانه اخبر عن صدور المعصية لكان قد رجع المرجوح على الراجح وهو غير جائز (وثانيها) وهو انه يتضمن ايداء الرسول وذلك سبب لعن لقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة (وثالثها) انه سبب لا يذاء عائشة وايداء ابويها ومن يتصل بهم من غير سبب عرف اقدا مهم عليه ولا جنائية عرف صدورها عنهم وذلك حرام (ورابعها) انه اقدام على ما يجوز ان يكون سببا للضرر مع الاستغناء عنه والعقل يقتضي التباعد عنه لان القاذف بتقدير كونه صادقا لا يستحق الثواب على صدقه بل يستحق العقاب لانه اشاع الفاحشة وبتقدير كونه كاذبا فانه يستحق العقاب العظيم ومثل ذلك مما يقتضي صريح العقل الاحتراز عنه (وخامسها) انه تضييع للوقت بما لا فائدة فيه وقال عليه الصلاة والسلام من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعينه (وسادسها) ان في اظهار محاسن الناس وستر مقايصهم تحلقا باخلاق الله تعالى وقال عليه السلام تحلقوا باخلاق الله فهذه الوجوه توجب على العاقل انه اذا سمع القذف ان يسكت عنه وان يجتهد في الاحتراز عن الوقوع فيه فان قيل كيف جاز الفضل بين لولا وبين قلتم بالظرف قلنا الفائدة فيه انه كان الواجب عليهم ان يحتزوا اول ما سمعوا بالافك عن التكلم به * اما قوله سبحانه هذا بهتان عظيم ففيه سؤالان (الاول) كيف يليق سبحانه بهذا الموضع (الجواب) من وجوه (الاول) المراد منه التعجب من عظم الامر وانما استعمل في معنى التعجب لانه يسبح الله عند رؤية العجيب من صناعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه (الثاني) المراد تنزيه الله تعالى عن ان تكون زوجة

واما حرمة دخول ما فيه النساء والوالدان فتأبته بدلالة النص لان الدخول حيث حرم مع ما ذكر من العلة فلائ يحرم عند انضمام ما هو اقوى منه اليه اعني الاطلاع على العورات اولى (فلا تدخلوها) واصبروا (حتى يؤذن لكم) اي من جهة من يملك الاذن عند اتيانه ومن فسر بقوله حتى يأتي من يأذن لكم او حتى تجدوا من يأذن لكم فقد ابرز القطعي في معرض الاحتمال ولما كان جعل النهي مغني بالاذن عما يوجب الرخصة في الانتظار على الابواب مطلقا بل في تكرير الاستئذان ولو بعد الرد دفع ذلك بقوله تعالى (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) اي ان امرتم من جهة اهل البيت بالرجوع سواء كان الامر بمن يملك الاذن او لا فارجعوا ولا تلحوا بتكرير الاستئذان كما في الوجه الاول ولا تلجوا بالاصرار على الانتظار الى ان يأتي الاذن كما في الثاني فان ذلك مما يجلب الكراهة في قلوب الناس ويقدر في المروءة اي قدح (هو) اي الرجوع (ازكى لكم) اي اظهر مما لا يخلو عنه اللج والعناد والوقف على الابواب من دنس البدانة والردالة (والله بما تعملون عليم) فيعلم ما تأتون وما

فيه فاجرة (الثالث) انه منزّه عن ان يرضى بظلم هؤلاء الفرقة المفترين (الرابع) انه منزّه
عن ان لا يعاقب هؤلاء القذفة الظلمة (السؤال الثاني) لم اوجب عليهم ان يقولوا هذا
بهتان عظيم مع انهم ما كانوا عالمين بكونه كذبا قطعوا الجواب من وجهين (الاول) انهم
كانوا متمكنين من العلم بكونه بهتاناً لان زوجة الرسول لا يجوز ان تكون فاجرة (الثاني)
انهم لما جزموا به مع انهم ما كانوا ظانين له بالقلب كان اخبارهم عن ذلك الجزم كذبا
ونظيره قوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون * (النوع السادس) قوله تعالى (يعظكم
الله ان تعودوا لمثله ابدا ان كنتم مؤمنين وبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم) وهذا من
باب الزواجر والمعنى يعظكم الله بهذه المواضع التي بها تعرفون عظم هذا الذنب وان فيه
الحد والنكال في الدنيا والعذاب في الآخرة لكي لا تعودوا الى مثل هذا الفعل ابدا وابداهم
ماداموا احياء مكلفين وقد دخل تحت ذلك من قال ومن سمع فلم ينكر لان حالهم اسواء
في ان فعلا ما لا يجوز وان كان من اقدم عليه اعظم ذنبا فين ان الغرض بما عرفهم من
هذه الطريقة ان لا يعودوا الى مثل ما تقدم منهم وههنا مسائل (المسئلة الاولى)
استدللت المعتزلة بقوله ان كنتم مؤمنين على ان ترك القذف من الايمان وعلى ان فعل
القذف لا يبق معه الايمان لان المعلق على الشرط عدم عند عدم الشرط (والجواب) هذا
معارض بقوله ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم اي منكم ايها المؤمنون فدل ذلك على
ان القذف لا يوجب الخروج عن الايمان واذا ثبت التعارض جلنا هذه الآية على
التبهيح في الاعتناظ والانزجار (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة دلت هذه الآية على انه
تعالى اراد من جميع من وعظه بحجابه مثل ذلك في المستقبل وان كان فيهم من لا يطيع فن
هذا الوجه تدل على انه تعالى يريد من كلهم الطاعة وان عصوا لان قوله يعظكم الله ان
تعودوا معناه لكي لا تعودوا لمثله وذلك دلالة الارادة (والجواب) عنه قد تقدم مرارا
(المسئلة الثالثة) هل يجوز ان يسمى الله تعالى واعظا لقوله يعظكم الله ان تعودوا
الاظهر انه لا يجوز كما لا يجوز ان يسمى معظا لقوله الرحمن علم القرآن اما قوله تعالى وبين
الله لكم الآيات والله عليم حكيم فالمراد من الآيات ما به يعرف المرء ما ينبغي ان يتمسك به
ثم بين انه لكونه علما حكما يؤثر بما يجب ان يبينه ويجب ان يطاع لاجل ذلك لان من
لا يكون عالما لا يجب قبول تكليفه لانه قد يأمر بما لا ينبغي ولان المكلف اذا اطاعه فقد
لا يعلم انه اطاعه وحينئذ لا يبق للطاعة فائدة وامان كان عالما لكنه لا يكون حكما فقد
يأمره بما لا ينبغي فاذا اطاعه المكلف فقد يعذب المطيع وقد يثيب العاصي وحينئذ
لا يبق للطاعة فائدة واما اذا كان علما حكما فانه لا يأمر الا بما ينبغي ولا يهمل جزاء
المستحقين فلهذا ذكر هاتين الصفتين وخصهما بالذكور وههنا سؤال (الاول) الحكيم هو
الذي لا يأتى بما لا ينبغي وانما يكون كذلك لو كان عالما بقبح القبيح وعالما بكونه غنيا عنه
فيكون العليم داخلا في الحكيم فكان ذكر الحكيم مغنيا عنه هذا على قول المعتزلة واما على

تدرون مما كلفتموه فيجازيكم عليه
(ليس عليكم جناح ان تدخلوا)
اي بغير استئذان (بيوت غير
مسكونة) اي غير موضوعة لسكنى
طائفة مخصوصة فقط بل ليطمع بها
من يضطر اليها كائنا من كان من
غير ان يتخذها سكنى كالربط
والخانات والحوانيت والحمامات
ونحوها فانها معدة لمصالح الناس
كافة كما ينبغي عنه قوله تعالى (فيها
متاع لكم) فانه صفة للبيوت
او استئذان جار مجرى التعليل
لعدم الجناح اي فيها حق تمتع لكم
كالاستئذان من الحر والبرذ
وايواء الامتعة والرحال والشراء
والبيع والاغتسال وغير ذلك
مما يليق بحال البيوت وداخلها
فلا بأس بدخولها بغير استئذان
من داخلها من قبل ولا ممن
يتولى امرها ويقوم بتدبيرها
من قوام الرباطات والحانات
واصحاب الحوانيت ومتصرفي
الحمامات ونحوهم ويروى ان ابا
بكر رضي الله عنه قال يا رسول الله
ان الله تعالى قد انزل عليك آية
في الاستئذان وانا نختلف في
تجارتنا فننزل هذه الحانات افلا
ندخلها الا باذن فنزلت وقيل هي
الحربات يتبرز فيها والمتاع التبرز
والظاهر انها من جملة ما ينظمه
البيوت لانها المرادة

قول اهل السنة والجماعة فالحكمة هي العلم فقط فذكر العليم الحكيم يكون تكرارا محضاً
 (الجواب) يحمل ذلك على التأكيد (السؤال الثاني) قالت المعتزلة دلت الآية على انه
 انما يجب قبول بيان الله تعالى لمجرد كونه عالماً حكماً وهو الذي لا يفعل القبائح
 فتدل الآية على انه لو كان خالفاً للقبائح لما جاز الاعتماد على وعده ووعدته (والجواب)
 الحكيم عندنا هو العليم وانما يجوز الاعتماد على قوله لكونه عالماً بكل المعلومات فان
 الجاهل لا اعتماد على قوله البتة (السؤال الثالث) قالت المعتزلة قوله يبين الله لكم اي
 لا جلكم وهذا يدل على ان افعاله معالة بالاعراض ولان قوله لكم لا يجوز حمله على
 ظاهره لانه ليس الغرض نفس ذواتهم بل الغرض حصول انتفاعهم وطاعتهم وايمانهم
 فدل هذا على انه تعالى يريد الايمان من الكل (والجواب) المراد انه سبحانه فعل بهم ما لو
 فعله غيره لكان ذلك غرضاً * (النوع السابع) قوله تعالى (ان الذين يحبون ان تشيع
 الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وانتم لا تعلمون) اعلم
 انه سبحانه لما بين ما على اهل الافك وما على من سمع منهم وما ينبغي ان يتسكوا به من آداب
 الدين اتبع بقوله ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة ليعلم ان من احب ذلك فقد شارك
 في هذا الذم كما شارك فيه من فعله ومن لم ينكره وليعلم ان اهل الافك كما عليهم العقوبة فيما
 اظهروه فكذلك يستحقون العقاب بما اسروه من محبة اشاعة الفاحشة في المؤمنين وذلك
 يدل على وجوب سلامة القلب للمؤمنين كوجوب كف الجوارح والقول عما يضرهم
 وههنا مسائل (المسئلة الاولى) معنى الاشاعة الانتشار يقال في هذا العقار سهم شائع
 اذا كان في الجميع ولم يكن منفصلاً وشاع الحديث اذا ظهر في العامة (المسئلة الثانية)
 لاشك ان ظاهر قوله ان الذين يحبون يقيد العموم وانه يتناول كل من كان بهذه الصفة
 ولا شك ان هذه الآية نزلت في قذف عائشة لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
 فوجب اجراؤها على ظاهرها في العموم وبما يدل على انه لا يجوز تخصيصها بقذفة عائشة
 قوله تعالى في الذين آمنوا فانه صيغة جمع ولو اراد عائشة وحدها لم يجوز ذلك والذين خصصوه
 بقذفة عائشة منهم من حمله على عبدالله بن ابي لانه هو الذي سعى في اشاعة الفاحشة قالوا
 معنى الآية ان الذين يحبون والمراد عبدالله ان تشيع الفاحشة اي الزنا في الذين آمنوا
 اي في عائشة وصفوان (المسئلة الثالثة) روى عن الرسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 اني لا عرف قوم يضربون صدورهم ضرباً يسمعه اهل النار وهم الهمازون الهمازون الذين
 يلتمسون عوارث المسلمين ويبتكون ستورهم ويشيعون فيهم من الفواحش ما ليس فيهم
 وعنه عليه الصلاة والسلام لا يستر عبد مؤمن عورة عبد مؤمن الا ستره الله يوم القيامة
 ومن اقال مسلماً صفة الله اقال الله عثرته يوم القيامة ومن ستر عورته ستر الله عورته يوم
 القيامة وعنه عليه الصلاة والسلام المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من
 هجر ما نهى الله عنه وعن عبدالله بن عمر عنه عليه الصلاة والسلام قال من سره ان

فقط وقوله تعالى (والله يعلم
 ما تبدون وما تكتمون) وعيد لمن
 يدخل مدخلا من هذه المداخل
 لفساد او اطلاق على عورات
 (قل للمؤمنين) شروع في بيان
 احكام كلية شاملة للمؤمنين كافة
 يندرج فيها حكم المستأذنين
 عند دخولهم البيوت اندراجا
 اوليا وتلويح الخطاب وتوجيهه
 الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وتفويض ما في حيزه من
 الاوامر والنواهي الى رايه عليه
 الصلاة والسلام لانها تكاليف
 متعلقة بأمور جزئية كثيرة الوقوع
 حقيقة بأن يكون الامر بها
 والمتصدي لتديرها حافظا
 ومهيئا عليهم ومفعول الامرار
 آخر قد حذف تعويلا على دلالة
 جوابه اي قل لهم غضوا (يغضوا
 من ابصارهم) عما يحرم ويقتضوا
 به على ما يحصل (ويحفظوا
 فروجهم) الا على ازواجهم
 او ما ملكت ايمانهم وتقييد
 الغض عن التبعية دون الحفظ
 لما في اسر النظر من السعة وفيل
 المراد بالحفظ ههنا خاصة هو
 الست (ذلك) اي ما ذكر من الغض
 والحفظ (اذكى لهم) اي اظهر لهم
 من دنس الريبة (ان الله خير بما
 يصنعون) لا يخفى عليه شيء مما
 يصدر عنهم من الافاعيل التي من
 جلت اجالة النظر واستعمال سائر

يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ويحب ان يؤتى الى الناس ما يحب ان يؤتى اليه وعن أنس قال قال عليه الصلاة والسلام لا يؤمن العبد حتى يحب لا أخيه ما يحب لنفسه من الخير (المسئلة الرابعة) اختلفوا في عذاب الدنيا فقال بعضهم اقامة الحد عليهم وقال بعضهم هو الحد واللعن والعداوة من الله والمؤمنين ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي وحسانا ومسطحا وقعد صفوان لحسان فضربه ضربة بالسيف فكف بصره وقال الحسن عني به المنافقين لانهم قصدوا ان يغموا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أراد غم رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر وعذابهم في الدنيا هو ما كانوا يتعبون فيه وينفقون لمقاتلة اوليائهم مع اعدائهم وقال ابو مسلم الذين يحبون هم المنافقون يحبون ذلك فأوعدهم الله تعالى العذاب في الدنيا على يد الرسول صلى الله عليه وسلم بالمجاهدة لقوله جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم والاقرب ان المراد بهذا العذاب ما استحقوه بافكهم وهو الحد واللعن والذم فأما عذاب الآخرة فلا شك انه في القبر عذابه وفي القيامة عذاب النار اما قوله والله يعلم وانتم لا تعلمون فهو حسن الموقع بهذا الموضع لان محبة القلب كامنة ونحن لانعلمها الا بالامارات اما الله سبحانه فهو لا يخفى عليه شيء فصار هذا الذكر نهاية في الزجر لان من احب اشاعة الفاحشة وان بالغ في اخفاء تلك المحبة فهو يعلم ان الله تعالى يعلم ذلك منه وان علمه سبحانه بذلك الذي اخفاه كعلمه بالذي اظهره ويعلم قدر الجزاء عليه (المسئلة الخامسة) الآية تدل على ان العزم على الذنب العظيم عظيم وان ارادة الفسق فسق لانه تعالى علق الوعيد بمحبة اشاعة الفاحشة (المسئلة السادسة) قال الجبائي دلت الآية على ان كل قاذف لم يتب من قذفه فلا ثواب له من حيث استحق هذا العذاب الدائم وذلك يمنع من استحقاق ضده الذي هو الثواب فن هذا الوجه تدل على ما نقول له في الوعيد واعلم ان حاصله يرجع الى مسئلة المحابطة وقد تقدم الكلام عليه (المسئلة السابعة) قالت المعتزلة ان الله تعالى بالغ في ذم من احب اشاعة الفاحشة فلو كان تعالى هو الخالق لافعال العباد لما كان مشيع الفاحشة الا هو فكان يجب ان لا يستحق الذم على اشاعة الفاحشة الا هو لانه هو الذي فعل تلك الاشاعة وغيره لم يفعل شيئا منها والكلام عليه ايضا قد تقدم (المسئلة الثامنة) قال ابو حنيفة رحمه الله المصابة بالفجور لا تستنطق لان استنطاقها اشاعة للفاحشة وذلك ممنوع منه * (النوع الثامن) قوله تعالى (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم) وفيه وجوه (احدها) ان جوابه محذوف وكأنه قال لهلكتم اولعذبكم الله واستأصلكم لكنه رؤوف رحيم قال ابن عباس الخطاب لحسان ومسطح وحنة ويجوز ان يكون الخطاب اما (والثاني) جوابه في قوله ما زكي منكم من احد أبدا (والثالث) جوابه لكانت الفاحشة تشيع فتعظم المضرة وهو قول ابي مسلم والاقرب ان جوابه محذوف لان قوله من بعد ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد

الحواس وتحريك الجوارح وما يقصدون بذلك فليكونوا على حذر منه في كل ما يأتون وما يذرون (وقل للمؤمنات يفضضن من ابصارهن) فلا ينظرن الى ما لا يحل لهن النظر اليه (ويحفظن فروجهن) بالنسبة او التصون عن الزنا وتقديم الفضل لان النظر بريد الزنا ورائد الفساد (ولا يبدين زينتهن) كالخلى وغيرها مما يزين به وفيه من المبالغة في النهي عن ابداء مواضعها ما لا يخفى (الا ما ظهر منها) عند مزاوله الامور التي لا بد منها عادة كالخاتم والكحل والحضاب ونحوها فان في سترها حرجا بينا وقيل المراد بالزينة مواضعها على حذف المضاف او ما يعم المحاسن الخلقية والزيينية والمستثنى هو الوجه والكفان لانها ليست بعورة (ولبضربن بخمرهن على جيوبهن) ارشادا الى كيفية اخفاء بعض مواضع الزينة بعد النهي عن ابدائها وقد كانت النساء على عادة الجاهلية يسدن خصرهن من خلفهن فتبدو نحوورهن وقيل لانهن من جيوبهن لوسعهن فأمرن بارسال خصرهن الى جيوبهن ستر لما يبدو منها وقد ضمن الضرب معنى الالتقاء فعدى بعلى وقرئ بكسر الجيم كالتقدم (ولا يبدين زينتهن)

كالمتفصل من الاول فلا يجب ان يكون جوابا للاول خصوصا وقد وقع بين الكلامين كلام آخر والمراد انه لو لا انعامه بان يبق وامهل ومكن من التلافي لهلكوا لكنه رأفته لا يدع ما هو للعبد اصلح وان جنى على نفسه * (النوع التاسع) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لمازكى منكم من احدا ابدا ولكن الله يزكى من يشاء والله سميع عليم) قرئ خطوات بضم الطاء وسكونها وخطوات جمع خطوة وهو من خطا الرجل يخطو خطوا فإذا أردت الواحدة قلت خطوة مفتوحة الاول والجمع بفتح اوله ويضم والمراد بذلك السيرة والطريقة والمعنى لا تتبعوا آثار الشيطان ولا تسلكوا مسالكه في الاصغاء الى الافك والثلقي له واشاعته الفاحشة في الذين آمنوا والله تعالى وان خص بذلك المؤمنين فهو نهى لكل المكلفين وهو قوله ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر ومعلوم ان كل المكلفين ممنوعون من ذلك وانما قلنا انه تعالى خص المؤمنين بذلك لانه توعدهم على اتباع خطواته بقوله ومن يتبع خطوات الشيطان وظاهر ذلك انهم لم يتبعوه ولو كان المراد به الكفار لكانوا قد اتبعوه فكأنه سبحانه لما بين ما على اهل الافك من الوعيد ادب المؤمنين ايضا بأن خصهم بالذكر ليتشددوا في ترك المعصية لئلا يكون حالهم كحال اهل الافك والفحشاء والفاحشة ما فرط قبحه والمنكر ما تنكره النفوس فتتفر عنه ولا ترتضيه اما قوله ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لمازكى منكم من احد ابدا فقرأ يعقوب وابن محيصن لمازكى بالتشديد واعلم ان الزكى من بلغ في طاعة الله مبلغ الرضا ومنه يقال زكى الزرع فاذا بلغ المؤمن من الصلاح في الدين الى ما يرضاه الله تعالى سمي زكيا ولا يقال زكى الا اذا وجد زكيا كما لا يقال لمن ترك الهدى هداه الله تعالى مطلقا بل يقال هداه الله فلم يهتد واحتج اصحابنا في مسئلة المخلوق بقوله ولكن الله يزكى من يشاء فقالوا التزكية كالتسويد والتحمير فكما ان التسويد تحصيل السواد فكذا التزكية تحصيل الزكاء في المحل قالت المعتزلة ههنا تأويلان (احدهما) حل التزكية على فعل اللطاف (والثاني) حلها على الحكم بكون العبد زكيا قال اصحابنا الوجهان على خلاف الظاهر ثم نقيم الدلالة العقلية على بطلانهما ايضا (اما الوجه الاول) فيدل على فساد وجوه (احدها) ان فعل اللطف هل يرجح الداعي او لا يرجحه فان لم يرجحه البتة لم يكن به تعلق فلا يكون لطفا وان رجحه فنقول المرجح لا بد وان يكون منتها الى حد الوجوب فانه مع ذلك القدر من الترجيح اما ان يمتنع وقوع الفعل عنده او يمكن او يجب فان امتنع كان مانعا لداعيا وان امكن ان يكون وان لا يكون فكل ما يمكن لا يلزم من فرض وقوعه محال فليفرض تارة واقعا واخرى غير واقع فامتياز وقت الوقوع عن وقت اللاوقوع اما ان يتوقف على انضمام قيد اليه او لا يتوقف فان توقف كان المرجح هو المجموع الحاصل بعد انضمام هذا القيد فلا يكون

كرر النهى لاستثناء بعض مواد الرخصة عنه باعتبار الناظر بعد ما استثنى عنه بعض مواد الضرورة باعتبار المنظور (الا ليعولتهن) فانه المقصودون بالزينة ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى الموضع المعهود (او آبائهن او آباء يعولتهن او ابائهن او ابناء يعولتهن او اخواتهن او بنى اخواتهن او بنى اخواتهن) لكثرة المخالطة الضرورية بينهم وبينهن وقلة توفيق الفتنة من قبلهم لما في طباع الفريقين من النفرة عن محاسن القرائب ولهم ان ينظروا منهن ما يبدو عند المنة والخدمة وعدم ذكر الاعمام والاخوان لما ان الاحوط ان يستترن عنهم حذارا من ان يصفوهن لابنائهم (او نسائهن) المختصات بهن بالصحة والخدمة من حرائر المؤمنات فان الكوافر لا يخرجن عن وصفهن للرجال (او ما ملكت ايمانهن) اى من الاماء فان عبد المرأة بمنزلة الاجنبى منها وقيل من الاماء والعبيد لما روى انه عليه الصلاة والسلام اتي فاطمة رضى الله عنها بعبد وهبه لها وعليها ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت رجلها لم يبلغ رأسها فقال عليه الصلاة والسلام انه ليس عليك بأس انما هو ابوك وغلامك (او التابعين غير

الحاصل او لامر حجاوان لم يتوقف كان اختصاص احد الوقتين بالوقوع والاخر
باللا وقوع ترجيحا للممكن من غير مرجح وهو محال واما ان كان اللطف مرجحا
موجبا كان فاعل اللطف فاعلا للملطوف فيه فكان تعالى فاعلا لفعل العبد (الثاني)
انه تعالى قال ولكن الله يزكي من يشاء علق التزكية على المشيئة وفعل اللطف واجب
والواجب لا يتعلق بالمشيئة (الثالث) انه علق التزكية على الفضل والرحمة وخلق اللطاف
واجب فلا يكون معلقا بالفضل والرحمة (واما الوجه الثاني) وهو الحكم بكونه زكيا فذلك
واجب لانه لو لم يحكم به لكان كذبا والكذب على الله تعالى محال فكيف يجوز تعليقه
بالمشيئة فنبت ان قوله ولكن الله يزكي من يشاء نص في الباب اما قوله تعالى والله سمع عليم
فالمراد انه يسمع اقوالكم في القذف واقوالكم في اثبات البراءة عليم بما في قلوبكم من
محبة اشاعة الفاحشة او من كراهيتها واذا كان كذلك وجب الاحتراز عن معصيته * قوله
تعالى (ولا يأتل او لو الفضل منكم والسعة ان يؤتوا اولى القربى والمساكين والمهاجرين
في سبيل الله وليعفوا وليصفحوا) اتحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم اعلم انه
تعالى كما ادب اهل الافك ومن سمع كلامهم كما قد مناذكره فكذلك ادب ابا بكر لما حلف ان
لا ينفق على مسطح ابدا قال المفسرون نزلت الآية في ابي بكر حيث حلف ان لا ينفق على
مسطح وهو ابن خالة ابي بكر وقد كان يتما في حجره وكان ينفق عليه وعلى قرابته فلما نزلت
الآية قال لهم ابو بكر قوموا فليست مني ولست منكم ولا يدخلن على احد منكم فقال
مسطح انشدك الله والاسلام وانشدك القرابة والرحم ان لا تحوجنا الى احد فاما كان
لنا في اول الامر من ذنب فقال لمسطح ان لم تتكلم فقد ضحكت فقال قد كان ذلك تعجيبا من
قول حسان فلم يقبل عذره وقال انطلقوا ايها القوم فان الله لم يجعل لكم عذرا ولا فرجا
فخرجوا لا يدرون اين يذهبون واين يتوجهون من الارض فبعث رسول الله صلى الله عليه
وسلم يخبره بأن الله تعالى قد انزل على كتابا ينهك فيه ان تخرجهم فكتب ابو بكر وسروا قرأ
رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية عليه فلما وصل الى قوله الاتحبون ان يغفر الله لكم
قال بلى يارب انى احب ان يغفر لي وقد تجاوزت عما كان فذهب ابو بكر الى بيته وارسل الى
مسطح واصحابه وقال قبلت ما انزل الله على الرأس والعين وانما فعلت بكم ما فعلت اذ سخط
الله عليكم اما اذ عفا عنكم فرحب بكم وجعل له مثلى ما كان له قبل ذلك اليوم وههنا مسائل
(المسئلة الاولى) ذكر وافي قوله ولا يأتل وجهين (الاول) وهو المشهور انه من اثنى اذا
حلف افعل من الالية والمعنى لا يحلف قال ابو مسلم هذا ضعيف لوجهين (احدهما) ان
ظاهر الآية على هذا التأويل يقتضى المنع من الحلف على الاعطاء وهم ارادوا المنع من
الحلف على ترك الاعطاء فهذا التأويل قد اقام النفي مكان الايجاب وجعل المنهى عنه
مأمورا به (وثانيهما) انه قلما يوجد في الكلام افعلت مكان افعلت وانما يوجد مكان فعلت
وهنا آليت من الالية افعلت فلا يقال افعلت كما لا يقال من اذمت التزمت ومن اعطيت

اولى الاربة من الرجال) اى اولى
الحاجة الى النساء وهم الشيوخ
الهم والمسوحون وفي المحبوب
والخصى خلاف وقيل هم البله
الذين يتبعون الناس لفضل
طعامهم ولا يعرفون شيئا من
امور النساء وقرئ غير بالنصب
على الحالية (او النفل الذين لم
يظهروا على هورات النساء)
لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى
الاطلاع او لعدم بلوغهم حد
الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة
والطفل جنس وضع موضع الجمع
اكتفاء بدلالة الوصف (ولا
يضرين بارجلهن ليعلم ما يخفين)
اى ما يخفينه من الرؤية (من
زيتن) اى ولا يضرين بارجلهن
الارض ليقعقع خلخالهن فيعلم
انهن ذوات خلخال فان ذلك
مما يورث الرجال ميلا اليهن
ويوهم ان لهن ميلا اليهم وفي
النهى عن ابداء صوت الحلى بعد
النهى عن ابداء عينها من المبالغة
في الزجر عن ابداء مواضعها
ما لا يخفى (وتوبوا الى الله جميعا)
تلوين للخطاب وصرفه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
الكل بطريق التغليب لابرار
كالمال العانية بما في حيزه من امر
التوبة وانها من معظمت المهمات
الحقيقة بان يكون سبحانه وتعالى
هو الامر بها لما انه لا يكاد يخلو
احد من المكلفين

اعتطيت ثم قال في يأتل ان اصله يأتل ذهب الياء للجزم لانه نهى وهو من قولك ما آلوت
فلانا فحاصل ما لم آل في امرى جهدا اى ما قصرت ولا بال ولا يأتل واحدا فلما راد لا تقصروا
في ان تحسنوا اليهم ويوجد كثيرا افعلت مكان فعلت تقول كسبت واكتسبت وصنعت
واصطنعت ورضيت وارضيت فهذا التأويل هو الصحيح دون الاول ويروى هذا التأويل
ايضا عن ابي عبيدة اجاب الزجاج عن السؤال الاول بان لا تحذف في اليمين كثيرا قال الله
تعالى ولا تجعلوا الله عرضة ليمانكم ان تبروا ويعنى ان لا تبروا وقال امرؤ القيس

فقلت يمين الله ابرح قاعدا * ولو قطعوا رأسي اليك واوصالى

اى لا ابرح واجابوا عن السؤال الثانى ان جميع المفسرين الذين كانوا قبل ابي مسلم فسروا
اللفظة باليمين وقول كل واحد منهم حجة في اللغة فكيف الكل وبعضهم قراءة الحسن
ولا يتال (المسئلة الثانية) اجمع المفسرون على ان المراد من قوله اولو الفضل ابو بكر
وهذه الآية تدل على انه رضى الله عنه كان افضل الناس بعد الرسول صلى الله عليه وسلم
لان الفضل المذكور في هذه الآية اما في الدنيا واما في الدين والاول باطل لانه تعالى ذكره
في معرض المدح له والمدح من الله تعالى بالدنيا غير جائز ولانه لو كان كذلك لكان قوله والسعة
تكريرا فتعين ان يكون المراد منه الفضل في الدين فلو كان غيره مساويا له في الدرجات
في الدين لم يكن هو صاحب الفضل لان المساوى لا يكون فاضلا فلما اثبت الله تعالى له
الفضل مطلقا غير مقيد بشخص دون شخص وجب ان يكون افضل الخلق ترك العمل به
في حق الرسول صلى الله عليه وسلم فيبقى معمولاه في حق الغير (فان قيل) نمنع اجماع
المفسرين على اختصاص هذه الآية بابي بكر (قلنا) كل من طالع كتب التفسير والاحاديث
علم ان اختصاص هذه الآية بابي بكر بالغ الى حد التواتر فلو جاز منعه لجاز منع كل متواتر
وايضا فهذه الآية دالة على ان المراد منها افضل الناس واجعت الامة على ان افضل اما
ابو بكر او على فاذا بينا انه ليس المراد عليا تعينت الآية لابي بكر وانما قلنا انه ليس المراد
منه عليا لوجهين (الاول) ان ما قبل هذه الآية وما بعدها يتعلق بابي بكر فيكون
حديث على في البين سمججا (الثاني) انه تعالى وصفه بانه من اولي السعة وان عليا لم يكن من
اولي السعة في الدنيا في ذلك الوقت ثبت ان المراد منه ابو بكر قطعنا واعلم ان الله تعالى
وصف ابا بكر في هذه الآية بصفات عجيبة دالة على علو شأنه في الدين (احدها) انه سمججانه
كنى عنه بلفظ الجمع والواحد اذا كنى عنه بلفظ الجمع دل على علو شأنه كقوله تعالى اننا نحن
نزلنا الذكر انا اعطيناك الكوثر فانظر ان الشخص الذي كناه الله سمججانه مع جلاله بصيغة
الجمع كيف يكون علو شأنه (وثانيها) وصفه بانه صاحب الفضل على الاطلاق من غير
تقييد لذلك بشخص دون شخص والفضل يدخل فيه الافضال وذلك يدل على انه رضى الله
عنه كما كان فاضلا على الاطلاق كان مفضلا على الاطلاق (وثالثها) ان الافضال افادة
ما ينبغي للعوض فن يهب السكين لمن يقتل نفسه لا يسمى مفضلا لانه اعطى ما لا ينبغي ومن
اعطى يستفيد منه عوضا ماليا او مدحا او ثناء فهو مستفيض والله تعالى قد وصفه

عن نوع تفريط في اقامة مواجب
التكاليف كما ينبغي وناهيك بقوله
عليه السلام شيبني سورة هو دلا
فيها من قوله عز وجل فاستقم كما
امرت لاسيما اذا كان المأمور به
الكف عن الشهوات وقيل تبروا
عما كنتم تفعلونه في الجاهلية فانه
وان جب بالاسلام لكن يجب
الندم عليه والعزم على تركه كما
خطر بباله وفي تكرير الخطاب
بقوله تعالى (ايها المؤمنون)
تأكيد للايجاب وايدان بان
وصف الايمان موجب للامتثال
حقا وقرى ايه المؤمنون (لعلكم
تفلحون) تفوزون بذلك بسعادة
الدارين (وانكحوا الايامى منكم)
بعد ما زجر تعالى عن السفاح
ومباديه القرية والبعيدة امر
بالنكاح فانه مع كونه مقصودا
بالذات من حيث كونه مناطا لبقاء
النوع خير من جرة عن ذلك
وايامى مقلوب ايام جمع ايم وهو
من لا زوج له من الرجال والنساء
بكر ا كان او ثيبا كما يفصح عنه
قول من قال

فان تنكحى انكحى وان تتأيمى
وان كنت افقى منكم أتأيم

اى زوجوا من لا زوج له من
الاحرار والحرار (والصالحين
من عبادكم واما نكم) على ان
الخطاب للاولياء والسادات
واعتبار الصلاح في الارقاء
لان من

بذلك فقال وسيجنبها الاتقى الذى يؤتى ماله يتركى ومالا حده عنده من نعمة تجزى الابتغاء وجه ربه الاعلى وقال فى حق على انما نطمعكم لوجه الله لانريد منكم جزاء ولا شكورا اننا نخاف من ربنا يوما عبوسا قطريرا فعلى اعطى للخوف من العقاب وابوبكر ما اعطى الا لوجه ربه الاعلى فدرجة ابى بكر اعلى فكانت عطية فى الافضال اتم واكمل (ورابعها) انه قال اولو الفضل منكم فكلمة من التمييز فكانه سبحانه ميره عن كل المؤمنين بصفة كونه اولى الفضل والصفة التى بها يقع الامتياز يستحيل حصولها فى الغير والا لما كانت مميزة له بعينه فدل ذلك على ان هذه الصفة حاصلة فيه لا فى غيره البتة (وخامسها) امكن جل الفضل على طاعة الله تعالى وخدمته وقوله والسعة على الاحسان الى المسلمين فكانه كان مستجما للتعظيم لا مراه الله تعالى والشفقة على خلق الله وهما من اعلى مراتب الصديقين وكل من كان كذلك كان الله معه لقوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ولا تجل اتصافه بهاتين الصفتين قال له لا تحزن ان الله معنا (وسادسها) انما يكون الانسان موصوفا بالسعة لو كان جوادا بذولا ولقد قال عليه الصلاة والسلام خير الناس من ينفع الناس فدل على انه خير الناس من هذه الجهة ولقد كان رضى الله عنه جوادا بذولا فى كل شىء ومن جوده انه كما سلم بكرة اليوم جاء بعثمان بن عفان وطلحة والزبير وسعد بن ابى وقاص وعثمان بن مظعون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان اسلموا على يده وكان جوده فى التعليم والارشاد الى الدين والبدل بالدنيا كما هو مشهور فيحقق له ان يوصف بانه من اهل السعة وايضا فهب ان الناس اختلفوا فى انه هل كان اسلامه قبل اسلام على او بعده ولكن اتفقوا على ان عليا حين اسلم لم يشغل بدعوة الناس الى دين محمد صلى الله عليه وسلم وان ابابكر اشغل بالدعوة فكان ابوبكر اول الناس اشتغالا بالدعوة الى دين محمد ولا شك ان اجل المراتب فى الدين هذه المرتبة فوجب ان يكون افضل الناس بعد الرسول صلى الله عليه وسلم هو ابوبكر من هذه الجهة ولانه عليه السلام قال من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة فوجب ان يكون لا بى بكر مثل اجر كل من يدعو الى الله فيدل على الافضلية من هذه الجهة ايضا (وسابعها) ان الظلم من ذوى القربى أشد قال الشاعر

وظلم ذوى القربى أشد مضاضة * على المرء من وقع الحسام المهند

وايضا فالانسان اذا احسن الى غيره فاذا قابله ذلك الغير بالاساءة كان ذلك أشد عليه مما اذا صدرت الاساءة من الاجنبى والجهتان كانتا مجتمعتين فى حق مسطح ثم انه آذى ابابكر بهذا النوع من الايذاء الذى هو اعظم انواع الايذاء فانظر أين مبلغ ذلك الضرر فى قلب ابى بكر ثم انه سبحانه امره بأن لا يقطع عنه بره وان يرجع معه الى ما كان عليه من الاحسان وذلك من اعظم انواع المجاهدات ولا شك ان هذا اصعب من مقاتلة الكفار لان هذا مجاهدة مع النفس وذلك مجاهدة مع الكافر ومجاهدة النفس اشق ولهذا قال عليه الصلاة والسلام رجعنا من الجهاد الا بصغرا الى الجهاد الاكبر (وثامنها) ان الله تعالى

لاصلاح له منهم بمعزل من ان يكون خائفا بأن يعتنى مولاه بشأنه ويشفق عليه ويتكلف فى نظم مصالحه بما لا بد منه شرعا وعادة من بذل المال والمنافع بل حقه ان لا يستبقيه عنده واما عدم اعتبار الصلاح فى الاحرار والحرار فلان الغالب فيهم الصلاح على انهم مستبدون فى التصرفات المتعلقة بأنفسهم واموالهم فاذا عزموا النكاح فلا بد من مساعدة الاولياء لهم اذ ليس عليهم فى ذلك غرامة حتى يعتبر فى مقابلتها غنيمة عائدة اليهم عاجلة او آجلة وقيل المراد هو الصلاح للنكاح والقيام بحقوقه (ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله) اراحة لما عسى يكون وازعا من النكاح من فقر احد الجانبين اى لا يمنع فقر الخاطب او المخطوبة من المناكحة فان فى فضل الله عز وجل غنية عن المال فانه غادورائح يرزق من يشاء من حيث لا يحتسب او وعد منه سبحانه بالاغناء لقوله عليه الصلاة والسلام اطلبوا الغنى فى هذه الآية لكنه مشروط بالمشيئة كما فى قوله تعالى وان خفتهم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء (والله واسع) غنى ذو سعة لا يرزؤه اغناء الخلائق اذ لا نفاد لنعمة ولا غاية لقد رتبه ومع ذلك

لما أمر أبابكر بذلك لقبه بأولى الفضل وأولى السعة كأنه سبحانه يقول له أنت افضل من ان تقابل اساءته بشيء وانت اوسع قلبا من ان تقيم الدنيا وزنا فلا يليق بفضلك وسعة قلبك ان تقطع بركه عنه بسبب ما صدر منه من الاساءة ومعلوم ان مثل هذا الخطاب يدل على نهاية الفضل والعلو في الدين (وتاسعها) ان الالف واللام يفيدان العموم فالالف واللام في الفضل والسعة يدلان على ان كل الفضل وكل السعة لابي بكر كما يقال فلان هو العالم يعني قد بلغ في الفضل الى ان صار كأنه كل العالم وما عداه كالعدم وهذا أيضا منقبة عظيمة (وعاشرها) قوله وليعفوا وليصفحوا وفيه وجوه (منها) ان العفو قرينة التقوى وكل من كان اقوى في العفو كان اقوى في التقوى ومن كان كذلك كان افضل لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم (ومنها) ان العفو والتقوى متلازمان فلهذا السبب اجتماعا فيه اما التقوى فلقوله تعالى وسجنبها الاتقى واما العفو فلقوله تعالى وليعفوا وليصفحوا (وحادي عشرها) انه سبحانه قال لحمد صلى الله عليه وسلم قاعف عنهم واصفح وقال في حق ابي بكر وليعفوا وليصفحوا فن هذا الوجه يدل على ان ابابكر كان ثاني اثنين لرسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع الاخلاق حتى في العفو والصفح (وثاني عشرها) قوله ألا تحبون ان يغفر الله لكم فانه سبحانه ذكره بكناية الجمع على سبيل التعظيم وايضا فانه سبحانه علق غفرانه له على اقدامه على العفو والصفح فلما حصل الشرط منه وجب ترتيب الجزاء عليه ثم قوله يغفر الله لكم بصيغة المستقبل وانه غير مقيد بشيء دون شيء فدللت الآية على انه سبحانه قد غفر له في مستقبل عمره على الاطلاق فكان من هذا الوجه ثاني اثنين للرسول صلى الله عليه وسلم في قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ودليلا على صحة امامته رضي الله عنه فان امامته لو كانت على خلاف الحق لما كان مغفورا له على الاطلاق ودليلا على صحة ما ذكره الرسول صلى الله عليه وسلم في خبر بشارة العشرة بان ابابكر في الجنة (وثالث عشرها) انه سبحانه وتعالى لما قال ألا تحبون ان يغفر الله لكم وصف نفسه بكونه غفورا رحيا والغفور مبالغة في الغفران فعظم ابابكر حيث خاطبه بلفظ الجمع الدال على التعظيم وعظم نفسه سبحانه حيث وصفه بمبالغة الغفران والعظيم اذا عظم نفسه ثم عظم مخاطبه بالعظمة الصادرة منه لاجله لا بد وان تكون في غاية العظمة ولهذا قلنا بانه سبحانه لما قال انا اعطيتك الكوثر وجب ان تكون العطية عظيمة فدللت الآية على ان ابابكر ثاني اثنين للرسول صلى الله عليه وسلم في هذه المنقبة ايضا (ورابع عشرها) انه سبحانه لما وصفه بانه اولو الفضل والسعة على سبيل المدح وجب ان يقال انه كان خاليا عن المعصية لان الممدوح الى هذا الحد لا يجوز ان يكون من اهل النار ولو كان ماصيا لكان كذلك لقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها واذا ثبت انه كان خاليا عن المعاصي فقوله يغفر الله لكم لا يجوز ان يكون المراد غفران معصية لان المعصية التي لا تكون لا يمكن غفرانها واذا ثبت انه لا يمكن حل الآية على ذلك وجب

(عليه) يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر حسبا تقتضيه الحكمة والمصلحة (وليستعفف) ارشاد للعاجزين من مبادئ النكاح واسبابها الى ما هو اولى لهم واخرى بهم بعد بيان جواز مناحة الفقراء اي ليجتهد في العفة وقمع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحا) اي اسباب نكاح او لا يتمكنون مما ينكح به من المال (حتى يغنيهم الله من فضله) عدة كريمة بالفضل عليهم بالغنى ولطف لهم في استمغافهم وتقوية لقلوبهم وايدان بان فضله تعالى اولى بالاعفاء وادنى من الصلحاء (والذين يتفنون الكتاب) بعد ما امر بالنكاح صالحا المماليك الاحقاء بالنكاح امر بكتابة من يستحقها منهم والكتاب مصدر كاتب كالكتابة اي الذين يطلبون الكتابة (مما ملكت ايمانكم) عمدا كان او امة وهي ان يقول المولى للمملوك كاتبك على كذا درهم تؤديه الى وتعتق ويقول المملوك قبلته او نحو ذلك فان اداه اليه عتق قالوا معناه كتبت لك على نفسي ان تعتق مني اذا وفيت بالمال وكتبت لي على نفسك ان تفي بذلك او كتبت عليك الوفاء بالمال وكتبت على العتق عنده والتحقيق ان الكتابة

جعلها على وجه آخر فكانه سبحانه قال والله اعلم ألا تحبون ان يغفر الله لكم لاجل تعظيمكم هؤلاء القذفة العصاة فيرجع حاصل الآية الى انه سبحانه قال يا ابا بكر ان قبلت هؤلاء العصاة فانا ايضا قبلهم وان رددتهم فانا ايضا اردتهم فكانه سبحانه اعطاه مرتبة الشفاعة في الدنيا فهذا ما حضرنا في هذه الآية والله اعلم (فان قيل) هذه الآية تقدح في فضيلة ابي بكر من وجه آخر وذلك لانه نهى عن هذا الحلف فدل على صدور المعصية منه (قلنا الجواب) عنه من وجوه (احدها) ان النهي لا يدل على وقوعه قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم ولا تطع الكافرين والمنافقين ولم يدل ذلك على انه عليه الصلاة والسلام اطاعهم بل دلت الاخبار الظاهرة على صدور هذا الحلف منه ولكن على هذا التقدير لا تكون الآية دالة على قولكم (وثانيها) هب انه صدر عنه ذلك الحلف فلم قلتم انه كان معصية وذلك لان الامتناع من التفضل قد يحسن خصوصا فيمن يسي الى من احسن اليه او في حق من يتخذ ذريعة الى الافعال المحرمة لا يقال فلو لم تكن معصية لما جاز ان ينهى الله عنه بقوله ولا يأتل او لو الفضل لا نقول هذا النهي ليس نهى زجر وتحريم بل هو نهى عن ترك الاولى كأنه سبحانه قال لابي بكر اللاتق بفضلك وسعة همتك ان لا تقطع هذا فكان هذا ارشادا الى الاولى لامتناعا عن المحرم (المسئلة الثالثة) اجعوا على ان المراد من قوله اولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله مسطح لانه كان قريبا لابي بكر وكان من المساكين وكان من المهاجرين واختلفوا في الذنب الذي وقع منه فقال بعضهم قذف كما فعله عبد الله بن ابي فانه عليه الصلاة والسلام حده وانه تاب عن ذلك وقال ابن عباس رضى الله عنهما كان تاركا للنكر ومظهرا للرضا وائى الامرين كان فهو ذنب (المسئلة الرابعة) احتج اصحابنا بهذه الآية على بطلان المحابطة وقالوا انه سبحانه وصفه بكونه من المهاجرين في سبيل الله بعد ان اتى بالقذف وهذه صفة مدح فدل على ان ثواب كونه مهاجرا لم يحبط باقدامه على القذف (المسئلة الخامسة) اجعوا على ان مسطح كان من البدرين وثبت بالرواية الصحيحة انه عليه الصلاة والسلام قال لعل الله نظر الى اهل بدر فقال افعلو ما شئتم فقد غفرت لكم فكيف صدرت الكبيرة منه بعد ان كان بدريا (والجواب) انه لا يجوز ان يكون المراد منه افعلو ما شئتم من المعاصي فيأمر بها او يقيها لانه يعلم بالضرورة ان التكليف كان باقيا عليهم فلو حملناه على ذلك لاقتضى زوال التكليف عنهم ولانه لو كان كذلك لما جاز ان يحمد مسطح على ما فعل ويلعن فوجب حمله على احدا من (الاول) انه تعالى اطلع على اهل بدر وقد علم توبتهم وانا بتهم فقال افعلو ما شئتم من النوافل من قليل او كثير فقد غفرت لكم واعطيتكم الدرجات العالية في الجنة (الثانى) يحتمل ان يكون المراد انهم يوافقون بالطاعة فكانه قال قد غفرت لكم لعلنى بأنكم تموتون على التوبة والانابة فذكر حالهم في الوقت وأراد العاقبة (المسئلة السادسة) العفو والصفح عن المسمى حسن مندوب اليه وربما وجب ذلك ولم يدل عليه

اسم للعقد الحاصل من مجموع كلاميهما كسائر العقود الشرعية المنعقدة بالايحساب والقبول ولا ريب في ان ذلك لا يصدر حقيقة الا من المتعافدين وليس وظيفة كل منهما في الحقيقة الا الاتيان بأحد شرطيه معا بما يتم من قبله ويصدر عنه من الفعل الخاص به من غير تعرض لما يتم من قبل صاحبه ويصدر عنه من فعله الخاص به الا ان كلاما من ذينك الفعلين لما كان بحيث لا يمكن تحققه في نفسه الامنوطا بتحقيق الاخر ضرورة ان التزام العتق بمقابلة البدل من جهة المولى لا يتصور تحققه وتحصله الا بالتزام البدل من طرف العبد كما ان عقد البيع الذى هو تملك المبيع بائنا من جهة البائع لا يمكن تحققه الا بتملكه به من جانب المشتري لم يكن بد من تضمين احدهما الاخر وقت الانشاء فكما ان قول البائع بعث انشاء لعقد البيع على معنى انه ايقاع لما يتم من قبله اصالة ولما يتم من قبل المشتري ضمنا ايقاعا متوقفا على رأيه توقفا شبيها بتوقف عقد الفضولى كذلك قول المولى كاتبتك على كذا انشاء لعقد الكتابة اى ايقاع لما يتم من قبله من التزام العتق بمقابلة البدل اصالة ولما يتم من قبل العبد من التزام البدل ضمنا ايقاعا متوقفا

على قبوله فاذا قبل تم العقد ومحل
الموصول الرفع على الابتداء
خبره (فكاتبوهم) والفاء لتضمنه
معنى الشرط او النصب على انه
منقول لمضمر يفسره هذا الامر
فيه للندب لان الكتابة عقد
يتضمن الارفاق فلا تجب كغيرها
ويجوز حالا ومؤجلا ومنجما
وغير منجم وعند الشافعي رحمه
الله لا يجوز الا مؤجلا منجما وقد
فصل في موضعه (ان علمت
فيهم خيرا) اي امانة ورشدا
وقدرة على اداء البذل بتحصيله
من وجه حلال وصلا لا يؤذى
الناس بعد العتق واطلاق
العنان (وآتوهم من مال الله الذي
آتاكم) امر للمولى ببذل شئ
من اموالهم وفي حكمه حظ شئ
من مال الكتابة ويكفي في ذلك
اقل ما يتول وعن علي رضي الله
عنه حظ الربع وعن ابن عباس
رضي الله عنهما الثلث وهو
للندب عندنا وعند الشافعي
للجوب ويرد قوله عليه
الصلاة والسلام المكتوب عبد
ما بقي عليه درهم اذ لو وجب
الحط لسقط عنه الباقي حقا وايضا
لو وجب الحط لكان وجوبه معلقا
بالعقد فيكون العقد موجبا
ومستقيا معا وايضا فهو عقد
معاوضة فلا يجبر على الخطبة
كالبيع وقيل معنى اتوهم اقرضوهم
وقيل هو امر لهم بان ينفقوا
عليهم بعد ان يؤدوا ويعتقوا
واضافة المال اليه تعالى ووصفه
بائتائه

الاهذه الآية لكفى الا ترى الى قوله تعالى ألا تحبون ان يغفر الله لكم فعلق الغفران بالفعل
والصفح وعنه عليه الصلاة والسلام من لم يقبل عذر المتنصل كاذبا كان او صادقا فلا يرد
على حوضي يوم القيامة وعنه عليه الصلاة والسلام افضل اخلاق المسلمين العفو وعنه
ايضا ينادى مناد يوم القيامة الامن كان له على الله اجر فليقم فلا يقوم الا اهل العفو ثم تلا
فن عفا واصلح فآجره على الله وعنه عليه الصلاة والسلام ايضا لا يكون العبد ذا فضل حتى
يصل من قطعه ويعفو عن ظلمه ويعطى من حرمه (المسئلة السابعة) في هذه الآية دلالة
على ان اليمين على الامتناع من الخير غير جائز وانما يجوز اذا جعلت داعية للخير لا صارفة
عنه (المسئلة الثامنة) مذهب جمهور الفقهاء ان من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها
انه ينبغي له ان يأتي الذي هو خير ثم يكفر عن يمينه وقال بعضهم انه يأتي بالذي هو خير وذلك
كفارتها واحتج ذلك القائل بالآية وبالخير اما الآية فهي ان الله تعالى أمر أبابكر بالحنث
ولم يوجب عليه كفارة واما الخبر فاروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف
على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وذلك كفارتها واما دليل قول الجمهور
فامور (احدها) قوله تعالى ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته وقوله ذلك كفارة
ايمانكم اذا حلفتم وذلك عام في الحنث في الخير وغيره (وثانيها) قوله تعالى في شان ايوب
حين حلف على امرأته ان يضربها وخذي يدك ضغتنا فاضرب به ولا تحنث وقد علمنا ان
الحنث كان خيرا من تركه وامره الله بضرب لا يبلغ منها ولو كان الحنث فيها كفارتها لما
امر بضربها بل كان يحنث بلا كفارة (وثالثها) قوله عليه الصلاة والسلام من حلف على
يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه (اما الجواب) عما ذكره اولا
فهو انه تعالى لم يذكر امر الكفارة في قصة ابي بكر لانها لا تثبت لان حكمه كان معلوما في
سائر الآيات (والجواب) عما ذكره ثانيا في قوله فليأت الذي هو خير وذلك كفارتها فعناه
تكفير الذنب لا الكفارة المذكورة في الكتاب وذلك لانه منهي عن نقض الايمان فأمره
ههنا بالحنث والتوبة واخبر ان ذلك يكفر ذنبه الذي ارتكبه بالحلف (المسئلة التاسعة)
روى القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها انها قالت فضلت ازواج النبي صلى الله عليه
وسلم بعشر خصال تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرا دون غيري وابواى مهاجرا
وجاء جبريل عليه السلام بصورتي في حريرة وامره ان يتزوج بي وكنت اغتسل معه في اناء
واحد وجبريل عليه السلام ينزل عليه بالوحى وانامعه في لحاف واحد وتزوجني في شوال
وبني بي في ذلك الشهر وقبض بين سحري ونحري وانزل الله تعالى عذري من السماء ودفن
في بيتي وكل ذلك لم يساوني غيري فيه وقال بعضهم برأ الله اربعة بأربعة برأ يوسف عليه
السلام بلسان الشاهد وشهد شاهد من اهلها وبرأ موسى عليه السلام من قول اليهود
بالجبر الذي ذهب بثوبه وبرأ مريم بانطاق ولدها وبرأ عائشة بهذه الآيات العظام في كتابه
المعجز المنلو على وجه الدهر وروى انه لما قربت وفاة عائشة جاء ابن عباس يستأذن عليها

فقلت يحيى الآن فيثني على فخره ابن الزبير فقال ما ارجع حتى تأذن لي فأذنت له فدخل
فقلت عائشة اعوذ بالله من النار فقال ابن عباس يام المؤمنين مالك والنار قد أعاذك الله
منها وانزل برأتك تقرأ في المساجد وطيبك فقال الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات
كنت احب نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه ولم يحب صلى الله عليه وسلم الا طيبا
وانزل بسببك التيمم فقال فتميموا صعبدا طيبا وروى ان عائشة وزينب تفاخرا فقالت
زينب أنا التي انزل ربي تزويجي وقالت عائشة أنا التي برأني ربي حين حملني ابن المعطل على
الراحلة فقالت لها زينب ما قلت حين ركبتيها قالت قلت حسبي الله ونعم الوكيل فقالت
قلت كلمة المؤمنين * قوله تعالى (ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في
الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا
يعملون يومئذوفيهم الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين) وفيه مسئلتان (المسئلة
الاولى) اختلفوا في قوله ان الذين يرمون المحصنات الغافلات هل المراد منه كل من كان
بهذه الصفة او المراد منه الخصوص اما الاصوليون فقالوا الصيغة عامة ولا مانع من
اجراها على ظاهرها فوجب حمله على العموم فيدخل فيه قذفة عائشة وقذفة غيرها ومن
الناس من خالف فيه وذكر وجوها (احدها) ان المراد قذفة عائشة قالت عائشة رميت وانا
خافلة وانما بلغني بعد ذلك فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي اذا وحى الله اليه فقال
أبشري وقرأ ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات (وثانيها) ان المراد جلة
أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانهم اشرفهن خصصن بأن من قذفهن فهذا الوعيد
لاحق به واحتج هؤلاء بأمور (الاول) ان قاذف سائر المحصنات تقبل توبته لقوله تعالى
في اول السورة والذين يرمون المحصنات الى قوله واولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا
واما القاذف في هذه الآية فانه لا تقبل توبته لانه سبحانه قال لعنوا في الدنيا والآخرة
ولم يذكر الاستثناء وايضا فهذه صفة المنافقين في قوله ملعونين انما اثقفوا (الثاني) ان
قاذف سائر المحصنات لا يكفر والقاذف في هذه الآية يكفر لقوله تعالى يوم تشهد عليهم
ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم وذلك صفة الكفار والمنافقين كقوله ويوم يحشر أعداء الله
الى النار الآيات الثلاث (الثالث) انه قال ولهم عذاب عظيم والعذاب العظيم يكون
عذاب الكفر فدل على ان عقاب هذا القاذف عقاب الكفر وعقاب قذفة سائر المحصنات
لا يكون عقاب الكفر (الرابع) روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان بالبصرة
يوم عرفة وكان يسئل عن تفسير القرآن فسئل عن تفسير هذه الآية فقال من اذنب ذنبا ثم تاب
قبلت توبته الا من خاض في أمر عائشة أجاب الاصوليون عنه بأن الوعيد المذكور في
هذه الآية لا بد وان يكون مشروطا بعدم التوبة لان الذنب سواء كان كفرا أو فسقا فاذا
حصلت التوبة عنه صار مغفورا فزال السؤال ومن الناس من ذكر فيه قولا آخر وهو
ان هذه الآية نزلت في مشركي مكة حين كان بينهم وبين رسول الله عهد فكانت المرأة اذا

اياهم للبحث على الامتثال بالامر
بتحقيق الأمور به كما في قوله تعالى
وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه
فان ملاحظة وصول المال اليهم
من جهة تعالى مع كونه هو المالك
الحقيقي له من اقوى الدواعي الى
صرفه الى الجهة المأمور بها وقيل
هو امر باعطاء سهمهم من
الصدقات فالامر بالوجوب حتما
والإضافة والوصف لتعيين المأخذ
وقيل هو امر ندب لعامة المسلمين
بإعانة المكاتبين بالتصدق عليهم
ويحل ذلك للمولى وان كان غنيا
لتبديل العنوان حسبا ينطق به
قوله عليه الصلاة والسلام في
حديث بريرة هولها صدقة لنا
هدية (ولا نكرهوا فتياتكم)
اي اماءكم فان كلاما من الفتى والفتاة
كناية مشهورة عن العبد والامة
وعلى ذلك مبنى قوله عليه الصلاة
والسلام ليقل احدكم فتاى
وفتاتى ولا يقل عبدي وامتي
ولهذه العبارة في هذا المقام
باعتبار مفهومها الاصلى حسن
موقع ومزيد مناسبة لقوله تعالى
(على البغاء) وهو الزنا من حيث
صدوره عن النساء لانهن اللاتي
يتوقع منهن ذلك غالبادون من
عدا هن من الجحائر والصغائر
وقوله تعالى (ان اردن تحصنا)
ليس لتخصيص النهي بصورة
ارادتهن التعفف عن الزنا واخراج
ماعداهن من حكمه كما اذا كان
الاكراه بسبب كراهتهن الزنا

خرجت الى المدينة مهاجرة قذفها المشركون من اهل مكة وقالوا انما خرجت لتفجر فنزلت
فيهم والقول الاول هو الصحيح (المسئلة الثانية) ان الله تعالى ذكر فين يرمى المحصنات
الغافلات المؤمنات ثلاثة اشياء (احدها) كونهم ملعونين في الدنيا والآخرة وهو وعيد
شديد واحتج الجبائي بأن التقيد باللعن عام في جميع القذفة ومن كان ملعونا في الدنيا فهو
ملعون في الآخرة والملعون في الآخرة لا يكون من اهل الجنة وهو بناء على المحابطة وقد
تقدم القول فيه (وثانيها) قوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون
ونظيره قوله وقالوا جلودهم لم تشهدتم علينا وعندنا البنية ليست شرطا للحياة فيجوز ان يخلق
الله تعالى في الجوهر الفرد علما وقدرة وكلاما وعند المعتزلة لا يجوز ذلك فلا جرم ذكرنا في
تأويل هذه الآية وجهين (الاول) انه سبحانه يخلق في هذه الجوارح هذا الكلام وعندهم
المتكلم فاعل الكلام فتكون تلك الشهادة من الله تعالى في الحقيقة الا انه سبحانه اضافها
الى الجوارح توسعا (الثاني) انه سبحانه يبني هذه الجوارح على خلاف ما هي عليه ويلجئها
ان تشهد على الانسان وتبخر عنه باعماله قال القاضي وهذا اقرب الى الظاهر لان ذلك
يقيد انها تفعل الشهادة (وثالثها) قوله تعالى يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ولا شبهة في ان
نفس دينهم ليس هو المراد لان دينهم هو عملهم بل المراد جزاء عملهم والدين بمعنى الجزاء
مستعمل كقولهم كاتدين تدان وقيل الدين هو الحساب كقوله ذلك الدين القيم اى الحساب
الصحيح ومعنى قوله الحق اى ان الذى نوفيه من الجزاء هو القدر المستحق لانه الحق وما زاد
عليه هو الباطل وقرئ الحق بالنصب صفة للدين وهو الجزاء وبالرفع صفة لله واما قوله
ويعلمون ان الله هو الحق المبين فن الناس من قال انه سبحانه انماسمى بالحق لان عبادته هي
الحق دون عبادة غيره او لانه الحق فيما يامر به دون غيره ومعنى المبين يؤيد ما قلنا لان الحق
فيما يخاطب به هو المبين من حيث يبين الصحيح بكلامه دون غيره ومنهم من قال الحق من
أسماء الله تعالى ومعناه الموجود لان تقيضه الباطل وهو المعدوم ومعنى المبين المظهر
ومعناه ان بقدرته ظهر وجود الممكنات فعنى كونه حقا انه الموجود لذاته ومعنى كونه
مبيننا انه المعطى وجود غيره ﴿ قوله تعالى ﴾ (الخبثات للخبثين والخبثون للخبثات والطيبات
للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم) اعلم ان
الخبثات يقع على الكلمات التى هي القذف الواقع من اهل الافك ويقع ايضا على الكلام
الذى هو كالذم واللعن ويكون المراد من ذلك لانفس الكلمة التى هي من قبل الله تعالى بل
المراد مضمون الكلمة ويقع ايضا على الزواني من النساء وفي هذه الآية كل هذه الوجوه
محتملة فان حملناها على القذف الواقع من اهل الافك كان المعنى الخبيثات من قول اهل
الافك للخبثين من الرجال وبالعكس والطيبات من قول منكرى الافك للطيبين من الرجال
وبالعكس وان حملناها على الكلام الذى هو كالذم واللعن فالمعنى ان الذم واللعن معدان
للخبثين من الرجال والخبثون منهم معرضون لللعن والذم وكذا القول في الطيبات
وأولئك اشارة الى الطيبين وانهم مبرؤن مما يقول الخبيثون من خبيثات الكلمات وان

تخصص الزانى او لخصوص
الزمان او لخصوص المكان او لغير
ذلك من الامور المحصنة للاكرام
في الجملة بل للمحافظة على عادتهم
المستقرة حيث كانوا يكرهون
على البغاء وهن يردن التعفف
عنه مع وفور شهوتهن الا مرة
بالتفجور وقصورهن في معرفة
الامور الداعية الى المحاسن
الزاجرة عن تعاطي القبايح فان
عبد الله بن ابي كانت له ست جوار
يكرههن على الزنا وضرب عليهن
ضرائب فشكت اثنتان منهن الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فنزلت وفيه من زيادة تقييح حالهم
وتشجيعهم على ما كانوا عليه من
القبايح ما لا يخفى فان من له ادنى
مرواة لا يكاد يرضى بفجور من
يحمويه حرمة من امانه فضلا عن
امرهن به او اكراههن عليه لاسيما
صنادق ادتهن التعفف فتأمل ودع
عنك ما قيل من ان ذلك لان الاكرام
لا يتأتى الا مع ارادة التحصن
وما قيل من انه جعل شرطا للنهى
لا يلزم من عدمه جواز الاكرام
لجواز ان يكون ارتفاع النهى
لامتناع النهى عنه فانها بمنزلة
من التحقيق واشار كلمة ان على اذا
مع تحقق الارادة في مورد النص
حتمالا لئلا يذنب بوجوب الانتهاء عن
الاكرام عند كون ارادة التحصن

جلناه على الزواني فالعنى الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال وبالعكس على معنى قوله تعالى الزانى لا ينكح الا زانية والطيبات من النساء للطيبين من الرجال والمعنى ان مثل ذلك الرمى الواقع من المناققين لا يليق الا بالخبيثات والخبيثين لا بالطيبات والطيبين كالرسول صلى الله عليه وسلم وازواجه فان قيل فعلى هذا الوجه يلزم ان لا يتزوج الرجل العفيف بالزانية (والجواب) ما تقدم في قوله الزانى لا ينكح الا زانية وقوله اولئك مبرؤن يعنى الطيبات والطيبين مما يقوله اصحاب الافك سوى قول من حمله على الكلمات فكأنه قال الطيبون مبرؤن مما يقوله الخبيثون ومتى حل اولئك على هذا الوجه كان لفظه كعناه في انه جمع ومتى حمله على عائشة وصفوان وهما اثنان فكيف يعبر عنهما بلفظ الجمع فجوابه من وجهين (الاول) ان ذلك الرمى قد تعلق بالنبي صلى الله عليه وسلم وبعائشة وصفوان فبرأ الله تعالى كل واحد منهم من التهمة اللائقة به (الثانى) ان المراد به كل ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فكأنه تعالى برأهن من هذا الافك لئلا يقدح فيهن احد كما قدموا على عائشة ونزه الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك عن امثال هذا الامر وهذا ابين كأنه تعالى بين ان الطيبات من النساء للطيبين من الرجال ولا احد اطيب ولا اطهر من الرسول فأزواجه اذن لا يجوز ان يكن الا طيبات ثم بين تعالى ان لهم مغفرة يعنى براءة من الله ورسوله ورزق كريم فى الآخرة ويحتمل ان يكون ذلك خبرا مقطوعا به فيعلم بذلك ان ازواج الرسول عليه الصلاة والسلام هن معه فى الجنة وقد وردت الاخبار بذلك ويحتمل ان يكون المراد بشرط اجتناب الكبائر والتوبة والاول اولى لانا انما نحتاج الى الشرط اذا لم يمكن حل الآية عليه اما اذا امكن فلا وجه لطلب الشرط وهذا يدل على ان عائشة رضى الله عنها تصير الى الجنة بخلاف مذهب الرافضة الذين يكفرونها بسبب حرب يوم الجمل فانهم يردون بذلك نص القرآن فان قيل القطع بانها من اهل الجنة اغراء لها بالقبيح قلنا ليس ان الرسول صلى الله عليه وسلم قد اعلم الله تعالى بانه من اهل الجنة ولم يكن ذلك اغراء له بالقبيح وكذا العشرة المبشرة بالجنة فكذا ههنا والله اعلم تمت قصة اهل الافك (الحكم السادس) فى الاستئذان * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسألوا على اهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها احدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو اذى لكم والله بما تعملون عليم ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) اعلم انه تعالى عدل عما يتصل بالرمى والقذف وما يتعلق بهما من الحكم الى ما يليق به لان اهل الافك انما وجدوا بالسبيل الى بهتانهم من حيث اتفقت الخلوة فصارت كأنها طريق التهمة فأوجب الله تعالى ان لا يدخل المرء بيت غيره الا بعد الاستئذان والسلام لان فى الدخول لاعلى هذا الوجه وقوع التهمة وفى ذلك من المضرة بالاخفاء به فقال يا ايها الذين آمنوا الخ وفى الآية

فى حيز التردد والشك فكيف اذا كانت محققة الوقوع كما هو الواقع وتعليقه بان الارادة المذكورة ممن فى حيز الشك الساذج الساذج مع خلوه عن الجدوى بالكلية يا باه اعتبار تحقها اياه ظاهرا وقوله تعالى (لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا) قيد للاكراه لكن لا باعتبار انه مدار للنبي عنه بل باعتبار انه المعتاد فيايبهم كما قبله حتى به تشييعالهم فيما هم عليه من احتمال الوزر الكبير لاجل النذر الحقيقى اى لا تفعلوا ما انتم عليه من اكراههن على البغاء لطلب المتاع السريع الزوال الوشيك لا ضحلال فالمراد بالابتغاء الطلب المقارن لنيل المطلوب واستيفائه بالفعل اذ هو الصالح لكونه غاية للاكراه مترتبة عليه لا المطلق المتناول للطلب السابق الباعث عليه (ومن يكرههن) الخ جملة مستأنفة سبقت لتقرير النهى وتأكيد وجوب العمل به ببيان خلاص المكروهات عن عقوبة المكروه عليه عبارة ورجوع غائلة الاكراه الى المكروهين اشارة الى ومن يكرههن على ما ذكر من البغاء (فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم) اى لهن كما وقع فى مصحف ابن مسعود وعليه قراءة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكما يبنى عنه

سؤالات (السؤال الاول) الاستئناس عبارة عن الانس الحاصل من جهة المجالسة قال تعالى ولا مستأثنين لحديث وانما يحصل ذلك بعد الدخول والسلام فكان الاولى تقديم السلام على الاستئناس فلم جاء على العكس من ذلك (والجواب) عن هذا من وجوه (احدها) ما يروى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة انما هو حتى تستأذنوا فأخطأ الكاتب وفي قراءة ابي حتى تستأذنوا لكم والتسليم خير لكم من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير اذن واشتقاقه من الدمار وهو الهلاك كأن صاحبه دامر لعظم ما ارتكب وفي الحديث من سبقت عينه استئذانه فقد دمر واعلم ان هذا القول من ابن عباس فيه نظر لانه يقتضى الطعن في القرآن الذى نقل بالتواتر ويقتضى صحة القرآن الذى لم ينقل بالتواتر وقبح هذين البابين يطرق الشك الى كل القرآن وانه باطل (وثانيها) ما يروى عن الحسن البصرى انه قال ان في الكلام تقديم وتأخير والمعنى حتى تسلموا على اهلها وتستأنسوا وذلك لان السلام مقدم على الاستئناس وفي قراءة عبدالله حتى تسلموا على اهلها وتستأذنوا وهذا ايضا ضعيف لانه خلاف الظاهر (وثالثها) ان تجرى الكلام على ظاهره ثم في تفسير الاستئناس وجوه (الاول) حتى تستأذنوا بالاذن وذلك لانهم اذا استأذنوا وسلموا انس اهل البيت ولو دخلوا بغير اذن لاستوحشوا وشق عليهم (الثاني) تفسير الاستئناس بالاستعلام والاستكشاف استفعال من انس الشيء اذا ابصره ظاهرا مكشوقا والمعنى حتى تستعلموا وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم ومنه قولهم استأنس هل ترى احد واستأنست فلم أرا احداى تعرفت واستعلمت (فان قيل) واذا حل على الانس ينبغي ان يقدمه السلام كما يروى انه عليه الصلاة والسلام كان يقول السلام عليكم أَدْخُلْ (قلنا) المستأذن ربما لا يعلم ان احدا في المنزل فلامعنى لسلامه والحالة هذه والا قرب ان يستعلم بالاستئذان هل هناك من يأذن فاذا اذن ودخل صار مواجها له فيسلم عليه (والثالث) ان يكون اشتقاق الاستئناس من الانس وهو ان يتعرف هل ثم انسان ولا شك ان هذا مقدم على السلام (والرابع) لو سلمنا ان الاستئناس انما يقع بعد السلام ولكن الواو لا توجب الترتيب فتقديم الاستئناس على السلام في اللفظ لا يوجب تقديمه عليه في العمل (السؤال الثاني) ما الحكمة في ايجاب تقديم الاستئذان (الجواب) تلك الحكمة هي التي نبه الله تعالى عليها في قوله ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتنا غير مسكونة فدل بذلك على ان الذى لاجله حرم الدخول الاعلى هذا الشرط هو كون البوت مسكونة اذ لا يأمن من يهجم عليها بغير استئذان ان يهجم على ما لا يحل له ان ينظر اليه من عورة او على ما لا يحب القوم ان يعرفه غيرهم من الاحوال وهذا من باب العلل المنبهة عليها بالنص ولانه تصرف في ملك الغير فلا بد وان يكون برضاه والاشبه الغصب (السؤال الثالث) كيف يكون الاستئذان (الجواب) استأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أأج فقال عليه الصلاة والسلام لا امرأة يقال لها روضة قومي الى هذا فعليه

قوله تعالى من بعد اكراههن اى كونهن مكرهات على ان الاكراه مصدر من المبني للمفعول فان توسطه بين اسم ان وخبرها لا يذيان بأن ذلك هو السبب للمغفرة والرحمة وكان الحسن البصرى رحمه الله اذا قرأ هذه الآية يقول لهن والله لهن والله وفي تخصيصهما بهن وتعيين مدارهما مع سبق ذكر المكرهين ايضا في الشرطية دلالة بيينة على كونهم محرومين منهما بالكلية كأنه قيل لا للمكره ولظهور هذا التقدير اكتفى به عن العائد الى اسم الشرط فجهوز تعلقهما بهم بشرط التوبة استقلالا او معهن اخلال بجزالة النظم الجليل وتهوين لامر النهى في مقام التهويل وحاجتهن الى المغفرة المنبثة عن سابقة الاثم اما باعتبار انهن وان كن مكرهات لا يخلون في تضاعف الزنا عن شائبة مطاوعة ما يحكم الجبلة البشرية واما باعتبار ان الاكراه قد يكون قاصرا عن حد الاجاء المزيل للاختيار بالمرة واما الغاية تهويل امر الزنا وحث المكرهات على التثبت في التجافي عنه والتشديد في تحذير المكرهين ببيان انهن حيث كن عرضة للعقوبة لولا ان تداركن المغفرة والرحمة مع قيام العذر في حقهن فاحال من يكرههن في استحقاق العذاب (ولقد انزلنا اليكم آيات

فانه لا يحسن ان يستأذن قولي له يقول السلام عليكم أ أدخل فسمعها الرجل فقال لها
فقال ادخل فدخل وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشيء وكان يجيب فقال هل
في العلم ما لا تعلمه فقال عليه الصلاة والسلام لقد آتاني الله خيرا كثيرا وان من العلم
ما لا يعلمه الا الله وتلا ان الله عنده علم الساعة الى آخره وكان اهل الجاهلية يقول الرجل
منهم اذا دخل بيتا غير بيته حبيته صباحا وحيته مساء ثم يدخل فربما اصاب الرجل مع
امرأته في الخاف واحد فصدا لله تعالى عن ذلك وعلم الاحسن والاجل وعن مجاهد حتى
تستأنسوا هو التخنج وقال عكرمة هو التسبيح والتكبير ونحوه (السؤال الرابع) كم عدد
الاستئذان (الجواب) روى ابو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الاستئذان ثلاث بالاولى يستنصتون وبالثانية يستصلحون وبالثالثة يأذنون او يردون
وعن جندب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا استأذن احدكم ثلاثا فلم
يؤذن له فليرجع وعن ابى سعيد الخدرى قال كنت جالسا في مجلس من مجالس الانصار
فجاء ابو موسى فزما فقلنا له ما افزعك فقال امرنى عمران آتية فأتيته فاستأذنت ثلاثا فلم
يؤذن لى فرجعت فقال ما منعك ان تأتيني فقلت قد جئت فاستأذنت ثلاثا فلم يؤذن لى
وقد قال عليه الصلاة والسلام اذا استأذن احدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع فقال لتأتيني
على هذا بالينة او لا ما قبلك فقال ابى لا يقوم معك الا اصغر القوم قال فقام ابو سعيد
فشهد له وفي بعض الاخبار ان عمر قال لابي موسى انى لم اتهمك ولكنى خشيت ان يقول
الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن قتادة الاستئذان ثلاثة الاول يسمع الحى
والثانى ليتأهبوا والثالث ان شأوا اذنوا وان شأوا ردوا واعلم ان هذا من محاسن
الآداب لان فى اول مرة ربما منعهم بعض الاشغال من الاذن وفى المرة الثانية ربما
كان هناك ما يمنع او يقتضى المنع او يقتضى التساوى فاذا لم يجب فى الثالثة يستدل بعدم
الاذن على مانع ثابت وربما اوجب ذلك كراهة قربه من الباب فلذلك يسن له الرجوع
ولذلك يقول يجب فى الاستئذان ثلاثا ان لا يكون متصلا بل يكون بين كل واحدة
والاخرى وقتا فاما قرع الباب بعنف والصياح بصاحب الدار فذلك حرام لانه يتضمن
الاىذاء والايحاش وكفى بقصة بنى اسد زاجرة وما نزل فيهما من قوله تعالى ان الذين
ينادونك من وراء الجدران اكثرهم لا يعقلون (السؤال الخامس) كيف يقف على الباب
(الجواب) روى ان اباسعيد استأذن على الرسول صلى الله عليه وسلم وهو مستقبل الباب
فقال عليه الصلاة والسلام لا تستأذن وانت مستقبل الباب وروى انه عليه الصلاة
والسلام كان اذا اتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الايمن
او الايسر فيقول السلام عليكم وذلك لان الدور لم يكن عليها حينئذ ستور (السؤال
السادس) ان كلمة حتى للغاية والحكم بعد للغاية يكون بخلاف ما قبلها فقوله لا تدخلوا
بيوتنا غير بيوتكم حتى تستأنسوا يقتضى جواز الدخول بعد الاستئذان وان لم يكن من

مبنيات) كلام مستأنف حتى بهأ
فى تضاعيف ماورد من الآيات
السابقة واللاحقة لبيان جلالة
شونها المستوجبة للاقبال الكلى
على العمل بمضمونها وصدر بالغسم
الذى تعرب عنه اللام لابرز كمال
العناية بشأنه اى وبالله لقد انزلنا
اليكم فى هذه السورة الكريمة
آيات مبينات لكل ما بكم حاجة
الى بيانه من الحدود وسائر الاحكام
والآداب وغير ذلك مما هو من
مبادئ بيانها على ان اسناد النبيين
اليها مجازى او آيات واضحات
تصدقها الكتب القديمة
والعقول السليمة على ان مبنيات
من بين بمعنى تبين ومنه المثل قد
بين الصبح لذى عينين وقرئ
على صيغة المفعول اى التى بينت
واوضحت فى هذه السورة من
معانى الاحكام والحدود وقد
جوز ان يكون الاصل مبيناتها
الاحكام فالتسع فى الظرف باجرائه
مجرى المفعول (ومثلا من الذين
خلوا من قبلكم) عطف على آيات
اى وانزلنا مثلا كائنا من قبيل
امثال الذين مضوا من قبلكم من
القصص العجيبة والامثال
المضروبة لهم فى الكتب السابقة
والكلمات الجارية على السنة
الانبياء عليهم السلام فينظم قصة
عائشة رضى الله عنها المحاكمية
لقصة يوسف عليه السلام وقصة
مريم رضى الله عنها وسائر الامثال

صاحب البيت اذن فما قولكم فيه (الجواب) من وجوه (احدها) ان الله تعالى جعل الغاية الاستئناس لا الاستئذان والاستئناس لا يحصل الا اذا حصل الاذن بعد الاستئذان (وثانيها) انا لما علمنا بالنص ان الحكمة في الاستئذان ان لا يدخل الانسان على غيره بغير اذنه فان ذلك مما يسوءه وعلمنا ان هذا المقصود لا يحصل الا بعد حصول الاذن علمنا ان الاستئذان مالم يتصل به الاذن وجب ان لا يكون كافيا (وثالثها) ان قوله تعالى فان لم تجدوا فيها احدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم فخطر الدخول الا باذن فدل على ان الاذن مشروط باباحة الدخول في الآية الاولى فان قيل اذا ثبت انه لا بد من الاذن فهل يقوم مقامه غيره ام لا قلنا روى ابو هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الرجل الى الرجل اذنه وعن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام قال اذا دعى احدكم فجاء مع الرسول فان ذلك له اذن وهذا الخبر يدل على معنيين (احدهما) ان الاذن محذوف من قوله حتى تستأنسوا وهو المراد منه (والثاني) ان الدعاء اذن اذا جاء مع الرسول وانه لا يحتاج الى استئذان ثان وقال بعضهم ان من قد جرت العادة له باباحة الدخول فهو غير محتاج الى الاستئذان (السؤال السابع) ما حكم من اطلع على دار غيره بغير اذنه (الجواب) قال الشافعي رحمه الله لو فقئت عينه فهي هدر وتمسك بما روى سهل بن سعد قال اطلع رجل في جرة من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومعه مدري يحك بهارأسه فقال لو علمت انك تنظر الى لطعت بها في عينك انما الاستئذان قبل النظر وروى ابو هريرة رضي الله عنه انه عليه الصلاة والسلام قال من اطلع في دار قوم بغير اذنهم ففقؤا عينه فقد هدرت عينه قال ابو بكر الرازي هذا الخبر يدلوروده على خلاف قياس اصول فانه لا خلاف انه لو دخل داره بغير اذنه ففقأ عينه كان ضامنا وكان عليه القصاص ان كان حامدا والارش ان كان مخطئا ومعلوم ان الداخل قد اطلع وزاد على الاطلاع فظاهر الحديث مخالف لما حصل عليه الاتفاق فان صح فعناء من اطلع في دار قوم ونظر الى حرمة ونسائهم فونع فلم يمنع فذهبت عينه في حال الممانعة فهي هدر فاما اذا لم يكن الا النظر ولم يقع فيه ممانعة ولا نهى ثم جاء انسان ففقأ عينه فهذا جان يلزمه حكم جنايته لظاهر قوله تعالى العين بالعين الى قوله والجروح قصاص واعلم ان التمسك بقوله تعالى والعين بالعين في هذه المسئلة ضعيف لانا اجمعنا على ان هذا النص مشروط بما اذا لم تكن العين مستحقة فانها لو كانت مستحقة لم يلزم القصاص فلم قلت ان من اطلع في دار انسان لم تكن عينه مستحقة وهذا اول المسئلة اما قوله انه لو دخل لم يحز فقؤ عينه فكذا اذا نظر قلنا الفرق بين الامرين ظاهر لانه اذا دخل علم القوم دخوله عليهم فاحترزوا عنه وتسترأ فاما اذا نظر فقد لا يكونون عالمين بذلك فيطلع منهم على ما يجوز الاطلاع عليه فلا يبعد في حكم الشرع ان يبالغ ههنا في الزجر حسما لباب هذه المفسدة وبالجمله فرد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لهذا القدر من الكلام غير جائز (السؤال الثامن)

الواردة في السورة الكريمة استظانا واخفا وتخصيص الآيات المبينات بالسوابق وحل المثل على القصصة العجيبة فقط يأباه تعقيب الكلام بما سيأتي من التمثيلات (وموعظة) تنظون به وتنزجرون عما لا ينبغي من المحرمات والمكروهات وسائر ما يخل بحسن الآداب فهي عبارة عما سبق من الآيات والمثل لظهور كونها من المواعظ بالمعنى المذكور ومدار العطف هو التغاير العنواني المنزل من ذلة التغاير الذاتي وقد خصت الآيات بما بين الحدود والاحكام والموعظة بما وعظ به من قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله وقوله تعالى لو لا اذ سمعتموه وغير ذلك من الآيات الواردة في شأن الآداب وانما قيل (للتبيين) مع شمول الموعظة لكل حسب شمول الانزال لقوله تعالى انزلنا اليكم كتابا لخطابين على الاعتناء بالانتظام في سلك المتقين ببيان انهم المعتنون لا تارهاا المقتبسون من انوارها فحسب وقيل المراد بالآيات المبينات والمثل والموعظة جميع ما في القرآن المجسد من الآيات والامثال والمواعظ فقوله تعالى (الله نور السموات والارض) الخ حينئذ استئناف مسوق لتقرير ما فيها من البيان مع الإشعار بكونه

لما بينتم انه لابد من الاذن فهل يكفي الاذن كيف كان اولاً بد من اذن مخصوص
(الجواب) ظاهر الآية يقتضى قبول الاذن مطلقاً سواء كان الاذن صبيهاً وامراً او
عبداً او ذمياً فانه لا يعتبر في هذا الاذن صفات الشهادة وكذلك قبول اخبار هؤلاء
في الهدايا ونحوها (السؤال التاسع) هل يعتبر الاستئذان على المحارم (الجواب) نعم عن
عطاء بن يسار ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال استأذن على اختي فقال النبي
عليه الصلاة والسلام نعم انحب ان تراها عريانة وسأل رجل حذيفة استأذن على اختي
فقال ان لم تستأذن عليها رأيت ما يسوءك وقال عطاء سألت ابن عباس رضي الله عنهما
استأذن على اختي ومن انفق عليها قال نعم ان الله تعالى يقول واذ بلغ الاطفال منكم الحلم
فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم ولم يفرق بين من كان اجنبياً او ذارحاً محرم وعالم ان
ترك الاستئذان على المحارم وان كان غير جائز الا انه ايسر لجواز النظر الى شعرها وصدرها
وساقها ونحوها من الاعضاء والتحقيق فيه ان المنع من الهجوم على الغير ان كان لاجل
ان ذلك الغير ربما كان منكشف الاعضاء فهذا دخل فيه الكل الا الزوجات وملك اليمين
وان كان لاجل انه ربما كان مشتغلاً بما يكره اطلاق الغير عليه وجب ان يعم في الكل
حتى لا يكون له ان يدخل على الزوجة والامة الا باذن (السؤال العاشر) اذا عرض امر
في دار من حريق او هجوم سارق او ظهور منكر فهل يجب الاستئذان (الجواب) كل
ذلك مستثنى بالدليل فهذا جملة الكلام في الاستئذان واما السلام فهو من سنة المسلمين
التي امروا بها وأمان للقوم وهو تحية اهل الجنة ومجلبة للمودة وناف للحقد والضعيفة
عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله تعالى آدم عليه
السلام ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فحمد الله بأذن الله فقال له ربه برحمتك
يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وهم ملائمتهم جلوس فقل السلام عليكم فلما فعل ذلك
رجع الى ربه فقال هذه تحيتك وتحية ذريتك وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم ست يسلم عليه اذا لقيه ويحييه
اذا دعاه وينصح له بالغيب ويشتمه اذا عطس ويعوده اذا مرض ويشهد جنازته اذا
مات وعن ابن عمر قال قال رسول الله عليه الصلاة والسلام ان سر كمان يسيل الغل من
صدورك فافشوا السلام بينكم اما قوله تعالى ذلكم خير لكم فالعنى فيه ظاهر اذا المراد
ان فعل ذلك خير لكم واولى لكم من الهجوم بغير اذن لعلكم تذكرون اي لئلا تذكروا
هذا التأديب فتتمسكوا به ثم قال فان لم تجدوا فيها اي في البيوت احداً فلا تدخلوها
لان العلة في الصورتين واحدة وهي جواز ان يكون هناك احوال مكتومة يكر ما طلاع
الداخل عليها ثم قال وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا وذلك لانه كما يكون الدخول قد
يكرهه صاحب الدار فكذلك الوقوف على الباب قد يكرهه فلا جرم كان الاولى والاخرى له
ان يرجع ازالة للايحاش والايذاء ولما ذكر الله تعالى حكم الدور المسكونة ذكر بعده حكم

في غاية السكينة على الوجه الذي
ستعرفه واما على الاول فلتحقيق
ان بيانه تعالى ليس مقصوراً على
ما ورد في السورة الكريمة بل هو
شمل لكل ما يحق بيانه من
الاحكام والشرائع ومبادئها
وغاياتها المترتبة عليها في الدنيا
والآخرة وغير ذلك مما له
مدخل في البيان وانه واقع منه
تعالى على اتم الوجوه واكملها
حيث غير عنه بالتنوير الذي
هو اقوى مراتب البيان واجلاها
وعبر عن المنور بنفس النور
تنبيهاً على قوة التنوير وشدة
التأثير وايداناً بانه تعالى ظاهر
بذاته وكل ما سواه ظاهر باظهاره
كما ان النور نير بذاته وما عساه
مستنير به واضيف النور الى
السموات والارض للدلالة على
كمال شيوخ البيان المستعار له
وغاية شموله لكل ما يليق به من
الامور التي لها مدخل في ارشاد
الناس بوساطة بيان شمول
المستعار منه لجميع ما يقبله ويستحقه
من الاجرام العلوية والسفلية
فانهما قطران للعالم الجسماني
الذي لا مظهر للنور الحسي
سواه او على شمول البيان
لاحوالهما واحوال ما فيهما من
الموجودات اذ ما من موجود
الا وقد بين من احواله ما يستحق
البيان اما تفصيلاً او اجلاً كيف
لا ولا ريب في بيان كونه دلالة على

الدور التي هي غير مسكونة فقال ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة وذلك لان المانع من الدخول الاباذن زائل عنها واختلف المفسرون في المراد من قوله بيوتا غير مسكونة على اقوال (احدها) وهو قول محمد بن الحنفية انها الخانات والرباطات وحواليت البياعين والمتاع المنفعة كالاستكنان من الحر والبرد وايواء الرحال والسلع والشراء والبيع يروى ان ابا بكر قال يا رسول الله ان الله قد انزل عليك آية في الاستئذان واناختلف في تجارتنا فنزل هذه الخانات افلا ندخلها الاباذن فنزلت هذه الآية (وثانيها) انها الخربات يبرز فيها والمتاع التبرز (وثالثها) الاسواق (ورابعها) انها الحمامات والاولى ان يقال انه لا يمتنع دخول الجميع تحت الآية فيحمل على الكل والعلة في ذلك انها اذا كانت كذلك فهي مأذون بدخولها من جهة العرف فكذلك تقول انها لو كانت غير مسكونة ولكنها كانت مغصوبة فانه لا يجوز للداخل ان يدخل فيها ليكن الظاهر من حال الخانات انها موضوع لدخول الداخل واما قوله والله يعلم ما تبدون وما تكتمون فهو وعيد للذين يدخلون الخربات والدور الخالية من اهل الريبة (الحكم السابع) حكم النظر قوله تعالى (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك ازكى لهم ان الله خير بما يصنعون وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدن زينتهن الا لبعوثهن او آبائهن او آباء بعولتهن او ابنائهن او ابناء بعولتهن او اخوانهن او بنى اخواتهن او نسائهن او ما ملكت ايمانهن او التابعين غير اولى الريبة من الرجال او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون) اعلم انه تعالى قال قل للمؤمنين وانما خصهم بذلك لان غيرهم لا يلزمه غض البصر عما لا يحل له وحفظ الفرج عما لا يحل له لان هذه الاحكام كالفرع للاسلام والمؤمنون مأمورون بها ابتداء والكفار مأمورون قبلها بما نصير هذه الاحكام تابعة له وان كان حالهم كحال المؤمنين في استحقاق العقاب على تركها لكن المؤمن يتمكن من هذه الطاعة من دون مقدمة والكافر لا يتمكن الا بتقديم مقدمة من قبله وذلك لا يمنع من لزوم التكليف له واعلم انه سبحانه امر الرجال بغض البصر وحفظ الفرج وامر النساء بمثل ما امر به الرجال وزاد فيهن ان لا يبدن زينتهن الا لا قوام مخصوصين اما قوله تعالى يغضوا من ابصارهم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الا كثرون امن ههنا للتبعيض والمراد غض البصر عما يحرم والاقتصاري به على ما يحل وجوز الاخفش ان تكون مزيدة ونظيره قوله مالكم من اله غيره وما منكم من احد عنه حاجزين وآباء سيديوه فان قيل كيف دخلت في غض البصر دون حفظ الفرج قلنا دلالة على ان امر النظر اوسع ألا ترى ان المحارم لا بأس بالنظر الى شعورهن وصدورهن وكذا الجوارى المستعرضات واما امر الفرج فضييق وكفاك فرقا

وجود الصانع وصفاته وشاهدنا بصحة البعث او على تعاقب البيان باهلها كما قال ابن عباس رضى الله عنهما هادى اهل السموات والارض فهم بنوره يهتدون ويهداه من حيرة الضلالة ينجون هذا واما جل التنوير على اخرجه تعالى للماهييات من العدم الى الوجود اذ هو الاصل في الاظهار كما ان الاعداد هو الاصل في الاخفاء او على ترتيب السموات بالثلاثين وسائر الكواكب وما يفيض عنها من الانوار او بالاثني عشر عليهم السلام وتزيين الارض بالانبياء عليهم السلام والعلماء والمؤمنين او بالنسب والشجر او على تديره تعالى لامورهما وامور ما فيهما فاما لا يلائم المقام ولا يساعد حسن النظام (مثل نوره) اي نوره الفاضل منه تعالى على الاشياء المستتيرة وهو القرآن المبين كما يعرب عنه ما قبله من وصف آياته بالانزال والتبيين وقد صرح بكونه نورا ايضا في قوله تعالى وانزلنا اليكم نورا مبينا وبه قال ابن عباس رضى الله عنهما والحسن وزيد بن اسلم رحمهم الله تعالى وجعله عبارة عن الحق وان شاع استعارته له كاستعارة الظلمة للباطل يا بابه مقام بيان شان الآيات ووصفها بما ذكر من التبيين مع

ان ابيح النظر الاما استثنى منه وحظر الجماع الاما استثنى منه ومنهم من قال يغضوا من ابصارهم اى ينقصوا من نظرهم فالبصر اذا لم يكن من عمله فهو مغضوض ممنوع عنه وعلى هذا من ليست بزائدة ولا هى للتبويض بل هى من صلة الغض يقال غضضت من فلان اذا نقصت من قدره (المسئلة الثانية) اعلم ان العورات على اربعة اقسام عورة الرجل مع الرجل وعورة المرأة مع المرأة وعورة المرأة مع الرجل وعورة الرجل مع المرأة فاما الرجل مع الرجل فيحوز له ان ينظر الى جميع بدنه الا عورته وعورته ما بين السرة والركبة والسرة والركبة ليست بعورة وعند ابي حنيفة رجة الله الركبة عورة وقال مالك الفخذ ليست بعورة والدليل على انها عورة ما روى عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم مر به في المسجد وهو كاشف عن فخذيه فقال عليه السلام غط فخذك فانها من العورة وقال اعلى رضى الله عنه لا تبرز فخذك ولا تنظر الى فخذى ولا ميت فان كان في نظره الى وجهه او سائر بدنه شهوة او خوف فتنة بان كان امره لا يحل النظر اليه ولا يحوز للرجل مضاجعة الرجل وان كان كل واحد منهما في جانب من الفراش لما روى ابو سعيد الخدرى انه عليه الصلاة والسلام قال لا يفضى الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفضى المرأة الى المرأة في ثوب واحد وتكره المعانقة وتقبيل الوجه الاولاده شفقة وتستحب المصافحة لما روى انس قال قال رجل يا رسول الله الرجل منا يلقي اخاه او صديقه أينحنى له قال لا قال أيلتزمه ويقبله قال لا قال أفياخذ بيده ويصافحه قال نعم اما عورة المرأة مع المرأة فكمعورة الرجل مع الرجل فلها النظر الى جميع بدنها الا ما بين السرة والركبة وعند خوف الفتنة لا يحوز ولا يحوز المضاجعة والمرأة الذمية هل يحوز لها النظر الى بدن المسئلة قبل يحوز كالمسئلة مع المسئلة والاصح انه لا يحوز لانها اجنبية في الدين والله تعالى يقول او نسائهن و ليست الذمية من نسائنا اما عورة المرأة مع الرجل فالمرأة اما ان تكون اجنبية او ذات رحم محرم او مستمتعة فان كانت اجنبية فاما ان تكون حرة اوامة فان كانت حرة فجميع بدنها عورة ولا يحوز له ان ينظر الى شئ منها الا الوجه والكفين لانها تحتاج الى ابراز الوجه للبيع والشراء والى اخراج الكف للاخذ والعطاء ونعنى بالكف ظهرها وبطنها الى الكوعين وقيل ظهر الكف عورة واعلم انا ذكرنا انه لا يحوز النظر الى شئ من بدنها ويجوز النظر الى وجهها وكفها وفي كل واحد من القولين استثناء اما قوله يحوز النظر الى وجهها وكفها فاعلم انه على ثلاثة اقسام لانه اما ان لا يكون فيه غرض ولا فيه فتنة واما ان يكون فيه فتنة ولا غرض فيه واما ان يكون فيه فتنة وغرض (اما القسم الاول) فاعلم انه لا يحوز ان يعتمد النظر الى وجه الاجنبية لغرض وان وقع بصره عليها بفتنة بغض بصره لقوله تعالى قل للؤمنين يغضوا من ابصارهم وقيل يحوز مرة واحدة اذا لم يكن محل فتنة وبه قال ابو حنيفة رجة الله ولا يحوز ان يكرر النظر اليها لقوله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا وقوله عليه السلام يا اعلى

عدم سبق ذكر الحق لان الاعتبار في مفهوم النور هو الظهور والاطهار كما هو شأن القرآن الكريم واما الحق فالمعتبر في مفهومه من حيث هو حق هو الظهور لا الاظهار والمراد بالمثل الصفة الجيبية اى صفة نوره الجيبية (كشكاة) اى كصفة كوة غير نافذة في الجدار في الانارة والتنوير (فيها مصباح) سراج ضخم ثاقب وقيل المشكاة الانبوبة في وسط القنديل والمصباح القليلة المشتعلة (المصباح في زجاجة) اى قنديل من الزجاج الصافي الازهر وقرى بفتح الزاى وكسرها في الموضعين (الزجاجة كأنها كوكب درى) متلألئ وقادشبيه بالدرى صفائه وزهرته ودرارى الكواكب عظامها المشهورة وقرى درى بدال مكسورة وراء مشددة وباء معدودة بعدها همزة على انه فعيل من الدرع وهو الدفع اى مبالغ في دفع الظلام بضوئه او في دفع بعض اجزاء ضيائه لبعض عند البريق واللمعان وقرى بضم الدال والباقي على حاله وفي اعادة المصباح والزجاجة معرفين اثر سبقهما منكرين والاخبار عنهما بما بعدهما مع انتظام الكلام بأن يقال كشكاة فيها مصباح في زجاجة كأنها كوكب درى من تقخيم شأنهما ورفع مكانهما بالتفسير اثر الابهام والتفصيل

لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى وليست لك الاخرة وعن جابر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظر الفجأة فأمرني ان اصرف بصرى ولان الغالب ان الاحتراز عن الاولى لا يمكن فوقع عفو اقصد اولم يقصد (اما القسم الثاني) وهو ان يكون فيه غرض ولا فتنة فيه فذلك امور (احدها) بان يريد نكاح امرأة فينظر الى وجهها وكفيها روى ابو هريرة رضى الله عنه ان رجلا اراد ان يتزوج امرأة من الانصار فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر اليها فان في اعين الانصار شيئا وقال عليه الصلاة والسلام اذا خطب احدكم المرأة فلا جناح عليه ان ينظر اليها اذا كان انما ينظر اليها للخطبة وقال المغيرة بن شعبه خطبت امرأة فقال عليه السلام نظرت اليها فقلت لا قال فانظر فانه احرى ان يدوم بينكما فكل ذلك يدل على جواز النظر الى وجهها وكفيها للشهوة اذا اراد ان يتزوجها ويدل عليه ايضا قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج ولو اعجبك حسنهن ولا يحببه حسنهن الا بعد زوية وجوههن (وثانيها) اذا اراد شراء جارية فله ان ينظر الى ماليس بعورة منها (وثالثها) انه عند المبايعة ينظر الى وجهها متأملا حتى يعرفها عند الحاجة اليه (ورابعها) ينظر اليها عند تحمل الشهادة ولا ينظر الى غير الوجه لان المعرفة تحصل به (اما القسم الثالث) وهو ان ينظر اليها للشهوة فذلك محظور قال عليه الصلاة والسلام العيان تزيان وعن جابر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة فأمرني ان اصرف بصرى وقيل مكتوب في التوراة النظرة تزرع في القلب الشهوة ورب شهوة اورثت حزنا طويلا (اما الكلام الثاني) وهو انه لا يجوز للاجنبي النظر الى بدن الاجنبية فقد استثنوا منه صورا (احداها) يجوز للطبيب الامين ان ينظر اليها للمعالجة كما يجوز للختان ان ينظر الى فرج الختون لانه موضع ضرورة (وثانيتهما) يجوز ان يعتمد النظر الى فرج الزانين لتحمل الشهادة على الزنا وكذلك ينظر الى فرجها لتحمل شهادة الولادة والى ثدى المرضعة لتحمل الشهادة على الرضاع وقال ابو سعيد الاصبغى لا يجوز للرجل ان يقصد النظر في هذه المواضع لان الزنا مندوب الى ستره وفي الولادة والرضاع تقبل شهادة النساء فلا حاجة الى نظر الرجال للشهادة (وثالثتها) او وقعت في غرق او حرق فله ان ينظر الى بدنيتها ليخلصها اما اذا كانت الاجنبية امة فقال بعضهم عورتها ما بين السرة والركبة وقال آخرون عورتها ما بين المهنة فخرج منه ان رأسها وساعديها وساقها ونحرها وصدرها ليس بعورة وفي ظهرها وبطنها وما فوق ساعديها الخلاف المذكور ولا يجوز لمسها ولا لها لمس بحال لا للجامة ولا اكتحال ولا غيره لان اللبس اقوى من النظر بدليل ان الانزال باللبس يفطر الصائم وبالنظر لا يفطره وقال ابو حنيفة رحمه الله يجوز ان يمسه من الامة ما يحل النظر اليه اما ان كانت المرأة ذات محرم له ينسب او رضاع او صهرية فعورتها معه ما بين السرة والركبة كعورة الرجل وقال آخرون بل عورتها ما لا يبدو عند المهنة وهو قول ابى حنيفة رحمه الله فأما

بعد الاجال وبإثبات ما بعدهما لهما بطريق الاخبار المنبى عن القصد الاصلى دون الوصف المبنى على الاشارة الى الثبوت في الجملة ما لا يخفى ومحل الجملة الاولى الرفع على انها صفة لمصباح ومحل الثانية الجر على انها صفة لزجاجة واللام مغنية عن الرابط كأنه قيل فيها مصباح هو في زجاجة هي كأنها كوكب درى (يوقد من شجرة) اى يتبدأ ايقاد المصباح من شجرة (مباركة) اى كثيرة المنافع بان رويت ذبالبته بزيتها وقيل انما وصفت بالبركة لانها تنبت في الارض التي بارك الله تعالى فيها للعالمين (زيتونة) يدل من شجرة وفي اقسامها ووصفها بالبركة ثم الابدال منها تفخيم لسانها وقرئ توقد بالتاء على ان الضمير القائم مقام الفاعل للزجاجة دون المصباح وقرئ توقد على صيغة الماضى من التفعّل اى ابتداء ثقب المصباح منها وقرئ توقد يحذف احدى التائين من توقد على استناده الى الزجاجة (لاشرقية ولا غربية) تقع الشمس عليها حين دون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتى على قلة وصحراء واسعة فتقع الشمس عليها حالتى الطلوع والغروب وهذا قول ابن عباس رضى الله عنهما وسعيد

سائر التفصيل فستأني ان شاء الله تعالى في تفسير الآية اما اذا كانت المرأة مستمتعة
كالزوجة والامة التي يحل له الاستمتاع بها فيجوز له ان ينظر الى جميع بدنها حتى الى فرجها
غير انه يكره ان ينظر الى الفرج وكذا الى فرج نفسه لانه يروى انه يورث الطمس وقبل
لايجوز النظر الى فرجها ولا فرق بين ان تكون الامة فتنة او مدبرة او ام ولد او مرهونة
فان كانت بحوسية او مرتدة او وثنية او مشتركة بينه وبين غيره او متزوجة او مكاتبه فهي
كالاجنبية يروى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا
زوج احدكم جاريته عبده او اجيره فلا ينظر الى مادون السرة وفوق الركبة واما عورة
الرجل مع المرأة نظر ان كان اجنبيا منها فعورته معها ما بين السرة والركبة وقيل جميع
بدنه الا الوجه والكفين كهي معه والاول اصح بخلاف المرأة في حق الرجل لان بدن
المرأة في ذاته عورة بدليل انه لا تصح صلاتها مكشوفة البدن وبدن الرجل بخلافه ولايجوز
لها قصد النظر عند خوف الفتنة ولا تكرير النظر الى وجهه لما روى عن ام سلمة انها
كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم وميونة اذا قبل ابن ام مكتوم فدخل عليها فقال عليه
الصلاة والسلام احتجبا منه فقلت يا رسول الله اليس هو اعمى لا يبصرنا فقال عليه الصلاة
والسلام اعمى وانما ألتما تبصرانه وان كان محرما لها فعورته معها ما بين السرة
والركبة وان كان زوجها او سيدها الذي يحل له وطؤها فلها ان تنظر الى جميع بدنه غير انه
يكره النظر الى الفرج كهي معها ولايجوز للرجل ان يجلس عاريا في بيت خالوله ما يستر
عورته لانه روى انه عليه الصلاة والسلام سئل عنه فقال الله احق ان يستحي منه وروى
انه عليه الصلاة والسلام قال اياكم والتعري فان معكم من لا يفارقكم الا عند الغائط
وحين يفضي الرجل الى اهله والله اعلم (المسئلة الثالثة) سئل الشبلي عن قوله يغضوا من
ابصارهم فقال ابصار الرأس عن المحرمات وابصار القلوب عما سوى الله تعالى واما قوله
تعالى ويحفظوا فروجهم فالمراد به عما لا يحل وعن ابي العالية انه قال كل ما في القرآن من
قوله يحفظوا فروجهم ويحفظن فروجهن من الزنا الا التي في النور يحفظوا فروجهن
ويحفظن فروجهن ان لا ينظر اليها احد وهذا ضعيف لانه تخصيص من غير دلالة والذي
يقتضيه الظاهر ان يكون المعنى حفظها عن سائر ما حرم الله عليه من الزنا والمس والنظر
وعلى انه ان كان المراد حظر النظر فالمس والوطء ايضا مرادان بالآية اذ هما اغلظ من
النظر فلو نص الله تعالى على النظر لكان في مفهوم الخطاب ما يوجب حظر الوطء والمس
كما ان قوله تعالى ولا تقل لهما اف اقتضى حظر ما فوق ذلك من السب والضرب اما قوله
تعالى ذلك اذكى لهم اي تمسكهم بذلك اذكى لهم واظهر لانه من باب ما يزكون به ويستحقون
الثناء والمدح ويمكن ان يقال انه تعالى خص في الخطاب المؤمنين لما اراده من تركيتهم بذلك
ولا يليق ذلك بالكافر أما قوله تعالى وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن ويحفظن
فروجهن فالقول فيه على ما تقدم فان قيل فلم قدم غرض الابصار على حفظ الفروج قلنا لان

ابن جبير وقتادة وقال الفراء
والزجاج لا شرقية وحدها ولا
غربية وحدها لكنها شرقية
وغربية اي تصيبها الشمس عند
طلوعها وعند غروبها فتكون
شرقية وغربية تأخذ حظها
من الاسرين فيكون زيتها اضوا
وقيل لانابتة في شرق المعمورة
ولا في غربها بل في وسطها وهو
الشام فان زيوتها اجود ما يكون
وقيل لا في مضى تشرق الشمس
عليها دائما فصرقها ولا في مقناة
تغيب عنها دائما فتتركها نيبا
وفي الحديث لا خير في شجرة ولا في
نبات في مقناة ولا خير فيهما في
مضى (يكاد زيتها يضيء ولو لم
تمسه نار) اي هو في الصفاء
والانارة بحيث يكاد يضيء بنفسه
من غير مساس نار اصلا وكلة لو في
امثال هذه المواقع ليست لبيان
انتفاء شيء في الزمان الماضي
لانتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها
جواب قد حذف ثقة بدلالة
ما قبلها عليه ملاحظة فصدية
الا عند القصد الى بيان
الاعراب على القواعد الصناعتية
بل هي لبيان تحقق ما يفيد
الكلام السابق من الحكم
الموجب او المنفي على كل حال
مفروض من الاحوال المقارنة له
اجالا بادخالها على ابعدها منه
اما الوجود المانع كما في قوله تعالى
ايما تكونوا يدرككم الموت ولو
كنتم في بروج مشيدة واما لعدم
الشرط كما في هذه الآية الكريمة

ليظهر بثبوته وانتفاءه معدنيته
او انتفاؤه مع ما عدا من الاحوال
بطريق الاولوية لما ان الشيء
متم تحقق مع ما ينافيه من وجود
المانع او عدم الشرط فلا
يتحقق بدون ذلك اولى ولذلك
لا يذكر معه شيء آخر من سائر
الاحوال ويكتفى عنه بذكر
الواو العاطفة للجملة على
ظيرتها المقابلة لها المتناولة
لجميع الاحوال المغيرة لها عند
تعددتها وهذا معنى قولهم انها
لاستقصاء الاحوال على سبيل
الاجمال وهذا امر مطرد في
الخبر الموجب والمنفي فانك اذا
قلت فلان جواد يعطى ولو كان
فقيرا او بخيلا لا يعطى ولو كان
غنيا تريد بيان تحقق الاعطاء
في الاول وعدم تحققه في الثاني
في جميع الاحوال المفروضة
والنقدير يعطى لو لم يكن فقيرا
ولو كان فقيرا ولا يعطى لو لم
يكن غنيا ولو كان غنيا فالجملة مع
ما عطفت هي عليه في حيز النصب
على الحالية من المستكن في الفعل
الموجب او المنفي اى يعطى
او لا يعطى كاشئ على جميع الاحوال
وتقدير الآية الكريمة يكاد زيتها
يضى لو مسته نار ولو لم تمسه
نار اى يضى كاشئ على كل حال
من وجود الشرط وعدمه
وقد حذف الجملة الاولى حسبا
هو المطرد في الباب لدلالة
الثانية عليها دلالة واضحة (نور)
خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى
(على نور) متعلق

النظر يريد الزنا ورأى الفجور والبلوى فيه اشد واكثر ولا يكاد يقدر على الاحتراز
منه اما قوله تعالى ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها فن الاحكام التي تختص بها النساء في
الاغلب وانما قلنا في الاغلب لانه محرم على الرجل ان يبدى زينته حليا ولباسا الى غير ذلك
للنساء الاجنبيات لما فيه من الفتنة وههنا مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في المراد
بزينتهن واعلم ان الزينة اسم يقع على محاسن الخلق التي خلقها الله تعالى وعلى سائر ما يزين
به الانسان من فضل لباس او حلى وغير ذلك وانكر بعضهم وقوع اسم الزينة على الخلقة
لانه لا يكاد يقال في الخلقة انها من زينتها وانما يقال ذلك فيما تكسبه من كل وخضاب
وغيره والا قرب ان الخلقة داخلية في الزينة ويدل عليه وجهان (الاول) ان الكثير من
النساء ينفردن بخلقتهن عن سائر ما بعد زينة فاذا حملناه على الخلقة وفيما العموم حقه
ولا يمنع دخول ما عدا الخلقة فيه ايضا (الثاني) ان قوله ولا يبدن بخمرهن على جيوبهن
يدل على ان المراد بالزينة ما يعم الخلقة وغيرها فكأنه تعالى منعهن من اظهار محاسن
خلقتهن بأن اوجب سترها بالخمار واما الذين قالوا الزينة عبارة عما سوى الخلقة فقد
حصروه في امور ثلاثة (احدها) الاصباغ كالكل والخضاب بالوشمة في حاجبيها والغمزة
في خديها والحناء في كفيها وقدميها (وثانيها) الحلى كالخاتم والسوار والخلخال والدمج
والقلادة والاكيل والوشاح والقرط (وثالثها) الثياب قال الله تعالى خذوا زينتكم عند
كل مسجد وأراد الثياب (المسئلة الثانية) اختلفوا في المراد من قوله الا ما ظهر منها
اما الذين حملوا الزينة على الخلقة فقال القفال معنى الآية الا ما يظهره الانسان في العادة
الجارية وذلك في النساء الوجه والكفان وفي الرجل الاطراف من الوجه واليدين
والرجلين فأمروا بستر ما لا تؤدي الضرورة الى كشفه ورخص لهم في كشف ما اعتيد
كشفه وأدت الضرورة الى اظهاره اذ كانت شرائع الاسلام خفيفة سهلة سمجة ولما
كان ظهور الوجه والكفين كالضرورة لا جرم اتفقوا على انها ليسا بعورة اما القدم
فليس ظهوره بضرورة فلا جرم اختلفوا في انه هل هو من العورة ام لا فيه وجهان الاصح
انه عورة كظهر القدم وفي صوتها وجهان اصحهما انه ليس بعورة لان نساء النبي صلى الله
عليه وسلم كن يروين الاخبار للرجال واما الذين حملوا الزينة على ما عدا الخلقة قالوا انه
سبحانه انما ذكر الزينة لانه لا خلاف انه يحل النظر اليها حال ما لم تكن متصلة باعضاء المرأة
فلما حرم الله سبحانه النظر اليها حال اتصالها ببدن المرأة كان ذلك مبالغة في حرمة النظر
الى اعضاء المرأة وعلى هذا القول يحل النظر الى زينة وجهها من الوشمة والغمزة وزينة
بدنها من الخضاب والخواتيم وكذا الثياب والسبب في تجويز النظر اليها ان تسترها فيه
خرج لان المرأة لا بد لها من مناوله الاشياء بيديها والحاجة الى كشف وجهها في الشهادة
والمحاكمة والنكاح (المسئلة الثالثة) اتفقوا على تخصيص قوله ولا يبدن زينتهن
الما ظهر منها بالحرث دون الاماء والمعنى فيه ظاهر وهو ان الامة مال فلا بد من الاحتياط

في بيعها وشرائها وذلك لا يمكن الا بالنظر اليها على الاستقصاء بخلاف الحرة أما قوله تعالى
 وليضربن بخمرهن على جيوبهن فالخمر واحدة خمار وهي المقانع قال المفسرون ان نساء
 الجاهلية كن يشددن خمرهن من خلفهن وان جيوبهن كانت من قدام فكان ينكشف
 نحورهن وقلائدهن فامر ان يضربن مقانعهن على الجيوب ليتغطى بذلك أعناقهن
 ونحورهن وما يحيط به من شعر وزينة من الخلى في الاذن والنحر وموضع العقدة منها
 وفي لفظ الضرب مبالغة في الالتقاء والباء للاصاق وعن عائشة رضي الله عنها ما رأيت
 خيراً من نساء الانصار لما نزلت هذه الآية قامت كل واحدة منهن الى مرطها فصعدت
 منه صدعة فاختمت فاصبحن على رؤسهن الغربان وقرى جيوبهن بكسر الجيم لاجل الباء
 وكذلك بيوتنا غير بيوتكم فما قوله تعالى ولا يبدن زينتهن فاعلم انه سبحانه لما تكلم في
 مطلق الزينة تكلم بعد ذلك في الزينة الخفية التي نهاهن عن ابدائها للاجانب وبين ان هذه
 الزينة الخفية يجب اخفاؤها عن الكل ثم استثنى اثنتي عشرة صورة (احدها)
 ازواجهن (وثانيها) آباؤهن وان علون من جهة الذكر ان والانات كآباء وآباء
 الامهات (وثالثها) آباء ازواجهن (ورابعها وخامسها) أبناءهن وأبناء بعولتهن ويدخل
 فيه اولاد الاولاد وان سفلوا من الذكر ان والانات كبنى البنين وبنى البنات (وسادسها)
 اخوانهن سواء كانوا من الاب او من الام او منهما (وسابعها) بنو اخوانهن (وثامنها) بنو
 اخواتهن وهؤلاء كلهم محارم وههنا سؤالات (السؤال الاول) أفيجل لذوى المحرم
 في المملوكة والكافرة ما لا يجل له في المؤمنة (الجواب) اذا ملك المرأة وهي من محارمه
 فله ان ينظر منها الى بطنها وظهرها لا على وجه الشهوة بل لا مريد الى مزينة الملك على
 اختلاف بين الناس في ذلك (السؤال الثاني) كيف القول في العم والخال (الجواب) القول
 الظاهر انهما كسائر المحارم في جواز النظر وهو قول الحسن البصري قال لان الآية
 لم يذكرفيها الرضاع وهو كالنسب وقال في سورة الاحزاب لا جناح عليهن في آباتهن الآية
 ولم يذكرفيها البعولة ولا ابناؤهم وقد ذكروا ههنا وقد يذكرك البعض ليتنبه على الجملة قال
 الشعبي انما لم يذكرفيها الله لئلا يصفهما العم عند ابنه والخال كذلك ومعناه ان سائر
 القربات تشارك الاب والابن في المحرمية الا العم والخال وابناءهما فاذا رآها الاب فربما
 وصفها لابنه وليس بمحرم فيقرب تصوره لها بالوصف من نظره اليها وهذا ايضا من الدلالات
 البليغة على وجوب الاحتياط عليهن في التستر (السؤال الثالث) ما السبب في اباحة نظر
 هؤلاء الى زينة المرأة (الجواب) لانهم مخصوصون بالحاجة الى مداخلتهم ومخالطتهم
 ولقلة توقع الفتنة بجهاثهم ولما في الطباع من النفرة عن مجالسة الغرائب وتحتاج المرأة
 الى صحبتهم في الاسفار للنزول والركوب (وتاسعها) قوله تعالى او نسائهن وفيه قولان
 (احدهما) المراد والنساء اللاتي هن على دينهن وهذا قول اكثر السلف قال ابن عباس
 رضي الله عنهما ليس للمسلمة ان تجرد بين نساء اهل الذمة ولا تبدى للكافرة الاما تبدى

بمخدوف هو صفة له مؤكدة لما
 افاده التنكير من الفخامة والجملة
 فذلك للثقل وتصريح بما حصل
 منه وتعميد لما يقبدها ذلك النور
 الذي عبر به عن القرآن ومثلث
 صفته العجيبة الشأن بما فصل من
 صفة المشكاة نور عظيم كائن على
 نور كذلك لا على انه عبارة عن نور
 واحد معين او غير معين فوق نور
 آخر مثله ولا عن مجموع نورين
 اثنين فقط بل من نور متضاعف
 من غير تحديد لتضاعفه بمقدارين
 وتحديد مراتب تضاعف مامثل
 به من نور المشكاة بما ذكر لكونه
 اقصى مراتب تضاعفه عادة فان
 المصباح اذا كان في مكان متضائق
 كالمشكاة كان اضواءه واجمع
 لنوره بسبب انضمام الشعاع
 المنعكس منه الى اصل الشعاع
 بخلاف المكان المنسع فان الضوء
 ينثثر فيه وينتشر والقنديل اعون
 شئ على زيادة الانارة وكذلك
 الزيت وصفاءه وليس وراء هذه
 المراتب مما يزيد نورها اشراقا
 ويعد باضاءة مرتبة اخرى عادة
 هذا وجعل النور عبادة عن النور
 المشبه به مما لا يليق بشان التنزيل
 الجليل (يهدى الله لنوره) اي
 يهدي هداية خاصة موصلة الى
 المطلوب حقا لذلك النور
 المتضاعف العظيم الشأن واظهاره
 في مقام الاضمار لزيادة تقريره
 وتأكيده فخامته الذاتية بفخامته
 الاضافية الناشئة

للاجناب الا أن تكون امة لها لقوله تعالى او ماملكت ايمانهن وكتب عمر الى ابي عبيدة
 أن يمنع نساء اهل الكتاب من دخول الحمام مع المؤمنات (وثانيهما) المراد بنسائهن جميع
 النساء وهذا هو المذهب وقول السلف محمول على الاستحباب والاولى (وغاشرها) قوله
 تعالى او ماملكت ايمانهن وظاهر الكلام يشمل العبيد والاماء واختلفوا بينهم من اجرى
 الآية على ظاهرها وزعم انه لا بأس عليهن في أن يظهرن لعبيدهن من زينتهن ما يظفرن
 لذوي محارمهن وهو مروى عن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما واحتجوا بهذه الآية
 وهو ظاهر وبما روى أنس انه عليه الصلاة والسلام أتى فاطمة بعبد قد وهبه لها وعليها
 ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت به رجلها لم يبلغ رأسها فلما رأى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما بها قال انه ليس عليك بأس انما هو أبوك و غلامك وعن مجاهد كان
 امهات المؤمنين لا يحتجبن عن مكاتبهن ما بقى عليه درهم وعن عائشة رضي الله عنها انها
 قالت لذكوان انك اذا وضعتني في القبر وخرجت فأنت حرور وروى ان عائشة رضي الله عنها
 كانت تمتشط والعبد ينظر اليها وقال ابن مسعود ومجاهد والحسن وابن سيرين وسعيد بن
 المسيب رضي الله عنهم ان العبد لا ينظر الى شعر مولاته وهو قول ابي حنيفة رحمه الله
 واحتجوا عليه بأمور (احدها) قوله عليه الصلاة والسلام لا يحل لامرأة تؤمن بالله
 واليوم الآخر أن تسافر سفرا فوق ثلاث الامع ذي محرم والعبد ليس بذى محرم منها فلا
 يجوز ان يسافر بها واذا لم يحجزه السفر بها لم يحجزه النظر الى شعرها كالحر الاجنبى (وثانيها)
 ان ملكها للعبد لا يحل ما يحرم عليه قبل الملك اذ ملك النساء للرجال ليس كملك الرجال
 للنساء فانهم لم يختلفوا في انها لا تستبج بملك العبد منه شيئا من التمتع كما يملكه الرجل من
 الامة (وثالثها) ان العبد وان لم يحجزه ان يتزوج بمولاته الا ان ذلك التحريم عارض كمن
 عنده اربع نسوة فانه لا يجوز له التزوج بغيرهن فلما لم تكن هذه الحرمة مؤبدة كان العبد
 بمنزلة سائر الاجانب اذ اثبت هذا ظهر ان المراد من قوله او ماملكت ايمانهن الاماء
 فان قيل الاماء دخلن في قوله نسائهن فأى فائدة في الامادة قلنا الظاهر انه عني بنسائهن
 وماملكت ايمانهن من في صحبتهن من الحرائر والاماء وبيانه انه سبحانه ذكر اول الاحوال
 الرجال بقوله ولا يبدن زينتهن الالبعولتهن الى آخر ما ذكر فجاز ان يظن ظان ان الرجال
 مخصوصون بذلك اذ كانوا ذوى المحارم او غير ذوات المحارم ثم عطف على ذلك الاماء
 بقوله او ماملكت ايمانهن لتلايظن ان الاباحة مقصورة على الحرائر من النساء اذ كان
 ظاهر قوله او نسائهن يقتضى الحرائر دون الاماء كقوله شهيد من رجالكم على الاحرار
 لاضافتهم اليها كذلك قوله او نسائهن على الحرائر ثم عطف عليهن الاماء فأباح لهن مثل
 ما اباح في الحرائر (وحادى عشرها) قوله تعالى او التابعين غير اولى الاربة من الرجال وفيه
 مسائل (المسئلة الاولى) قيل هم الذين يتبعونكم لينالوا من فضل طعامكم ولا حاجة بهم
 الى النساء لانهم به لا يعرفون من امرهن شيئا او شيوخا صلحاء اذا كانوا معهم غصوا

عن اضافته الى ضميره عن وجل
 (من يشاء) هدايته من عباده بان
 يوفقهم لفهم ما فيه من دلائل
 حقيقته وكونه من عند الله تعالى
 من الاعجاز والاخبار عن الغيب
 وغير ذلك من موجبات الايمان
 به وفيه ايدان بان مناط هذه
 الهداية وملاكها ليس الامشيته
 تعالى وان تظاهر الاسباب بدونها
 بمزول من الفضاء الى المطالب
 (ويضرب الله الامثال للناس) في
 تضاعيف الهداية حسبا يقتضى
 خالهم فان له دخلا عظيما في باب
 الارشاد لانه ابراز للعقول في
 هيئة المحسوس وتصوير لا وابد
 المعاني بصورا المأنوس ولذلك مثل
 نوره المعبر به عن القرآن المبين
 بنور المشكاة واطهار الاسم
 الجليل في مقام الاضمار للايدان
 باختلاف حال ما سنده اليه تعالى
 من الهداية الخاصة وضرب
 الامثال الذى هو من قبيل
 الهداية العامة كما يفصح عنه
 تعليق الاولى بمن يشاء والثانية
 بالناس كافة (والله بكل شئ عليم)
 معقولا كان او محسوسا ظاهرا
 كان او باطنا ومن قضيتته ان
 تتعلق مشيئته بهداية من يليق بها
 ويستحقها من الناس دون من
 عداهم لخالفته الحكمة التى عليها
 مبنى التكوين والتشريع وان
 تكون هدايته العامة على فنون
 مختلفة وطرأ على شئ حسبا تقتضيه

ابصارهم ومعلوم ان الخصى والعنين ومن شاكهما قد لا يكون له اربعة في نفس الجماع ويكون له اربعة قوية فيما عداه من التمتع وذلك يمنع من ان يكون هو المراد فيجب ان يحمل المراد على من المعلوم منه انه لا اربعة له في سائر وجوه التمتع اما فقد الشهوة واما فقد المعرفة واما الفقر والمسكنة فعلى هذه الوجوه الثلاثة اختلف العلماء فقال بعضهم هم الفقراء الذين بهم الفاقة وقال بعضهم المعتوه والابله والصبي وقال بعضهم الشيخ وسائر من لا شهوة له ولا يتمتع دخول الكل في ذلك وروى هشام بن عروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها مخنث فاقبل على اخي ام سلمة فقال يا عبد الله ان قبح الله لكم غدا الطائف دلتك على بنت غيلان فانهما تقبل بأربع وتدبر بثمان فقال عليه الصلاة والسلام لا يدخلن عليكم هذا فأباح النبي عليه الصلاة والسلام دخول المخنث عليهن حتى ظن انه من غير اولى الاربعة فلما علم انه يعرف احوال النساء واوصافهن علم انه من اولى الاربعة فحجبه وفي الخصى والمحبوب ثلاثة اوجه (احدها) استباحة الزينة الباطنة معهما (والثاني) تحريمها عليهما (والثالث) تحريمها على الخصى دون المحبوب (المسئلة الثانية) الاربعة الفعلة من الارب كالمشية والجلسة من المشي والجلوس والارب الحاجة والولوع بالشئ والشهوة له والاربعة الحاجة في النساء والاربعة العقل ومنه الارب (المسئلة الثالثة) في غير قراءات قرأة ابن عامر وابوبكر عن عاصم وابوجعفر غير بالنصب على الاستثناء والحال يعنى والتابعين عاجزين عنهن والقراءة الثانية بالخفض على الوصفية (وثاني عشرها) قوله تعالى او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الطفل اسم لواحد لكنه وضع ههنا موضع الجمع لانه يفيد الجنس ويبين ما بعده انه يراد به الجمع ونظيره قوله تعالى ثم نخرجكم طفلا (المسئلة الثانية) الظهور على الشئ على وجهين (الاول) العلم به كقوله تعالى انهم ان يظهروا عليكم يرجوكم اي ان يشعروا بكم (والثاني) الغلبة له والصولة عليه كقوله فأصبحوا اظهريه فعلى الوجه الاول يكون المعنى او الطفل الذين لم يتصوروا عورات النساء ولم يدروا ما هي من الصغرو وهو قول ابن قتيبة وعلى الثاني الذين لم يبلغوا ان يطبقوا اتيان النساء وهو قول الفراء والزجاج (المسئلة الثالثة) ان الصغير الذي لم يتنبه لصغره على عورات النساء فلا عورة للنساء معه وان تنبه لصغره ولم راهقته لزم ان تستر عنه المرأة ما بين سرتها وركبتها وفي لزوم ستر ما سواه وجهان (احدهما) لا يلزم لان القلم غير جار عليه (والثاني) يلزم كالرجل لانه يشتهى والمرأة قد تشتهيه وهو معنى قوله او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء واسم الطفل شامل له الى ان يحتمل واما الشيخ ان بقيت له شهوة فهو كالشباب وان لم يبق له شهوة ففيه وجهان (احدهما) ان اثرية الباطنة معه مباحة والعورة معه ما بين السرة والركبة (والثاني) ان جميع البدن معه عورة الا الزينة الظاهرة وههنا آخر الصور التي استثناه الله تعالى قال الحسن هؤلاء وان اشتركوا

احوالهم والجملة اعترض تذييلي مقرر لما قبله واظهار الاسم الجليل لتأكيد استقلال الجملة والاشعار بعلية الحكم وبما ذكر من اختلاف حال المحكوم به ذاتا وتعلقا (في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه) لما ذكر شأن القرآن الكريم في بيانه للشرائع والاحكام ومبادئها وغاياتها المترتبة عليها من الثواب والعقاب وغير ذلك من احوال الآخرة واهوالها واشهر الى كونه في غاية ما يكون من التوضيح والاطهار حيث مثل بما فصل من نور المشكاة واشير الى ان ذلك النور مع كونه في اقصى مراتب الظهور انما يهتدى بهداه من تعلق مشيئة الله تعالى بهدائه دون من عداه عقب ذلك بذكر الفريقين وتصوير بعض اعمالهم المعربة عن كيفية حالهم في الاهتداء وعدمه والمراد بالبيوت المساجد كلها حسبما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وقيل هي المساجد التي بناها نبي من انبياء الله تعالى الكعبة التي بناها ابراهيم واسماعيل عليهما السلام وبيت المقدس الذي بناه داود وسليمان عليهما السلام ومسجد المدينة ومجدها اللذان بناهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وتكبرها للتفخيم والمراد بالاذن في رفعها الامر ببناؤها رفعة لا كسائر البيوت وقيل هو الامر برفع

في جواز رؤية الزينة الباطنة فهم على اقسام ثلاثة فأولهم الزوج وله حرمة ليست لغير
يحل له كل شيء منها والحرمة الثانية لابن والاب والاخ والجد وابي الزوج وكل ذي محرم
والرضاع كالنسب يحل لهم ان ينظروا الى الشعر والصدر والساقين والذراع واشباه ذلك
والحرمة الثالثة هي للتابعين غير اولى الاربعة من الرجال وكذا مملوك المرأة فلا بأس ان تقوم
المرأة الشاببة بين يدي هؤلاء في درع وخمار صفيق بغير ملحفة ولا يحل لهؤلاء ان يروا منها
شعر او لا بشر او السر في هذا كله افضل ولا يحل للشاببة ان تقوم بين يدي الغريب حتى
تلبس الجلباب فهذا ضبط هؤلاء المراتب اما قوله تعالى ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين
من زينتهن فقال ابن عباس وقتادة كانت المرأة تمر بالناس وتضرب برجلها لسمع قعدة
خلخالها ومعلوم ان الرجل الذي يغلب عليه شهوة النساء اذا سمع صوت الخلخال يصير ذلك
داعية له زائدة في مشاهدتهن وقد علل تعالى ذلك بأن قال ليعلم ما يخفين من زينتهن فنبه به
على ان الذي لاجله نهى عنه ان يعلم زينتهن من الحلي وغيره وفي الآية فوائد (الفائدة
الاولى) لما نهى عن استماع الصوت الدال على وجود الزينة فلا بد من المنع من اظهار
الزينة اولى (الثانية) ان المرأة منبهة عن رفع صوتها بالكلام بحيث يسمع ذلك الا جانب
اذا كان صوتها اقرب الى الفتنة من صوت خلخالها ولذلك كرهوا اذان النساء لانه يحتاج
فيه الى رفع الصوت والمرأة منبهة عن ذلك (الثالثة) تدل الآية على حظر النظر الى وجهها
بشهوة اذا كان ذلك اقرب الى الفتنة اما قوله سبحانه وتعالى وتوبوا الى الله جميعا ايها
المؤمنون لعلمكم تفعلون ففيه مسائل (المسئلة الاولى) في التوبة وجهان (احدهما) ان
تكاليف الله تعالى في كل باب لا يقدر العبد الضعيف على مراعاتها وان ضبط نفسه
واجتهد ولا ينفك من تقصير يقع منه فلذلك وصي المؤمنين جميعا بالتوبة والاستغفار
وتأمل الفلاح اذا تابوا واستغفروا (والثاني) قال ابن عباس رضي الله عنهما توبوا اي
كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلمكم تسعدون في الدنيا والآخرة فان قيل قد صحت التوبة
بالاسلام والاسلام يجب ما قبله فامعنى هذه التوبة قلنا قال بعض العلماء ان من اذنب
ذنبا ثم تاب عنه لم يتركه ان يحدد عنه التوبة لانه يلزمه ان يستمر على ندمه الى ان يلقي
ربه (المسئلة الثانية) قرئ ايه المؤمنين بضم الهاء ووجه انها كانت مفتوحة لوقوعها
قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين اتبعت حركتها حركة ما قبلها والله اعلم
(المسئلة الثالثة) تفسير لعن قد تقدم في سورة البقرة في قوله اعبدوا ربكم الذي خلقكم
والذين من قبلكم لعلمكم تتقون والله اعلم (الحكم الثامن) ما يتعلق بالنكاح * قوله تعالى
(وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من
فضله والله واسع عليم) اعلم انه تعالى لما امر من قبل بغض الابصار وحفظ الفروج بين من
بعد ان الذي امر به انه هو فيما لا يحل فبين تعالى بعد ذلك طريق الحل فقال وانكحوا
الايامى منكم وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشف الايامى واليتامى

مقدارها بعبادة الله تعالى فيها
فيكون عطف الذكر عليه من قبيل
العطف التفسيري واياما كان
ففي التعبير عنه بالاذن تلويح بأن
اللائق بحال المأمور ان يكون
متوجها الى المأمور به قبل ورود
الامر به ناويا لتحقيقه كأنه
مستأذن في ذلك فيقع الامر به
موقع الاذن فيه والمراد بذكر
اسمه تعالى ما يم اذكاره تعالى
وكلمة في متعلقة بقوله (يسبح له)
وقوله تعالى (فيها) تكرير
لها للتأكيذ والتذكير لما بينهما من
الفاصلة وللايدان بأن التقديم
للأهتمام لا لقصر التسبيح
على الوقوع في البيوت فقط
واصل التسبيح التنزيه والتقديس
يستعمل باللام وبدونها ايضا
كما في قوله تعالى سبح اسم ربك
الاعلى قالوا اريد به الصلوات
المفروضة كما ينهى عنه تعيين
الافاق بقوله تعالى (بالغدو
والاصال) اي بالغدوات والعشايا
على ان الغدوا ما جمع غداة كقنى
في جمع قنائة كما قيل او مصدر
اطلق على الوقت حسبا يشعر به
اقتارانه بالاصال وهو جمع
اصيل وهو العشى وهو شامل
لاوقات ما عدا صلاة الفجر المؤداة
بالغداة ويجوز ان يراد به نفس
التنزيه على انه عبارة عما يقع منه
في اثناء الصلوات واوقات الزيادة
شرفه ونافته على سائر افراده
او عما يقع في جميع الاوقات

اصليهما ايام و يتايم ققليا وقال النضر بن شميل الايم في كلام العرب كل ذكر لا انثى معه وكل انثى لا ذكر معها وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما في رواية الضحاك تقول زوجوا اياماكم بمضكم من بعض وقال الشاعر

فان تنكحنى انكح وان تأيمني * وان كنت افتي منكموا تأيم

(المسئلة الثانية) قوله تعالى وانكحوا الايامى امر و ظاهر الامر للوجوب على ما بيناه مرارا فيدل على ان الولي يجب عليه تزويج موليته و اذا ثبت هذا وجب ان لا يجوز النكاح الابولى اما لان كل من اوجب ذلك على الولي حكمه بانه لا يصح من المولية و اما لان المولية لو فعلت ذلك لفوتت على الولي التمكن من اداء هذا الواجب و انه غير جائز و اما لتطابق هذه الآية مع الحديث وهو قوله عليه الصلاة والسلام اذا جاءكم من ترضون دينه و خلقه فزوجهوا لا تفعلوه تكن فتنة في الارض و فساد كبير قال ابو بكر الرازي هذه الآية و ان اقتضت بظاهرها الايجاب الا انه اجمع السلف على انه لم يرد به الايجاب و يدل عليه امور (احدها) انه لو كان ذلك واجبا لورد النقل بفعله من النبي صلى الله عليه وسلم و من السلف مستفيضا شائعا لعموم الحاجة اليه فلما وجدنا عصر النبي صلى الله عليه وسلم و سائر الاعصار بعده قد كان في الناس ايامى من الرجال و النساء فلم ينكروا عدم تزويجهم ثبت انه ما يرد به الايجاب (وثانيها) اجمعنا على ان الايم الثيب لو اُبت التزوج لم يكن للولي اجبارها عليه (وثالثها) اتفاق الكل على انه لا يجبر على تزويج عبده و أمته و هو معطوف على الايامى فدل على انه غير واجب في الجميع بل ندب في الجميع (ورابعها) ان اسم الايامى ينتظم فيه الرجال و النساء و هو في الرجال ما يرد به الاولياء دون غيرهم كذلك في النساء (والجواب) ان جميع ما ذكرته تخصيصات تطرقت الى الآية و العام بعد التخصيص يبقى حجة فوجب ان يبقى حجة فيما اذا التمس المرأة الايم من الولي التزوج و جب و حينئذ ينتظم وجه الكلام (المسئلة الثالثة) قال الشافعي رحمه الله الآية تقتضى جواز تزويج البكر البالغة بدون رضاها لان الآية و الحديث يدلان على امر الولي بتزويجها و لو لاقى الدلالة على انه لا يزوج الثيب الكبيرة بغير رضاها لكان جائزا له تزويجها ايضا بغير رضاها لعموم الآية قال ابو بكر الرازي قوله تعالى وانكحوا الايامى لا يختص بالنساء دون الرجال على ما بيناه فلما كان الاسم شاملا للرجال و النساء و قد اضمر في الرجال تزويجهم باذنهم فوجب استعمال ذلك الضمير في النساء و ايضا فقد امر النبي صلى الله عليه وسلم باستئثار البكر بقوله البكر تستأمر في نفسها و اذنها صماتها و ذلك امر و ان كان في صورة الخبر ثبت انه لا يجوز تزويجها الا باذنها (والجواب) اما الاول فهو تخصيص للنص و هو لا يقدح في كونه حجة و الفرق ان الايم من الرجال يتولى امر نفسه فلا يجب على الولي تعهد امره بخلاف المرأة فان احتياجها الى من يصلح امرها في التزوج اظهر و ايضا فلفظ الايامى و ان تناول الرجال و النساء فاذا اطلق لم يتناول الا النساء و انما يتناول الرجال اذا قيد

و افراد طرفي النهار بالذکر لقيامهما مقام كلها لكونهما العمدة فيهما بكونهما مشهودين و كونهما اشهر ما يقع فيه المباشرة الاعمال و الاشتغال بالاشغال و قرى و الايصال و هو الدخول في الاصيل و قوله تعالى (رجال) فاعل يسبح و تأخير عن الظروف لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم و التشويق الى المؤخر و لان في وصفه نوع طول فخل تقديعه بحسن الانتظام و قرى يسبح على البناء للمفعول باستناده الى احد الظروف و رجال مرفوع بما ينبت عنه حكاية الفعل من غير تسمية الفاعل على طريقة قوله

ليبك يزيد ضارح الحصومة

كأنه قيل من يسبح له فقيل يسبح له رجال و قرى تسبح بتأنيث الفعل مبني على الفاعل لان جمع التكسير قد يعامل معاملة المؤنث و مبني للمفعول على ان يسند الى اوقات الغدو و الاصال بزيادة الباء و تجعل الاوقات مسجحة مع كونها مسجحا فيها و يسند الى ضمير التسبيح اي تسبح له التسبيحة على المجاز المسوغ لاستناده الى الوقتين كما خرجوا قراءة ابي جعفر ليجزى قوماى ليجزى الجزاء قوما بل هذا اولي من ذلك اذ ليس هنا مفعول صريح (لاتلهيهم تجارة) صفة لرجال مؤكدة لما فاده التنكير من الفخامة مفيدة لكمال تبليغهم

(واما الثاني) ففي تخصيص الآية بنحو الواحد كلام مشهور (المسئلة الرابعة) قال ابو حنيفة رحمه الله العم والاخ يليان تزويج البنات الصغيرة ووجه الاستدلال بالآية كما تقدم (المسئلة الخامسة) قال الشافعي رحمه الله الناس في النكاح قسمان منهم من تنوق نفسه في النكاح فيستحب له ان ينكح ان وجد أهبة النكاح سواء كان مقبلا على العبادة او لم يكن كذلك ولكن لا يجب ان ينكح وان لم يجد أهبة النكاح يكسر شهوته بالصوم لما روى عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء اما الذي لا تنوق نفسه الى النكاح فان كان ذلك لعلته به من كبر او مرض او عجز يكره له ان ينكح لانه يلتزم ما لا يمكنه القيام بحقه وكذلك اذا كان لا يقدر على النفقة وان لم يكن به عجز وكان قادرا على القيام بحقه لم يكره له النكاح لكن الافضل ان يتخلى لعبادة الله تعالى وقال ابو حنيفة رحمه الله النكاح افضل من التخلي للعبادة ووجه الشافعي رحمه الله وجوه (احدها) قوله تعالى وسيدا وحصورا ونبيا من الصالحين مدح يحى عليه السلام بكونه حصورا والحصور الذي لا يأتى النساء مع القدرة عليهن ولا يقال هو الذي لا يأتى النساء مع العجز عنهن لان مدح الانسان بما يكون عيبا غير جائز واثبت انه مدح في حق محبي وجب ان يكون مشروعا في حقنا لقوله تعالى اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ولا يجوز حل الهدى على الاصول لان التقليد فيها غير جائز فوجب حله على الفروع (وثانيها) قوله عليه الصلاة والسلام استقيموا ولن تحصوا واعلموا ان افضل اعمالكم الصلاة وتمسك ايضا بما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال افضل اعمال امتي قراءة القرآن (وثالثها) ان النكاح مباح لقوله عليه الصلاة والسلام احب المباحات الى الله تعالى النكاح ويحمل الاحب على الاصلح في الدنيا لئلا يقع التناقض بين كونه احب وبين كونه مباحا والمباح ما استوى طرفاه في الثواب والعقاب والمندوب ما ترجح وجوده على عدمه فتكون العبادة افضل (ورابعها) ان النكاح ليس بعبادة بدليل انه يصح من الكافر والعبادة لا تصح منه فوجب ان تكون العبادة افضل منه لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون والاشتغال بالمقصود اولى (وخامسها) ان الله تعالى سوى بين التسرى والنكاح ثم التسرى مرجوح بالنسبة الى العبادة ومساوى المرجوح مرجوح فالتسرى مرجوح وانما قلنا انه سوى بين التسرى والنكاح لقوله تعالى فان خفتن ان لا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايمانكم وذكر كلمة او للتخيير بين الشيئين والتخيير بين الشيئين اشارة للتساوى كقول الطبيب للمريض كل الرمان او التفاح واذا ثبت الاستواء فالتسرى مرجوح ومساوى المرجوح مرجوح فالتسرى يجب ان يكون مرجوحا (وسادسها) ان النافلة اشق فتكون اكثر ثوابا بيان انها اشق ان ميل الطباع الى النكاح اكثر ولو لا ترغيب الشرع لما رغب احد في النوافل واذا ثبت انها اشق وجب ان تكون اكثر ثوابا بالقوله عليه الصلاة والسلام افضل العبادات اجزها وقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة اجرك على

الى الله تعالى واستغرافهم فيما حكي عنهم من التسبيح من غير صارف يلوهم ولا عاطف يثنيهم كأننا ما كان وتخصيص التجارة بالذكر لكونها اقوى الصوارف عندهم واشهرها اى لا يشغلهم نوع من انواع التجارة (ولا بيع) اى ولا فرد من افراد البياعات وان كان في غاية الرخ وافراده بالذكر مع اندراجها تحت التجارة للايدان باناقته على سائر انواعها لان ربحه متيقن ناجز ووربح ما عداه متوقع في ثانی الحال عند البيع فلم يلزم من نفي الهاء ما عدا نفي الهاء ولذلك كررت كلمة لا لتذكير النفي وتأكيد وقدر نقل عن الواقدي ان المراد بالتجارة هو الشراء لانه اصلها ومبدؤها وفيل هو الجلب لانه الغالب فيها ومنه يقال تجر في كذا اى جلبه (عن ذكر الله) بالتسبيح والتحميد (واقام الصلاة) اى اقامتها موافقتها من غير تأخير وقد أسقطت التاء

قد نضبت (وسابعها) لو كان النكاح مساويا للنوافل في الثواب مع ان النوافل اشق منه لما كانت النوافل مشروعة لانه اذا حصل طريقان الى تحصيل المقصود وكانا في الافضاء الى المقصود سيين وكان احدهما شاقا والآخر سهلا فان العقلاء يستنجون تحصيل ذلك المقصود بالطريق الشاق مع المكنة من الطريق السهيل ولما كانت النوافل مشروعة علما انها افضل (وثانها) لو كان الاشتغال بالنكاح أولى من النافلة لكان الاشتغال بالحراثة والزراعة أولى من النافلة بالقياس على النكاح والجامع كون كل واحد منهما سببا لبقاء هذا العالم ومحصولا لنظامه (وتاسعها) اجعنا على انه يقدم واجب العبادة على واجب النكاح فيقدم مندوبها على مندوبه لاتحاد السبب (وعاشرها) ان النكاح اشتغال بتحصيل الذات الحسية الداعية الى الدنيا والنافلة قطع العلائق الجسمانية واقبال على الله تعالى فأين احدهما من الآخر ولذلك قال عليه الصلاة والسلام حبب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرة عيني في الصلاة فرجح الصلاة على النكاح * حجة ابي حنيفة رحمه الله من وجوه (الاول) ان النكاح يتضمن صون النفس عن الزنا فيكون ذلك دفعا للضرر عن النفس والنافلة جلب النفع ودفع الضرر أولى من جلب النفع (الثاني) ان النكاح يتضمن العدل والعدل افضل من العبادة لقوله عليه الصلاة والسلام لعدل عن ساعة خير من عبادة ستين سنة (الثالث) النكاح سنة مؤكدة لقوله عليه الصلاة والسلام من رغب عن سنتي فليس مني وقال في الصلاة وانها خير موضوع فن شاء فليس تكثر ومن شاء فليس تقل فوجب ان يكون النكاح افضل (المسئلة السادسة) قوله تعالى وانكحوا الايامي وان كانت تتناول جميع الايامي بحسب الظاهر لكنهم اجعوا على انه لا بد فيها من شروط وقد تقدم شرحها في قوله واحل لكم ما وراء ذلكم اما قوله تعالى منكم فقد حمله كثير من المفسرين على ان المراد هم الاحرار لينفصل الحر من العبد وقال بعضهم بل المراد بذلك من يكون تحت ولاية المأمور من الولد او القريب ومنهم من قال الاضافة تفيد الحرية والاسلام اما قوله تعالى والصالحين من عبادكم وامائكم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) ظاهره انه ايضا امر للسادة بتزويج هذين الفريقين اذا كانوا صالحين وانه لا فرق بين هذا الامر وبين الامر بتزويج الايامي في باب الوجوب لكنهم اتفقوا على انه اباحة او ترغيب فاما ان يكون واجبا فلا وفرقوا بينه وبين تزويج الايامي بأن في تزويج العبد التزام مؤنة وتعطيل خدمة وذلك ليس بواجب على السيد وفي تزويج الامة استفادة مهر وسقوط نفقة وليس ذلك بلازم على المولى (المسئلة الثانية) انما خص الصالحين بالذكر لوجود (الاول) ليحسن دينهم ويحفظ عليهم صلاحهم (الثاني) لان الصالحين من الارقاء هم الذين مواليهم يشفقون عليهم يتزلونهم منزلة الاولاد في المودة فكانوا مظنة للتوصية بشأنهم والاهتمام بهم وتقبل بهم الوصية فيهم واما المفسدون منهم فخالهم عند مواليهم على عكس ذلك (الثالث) ان يكون المراد الصلاح لامر النكاح حتى

المعوضة عن العين الساقطة بالاعادل وعوض عنها الاضافة كما في قوله * واخلفوك عدة الامر الذي وعدوا * اي عدة الامر (وايتاء الزكاة) اي المال الذي فرض اخراجه للمستحقين وايراده ههنا وان لم يكن مما يفعل في البيوت لكونه قرينة لتفارق اقامة الصلاة في عامة المواضع مع ما فيه من التنبيه على ان محاسن اعمالهم غير منحصرة فيما يقع في المساجد وكذلك قوله تعالى (يخافون) الخ فانه صفة ثانية لرجال او حال من مفعول لا تلهمهم وايا ما كان فليس خوفهم مقصورا على كونهم في المساجد وقوله تعالى (يوما) مفعول ليخافون لا ظرئ له وقوله تعالى (تقلب فيه القلوب والابصار) صفة ليوما اي تضطرب وتتغير في انفسها من الهول والفرع وتشخص كما في قوله تعالى واذا رأت الابصار وبلغت القلوب الحناجر او تغير احوالهم وتقلب فتفقده القلوب بعد ان كانت مطبوعا عليها وتبصر الابصار بعد ان كانت عمياء او تتقلب القلوب بين توقع النجاة وخوف الهلاك والابصار من اي ناحية يدوخذبهم ويؤتى كتابهم (ليجزهم الله) متعلق بمحذوف يدل عليه ما حكى من اعمالهم المرضية اي يفعلون ما يشعرون من المداومة على التسبيح والذكر وايتاء الزكاة

يقوم العبد بما يلزم لها ونقوم الامة بما يلزم للزوج (الرابع) ان يكون المراد الصلاح في نفس النكاح بأن لا تكون صغيرة فلا تحتاج الى النكاح (المسئلة الثالثة) ظاهر الآية يدل على ان العبد لا يتزوج بنفسه وانما يجوز ان يتولى المولى تزويجه لكن ثبت بالدليل انه اذا أمره بأن يتزوج جاز ان يتولى تزويج نفسه فيكون توليه بادره بمنزلة ان يتولى ذلك نفس السيد فأما الاماء فلا شبهة في ان المولى يتولى تزويجهن خصوصا على قول من لا يجوز النكاح الابولى اما قوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) الاصح ان هذا ليس وعدا من الله تعالى باغناء من يتزوج بل المعنى لا تنظروا الى فقر من يخطب اليكم او فقر من تريدون تزويجهما في فضل الله ما يغنيهم والمال غاد ورائح وليس في الفقر ما يمنع من الرغبة في النكاح فهذا معنى صحيح وليس فيه ان الكلام قصده وعد الغنى حتى لا يجوز ان يقع فيه خلاف وروى عن قدماء الصحابة ما يدل على انهم رأوا ذلك وعدا عن ابي بكر قال اطيعوا الله فيما امركم به من النكاح ينجز لكم ما وعدكم من الغنى وعن عمرو ابن عباس مثله قال ابن عباس التمسوا الرزق بالنكاح وشكا رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحاجة فقال عليك بالباءة وقال طلحة بن مطرف تزوجوا فانه اوسع لكم في رزقكم واوسع لكم في اخلاقكم ويزيد الله في مروءتكم (فان قيل) فحين ترى من كان غنيا في تزوج فيصير فقيرا (قلنا) الجواب عنه من وجوه (احدها) ان هذا الوعد مشروط بالمشيئة كما في قوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء الله اعلم حكيم والطلاق محمول على المقيد (وثانيها) ان اللفظ وان كان عاما لانه يكون خاصا في بعض المذكورين دون البعض وهو في الايامي الاحرار الذين يملكون فيستغنون بما يملكون (وثالثها) ان يكون المراد الغنى بالعفاف فيكون المعنى وقوع الغنى بملك البضع والاستغناء به عن الوقوع في الزنا (المسئلة الثانية) من الناس من استدل بهذه الآية على ان العبد والامة يملكان لان ذلك راجع الى كل من تقدم فتقتضى الآية بيان ان العبد قد يكون فقيرا وقد يكون غنيا فان دل ذلك على الملك ثبت انها يملكان ولكن المفسرون تأولوه على الاحرار خاصة فكأنهم قالوا هو راجع الى الايامي اما اذا فسرنا الغنى بالعفاف فلا استدلال به على ذلك ساقط اما قوله والله واسع اعلم فالمعنى انه سبحانه في الافضال لا ينتهي الى حد تنقطع قدرته على الافضال دونه لانه قادر على المقدورات التي لانهاية لها وهو مع ذلك اعلم بمقادير ما يصلحهم من الافضال والرزق **قوله تعالى (وايستغفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله)** اعلم انه سبحانه لما ذكر تزويج الحرار والاماء ذكر حال من يعجز عن ذلك فقال ويستغفف اي ويجتهد في العفة كأن المستغفف طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه واما قوله تعالى لا يجدون نكاحا فالمعنى لا يتمكنون من الوصول اليه يقال لا يجد المرء الشيء اذا لم يتمكن منه قال الله تعالى فن لم يجد فصيام شهرين والمراد به بالاجماع من لم يتمكن ويقال في احدا هو غير

والخوف من غير صارف لهم عن ذلك ليغنيهم الله تعالى (احسن ما عملوا) اي احسن جزاء اعمالهم حسبا وعدا لهم بمقابلة حسنة واحدة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف (ويزيدهم من فضله) اي يتفضل عليهم باشيء لم توقعه لهم بخصوصياتها او بمقاديرها وام تخطر ببالهم كيفياتها ولا كمياتها بل انما وعدت بطريق الاجال في مثل قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وقوله عليه الصلاة والسلام حكاية عنه عز وجل اعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وغير ذلك من المواعيد الكريمة التي من جلالها قوله تعالى (والله يرزق من يشاء بغير حساب) فانه تذييل مقرر للزيادة ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم غير اجزية اعمالهم من الخيرات ما لا يفي به الحساب واما عدم سبق الوعد بالزيادة ولو اجالا وعدم خطور هابيلهم ولو بوجه ما في اباء نظمها في سلك الغاية والموصول عبارة عن ذكر صفاتهم الجملة كانه قيل والله يرزقهم بغير حساب ووضع موضع ضميرهم للتنبية بما في حيز الصلوة على ان مناط الرزق المذكور محض مشيئته تعالى لاعمالهم المحمكية كما انها المناط بالسبق من الهداية لنوره تعالى لا لتظاهر

واجده للماء وان كان موجودا اذالم يمكنه ان يشتريه ويجوز ان يراد بالنكاح ما يشكح به من المال فبين سبحانه وتعالى ان من لا يتمكن من ذلك فليطلب التعفف وليتخير ان يغنيه الله من فضله ثم يصل الى بغيته من النكاح فان قيل أفليس ملك اليمين يقوم مقام نفس النكاح قلنا لكن من لم يجد المهر والنفقة فبان لا يجد ثمن الجارية اولى والله أعلم (الحكم التاسع) في الكتابة قوله تعالى (والذين يبتغون الكتاب بماملكت ايمانكم فكاوبوهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) اعلم انه تعالى لما بعث السيد على تزويج الصالحين من العبيد والاماء مع الرق رغبتهم في ان يكاوبوهم اذا طلبوا ذلك ليصيروا احرارا فيتصرفوا في انفسهم كالاحرار فقال والذين يبتغون الكتاب وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قوله والذين يبتغون مرفوع على الابتداء او منصوب بفعل مضمر يفسره فكاوبوهم كقولك زيد افاضربه ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط (المسئلة الثانية) الكتاب والكتابة كالعتاب والعنابة وفي اشتقاق لفظ الكتابة وجوه (احدها) ان اصل الكلمة من الكتب وهو الضم والجمع ومنه الكتيبة سميت بذلك لانها تضم النجوم بعضها الى بعض وتضم ماله الى ماله (وثانيها) يحتمل ان يكون اللفظ مأخوذا من الكتاب ومعناه كتبت لك على نفسي ان تعتق مني اذا وفيت بالمال وكتبت لي على نفسي ان تنق لي بذلك او كتبت لي كتابا عليك بالوفاء بالمال وكتبت على العتق وهذا ما ذكره الازهرى (وثالثها) انما يسمى بذلك لما يقع فيه من التأجيل بالمال المعقود عليه لانه لا يجوز ان يقع على مال هو في يد العبد حين يكتب لان ذلك مال لسيد العبد اكتبه في حال ما كانت يد السيد غير مقبوضة عن كسبه فلا يجوز لهذا المعنى ان يقع هذا العقد حالا ولكنه يقع مؤجلا ليكون متمكنا من الاكتساب وغيره حين ما انقبضت يد السيد عنه ثم من آداب الشريعة ان يكتب على من عليه المال المؤجل كتاب فسمى لهذا المعنى هذا العقد كتابا لما يقع فيه من الاجل قال تعالى لكل اجل كتاب (المسئلة الثالثة) قال محيي السنة الكتابة ان يقول لمملوكه كاتبتك على كذا ويسمى مالا معلوما يؤديه في نجمين او اكثر ويبين عدد النجوم وما يؤدى في كل نجم ويقول اذا أدبت ذلك المال فأنت حر او ينوى ذلك بقلبه ويقول العبد قبلت وفي هذا الضبط ابحاث (البحث الاول) قال الشافعي رحمه الله ان لم يقل بلسانه او لم ينو بقلبه اذا أدبت ذلك المال فأنت حر لم يعتق وقال ابو حنيفة ومالك وابو يوسف ومحمد وزفر رحمه الله لا حاجة الى ذلك حجة ابي حنيفة رحمه الله ان قوله تعالى فكاوبوهم خال عن هذا الشرط فوجب ان تصح الكتابة بدون هذا الشرط واذا صحت الكتابة وجب ان يعتق بالاداء للاجماع حجة الشافعي رحمه الله ان الكتابة ليست عقد معاوضة محضة لان ما في يد العبد فهو ملك السيد والانسان لا يمكنه بيع ملكه بملكه بل قوله كاتبتك كناية في العتق فلا بد فيه من لفظ العتق او نيته (البحث الثاني) لا يجوز الكتابة الحالية عند الشافعي وتجاوز عند ابي حنيفة وجه قول الشافعي رحمه الله ان العبد

الاسباب ولا يذان بانهم ممن شاء الله تعالى ان يرزقهم كما انهم ممن شاء الله تعالى ان يهديهم لنوره حسبا يعرب عنه ما فصل من اعمالهم الحسنة فان جميع ما ذكر من الذكر والنسبح واقام الصلاة وابتاء الزكاة وخوف اليوم الآخر واهواله ورجاء الثواب مقتبس من القرآن العظيم الذي هو المعنى بالنور و به يتم بيان احوال من اهتدى بهداه على اوضح وجدوا جلاء هذا وقد قيل قوله تعالى في بيوت الخ من تمة التمثيل وكلة في متعلقة بمحذوف هي صفة لشكاة اي كاشنة في بيوت وقيل المصباح وقيل لزجاجة وقيل متعلقة بيقود الكل مما لا يليق بشأن التزويل الجليل كيف لا وان ما بعد قوله تعالى ولولم تمسس دنار على ما هو الحق او ما بعد قوله تعالى نور على نور على ما قيل الى قوله تعالى بكل شيء عليم كلام متعلق بالمثل قطعا فتو سيطه بين اجزاء التمثيل مع كونه من قبيل الفصل بين الشجر والحائنه بالاجنبي يؤدي الى كون ذكر حال المنتفعين بالتمثيل المهديين لنور القرآن الكريم بطريق الاستتباع والاستطراد مع كون بيان حال اضدادهم مقصودا بالذات ومثل هذا مما لا عهد به في كلام الناس فضلا ان يحمل عليه الكلام المعجز

لا يتصور له ملك يؤديه في الحال واذا عقد حالا توجهت المطالبة عليه في الحال فاذا عجز
عن الاداء لم يحصل مقصود العقد كما لو اسلم في شيء لا يوجد عند المحل لا يصح بخلاف ما
لو اسلم الى دمسر فانه يجوز لانه حين العقد يتصور ان يكون له ملك في الباطن فالعجز لا يتحقق
عن ادائه وجهه قول ابي حنيفة رحمه الله ان قوله تعالى فكتبوههم مطلق يتناول الكتابة الحاله
والمؤجلة وايضا لما كان مال الكتابة بدلا عن الرقبة كان بمنزلة اثمان السلع المبعة فيجوز
ما جلا و آجلا وايضا جمعوا على جواز العتق معلقا على مال حال فوجب ان تكون الكتابة
مثله لانه بدل عن العتق في الحالين الا ان في احدهما العتق معلق على شرط الاداء وفي الآخر
معمل فوجب ان لا يختلف حكمهما (البحث الثالث) قال الشافعي رحمه الله لا تجوز
الكتابة على اقل من نجمين يروى ذلك عن علي وعثمان وابن عمر روى ان عثمان
رضي الله عنه غضب على عبده فقال لا ضيق الامر عليك ولا كاتبك على نجمين ولو جاز
على اقل من ذلك لكتبه على الاقل لان التضيق فيه اشد وانما شرطنا التجيم لانه عقد
ارفاق ومن شرط الارفاق التجيم ليتيسر عليهم الاداء وقال ابو حنيفة رحمه الله تجوز
الكتابة على نجم واحد لان ظاهر قوله فكتبوههم ليس فيه تقييد (المسئلة الرابعة) تجوز
كتابة المملوك عبدا كان او امة ويشترط عند الشافعي رحمه الله ان يكون عاقلا بالغافا اذا كان
صبيا او مجنونا لا تصح كتابته لان الله تعالى قال والذين يتبعون الكتاب ولا يتصور
الابتغاء من الصبي والمجنون وعند ابي حنيفة رحمه الله تجوز كتابة الصبي ويقبل عنه المولى
(المسئلة الخامسة) يشترط ان يكون المولى مكلفا مطلقا فان كان صبيا او مجنونا
او محجورا عليه بالسفه لا تصح كتابته كما لا يصح بيعه ولا ان قوله فكتبوههم خطاب فلا يتناول
غير العاقل وعند ابي حنيفة رحمه الله تصح كتابة الصبي باذن المولى (المسئلة السادسة)
اختلف العلماء في ان قولهم فكتبوههم امر ايجاب او امر استحباب فقال قائلون هو امر
ايجاب فيجب على الرجل ان يكتب مملوكه اذا سأل ذلك بقيته او اكثر اذا علم فيه خيرا
ولو كان بدون قيمته لم يلزمه وهذا قول عمرو بن دينار وعطاء واليه ذهب داود بن علي ومحمد
ابن جرير واحتجوا عليه بالآية والاثار (اما الآية) فظاهر قوله تعالى فكتبوههم لانه امر
وهو الايجاب ويدل عليه ايضا سبب نزول الآية فانها نزلت في غلام لحويطب بن عبد
العزى يقال له صبيح سأل مولا ان يكتبه فأبى عليه فنزلت الآية فكتبه على مائة دينار
ووهب له منها عشرين دينارا (واما الاثر) فاروى ان عمر امر أنسا ان يكتب سيرين ابنا محمد
ابن سيرين فأبى فرفع عليه الدرة وضربه وقال فكتبوههم ان علمتم فيهم خيرا وحلف عليه
ليكتبه ولو لم يكن ذلك واجبا لكان ضربه بالدرة ظلما وما انكر على عمر احد من الصحابة
فجرى ذلك مجرى الاجماع وقال اكثر الفقهاء انه امر استحباب وهو ظاهر قول ابن عباس
والحسن والشعبي واليه ذهب مالك وابو حنيفة والشافعي والثوري واحتجوا عليه بقوله
عليه الصلاة والسلام لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيب من نفسه وانه لا فرق ان يطالب

(والذين كفروا) عطف على
ما ينساق اليه ما قبله كأنه قيل
الذين آمنوا اعمالهم حالا وما لا
كما وصف والذين كفروا (اعمالهم)
اي اعمالهم التي هي من ابواب
البركة الاراحام وفك العنة
وسقاية الحاج وعمارة البيت
واغاثة الملهوفين وقرى الاضياف
ونحو ذلك مما لو قارنه الايمان
لاستتبع الثواب كما في قوله تعالى
مثل الذين كفروا بربهم اعمالهم
كرما لا آية (كسراب) وهو
ما يرى في الفلوات من لمان
الشمس عليها وقت الظهيرة
فيظن انه ماء يسرب اى يجرى
(بقية) متعلق بمحذوف هو
صفة لسراب اى كائن في قاع
وهي الارض المنبسطة المستوية
وقيل هي جمع قاع كجيرة جمع
جارو قرى بقيعات بتاء ممدودة
كديمات اما على انها جمع قبة
او على ان الاصل قبة قد اشبت
فقحة العين فتولد منها الف (بحسبه
الظمان ماء) صفة اخرى
لسراب وتخصيص الحساب
بالظمان مع شموله لكل من يراه
كأنما كان من العطشان والريان
لتكميل التشبيه بتحقيق شركة
طرفيه في وجه الشبه الذي هو
المطلع المطمع والمقطع الموثس
(حتى اذا جاء) اى اذا جاء
العطشان ما حسبه ماء وقيل
موضعه (لم يجده)

اي ما حبه ماء وعلق به رجاء
(شينا) اصلا لا محققا ولا متوهما
كما كان يراه من قبل فضلا عن
وجدانه ماء وبدم بيان احوال
الكفرة بطريق التثليل وقوله
تعالى (ووجد الله عنده فوفاه
حسابه والله سريع الحساب) بيان
لبقية احوالهم العارضة لهم بعد
ذلك بطريق التكملة لثلاثتهم
ان قصارى امرهم هو الخيبة
والقنوط فقط كما هو شأن الظمان
ويظهر انه يعتريهم بعد ذلك من سوء
الحال ما لا قدر عنده للخيبة اصلا
فليست الجملة معطوفة على لم يجده
شيئا بل على ما يفهم منه بطريق
التثليل من عدم وجدان الكفرة
من اعمالهم المذكورة عينوا ولا ترا
كما في قوله تعالى وقدمنا الى
ما عملوا من عمل فجعلناه هباء
منه ثم اورد كيف لا وان الحكم بأن
اعمال الكفرة كسراب يحسب
الظمان ماء حتى اذا جاء لم
يجده شيئا حكم بانها بحيث يحسبونها
في الدنيا نافعة لهم في الآخرة حتى
اذا جاؤها لم يجدوها شيئا كأنه
قيل حتى اذا جاء الكفرة يوم
القيامة أعمالهم التي كانوا في الدنيا
يحسبونها نافعة لهم في الآخرة لم
يجدوها شيئا ووجدوا الله اي
حكمه وقضاه عند المجيء وقيل عند
العمل فوفاهم اي اعطاهم وافيا
كاملا

الكتابة او يطلب بيعه من يعتقه في الكفارة فكما لا يجب ذلك فكذا الكتابة وهذه طريقة
المعاوضات اجمع وههنا سؤالان (السؤال الاول) كيف يصح ان يبيع ماله بما قلنا اذا ورد
الشرع به فيجب ان يجوز كما اذا علق عتقه على مال يكتسبه فيؤديه او يؤدى عنه صار
سببا لعتقه (السؤال الثاني) هل يستفيد العبد بعتد الكتابة ما لا يملكه لولا الكتابة قلنا نعم
لانه لو دفع اليه الزكاة ولم يكتب لم يحل له ان يأخذها واذا صار مكاتب حل له واذا دفع الى
مولا حل له سواء أدى فعتق او عجز فعاد الى الرق ويستفيد ايضا ان الكتابة تبعه على
الجد والاجتهاد في الكسب فلولاها لم يكن ليفعل ذلك ويستفيد المولى الثواب لانه اذا
باعه فلا ثواب واذا كاتبه ففيه ثواب ويستفيد ايضا الولاء لانه لو عتق من قبل غيره لم يكن
له ولاء واذا عتق بالكتابة فالولاء له فوردا للشرع بجواز الكتابة لما ذكرناه من الفوائد اما
قوله تعالى ان علمتم فيهم خيرا فذكروا في الخير وجوها (احدها) ما روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان علمتم لهم حرفة فلا تدعوهم كالأعلى الناس (وثانيها) قال عطاء الخير المال
وتلا كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا اي ترك مالا قال وبلغني ذلك عن ابن
عباس (وثالثها) عن ابن سيرين قال اذا صلى وقال النخعي وفاقا صدقا وقال الحسن صلاحا
في الدين (ورابعها) قال الشافعي رحمه الله المراد بالخير الامانة والقوة على الكسب لان
مقصود الكتابة قلما يحصل الا بهما فانه ينبغي ان يكون كسوبا يحصل المال ويكون
امينا يصرفه في نجومه ولا يضيعه فاذا فقد الشرطان او احدهما لا يستحب ان يكتبه
والاقرب انه لا يجوز حله على المال لوجهين (الاول) أن المفهوم من كلام الناس اذا قالوا
فلان فيه خيرا انما يريدون به الصلاح في الدين ولو اراد المال لقال ان علمتم لهم خيرا لانه
انما يقال لفلان مال ولا يقال فيه مال (الثاني) ان العبد لا مال له بل المال لسيد فالاولى
ان يحمل على ما يعود على كتابته بالتام وهو الذي ذكره الشافعي رحمه الله وهو ان يتمكن
من الكسب ويوثق به بحفظ ذلك لان كل ذلك مما يعود على كتابته بالتام ودخل فيه
تفسير النبي صلى الله عليه وسلم الخير لانه عليه الصلاة والسلام فسر به بالكسب وهو داخل
في تفسير الشافعي رحمه الله اما قوله تعالى وآتوهم من مال الله الذي آتاكم ففيه مسئلتان
(المسئلة اولى) اختلفوا في مخاطب بقوله وآتوهم على وجوه (احدها) انه هو المولى يحط
عنه جزأ من مال الكتابة او يدفع اليه جزأ مما اخذ منه وهؤلاء اختلفوا في قدره ففيهم من
جعل الخيار له وقال يجب ان يحط قدرا يقع به الاستغناء وذلك يختلف بكثرة المال وقلته
ومنه من قال يحط ربع المال روى عطاء بن السائب عن ابي عبد الرحمن انه كاتب غلاما
له فترك له ربع مكاتبته وقال ان عليا كان يأمرنا بذلك ويقول هو قول الله تعالى وآتوهم
من مال الله الذي آتاكم فان لم يفعل فالسبع لما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه
كاتب عبد الله بن خمس وثلاثين الفا ووضع عنه خمسة آلاف وروى ان عمر كاتب عبد الله
بنفاء بنجمله فقال له اذهب فاستعن به على اداء مال الكتابة فقال المكاتب لو تركته الى آخر

نجم فقال اني اخاف ان لا ادرك ذلك ثم قرأ هذه الآية وكان ابن عمر يؤخره الى آخر النجوم
 مخافة ان يعجز (وثانيها) المراد آتوهم سهمهم الذي جعله الله لهم من الصدقات في قوله
 وفي الرقاب وعلى هذا فخطاب لغير السادة وهو قول الحسن والنخعي ورواية عطاء عن
 ابن عباس واجمعوا على انه لا يجوز للسيد ان يدفع صدقته المفروضة الى مكاتب نفسه
 (وثالثها) ان هذا امر من الله تعالى للسادة والناس ان يعينوا المكاتب على كتابته بما
 يمكنهم وهذا قول الكلبي وعكرمة والمقاتلين والنخعي وقال عليه الصلاة والسلام من
 أمان مكاتبه على فك رقبة أظله الله تعالى في ظل عرشه وروى ان رجلا قال للنبي صلى الله
 عليه وسلم علمني عملا يدخلني الجنة قال لان كنت اقصرت الخطبة لقد اعظمت المسئلة
 اعتق النعمة وفك الرقبة فقال أليسا واحدا فقال لا اعتق النعمة ان تنفرد بعقدها وفك
 الرقبة ان تعين في ثمنها قالوا ويؤكد هذا القول وجوه (احدها) انه امر باعطائه من
 مال الله تعالى وما اطلق عليه هذه الاضافة فهو ما كان سبيله الصدقة وصرفه في وجوه
 القرب (وثانيها) ان قوله من مال الله الذي آتاكم هو الذي قد صحح ملكه للمالك وأمر
 باخراج بعضه ومال الكتابة ليس بيد من صحح لانه على عبده والمولى لا يثبت له على عبده دين
 صحيح (وثالثها) ان ما آتاه الله فهو الذي يحصل في يده ويمكنه التصرف فيه وما سقط
 عقيب العقد لم يحصل له عليه يد ملك فلا يستحق الصفة بانه من مال الله الذي آتاه فان قيل
 ههنا وجهان يقدران في صحة هذا التأويل (احدهما) انه كيف يحول لمولاه اذا كان
 غنيا ان يأخذ من مال الصدقة (والثاني) ان قوله وآتوهم معطوف على قوله فكاتبوهم
 فيجب ان يكون المخاطب في الموضعين واحدا وعلى هذا التأويل يكون المخاطب في الآية
 الاولى السادات وفي الثانية سائر المسلمين (فلنا ما الاول) فجوابه ان تلك الصدقة تحمل لمولاه
 وكذلك اذا لم تف الصدقة بجميع النجوم وعجز عن اداء الباقي كان للمولى ما اخذه
 لانه لم يأخذه بسبب الصدقة ولكن بسبب عقد الكتابة كمن اشترى الصدقة من الفقير
 او ورثها منه يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية
 (والجواب عن الثاني) انه قد يصح الخطاب لقوم ثم يعطف عليه بمثل لفظه خطابا لغيرهم
 كقوله تعالى واذا طلقت النساء فالخطاب للازواج ثم خاطب الاولياء بقوله فلا تعضلوهن
 وقوله مبرؤن مما يقولون والقائلون غير المبرئين فكذا ههنا قال للسادة فكاتبوهم وقال
 لغيرهم وآتوهم او قال لهم ولغيرهم (المسئلة الثانية) قال الشافعي رحمه الله يجب على المولى
 ايتاء المكاتب وهو ان يحط عنه جزا من مال الكتابة او يدفع اليه جزا مما اخذ منه وقال
 مالك وابو حنيفة واصحابه انه مندوب اليه لكنه غير واجب حجة الشافعي رحمه الله ظاهر
 قوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم والامر لا وجوب فقيل عليه ان قوله فكاتبوهم وقوله
 آتوهم امران وردا في صورة واحدة فلم جملت الاول ندبا والثاني ايجابا وايضا فقد ثبت ان
 قوله وآتاهم ليس خطابا مع المولى بل مع عامة المسلمين حجة ابي حنيفة رحمه الله من حيث

حسابهم اى حساب أعمالهم المذكورة وجزاها فان اعتقادهم لنفعها بغير ايمان وعملهم بوجبه كفر على كفر موجب للعقاب قطعاً وافراد الضميرين الراجعين الى الذين كفروا اما لا رادة الجنس كالظمان الواقع في التمثيل واما الحمل على كل واحد منهم وكذا افراد ما يرجع الى أعمالهم هذا وقد قيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية كان قد تعبد في الجاهلية ولبس المسوح والقميس الدين فلما جاء الاسلام كفر (او كظلمات) عطف على كسر اب وكلمة اول التنوين اثر ما مثلت أعمالهم التي كانوا يعتمدون عليها اقوى اعتماد ويفتخرون بها في كل واد و ناد بما ذكر من حال السراب مع زيادة حساب وعقاب مثلت أعمالهم القيمة التي ليس فيها شائبة خيرية يفتربها المفترون بظلمات كائنة (في بحر الجي) اى عميق كثير الماء منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر وقيل الى اللجة وهي ايسر معظمه (يعشاد) صفة أخرى للبحر اى يستره ويغطيه بالكلية (موج) وقوله تعالى (من فوقه موج) جلالة من مبتدأ وخبر محلها الرفع على انها صفة لموج او الصفة هي الجار والمجرور وموج الثاني فاعل له لا عتماده على الموصوف والكلام فيه كما مر في قوله تعالى نور على نور

اي يفسد امواج متراكمه متراكبة
بعضها على بعض وقوله تعالى
(من فوقه سحب) صفة لموج
الثاني على احد الوجهين
المذكورين اي من فوق ذلك
الموج سحب ظلماتي سترأضواء
النجوم وفيه ايماء الى غاية تراكم
الامواج وتضاعفها حتى كأنها
بلغت السحاب (ظلمات) خبر
مبتدأ محذوف اي هي ظلمات
(بعضها فوق بعض) اي
متكاثرة متراكمة وهذا بيان
لكمال شدة الظلمات كما ان قوله
تعالى نور على نور بيان لغاية
قوة النور خلا ان ذلك متعلق
بالمشبه وهذا بالمشبه به كما يعرب
عنه ما بعده وقرئ بالجر على
الابدال من الاولى وقرئ
باضافة السحاب اليها (اذا اخرج)
اي من ابتلى بها واضماره من
غير ذكره لدلالة المعنى عليه
دلالة واضحة (يده) وجعلها
بمرأى منه قريبة من عينه لينظر
اليها (لم يكدرها) وهي اقرب
شيء منه فضلا عن ان يراها
(ومن لم يجعل الله له نورا) الخ
اعتراض تذييلي جيء به لتقرير
ما ائاده التمثيل من كون اعمال
الكفرة كما فصل وتحقيق ان
ذلك لعدم هدايته تعالى اياهم
لنورده وايراد الموصول للاشارة
بما في حيز الحلة الى علة الحكم
وانهم ممن لم يشأ الله تعالى هدايتهم
اي ومن

السنة والقياس اما السنة فاروى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده انه عليه الصلاة
والسلام قال ايمان عبد كاتب على مائة اوقية فاداهما الا عشر اواق فهو عبد ولو كان الخط
واجبا لسقط عنه بقدره وعن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت جاءتني بريرة فقالت
يا عائشة اني قد كتبت اهلي على تسع اواق في كل عام اوقية فاعينيني ولم تكن قصت من
كتابتها شيئا فقالت عائشة رضي الله عنها ارجعي الى اهلك فان احبوا ان اعطيهم ذلك
جميعا ويكون ولاؤك لي فعلت فأبوا فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعت
ذلك منها ابتاعى واعتقى فانما الولاء لمن اعتقى وجه الاستدلال انها ما قضيت من كتابتها شيئا
وأرادت عائشة ان تؤدى عنها كتابتها بالكيفية وذكرت له لرسول الله صلى الله عليه وسلم ترك
رسول الله التكر عليها ولم يقل انها تستحق ان يحط عنها بعض كتابتها فثبت قولنا واما القياس
فن وجهين (الاول) لو كان الاتباء واجبا لكان وجوبه متعلقا بالعقد فيكون العقد موجباً له
ومسقطاً له وذلك محال لتنافي الاسقاط والايجاب (الثاني) لو كان الخط واجبا لما احتاج
الى ان يضع عنه بل كان يسقط القدر المستحق كمن له على انسان دين ثم حصل لذلك الآخر
على الاول مثله فانه يصير قصاصا ولو كان كذلك لكان قدر الاتباء اما ان يكون معلوما
او مجهولا فان كان معلوما وجب ان تكون الكتابة بألفين فيعتق اذا أدى ثلاثة آلاف
والكتابة اربعة آلاف وذلك باطل لان اداء جميعها مشروط فلا تعتق بأداء بعضها ولانه
عليه السلام قال المكاتب عبد ما بقى عليه درهم وان كان مجهولا صارت الكتابة مجهولة
لان الباقي بعد الخط مجهول فيصير بمنزلة من كاتب عبده على الف درهم الاشياء وذلك غير
جائز والله اعلم (الحكم العاشر) الا كراه على الزنا * قوله تعالى (ولا تكرر هوا قبياتكم
على البغاء ان اردن تحصنا اتبغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد
اكرههن غفور رحيم) اعلم انه تعالى لما بين ما يلزم من تزويج العبيد والاماء وكتابتهم
اتبع ذلك بالمنع من اكراه الاماء على الفجور وههنا مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا
في سبب نزولها على وجوه (الاول) كان لعبد الله بن ابي المنافق ست جوار معاذة ومسيكة
واميمة وعمرة وأروى وقتيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن ضربا فشكت ثلثان
منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية (وثانيها) ان عبد الله بن ابي اسر رجلا
فراودا لاسير جارية عبد الله وكانت الجارية مسلمة فامتنعت الجارية لاسلامها واكرهها
ابن ابي على ذلك رجاء ان تحمل من الاسير فيطلب فداء ولده فنزلت (وثالثها) روى ابو صالح
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء عبد الله بن ابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعه جارية من اجل النساء تسمى معاذة فقال يا رسول الله هذه لا يتام فلان أفلا نأمرها
بالزنا فيصيبون من منافعتها فقال عليه الصلاة والسلام لا فأعاد الكلام فنزلت الآية قال
جابر بن عبد الله جاءت جارية لبعض الناس فقالت ان سيدي يكرهني على البغاء فنزلت
الآية (المسئلة الثانية) الا كراه انما يحصل متى حصل التخويف بما يقتضي تلف النفس فاما

باليسير من الخوف فلا تصير مكرهة فحال الاكراه على الزنا كحال الاكراه على كلمة الكفر والنص وان كان مختصا بالاماء الا ان حال الحرائر كذلك (المسئلة الثالثة) العرب تقول للمملوك فتي وللملوكة فتاة قال تعالى فلما جاوزا قال لفتاه وقال تراودنا فتنانا وقال مما علمتكم ايما نكم من قبياتكم المؤمنات وفي الحديث ليقل احدكم فتاى وفتاى ولا يقل عبدى وامتى (المسئلة الرابعة) البغاء الزنا يقال بغت تبغى بغاء فهي بغى (المسئلة الخامسة) الذى نقول به ان المعلق بكلمة ان على الشئ عدم عند عدم ذلك الشئ والدليل عليه اتفاق اهل اللغة على ان كلمة ان للشرط واتفاقهم على ان الشرط ما ينتفى الحكم عند انتفائه وبمجموع هاتين المقدمتين النقيضتين يوجب الحكم بان المعلق بكلمة ان على الشئ عدم عند عدم ذلك الشئ واحتج المخالف بهذه الآية فقال انه سبحانه علق المنع من الاكراه على البغاء على ارادة التحصن بكلمة ان فلو كان الامر كما ذكرتموه لزم ان لا ينتفى المنع من الاكراه على الزنا اذ لم توجد ارادة التحصن وذلك باطل فانه سواء وجدت ارادة التحصن او لم توجد فان المنع من الاكراه على الزنا حاصل (والجواب) لا نزاع ان ظاهر الآية يقتضى جواز الاكراه على الزنا عند عدم ارادة التحصن ولكنه فسد ذلك لامتناعه في نفسه لانه متى لم توجد ارادة التحصن في حقها لم تكن كارهة للزنا وحال كونها غير كارهة للزنا يمنع اكراهها على الزنا فامتنع ذلك لامتناعه في نفسه وذاته ومن الناس من ذكر فيه جوابا آخر وهو ان غالب الحال ان الاكراه لا يحصل الا عند ارادة التحصن والكلام الوارد على سبيل الغالب لا يكون له مفهوم الخطاب كما ان الخلع يجوز في غير حالة الشقاق ولكن لما كان الغالب وقوع الخلع في حالة الشقاق لاجرم لم يكن لقوله تعالى فان خفتم ان لا يقيموا حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به مفهوم ومن هذا القبيل قوله واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا والقصر لا يختص بحال الخوف ولكنه سبحانه اجراه على سبيل الغالب فكذا ههنا (والجواب الثالث) معناه اذا اردن تحصنا لان القصة التي وردت الآية فيها كانت كذلك على ما روينا ان جارية عبد الله بن ابي اسلمت وامتنعت عليه طلبا للعفاف فاكرهها فنزلت الآية موافقة لذلك نظيره قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا اي واذا كنتم في ريب (المسئلة السادسة) انه تعالى لما منع من اكراههن على الزنا ففيه ما يدل على ان لهم اكراههن على الشكاح فليس لها ان تمتنع على السيد اذا زوجها بل له ان يكرهها على ذلك وهذه الدلالة دلالة دليل الخطاب اما قوله تعالى ان اردن تحصنا اي تعففا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا يعني كسبهن واولادهن اما قوله تعالى ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم فاعلم انه ليس في الآية انه تعالى غفور رحيم للمكره او للمكرهة لاجرم ذكرنا فيه وجهين (احدهما) فان الله غفور رحيم بهن لان الاكراه ازال الاثم والعقوبة لان الاكراه عذر للمكرهة وهذا المكره فلا عذر له فيما فعل (الثاني) المراد فان الله غفور رحيم بالمكره بشرط التوبة وهذا

لم يشأ الله ان يهديه لنور الذي هو القرآن هداية خاصة مستتعبة للاهتداء حقا ولم يوفقه للايمان به (فاله من نور) اي فاله هداية مامن احد اصلا وقوله تعالى (الم تر) الخ استئناف خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام للايدان بأنه تعالى قد افاض عليه عليه الصلاة والسلام اعلى مراتب النور واجلاها وبين له من اسرار الملك والملكوت ادقها واخفاها والهمزة للتقرير اي قد علمت علما يقينيا شيئا بالمشاهدة في القوة والرصانة بالوحى الصريح والاستدلال الصحيح (ان الله يسبح له) اي ينزهه تعالى على الدوام في ذاته وصفاته وافعاله عن كل مالا يليق بشانه الجليل من نقص او خلل (من في السموات والارض) اي ما فيهما اما بطريق الاستقرار فيهما من العقلاء وغيرهم كائنا ما كانا او بطريق الجزئية منهما تنزيها معنويا تنزههم العقول السليمة فان كل موجود من الموجودات الممكنة مركبا كان او بسيطا فهو من حيث ماهيته ووجوده واحواله يدل على وجود صانع واجب الوجود متصف بصفات الكمال مقدس عن كل ما لا يليق بشان من شؤنه الجليل وقدرته على كمال قوة تلك الدلالة وغاية

ضعيف لان على التفسير الاول لاحاجة الى هذا الاضمار وعلى التفسير الثاني يحتاج اليه
 * قوله تعالى (ولقد ازلنا اليكم آيات مبينات ومثلا من الذين خلوا من قبلكم
 وموعظة للمتقين) اعلم انه سبحانه لما ذكر في هذه السورة هذه الاحكام وصف
 القرآن بصفات ثلاثة (احدها) قوله ولقد ازلنا اليكم آيات مبينات اي مفصلات وقرأ
 ابن عامر وحزرة والكسائي وحفص عن عاصم مبيّنات بكسر الباء على معنى انتهاتين
 للناس كما قال بلسان عربي مبين او تكون من بين بمعنى تين ومنه المثل قديين الصبح لذى
 عيين (وثانيها) قوله ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وفيه وجهان (احدهما) انه تعالى
 يريد بالمثّل ما ذكر في التوراة والانجيل من اقامة الحدود فانزل في القرآن مثله وهو قول
 الضحّاك (والثاني) قوله ومثلا اي شيئا من حالهم بحالكم في تكذيب الرسل يعني ينسأ
 لكم ما احلنا بهم من العقاب لقردهم على الله تعالى فجعلنا ذلك مثلالكم لتعلموا انكم اذا
 شاركتهم في المعصية كنتم مثلهم في استحقاق العقاب وهو قول مقاتل (وثالثها) قوله
 وموعظة للمتقين والمراد به الوعيد والتحذير من فعل المعاصي ولاشبهة في انه موعظة لكل
 لكنه تعالى خص المتقين بالذكر لعلّهم في قوله هدى للمتقين وههنا آخر الكلام
 في الاحكام القول في الالهيات اعلم انه تعالى ذكر مثلين (احدهما) في بيان ان دلائل
 الايمان في غاية الظهور (الثاني) في بيان ان اديان الكفرة في نهاية الظلمة والخفاء اما المثل
 الاول فهو * قوله سبحانه وتعالى (الله نور السموات والارض مثل نور مكشاة فيها مصباح
 المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا
 غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء وبضرب الله
 الامثال للناس والله بكل شيء عليم) اعلم ان الكلام في هذه الآية مرتب على فصول
 * (الفصل الاول) * في اطلاق اسم النور على الله تعالى اعلم ان لفظ النور موضوع في
 اللغة لهذه الكيفية الفائضة من الشمس والقمر والنار على الارض والجدران وغيرها
 وهذه الكيفية يستحيل ان تكون الها لوجوه (احدها) ان هذه الكيفية ان كانت
 عبارة عن الجسم كان الدليل الدال على حدوث الجسم دالا على حدوثها وان كانت عرضا
 فثبت حدوث الجسم لزم حدوث جميع الاعراض القائمة به ولكن هذه المقدمة انما
 تثبت بعد اقامة الدلالة على ان الحلول على الله تعالى محال (وثانيها) ان سواء قلنا النور
 جسم او امر حال في الجسم فهو منقسم لانه ان كان جسما فلا شك في انه منقسم وان كان
 حالا فيه فالحال في المنقسم منقسم وعلى التقديرين فالنور منقسم وكل منقسم فانه يفتقر
 في تحققه الى تحقق اجزائه وكل واحد من اجزائه غيره وكل مفتقر فهو في تحققه مفتقر الى
 غيره والمفتقر الى الغير يمكن لذاته محدث بغيره فالنور محدث فلا يكون الها (وثالثها) ان
 هذا النور المحسوس لو كان هو الله لوجب ان لا يزول هذا النور لامتناع الزوال على الله
 تعالى (ورابعها) ان هذا النور المحسوس يقع بطلوع الشمس والكواكب وذلك على

وضوحها حيث عبر عنها بما يخص
 العقلاء من التسبيح الذي هو
 اقوى مراتب التنزيه واطهرها
 تنزيلا للسان الحال منزلة لسان
 المقال واكد ذلك بابتداء كلمة من
 على ما كان كل شيء مما عزوه ان
 وكل فرد من افراد الاعراض
 والاعيان عاقل ناطق ونخب
 صادق بما وشانه تعالى وعزة
 سلطانه وتخصيص التنزيه بالذكر
 مع دلالة ما فيها على اتصافه
 تعالى بنبوت الكمال ايضا لما
 ان مساق الكلام لتقبيح حال
 الكفرة في اخلاصهم بالتنزيه بجعلهم
 الجادات شركاء له في الالهية
 ونسبتهم اياه الى اتخاذ الولد
 تعالى عن ذلك علوا كبيرا وحل
 التسبيح على ما يليق بكل نوع
 من انواع المخلوقات بان يراد
 به معنى مجازي شامل لتسبيح
 العقلاء وغيرهم حسبا هو المتبادر
 من قوله تعالى كل قد علم صلاته
 وتسبيحه يرده ان بعضا من العقلاء
 وهم الكفرة من الثقلين
 لا يسبحونه بذلك المعنى قطعا
 وانما تسبحهم ما ذكر من الدلالة
 التي يشاركون فيها غير العقلاء
 ايضا وفيه مزيد تخطيط لهم
 وتعمير ببيان انهم يسبحونه تعالى
 باعتبار اخس جهاتهم التي هي
 الجادية والجسمية والحيوانية
 ولا يسبحونه باعتبار اشرفها التي
 هي الانسانية (والطيور) بالرفع

الله محال (وخامسها) ان هذه الانوار لو كانت ازلية لكانت اما ان تكون متحركة او ساكنة لا جائز ان تكون متحركة لان الحركة معناها الانتقال من مكان الى مكان فالحركة مسبوبة بالحصول في المكان الاول والازلي يمتنع ان يكون مسبوقا بالغير فالحركة الازلية محال ولا جائز ان تكون ساكنة لان السكون لو كان ازيا لكان ممتنع الزوال لكن السكون جائز الزوال لان ترى الانوار تنقل من مكان الى مكان فدل ذلك على حدوث الانوار (وسادسها) ان النور اما ان يكون جسما او كيفية قائمة بالجسم والاول محال لانا قد نقل الجسم جسم مع الذهول عن كونه نيرا ولان الجسم قديستغير بعد ان كان مظلما فثبت الثاني لكن الكيفية القائمة بالجسم محتاجة الى الجسم والمحتاج الى الغير لا يكون الهاو بمجموع هذه الدلائل يبطل قول المسانوية الذين يعتقدون ان الاله سبحانه هو النور الاعظم واما المجسمة المعترفون بصحة القرآن فيفتح على فساد قولهم بوجهين (الاول) قوله ليس كمثل شئ ولو كان نور البطل ذلك لان الانوار كلها متماثلة (الثاني) ان قوله تعالى مثل نوره صريح في انه ليس ذاته نفس النور بل النور مضاف اليه وكذا قوله يهدي الله لنوره من يشاء فان قيل قوله الله نور السموات يقتضي ظاهره انه في ذاته نور وقوله مثل نوره يقتضي ان لا يكون هو في ذاته نور او بينهما تناقض قلنا نظيره هذه الآية قولك زيد كرم وجود ثم تقول ينعمش الناس بكرمه وجوده وعلى هذا الطريق لاتناقض (الثالث) قوله سبحانه وتعالى وجعل الظلمات والنور وذلك صريح في ان ماهية النور مجمولة لله تعالى فيستحيل ان يكون الاله نورا فثبت انه لا بد من التأويل والعلماء ذكروا فيه وجوها (احدها) ان النور سبب للظهور والهداية لما شاركت النور في هذا المعنى صح اطلاق اسم النور على الهداية وهو كقوله تعالى ولي الذين آمنوا يتخرجهم من الظلمات الى النور وقوله أفن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا وقال ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا فقوله الله نور السموات والارض اي ذو نور السموات والارض والنور هو الهداية ولا تحصل الا لاهل السموات والحاصل ان المراد الله هادي اهل السموات والارض وهو قول ابن عباس والاكثرين رضي الله عنهم (وثانيها) المراد انه مدبر السموات والارض بحكمة بالغة ووجه تسميته فوصف نفسه بذلك كما يوصف الرئيس العالم بانه نور البلد فانه اذا كان مدبرهم تديرا حسنا فاهولهم كالنور الذي يهتدي به الى مسالك الطرق قال جرير وانت لنا نور وغيث وعصمة وهذا اختيار الاصم والزجاج (وثالثها) المراد ناظم السموات والارض على الترتيب الاحسن فانه قديعبر بالنور على النظام يقال ما أرى لهذا الامر نورا (ورابعها) معناه منور السموات والارض ثم ذكروا في هذا القول ثلاثة اوجه (احدها) انه منور السماء بالملائكة والارض بالانبياء (والثاني) منورها بالشمس والقمر والكواكب (والثالث) انه زين السماء بالشمس والقمر والكواكب وزين الارض بالانبياء والعلماء وهو مروي عن ابي ابن كعب

عطف على من وتخصيصها بالذكر مع اندراجها في جملة ما في الارض لعدم استمرار قرارها فيها واستقلالها بصنع بارع وانشاء رائع قصد بيان تسبيحها من تلك الجهة لوضوح انبساطها عن كمال قدرة صانعها ولطف تدبير مبدعها حسبا يعرب عنه التقييد بقوله تعالى (صافات) اي تسبيحه تعالى حال كونها صافات اجتمعا فان اعطاءه تعالى للاجرام الثقلية ما تمكن به من الوقوف في الجو والحركة كيف تشاء من الاجسمة والاذناب الخفيفة وارشادها الى كيفية استعمالها بالقبض والبسط حجة نيرة واضحة المكنون وآية بينة لقوم يعقلون دالة على كمال قدرة الصانع البديع وغاية حكمة المبدئ المعبد وقوله تعالى (كل قد علم صلاته وتسبيحه) بيان لكمال عراقة كل واحد مما ذكر في التنزيه ورسوخ قدمه فيه بتثليل حاله بحال من يعلم ما يصدر عنه من الافاعيل فيعلمها عن قصدونية لا عن اتفاق بلارونية وقد ادجج في تضعيفه الاشارة الى ان لكل واحد من الاشياء المذكورة مع ما ذكر من التنزيه حاجة ذاتية اليه تعالى وامتفاضة منه لما يهيمه بلسان استعداده وتحقيقه ان كل واحد من الموجودات الممكنة في حد ذاته معزول من استحقاق الوجود لكنه

والحسن وابي العالمة والاقر ب هو القول الاول لان قوله في آخر الآية يهدي الله لنوره
من يشاء يدل على ان المراد بالنور الهداية الى العلم والعمل واعلم ان الشيخ الغزالي رحمه الله
صنف في تفسير هذه الآية الكتاب المسمى بمشكاة الانوار وزعم ان الله نور في الحقيقة
بل ليس النور الا هو وانا انقل محصل ما ذكره مع زوائد كثيرة تقوى كلامه ثم تنظر في
صحته وفساده على سبيل الانصاف فقال اسم النور انما وضع للكيفية الفائضة من الشمس
والقمر والنار على ظواهر هذه الاجسام الكثيفة فيقال استنارت الارض ووقع
نور الشمس على الثوب ونور السراج على الحائط ومعلوم ان هذه الكيفية انما اختصت
بالفضيلة والشرف لان المراتب تصير بسببها ظاهرة منجلية ثم من المعلوم انه كما يتوقف
ادراك هذه المراتب على كونها مستتيرة فكذا يتوقف على وجود العين الباصرة
اذ المراتب بعد استنارتها لا تكون ظاهرة في حق العميان فقد ساوى الروح الباصرة النور
الظاهر في كونه ركنا لا بد منه للظهور ثم يرجع عليه في ان الروح الباصرة هي المدركة
وبها الادراك واما النور الخارج فليس بمدرك ولا به الادراك بل عنده الادراك فكان
وصف الاظهار بالنور الباصر احق منه بالنور المبصر فلا جرم اطلقوا اسم النور على نور
العين المبصرة فقالوا في الخفاش ان نور عينه ضعيف وفي الاعشى انه ضعف نور بصره
وفي الاعشى انه فقد نور البصر اذ اثبت هذا فنقول ان للانسان بصرا وبصرة فالبصر
هو العين الظاهرة المدركة للاضواء والالوان والبصرة هي القوة العاقلة وكل واحد
من الادراكين يقتضي ظهور المدرك فكل واحد من الادراكين نور لانهم عددوا لنور
العين عيوبا لم يحصل شيء منها في نور العقل والغزالي رحمه الله ذكر منها سبعة ونحن
جعلناها عشرين (الاول) ان القوة الباصرة لا تدرك نفسها ولا تدرك ادراكها ولا
تدرك آلتها اما انها لا تدرك نفسها ولا تدرك ادراكها فلا ان القوة الباصرة وادراك
القوة الباصرة ليسا من الامور المبصرة بالعين الباصرة واما آلتها فهي العين والقوة
الباصرة بالعين لا تدرك العين واما القوة العاقلة فانها تدرك نفسها وتدرك ادراكها
وتدرك آلتها في الادراك وهي القلب والدماغ فثبت ان نور العقل اكل من نور البصر
(الثاني) ان القوة الباصرة لا تدرك الكليات والقوة العاقلة تدركها ومدرك الكليات
وهو القلب اشرف من مدرك الجزيات اما ان القوة الباصرة لا تدرك الكليات فلان
القوة الباصرة لو ادركت كل ما في الوجود فهي ما ادركت الكل لان الكل عبارة
عن كل ما يمكن دخوله في الوجود في الماضي والحاضر والمستقبل واما ان القوة العاقلة
تدرك الكليات فلا نأثر ان الاشخاص الانسانية مشتركة في الانسانية وممايزة
بخصوصياتها ومابه المشاركة غير مابه الممايزة فالانسانية من حيث هي انسانية امر مغاير
لهذه الشخصيات فقد عقلنا الماهية الكلية واما ان ادراك الكليات اشرف فلا ان
ادراك الكليات ممتنع التفسير وادراك الجزيات واجب التغير ولان ادراك الكلي

مستعد لأن يفيض عليه منه
تعالى ما يليق بشأنه من الوجود
وما يتبعه من الكمالات ابتداء
وبقاء فهو مستفيض منه تعالى
على الاستقرار فيفيض عليه في
كل آن من فيوض الفنون المتعلقة
بذاته وصفاته ما لا يحيط به نطاق
البيان بحيث لو انقطع ما بينه وبين
العناية الربانية من العلاقة لانعدم
بالمرة وقد عبر عن تلك الاستفاضة
المعنوية بالصلاة التي هي الدعاء
والابتهال لتكميل التشبيل وافادة
المزايا المذكورة فيما مر على
التفصيل وتقديمها على التسبيح
في الذكر لتقديمها عليه في الرتبة
هذا ويجوز ان يكون العلم على
حقيقته ويراد به مطلق الادراك
وبما قاب عنه التبيين في كل انواع
الطير وافرادها وبالصلاة والتسبيح
ما اللهه تعالى كل واحد منها
من الدعاء والتسبيح المخصوصين
به لكن لا على ان يكون الطير
معطوفا على كلمة من مرفوعا
برافعها فانه يؤدي الى ان يراد
بالتسبيح معنى مجازي شامل للتسبيح
المعالي والحسنى من العقلاء
 وغيرهم وقد عرفت ما فيه بل بفعل
مضمرا ريد به التسبيح المخصوص
بالطير معطوف على المذكور كما
مر في قوله تعالى وكثير من الناس
اي وتسبح الطير تسبيحا خاصا
بها حال كونها صفات اجنحتها
وقوله تعالى كل قد علم صلاته

وتسبيحه اي دعاء وتسبيحه الذين
 الهما الله عز وجل اياه لبيان
 كمال رسوخه فيهما وان صدورهما
 عنه ليس بطريق الاتفاق بلا
 روية بل عن علم وإيقان من غير
 اغلال بشي منهما حسبما الهمة
 الله تعالى فان الهامة تعالى لكل
 نوع من انواع المخلوقات علوما
 دقيقة لا يكاد يهتدى اليه
 جهابذة العقلاء مما لاسيل الى
 انكاره اصلا كيف لا وان القنفذ
 مع كونه بعد الاشياء من الادراك
 قالوا انه يحس بالشمال والجنوب
 قبل هبوبها فيغير المدخل الى
 جحره حتى روى انه كان
 بقسطنطينية قبل الفتح الاسلامي
 رجل قد اثرى بسبب انه كان
 يتنذر الناس بالرياح قبل هبوبها
 وينتفعون بانذاره بتدارك امور
 سفاتهم وغيرها وكان السبب في
 ذلك انه كان يقطن في داره فنقذا
 يمتدل باحواله على ما ذكر
 وتخصيص تسبيح الطير بهذا المعنى
 بالذكر لما ان اصواتها تظهر وجودا
 واقرب جلا على التسبيح وقوله
 تعالى (والله عليم بما يفعلون) اي
 ما يفعلونه اعتراض مقرر لمضمون
 ما قبله وما على الوجه الاول عبارة
 عما ذكر من الدلالة الشاملة لجميع
 الموجودات من العقلاء وغيرهم
 والتعبير عنها بالفعل مستند الى
 ضمير العقلاء لما مر غير مرة وعلى
 الثاني

يتضمن ادراك الجزئيات الواقعة تحته لان ما ثبت للماهية ثبت لجميع افرادها ولا ينعكس
 فثبت ان الادراك العقلي اشرف (الثالث) الادراك الحسي غير منتج والادراك العقلي
 منتج فوجب ان يكون العقل اشرف اما كون الادراك الحسي غير منتج فلان من احس
 بشي لا يكون ذلك الاحساس سببا لحصول احساس آخر له بل لو استعمل له الحس مرة
 اخرى لا احس به مرة اخرى ولكن ذلك لا يكون انتاج الاحساس لاحساس آخر واما ان
 الادراك العقلي منتج فلانا اذا علقنا امورا ثم ركبناها في عقولنا توسلنا بتركيبها الى
 اكتساب علوم أخرى وهكذا كل تعقل حاصل فانه يمكن التوصل به الى تحصيل تعقل آخر
 الى ما لانهاية له فثبت ان الادراك العقلي اشرف (الرابع) الادراك الحسي لا يتسع
 للامور الكثيرة والادراك العقلي يتسع لها فوجب ان يكون الادراك العقلي اشرف
 اما ان الادراك الحسي لا يتسع لها فلان البصر اذا توالى عليه الوان كثيرة يحجز
 عن تمييزها فادرك لو تراكبته حاصل من اختلاط تلك الالوان وان السمع اذا توالى عليه كلمات
 كثيرة التبسست عليه تلك الكلمات ولم يحصل التمييز واما ان الادراك العقلي يتسع لها
 فلان كل من كان تحصيله للعلوم اكثر كانت قدرته على كسب الجديد اسهل وبالعكس
 وذلك يوجب الحكم بان الادراك العقلي اشرف (الخامس) القوة الحسية اذا ادركت
 المحسوسات القوية ففي ذلك الوقت تجز عن ادراك الضعيفة فان من سمع الصوت الشديد
 ففي تلك الحالة لا يمكنه ان يسمع الصوت الضعيف والقوة العقلية لا يشغلها معقول عن
 معقول (السادس) القوى الحسية تضعف بعد الاربعين وتضعف عند كثرة الافكار التي
 هي موجبة لاستيلاء النفس على البدن الذي هو موجب لخراب البدن والقوى العقلية
 تقوى بعد الاربعين وتقوى عند كثرة الافكار الموجبة لخراب البدن فدل ذلك على
 استغناء القوة العقلية عن هذه الآلات واحتياج القوى الحسية اليها (السابع) القوة
 الباصرة لا تدرك المرئي مع القرب القريب ولا مع البعد البعيد والقوة العقلية لا يختلف
 حالها بحسب القرب والبعد فانها تترقى الى ما فوق العرش وتنزل الى ما تحت الثرى في اقل
 من لحظة واحدة بل تدرك ذات الله وصفاته مع كونه منزلها عن القرب والبعد والجهة
 فكانت القوة العقلية اشرف (الثامن) القوة الحسية لا تدرك من الاشياء الا ظواهرها
 فاذا ادركت الانسان فهي في الحقيقة ما ادركت الانسان لانها ما ادركت الا السطح
 الظاهر من جسمه والالوان القائم بذلك السطح والاتفاق فليس الانسان عبارة عن مجرد
 السطح والالوان فالقوة الباصرة عاجزة عن النفوذ في الباطن اما القوة العاقلة فان باطن
 الاشياء وظاهرها بالنسبة اليها على السواء فانها تدرك البواطن والظواهر وتغوص
 فيها وفي اجزائها فكانت القوة العاقلة نور بالنسبة الى الباطن والظاهر اما القوة الباصرة
 فهي بالنسبة الى الظاهر نور وبالنسبة الى الباطن ظلمة فكانت القوة العاقلة اشرف من
 القوة الباصرة (التاسع) ان مدرك القوة العاقلة هو الله تعالى وجميع افعاله ومدرك

القوة الباصرة هو الالوان والاشكال فوجب ان تكون نسبة شرف القوة العاقلة الى شرف القوة الباصرة كنسبة شرف ذات الله تعالى الى شرف الالوان والاشكال (العاشر) القوة العاقلة تدرك جميع الموجودات والمعدومات والمساхийات التي هي معروضات الموجودات والمعدومات ولذلك فان اول حكمه أن الوجود والعدم لا يجتمعان ولا يرتفعان وذلك مسبوق لاحالة تصور مسمى الوجود ومسمى العدم فكانه بهذين التصورين قد أحاط بجميع الامور من بعض الوجوه واما القوة الباصرة فانها لا تدرك الا الاضواء والالوان وهما من اخس عوارض الاجسام والاجسام اخس من الجوهر الروحانية فكان متعلق القوة الباصرة أخس الموجودات واما متعلق القوة العاقلة فهو جميع الموجودات والمعدومات فكانت القوة العاقلة أشرف (الحادي عشر) القوة العاقلة تقوى على توحيد الكثير وتكثير الواحد والقوة الباصرة لا تقوى على ذلك اما ان القوة العاقلة تقوى على توحيد الكثير فذلك لانها تضم الجنس الى الفصل فيحدث منهما طبيعة نوعية واحدة واما انها تقوى على تكثير الواحد فلائها تأخذ الانسان وهي ماهية واحدة فتقسمها الى مفوماتها والى عوارضها اللازمة وعوارضها المفارقة ثم تقسم مقوماتها الى الجنس و جنس الجنس والفصل وفصل الفصل و جنس الفصل وفصل الجنس والى سائر الاجزاء المقيمة التي لاتعد من الاجناس ولا من الفصول ثم لاتزال تأتي بهذا التقسيم في كل واحد من هذه الاقسام حتى تنتهي من تلك المركبات الى البسائط الحقيقية ثم تعتبر في العوارض اللازمة ان تلك العوارض مفردة او مركبة ولازمة بوسائط او بوسط او بغير وسط فالقوة العاقلة كأنها نفذت في اعماق الماهيات وتغلغلت فيها وميزت كل واحد من اجزائها عن صاحبه وانزلت كل واحد منها في المكان اللائق به فأما القوة الباصرة فلا تطلع على احوال الماهيات بل لا ترى الا أمرا واحدا ولا تدري ماهو وكيف هو فظهر ان القوة العاقلة اشرف (الثاني عشر) القوة العاقلة تقوى على ادراكات غير متناهية والقوة الحاسة لا تقوى على ذلك بيان الاول من وجوه (الاول) ان القوة العاقلة يمكنها ان تتوصل بالمعارف الحاضرة الى استنتاج المجهولات ثم انها تجعل تلك النتائج مقدمات في نتائج اخرى لالى نهاية وقد صرفت ان القوة الحاسة لا تقوى على الاستنتاج اصلا (الثاني) ان القوة العاقلة تقوى على تعقل مراتب الاعداد والانهائية لها (الثالث) ان القوة العاقلة يمكنها ان تعقل نفسها وان تعقل انها عقلت وكذا الى غير النهاية (الرابع) النسب والاضافات غير متناهية وهي معقولة لا محسوسة فظهر ان القوة العاقلة اشرف (الثالث عشر) الانسان بقوته العاقلة يشارك الله تعالى في ادراك الحقائق وبقوته الحاسة يشارك البهائم والنسبة معتبرة فكانت القوة العاقلة اشرف (الرابع عشر) القوة العاقلة غنية في ادراكها العقلي عن وجود المعقول في الخارج والقوة الحاسة محتاجة في ادراكها الحسي الى

اما عبارة عنها وعن التسليم الخاص بالطير مما او عن تسليم الطير فقط فالفعل على حقيقته وامناده الى ضمير العقلاء لما امر والاعتراض حينئذ مقرر لتسليم الطير فقط وعلى الاولين لتسليم الكل هذا وقد قيل ان الضمير في قوله تعالى قد علم الله عز وجل وفي صلاته وتسليمه لكل اى قد علم الله تعالى صلاة كل واحد مما في السموات والارض وتسليمه فالاعتراض حينئذ مقرر لضمونه على الوجهين لكن لا على ان تكون ما عبارة عما يتعلق به علمه تعالى من صلاته وتسليمه بل عن جميع احواله العارضة له وافعاله الصادرة عنه وهما داخلتان فيها دخولا اوابيا (والله مالك السموات والارض) لاغيره لانه الخالق لهما ولما فيهما من الذوات والصفات وهو المنصرف في جميعها ايجادا واعداء مابدا واعداء وقوله تعالى (والى الله) اى اليه تعالى خاصة لا الى غيره (المصير) اى رجوع الكل بالفتن والبعث بيان لاختصاص الملك به تعالى في المعاد اثر بيان اختصاصه به تعالى في المبدأ واظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لتربية المهابة والاشعار بعلية الحكم (الم تر ان الله يزعج سبحا) الارزاج سوق الشئ برفق وسهولة غلب في سوق شئ يسير او غير معتد به ومنه

وجود المحسوس في الخارج والغنى اشرف من المحتاج (الخامس عشر) هذه الموجودات الخارجية ممكنة لذواتها وانها محتاجة الى الفاعل والفاعل لا يمكنه الايجاد على سبيل الاتقان الا بعد تقدم العلم فأذن وجود هذه الاشياء في الخارج تابع للادراك العقلي واما الاحساس بها فلا شك انه تابع لوجودها في الخارج فأذن القوة الحساسة تتبع لتبع القوة العاقلة (السادس عشر) القوة العاقلة غير محتاجة في العقل الى الآلات بدليل أن الانسان لو اختلفت حواسه الخمس فانه يعقل أن الواحد نصف الاثنين وأن الاشياء المساوية لشيء واحد متساوية واما القوة الحساسة فانها محتاجة الى آلات كثيرة والغنى أفضل من المحتاج (السابع عشر) الادراك البصري لا يحصل الا لشيء الذي في الجهات ثم انه غير متصرف في كل الجهات بل لا يتناول الا المقابل او ما هو في حكم المقابل واحترزنا بقولنا في حكم المقابل عن أمور اربعة (الاول) العرض فانه ليس بمقابل لانه ليس في المكان ولكنه في حكم المقابل لاجل كونه قائما بالجسم الذي هو مقابل (الثاني) رؤية الوجه في المرآة فان الشعاع يخرج من العين الى المرآة ثم يرتد منها الى الوجه فيصير الوجه مرئيا وهو من هذا الاعتبار كالمقابل لنفسه (الثالث) رؤية الانسان قفاه اذا جعل احدي المرأتين محاذية لوجهه والاخرى لقفاه (والرابع) رؤية ما لا يقابل بسبب انعطاف الشعاع في الرطوبات كما هو مشروح في كتب المناظر واما القوة العاقلة فانها مبرأة عن الجهات فانها تعقل الجهة والجهة ليست في الجهة ولذلك تعقل ان الشيء اما ان يكون في الجهة واما أن لا يكون في الجهة وهذا التردد لا يصح الا بعد تعقل معنى قولنا ليس في الجهة (الثامن عشر) القوة الباصرة تعجز عند الجباب واما القوة العاقلة فانها لا يحجبها شيء اصلا فكانت اشرف (التاسع عشر) القوة العاقلة كالامير والحاسة كالخادم والامير اشرف من الخادم وتقرير الامارة والخدمة مشهور (العشرون) القوة الباصرة قد تغلط كثيرا فانها قد تدرك المتحرك ساكنا وبالعكس كالجالس في السفينة فانه قد يدرك السفينة المتحركة ساكنا والشط الساكن متحركا ولولا العقل لما تميز خطأ البصر عن صوابه والعقل حاكم والحس محكوم فثبت بما ذكرنا ان الادراك العقلي اشرف من الادراك البصري وكل واحد من الادراكين يقتضي الظهور الذي هو اشرف خواص النور فكان الادراك العقلي اولى بكونه نورا من الادراك البصري واذا ثبت هذا فنقول هذه الانوار العقلية قسمان (احدهما) واجب الحصول عند سلامة الاحوال وهي التعقلات الفطرية (والثاني) ما يكون مكتسبا وهي التعقلات النظرية اما الفطرية فليست هي من لوازم جوهر الانسان لانه حال الطفولية لم يكن عالما بالشيء فهذه الانوار الفطرية انما حصلت بعد ان لم تكن فلا بد لها من سبب واما النظريات فمعلوم أن الفطرة الانسانية قد يعتريها الزيغ في الاكثر واذا كان كذلك فلا بد من هاد مرشد ولا مرشد فوق كلام الله تعالى وفوق ارشاد الانبياء فتكون منزلة آيات القرآن عند عين العقل بمنزلة نور الشمس

البضاعة المزجاة ففيه ايماء الى ان السحاب بالنسبة الى قدرته تعالى مما لا يعتد به (ثم يؤلف بيده) اي بين اجزائه بضم بعضها الى بعض وقري يؤلف بغير همزة (ثم يجعله ركاما) اي متراكبا بعضه فوق بعض (فترى الودق) اي المطر اثر تراكمه وتكاثفه وقوله تعالى (يخرج من خلاله) اي من فتوقه حال من الودق لان الرؤية بصرية وفي تعقيب الجعل المذكور برؤيته خارجا لا بخروجه من المبالغة في سرعة الخروج على طريقة قوله تعالى فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفلق ومن الاعتناء بتقرير الرؤية ما لا يخفى والحلال جمع خلل كجبال وجبل وقيل مفرد كجباب وحجاز ويؤيده انه قريء من خلله (وينزل من السماء) من الغمام فان كل ما علاك سماء (من جبال) اي من قطع عظام تشبه الجبال في العظم كائنة (فيها) وقوله تعالى (من برد) مفعول ينزل على ان من تبعية ضمنية والاوليان لا ابتداء الغاية على ان الثانية بدل اشتغال من الاولى باعادة الجار اي ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها بعض برد وقيل المفعول محذوف ومن برد بيان للجبال اي ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها من جنس البرد بردا والاول اظهر لخلوه عن ارتكاب الحذف

عند العين الباصرة اذ به يتم الابصار فبالخرى ان يسمى القرآن نورا كما يسمى نور الشمس
نورا فنور القرآن يشبه نور الشمس ونور العقل يشبه نور العين وبهذا يظهر معنى قوله
فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا وقوله قد جاءكم برهان من ربكم وانزلنا اليكم
نورا مبينا واذا ثبت ان بيان الرسول اقوى من نور الشمس وجب ان يكون نفسه القدسية
اعظم في النورانية من الشمس وكما ان الشمس في عالم الاجسام تفيد النور لغيره ولا
تستفيد من غيره فكذا نفس النبي صلى الله عليه وسلم تفيد الانوار العقلية لسائر
الانفس البشرية ولا تستفيد الانوار العقلية من شيء من الانفس البشرية فلذلك وصف
الله تعالى الشمس بانها سراج حيث قال وجعل فيها سراجا وقرا منيرا ووصف محمدا صلى
الله عليه وسلم بانه سراج منير اذا عرفت هذا فقول ثبت بالشواهد العقلية والنقلية ان
الانوار الحاصلة في ارواح الانبياء مقتبسة من الانوار الحاصلة في ارواح الملائكة قال
تعالى ينزل الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده وقال نزل به الروح الامين
على قلبك وقال قل نزله روح القدس من ربك بالحق وقال تعالى ان هو الا وحى يوحى
علمه شديد القوى والوحى لا يكون الا بواسطة الملائكة فاذا جعلنا ارواح الانبياء اعظم
استنارة من الشمس فأرواح الملائكة التي هي كالمعادن لانوار عقول الانبياء لا بد وان
تكون اعظم من انوار ارواح الانبياء لان السبب لا بد وان يكون اقوى من المسبب ثم
نقول ثبت ايضا بالشواهد العقلية والنقلية ان الارواح السماوية مختلفة فبعضها
مستفيدة وبعضها مفيدة قال تعالى في وصف جبريل عليه السلام مطاع ثم امين واذا كان
هو مطاع الملائكة فالمطيعون لا بد وان يكونوا تحت امره وقال وما منا الا له مقام معلوم
واذا ثبت هذا فالمفيد اولى بان يكون نورا من المستفيد للعلة المذكورة ولمراتب الانوار
في عالم الارواح مثال وهو ان ضوء الشمس اذا وصل الى القمر ثم دخل في كوة بيت ووقع
على مرآة منصوبة على حائط ثم انعكس منها الى حائط آخر نصب عليه مرآة اخرى ثم انعكس
منها الى طشت مملوء من الماء موضوع على الارض ثم انعكس منه الى سقف البيت فالنور
الاعظم في الشمس التي هي المعدن (وثانيا) في القمر (وثالثا) ما وصل الى المرآة الاولى
(ورابعا) ما وصل الى المرآة الثانية (وخامسا) ما وصل الى الماء (وسادسا) ما وصل الى
السقف وكل ما كان اقرب الى المنبع الاول فانه اقوى مما هو ابعد منه فكذا الانوار
السماوية لما كانت مرتبة لاجرم كان نور المفيد اشد اشراقا من نور المستفيد ثم تلك
الانوار لا تزال تكون متروكة حتى تنتهي الى النور الاعظم والروح الذي هو اعظم
الارواح منزلة عند الله الذي هو المراد من قوله سبحانه يوم يقوم الروح والملائكة صفا ثم
نقول لاشك ان هذه الانوار الحسية ان كانت سفلية كانت كائنات النيران او علوية كانت
كائنات الشمس والقمر والكواكب وكذا الانوار العقلية سفلية كانت كالارواح
السفلية التي للانبياء والاولياء او علوية كالارواح العلوية التي هي الملائكة فانها

والتصريح ببعضية المنزل وقيل
المفعول من جبال على ان من
بعضية ومن برد بيان للجبال اي
ينزل من السماء بعض جبال كائنة
فيها من برداي مشبهة بالجبال في
الكثرة وأيا ما كان فتقديم الجار
والجور على المفعول لما مر غير مرة
من الاعتناء بالتقدم والتشويق
الى المؤخر وقيل المراد بالسماء
المظلة وفيها جبال من برد كما
ان في الارض جبالا من حجر
وليس في العقل ما ينفيه من قاطع
والمتهور ان الابخرة اذا تصاعدت
ولم تحلها حرارة فبلغت الطبقة
لباردة من الهواء وقوى البرد
اجتمع هناك وصار سخاوا وان لم
يشد البرد تقاطر مطر وان اشد
فان وصل الى الاجزاء البخارية
قبل اجتماعها نزل ثلجا وانزل
بردا وقد يبرد الهواء برذا فطرطا
فينقبض وينعقد سخاوا وينزل
منه المطر أو الثلج وكل ذلك مستند
الى ارادة الله تعالى ومشيئته
المبنية على الحكم والمضال
(فيصيب به) اي بما ينزله من البرد
(من يشاء) ان يصيبه به فينال
ما يناله من ضرر في نفسه وماله
(ويصرفه عن يشاء) ان يصرفه
عنه فينجو من غائلته (يكناد
سنا برفه) اي ضوء برق السحاب
الموصوف بما مر من الاجزاء
والتأليف وغيرهما وازدادة البرق

باسرها ممكنة لذواتها والممكن لذاته يستحق العدم من ذاته والوجود من غيره والعدم هو
الظلمة الحاصلة والوجود هو النور فكل ما سوى الله مظلم لذاته مستنير بانارة الله تعالى
وكذا جميع معارفها بعد وجودها حاصل من وجود الله تعالى فالحق سبحانه هو الذي
اظهرها بالوجود بعد ان كانت في ظلمات العدم وأفاض عليها انوار المعارف بعد ان
كانت في ظلمات الجهالة فلا ظهور لشيء من الاشياء الا باظهاره وخاصة النور اعطاء
الاطهار والتجلي والانكشاف وعند هذا يظهر ان النور المطلق هو الله سبحانه وان
اطلاق النور على غيره مجاز اذ كل ما سوى الله فانه من حيث هو هو ظلمة محضة لانه من
حيث انه هو عدم محض بل الانوار اذ انظرنا اليها من حيث هي هي ظلمات لانها من
حيث هي هي ممكنات والممكن من حيث هو هو معدوم والمعدوم مظلم فالنور اذ انظر اليه
من حيث هو هو ظلمة فاما اذا التفت اليها من حيث ان الحق سبحانه افاض عليها نور
الوجود فهذا الاعتبار صارت انوارا فثبت انه سبحانه هو النور وان كل ما سواه فليس
بنور الا على سبيل المجاز ثم انه رحمه الله تكلم بعد هذا في امرين (الاول) انه سبحانه
لم يضاف النور الى السموات والارض واجاب فقال قد عرفت ان السموات والارض
مشكونة بالانوار العقلية والانوار الحسية اما الحسية فما يشاهد في السموات من الكواكب
والشمس والقمر وما يشاهد في الارض من الاشعة المنبسطة على سطوح الاجسام حتى ظهرت
به الالوان المختلفة ولو لاها لم يكن للالوان ظهور بل وجودها اما الانوار العقلية فالعالم الاعلى
مشكون بها وهي جواهر الملائكة والعالم الاسفل مشكون بها وهي القوى النباتية
والحيوانية والانسانية وبالنور الانساني السفلي ظهر نظام عالم السفل كالنور الملوكي ظهر
نظام عالم العلو وهو المعنى بقوله تعالى ليستخلفنهم في الارض وقال ويجعلكم خلفاء
الارض فاذا عرفت هذا عرفت ان العالم بأسره مشكون بالانوار الظاهرة البصرية والباطنة
العقلية ثم عرفت ان السفلية قائمة بعضها من بعض فيضان النور من السراج فان
السراج هو الروح النبوي ثم ان الانوار النبوية القدسية مقتبسة من الارواح العلوية
اقتباس السراج من النور وان العلويات مقتبسة بعضها من بعض وان بينها ترتيبا في
المقامات ثم ترتقي بجلتها الى نور الانوار ومعدنها ومنبعها الاول وان ذلك هو الله وحده
لا شريك له فاذا الكل نوره فلماذا قال الله نور السموات والارض (السؤال الثاني) فاذا
كان الله هو النور فلم احتيج في اثباته الى البرهان اجاب فقال ان معنى كونه نور السموات
والارض معروف بالنسبة الى النور الظاهر البصري فاذا رأيت خضرة الربيع في ضياء
النهار فليست تشك في انك ترى الالوان فربما ظننت انك لا ترى مع الالوان غير هافانك
تقول لست ارى مع الخضرة غير الخضرة الا انك عند غروب الشمس تدرك تفرقة ضرورية
بين اللون حال وقوع الضوء عليه وحال عدم وقوعه عليه فلا جرم تعرف ان النور معنى غير
اللون يدرك مع الالوان الا انه كان لشدة اتحاده به لا يدرك ولشدة ظهوره يخفى وقد يكون

اليه قبل الاخبار بوجوده فيه
للإيدان بظهور امره واستغنائه
عن التصريح به وقرئ بالمديع
الرفعة والعلو وبادغام الدال في
السين وبرى بفتح الراء على انه جمع
برقة وهي مقدار من البرق كالغرفة
وبنمها الاتباع لضمة الباء (يذهب
بالابصار) اي يخطفها من فرط
الاضاءة وسرعة ورودها وفي
اطلاق الابصار مزيد تهويل
لامره وبيان لشدة تأثيره فيها
كأنه يكاد يذهب بهاولو عند
الاغماص وهذا من اقوى
الدلائل على كمال القدرة من حيث
انه توليد للضد من الضد وقرئ
يذهب من الاذهاب على زيادة الباء
(يقلب الله الليل والنهار) بالمعاقبة
بينهما او بتقص احدهما وزيادة
الاخر او بتغيير احوالهما بالحر
والبرد وغيرهما مما يقع فيهما
من الامور التي من جلتها ما ذكر
من ارجاء السحاب وما ترتب عليه
(ان في ذلك) اشارة الى ما فصل
آنفا وما فيه من معنى البعد مع قرب
المشار اليه للإيدان بعلو مرتبته وبعد
منزلته (لمرة) اي لدلالة واضحة
على وجود الصانع القديم ووحدته
وكمال قدرته واحاطة علمه بجميع
الاشياء ونفاذ مشيئته وتنزهه عما
لا يليق بشأنه العلى (لاولى الابصار)
لكل من له بصر (والله خلق كل
دابة) اي كل حيوان يدب على
الارض

الظهور سبب الخفاء اذا عرفت هذا فاعلم انه كما ظهر كل شيء للبصر بالنور الظاهر فقد ظهر كل شيء للبصيرة الباطنة بالله ونوره حاصل مع كل شيء لا يفارقه ولكن بقي ههنا تفاوت وهو ان النور الظاهر يتصور ان يغيب بغروب الشمس ويحجب فيئخذ يظهر انه غير اللون واما النور الالهي الذي به يظهر كل شيء لا يتصور غيبته بل يستحيل تغيره فيبقى مع الاشياء دائما فانقطع طريق الاستدلال بالفرقة ولو تصورت غيبته لانهدمت السموات والارض ولادرك عنده من الفرقة ما يحصل العلم الضروري به ولكن لما تساوت الاشياء كلها على نمط واحد في الشهادة على وجود خالقها وان كل شيء يسبح بحمده لا بعض الاشياء وفي جميع الاوقات لا في بعض الاوقات ارتفعت الفرقة وخفي الطريق اذ الطريق الظاهر معرفة الاشياء بالاضداد فالاضد له ولا تغير له بتشابه احواله فلا يعد ان يخفي ويكون خفاؤه لشدة ظهوره وجلاله فسبحان من اختفى عن الخلق لشدة ظهوره واحتجب عنهم باسراق نوره واعلم ان هذا الكلام الذي روينا عن الشيخ الغزالي رحمه الله كلام مستطاب ولكن يرجع حاصله بعد التحقيق الى ان معنى كونه سبحانه نورا انه خالق للعالم وانه خالق للقوى الدراكة وهو المعنى من قولنا معنى كونه نور السموات والارض انه هادي اهل السموات والارض فلا تفاوت بين ما قاله وبين الذي نقلناه عن المفسرين في المعنى والله اعلم

(الفصل الثاني) في تفسير قوله عليه الصلاة والسلام ان الله سبعين حجبا من نور وظلمة لو كشفها لحرقت سموات وجهه كل ما أدرك بصره وفي بعض الروايات سبعمائة وفي بعضها سبعون الفا فاقول لما ثبت ان الله سبحانه وتعالى متجل في ذاته لذاته كان الحجاب بالاضافة الى المحجوب لا محالة والمحجوب لا بد وان يكون محجوبا اما بحجاب مركب من نور وظلمة واما بحجاب مركب من نور فقط او بحجاب مركب من ظلمة فقط أما المحجوبون بالظلمة المحضة فهم الذين يلغوا في الاشتغال بالعلائق البدنية الى حيث لم يلتفت خاطرهم الى انه هل يمكن الاستدلال بوجود هذه المحسوسات على وجود واجب الوجود ام لا وذلك لانك قد عرفت ان ما سوى الله تعالى من حيث هو مظلوم وانما كان مستترا من حيث استفاد النور من حضرة الله تعالى فن اشتغل بالجسمانيات من حيث هي هي وصار ذلك الاشتغال جائلا له عن الالتفات الى جانب النور كان حجاب محض الظلمة ولما كانت انواع الاشتغال بالعلائق البدنية خارجة عن الحد والحصر فكذا انواع الحجب الظلمانية خارجة عن الحد والحصر (القسم الثاني) المحجوبون بالحجب الممزوجة من النور والظلمة اعلم ان من نظر الى هذه المحسوسات فاما أن يعتقد فيها انها غنية عن المؤثر او يعتقد فيها انها محتاجة فان اعتقد انها غنية فهذا حجاب ممزوج من نور وظلمة (اما النور) فلانه تصور ماهية الاستغناء عن الغير وذلك من صفات جلال الله تعالى وهو من صفات النور (واما الظلمة) فلانه اعتقد حصول ذلك الوصف في هذه الاجسام مع ان ذلك الوصف لا يليق بهذا

وقرى خالق كل دابة بالاضافة (من ماء) هو جزء مادته او ماء مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلا للغالب منزلة الكل لان من الحيوانات ما يتولد عن نطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليس صلة لخلق (فمنهم من يعيش على بطنه) كالحية وتسمية حركتها مشيا مع كونها زحفا بطريق الاستعارة او المشاكلة (ومنهم من يعيش على رجليه) كالانس والطير (ومنهم من يعيش على اربع) كالنم والوحش وعدم التعرض لما يعيش على اكثر من اربع كالعناكب ونحوها من الحشرات لعدم الاعتداد بها وتذكير الضمير في منهم لتغليب العقلاء والتعبير عن الاصناف بكلمة من ليوافق التفصيل الاجال والترتيب لتقديم ما هو اعرف في القدرة (يخلق الله ما يشاء) مما ذكر ومما لم يذكر بسيطا كان او مركبا على ما يشاء من الصور والاعضاء والهيآت والحركات والطباع والقوى والافاعيل مع اتحاد العنصر واطهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لتفخيم شأن الخلق المذكور والايدان بأنه من احكام الاوهية (ان الله على كل شيء قدير) فيفعل ما يشاء كما يشاء واطهار الجلالة لما ذكر مع تأكيد استقلال الاستئناف

الوصف وهذا ظلمة فثبت ان هذا حجاب ممزوج من نور وظلمة ثم اصناف هذا القسم كثيرة فان من الناس من يعتقد ان الممكن غنى عن المؤثر ومنهم من يسلم ذلك لكنه يقول المؤثر فيها طبائعها وحركاتها واجتماعها وافتراقها ونسبتها الى حركات الافلاك او الى حركاتها وكل هؤلاء من هذا القسم (القسم الثالث) الحجب النورية المحضة واعلم انه لا سبيل الى معرفة الحق سبحانه الا بواسطة تلك الصفات السلبية والاضافية ولا نهاية لهذه الصفات ومراتبها فالعبد لا يزال يكون مترقيا فيها فان وصل الى درجة وبقي فيها كان استغراقه في مشاهدة تلك الدرجة حجابا له عن الترقى الى ما فوقها ولما كان لا نهاية لهذه الدرجات كان العبد ابدا في السير والانتقال واما حقيقة المخصوصة فهي محتجبة عن الكل فقد اشرنا الى كيفية مراتب الحجب وانت تعرف انه عليه الصلاة والسلام انما حصرها في سبعين الفا تقريبا لا تحديدا فانها لا نهاية لها في الحقيقة

(الفصل الثالث في شرح كيفية التمثيل) اعلم انه لا بد في التشبيه من امرين المشبه والمشبه به * واختلف الناس ههنا في ان المشبه اي شيء هو وذكرنا وجوها (أحدها) وهو قول جمهور المتكلمين ونصرة القاضي ان المراد الهدي التي هي الآيات البينات والمعنى ان هداية الله تعالى قد بلغت في الظهور والجلال الى اقصى الغايات وصارت في ذلك بمنزلة المشكاة التي تكون فيها زجاجة صافية وفي الزجاجة مصباح يتقد بزيت بلغ النهاية في الصفاء فان قيل لم شبه بذلك وقد علمنا ان ضوء الشمس ابلغ من ذلك بكثير قلنا انه سبحانه اراد ان يصف الضوء الكامل الذي يلوح وسط الظلمة لان الغالب على أوهام الخلق وخيالاتهم انما هو الشبهات التي هي كالظلمات وهداية الله تعالى فيما بينها كالضوء الكامل الذي يظهر فيما بين الظلمات وهذا المقصود لا يحصل من ضوء الشمس لان ضوءها اذا ظهر امتلأ العالم من النور الخالص واذا غاب امتلأ العالم من الظلمة الخالصة فلا جرم كان ذلك المثل ههنا البق ووافق واعلم ان الامور التي اعتبرها الله تعالى في هذا المثل مما توجب كمال الضوء (قاولها) المصباح لان المصباح اذا لم يكن في المشكاة تفرقت اشعته اما اذا وضع في المشكاة اجتمعت اشعته فكانت اكثر انارة والذي يحقق ذلك ان المصباح اذا كان في بيت صغير فانه يظهر من ضوئه اكثر مما يظهر في البيت الكبير (وثانيها) ان المصباح اذا كان في زجاجة صافية فان الاشعة المنفصلة عن المصباح تنعكس من بعض جوانب الزجاجة الى البعض لما في الزجاجة من الصفاء والشفافية وبسبب ذلك يزداد الضوء والنور والذي يحقق ذلك ان شعاع الشمس اذا وقع على الزجاجة الصافية تضاعف الضوء الظاهر حتى انه يظهر فيما يقابله مثل ذلك الضوء فان انعكست تلك الاشعة من كل واحد من جوانب الزجاجة الى الجانب الآخر كثرت الانوار والاضواء وبلغت النهاية الممكنة (وثالثها) ان ضوء المصباح يختلف بحسب اختلاف ما يتقدمه فاذا كان ذلك الدهن صافيا خالصا كانت حالته بخلاف حالته اذا كان كدرا وليس في

التعليق (لقد انزلنا آيات مبينات) اي لكل ما يليق بيانه من الاحكام الدينية والاسرار التكوينية (والله يهدي من يشاء) ان يهديه بتوفيقه للنظر الصحيح فيها وارشاده الى التأمل في مطاويها (الى صراط مستقيم) موصل الى حقيقة الحق والقور بالجنة (ويقولون آمنا بالله وبالرسل) شروع في بيان احوال بعض من لم يشاء الله هدايته الى الصراط المستقيم قال الحسن نزلت في المناققين الذين كانوا يظهرن الايمان ويسرون الكفر وقيل نزلت في بشر المناققين خاصم يهوديا فدعاه الى كعب بن الاشرف واليهودي يدعو به الى النبي عليه الصلاة والسلام وقيل في المغيرة بن وائل خاصم عليا رضي الله عنه في ارض وماء فابى ان يحاكم الى الرسول عليه الصلاة والسلام وايمانا كان فصيغة الجمع للايدان بأن للقاتل طائفة يساعدونه ويشايعونه في تلك المقالة كما يقال يتوغلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم (واطعنا) اي اطعناهما في الامر والنهي (ثم يتولى) عن قبول حكمه (فريق منهم من بعد ذلك) اي من بعد ما صدر عنهم ما صدر من ادعاء الايمان بالله وبالرسل والطاعة لهما على التفصيل وما في ذلك من معنى

الادهان التي توقد ما يظهر فيه من الصفاء مثل الذي يظهر في الزيت فربما يبلغ في الصفاء والرقعة مبلغ الماء مع زيادة بياض فيه وشعاع يتردد في اجزائه (ورابعها) ان هذا الزيت يختلف بحسب اختلاف شجره فاذا كانت لاشرقية ولاغربية بمعنى انها كانت بارزة للشمس في كل حالاتها يكون زيتونها اشد نضجا فكان زيتسه اكثر صفاء واقرب الى ان يتميز صفوه من كدره لان زيادة الشمس تؤثر في ذلك فاذا اجتمعت هذه الامور الاربعة وتعاونت صار ذلك الضوء خالصا كاملا فيصلح ان يجعل مثالا هداية الله تعالى (وثانيها) ان المراد من النور في قوله تعالى مثل نور القرآن ويدل عليه قوله تعالى قد جاءكم من الله نور وهو قول الحسن وسفيان بن عيينة وزيد بن اسلم (وثالثها) ان المراد هو الرسول لانه المرشد ولانه تعالى قال في وصفه وسراجا منيرا وهو قول عطاء وهذا القولان داخلا في القول الاول لان من جملة انواع الهداية ازال الكتب وبعث الرسل قال تعالى في صفة الكتب وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان وقال في صفة الرسل رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل (ورابعها) ان المراد منه ما في قلب المؤمنين من معرفة الله تعالى ومعرفة الشرائع ويدل عليه ان الله تعالى وصف الايمان بأنه نور والكفر بأنه ظلمة فقال ان شريح الله صدره الاسلام فهو على نور من ربه وقال تعالى ليخرج الناس من الظلمات الى النور وحاصله انه حل الهدى على الاهتداء والمقصود من التمثيل ان ايمان المؤمن قد بلغ في الصفاء عن الشبهات والامتيان عن ظلمات الضلالات مبلغ السراج المذكور وهو قول ابي بن كعب وابن عباس قال ابي مثل نور المؤمن وهكذا كان يقرأ وقيل انه كان يقرأ مثل نور من آمن به وقال ابن عباس مثل نوره في قلب المؤمن (وخامسها) ما ذكره الشيخ الغزالي رحمه الله وهو اننا ان القوي المدركة انوار ومراتب القوي المدركة الانسانية خمسة (احدها) القوة الحساسة وهي التي تتلقى ما تورد الحواس الخمس وكأنها اصل الروح الحيواني واوله اذ به بصير الحيوان حيوانا وهو موجود للصبي الرضيع (وثانيها) القوة الخيالية وهي التي تستثبت ما اورد الحواس وتحفظه مخزونا عندها لتعرضه على القوة العقلية التي فوقها عند الحاجة اليه (وثالثها) القوة العقلية (المدركة للحقائق الكلية (ورابعها) القوة الفكرية) وهي التي تأخذ المعارف العقلية فتؤلفها تأليفا فتستنتج من تأليفها علما بمجهول (وخامسها) القوة القدسية التي تختص بها الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبعض الاولياء وتجلى فيها لوائح الغيب واسرار الملكوت واليه الاشارة بقوله تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا واذا عرفت هذه القوي فهي بجملة انوار اذ بها تظهر اصناف الموجودات وان هذه المراتب الخمسة يمكن تشبيهها بالامور الخمسة التي ذكرها الله تعالى وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت (اما الروح

البعد للايدان بكونه امر معتدا به واجب المراعاة (وما اولئك) اشارة الى القائلين لا الى الفريق المتولى منهم فقط لعدم اقتضاء نفي الايمان عنهم نفيه عن الاولين بخلاف العكس فان نفيه عن القائلين مقتضى لنفيه عنهم على ابلغ وجه وآكده وما فيه من معنى البعد للاشعار ببعد منزلتهم في الكفر والفساد اي وما اولئك الذين يدعون الايمان والطاعة ثم يتولى بعضهم الدين يشاركونهم في العقد والعمل (بالمؤمنين) اي المؤمنين حقيقة كما يعرب عنه اللام اي ليسوا بالمؤمنين المعهودين بالاخلاص في الايمان والشبات عليه (واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم) اي الرسول (بينهم) لانه المباشر حقيقة للحكم وان كان ذلك حكم الله حقيقة وذكر الله تعالى لتفخيمه عليه السلام والايدان بحالته محله عنده تعالى (اذا فريق منهم معرضون) اي فاجأ فريق منهم الاعراض عن الحكم اليه عليه السلام لكون الحق عليهم وعليهم بانه عليه السلام يحكم بالحق عليهم وهو شرح للتولى ومبالغة فيه (وان يكن لهم الحق) لا عليهم (يأتوا اليه مدعين) متقادين لجزمهم بانه عليه السلام يحكم لهم والى صلاته ليأتوا فان الايمان

(الحساس) فاذا نظرت الى خاصيته وجدت انوار خارجة من عدة اثقب كالعينين والاذنين والمنخرين وأوفق مثال له من عالم الاجسام المشكاة (واما الثاني) وهو الروح الخيالي فتجد له خواص ثلاثة (الاولى) انه من طينة العالم السفلى الكشيف لان الشئ المتخيل ذو قدر وشكل وحيز ومن شان العلائق الجسمانية ان تحجب عن الانوار العقلية المحضة التي هي التعقلات الكلية المجردة (والثانية) ان هذا الخيال الكشيف اذا صفا ورق وهذب صار موازنا للمعاني العقلية ومؤديا لانوارها وغير حائل عن اشراق نورها ولذلك فان المعبر يستدل بالصور الخيالية على المعاني العقلية كما يستدل بالشمس على الملك وبالقمر على الوزير وبمن يختم فروج الناس وافواههم على انه مؤذن يؤذن قبل الصبح (والثالثة) ان الخيال في بداية الامر محتاج اليه جدا ليضبط بها المعارف العقلية ولا تضطرب فتعم المثالات الخيالية الجالبة للمعارف العقلية وانت لا تجد شيئا في الاجسام يشبه الخيال في هذه الصفات الثلاثة الا الزجاجة فانها في الاصل من جوهر كشيف ولكن صفا ورق حتى صار لا يحجب نور المصباح بل يؤديه على وجهه ثم يحفظه عن الانطفاء بالرياح العاصفة (واما الثالث) وهو القوة العقلية فهي القوة على ادراك الماهيات الكلية والمعارف الالهية فلا يخفى عليك وجه تمثيله بالمصباح وقد عرفت هذا حيث بينا كون الانبياء سر جمانية (واما الرابع) وهو القوة الفكرية فن خواصها انها تأخذ ماهية واحدة ثم تقسمها الى قسمين كقولنا الموجود اما واجب واما ممكن ثم تجعل كل قسم مرة أخرى قسمين وهكذا الى ان تكثر الشعب بالتقسيمات العقلية ثم تقضى بالآخرة الى نتائج وهي ثمراتها ثم تعود فتجعل تلك الثمرات بذورا لامثالها حتى تتأدى الى ثمرات لانهاية لها فبالحرى ان يكون مثاله من هذا العالم الشجرة واذ كانت ثمارها مادة لتزايد انوار المعارف ونباتها فبالحرى ان لا يمثل بشجرة السفرجل والتفاح بل بشجرة الزيتون خاصة لان لب ثمرتها هو الزيت الذي هو مادة المصابيح وله من بين سائر الادهان خاصية زيادة الاشراق وقلة الدخان اذا كانت المائبة التي يكثُر درها ونسلها والشجرة التي تكثُر ثمرتها تسمى مباركة فالذي لا يتناهي الى حد محدود اولى ان يسمى شجرة مباركة واذ كانت شعب الافكار العقلية المحضة مجردة عن لواحق الاجسام فبالحرى ان تكون لا شرقية ولا غربية (واما الخامس) وهو القوة القدسية النبوية فهي في نهاية الشرف والصفاء فان القوة الفكرية تنقسم الى ما يحتاج الى تعليم وتبنيه والى ما لا يحتاج اليه ولا بد من وجود هذا القسم قطعا للتسلسل فبالحرى ان يعبر عن هذا القسم بكماله وصفائه وشدة استعداده بأنه يكاد زيتها يضيء ولو لم تسمه نار فهذا المثال موافق لهذا القسم ولما كانت هذه الانوار مرتبة بعضها على بعض فالس هو الاول وهو كالمقدمة للخيال والخيال كالمقدمة للعقل فبالحرى ان تكون المشكاة كالظرف للزجاجة التي هي كالظرف للمصباح (وسادسها) ما ذكره ابو علي بن سينا فانه نزل هذه

والجبي يتعديان بالي اولمذعين على تضمين معنى الاسراع والاقبال كما في قوله تعالى فأقبلوا اليه يزفون والتقديم للاختصاص (افى قلوبهم مرض) انكار واستقباح لاعراضهم المذكور وبيان لمنشئه بعد استقصاء عدة من القبايح المحققة فيهم والمتوقعة منهم وترديد المنشئية بينهما فدار الاستفهام ليس نفس ما وليته الهمزة وام من الامور الثلاثة بل هو منشئته اله كانه قيل اذ لك اى اعراضهم المذكور لانهم مرضى القلوب لكفرهم ونفاقهم (ام) لانهم (ارتابوا) في امر نبوته عليه السلام مع ظهور حقيقتها (ام) لانهم (يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله) ثم اضرب عن الكل وابطلت منشئته وحكم بان المنشأ شئ آخر من شأنهم حيث قيل (بل اولئك هم الظالمون) اى ليس ذلك لشيء مما ذكر اما الاولان فلانه لو كان لشيء منهما لاعرضوا عنه عليه السلام عند كون الحق لهم ولما اتوا اليه عليه السلام مسذعين لحكمه لتحقيق نفاقهم وارتياحهم حيثئذ ايضا واما الثالث فلا تتفاهه رأسا حيث كانوا لا يخافون الحيف اصلا لمعرفتهم بتفاصيل احواله عليه السلام في الامانة والثبات على الحق بل لانهم هم الظالمون يريدون

الامثلة الخمسة على مراتب ادراكات النفس الانسانية فقال لاشك ان النفس الانسانية قابلة للمعارف النكسية والادراكات المجردة ثم انها في اول الامر تكون خالية عن جميع هذه المعارف فهناك تسمى عقلا هيوليا وهي المشكاة وفي المرتبة الثانية يحصل فيها العلوم البديهية التي يمكن التوصل بتركيباتها الى اكتساب العلوم النظرية ثم ان ممكنة الانتقال ان كانت ضعيفة فهي الشجرة وان كانت اقوى من ذلك فهي الزيت وان كانت شديدة القوة جدا فهي الزجاجة التي تكون كأنها الكوكب الدرى وان كانت في النهاية القصوى وهي النفس القدسية التي للانبياء فهي التي يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار (وفي المرتبة الثالثة) يكتسب من العلوم الفطرية الضرورية العلوم النظرية الا انها لا تكون حاضرة بالفعل ولكنها تكون بحيث متى شاء صاحبها استحضارها قدر عليه وهذا يسمى عقلا بالفعل وهو المصباح (وفي المرتبة الرابعة) ان تكون تلك المعارف الضرورية والنظرية حاصلة بالفعل ويكون صاحبها كأنه ينظر اليها وهذا يسمى عقلا مستفادا وهو نور على نور لان الملكة نور وحصول ما عليه الملكة نور آخر ثم زعم ان هذه العلوم التي تحصل في الارواح البشرية انما تحصل من جوهر روحاني يسمى بالعقل الفعال وهو مدبر ماتحت كرة القمر وهو النار (وسابعها) قول بعض الصوفية هو انه سبحانه شبه الصدر بالمشكاة والقلب بالزجاجة والمعرفة بالمصباح وهذا المصباح انما توقد من شجرة مباركة وهي الهامات الملائكة لقوله تعالى ينزل الملائكة بالروح من امره وقوله نزل به الروح الامين على قلبك وانما شبه الملائكة بالشجرة المباركة لكثرة منافعهم وانما وصفها بانها لاشرقية ولاغربية لانهار وحانية وانما وصفهم بقوله يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار لكثرة علومها وشدة اطلاعها على اسرار ملكوت الله تعالى والظاهر ههنا ان المشبه غير المشبه به (وثامنها) قال مقاتل مثل نوره اى مثل نور الايمان في قلب محمد صلى الله عليه وسلم كشكاة فيها مصباح فالمشكاة نظير صلب عبد الله والزجاجة نظير جسد محمد صلى الله عليه وسلم والمصباح نظير الايمان في قلب محمد ونظير النبوة في قلبه (وثامعها) قال قوم المشكاة نظير ابراهيم عليه السلام والزجاجة نظير اسمعيل عليه السلام والمصباح نظير جسد محمد صلى الله عليه وسلم والشجرة النبوة والرسالة (وعاشرها) ان قوله مثل نوره يرجع الى المؤمن وهو قول ابي بن كعب وكان يقرأها مثل نور المؤمن وهو قول سعيد بن جبير والضحاك واعلم ان القول الاول هو المختار لانه تعالى ذكر قبل هذه الآية ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات فاذا كان المراد بقوله مثل نوره اى مثل هدايه وبيانه كان ذلك مطابقا لما قبله ولاننا فسرنا قوله الله نور السموات والارض بانه هادى اهل السموات والارض فاذا فسرنا قوله مثل نوره بان المراد مثل هدايه كان ذلك مطابقا لما قبله (الفصل الرابع) في بقية المباحث المتعلقة بهذه الآية وفيه مسائل (المسئلة الاولى) المشكاة الكوة في الجدار غير النافذة هذا هو القول المشهور وذكرنا فيه وجوها اخر (احدها)

ان يظنوا من له الحق عليهم ويتم لهم جحوده فيأبون الحكمة اليه عليه الصلاة والسلام لعلمهم بانه عليه الصلاة والسلام يقضى عليهم بالحق فغناط النقي المستفاد من الاضراب في الاولين هو وصف منشئتهما للاعراض فقط مع تحققهما في نفسيهما وفي الثالث هو الاصل والوصف جميعا هذا وقد خص الارتباب بالله منشأ مصحح لعروضه لهم في الجملة والمعنى ام ارتابوا بان رأوا منه عليه الصلاة والسلام تهمة فنالت تقمهم ويقينهم به عليه الصلاة والسلام فدار النقي حينئذ نفس الارتباب ومنشئته معا فتأمل فيما ذكر على التفصيل ودع عنك ما قيل وقيل حسبا يقتضيه النظر الجليل (انما كان قول المؤمنين) بالنصب على انه خبر كان وان مع ما في جيزها اسمها وقرئ بالرفع على العكس والاول اقوى صناعة لان الاولى للاسمية ما هو اوغل في التعريف وذلك هو الفعل المصدر بان اذا سبيل اليه للتكثير بخلاف قول المؤمنين فانه يحتمل كما اذا اعتزلت عنه الاضافة لكن قراءة الرفع اقعد بحسب المعنى واو في مقتضى المقام لما ان مصب الفائدة وموقع البيان في الجمل هو الخبر فاللاحق بالخبرية ما هو اكثر افادة واظهر

قال ابن عباس وابو موسى الاشعري المشكاة القائم الذي في وسط القنديل الذي يدخل فيه الفتيلة وهو قول مجاهد والقرظي (الثاني) قال الزجاج هي ههنا قصبة القنديل من الزجاجة التي توضع فيها الفتيلة (الثالث) قال الضحاك انها الحلقة التي يعلق بها القنديل والاول هو الاصح (المسئلة الثانية) زعموا ان المشكاة هي الكوة بلغة الحبشة قال الزجاج المشكاة من كلام العرب ومثلها المسكاة وهي الدقيق الصغير (المسئلة الثالثة) قال بعضهم هذه الآية من المقلوب والتقدير مثل نوره كصباح في مشكاة لان المشبه به هو الذي يكون معدنا للنور ومنبعاله وذلك هو المصباح لا المشكاة (المسئلة الرابعة) المصباح السراج واصله من الضوء ومنه الصبح (المسئلة الخامسة) قرئ زجاجة الزجاجة بالضم والفتح والكسر (امادري) فقرأ بضم الدال وكسرها وفتحها (اما الضم) ففيه ثلاثة اوجه (الاول) ضم الدال وتشديد الراء والياء من غير همز وهو القراءة المعروفة ومعناه انه يشبه الدر لصفائه ولمعانه وقال عليه الصلاة والسلام انكم لترون اهل الدرجات العلى كاترون الكوكب الدر في افق السماء (الثاني) انه كذلك الا انه بالمد والهمزة وهو قراءة حمزة وعاصم في رواية ابي بكر وصار بعض اهل العربية الى انه لحن قال سيبويه وهذا ضعف اللغات وهو مأخوذ من الضوء والتلاؤ وليس بمنسوب الى الدر قال ابو علي وجه هذه القراءة انه فعيل من الدر بمعنى الدفع وانه صفة وانه في الصفة مثل المرى في الاسم (الثالث) ضم الدال وتخفيف الراء والياء من غير مد ولا همز (اما الكسر) ففيه وجهان (الاول) درئ بكسر الدال وتشديد الراء والمد والهمز وهي قراءة ابي عمرو والنكسائي قال الفراء هو فعيل من الدر وهو الدفع كالسكر والفسيق فكان ضوءه يدفع بعضه بعضا من لمعانه (الثاني) بكسر الدال وتشديد الراء من غير همز ولا مد وهي قراءة ابن خلد وعتبة بن حاد عن نافع (اما الفتح) ففيه وجوه اربعة (الاول) بفتح الدال وتشديد الراء والمد والهمز عن الاعمش (الثاني) بفتح الدال وتشديد الراء من غير مد ولا همز عن الحسن ومجاهد وقتادة (الثالث) بفتح الدال وتخفيف الراء مهموزا من غير مد ولا ياء عن عاصم (الرابع) كذلك الا انه غير مهموز وياء خفيفة بدل الهمزة * اما قوله تعالى توقد القراءة المعروفة توقد بالفتحات الاربعة مع تشديد القاف بوزن تفعل وعن الحسن ومجاهد وقتادة كذلك الا انه يضم الدال وذكر صاحب الكشاف يوقد بفتح الياء المنقوطة من تحت بقطتين والواو والقاف وتشديدها ورفع الدال قال وحذف التاء لاجتماع حرفين زائدين وهو غريب وعن سعيد بن جبير ياء مضمومة واسكان الواو وفتح القاف مخففة ورفع الدال وعن نافع وحفص كذلك الا انه بالتاء وعن عاصم ياء مضمومة وفتح الواو وتشديد القاف وفتحها وعن ابي عمرو كذلك الا انه بالتاء وعن طلحة توقد بتاء مضمومة وواو ساكنة وكسر القاف وتخفيفها (المسئلة السادسة) قوله كاترها كوكب دري اي ضخم مضى ودراري النجوم عظامها واتفقوا على ان المراد به كوكب من الكواكب

دلالة على الحدوث واوفر اشتمالا على نسب خاصة بعيدة من الوقوع في الخارج وفي ذهن السامع ولا ريب في ان ذلك ههنا في ان مع ما في حيزها تم واكمل فاذا هو احق بالبرية واما ما تفيد الاضافة من النسبة المطلقة الاجالية فحيث كانت قليلة الجدوى سهلة الحصول خارجا وذهنا كان حقها ان تلاحظ ملاحظة مجملة وتجعل عنوانا للموضوع فالعنى انما كان مطلق القول الصادر عن المؤمنين (اذ ادعوا الى الله ورسوله ليحكم) اي الرسول عليه الصلاة والسلام (بينهم) اي وبين خصومهم سواء كانوا منهم او من غيرهم (ان يقولوا سمعنا واطعنا) اي خصوصية هذا القول المحكي عنهم لا قول آخر اصلا واما قراءة نصب فعنا فانما كان قول المؤمنين اي انما كان قولهم عند الدعوة خصوصية قولهم المحكي عنهم ففيه من جعل اخص النسبتين وبعدهما وقوعا وحضورا في الازهان واحقهما بالبيان مفروغا عنها عنوانا للموضوع وابرار ما هو بخلافها في معرض القصص الاصلى لا يفتي وقرئ ليحكم على بناء الفعل للفعول مسندا الى مصدره مجاوبا لقوله تعالى اذ ادعوا الى ليفعل اليحكم كما في

المضيئة كالأزهر والمشتري والثواب التي في العظم الأول (المسئلة السابعة) قوله من شجرة مباركة أي من زيت شجرة مباركة أي كثيرة البركة والنفع وقيل هي أول شجرة نبتت بعد الطوفان وقديرك فيها سبعون نبيا منهم الخليل وقبل المراد زيتون الشام لأنها هي الأرض المباركة فلهذا جعل الله هذه شجرة مباركة (المسئلة الثامنة) اختلفوا في معنى وصف الشجرة بأنها لشرقية ولاغربية على وجوه (أحدها) قال الحسن إنها شجرة الزيت من الجنة إذ لو كانت من شجر الدنيا لكانت إما شرقية أو غربية وهذا ضعيف لأنه تعالى إنما ضرب المثل بما شاهدوه وهم ما شاهدوا شجر الجنة (وثانيها) إن المراد شجرة الزيتون في الشام لأن الشام وسط الدنيا فلا يوصف شجرها بأنها شرقية أو غربية وهذا أيضا ضعيف لأن من قال الأرض كرة لم يثبت المشرق والمغرب موضعين معينين بل لكل بلد مشرق ومغرب على حدة ولأن المثل مضروب لكل من يعرف الزيت وقد يوجد في غير الشام كوجوده فيها (وثالثها) إنها شجرة تلتف بها الأشجار فلا تصيبها الشمس في شرق ولا غرب ومنهم من قال هي شجرة يلتف بها ورقها التفافا شديدا فلا تصل الشمس إليها سواء كانت الشمس شرقية أو غربية وليس في الشجر ما يورق غصنه من أوله إلى آخره مثل الزيتون والرمان وهذا أيضا ضعيف لأن الغرض صفاء الزيت وذلك لا يحصل إلا بكمال نضج الزيتون وذلك إنما يحصل في العادة بوصول أثر الشمس إليه لا بعدم وصوله (ورابعها) قال ابن عباس المراد الشجرة التي تبرز على جبل عال أو صحراء واسعة فتطلع الشمس عليها حالي الطلوع والغروب وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقناة واختيار الفراء والزجاج قالا ومعناه لشرقية وحدها ولاغربية وحدها ولكنها شرقية وغربية وهو كما يقال فلان لا مسافر ولا مقيم إذا كان يسافر ويقوم وهذا القول هو المختار لأن الشجرة متى كانت كذلك كان زيتها في نهاية الصفاء وحينئذ يكون مقصودا لتمثيل الكل واتم (وخامسها) المشكاة صدر محمد صلى الله عليه وسلم والزجاجة قلبه والمصباح ما في قلبه صلى الله عليه وسلم من الدين توقد من شجرة مباركة يعني واتبعوا ملة أبيكم إبراهيم صلوات الله عليه فالشجرة هي إبراهيم عليه السلام ثم وصف إبراهيم فقال لشرقية ولاغربية أي لم يكن يصلي قبل المشرق ولا قبل المغرب كاليهود والنصارى بل كان عليه الصلاة والسلام يصلي إلى الكعبة (المسئلة التاسعة) وصف الله تعالى زيتها بأنه يكاد يضيء ولولم تمسه نار لأن الزيت إذا كان خالصا صافيا ثم رؤى من بعيد يرى كأن له شعاعا فإذا مسه النار ازداد ضوئا على ضوء ذلك يكاد قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم فإذا جاء العلم ازداد نورا على نور وهدى على هدى قال يحيى بن سلام قلب المؤمن يعرف الحق قبل أن يبين له لموافقته له وهو المراد من قوله عليه الصلاة والسلام اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله وقال كعب الأحبار المراد من الزيت نور محمد صلى الله عليه وسلم أي يكاد نوره يبين للناس قبل أن يتكلم وقال الضحاك يكاد محمد صلى الله عليه وسلم يتكلم بالحكمة قبل الوحى وقال عبد الله بن زواحة

قوله تعالى لقد تقطع بينكم أي وقع النقط بينكم (وأولئك) إشارة إلى المؤمنين باعتبار صدور القول المذكور عنهم وما فيه من معنى البعد للأشعار بعلو رتبهم وبعدهم نزولهم في الفضل أي أولئك المنعوتون بما ذكر من النعت الجليل (هم المفلقون) أي هم الفائزون بكل مطلب الناجون من كل محذور (ومن يطع الله ورسوله) استئناف جيء به لتقرير مضمون ما قبله من حسن حال المؤمنين وترغيب من عداهم في الانتظام في سلكهم أي ومن يطعهما كما كان من كان فيما امر به من الأحكام الشرعية اللازمة والمتعدية وقيل في الفرائض والسنن والأول هو الأنسب بالمقام (ويخش الله ويتقه) بإسكان القاف المبني على تشبيهه بكتف وقرى بكسر القاف والهاء وبإسكان الهاء أي ويخش الله على ماضى من ذنوبه وبتقه فيما يستقبل (فأولئك) الموصوفون بما ذكر من الطاعة والخشية والانتقاء (هم الفائزون) بالنعيم المقيم لأن عداهم (واقسموا بالله) حكاية لبعض آخر من أكاذيبهم مؤكداً بالإيمان الفاجرة وقوله تعالى (جهنم أيمانهم) نصب على أنه مصدر مؤكداً لفعله الذي هو في حيز النصب على أنه حال من فاعل اقسموا أي اقسموا به تعالى

لولم تكن فيه آيات مبينة * كانت بديهته تنبيك بالخبر

(المسئلة العاشرة) قوله تعالى نور على نور المراد ترادف هذه الانوار واجتماعها قال ابي ابن كسب المؤمن بين اربع خلال ان اعطى شكر وان ابتلى صبر وان قال صدق وان حكم عدل فهو في سائر الناس كالرجل الحى الذى يمشى بين الاموات يتقلب فى خمس من النور كلامه نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى النور يوم القيامة قال الربيع سألت ابا العالية عن مدخله ومخرجه فقال سره وعلايته (المسئلة الحادية عشرة) قال الجبائى دلت الآية على ان كل من جهل فن قبله أئى والا فالادلة واضحة ولو نظر وافها لعرفوا قال اصحابنا هذه الآية صريح مذهبنا فانه سبحانه بعد ان بين ان هذه الدلائل بلغت فى الظهور والوضوح الى هذا الحد الذى لا يمكن الزيادة عليه قال يهدى الله لنوره من يشاء يعنى وضوح هذه الدلائل لا يكفى ولا ينفع مالم يخلق الله الايمان ولا يمكن ان يكون المراد من قوله يهدى الله ايضا الادلة والبيانات لانا لو حملنا النور على ايضاح الادلة لم يحز حل الهدى عليه ايضا والاخرج الكلام عن الفائدة فلم يبق الا حل الهدى ههنا على خلق العلم اجاب ابو مسلم بن بحر عنه من وجهين (الاول) ان قوله يهدى الله لنوره من يشاء محمول على زيادات الهدى الذى هو كالضد للخذلان الحاصل للضال (الثانى) انه سبحانه يهدى لنوره الذى هو طريق الجنة من يشاء وشبهه بقوله يسعنى نورهم بين ايديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات وزيف القاضى عبد الجبار هذين الجوابين (اما الاول) فلان الكلام المتقدم هو فى ذكر الآيات المنزلة فاذا حملناه على الهدى دخل الكل فيه واذا حملناه على الزيادة لم يدخل فيه الا البعض واذا حل على طريق الجنة لا يكون داخلا فيه اصلا الا من حيث المعنى لا من حيث اللفظ ولما زيف هذين الجوابين قال الاولى ان يقال انه تعالى هدى بذلك البعض دون البعض وهم الذين بلغهم حد التكليف واعلم ان هذا الجواب اضعف من الجوابين الاولين قوله يهدى الله لنوره من يشاء يفهم منه ان هذه الآيات مع وضوحها لا تكفى وهذا لا يتناول الصبى والمجنون فسقط ما قالوه (المسئلة الثانية عشرة) قوله تعالى ويضرب الله الامثال للناس والمراد للمكلفين من الناس وهو النبي ومن بعث اليه فانه سبحانه ذكر ذلك فى معرض النعمة العظيمة واستدل المعترلة به فقالوا انما يكون ذلك نعمة عظيمة لو امكنهم الانتفاع به ولو كان الكل يخلق الله تعالى لما تمكنوا من الانتفاع به وجوابه ما تقدم ثم بين انه سبحانه بكل شئ عليم وذلك كالوعيد لمن لا يعتبر ولا يفكر فى امثاله ولا ينظر فى ادلته فيعرف وضوحها وبعدها عن الشبهات * قوله تعالى (فى بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والاتصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة وابتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار ليحزيهم الله احسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب) اعلم ان فى الآية مسائل (المسئلة

بجهدون ايمانهم جهدا ومعنى جهد اليمين بلوغ غايتها بطريق الاستعارة من قولهم جهد نفسه اذا بلغ اقصى وسعها وطاقته اى جاهدن بالغين اقصى مراتب اليمين فى الشدة والوكادة وقيل هو مصدر مؤكد لا قسموا اى اقسوا اقسام اجتهاد فى اليمين قال مقاتل من حلف بالله فقد اجتهد فى اليمين (لئن امرتهم) اى بالخروج الى الغزو لاعتد ديارهم واموالهم كما قيل لانه حكاية لما كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم انما كنت نكن معك لئن خرجت خرجنا وان ائت القنا وان امرتنا بالجهاد جاهدنا وقوله تعالى (ليخرجن) جواب لا قسموا بطريق حكاية فعلهم لاحكاية قولهم وحيث كانت مقاتلهم هذه كاذبة ويمينهم فاجرة امر عليه السلام بردها حيث قيل (قل) اى رداعليهم وزجرا لهم عن التفوه بهنا واظهارا لعدم القبول لكونهم كاذبين فيها (لا تقسموا) اى على ما ينهى عنه كلامكم من الطاعة وقوله تعالى (طاعة معروفة) خبر مبتدأ محذوف والجملة تعليل للنهى اى لا تقسموا على ما تدعون من الطاعة لان طاعتكم طاعة نفاقية واقعة باللسان فقط من غير مواطاة من القلب وانما عبر عنها بمعرفة للايدان بان كونها كذلك مشهور معروف لكل احد وقرئ

(الاولى) قوله تعالى في بيوت أذن الله يفتنى محذوفا يكون فيها وذكر وافيها وجوها
(احدها) ان التقدير كشكاة فيها مصباح في بيوت أذن الله وهو اختيار كثير من المحققين
اعترض ابو مسلم بن بحر الاصفهاني عليه من وجهين (الاول) ان المقصود من ذكر
المصباح المثل وكون المصباح في بيوت أذن الله لا يزيد في هذا المقصود لان ذلك لا يزيد
المصباح انارة وضاءة (الثاني) ان ما تقدم ذكره فيه وجوه تقتضى كونه واحدا كقوله
كشكاة وقوله فيها مصباح وقوله في زجاجة وقوله كأنها كوكب دري ولفظ البيوت جمع
ولا يصح كون هذا الواحد في كل البيوت (والجواب) عن الاول ان المصباح الموضوع في
الزجاجة الصافية اذا كان في المساجد كان اعظم واضخم فكان أضوأ فكان التمثيل به
اتموا كمل (وعن الثاني) انه لما كان القصد بالمثل هو الذي له هذا الوصف فدخل تحته
كل مشكاة فيها مصباح في زجاجة تتوقد من الزيت وتكون الفائدة في ذلك ان ضوءها
يظهر في هذه البيوت باليالى عند الحاجة الى عبادة الله تعالى ولو ان رجلا قال الذي
يصلح لخدمتي رجل يرجع الى علم وكفاية وقناعة يلتزم بيته لكان وان ذكره بلفظ الواحد
فالمراد النوع فكذا ما ذكره الله سبحانه في هذه الآية (وثانيها) التقدير توقد من شجرة
مباركة في بيوت أذن الله ان ترفع (وثالثها) وهو قول ابي مسلم انه راجع الى قوله ومثلا من
الذين خلوا من قبلكم اى ومثلا من الذين خلوا من قبلكم في بيوت أذن الله ان ترفع
ويكون المراد بالذين خلوا الانبياء والمؤمنين والبيوت المساجد وقد افترض الله
اخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام وذكر أمانتهم فسمماها محاريب بقوله اذ تسوروا
المحراب ودخل عليها زكريا المحراب فيقول ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات وانزلنا
اقاصيص من بعث قبلكم من الانبياء والمؤمنين في بيوت أذن الله ان ترفع (ورابعها)
قول الجبائي انه كلام مستأنف لاتعلق له بما تقدم والتقدير صلوا في بيوت أذن الله
ان ترفع (وخامسها) وهو قول الفراء والزجاج انه لاحذف في الآية بل فيه تقديم
وتأخير كما نه قال يسبح في بيوت أذن الله ان ترفع رجال صفهم كيت وكيت واما قول
ابي مسلم فقد اعترض عليه القاضى من وجهين (الاول) ان قوله ومثلا من الذين خلوا
من قبلكم المراد منه من خلا من المكذبين لا رسل لتعلقه بما تقدم من الاكراه على
الزنا ابتغاء للدنيا فلا يليق ذلك بوصف هذه البيوت لانها بيوت أذن الله ان يذكر فيها
اسمه (الثاني) ان هذه الآية صارت منقطعة عن تلك الآية بما تخلل بينهما من قوله تعالى
الله نور السموات والارض واما قول الجبائي فقل الاضمار لا يجوز المصير اليه الا عند
الضرورة وعلى التأويل الذي ذكره الفراء والزجاج لا حاجة اليه فلا يجوز المصير اليه
فان قيل على قول الزجاج يتوجه عليه اشكال ايضا لان على قوله يصير المعنى في بيوت
أذن الله يسبح له فيها فيكون قوله فيها تكرارا من غير فائدة فلم قلت ان تحمل مثل هذه
الزيادة اولى من تحمل ذلك النقصان قلنا الزيادة لاجل التأكيد كثيرة فكان المصير اليها

بالنصب والمعنى تطيعون طاعة
معروفة هذا وجلها على الطاعة
الحقيقية بتقدير ما يناسبها من
من مبتدأ او خبر او فعل مثل الذي
يطلب منكم طاعة معروفة حقيقية
لانفاقية او طاعة معروفة امثل
او لم يكن طاعة معروفة واطيعوا
طاعة معروفة مما لا يساعد المقام
(ان الله خير بما تعلمون) من
الاعمال الظاهرة والباطنة التي من
جملتها ما تظهر منه من الاكاذيب
المؤكدة بالايان الفاجرة وما
تضمونه في قلوبكم من الكفر
والنفاق والعزيمة على مخادعة
المؤمنين وغيرها من فنون الشر
والفساد والجملة تعليل للحكم بان
طاعتهم طاعة نفاقية مشعر بان
مدار شهرتهم امرها فيما بين المؤمنين
اخباره تعالى بذات ووعد لهم
بأنه تعالى يجازيهم بجميع اعمالهم
السيئة التي منها نفاقهم (قل
اطيعوا الله واطيعوا الرسول)
كرر الامر بالقول لابرار كمال
العناية به والاشعار باختلافهما
من حيث ان المقول في الاول نهى
بطريق الرد والتفريع كما في قوله
تعالى اخسوا فيها ولا تكلمون
وفي الثاني امر بطريق التكليف
والتشريع واطلاق الطاعة
المأمور بها عن وصف العهدة
والاخلاص ونحوهما بعد وصف
طاعتهم بما ذكر للتنبيه على انها

اولى (المسئلة الثانية) اكثر المفسرين قالوا المراد من قوله في بيوت المساجد وعن عكرمة في بيوت قال هي البيوت كلها والاول اولى لوجهين (الاول) ان في البيوت ما لا يمكن ان يوصف بان الله تعالى اذن ان ترفع (الثاني) انه تعالى وصفها بالذكروا التسبيح والصلاة وذلك لا يليق الا بالمساجد ثم للقائلين بان المراد هو المساجد قولان (احدهما) ان المراد اربع مساجد الكعبة بناها ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام وبيت المقدس بناه داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام ومسجد المدينة بناء النبي صلى الله عليه وسلم ومسجد قباء الذي اسس على التقوى بناء نبي الله صلى الله عليه وسلم وعن الحسن هو بيت المقدس يسرج فيه عشرة آلاف قنديل (والثاني) ان المراد هو جميع المساجد والاول ضعيف لانه تخصيص بلا دليل فالاولى حل اللفظ على جميع المساجد قال ابن عباس رضى الله عنهما المساجد بيوت الله في الارض وهي تسمى لاهل السماء كما تسمى النجوم لاهل الارض (المسئلة الثالثة) اختلفوا في المراد من قوله ان ترفع على اقول (احدها) المراد من رفعها بناؤها رفع سمكها فسواها وقوله واذ يرفع ابراهيم التواعد من البيت وعن ابن عباس رضى الله عنهما هي المساجد امر الله ان تبني (وثانيها) ترفع اي تعظم وتظهر عن الانجاس وعن اللغو من الاقوال عن الزجاج (وثالثها) المراد بمجموع الامرين (والقول الثاني) اولى لان قوله في بيوت اذن الله ان ترفع ظاهره انها كانت بيوتا قبل الرفع فأذن الله ان ترفع (المسئلة الرابعة) اختلفوا في المراد من قوله وبذكر فيها اسمه فالقول الاول انه عام في كل ذكر (والثاني) ان يتلى فيها كتابه عن ابن عباس (والثالث) لا يتكلم فيها بما لا ينبغي والاول اولى لعدم اللفظ (المسئلة الخامسة) قرأ ابن عامر وابوبكر عن عاصم يسبح بفتح الباء والباقون بكسرهما فعلى القراءة الاولى يكون القول ممتدا الى آخر الظروف الثلاثة اعني له فيها بالغزو والآصال ثم قال الزجاج رجال مرفوع لانه لما قال يسبح له فيها فكأنه قيل من يسبح فقيل يسبح رجال (المسئلة السادسة) اختلفوا في هذا التسبيح فلا كثرون حملوه على نفس الصلاة ثم اختلفوا فمنهم من حمله على كل الصلوات الخمس ومنهم من حمله على صلاتي الصبح والعصر فقال كانتا واجبتين في ابتداء الحال ثم زيد فيهما ومنهم من حمله على التسبيح الذي هو تنزيه الله تعالى عما لا يليق به في ذاته وفعله واحتج عليه بأن الصلاة والزكاة قد عطفهما على ذلك من حيث قال عن ذكر الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وهذا الوجه اظهر (المسئلة السابعة) الآصال جمع اصل والاصل جمع اصيل وهو العشى وانما وحده الغدول لانه في الاصل مصدر لا يجمع والاصل اسم جمع قال صاحب الكشاف بالغدواى بأوقات الغداى بالغدوات وقرئ والايصال وهو الدخول في الاصيل يقال اصل كاعتم واظهر قال ابن عباس رضى الله عنهما ان صلاة الضحى لفي كتاب الله تعالى مذكورة وتلا هذه الآية وروى ابوهريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من احد

ليست من الطاعة في شئ اصلا وقوله تعالى (فان تولوا) خطاب للمؤمنين بالطاعة من جهته تعالى وادراكا لأكيد الامر بها والمبالغة في ايجاب الامثال به والحمل عليه بالترهيب والترغيب لما ان تغيير الكلام المسوق لمعنى من المعانى وصرفه عن سنده المسلوكة يبنى عن اهتمام جديد بشأنه من المتكلم ويستجلب مزيد رغبة فيه من السامع كما اشير اليه في تفسير قوله تعالى ولو جئنا مثله مددا لاسيا اذا كان ذلك بتغيير الخطاب بالواسطة الى الخطاب بالذات فان في خطابه تعالى اياهم بالذات بعد امره تعالى اياهم بوساطته عليه السلام وتصديده لبيان حكم الامتثال بالامر والتولى عنه اجالا وتفصيلا من افادة ما ذكر من التأكيذ والمبالغة ما لا غاية وراءه وتوهم انه داخل تحت القول بالمأمور بحكايته من جهته تعالى وانه ابلغ في التبعيت تعكيس الامر والفاء لترتيب ما بعدها على تبليغه عليه السلام للمأمور به اليهم وعدم التصريح به الايذان بغاية ظهور مسارعة عليه السلام الى تبليغ ما امر به وعدم الحاجة الى الذكر اى ان تتولوا عن الطاعة اثر ما امرتم بها (فانما عليه) اى فاعلموا انما عليه عليه السلام (ما حمل) اى امر به من

يغدو ويروح الى المسجد يؤثره على ما سواه الاوله عند الله نزل يعدله في الجنة وفي رواية سهل بن سعد مر فوعا من غدا الى المسجد وراح ليعلم خيرا او ليتعلمه كان كمثل المجاهد في سبيل الله يرجع فانما (المسئلة الثامنة) اختلفوا في قوله تعالى لا تلهيهم تجارة فقال بعضهم نفى كونهم تجارا وباعة اصلا وقال بعضهم بل اثبتهم تجارا وباعة وبين انهم مع ذلك لا يشغلهم عنها شاغل من ضرور منافع التجارات وهذا قول الاكثرين قال الحسن اما والله ان كانوا ليتجروا ولكن اذا جاءت فرائض الله لم يلهيهم عنها شيء فقاموا بالصلاة والزكاة وعن سالم نظر الى قوم من اهل السوق تركوا بياعاتهم وذهبوا الى الصلاة فقال هم الذين قال تعالى لا تلهيهم تجارة وعن ابن مسعود مثله واعلم ان هذا القول اولى من الاول لانه لا يقال ان فلانا لا تلهيه التجارة عن كيت وكيت الا وهو تاجر وان احتمل الوجه الاول وههنا سوالات (السؤال الاول) لما قال لا تلهيهم تجارة دخل فيه البيع فلم اعاد ذكر البيع قلنا (الجواب) عنه من وجوه (الاول) ان التجارة جنس يدخل تحته انواع الشراء والبيع الا انه سبحانه خص البيع بالذكر لانه في الالهاء ادخل لان الربح الحاصل في البيع يقين ناجز والربح الحاصل في الشراء شك ومستقبل (الثاني) ان البيع يقتضى تبديل العرض بالنقد والشراء بالعكس والرغبة في تحصيل النقد اكثر من العكس (الثالث) قال الفراء التجارة لاهل الجلب يقال اتجر فلان في كذا اذا جلبه من غير بلده والبيع ما باعه على يديه (السؤال الثاني) لم خص الرجال بالذكر (والجواب) لان النساء لسن من اهل التجارات والجماعات (المسئلة التاسعة) اختلفوا في المراد بذكر الله تعالى فقال قوم المراد الشاء على الله تعالى والدعوات وقال آخرون المراد الصلوات فان قيل فما معنى قوله واقام الصلاة قلنا عنه جوابان (احدهما) قال ابن عباس رضى الله عنهما المراد باقام الصلاة اقامتها لمواقيتها (والثاني) يجوز ان يكون قوله واقام الصلاة تفسيرا لذكر الله فهم يذكرون الله قبل الصلاة وفي الصلاة (المسئلة العاشرة) قد ذكرنا في اول تفسير سورة البقرة في قوله ويقيمون الصلاة ان اقام الصلاة هو القيام بحقوقها على شروطها والوجه في حذف الهاء ما قاله الزجاج يقال اقامت الصلاة اقامة وكان الاصل اقواما ولكن قلبت الواو الفا فاجتمع الفان فحذفت احدهما لالتقاء الساكنين فبقى اقامت الصلاة اقاما فادخلت الهاء عوضا من المحذوف وقامت الاضافة ههنا في التعويض مقام الهاء المحذوفة قال وهذا اجاع من النحويين (المسئلة الحادية عشرة) اختلفوا في الصلاة فمنهم من قال هي الفرائض ومنهم من ادخل فيه النقل على ما حكيناه في صلاة الضحى عن ابن عباس والاول اقرب لانه الى التعريف اقرب وكذلك القول في الزكاة ان المراد المفروض لانه المعروف في الشرع المسمى بذلك وقال ابن عباس رضى الله عنهما المراد من الزكاة طاعة الله تعالى والاخلاص وكذا في قوله وكان يأمر اهله بالصلاة والزكاة وقوله ما زكا منكم من احد وقوله تطهرهم وتركهم بها وهذا ضعيف لما تقدم

التبليغ وقد شاهدتموه عند قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول (وعليكم ما حلت) اي ما امرتم به من الطاعة ولعل التعبير عنه بالحصيل للاشعار بثقله وكونه مؤنة باقية في عهدتهم بعد كانه قيل وحيث توليتهم عن ذلك فقد بقيت تحت ذلك الحمل الثقيل وقوله تعالى ما حل محمول على المشاكلة (وان تطيعوه) اي فيما امركم به من الطاعة (تهتدوا) الى الحق الذي هو المقصد الاصل الموصول الى كل خير والمجتبى من كل شر وتأخير عن بيان حكم التولى لما في تقديم الترهيب من تأكيد الترغيب وتقريبه ما هو من بابه من الوعد الكريم وقوله تعالى (وما على الرسول الا البلاغ المبين) اعترض مقرر لما قبله من ان غلبة التولى وفائدة الاطاعة متصورتان عليهم واللام اما للجنس المنتظم له عليه السلام انتظاما اوليا او للعهد اي ما على جنس الرسول كاشا من كان او ما عليه عليه السلام الا التبليغ الموضح لكل ما يحتاج الى الايضاح او الواضح على ان المبين من ابان بمعنى بان وقد علم انه قد فعله بما لا مزيد عليه وانما بقي ما حلتهم وقوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم) استئناف مقرر لما في قوله تعالى وان تطيعوه تهتدوا من الوعد الكريم ومعرب

ولانه تعالى علق الزكاة بالآباء وهذا لا يحمل الا على ما يعطى من حقوق المال (المسئلة الثانية عشرة) انه سبحانه بين ان هؤلاء الرجال وان تعبدوا بذكر الله والطاعات فانهم مع ذلك موصوفون بالوجل والخوف فقال يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار وذلك الخوف انما كان لعلمهم بأنهم ما عبدوا الله حق عبادته واختلفوا في المراد بتقلب القلوب والابصار على اقوال قال قول الاول ان القلوب تضطرب من الهول والفرع وتشخص الابصار لقوله واذا زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر (الثاني) انها تتغير احوالها فنفض القلوب بعد ان كانت مطبوعاً عليها لا تنفضه وتبصر الابصار بعد ان كانت لا تبصر فكأنهم انقلبوا من الشك الى الظن ومن الظن الى اليقين ومن اليقين الى المعايضة لقوله وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وقوله لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك (الثالث) القلوب تتقلب في ذلك اليوم طمعا في النجاة وحذرا من الهلاك والابصار تتقلب من اى ناحية يؤمر بهم أمن ناحية اليمن ام من ناحية الشمال ومن اى ناحية يعطون كتابهم أمن قبل الايمان ام من الشمال والمعتزلة لا يرضون بهذا التأويل فانهم قالوا ان اهل الثواب لا خوف عليهم البتة في ذلك اليوم واهل العقاب لا يرجون العفو ولكننا بينا فساد هذا المذهب غير مرة (الرابع) ان القلوب تزول عن اماكنها فتباعد الحناجر والابصار تصير زرقا قال الضحاك يحشر الكافرو بصره حديد وتزرق عيناه ثم يعمى ويتقلب القلب من الخوف حيث لا يجد مخلصا حتى يقع في الحنجرة فهو قوله اذ القلوب لدى الحناجر كاظمين (الخامس) قال الجبائي المراد بتقلب القلوب والابصار تغير هيئاتها بسبب ما ينالها من العذاب فتكون مرة بهيئة ما انضج بالنار ومرة بهيئة ما احترق قال ويجوز ان يريد به تقلبها على جرجهم وهو معنى قوله تعالى ونقلب افئدتهم وابصارهم كما لم يؤمنوا به اول مرة (المسئلة الثالثة عشرة) قوله ليجزيهم الله احسن ما عملوا اى يفعلون هذه القربات ليجزيهم الله ويشيهم على احسن ما عملوا وفيه وجوه (الاول) المراد بالاحسن الحسنات اجمع وهى الطاعات فرضها وتقلها قال مقاتل انما ذكر الاحسن تنبيها على انه لا يجازيهم على مساوى اعمالهم بل يغفرها لهم (الثاني) انه سبحانه يجزيهم جزاء احسن ما عملوا على الواحد عشرا الى سبع مائة (الثالث) قال القاضى المراد بذلك ان تكون الطاعات منهم مكفرة لمعاصيهم وانما يجزيهم الله تعالى بأحسن الاعمال وهذا مستقيم على مذهبه في الاحباط والموازنة اما قوله تعالى ويريدهم من فضله فالمعنى انه تعالى يجزيهم بأحسن الاعمال ولا يقتصر على قدر استحقاقهم بل يريدهم من فضله على ما ذكره تعالى في سائر الآيات من التضعيف فان قيل فهذا يدل على ان لفعل الطاعة اثر في استحقاق الثواب لانه تعالى ميز الجزاء عن الفضل وانتم لا تقولون بذلك فان عندكم العبد لا يستحق على ربه شيئا قلنا نحن نثبت الاستحقاق لكن بالوعد فذلك القدر هو المستحق والزائد عليه هو الفضل ثم قال والله يرزق من يشاء بغير حساب نبيه به

عنه بطريق التصريح ومبين لتفاصيل ما اجل فيه من فنون السعادات الدنيوية والدنيوية التى هى من آثار الاهتداء ومتضمن لما هو المراد بالطاعة التى ينيط بهم الاهتداء والمراد بالذين آمنوا كل من اتصف بالايمان بعد الكفر على الاطلاق من اى طائفة كان وفى اى وقت كان لا من آمن من طائفة المناققين فقط ولا من آمن بعد نزول الآية الكريمة فحسب ضرورة عموم الوعد الكريم لكل كافة فالخطاب فى منكم لعامة الكفرة لا للمنافقين خاصة ومن تبعيضية (وعملوا الصالحات) عطف على آمنوا داخل معه فى حيز الصلة وبه يتم تفسير الطاعة التى امر بها ورتب عليها ما نظم فى سلك الوعد الكريم كما اشير اليه وتوسط الطرف بين المعطوفين لاطهار اصالة الايمان وعراقته فى استتباع الآثار والاحكام ولا يذان بكونه اول ما يطالب منهم واهم ما يجب عليهم واما تأخير عنهما فى قوله تعالى وعاد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما فلان من هناك بيانية والضمير للذين معه عليه السلام من خلص المؤمنين ولا ريب فى انهم جامعون بين الايمان والاعمال الصالحة مشابرون عليهما فلا بد من ورود بيانهم بعد ذكر نعمتهم الجميلة

على كمال قدرته وكمال جوده ونفاذ مشيئته وسعة احسانه فكان سبحانه لما وصفهم بالجد والاجتهاد في الطاعة ومع ذلك يكونون في نهاية الخوف فالحق سبحانه يعطيهم الثواب العظيم على طاعاتهم ويزيدهم الفضل الذي لا حد له في مقابلة خوفهم * قوله تعالى (والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب او ظلمات في بحر لحي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نورا فالحاله من نور) اعلم انه سبحانه لما بين حال المؤمن وانه في الدنيا يكون في النور وبسببه يكون متمسكا بالعمل الصالح ثم بين انه في الآخرة يكون فائزا بالنعيم المقيم والثواب العظيم اتبع ذلك بأن بين ان الكافر يكون في الآخرة في اشد الخسران وفي الدنيا في اعظم انواع الظلمات وضرب لكل واحد منهما مثلا اما المثل الدال على خيبتته في الآخرة فهو قوله والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة قال الازهرى السراب ما يترأى للعين وقت الضحى الا كبر في الفلوات شبيه الماء الجاري وليس بماء ولكن الذي ينظر اليه من بعيد يظنه ماء جاريا يقال سرب الماء يسرب سربا اذا جرى فهو سارب اما الآل فهو ما يترأى للعين في اول النهار فيرى الناظر الصغير كبيرا وظاهر كلام الخليل ان الآل والسراب واحد واما القبة فقال الفراء هو جمع قاع مثل جار وجيرة والقاع المنبسط المستوى من الارض وقال صاحب الكشف القبة بمعنى القاع وقال الزجاج الظمان قد يخفف همزه وهو الشديد العطش ثم وجه التشبيه ان الذي يأتي به الكافر ان كان من افعال البر فهو لا يستحق عليه ثوابا مع انه يعتقد ان له ثوابا عليه وان كان من افعال الاثم فهو يستحق عليه عقابا مع انه يعتقد انه يستحق عليه ثوابا فكيف كان فهو يعتقد ان له ثوابا عند الله تعالى فاذا وافى عرصات القيامة ولم يجد الثواب بل وجد العقاب العظيم عظمت حسرته وتناهى غمه فيشبه حاله حال الظمان الذي تشتد حاجته الى الماء فاذا شاهد السراب تعلق قلبه به ويرجوه النجاة ويقوى طمعه فاذا جاءه وأيس مما كان يرجوه فيعظم ذلك عليه وهذا المثل في غاية الحسن قال مجاهد السراب عمل الكافر واتبانه اياه موته ومقارفة الدنيا فان قيل قوله حتى اذا جاءه يدل على كونه شيئا وقوله لم يجده شيئا مناقض له قلنا الجواب عنه من وجوه ثلاثة (الاول) المراد معناه انه لم يجده شيئا نافعا كما يقال فلان ما عمل شيئا وان كان قد اجتهد (الثاني) حتى اذا جاءه اي جاء موضع السراب لم يجد السراب شيئا فاكنتي بذكر السراب عن ذكر موضعه (الثالث) الكناية للسراب لان السراب يرى من بعيد بسبب الكثافة كانه ضباب وهباء واذا قرب منه رق وانترو صار كالهواء اما قوله ووجد الله عنده فوفاه حسابه اي وجد عقاب الله الذي توعد به الكافر عند ذلك فتغير ما كان فيه من ظن النفع العظيم الى تبين الضرر العظيم او وجد زبانية الله عنده يأخذونه فيقبلون به الى جهنم فيسقونه الحميم والغساق

بكمالها هذا ومن جعل الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام وللامامة عموما على ان من تبعه من اوله عليه السلام وان معه من المؤمنين خصوصا على انها يمانية فقد نأى عما يقتضيه سباق النظم الكريم وسيافه بمنازل وابعدهما يليق بشانه عليه السلام بهر احل (ليستخلفتهم في الارض) جواب للقسم اما بالاضمار او بتزويل وعده تعالى منزلة القسم لتحقيق المجازة لا محالة اي ليجعلهم خلفاء متصرفين فيها تصرف الملوك في ممالكهم او خلفاء من الذين لم يكونوا على حالهم من الايمان والاعمال الصالحة (كما استخلف الذين من قبلهم) هم بنو اسرائيل استخلفهم الله عز وجل في مصر والشام بعد اهلاك فرعون والجبارة او هم ومن قبلهم من الامم المؤمنة التي اشير اليهم في قوله تعالى المياأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جاءتهم رسلهم بالبينات الى قوله تعالى فأوحى اليهم ربهم لنهلك الظالمين ولنسكننكم الارض من بعدهم ومحل الكاف النصب على انه مصدر تشبيهي مؤكدا للفعل بعد تذكيره بالقسم وما مصدرية اي ليستخلفهم استخلافا كاشا كاستخلافه تعالى للذين من قبلهم وقرى كما استخلف على البناء

للمفعول فليس العامل في الكاف
حيث أن الفعل المذكور بل ما يدل
هو عليه من فعل مبنى هو
للمفعول جار منه مجرى المطاوع
فإن استخلافه تعالى إياهم مستلزم
لأنهم مستخلفين لا بحالة كانه
قيل ليستخلفهم في الأرض
فبستخلفن فيها استخلافاً
أي مستخلفية كاشة كمستخفوية
من قبلهم وقد مر تحقيقه في
قوله تعالى كما سئل موسى من
قبل ومن هذا القبيل قوله
تعالى وانبثها نباتاً حسناً على
أحد الوجهين أي فنبتت نباتاً
حسناً وعليه قول من قال
وعصاة دهر يا بن مروان لم تدع
من المال الامسحت او محلف
أي فلم يبق الامسحت الخ (ولم يكن
لهم دينهم) عطف على ليستخلفهم
منتظم معه في سلك الجواب
وتأخيره عنه مع كونه أجل
الترغيب الموعودة واعظمها لما
أن النفوس إلى الخطوط العاجلة
أميل فتصدروا لمواعيد بها في
الاستمالة ادخل والمعنى ليجمعان
دينهم ثابتاً مقرراً بحيث يستمرون
على العمل بأحكامه ويرجعون
إليه في كل ما يأتون وما يذرون
والتعبير عن ذلك بالتمكين الذي
هو جعل الشيء مكاناً لا آخر
يقال مكن له في الأرض أي جعلها
مقراله ومنه قوله تعالى أنا مكننا
له في الأرض ونظائره وكلمة في
للإيدان بأن

وهم الذين قال الله تعالى فيهم عاملة ناصبة ويحسبون أنهم يحسنون صنعا وقد معنا إلى ما
ما عملوا من عمل وقيل نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية كان قد تعبد ولبس المسوح والتس
الدين في الجاهلية ثم كفر في الإسلام أما قوله والله سريع الحساب فذلك لأنه سبحانه عالم
بجميع المعلومات فلا يشق عليه الحساب وقال بعض المتكلمين معناه لا يشغله محاسبة
واحد عن آخر كنحن ولو كان يتكلم بآلة كما يقوله المشبهة لما صح ذلك (وأما المثل الثاني)
فهو قوله أو كظلمات في بحر لجى وفي لفظة أو ههنا وجوه (أحدها) أعلم أن الله تعالى بين
أن أعمال الكفار أن كانت حسنة فقلها السراب وأن كانت قبيحة فهي الظلمات (وثانيها)
تقدير الكلام أن أعمالهم أما كسراب ببيعة وذلك في الآخرة وأما كظلمات في بحر
وذلك في الدنيا (وثالثها) الآية الأولى في ذكر أعمالهم وأنهم لا يتحصلون منها على شيء
والآية الثانية في ذكر عقابهم فإنها تشبه الظلمات كما قال يخرجهم من الظلمات إلى النور
أي من الكفر إلى الإيمان يدل عليه قوله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور
وأما البحر اللجى فهو ذو اللجة التي هي معظم الماء الغمر البعيد القعر وفي اللجى لغتان كسر
اللام وضمها وأما تقرير المثل فهو أن البحر اللجى يكون قعره مظلماً جداً بسبب غمورة الماء
فاذا ترادفت عليه الأمواج ازدادت الظلمة فإذا كان فوق الأمواج سحب بلغت الظلمة
النهاية القصوى فالواقع في قعر هذا البحر اللجى يكون في نهاية شدة الظلمة ولما كانت
العادة في اليد أنهما من أقرب ما يراها ومن أبعد ما يظن أنه لا يراها فقال تعالى لم يكدرها
وبين سبحانه بهذا بلوغ تلك الظلمة إلى أقصى النهايات ثم شبه به الكافر في اعتقاده وهو
ضد المؤمن في قوله تعالى نور على نور وفي قوله يسعى نورهم بين أيديهم وبإيمانهم ولهذا
قال أبي بن كعب الكافر يتقلب في خمس من الظلم كلامه وعمله ومدخله ومخرجه ومصيره
إلى النار وفي كيفية هذا التشبيه وجوه أخرى (أحدها) أن الله تعالى ذكر ثلاثة أنواع من
الظلمات ظلمة البحر وظلمة الأمواج وظلمة السحاب وكذا الكافر له ظلمات ثلاث ظلمة
الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل عن الحسن (وثانيها) شبهوا قلبه وبصره وسمعه بهذه
الظلمات الثلاث عن ابن عباس (وثالثها) أن الكافر لا يدرى ولا يدرى أنه لا يدرى ويعتقد
أنه يدرى فهذه المراتب الثلاث تشبه تلك الظلمات (ورابعها) أن هذه الظلمات مترابطة
فكذا الكافر لشدة أصراره على كفره قد تراكت عليه الضلالات حتى أن أظهر الدلائل
إذا ذكرت عنده لا يفهمها (وخامسها) قلب مظلم في صدر مظلم في جسد مظلم أما قوله ظلمات
بعضها فوق بعض فروى عن ابن كثير أنه قرأ أصحاب وقرأ ظلمات بالجر على البدل من قوله
أو كظلمات وعنه أيضاً أنه قرأ أصحاب ظلمات كما يقال سحب رجة وسحب عذاب على
الإضافة وقراءة الباقي سحب ظلمات كلاهما بالرفع والتثوين وتتمام الكلام عند قوله
سحب ثم ابتدأ ظلمات أي ما تقدم ذكره ظلمات بعضها فوق بعض أما قوله لم يكدرها
ففيه قولان (أحدهما) أن كاد تفيه أثبات وإثباته نفي فقوله وما كادوا يفعلون نفى في

اللفظ ولكنه اثبات في المعنى لانهم فعلوا ذلك وقوله عليه الصلاة والسلام كاد الفقر ان يكون كفرا اثبات في اللفظ لكنه نفى في المعنى لانه لم يكفر فكذا ههنا قوله لم يكديراها معناه انه رآها (والثاني) ان كاد معناه المقاربة فتقوله لم يكديراها معناه لم يقارب الوقوع ومعلوم ان الذي لم يقارب الوقوع لم يقع ايضا وهذا القول هو المختار والاول ضعيف لوجهين (الاول) ان ما يكون اقل من هذه الظلمات فانه لا يرى فيه شيء فكيف مع هذه الظلمات (الثاني) ان المقصود من هذا التمثيل المبالغة في جهالة الكفار وذلك انما يحصل اذا لم توجد الرؤية البتة مع هذه الظلمات اما قوله ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور فقال اصحابنا انه سبحانه لما وصف هداية المؤمن بانها في نهاية الجلاء والظهور عقبها بان قال يهدي الله لنوره من يشاء ولما وصف ضلالة الكافر بانها في نهاية الظلمة عقبها بقوله ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور والمقصود من ذلك ان يعرف الانسان ان ظهور الدلائل لا يفيد الايمان وظلمة الطريق لا تمنع منه فان الكل مربوط بخلق الله تعالى وهدايته وتكوينه وقال القاضي المراد بقوله ومن لم يجعل الله له نورا اي في الدنيا بالاطراف فانه من نور اي لا يهتدى فيتحير ويحتمل ومن لم يجعل الله له نورا اي مخلصا في الآخرة وفوزا بالثواب فانه من نور والكلام عليه تزييفا وتقريراً معلوم * قوله تعالى (الم تر ان الله

يسبح له من في السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه والله عليم بما يفعلون والله مالك السموات والارض والى الله المصير) اعلم انه سبحانه لما وصف انوار قلوب المؤمنين وظلمات قلوب الجاهلين اتبع ذلك بدلائل التوحيد (فالنوع الاول) ما ذكره في هذه الآية ولاشبهة في ان المراد ام تعلم لان التسبيح لا تتناوله الرؤية بالبصر ويتناوله العلم بالقلب وهذا الكلام وان كان ظاهره استفهاما فالمراد التقرير والبيان فنبه تعالى على ما يلزم من تعظيمه بان من في السموات يسبح له وكذلك من في الارض واعلم انه اما ان يكون المراد من التسبيح دلالة هذه الاشياء على كونه تعالى منزها عن النقائص موصوفا بنعوت الجلال واما ان يكون المراد منه انها تنطق بالتسبيح وتشكلم به واما ان يكون المراد منه في حق البعض الدلالة على التنزيه وفي حق الباقيين النطق باللسان والقسم الاول اقرب لان القسم الثاني متعذر لان في الارض من لا يكون مكلفا لا يسبح بهذا المعنى والمكلفون منهم من لا يسبح ايضا بهذا المعنى كالكفار اما القسم الثالث وهو ان يقال من في السموات وهم الملائكة يسبحون باللسان واما الذين في الارض فمنهم من يسبح باللسان ومنهم من يسبح على سبيل الدلالة فهذا يقتضى استعمال اللفظ الواحد في الحقيقة والمجاز معا وهو غير جائز فلم يبق الا القسم الاول وذلك لان هذه الاشياء مشتركة في ان اجسامها وصفاتها دالة على تنزيه الله سبحانه وتعالى وعلى قدرته والهيته وتوحيده وعدله فسمى ذلك تنزيها على وجه التوسع فان قيل فالتسبيح بهذا المعنى حاصل لجميع المخلوقات فوجه تخصيصه ههنا بالعلاء قلنا لان خلقة العقلاء اشد دلالة على وجود

ما جعل مقراله قطعة منها لا كلها للدلالة على كمال ثبات الدين ورصانة احكامه وسلامته من التغيير والتبديل لا بتناؤه على تشابهه بالارض في الثبات والقرار مع ما فيه من مراعاة المناسبة بينه وبين الاستخلاف في الارض وتقديم صلة التمكن على مفعوله الصريح للمسارعة الى بيان كون الموعود من منافعهم تشويقا لهم اليه وترغيبا لهم في قبوله عند روده ولان في توسيطها بينه وبين وصفه اعنى قوله تعالى (الذى ارتضى لهم) وفي تأخيرها عنه من الاخلال بجزالة النظم الكريم ما لا يخفى وفي اضافة الدين اليهم وهو دين الاسلام ثم وصفه بارتضائه لهم تأليف لقلوبهم ومزيد ترغيب فيه وفضل تثبيت عليه (وليبدلهم) بالتشديد وقرئ بالخفيف من الابدال (من بعد خوقهم) اي من الاعداء (أما) حيث كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة عشرين بل اكثر خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصحبون في السلاح ويسون كذلك حتى قال رجل منهم ما يأتى علينا يوم نأمن فيه فقال عليه الصلاة والسلام لا تعبرون الا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم في الملاء العظيم محتليا ليس معه جديدة فانزل الله عز وجل

الصانع سبحانه لان العجائب والغرائب في خلقهم اكثر وهي العقل والنطق والفهم اما قوله تعالى والطير صافات فلقائل ان يقول ما وجه اتصال هذا بما قبله (والجواب) انه سبحانه لما ذكر ان اهل السموات واهل الارض يسبحون ذكر ان الذين استقروا في الهواء الذي هو بين السماء والارض وهو الطير يسبحون وذلك لان اعطاء الجرم الثقيل القوة التي بها يقوى على الوقوف في جو السماء صافة باسطة اجنحتها بما فيها من القبض والبسط من اعظم الدلائل على قدرة الصانع المدبر سبحانه وجعل طيرها ساجدا منها له سبحانه وذلك يؤكد ما ذكرناه من ان المراد من التسبيح دلالة هذه الاحوال على التنزيه لا النطق الالهي اما قوله كل قد علم صلاته وتسبيحه ففيه ثلاثة اوجه (الاول) المراد كل قد علم الله صلاته وتسبيحه قالوا يدل عليه قوله سبحانه والله عليم بما يفعلون وهو اختيار جمهور المتكلمين (والثاني) ان يعود الضمير في الصلاة والتسبيح على لفظ كل اي انهم يعلمون ما يجب عليهم من الصلاة والتسبيح (والثالث) ان تكون الهاء راجعة على ذكر الله يعني قد علم كل مسبح وكل مصل صلاة الله التي كلفها اياها وعلى هذين التقديرين فقوله والله عليم استئناف وروى عن ابي ثابت قال كنت جالسا عند محمد بن جعفر الباقر رضي الله عنه فقال لي أتدري ما تقول هذه العصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قال لا قال فانهم يقدسون ربهم ويسألونه قوت يومهم واستبعد المتكلمون ذلك فقالوا الطير لو كانت عارفة بالله تعالى لمكانت كالعقلاء الذين يفهمون كلامنا وشارتنا لكنها ليست كذلك فانا نعلم بالضرورة انها لشد نقصانا من الصبي الذي لا يعرف هذه الامور فبان يمتنع ذلك فيها اولى واذا ثبت انها لا تعرف الله تعالى استحال كونها مسجحة له بالنطق فثبت انها لا تسبح الله الا بلسان الحال على ما تقدم تقريره قال بعض العلماء انا نشاهد ان الله تعالى ألهم الطيور وسائر الحشرات اعمالا لطيفة يعجز عنها اكثر العقلاء واذا كان كذلك فلم لا يجوز ان يلهمها معرفته ودعائه وتسبيحه وبيان انه الهامها الاعمال اللطيفة من وجوه (احدها) احتيالها في كيفية الاصطياد فتأمل في العنكبوت كيف يأتي بالحيل اللطيفة في اصطياد الذباب ويقال ان الدب يستلقي في ممر الثور فاذا رام نطحه شبت ذراعيه بقرنيه ولا يزال ينهش ما بين ذراعيه حتى يثخنه وانه يرمى بالحجارة ويأخذ العصا ويضرب الانسان حتى يتوهم انه مات فيتركه وربما ماوديت شحمه ويحسب نفسه و يصعد الشجر اخف صعود ويهشم الجوز بين كفيه تعريضا بالواحدة وصدمة بالاخري ثم ينفخ فيه فيذرق شره ويستف لبه ويحكى عن الفار في سرقة امور عجيبة (وثانيها) امر النحل و مالها من الرياسة وبناء البيوت المسدسة التي لا يتمكن من بناءها افاضل المهندسين (وثالثها) انتقال الكراكي من طرف من اطراف العالم الى الطرف الاخر طلبا لما يوافقها من الاهوية ويقال ان من خواص الخيل ان كل واحد منها يعرف صوت الفرس الذي قابله وقتما والكلاب تنصيح بالعية المعروفة لها والفهد اذا سقى او شرب من

هذه الآية وانجز وعده واطهرهم على جزيرة العرب وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وصاروا الى حال يخافهم كل من عداهم وفيه من الدلالة على صحة النبوة للاخبار بالغيب على ما هو عليه قبل وقوعه ما لا يخفى وقيل المراد الخوف من العذاب والامن منه في الآخرة (يعبدونني) حال من الموصول الاول مفيدة لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد او استئناف ببيان المقضي للاستخلاف وما انتظم معه في سلك الوعد (لا يشركون بي شيئا) حال من الواو اي يعبدونني غير مشركين بي في العبادة شيئا (ومن كفر) اي اتصف بالكفر بأن ثبت واستقر عليه ولم يتأثر بما مر من الترهيب والترغيب فان الاصرار عليه بعد مشاهدة دلائل التوحيد كفر مستأنف زائد على الاصل وقيل كفر بعد الايمان وقيل كفر هذه النعمة العظيمة والاول هو الانسب بالمقام (بعد ذلك) اي بعد ذلك الوعد الكريم بما فصل من المطالب العالية المستوجبة لغاية الاهتمام بتحصيلها والسعي الجليل في حيازتها (فأولئك) البعداء عن الحق التائبون في تبه الغواية والضلال (هم الفاسقون) الكاملون

الدواء المعروف بخانق الفهد عمد الى زبل الانسان فأكله و التماسيح تفتح افواهها الطائر
يقع عليها كالعقق وينظف ما بين اسنانها وعلى رأس ذلك الطير كالشوك فاذا هم
التمساح بالتقام ذلك الطير تأذى من ذلك الشوك فيفتح فاه فيخرج الطائر والسحفاة
تتناول بعد أكل الحية صمغاً جبلياً ثم تعود وقد عوفيت من ذلك وحكى بعض الثقات
المجربين للصياد انه شاهد الحبارى تقاتل الافعى وتنهزم عنه الى بقلة تتناول منها ثم تعود
ولا يزال ذلك دأبه فكان ذلك الشيخ قاعداً في كن غار فعل القنصة وكانت البقلة قريبة
من مكمنه فلما اشتغل الحبارى بالافعى قلع البقلة فعادت الحبارى الى منبتها ففقدته
واخذت تدور حول منبتها دوراً متتابعاً حتى خرميتا فلم الشيخ انه كان يتعالمج بأكلها
من السعة وتلك البقلة كانت هي الجرجير البري واما ابن عرس فيستظهر في قتال الحية
بأكل السذاب فان النكهة السذابية مما تنفر منها الافعى والكلاب اذا دودت
بطونها أكلت سنبل القمح واذا جرحت اللقالق بعضها بعضها داوت جراحها بالصمغ
الجبلى (ورابعها) القنافذ قد تحس بالشمال والجنوب قبل انهبوب فتغير المدخل الى
جحرها وكان بالقسطنطينية رجل قد اثرى بسبب انه كان ينذر بالرياح قبل هبوبها
وينتفع الناس بانذاره وكان السبب فيه قنفذاً في داره يفعل الصنيع المذكور فيستدل
به والخطاف صانع جيد في اتخاذ العش من الطين وقطع الخشب فان اعوزه الطين
ابتل وتمرغ في التراب ليحمل جناحاه قدرا من الطين واذا أفرخ بالغ في تعهد الفراخ
ويأخذ ذرقها ينقاره ويرميها عن العش ثم يعملها القاء الذرق نحو طرف العش واذا دنا
الصائد من مكان فراخ القبجة ظهرت له القبجة وقربت منه مطمعة له ليقبها ثم تذهب الى
جانب آخر سوى جانب فراخها وناقر الخشب قلماً يقع على الارض بل على الشجر
ينقر الموضع الذي يعلم ان فيه دوداً والغرائب تصعد في الجو جواً عند الطيران فان
يجب بعضها عن بعض ضباب او سحب احدثت عن اجنحتها حفيفاً مسموعاً يلزم به
بعضها بعضها فاذا نامت على جبل فانها تضع رؤسها تحت اجنحتها الا القائد فانه ينام
مكشوف الرأس فيسرع انتباهه واذا سمع حرساً صاح وحال النمل في الذهاب الى
مواضعها على خط مستقيم يحفظ بعضها بعضاً امر عجيب واعلم ان الاستقصاء في هذا
الباب المذكور في كتاب طبائع الحيوان والمقصود ان الاكياس من العقلاء يهجزون عن
امثال هذه الحيل فاذا جاز ذلك فلم لا يجوز ان يقال انها ملهمة من عند الله تعالى بمعرفة
والشاء عليه وان كانت غير عارفة بسائر الامور التي يعرفها الناس والله در شهاب الاسلام
السمعاني حيث قال جل جناب الجلال * عن ان يوزن بميزان الاعتزال * اما قوله سبحانه
ولله ملك السموات والارض والى الله المصير فهو مع وجزاته فيه دلالة على تمام علم المبدأ
والمعاد فقوله ولله ملك السموات والارض تنبيه على ان الكل منه لان كل ما سواه ممكن
ومحدث والممكن والمحدث لا يوجدان الا عند الانتهاء الى القديم الواجب فدخل في هذه

في الفسق والخروج عن حدود
الكفر والطغيان (واقموا
الصلاة وآتوا الزكاة) عطف على
مقدر ينسحب عليه الكلام
ويستدعيه النظام فان خطابه
تعالى للامورين بالطاعة على
طريق الترهيب من التولي بقوله
تعالى فان تولوا الخ وترغيبه تعالى
اياهم في الطاعة بقوله تعالى وان
تطيعوه تهتدوا والخ ووعدته تعالى
اياهم على الايمان والعمل الصالح
بما فصل من الاستخلاف وما يتلوه
من الرغائب الموعودة ووعدته
على الكفر مما يوجب الامر
بالايمان والعمل الصالح والنهي
عن الكفر فكانه قيل فآمنوا
واعملوا صالحاً واقموا او فلا
تكفروا واقموا وعطفه على
اطيعوا الله مما لا يليق بجزالة
النظم الكريم (واطيعوا الرسول)
امرهم الله سبحانه وتعالى بالذات
بما امرهم به بواسطة الرسول عليه
الصلاة والسلام من طاعته التي
هي طاعته تعالى في الحقيقة
تأكيداً للامر السابق وتقريراً
لمضمونه على ان المراد بالمطاع فيه
جميع الاحكام الشرعية المنتظمة
للالادب المرضية ايضاً اي
واطيعوه في كل ما يأمركم به
وينهاكم عنه او تكميلاً لما قبله
من الامرين الخاصين المتعلقةين
بالصلاة والزكاة على ان المراد
بما ذكر ما عداهما من الشرائع

القضية جميع الاجرام والاعراض وافعال العباد واقوالهم وخواطرهم واما قوله والى
الله المصير فهو عبارة تامة في معرفة المعاد وهو انه لا بد من مصير الكل اليه سبحانه وله وجه
آخر وهو أن الوجود يبدأ من الاشرف فالاشرف نازل الى الاخص فالاخص ثم يأخذ من
الاخص فالاخص مترقيا الى الاشرف فالاشرف فانه يكون جسميا ثم يصير موصوفا بالنباتية
ثم الحيوانية ثم الانسانية ثم الملكية ثم ينتهي الى واجب الوجود لذاته فلا اعتبار الاول
هو قوله والله ملك السموات والارض والثاني هو قوله والى الله المصير قوله تعالى (ألم تر
أن الله يرزق سحبابا ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما فترى الودق ينزل من خلاله وينزل من
السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء يكاد سنا برقه يذهب
بالابصار يقلب الله الليل والنهار ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار) اعلم ان هذا هو النوع
الثاني من الدلائل وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قوله ألم تر بعين عقلك والمراد التنبيه
والازجاء السوق قليلا قليلا ومنه البضاعة المزجاة التي يزرعها كل احد وازجاء السير
في الابل الرفق بها حتى تسير شيئا فشيئا ثم يؤلف بينه قال الفراء بين لا يصلح الا مضافا الى
اسمين فازاد وانما قال بينه لان السحاب واحد في اللفظ ومعناه الجمع والواحد سحابة
قال الله تعالى وينشئ السحاب الثقال والتأليف ضم شيء الى شيء اى يجمع بين قطع
السحاب فيجعلها سحابا واحدا ثم يجعله ركاما اى مجتمعا والركم جمعك شيئا فوق شيء حتى
تجعله مركوما والودق المطر قاله ابن عباس وعن مجاهد القطر وعن ابي مسلم الاصفهاني
الماء من خلاله من شقوقه ومخارقه جمع خلل كجبال في جمع جبل وقرئ من خلاله (المسئلة
الثانية) اعلم ان قوله يرزق سحبابا يحتمل انه سبحانه ينشئه شيئا بعد شيء ويحتمل ان يغيره من
سائر الاجسام لافي حالة واحدة فعلى الوجه الاول يكون نفس السحاب محدثة ثم انه
سبحانه يؤلف بين اجزائه وعلى الثاني يكون المحدث من قبل الله تعالى تلك الصفات التي
باعتبارها صارت تلك الاجسام سحبابا وفي قوله ثم يؤلف بينه دلالة على وجودها متقدما
مفترقا ذالتا لئلا يصح الا بين موجودين ثم انه سبحانه يجعله ركاما وذلك بتركب بعضها
على البعض وهذا مما لا بد منه لان السحاب انما يحمل الكثير من الماء اذا كان بهذه
الصفة وكل ذلك من عجائب خلقه ودلالة ملكه واقتداره قال اهل الطبائع ان تكون
السحاب والمطر والثلج والبرد والطل والصقيع في اكثر الامر يكون من تكاثف البخار
وفي الاقل من تكاثف الهواء (اما الاول) فالبخار الصاعد ان كان قليلا وكان في الهواء من
الحرارة ما يحمل ذلك البخار فيشتد ينحل وينقلب هواء واما ان كان البخار كثيرا ولم يكن
في الهواء من الحرارة ما يحمل ذلك البخار فتلك الابخرة المتصاعدة اما ان تبلغ في صعودها
الى الطبقة الباردة من الهواء او لا تبلغ فان بلغت قاما ان يكون البرد هنالك قويا
او لا يكون فان لم يكن البرد هناك قويا تكاثف ذلك البخار بذلك القدر من البرد واجتمع
وتقاطر فالبخار المجتمع هو السحاب والمقطر هو المطر والديعة والواابل انما يكون من

اى واطيعوه في سائر ما يأمركم به
الح وقوله تعالى (لعلكم ترجون)
متعلق على الاول بالامر الاخير
المشتمل على جميع الاوامر وعلى
الثاني بالاوامر الثلاثة اى افعلوا
ما ذكر من الاقامة والاياء
والاطاعة راجعين ان ترجوا
(لانهن الذين كفروا) لما بين
حال من اطاعه عليه الصلاة
والسلام واشير الى فوزه بالرحمة
المطلقة المستتعة لسعادة الدارين
عقب ذلك ببيان حال من عصاه
عليه الصلاة والسلام وما آل
امره في الدنيا والاخرة بعد بيان
تناهيه في الفرق تكهيدا لامر
الترغيب والترهيب والخطاب
اما لكل احد ممن يصلح له كاشا
من كان واما الرسول عليه الصلاة
والسلام على منهاج قوله تعالى
فلا تكونن من المشركين وقطاره
للإيدان بأن الحسبان المذكور
من القبح والمحذور بحيث
ينهى عنه من يمتنع صدوره عنه
فكيف بمن يمكن ذلك منه ويحل
الموصول النصب على انه مفعول
اول للحسبان وقوله تعالى
(معجزين) ثنيهما وقوله تعالى
(في الارض) ظرف للمعجزين لكن
لا لافادة كون الاعجاز المنفي فيها
لا في غيرها فان ذلك مما لا يحتاج
الى البيان بل لافادة شمول عدم
الاعجاز لجميع اجزائها اى
لا تحسبهم معجزين الله عز وجل عن

امثال هذه الغيوم واما ان كان البرد شديدا فلا يخلو واما ان يصل البرد الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها وانحلالها حبات كبارا او بعد صيرورتها كذلك فان كان على الوجه الاول نزل ثلجا وان كان على الوجه الثاني نزل بردا واما اذا لم تبلغ الابخرة الى الطبقة الباردة فهي اما ان تكون كثيرة او تكون قليلة فان كانت كثيرة فهي قد تنعقد سحباً مائطراً وقد لا تنعقد اما الاول فذلك لأحد اسباب خمسة (احدها) اذا منع هبوب الرياح عن تصاعد تلك الابخرة (وثانيها) ان تكون الرياح ضاغطة اياها الى الاجتماع بسبب وقوف جبال قدام الريح (وثالثها) ان تكون هناك رياح متقابلة متصادمة فتتبع صعود الابخرة حينئذ (ورابعها) ان يعرض للجزء المتقدم وقوف لثقله وبطء حركته ثم يلتصق به سائر الاجزاء الكثيرة المدد (وخامسها) لشدة برد الهواء القريب من الارض وقد نشاهد البخار يصعد في بعض الجبال صعودا يسيرا حتى كأنه مكبة موضوعة على وهددة ويكون الناظر اليها فوق تلك الغمامة والذين يكونون تحت الغمامة يمتطرون والذين يكونون فوقها يكونون في الشمس واما اذا كانت الابخرة القليلة الارتقاع قليلة لطيفة فاذا ضربها برد الليل كثفها وعقدتها ماء محسوسا فنزل نزولا متفرقا لا يحس به الا عند اجتماع شيء يعتد به فان لم يحمد كان طلا وان جد كان صقيعا ونسبة الصقيع الى الطل نسبة الثلج الى المطر واما تكون السحاب من انقباض الهواء فذلك عندما يبرد الهواء وينقبض وحينئذ يحصل منه الاقسام المذكورة (والجواب) اننا دللنا على حدوث الاجسام وتوصلنا بذلك الى كونه قادرا مختارا يمكنه ايجاد الاجسام لم يمكنه القطع بما ذكرتموه لاحتمال انه سبحانه خلق اجزاء السحاب دفعة لا بالطريق الذي ذكرتموه وايضا فذهب ان الامر كما ذكرتم ولكن الاجسام بالاتفاق ممكنة في ذواتها فلا بد لها من مؤثر ثم انها متماثلة فاختصاص كل واحد منها بصفته المعينة من الصعود والهبوط والطفافة والكثافة والحرارة والبرودة لا بد له من مخصص فاذا كان هو سبحانه خالق تلك الطبائع وتلك الطبائع مؤثرة في هذه الاحوال وخالق السبب خالق المسبب فكان سبحانه هو الذي يزجي سحباً لانه هو الذي خلق تلك الطبائع المحركة لتلك الابخرة من باطن الارض الى جو الهواء ثم ان تلك الابخرة اذا ترادفت في صعودها والتصق بعضها ببعض فهو سبحانه هو الذي جعلها ركاما تثبت على جميع التقديرات ان وجه الاستدلال بهذه الاشياء على القدرة والحكمة ظاهر بين اما قوله سبحانه وينزل من السماء من جبال فيها من برد ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) في هذه الآية قولان (احدهما) ان في السماء جبالا من برد خلقها الله تعالى كذلك ثم ينزل منها ماشاء وهذا القول عليه اكثر المفسرين قال مجاهد والكلبي جبال من برد في السماء (والقول الثاني) ان السماء هو الغيم المرتفع على رؤس الناس سمي بذلك لسموه وارتفاعه وانه تعالى انزل من هذا الغيم الذي هو سماء البرد و اراد بقوله من جبال السحاب العظام لانها اذ عظمت اشبهت الجبال كما يقال فلان يملك

ادراكهم واهلاكهم في قطر من اقطار الارض بما رحبت وان هربوا منها كل مهرب وقرئ لا يحسن ببناء النية على ان الفاعل كل احد والمعنى كما ذكر اي لا يحسن احد الكافرين معجزين له سبحانه في الارض او هو الموصول والمفعول الاول محذوف لكونه عبارة عن انفسهم كأنه قيل لا يحسن الكافرون انفسهم معجزين في الارض واما جعل معجزين مفعولا اول وفي الارض مفعولا ثانيا فمعزل من المطابقة لمقتضى المقام ضرورة ان مصب الفائدة هو المفعول الثاني ولا فائدة في بيان كون المعجزين في الارض وقد مر في قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة وقوله تعالى (وماواهم النار) معطوف على جملة النهي بتأويلها بحملة خبرية لان المقصود بالنهي عن الحساب تحقيق نفي الحساب كأنه قيل ليس الذين كفروا معجزين وماواهم الخ او على جملة مقدرة وقعت تعليلا للنهي كأنه قيل لا تحسن الذين كفروا معجزين في الارض فانهم مدركون وماواهم الخ وقيل الجملة المقدرة بل هم مقهورون فتدبر (ولبس المصير) جواب لقسم مقدر والخصوص بالذم محذوف اي وبالله لبس المصير هي اي النار والجملة اعترض تذييلي مقرر

جبالا من مال ووصفت بذلك توسعا وذهبوا الى ان البرد ماء جامد خلقه الله تعالى في السحاب ثم انزله الى الارض وقال بعضهم انما سمي الله ذلك الغيم جبالا لانه سبحانه خلقها من البرد وكل جسم شديد متجرف فهو من الجبال ومنه قوله تعالى واتقوا الذي خلقكم والجلالة الاولين ومنه فلان مجبول على كذا قال المفسرون والاول اولى لان السماء اسم لهذا الجسم المخصوص بفعله اسما للسحاب بطريقة الاشتقاق مجازا وكما يصح ان يجعل الله الماء في السحاب ثم ينزل بردا فقد يصح ان يكون في السماء جبال من برد واذا صح في القدرة كلا الامرين فلا وجه لترك الظاهر (المسئلة الثانية) قال ابو علي الفارسي قوله تعالى من السماء من جبال فيها من برد فمن الاولى لابتداء الغاية لان ابتداء الانزال من السماء والثانية للتبعض لان ما ينزله الله بعض تلك الجبال التي في السماء والثالثة للتبيين لان جنس تلك الجبال جنس البرد ثم قال ومفعول الانزال محذوف والتقدير وينزل من السماء من جبال فيها من برد الا انه حذف للدلالة عليه اما قوله فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء فالظاهر انه راجع الى البرد ومعلوم من حاله انه قد يضر ما يقع عليه من حيوان ونبات فبين سبحانه انه يصيب به من يشاء على وفق المصلحة ويصرفه أي يصرف ضرره عن يشاء بان لا يسقط عليه ومن الناس من حل البرد على الجحش وجعل نزوله جاريا مجرى عذاب الاستئصال وذلك بعيدا ما قوله تعالى يكاد سنابرقه يذهب بالابصار ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ يكاد سنابرقه على الادغام وقرئ برقه جمع برقة وهي المقدار من البرق وبرقه بضمين للاتباع كما قيل في جمع فعلة فعلات كظلمات وسناء برقه على المد والمقصود بمعنى الضوء والممدود بمعنى العلو والارتفاع من قولك سني للارتفاع ويذهب بالابصار على زيادة الباء كقوله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة عن ابي جعفر المدني (المسئلة الثانية) وجه الاستدلال بقوله يكاد سنابرقه يذهب بالابصار ان البرق الذي يكون صفته ذلك لا بد وان يكون نارا عظيمة خالصة والنار ضد الماء والبرد فظهوره من البرد يقتضي ظهور الضد من الضد وذلك لا يمكن الا بقدرة قادر حكيم (المسئلة الثالثة) اختلف النحويون في انك اذا قلت ذهبت بزيد الى الدار فهل يجب ان تكون ذاهبا معه الى الدار فالنكرون احتجوا بهذه الآية اما قوله يقلب الله الليل والنهار فويل فيه وجوه منها تعاقبها ومجيئ احدهما بعد الآخر وهو كقوله وهو الذي جعل الليل والنهار خلفا ومنها ولو ج احدهما في الآخر واخذ احدهما من الآخر ومنها تغير احوا اليهما في البرد والحر وغيرهما ولا يمتنع في مثل ذلك ان يريد تعالى معاني الكل لانه في الانعام والاعتبار اولى وأقوى اما قوله تعالى ان في ذلك لعبرة لاولي الابصار فالعني ان فيما تقدم ذكره دلالة لمن يرجع الى بصيرة فمن هذا الوجه يدل على ان الواجب على المرء ان يتدبر ويتفكر في هذه الامور ويدل ايضا على فساد التقليد * قوله تعالى (والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين ومنهم من يمشي على اربع يخلق الله ما يشاء ان

ما قبله وفي ايراد النار بدوران كونها مأوى ومصيرهم اترقي قوتهم بالهرب في الارض كل مهرب من الجن المالا غاية وراءه فله در شأن التنزيل (يا أيها الذين آمنوا) رجوع الى بيان تمة الاحكام السابقة بعد تمهيد ما يوجب الامتناع بالاولى والنواهي الواردة فيها وفي الاحكام اللاحقة من التثبيات والترغيب والترهيب والوعيد والوعيد والخطاب اما للرجال خاصة والنساء داخلات في الحكم بدلالة النص او للفريقين جميعا بطريق التغليب روى ان غلاما لاسماء بنت ابي مرثد دخل عليها في وقت كرهته فنزلت وقيل رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مدبج بن عمرو الانصاري وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر رضى الله عنه فدخل عليه وهو قائم قد انكشف عنه ثوبه فتنازل عمر رضى الله عنه لوددت ان الله تعالى ثيبي آباءنا وابناءنا وخدمنا ان لا يدخلوا علينا هذه الساعات الا بأذن ثم انطلق معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجده وقد انزلت عليه هذه الآية (ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم) من العبيد والجواري (والذين لم يبلغوا الحلم) اي الصبيان القاصرون عن درجة البلوغ المعهود والتعبير عنه بالحلم

لكنه اظهر دلائله (منكم) اى
من الاحرار (ثلاث مرات) اى
ثلاثة اوقات فى اليوم واليلة
والتعبير عنها بالمرات للايدان
بان مدار وجوب الاستئذان
مقارنة تلك الاوقات لمرو
المستأذنين بالمخاطبين لانفسها
(من قبل صلاة الفجر)
لظهور انه وقت القيام من
المضاجع وطرح ثياب النوم
ولبس ثياب البقطة ومحوه النصب
على انه بدل من ثلاث مرات
او الرفع على انه خبر لمبتدأ
مخدوف اى احدها من قبل الخ
(وحين تضعون ثيابكم) اى
ثيابكم التى تلبسونها فى النهار
وتخلعونها لاجل القبلولة وقوله
تعالى (من الظهيرة) وهى شدة
الحر عند انتصاف النهار بيان
للحين والتصریح بمدار الاس
اعنى وضع الثياب فى هذا الحين
دون الاول والاخر لما ان التجرد
عن الثياب فيه لاجل القبلولة
لقله زمانها كما ينبى عنها ايراد
الحين مضافا الى فعل حادث
متقضى ووقوعها فى النهار الذى
هو مثبته لكثرة الورد والصدور
ومطنة لظهور الاحوال وبروز
الامور ليس من التحق والاطراد
بمنزلة ما فى الوقتين المذكورين
فان تحقق التجرد واطراده فيهما
امر معروف لا يحتاج الى التصریح
به (ومن بعد صلاة العشاء)
ضرورة انه وقت التجرد

الله على كل شىء قدير لقد انزلنا آيات مبينات والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم اعلم
ان هذا هو النوع الثالث من الدلائل على الوجدانية وذلك لانه لما استدل اولاباحوال
السماء والارض وثانيا بالآثار العلوية استدل ثالثا باحوال الحيوانات واعلم ان على
هذه الآية سوالات (السؤال الاول) لم قال الله تعالى والله خلق كل دابة من ماء مع ان
كثيرا من الحيوانات غير مخلوقة من الماء اما الملائكة فهم اعظم الحيوانات عددا
وهم مخلوقون من النور واما الجن فهم مخلوقون من النار وخلق الله آدم من التراب لقوله
خلق من تراب وخلق عيسى من الریح لقوله فنفخنا فيه من روحنا وايضا ترى ان كثيرا
من الحيوانات متولد لاجل النطفة (الجواب) من وجوه (احدها) وهو الاحسن
ماقاله القفال وهو ان قوله من ماء صلة كل دابة وليس هو من صلة خلق والمعنى ان كل
دابة متولدة من الماء فهى مخلوقة لله تعالى (وثانيها) ان اصل جميع المخلوقات الماء على
ما يروى اول ما خلق الله تعالى جوهره فنظر اليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم من ذلك الماء
خلق النار والهواء والنور ولما كان المقصود من هذه الآية بيان اصل الخلقة وكان
الاصل الاول هو الماء لاجرم ذكره على هذا الوجه (وثالثها) ان المراد من الدابة التى تدب
على وجه الارض ومسكنهم هناك فيخرج عنه الملائكة والجن ولما كان الغالب جدا من
هذه الحيوانات كونهم مخلوقين من الماء اما لانها متولدة من النطفة واما لانها لا تعيش
الا بالماء لاجرم اطلق لفظ الكل تنزيلا للغالب منزلة الكل (السؤال الثانى) لم نكر الماء
فى قوله من ماء وجاء معرفا فى قوله وجعلنا من الماء كل شىء حى (الجواب) انما جاء
ههنا منكر لان المعنى انه خلق كل دابة من نوع من الماء يختص بتلك الدابة وانما جاء
معرفا فى قوله وجعلنا من الماء كل شىء حى لان المقصود هناك كونهم مخلوقين من هذا
الجنس وههنا بيان ان ذلك الجنس ينقسم الى انواع كثيرة (السؤال الثالث) قوله فمنهم
ضئير العقلاء وكذلك قوله من فلم استعمله فى غير العقلاء (الجواب) انه تعالى ذكر
فما لا يعقل مع من يعقل وهم الملائكة والانس والجن فغلب اللفظ اللائق بمن يعقل
لان جعل الشريف اصلا والخسيس تبعا ولى من العكس ويقال فى الكلام من
المقبلان لرجل وبغير (السؤال الرابع) لم سمي الزحف على البطن مشيا وبين صحة هذا
السؤال ان الصبي قد يوصف بانه يحب ولا يقال انه يمشى وان زحف على حذمت زحف
الحية (الجواب) هذا على سبيل الاستعارة كما قالوا فى الامر المستمر قدمشى هذا الامر
ويقال فلان لا يمشى له امر او على طريق المشاكلة لذلك الزاحف مع الماشين (السؤال
الخامس) انه لم يستوف القسم لانا نجد ما يمشى على اكثر من اربع مثل العناكب
والعقارب والرتيلات بل مثل الحيوان الذى له اربعة واربعون رجلا الذى يسمى دخال
الاذن (الجواب) القسم الذى ذكرتم كالتادر فكان ملحقا بالعدم ولان الفلاسفة
يقرون بان ماله قوائم كثيرة فاعتماده اذا مشى على اربع جهاته لا غير فكأنه يمشى على

اربع ولان قوله تعالى يخلق الله ما يشاء كالتبني على سائر الاقسام (السؤال السادس)
 لم جاءت الاجناس الثلاثة على الترتيب (الجواب) قد قدم ما هو أعجب وهو الماشي
 بغير آله مشي من أرجل أو قوائم ثم الماشي على رجلين ثم الماشي على أربع واعلم ان قوله
 يخلق الله ما يشاء تنبيه على ان الحيوانات كما اختلفت بحسب كيفية المشي فكذا هي
 مختلفة بحسب امور آخر فلنذكر ههنا بعض تلك التقسيمات (التقسيم الاول)
 الحيوانات قد تشترك في اعضاء وقد تتباين بأعضاء اما المشتركة فمثل اشتراك الانسان
 والفرس في ان لهما لحما وعصبا وعظما واما التباين فاما ان يكون في نفس العضو
 او في صفته اما التباين في نفس العضو فعلى وجهين (احدهما) ان لا يكون العضو حاصل
 للآخر وان كانت اجزائه حاصلة للثاني كالفرس والانسان فان الفرس له ذنب
 والانسان ليس له ذنب ولكن اجزاء الذنب ليست الا العظم والعصب واللحم والجلد
 والشعر وكل ذلك حاصل للانسان (والثاني) ان لا يكون ذلك العضو حاصل للثاني
 لابتدائه ولا باجزائه مثل ان للسحفاة صدفا يحيط به وليس للانسان ذلك وكذا السمك
 فلوس وللقنفذ شوك وليس شي منها للانسان واما التباين في صفة العضو فاما ان يكون
 من باب الكمية او الكيفية او الوضع او الفعل او الانفعال (اما الذي في الكم) فاما ان
 يتعلق بالمقدار مثل ان عين البوم كبيرة وعين العقاب صغيرة (او بالعدد) مثل ان ارجل
 ضرب من العنسا كب ستة وارجل ضرب آخر ثمانية وعشرة (والذي في الكيف)
 فكما اختلافها في الالوان والاشكال والصلابة واللين (والذي في الوضع) فمثل اختلاف
 وضع ثدي الفيل فانه يكون قريبا من الصدر وثدي الفرس فانه عند السرة (واما الذي
 في الفعل) فمثل كون اذن الفيل صالحا للذب مع كونه آلة للسمع وليس كذلك في الانسان
 وكون انفه آلة للقبض دون انف غيره (واما الذي في الانفعال) فمثل كون عين الخفاش
 سريعة التحير في الضوء وعين الخطاف بخلاف ذلك (التقسيم الثاني) الحيوان اما ان
 يكون مائيا بمعنى ان مسكنه الاصل هو الماء او ارضيا او يكون مائيا ثم بصير ارضيا
 (اما الحيوانات المائية) فتغير احوالها من وجوه (الاول) انه اما ان يكون مكانه وغذاؤه
 ونفسه مائيا فله بدل التنفس في الهواء التنشق المائي فهو يقبل الماء الى باطنه ثم يرده
 ولا يعيش اذا فارقه والسمك كله كذلك ومنه ما مكانه وغذاؤه مائي ولكنه يتنفس من
 الهواء مثل السحفاة المائية ومنه ما مكانه وغذاؤه مائي وليس يتنفس ولا يستنشق مثل
 اصناف من الصدف لا تظهر للهواء ولا تستدخل الماء الى باطنها (الوجه الثاني)
 الحيوانات المائية بعضها مأواها مياه الانهار الجارية وبعضها مياه البطائح مثل
 الضفادع وبعضها مأواها مياه البحر (الوجه الثالث) منها جلية ومنها شطية ومنها
 طينية ومنها صخرية (الوجه الرابع) الحيوان المنقل في الماء منه ما يعتمد في غوصه على
 رأسه وفي السباحة على اجنحته كالسمك ومنه ما يعتمد في السباحة على رجله كالضفدع

عن اللباس والالتفاف بالحاف
 وليس المراد بالقبلية والبعدية
 المذكورتين مطلقهما المتحقق
 في الوقت الممتد المتخلل بين
 الصلاتين كما في قوله تعالى وان
 كنت من قبله لمن الغافلين وقوله
 تعالى من بعد ان نزغ الشيطان
 بيني وبين اخوتي بل ما يعرض
 منهما لظرفي ذلك الوقت الممتد
 المتصلين بالصلاتين المذكورتين
 اتصالا عاديا وقوله تعالى (ثلاث
 عورات) خبر مبتدأ محذوف
 وقوله تعالى (لكم) متعلق بمحذوف
 هو صفة لثلاث عورات اي كائنة
 لكم والجملة استئناف مسوق
 لبيان علة وجوب الاستئذان اي
 هن ثلاثة اوقات يتخلل فيها التستر
 عادة والعورة في الاصل هو الخلل
 غلب في الخلل الواقع فيما بهم
 حفظه ويعتني بستره اطلقت على
 الاوقات المشتملة عليها مبالغة
 كأنها نفس العورة وقرئ
 ثلاث عورات بالنصب بدلا
 من ثلاث سرات (ليس عليكم ولا
 عليهم) اي على المماليك والصبيان
 (جناح) اي اثم في الدخول بغير
 استئذان لعدم ما يوجهه من
 مخالفة الامر والاطلاع على
 العورات (بعدهن) اي بعد كل
 واحدة من تلك العورات
 الثلاث وهي الاوقات المتخللة
 بين كل اثنتين منهن وايرادها
 بعنوان البعدية

ومنه ما يمشى في قعر الماء كالسرطان ومنه ما يزحف مثل ضرب من السمك لا جناح له
وكالدود اما الحيوانات البرية فتغير أحوالها ايضا من وجهين (الاول) ان منها ما يتنفس
من طريق واحد كالقمل والخبثوم ومنها ما لا يتنفس كذلك بل على نحو آخر من مسامه
مثل الزنبور والنحل (الثاني) ان الحيوانات الارضية منها ما له مأوى معلوم ومنها ما مأواه
كيف اتفق الا ان يلد فيقيم للحضانة والواقي لها مأوى فبعضها مأواه شق وبعضها حفرة
وبعضها مأواه قلة رابية وبعضها مأواه وجه الارض (الثالث) الحيوان البري كل طائر
منه ذو جناح فانه يمشى برجليه ومن جملة ذلك ما مشيه صعب عليه كالخطاف الكبير
الاسود والخفاش واما الذي جناحه جلد او غشاء فقد يكون عديم الرجل كضرب من
الحيات الحبشية يطير (الرابع) الطير يختلف فبعضها يتعاش مع الكراكي وبعضها
يؤثر التفرد كالعقاب وجميع الجوارح التي تتنازع على الطعم لاحتياجها الى الاحتيال
لتصيد ومنها فستها فيه ومنها ما يتعاش زوجا ويكون معا كالقطا ومنه ما يجتمع تارة
وينفرد اخرى والحيوانات المنفردة قد تكون مدنية وقد تكون برية صرفة وقد تكون
بستانية والانسان من بين الحيوان هو الذي لا يمكنه ان يعيش وحده فان اسباب حياته
ومعيشته تلتزم بالمشاركة المدنية والنحل والنمل وبعض الغرائق يشارك الانسان في ذلك
لكن النحل والكراكي تطيع رئيسا واحدا والنمل له اجتماع ولارئيس (الخامس) الطير
منه آكل لحم ومنه لا قط حب ومنه آكل عشب وقد يكون لبعض الطير طعم معين كالنحل
فان غذاءه زهر والعنكبوت فان غذاءه الذباب وقد يكون بعضه متفق الطعم اما القسم
الثالث وهو الحيوان الذي يكون تارة مأيا واخرى بريا فيقال انه حيوان يكون في
البحر ويعيش فيه ثم انه يبرز الى البر ويبقى فيه (التقسيم الثالث) الحيوان منه ما هو
انسي بالطبع كالانسان ومنه ما هو انسي بالمولد كالهرة والفرس ومنه ما هو انسي بالقصر
كالفهد ومنه ما لا يأنس كالنمر والمستأنس بالقصر منه ما يسرع استئناسه ويبقى
مستأنسا كالقيل ومنه ما يبطئ كالاسد ويشبه ان يكون من كل نوع صنف انسي
وصنف وحشي حتى من الناس (التقسيم الرابع) من الحيوان ما هو مصوت ومنه
ما لا صوت له وكل مصوت فانه يصير عند الاغتمام وحركة شهوة الجماع أشد نصويتا
الا الانسان وايضا لبعض الحيوان شبق يشتد كل وقت كالديك ومنه عفيف له وقت
معين (التقسيم الخامس) بحسب الاخلاق بعض الحيوانات هادى الطبع قليل
الغضب مثل البقرة وبعضها شديد الجهل حاد الغضب كالخنزير البري وبعضها حلیم خدوع
كالبعير وبعضها ردى الحركات مغتال كالحية وبعضها جرى قوى شهيم كبير النفس
كريم الطبع كالاسد ومنها قوى مغتال وحشي كالذئب وبعضها محتال مكار ردى
الحركات كالثعلب وبعضها غضوب شديد الغضب سفيه الا أنه ملق متودد كالكلب
وبعضها شديد الكيس مستأنس كالقيل والقرود وبعضها حسود متباه بحمالة كالطاوس

مع ان كل وقت من تلك الاوقات
قبل عورة من العورات كما انها
بعد اخرى منهم لتوفية حق
التكليف والترخيص الذي هو
عبارة عن رفعه اذ الرخصة انما
تصور في فعل يقع بعد زمان
وقوع الفعل المكلف والجملة على
القراءتين مستأنفة مسوقة
لتقرير ما قبلها بالتردد والعكس
وقد جوز على القراءة الاولى
كونها في محل الرفع على انها صفة
اخرى لثلاث عورات واما على
القراءة الثانية فهي مستأنفة
لا غير اذ لو جعلت صفة لثلاث
عورات وهي بدل من ثلاث سرات
لكان التقدير ليستأذنكم هؤلاء
في ثلاث عورات لائهم في ترك
الاستئذان بعدهن وحيث كان
انتفاء الائم حينئذ مما لم يعلمه
السامع الا بهذا الكلام لم يتسن
ايرازه في معرض الصفة بخلاف
قراءة الرفع فان انتفاء الائم حينئذ
معلوم من صدر الكلام وقوله
تعالى (طوافون عليكم) استئناف
ليبان العذر المرخص في ترك
الاستئذان وهي المخالطة
الضرورية وكثرة المداخلة وفيه
دليل على تعليل الاحكام وكذا في
الفرق بين الاوقات الثلاثة وبين
غيرها بكونها عورات (بعضكم
على بعض) اي بعضكم طائف
على بعض طوفا كثيرا وبعضكم
يطوف على بعض (كذلك) اشارة

وبعضها شديد التحفظ كالجمل والحمار (التقسيم السادس) من الحيوان ما تناسله بان
تلد اناثه حيوانا وبعضها ما تناسله بان تلد اناثه دودا كالنحل والعنكبوت فانها
تلد دودا ثم ان اعضاءه تستكمل بعد وبعضها تناسله بأن تبيض اناثه بيضا واعلم ان
العقول قاصرة عن الاحاطة باحوال اصغر الحيوانات على سبيل الكمال ووجه
الاستدلال بها على الصانع ظاهر لانه لو كان الامر بتركيب الطبائع الاربع فذلك
بالنسبة الى الكل على السوية فاختصاص كل واحد من هذه الحيوانات باعضائها
وقواها ومقادير ابدانها واعمارها واخلاقها لا بد وان يكون بتدبير مدبر قاهر حكيم
سبحانه وتعالى عما يقول الجاحدون واحسن كلام في هذا الموضع قوله سبحانه يخلق الله
ما يشاء ان الله على كل شيء قدير لانه هو القادر على الكل والعالم بالكل فهو المطلع على
احوال هذه الحيوانات فأى عقل يقف عليها وای خاطر يصل الى ذرة من اسرارها بل
هو الذي يخلق ما يشاء كما يشاء ولا يمنع منه مانع ولا دافع واما قوله لقد انزلنا آيات
مبينات فالاولى حمله على كل الادلة والعبر ولما كان القرآن كالمشمول على كل ذلك صح
ان يكون هو المراد اما قوله والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم فاستدلال اصحابنا به
كما تقدم (والجواب) اجاب القاضي عنه بأن المراد يهدي من بلغه حد التكليف
دون غيره او يكون المراد من اطاعه واستحق الثواب فيهديه الى الجنة على ما تقدم
في نظائره وجوابنا عن هذا الجواب ايضا كما تقدم في نظائره والله اعلم * قوله تعالى
(ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم يقول فريق منهم من بعد ذلك وما اولئك
بالمؤمنين واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم يقول فريق منهم معرضون وان يكن لهم
الحق يأثروا اليه مذعنين أفى قلوبهم مرض ام ارتابوا ام يخافون ان يحيف الله عليهم
ورسوله بل اولئك هم الظالمين) اعلم انه سبحانه لما ذكر دلائل التوحيد اتبعه بذكر قوم
اعترفوا بالدين بالاسنتهم ولكنهم لم يقبلوه بقلوبهم وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال
مقاتل نزلت هذه الآية في بشر المنافق وكان قد خاصم يهوديا في ارض وكان اليهودي
يجره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم بينهما وجعل المنافق يجره الى كعب بن
الاشرف ويقول ان محمدا يحيف علينا وقد مضت قصتهما في سورة النساء وقال الضحاك
نزلت في المغيرة بن وائل كان بينه وبين علي بن ابي طالب ارض فنقاسما فوقع الى علي منها
مالا يصيبه الماء الالمشقة فقال المغيرة بعني ارضك فباعها اياه وتقابضا فقبل للمغيرة
اخذت سبعة لا ينالها الماء فقال لعلي اقبض ارضك فانما اشتريتها ان رضيتها ولم ارضها
فلا ينالها الماء فقال علي بل اشتريتها ورضيتها وقبضتها وعرفت حالها لا قبلها منك
ودعا ان يخاصمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة أما محمد فليست آتية
ولا احاكم اليه فانه يبغضني وأنا أخاف أن يحيف علي فنزلت هذه الآية وقال الحسن
نزلت هذه الآية في المنافقين الذين كانوا يظهرون الايمان ويسرون الكفر (المسئلة

الى مصدر الفعل الذي بعده وما
فيه من معنى البعد لما مر مرارا
من تفخيم شأن المشار اليه
والايدان ببعده منزله وكونه من
الوضوح بمنزلة المشار اليه حسبا
اي مثل ذلك التبيين (يبين الله
لكم الآيات) الدالة على الاحكام
اي ينزلها بيانية واضحة الدلالات
عليها لانه تعالى يبينها بعد ان لم
تكن كذلك والكاف مقحمة
وقد مرتفصيلة في قوله تعالى
وكذلك جعلناكم امة متوسطة ولكم
متعلق بيبين وتقديمه على المفعول
الصريح لما مر مرارا من الاهتمام
بالمقدم والتشويق الى المؤخر
وقيل بين علل الاحكام وليس
بواضح مع انه مؤد الى تخصيص
الآيات بما ذكر ههنا (والله اعلم)
مبالغ في العلم بجميع المعلومات
فيعلم احوالكم (حكيم) في جميع
افاعيله فيشرع لكم ما فيه صلاح
امركم معاشا ومعادا (واذ ابلاغ
الاطفال منكم الحلم) لما بين فيما مر
آتيا حكم الاطفال في انه لا جناح
عليهم في ترك الاستئذان فيما عدا
الاولات الثلاثة عقب بيان
حالتهم بعد البلوغ دفعا لما عسى
يتوهم انهم وان كانوا اجانب
ليسوا كسائر الاجانب بسبب
اعتمادهم الدخول اي اذ ابلاغ
الاطفال الاحراز الاجانب

(الثانية) قوله ويقولون آمنا الى قوله وما أولئك بالمؤمنين يدل على ان الايمان لا يكون بالقول اذ لو كان به لما صح ان ينفي كونهم مؤمنين وقد فعلوا ما هو ايمان في الحقيقة فان قيل انه تعالى حكى عن كلهم انهم يقولون آمنا ثم حكى عن فريق منهم التولي فكيف يصح ان يقول في جميعهم وما أولئك بالمؤمنين مع ان الذي تولى منهم هو البعض قلنا ان قوله وما أولئك بالمؤمنين راجع الى الذين تولوا الى الجملة الاولى وايضا فلورجع الى الاول يصح ويكون معنى قوله ثم يتولى فريق منهم اي يرجع هذا الفريق الى الباقي منهم فيظهر بعضهم لبعض الرجوع عما اظهروه ثم بين سبحانه انهم اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون وهذا ترك للرضا بحكم الرسول ونبه بقوله تعالى وان يكن لهم الحق يأتوا اليه مذعنين على انهم انما معرضون متى عرفوا الحق لغيرهم اوشكوا فاما اذا عرفوه لا نفسهم عدلوا عن الاعراض بل سارعوا الى الحكم واذعنوا ببذل الرضا وفي ذلك دلالة على انه ليس بهم اتباع الحق وانما يريدون النفع المجهول وذلك ايضا لنفاق اما قوله تعالى افي قلوبهم مرض ام ارتابوا ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله ففيه سوالات (السؤال الاول) كلمة ام للاستفهام وهو غير جائز على الله تعالى (والجواب) اللفظ استفهام ومعناه الخبر كما قال جرير * أستم خير من ركب المطايا * (السؤال الثاني) انهم لو خافوا ان يحيف الله عليهم فقد ارتابوا في الدين واذا ارتابوا ففي قلوبهم مرض فالكل واحد فأي فائدة في التعديد (الجواب) قوله افي قلوبهم مرض اشارة الى النفاق وقوله ام ارتابوا اشارة الى انه حدث هذا الشك والريب بعد تقرير الاسلام في القلب وقوله ام يخافون ان يحيف الله عليهم اشارة الى انهم بلغوا في حب الدنيا الى حيث يتركون الدين بسببه (السؤال الثالث) هب ان هذه الثلاثة متغايرة ولكنها متلازمة فكيف ادخل عليها كلمة ام (الجواب) الاقرب انه تعالى ذمهم على كل واحد من هذه الاوصاف فكان في قلوبهم مرض وهو النفاق وكان فيها شك وارتباب وكانوا يخافون الحيف من الرسول عليه الصلاة والسلام وكل واحد من ذلك كفر ونفاق ثم بين تعالى بقوله بل أولئك هم الظالمون بطلان ما هم عليه لان الظلم يتناول كل معصية كما قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم اذ المرء لا يخلو من ان يكون ظالما لنفسه او ظالما لغيره ويمكن ان يقال ايضا لما ذكر تعالى في الاقسام كونهم خائفين من الحيف ابطال ذلك بقوله بل أولئك هم الظالمون اي لا يخافون ان يحيف الرسول عليه الصلاة والسلام عليهم لمعرفتهم بأمانته وصيانه وانما هم ظالمون يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم وهم له جود وذلك شئ لا يستطيعونه في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يأتون المحاكاة اليه * قوله تعالى) انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا وأولئك هم المفلحون ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون واقسموا بالله جهد أيمانهم لئن أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا طاعة معروفة

(فليستأذنوا) اذا أرادوا الدخول عليكم وقوله تعالى (كما استأذن الذين من قبلهم) في حين المنصب على انه نعت لمصدر مؤكدا للفعل السابق والموصول عبارة عن قيل لهم لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية وصفهم بكونهم قبل هؤلاء باعتبار ذكرهم قبل ذكرهم لا باعتبار بلوغهم قبل بلوغهم كما قيل لما ان المقصود بالتشبيه بيان كيفية استئذان هؤلاء وزيادة ايضاحه ولا يتسنى ذلك الا بتشبيهه باستئذان المعهودين عند السامع ولا ريب في ان بلوغهم قبل بلوغ هؤلاء مما لا يحظر بيال احسد وان كان الامر كذلك في الواقع وانما المعهود المعروف ذكرهم قبل ذكرهم اي فليستأذنوا استئذانا كأنما مثل استئذان المذكورين قبلهم بأن يستأذنوا في جميع الاوقات ويرجعوا ان قيل لهم ارجعوا حسبا فصل فيما سلف (كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم) الكلام فيه كالذي سبق والتكرير

ان الله خير بما تعملون قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حل
وعليكم ما حملتم وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول الا البلاغ المبين (اعلم انه تعالى
لما حكى قول المناققين وما قالوه وما فعلوه اتبعه بذكر ما كان يجب ان يفعلوه وما يجب ان
يسلكه المؤمنون فقال تعالى انما كان قول المؤمنين وفيه مسائل (المسئلة الاولى)
قرأ الحسن قول المؤمنين بالرفع والنصب اقوى لان اولى الاسمين بكونه اسما للكان
أو غلما في التعريف وان يقولوا أو غل لانه لا سبيل عليه للتكثير بخلاف قول المؤمنين
(المسئلة الثانية) قوله انما كان قول المؤمنين معناه كذلك يجب ان يكون قولهم
وطريقهم اذ ادعوا الى حكم كتاب الله ورسوله ان يقولوا اسمعنا واطعنا فيكون اتيانهم
اليه وانقيادهم له سمعا وطاعة ومعنى سمعنا اجبنا على تأويل قول المسلمين سمع الله لمن
جده اي قبل واجاب ثم قال ومن يطع الله ورسوله اي فيما ساءه وسره ويخشى الله فيما
صدر عنه من الذنوب في الماضي ويتقه فيما بقي من عمره فأولئك هم المفلحون وهذه
الآية على ايجازها حاوية لكل ما ينبغي للمؤمنين ان يفعلوه اما قوله واقسموا بالله جهد
ايمانهم لئن امرتهم لئخرجن فقال مقاتل من حلف بالله فقد اجهد في اليمين ثم قال لما
بين الله تعالى كراهية المناققين لحكم رسول الله فقالوا والله لئن امرتنا ان نخرج من
ديارنا واموالنا ونسائنا لخرجنا وان امرتنا بالجهاد جاهدنا ثم انه تعالى امر رسوله ان
ينهاهم عن هذا القسم بقوله قل لا تقسموا ولو كان قسمهم كما يجب لم يجز النهي عنه
لان من حلف على القيام بالبر والواجب لا يجوز ان ينهى عنه واذا ثبت ذلك ثبت ان
قسمهم كان لنفاقهم وان باطنهم خلاف ظاهرهم ومن نوى الغدر لا الوفاء فقسمه
لا يكون الا قبحا اما قوله طاعة معروفة فهو اما خبر مبتدأ محذوف اي المطلوب منكم
طاعة معروفة لا ايمان كاذبة او مبتدأ خبره محذوف اي طاعة معروفة أمثل من قسمكم
بما لا تصدقون فيه وقيل معناه دعوا القسم ولا تغتروا به وعليكم طاعة معروفة فتسكوا بها
وقرأ الزيدى طاعة معروفة بالنصب على معنى اطيعوا طاعة ان الله خير بما تعملون
اي بصير لا يخفى عليه شيء من سرائركم وانه فاضحكم لا محالة ومجازيكم على نفاقكم
اما قوله قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان تولوا فانما عليه ما حل وعليكم ما حملتم
فاعلم انه تعالى صرف الكلام عن الغيبة الى الخطاب على طريقة الالتفات وهو ابلغ
في تبكيتهم فان تولوا يعني ان تولوا عن طاعة الله وطاعة رسوله فانما على الرسول ما حل
من تبليغ الرسالة وعليكم ما حملتم من الطاعة وان تطيعوه تهتدوا اي تصيبوا الحق وان
عصيتوه فاعلى الرسول الا البلاغ المبين والبلاغ بمعنى التبليغ والمبين الواضح والموضح
لما بكم اليه الحاجة وعن نافع انه قرأ فانما عليه ما حل بفتح الحاء والتخفيف اي فعله
اثم ما حل من المعصية * قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات
ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم ولنمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم)

للتأكييد والمبالغة في الامر
بالاستئذان وازدادة الآيات الى
ضمير الجلالة لتشريفها (والقواعد
من النساء) اي العجائز اللاتي قدن
عن الحيض والحمل (اللاتي
لا يرجون نكاحا) اي لا يطمعن
فيه لكبرهن (فليس عليهن
جناح ان يضعن ثيابهن) اي
الثياب الظاهرة كالجلباب ونحوه
والفاء فيه لان اللام في القواعد
بمعنى اللاتي اول الوصف بها (غير
متبرجات بزينة) غير مظهرات
بما امر باخفائه في قوله تعالى
ولا يبدن زينتهن واصل التبرج
التكلف في اظهار ما يخفى من قولهم
سفينة بارجة لا غطاء عليها
والبرج سعة العين بحيث يرى
بياضها محيطا بسوادها كله الا
انه خص بكشف المرأة زينتها
ومحاسنها للرجال (وان يستغفن)
بترك الوضع (خير لهن) من الوضع
لبعده من التهمة (والله سميع)
مبالغ في سماع جميع ما يسمع فيسمع
ما يجري بينهن وبين الرجال من
المقاوله (عليم) فيعلم مقاصدهن وفيه

وليدلهم من بعد خوفهم امنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) اعلم ان تقدير النظم بلغ ايها الرسول واطيعوه ايها المؤمنون فقد وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات اي الذين جمعوا بين الايمان والعمل الصالح ان يستخلفهم في الارض فيجعلهم الخلفاء والغالبين والمالكين كما استخلف عليهما من قبلهم في زمن داود وسليمان عليهما السلام وغيرهما وانما يمكن لهم دينهم وتمكينه ذلك هو ان يؤيدهم بالنصرة والاعزاز ويبدلهم من بعد خوفهم من العدو امنابا ينصرهم عليهم فيقتلوهم ويأمنوا بذلك شرهم فيعبدونني آمنين لا يشركون بي شيئا ولا يخافون من كفر اي من بعد هذا الوعد وارتد فأولئك هم الفاسقون واعلم ان هذه الآية مشتملة على بيان اكثر المسائل اصولية الدينية فلنشتر الى معاقدها (المسئلة الاولى) قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم يدل على انه سبحانه متكلم لان الوعد نوع من انواع الكلام والموصوف بالنوع موصوف بالجنس ولانه سبحانه ملك مطاع والملك المطاع لا بد وان يكون بحيث يمكنه وعدا ولياته ووعيدا عداؤه فثبت انه سبحانه متكلم (المسئلة الثانية) الآية تدل على انه سبحانه يعلم الاشياء قبل وقوعها خلافا لهشام بن الحكم فانه قال لا يعلمها قبل وقوعها ووجه الاستدلال به انه سبحانه اخبر عن وقوع شيء في المستقبل اخبارا على التفصيل وقد وقع الخبر مطابقا للخبر ومثل هذا الخبر لا يصح الامع العلم (المسئلة الثالثة) الآية تدل على انه سبحانه حي قادر على جميع الممكنات لانه قال ليستخلفهم في الارض وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم امنا وقد فعل كل ذلك وصدور هذه الاشياء لا يصح الا من القادر على كل المقدورات (المسئلة الرابعة) الآية تدل على انه سبحانه هو المستحق للعبادة لانه قال يعبدونني وقالت المعتزلة الآية تدل على ان فعل الله تعالى معلل بالغرض لان المعنى لكي يعبدوني وقالوا ايضا الآية دالة على انه سبحانه يريد العبادة من الكل لان من فعل فعلا لغرض فلا بد وان يكون مريدا لذلك الغرض (المسئلة الخامسة) دلت الآية على انه تعالى منزه عن الشريك لقوله لا يشركون بي شيئا وذلك يدل على نفي الاله الثاني وعلى انه لا يجوز عبادة غير الله تعالى سواء كان كوكبا كما تقوله الصابئة او صنما كما تقوله عبدة الاوثان (المسئلة السادسة) دلت الآية على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه اخبر عن الغيب في قوله ليستخلفهم في الارض وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم امنا وقد وجد هذا الخبر موافقا للخبر ومثل هذا الخبر معجز والمعجز دليل الصدق فدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (المسئلة السابعة) دلت الآية على ان العمل الصالح خارج عن مسمى الايمان خلافا للمعتزلة لانه عطف العمل الصالح على الايمان والمعطوف خارج عن المعطوف عليه (المسئلة الثامنة) دلت الآية على امامة الائمة الاربعة وذلك لانه تعالى وعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الحاضرين في زمان محمد صلى الله عليه وسلم

من الترهيب ما لا يخفى (ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) كانت هؤلاء الطوائف يخرجون من مؤاكلة الاصحاء حذارا من استقذارهم اياهم وخوفا من تأذيتهم بافعالهم واوضاعهم فان الاعمى ربما سبقت يده الى ما سبقت اليه عين اكيله وهو لا يشعر به والاعرج يتفصح في مجلسه فيأخذ اكثر من موضعه فيضييق على جلسيه والمريض لا يخلو عن حالة تؤذي قريته وقيل كانوا يدخلون على الرجل لطلب العلم فاذا لم يكن عنده ما يطعمهم ذهب بهم الى بيوت آبائهم وامهاتهم او الى بعض من سماهم الله عز وجل في الآية الكريمة فكانوا يخرجون من ذلك ويقولون ذهب بنا الى بيت غيره ولعل اهلها كارهون لذلك وكذا كانوا يخرجون من الاكل من اموال الذين كانوا اذا خرجوا الى الغزو وخلقوا هؤلاء الضعفاء في بيوتهم ودفعوا اليهم مفاتيحها واذنوا لهم ان يأكلوا مما فيها مخافة ان لا يكون

وهو المراد بقوله ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وان يمكن لهم دينهم المرضي وان يسد لهم بعد الخوف امانا ومعلوم ان المراد بهذا الوعد بعد الرسول هؤلاء لان استخلاف غيره لا يكون الا بعده ومعلوم انه لا نبي بعده لانه خاتم الانبياء فاذن المراد بهذا الاستخلاف طريقة الامامة ومعلوم ان بعد الرسول الاستخلاف الذي هذا وصفه انما كان في ايام ابي بكر وعمر وعثمان لان في ايامهم كانت الفتوح العظيمة وحصل التمكين وظهور الدين والامن ولم يحصل ذلك في ايام علي رضي الله عنه لانه لم يفرغ لجهاد الكفار لاشتغاله بمحاربة من خالفه من اهل الصلاة فثبت بهذا دلالة الآية على صحة خلافة هؤلاء فان قيل الآية متروكة الظاهر لانها تقتضي حصول الخلافة لكل من آمن وعمل صالحا ولم يكن الامر كذلك نزلنا عنه لكن لم لا يجوز ان يكون المراد من قوله ليستخلفنهم هو انه تعالى يسكنهم في الارض ويمكنهم من التصرف لان المراد منه خلافة الله تعالى ومما يدل عليه قوله كما استخلف الذين من قبلهم واستخلاف من كان قبلهم لم يكن بطريق الامامة فوجب ان يكون الامر في حقهم ايضا كذلك نزلنا عنه لكن ههنا ما يدل على انه لا يجوز حمله على خلافة رسول الله لان من مذهبكم انه عليه الصلاة والسلام لم يستخلف احدا وروى عن علي عليه السلام انه قال اترككم كما ترككم رسول الله نزلنا عنه لكن لم لا يجوز ان يكون المراد منه عليا عليه السلام والواحد قد يعبر عنه بلفظ الجمع على سبيل التعظيم كقوله تعالى انا نزلناه في ليلة القدر وقال في حق علي عليه السلام والذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون نزلنا عنه ولكن نحمله على الائمة الاثني عشر (والجواب) عن الاول ان كلمة من التبويض فقوله منكم يدل على ان المراد بهذا الخطاب بعضهم (وعن الثاني) ان الاستخلاف بالمعنى الذي ذكرتموه حاصل لجميع الخلق والمذكور ههنا في معرض البشارة لابد وان يكون مغايرا له واما قوله تعالى كما استخلف الذين من قبلهم فالذين كانوا قبلهم قد كانوا خلفاء تارة بسبب النبوة وتارة بسبب الامامة والخلافة حاصلة في صورتين (وعن الثالث) انه وان كان من مذهبنا انه عليه الصلاة والسلام لم يستخلف احدا بالتعيين ولكنه قد استخلف بذكر الوصف والامر بالاختيار فلا يمنع في هؤلاء الائمة الاربعة انه تعالى يستخلفهم وان الرسول استخلفهم وعلى هذا الوجه قالوا في ابي بكر يا خليفة رسول الله فالذي قيل انه عليه السلام لم يستخلف اريد به على وجه التعيين واذا قيل استخلف فالمراد على طريقة الوصف والامر (وعن الرابع) ان حمل لفظ الجمع على الواحد مجاز وهو خلاف الاصل (وعن الخامس) انه باطل لوجهين (احدهما) قوله تعالى منكم يدل على ان هذا الخطاب كان مع الحاضرين وهؤلاء الائمة ما كانوا حاضرين (الثاني) انه تعالى وعدهم القوة والشوكة والنفاذ في العالم ولم يوجد ذلك فيهم فثبت بهذا صحة امامة الائمة الاربعة وبطل قول الرافضة الطاعنين على ابي بكر وعمر وعثمان وعلي بطلان قول الخوارج الطاعنين على عثمان وعلي ولنرجع الى التفسير اما قوله ليستخلفنهم

اذنهم عن طيب نفس منهم وكان غير هؤلاء ايضا يخرجون من الاكل في بيوت غيرهم فليل لهم ليس على الطوائف المعدودة (ولا على انفسكم) اي عليكم وعلى من يسائلكم في الاحوال من المؤمنين حرج (ان تأكلوا) اي تأكلوا انتم وهم معكم وتعميم الخطاب للطوائف المذكورة ايضا ياباه ما قبله وما بعده فان الخطاب فيها لغير اولئك الطوائف حقا (من بيوتكم) اي البيوت التي فيها ازواجكم وعيالكم فيدخل فيها بيوت الاولاد لان بيتهم كبيتته اقوله عليه الصلاة والسلام انت ومالك لا يبيك وقوله عليه الصلاة والسلام ان اطيب مال الرجل من كسبه وان ولده من كسبه (او بيوت آبائكم او بيوت امهاتكم) وقرئ بكسر الهمزة والميم وكسر الاولى وفتح الثانية (او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم او بيوت عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت خالاتكم او ما ملكتم مفاتيحه) من البيوت التي تملكون.

فلما قل ان يقول ابن القسم المتلقى باللام والنون في يستخلفهم قلنا هو محذوف تقديره
 وعدهم والله يستخلفهم او نزل وعد الله في تحفة منزلة القسم فتلقى بما يتلقى به القسم كأنه
 قال اقسم الله يستخلفهم اما قوله كما استخلف الذين من قبلهم يعني كما استخلف هرون
 ويوشع وداود وسليمان وتقدير النظم يستخلفهم استخلافًا كما استخلف من قبلهم من
 هؤلاء الانبياء عليهم السلام وقرئ كما استخلف بضم التاء وكسر اللام وقرئ بالقح اما قوله
 تعالى وليكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم فالعنى انه يثبت لهم دينهم الذي ارتضى لهم
 وهو الاسلام وقرأ ابن كثير وعاصم ويعقوب وليبدلهم من الابدال بالتخفيف والباقون
 بالتشديد وقد ذكرنا الفرق بينهما في قوله تعالى بدلناهم جلودا غيرها اما قوله يعبدونني
 لا يشركون في شيئا ففيه دلالة على ان الذين عناهم لا يتغيرون عن عبادة الله تعالى الى الشرك
 وقال الزجاج يجوز ان يكون في موضع الحال على معنى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا
 الصالحات في حال عبادتهم واخلاصهم لله ليفعلن بهم كيت وكيت ويجوز ان يكون
 استئنافا على طريق الشاء عليهم اما قوله ومن كفر بعد ذلك اي جدد حق هذه النعم فأولئك
 هم الفاسقون اي العاصون * قوله تعالى (واقموا الصلوة وآتوا الزكاة واطيعوا الرسول
 لعلكم ترحون لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض ومأواهم النار ولبئس المصير)
 اما تفسير اقامة الصلاة و آتاء الزكاة و لفظه لعل و انظة الرحمة فالكل قد تقدم مرارا واما
 قوله لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض فالعنى لا تحسبن يا محمد الذين كفروا سابقين
 فأتين حتى يعجزوني عن ادراكهم وقرئ لا يحسبن بالياء المعجمة من تحتها وفيه اوجه
 (احدها) ان يكون معجزين في الارض هما المفعولان والمعنى لا يحسبن الذين كفروا
 احدا يعجز الله في الارض حتى يطعمواهم في مثل ذلك (وثانيها) ان يكون فيه ضمير الرسول
 صلى الله عليه وسلم لتقدم ذكره في قوله واطيعوا الرسول والمعنى لا يحسبن الذين كفروا
 معجزين (وثالثها) ان يكون الاصل ولا يحسبنهم الذين كفروا معجزين ثم حذف الضمير
 الذي هو المفعول الاول واما قوله ومأواهم النار ولبئس المصير فقال صاحب النظم لا يحتمل
 ان يكون متصلا بقوله لا تحسبن لان ذلك نفى وهذا ايجاب فهو اذن معطوف بالواو على
 مضمرة قبله تقديره لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض بل هم مهجورون ومأواهم
 النار * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ائمنوا بآيات الله التي انزلت اليكم ولما قلتم
 الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد
 صلوات العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم
 بعضكم على بعض كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم واذ ابلاغ الاطفال منكم
 الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم
 والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن غير

التصرف فيها باذن اربابها على
 الوجه الذي مريانه وقيل هي
 بيوت الممالك والمفاتيح جمع مفتاح
 وجمع المفتاح مفاتيح وقرئ
 مفتاحه (او صديقكم) اي او
 بيوت صديقكم وان لم يكن بينكم
 وبينهم قرابة نسبية فانهم ارضى
 بالتبسط واسر به من كثير من
 الاقرباء روى عن ابن عباس
 رضى الله عنهما ان الصديق
 اكبر من الوالد ان الجهنمين لما
 استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء
 والامهات بل قالوا فالنساء من
 شافعين ولا صديق حيم والصديق
 يقع على الواحد والجمع كالخليفة
 والقطين واضرا بهما وهذا فيما
 اذا علم رضا صاحب البيت
 بصريح الاذن او بقرينة دالة
 عليه ولذلك خصص هؤلاء
 بالذكر لاعتيادهم التبسط فيما
 بينهم وقوله تعالى (ليس عليكم
 جناح ان تأكلوا جميعا او اشتاتا)
 كلام مستأنف مسوق لبيان حكم
 آخر من جنس ما بين قبله حيث
 كان فريق من المؤمنين كفى
 ليث بن عمر ومن كنانة يتحرجون
 ان يأكلوا

متبرجات بزينة وان يستعففن خير لهن والله سميع عليم) اعلم ان في الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال القاضي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم وان كان ظاهره الرجال فالمراد به الرجال والنساء لان التذكير يغلب على التأنيث فاذا لم يميز فيدخل تحت قوله يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الكل وبين ذلك قوله تعالى الذين ملكت ايمانكم لان ذلك يقال في الرجال والنساء والاولى عندي ان الحكم ثابت في النساء بقياس جلي وذلك لان النساء في باب حفظ العورة اشد حالا من الرجال فهذا الحكم لما ثبت في الرجال فثبت في النساء بطريق الاولى كما ان ثبت حرمة الضرب بالقياس الجلي على حرمة التأنيث (المسئلة الثانية) ظاهر قوله الذين ملكت ايمانكم يدخل فيه البالغون والصغار وحكي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان المراد الصغار واحتجوا بأن الكبير من المماليك ليس له ان ينظر من المالك الا الى ما يجوز للحر ان ينظر اليه قال ابن المسيب لا يغيرنكم قوله وما ملكت ايمانكم لا ينبغي للمرأة ان ينظر عبدها الى قرطها وشعرها وشئ من محاسنها وقال آخرون بل البالغ من المماليك له ان ينظر الى شعر ماله كته وما شاكله وظاهر الآية يدل على اختصاص عبيد المؤمنين والاطفال من الاحرار باباحة ما حذر الله تعالى من قبل على جماعة المؤمنين بقوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم فانه أباح لهم الا في الاوقات الثلاثة وجوز دخولهم مع من يبلغ بغير اذن ودخول الموالى عليهم بقوله تعالى ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم اي يطوف بعضهم على بعض فيما عدا الاوقات الثلاثة واكد ذلك بأن اوجب على من بلغ الحلم الجري على سنة من قبلهم من البالغين في الاستئذان في سائر الاوقات والحقهم بمن دخل تحت قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها (المسئلة الثالثة) قوله ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم ان اريد به العبيد والاماء اذا كانوا بالغين فغير ممتنع ان يكون امرا لهم في الحقيقة وان اريد الذين لم يبلغوا الحلم لم يحز ان يكون امرا لهم ويجب ان يكون امرا لنا بأننا نأمرهم بذلك ونبعثهم عليه كما امرنا بأمر الصبي وقدر عقل الصلاة ان يفعلها لا على وجه التكليف لهم لكنه تكليف لنا لما فيه من المصلحة لنا ولهم بعد البلوغ ولا يبعد ان يكون لفظ الامر وان كان في الظاهر متوجها عليهم الا انه يكون في الحقيقة متوجها على المولى كقولك للرجل ليخفك اهالك ووليك فظاهر الامر لهم وحقيقة الامر له بفعل ما يخافون عنده (المسئلة الرابعة) قال ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الانصار الى عمر ليدعوه فوجده نائما في البيت فدفع الباب وسلم فلم يستيقظ عمر فعاد ورد الباب وقام من خلفه وحركه فلم يستيقظ فقال الغلام اللهم ايقظه لي ودفع الباب ثم ناداه فاستيقظ وجلس ودخل الغلام فأنكشف من عمر شئ وعرف عمر ان الغلام رأى ذلك منه فقال وددت ان الله نهى ابناءنا ونساءنا وخدمنا ان يدخلوا علينا في هذه الساعات الا باذن ثم انطلق معه الى الرسول صلى

طعامهم منفردين وكان الرجل منهم لا يأكل ويمكث يومه حتى يجده ضيفا يأكل معه فان لم يجد من يؤاكله لم يأكل شيئا وربما قعد الرجل والطعام بين يديه لا يتناول منه الصباح الى الرواح وربما كانت معه الابل الحفل فلا يشرب من البائها حتى يجد من يشار به فاذا امسى ولم يجد احدا اكل وقيل كان الغنى منهم يدخل على الفقير من ذوى قرابته وصداقته فيدعوه الى طعامه فيقول اني اخرج ان آكل معك وانا غني وانت فقير وقيل كان قوم من الانصار لا يأكلون اذا نزل بهم ضيف الا مع ضيفهم فرخص لهم في ان يأكلوا كيف شاؤوا وقيل كانوا اذا اجتمعوا لياكلوا طعاما عزلوا الاعمى واشباهه طعاما على حدة فبين الله تعالى ان ذلك ليس بواجب وقوله تعالى جميعا حال من فاعل تأكلوا واشتباة عطف عليه داخل في حكمه وهو جمع شئت على انه صفة كالحق يقال امرشت اي متفرق او على انه في الاصل مصدر

الله عليه وسلم فوجده قد نزل عليه يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم
فحمد الله تعالى عمر عند ذلك فقال عليه السلام وما ذاك يا عمر فأخبره بما فعل الغلام فتعجب
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنعه وتعرف اسمه ومدحه وقال ان الله يحب الحليم
الحى العفيف المتعفف ويغض البذى الجرى السائل المحف فهذه الآية احدى
الآيات المنزلة بسبب عمر وقال بعضهم نزلت في اسماء بنت ابى مرثد قالت اننا لدخل على
الرجل والمرأة ولعلهما يكونان في لحاف واحد وقيل دخل عليها غلام لها كبير في وقت
كرهت دخوله فيه فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان خدمنا وغلماننا يدخلون
علينا في حال نكرها فنزلت الآية (المسئلة الخامسة) قال ابن عمر ومجاهد قوله
ليستأذنكم عنى به الذكور دون الاناث لان قوله الذين ملكت ايمانكم صيغة الذكور
لا صيغة الاناث وعن ابن عباس رضى الله عنهما هى فى الرجال والنساء يستأذنون على كل
حال بالليل والنهار والصحيح انه يجب اثبات هذا الحكم فى النساء لان الانسان كما يكره
اطلاع الذكور على احواله فقد يكره ايضا اطلاع النساء عليها ولكن الحكم يثبت فى
النساء بالقياس لظاهر اللفظ على ما قدمناه (المسئلة السادسة) من العلماء من قال الامر
فى قوله ليستأذنكم على النذب والاستحباب ومنهم من قال انه على الايجاب وهذا أولى لما
ثبت ان ظاهر الامر للوجوب * اما قوله تعالى والذين لم يبلغوا الحلم منكم ففيه مسائل
(المسئلة الاولى) قرأ ابن عمر الحلم بالسكون (المسئلة الثانية) اتفق الفقهاء على ان الاحتلام
بلوغ واختلفوا اذا بلغ خمس عشرة سنة ولم يحتلم فقال ابو حنيفة رحمه الله لا يكون الغلام
بالغا حتى يبلغ ثمانى عشرة سنة ويستكملها وفى الجارية سبع عشرة سنة وقال الشافعى
وابو يوسف ومحمد رحمه الله فى الغلام والجارية خمس عشرة سنة قال ابو بكر الرازى قوله
تعالى والذين لم يبلغوا الحلم منكم يدل على بطلان قول من جعل حدا للبلوغ خمس عشرة
سنة اذ لم يحتلم لان الله تعالى لم يفرق بين من بلغها وبين من قصر عنها بعد ان لا يكون قد بلغ
الحلم وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم من جهات كثيرة رفع القلم عن ثلاث عن النائم
حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق وعن الصبي حتى يحتلم ولم يفرق بين من بلغ خمس عشرة
سنة وبين من لم يبلغها فان قيل فهذا الكلام يبطل التقدير ايضا ثمانى عشرة سنة اجاب
بانا قد علمنا بان العادة فى البلوغ خمس عشرة سنة وكل ما كان مبني على طريق العادات فقد
تجاوز الزيادة فيه والنقصان منه وقد وجدنا من بلغ فى ثنتى عشرة سنة وقد بينا ان الزيادة
على المعتاد جائزة كالنقصان منه فجعل ابو حنيفة رحمه الله الزيادة كالنقصان وهى ثلاث
سنين وقد حكى عن ابى حنيفة رحمه الله تسع عشرة سنة للغلام وهو محمول على استكمال
ثمانى عشرة سنة والدخول فى التاسعة عشرة حجة الشافعى رحمه الله ما روى ابن عمر انه
عرض على النبى صلى الله عليه وسلم يوم احدوله اربع عشرة سنة فلم يجزه وعرض عليه يوم
الخنق وله خمس عشرة سنة فأجازه اعترض ابو بكر الرازى عليه فقال هذا الخبر مضطرب

وصنف به مخالفة اى ليس عليكم
جناح ان تأكلوا مجتمعين او متفرقين
(فاذا دخلتم) شروع فى بيان الآداب
التي تجب رعايتها عند مباشرة
ما رخص فيه اثريان الرخصة فيه
(بيوتا) اى من البيوت المذكورة
(فسلوا على انفسكم) اى على
اهلها الذين بمنزلة انفسكم لما بينكم
وبينهم من القرابة الدينية
والنسبية الموجهة لذلك (تحية
من عند الله) اى ثابتة بأمره
مشروعة من لدنه ويجوز ان
يكون صلاته للتحية فانها طاب الحياة
التي هى من عنده تعالى وان شأبها
على المصدرية لانها بمعنى التسليم
(مباركة) مستبعدة لزيادة الخير
والثواب ودوامهما (طيبة)
تطيب بها نفس المستمع وعن أنس
رضى الله عنه انه عليه الصلاة
والسلام قال متى لقيت احدا من
امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا
دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير
بيتك وصل صلاة الضحى فانها
صلاة الارار الاوابين (كذلك
يبين الله لكم الآيات) تكرير
لتأكيد

لان أحدا كان في سنة ثلاث والخندق في سنة خمس فكيف يكون بينهما سنة ثم مع ذلك فان
 الاجازة في القتال لا تعلق لها بالبلوغ لانه قد يراد بالبالغ لضعفه ويؤذن غير البالغ لقوته
 ولطاقته جل السلاح ويدل على ذلك انه عليه الصلاة والسلام ما سأله عن الاحتلام والسن
 (البحث الثاني) اختلفوا في الانبات هل يكون بلوغا فأبو حنيفة واصحابه ما جعلوه بلوغا
 والشافعي رحمه الله جعله بلوغا قال ابو بكر الرازي رحمه الله ظاهر قوله والذين لم يبلغوا الحلم
 منكم ينبغي ان يكون الانبات بلوغا اذا لم يحتلم كما نفي كون خمس عشرة سنة بلوغا وكذلك قوله
 عليه السلام وعن الصبي حتى يحتلم حجة الشافعي رحمه الله تعالى ما روى عطية القرظي ان
 النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتل من انبت من قريظة واستحياء من لم ينبت قال فنظروا
 الى فلم اكن قد انبت فاستبقاني قال ابو بكر الرازي هذا الحديث لا يجوز اثبات الشرع به
 وبمثله لوجود (احدها) ان عطية هذا مجهول لا يعرف الا من هذا الخبر لا سيما مع اعتراضه
 على الآية والخبر في نفي البلوغ الا بالاحتلام (وثانيها) انه مختلف اللفاظ ففي بعضها انه
 امر بقتل من جرت عليه الموسى وفي بعضها من اخضر عذاره ومعلوم انه لا يبلغ هذه
 الحال الا وقد تقدم بلوغه ولا يكون قد جرت عليه الموسى الا وهو رجل كبير فجعل الانبات
 وجري الموسى عليه كناية عن بلوغ القدر الذي ذكرنا من السن وهي ثمان عشرة سنة فكثر
 (وثالثها) ان الانبات يدل على القوة البدنية فالامر بالقمل لذلك لا للبلوغ قال الشافعي
 رحمه الله هذه الاحتمالات مردودة بما روى ان عثمان بن عفان رضي الله عنه سئل عن
 غلام فقال هل اخضر عذاره وهذا يدل على ان ذلك كان كالامر المتفق عليه فيما بين
 الصحابة (البحث الثالث) يروى عن قوم من السلف انهم اعتبروا في البلوغ ان يبلغ
 الانسان في طوله خمسة اشبار روى عن علي عليه السلام انه قال اذا بلغ الغلام خمسة اشبار
 فقد وقعت عليه الحدود ويقتص له ويقتص منه وعن ابن سيرين عن أنس قال أتى ابو بكر
 بـغلام قد سرق فأمر به فشر فتقص انملة فحلى عنه وهذا المذهب أخذ به الفرزدق في قوله
 مازال مذعذعت يداه ازاره وسما فادرك خمسة اشبار

الاحكام المختصة به وتفخيمها
 (اعلمكم تعقلون) اي ما في تبذيرها
 من الشرائع والاحكام وتعاملون
 بموجبها وتحوزون بذلك سعادة
 الدارين وفي تعامل هذا التبيين
 بهذه الغاية القصوى بعد تذييل
 الاولين بما يوجبها من الجزالة ما لا
 يخفى (انما المؤمنون الذين آمنوا
 بالله ورسوله) استئناف جي به في
 اواخر الاحكام السابقة تقرير لها
 وتأكيدها لوجوب مراعاتها

واكثر الفقهاء لا يقولون بهذا المذهب لان الانسان قد يكون دون البلوغ ويكون
 طويلا وفوق البلوغ ويكون قصيرا فلا عبرة به (المسئلة الثالثة) قال ابو بكر الرازي دلت
 هذه الآية على ان من لم يبلغ وقد عقل يؤمر بفعل الشرائع وينهى عن ارتكاب
 القبائح فان الله امرهم بالاستئذان في هذه الاوقات وقال عليه السلام مروهم بالصلاة
 وهم ابناء سبع واضربوهم عليها وهم ابناء عشر وعن ابن عمر رضي الله عنه قال نعلم الصبي
 الصلاة اذا عرف يمينا من شماله وعن زين العابدين انه كان يأمر الصبيان ان يصلوا النهار
 والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا فقل له يصلون لصلاة لغير وقت فقال هذا خير من
 ان يتساهوا عنها وعن ابن مسعود رضي الله عنه اذا بلغ الصبي عشر سنين كتب له
 الحسنات ولا تكتب عليه السيئات حتى يحتلم ثم قال ابو بكر الرازي انما يؤمر بذلك على

وجه التعليم وليعتاده و يترن عليه فيكون اسهل عليه بعد البلوغ و اقل نفورا منه
وكذلك يجنب شرب الخمر ولحم الخنزير وينهى عن سائر المحظورات لانه لو لم يمنع منه
في الصغر لصعب عليه الامتناع بعد الكبر وقال الله تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا قيل
في التفسير ادبواهم وعلوهم (المسئلة الرابعة) قال الاخفش يقال في الحلم حلم الرجل
بفتح اللام يحلم حُلماً بضم اللام ومن الحلم حلم بضم اللام يحلم حُلماً بكسر اللام اما قوله
تعالى ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء
ثلاث عورات لكم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله ثلاث مرات يعنى ثلاث اوقات
لانه تعالى فسرهن بالاوقات وانما قيل ثلاث مرات للاوقات لانه اراد مرة في كل وقت
من هذه الاوقات لانه يكفيهم ان يستأذنوا في كل واحد من هذه الاوقات مرة واحدة ثم
بين الاوقات فقال من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة
العشاء يعنى الغالب في هذه الاوقات الثلاثة ان يكون الانسان متجردا عن الثياب
مكشوف العورة (المسئلة الثانية) قوله ثلاث عورات قرأ اهل الكوفة ثلاث بالنصب
على البدل من قوله ثلاث مرات وكأنه قال في اوقات ثلاث عورات لكم فلما حذف المضاف
اخرى المضاف اليه باعرابه وقراءة الباقي بالرفع اى هى ثلاث عورات فارتفع لانه خبر
مبتدأ محذوف قال القفال فكان المعنى ثلاث انكشافات والمراد وقت الانكشاف
(المسئلة الثالثة) العورة الخلل ومنه اعور الفارس واعور المكان والاعور المختل
العين فسمى الله تعالى كل واحدة من تلك الاحوال عورة لان الناس يختل حفظهم وتستترهم
فيها (المسئلة الرابعة) الآية دالة على ان الواجب اعتبار العمل في الاحكام اذا امكن
لانه تعالى نبه على العلة في هذه الاوقات الثلاثة من وجهين (احدهما) بقوله تعالى ثلاث
عورات لكم (والثاني) بالتنبيه على الفرق بين هذه الاوقات الثلاثة وبين ما عداها بانه
ليس ذلك الالة التكشف في هذه الاوقات الثلاثة وانه لا يؤمن وقوع التكشف فيها
وليس كذلك ما عدا هذه الاوقات (المسئلة الخامسة) من الناس من قال ان قوله تعالى
يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها فهذا يدل
على ان الاستئذان واجب في كل حال وصار ذلك منسوخا بهذه الآية في غير هذه الاحوال
الثلاثة ومن الناس من قال الآية الاولى اراد بها المكلف لانه خطاب لمن آمن وما ذكره
الله تعالى في هذه الآية فهو فيمن ليس بمكلف فقل فيه ان في بعض الاحوال لا يدخل
الاباذن وفي بعضها غير اذن فلا وجه لجل ذلك على النسخ لان ما تناولته الآية الاولى
من مخاطبين لم تناولها الآية الثانية اصلا فان قيل بتقدير ان يكون قوله تعالى الذين ملكتم
ايمانكم يدخل فيه من قد بلغ فالنسخ لازم قلنا لا يجب ذلك ايضا لان قوله يا ايها الذين
آمنوا ان لا تدخلوا بيوت غير بيوتكم لا يدخل الامن يملك البيوت لحق هذه الاضافة واذا
صح ذلك لم يدخل تحته العبيد والاماء فلا يجب النسخ ايضا على هذا القول فاما ان حل

وتكميلا لها بيان بعض آخر من
جنسها وانما ذكر الايمان بالله
ورسوله في حيز الصلة للموصول
الواقع خبرا للمبتدأ مع تضمنه له
قطعا تقريريا لما قبله وتمهيدا لما
بعده وايدانا بانه حقيق بأن يجعل
قرينة الايمان بهما منتظما في
سلكه فقوله تعالى (واذا كانوا معه
على اسرجام) الخ معطوف على
آمنوا داخل معه في حيز الصلة اى
انما الكاملون في الايمان الذين
آمنوا بالله ورسوله عن صميم قلوبهم
وطاعوهما في جميع الاحكام التي
من جملتها ما فصل من قبل من
الاحكام المتعلقة بعامة احوالهم
المطرودة في الوقوع واحوالهم
الواقعة بحسب الاتفاق كما اذا
كانوا معه عليه الصلاة والسلام
على امرهم يجب اجتماعهم في
شانه كالجمعة والاعباد والحروب
وغيرها من الامور الداعية الى
اجتماع اولى الآراء والتجارب
ووصف الاسر بالجمع للمبالغة
وقرى اسرجام (لم يذهبوا) اى

الكلام على صغار الممالك فالقول فيه ابين (المسئلة السادسة) قال ابو حنيفة رحمه الله لم يصح احد من العلماء الى ان الامر بالاستئذان منسوخ وروى عطاء عن ابن عباس انه قال ثلاث آيات من كتاب الله تركهن الناس ولا أرى أحدا يعمل بهن قال عطاء حفظت اثنين ونسيت واحدة وقرأ هذه الآية وقوله يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وذكر سعيد بن جبير ان الآية الثالثة قوله واذا حضر القسمة اولو القربى الآية اما قوله تعالى ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضهم على بعض فقيه سؤالات (السؤال الاول) أتقولون في قوله ليس عليكم ولا عليهم جناح انه يقتضى الاباحة على كل حال (الجواب) قد بينا ان ذلك هو في الصغار خاصة فباح لهم الدخول للخدمة بغير الاذن في غير الاوقات الثلاثة ومباح لنا تمكينهم من ذلك والدخول عليهم ايضا (السؤال الثاني) فهل يقتضى ذلك اباحة كشف العورة لهم (الجواب) لا وانما أباح الله تعالى ذلك من حيث كانت العادة ان لا تكشف العورة في غير تلك الاوقات فتى كشفت المرأة عورتها مع ظن دخول الخدم اليها فذلك يحرم عليها فان كان الخادم ممن يتناوله التكليف فيحرم عليه الدخول ايضا اذا ظن ان هناك كشف عورة فان قيل اليس من الناس من جوز للبالغ من الممالك ان ينظر الى شعر مولاته قلنا من جوز ذلك اخرج الشعر من ان يكون عورة لحق الملك كما يخرج من ان يكون عورة لحق الرحم اذا العورة تنقسم فقيه ما يكون عورة على كل حال وفيه ما يختلف حاله بالاضافة فيكون عورة مع الاجنبي غير عورة مع غيره على ما تقدم ذكره (السؤال الثالث) أتقولون هذه الاباحة مة صورة على الخدم دون غيرهم (الجواب) نعم وفي قوله ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن دلالة على ان هذا الحكم يختص بالصغار دون البالغين على ما تقدم ذكره وقد نص تعالى على ذلك من بعد فقال واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم والمراد من تجدد منه البلوغ يجب ان يكون بمنزلة من تقدم بلوغه في وجوب الاستئذان فهذا معنى قوله كما استأذن الذين من قبلهم وقد يجوز ان يظن ظان ان من خدم في حال الصغر فاذا بلغ يجوز له ان يستأذن ويفارق حاله حال من لم يخدم ولم يملك فبين تعالى انه كما حظر على البالغين الدخول الا بالاستئذان فكذلك على هؤلاء اذا بلغوا وان تقدمت لهم خدمة او ثبت فيهم ملك لهم (السؤال الرابع) الامر بالاستئذان هل هو مختص بالملوك ومن لم يبلغ الحلم او يتناول الكل من ذوى الرحم والاجنبي وايضا لو كان المملوك من ذوى الرحم هل يجب عليه الاستئذان (الجواب) اما الصورة الاولى فنعى اما لعموم قوله تعالى لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا أو بالقىاس على المملوك ومن لم يبلغ الحلم بطريق الاولى واما الصورة الثانية فيجب عليه الاستئذان لعموم الآية (السؤال الخامس) ما محل ليس عليكم (الجواب) اذا رفعت ثلاث عورات كان ذلك في محل الرفع على الوصف والمعنى هن ثلاث عورات مخصوصة

من الجمع مع كون ذلك الامرا لا يوجب حضورهم لا بحالة كما عند اقامة الجمعة ولقاء العدو بل يسوغ التخلف عنه (حتى يستأذنوه) عليه الصلاة والسلام في الذهاب لاعلى ان نفس الاستئذان غاية ليعدم الذهاب بل الغاية هي الاذن المنوط برأيه عليه الصلاة والسلام والاقتصار على ذكره لانه الذى يتم من قبلهم وهو المعبر في كمال الايمان لا الاذن ولا الذهاب المترتب عليه واعتباره في ذلك لما انه كالمصدق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المنافق فان دينه التسلسل للفرار ولتعظيم ما في الذهاب بغير اذنه عليه الصلاة والسلام من الجنابة والتنبية على ذلك عقب بقوله تعالى (ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فقتضى بأن المستأذنين هم المؤمنون بالله ورسوله كما حكم في الاول بان الكاملين في الايمان هم الجامعون بين الايمان بهما وبين الاستئذان وفي اولئك من تفخيم شأن

بالاستئذان واذا نصبت لم يكن له محل وكان كلاما مقرررا للامر بالاستئذان في تلك
الاحوال خاصة (السؤال السادس) مامعنى قوله طوافون عليكم (الجواب) قال
الفراء والزجاج انه كلام مستأنف كقولك في الكلام انما هم خدمكم وطوافون عليكم
والطوافون الذين يكثر الدخول والخروج والتردد واصله من الطواف والمعنى
يطوف بعضكم على بعض بغير اذن (السؤال السابع) بم ارتفع بعضكم (الجواب)
بالابتداء وخبره على بعض على معنى طائف على بعض وانما حذف لان طوافون يدل
عليه اما قوله والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا فلهن مسائل (المسئلة الاولى)
قال ابن السكيت امرأة قاعد اذا قعدت عن الحيض والجمع قواعد واذا اردت القعود
قلت قاعدة وقال المفسرون القواعد هن اللواتي قعدن عن الحيض والولد من الكبر
ولامطمع لهن في الازواج والاولى ان لا يعتبر قعودهن عن الحيض لان ذلك ينقطع
والرغبة فيهن باقية فالمراد قعودهن عن حال الزوج وذلك لا يكون الا اذا بلغن في
السن بحيث لا يرغب فيهن الرجال (المسئلة الثانية) قوله تعالى في النساء لا يرجون
كقوله الا ان يعفون (المسئلة الثالثة) لاشبهة انه تعالى لم يأذن في ان يضعن ثيابهن
اجمع لما فيه من كشف كل عورة فلذلك قال المفسرون المراد بالثياب ههنا الجلباب
والبرد والقناع الذي فوق الحمار وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قرأ ان
يضعن جلابيبهن وعن السدي عن شيوخه ان يضعن خمرهن عن رؤسهن وعن بعضهم انه
قرأ ان يضعن من ثيابهن وانما خصهن الله تعالى بذلك لان التهمة مرتفعة عنهن وقد بلغن
هذا المبلغ فلو غلب على ظنهن خلاف ذلك لم يحل لهن وضع الثياب ولذلك قال وان
يستعففن خير لهن وانما جعل ذلك افضل من حيث هو ابعد من المظنة وذلك يقتضى
ان عند المظنة يلزمهن ان لا يضعن ذلك كما يلزم مثله في الشابة (المسئلة الرابعة) حقيقة
التبرج تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه من قولهم سفينة بارج لا غطاء عليها والتبرج سعة
العين التي يرى بياضها محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا انه اختص بان تكشف
المرأة للرجال بابتداء زينتها واظهار محاسنها * قوله تعالى (ليس على الاعمى حرج وعلى
الاعمى حرج ولا على المريض حرج ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم او بيوت
آبائكم او بيوت امهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم
او بيوت عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت خالاتكم او مملكتكم مفاتيحه او صديقكم
ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا واشتاتا فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم
نحية من عند الله مباركة طيبة كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون) اعلم ان في
الآية مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في المراد من رفع الحرج عن الاعمى والاعمى
والمريض فقال ابن زيد المراد انه لا حرج عليهم ولا اثم في ترك الجهاد وقال الحسن

المستأذنين مالا يخفى (فاذا
استأذنوك) بيان لما هو وظيفته
عليه الصلاة والسلام في هذا الباب
اثر بيان ما هو وظيفته المؤمنين وان
الاذن عند الاستئذان ليس
بامر محتوم بل هو مفوض الى رأيه
عليه الصلاة والسلام والفاء
الترتيب ما بعدها على ما قبلها اي بعد
ما تحق ان الكاملين في الايمان هم
المستأذنون فاذا استأذنوك
(لبعض شأنهم) اي لبعض امراهم
المهم وخطبهم الملم (فاذن لمن شئت
منهم) لما علمت في ذلك من حكمة
ومصلحة (واستغفر لهم الله) فان
الاستئذان وان كان لعذر قوي
لا يخلو عن شائبة تقديم امر الدنيا
على امر الآخرة (ان الله غفور)
مبالغ في مغفرة فرطات العباد
(رحيم) مبالغ في افاضة آثار
الرحمة عليهم والجملة تعليل
للمغفرة الموعودة في ضمن الامر
بالاستغفار لهم (لا تجعلوا دعاء
الرسول بينكم) استئناف مقرر
لمضمون ما قبله والالتفات لابرار
من يد الاعتناء

نزلت الآية في ابن ام مكتوم وضع الله الجهاد عنه وكان اعمى وهذا القول ضعيف
 لانه تعالى عطف عليه قوله ان تأكلوا فيه بذلك على انه انما رفع الحرج في ذلك وقال
 الاكثر من المراد منه ان القوم كانوا يحظرون الاكل مع هؤلاء الثلاثة وفي هذه المنازل
 فالتعالى رفع ذلك الحظر وأزاله واختلفوا في انهم لا يسيبوا اعتقدوا ذلك الحظر اما
 في حق الاعمى والاعرج والمريض فذكروا فيه وجوها (احدها) انهم كانوا لا يأكلون
 مع الاعمى لانه لا يبصر الطعام الجيد فلا يأخذه ولا مع الاعرج لانه لا يتمكن من الجلوس
 قال ان يأكل ثمة يأكل غيره لثمتين وكذا المريض لانه لا يتأني له ان يأكل كايأكل الصحيح
 قال الفراء فعلى هذا التأويل تكون على بمعنى في يعنى ليس عليكم في مواكلة هؤلاء
 حرج (وثانيها) ان العميان والعرجان والمريض تركوا مواكلة الاصحاء اما الاعمى
 فقال اني لا ارى شيئا فرما آخذ الاجود واترك الاردا واما الاعرج والمريض فخافا
 ان يفسد الطعام على الاصحاء لامور تعترى المرضى ولاجل ان الاصحاء يتكروهون منهم
 ولاجل ان المريض ربما حمله الشره على ان يتعلق نظره وقلبه بلقمة الغير وذلك مما يكرهه
 ذلك الغير فلم هذه الاسباب احترزوا عن مواكلة الاصحاء فالتعالى اطلق لهم في ذلك
 (وثالثها) روى الزهري عن سعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله في هذه الآية ان
 المسلمين كانوا اذا غزوا خلفوا زمناهم وكانوا يسلون اليهم مفاتيح ابوابهم ويقولون لهم
 قد احلنا لكم ان تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون من ذلك وقالوا لا ندخلها وهم
 غائبون فنزلت هذه الآية رخصة لهم وهذا قول عائشة رضى الله عنها فعلى هذا معنى
 الآية نفي الحرج عن الزماني في اكلهم من بيت من يدفع اليهم المفتاح اذا خرج الى الغزو
 (ورابعها) نقل عن ابن عباس ومقاتل بن حيان نزلت هذه الآية في الحرب بن عمرو وذلك
 انه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غازيا وخلف مالك بن زيد على اهله فلما رجع
 وجده مجهودا فسأله عن حاله فقال تخرجت ان آكل من طعامك بغير اذنك واما في حق
 سائر الناس فذكروا وجهين (الاول) كان المؤمنون يذهبون بالضعفاء وذوي العاهات
 الى بيوت ازواجهم واولادهم وقراباتهم واصدقائهم فيطعمونهم منها فلما نزل قوله تعالى
 لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة اي يعافى عند ذلك امتنع الناس
 ان يأكل بعضهم من طعام بعض فنزلت هذه الآية (الثاني) قال قتادة كانت الانصار
 في انفسها قزاة وكانت لا تأكل من هذه البيوت اذا استغنوا قال السدي كان الرجل
 يدخل بيت ابيه او بيت اخيه او اخته فتتحفه المرأة بشئ من الطعام فيخرج لانه ليس ثم
 رب البيت فأنزل الله تعالى هذه الرخصة (المسئلة الثانية) قال الزجاج الحرج في اللغة
 الضيق ومعناه في الدين الاثم (المسئلة الثالثة) انه سبحانه اباح الاكل للناس من هذه
 المواضع وظاهر الآية يدل على ان اباحة الاكل لا توقف على الاستئذان واختلف
 العلماء فيه فنقل عن قتادة ان الاكل مباح ولكن لا يحمل وجهه العلماء انكروا ذلك

بشأنه اي لا تجعلوا دعوته عليه
 الصلاة والسلام اياكم في الاعتقاد
 والعمل بها (كدعاء بعضكم بعضا)
 اي لا تقيسوا دعاءه عليه الصلاة
 والسلام اياكم على دعاء بعضكم
 بعضا في حال من الاحوال وامر
 من الامور التي من جلتها المساهلة
 فيه والرجوع عن مجلسه عليه
 الصلاة والسلام بغير استئذان فان
 ذلك من المحرمات وقيل لا تجعلوا
 دعاءه عليه الصلاة والسلام ربه
 كدعاء صغيركم كبيركم يحبيه مرة
 ويرده اخرى فان دعاءه مستجاب
 لا مرد له عند الله عز وجل وتقرير
 الجملة حيث نزلت قبلها اما من حيث
 ان استجابته تعالى لدعائه عليه
 الصلاة والسلام مما يوجب
 امتثالهم بأوامره عليه الصلاة
 والسلام ومتابعته له في الورود
 والصدور بكل ايجاب وامان
 حيث انها موجبة للاحتراز عن
 التعرض لسخطه عليه الصلاة
 والسلام المؤدى الى ما يوجب
 هلاكهم من دعائه عليه الصلاة

ثم اختلفوا على وجوه (الاول) كان ذلك في صدر الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه ونما يدل على هذا النسخ قوله لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه وكان في ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من لهن الآباء والاخوة والاخوات فعم بالنهي عن دخول بيوتهن الا بعد الاذن في الدخول وفي الاكل فان قيل انما اذن تعالى في هذا لان المسلمين لم يكونوا يمنعون قراياتهم هؤلاء من ان يأكلوا من بيوتهم حضروا أو غابوا فجاز ان يرخص في ذلك قلنا لو كان الامر كذلك لم يكن لتخصيص هؤلاء الاقارب بالذكر معنى لان غيرهم كهم في ذلك (الثاني) قال ابو مسلم الاصفهاني المراد من هؤلاء الاقارب اذ لم يكونوا مؤمنين وذلك لانه تعالى نهى من قبل عن مخالطتهم بقوله لا تجد قوم ما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ثم انه سبحانه اباح في هذه الآية ما حظره هناك قال ويدل عليه ان في هذه السورة امر بالتسليم على اهل البيوت فقال حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها وفي بيوت هؤلاء المذكورين لم يأمر بذلك بل امر ان يسلموا على انفسهم والحاصل ان المقصود من هذه الآية اثبات الاباحة في الجملة لا اثبات الاباحة في جميع الاوقات (الثالث) انه لما علم بالعادة ان هؤلاء القوم تطيب انفسهم باكل من يدخل عليهم والعادة كالاذن في ذلك فيجوز ان يقال خصهم الله بالذكر لان هذه العادة في الاغلب توجد فيهم ولذلك ضم اليهم الصديق ولما علمنا ان هذه الاباحة انما حصلت في هذه الصورة لاجل حصول الرضا فيها فلا حاجة الى القول بالنسخ (المسئلة الرابعة) ان الله تعالى ذكر احد عشر موضعا في هذه الآية (اولها) قوله ولا على انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم وفيه سؤال وهو ان يقال اي فائدة في اباحة اكل الانسان طعامه في بيته وجوابه المراد في بيوت ازواجكم وعيالكم اضافة اليهم لان بيت المرأة كبيت الزوج وهذا قول الفراء وقال ابن قتيبة أراد بيوت اولادهم فنسب بيوت الاولاد الى الآباء لان الولد كسب والده وماله كماله قال عليه السلام أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه والدليل على هذا انه سبحانه وتعالى حدد الاقارب ولم يذكر الاولاد لانه اذا كان سبب الرخصة هو القرابة كان الذي هو اقرب منهم اولى (وثانيها) بيوت الآباء (وثالثها) بيوت الامهات (ورابعها) بيوت الاخوان (وخامسها) بيوت الاخوات (وسادسها) بيوت الاعمام (وسابعها) بيوت العمات (وثامنها) بيوت الاخوال (وتاسعها) بيوت الخالات (وعاشرها) قوله تعالى او ما ملكتكم مفاتيحه وقرئ مفتاحه وفيه وجوه (الاول) قال ابن عباس رضي الله عنهما وكيل الرجل وقيمته في ضيعته وماشيته لا بأس عليه أن يأكل من ثمر ضيعته ويشرب من لبن ماشيته وملك المفاتيح كونها في يده وفي حفظه (الثاني) قال الضحاك يريد الزماني الذين كانوا يحرسون الغزاة (الثالث) المراد بيوت الممالك لان مال العبد لمولاه قال الفضل المفاتيح واحدها مفتاح بفتح الميم وواحد المفاتيح مفتاح بالكسر

والسلام عليهم واما ما قيل من ان المعنى لا تجعلوا نداءه عليه الصلاة والسلام كنداء بعثكم بعضا باسمه ورفع الصوت والنداء من وراء الحجرات ولكن بقلبه المعظم مثل يا رسول الله يا نبي الله مع غاية التوقير والتفخيم والتواضع وخفض الصوت فلا يناسب المقام فان قوله تعالى (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم) الخ وعيد لمن انى امره عليه الصلاة والسلام فيما ذكر من قبل فتوسيط ما ذكر بينهما مما لا وجه له والتسليم الخروج من البين على التدريج والخفية وقد التحق بيق كما ان رب تجر للتكثير حسبا بين في مطلع سورة الحجر اي يعلم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلا قليلا على خفية (لو اذا) اي علا واذة بأن يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج او بأن يلوذ بمن يخرج بالاذن اراءة انه من اتباعه وقرئ بفتح اللام وانتصابه على الحالية من ضمير يتسللون اي ملاوذين او على انه مصدر مؤكد

(الحادي عشر) قوله أو صديقكم والمعنى أوبيوت أصدقائكم والصديق يكون واحدا
 وجعا وكذلك الخليلط والقطين والعدو ويحكي عن الحسن انه دخل داره وإذا حلقة
 من أصدقائه وقد أخرجوا سلالا من تحت سريره فيها الخبيص واطايب الاطعمة وهم
 مكبون عليها يأكلون فتهالت أساريرو وجهه سرورا وضحك وقال هكذا وجدناهم يريد
 كبراء الصحابة وعن ابن عباس رضي الله عنهما الصديق أكثر من الوالد لان أهل جهنم
 لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والامهات بل بالاصدقاء فقالوا مالنا من شافعين
 ولا صديق حليم وحكي ان اخا لاربيع بن خيثم في الله دخل منزله في حال غيبته فانبسط
 الى جاريته حتى قدمت اليه ما اكل فلما عاد اخبرته بذلك فله سروره بذلك قال ان صدقت
 فأنت حرة (المسئلة الخامسة) احتج ابو حنيفة رحمه الله بهذه الآية على ان من سرق من
 ذي رحم محرم انه لا يقطع لباحة الله تعالى لهم بهذه الآية الاكل من بيوتهم ودخولها
 بغير اذنهم فلا يكون ماله محرزا منهم فان قيل فيلزم ان لا يقطع اذا سرق من مال صديقه
 قلنا من أراد سرقة ماله لا يكون صديقه اياه اما قوله تعالى ليس عليكم جناح ان تأكلوا
 جميعا واشتاتا فقال أكثر المفسرين نزلت الآية في بني ليث بن عمرو وهم حي من كنانة
 كان الرجل منهم لا يأكل وحده يمكث يومه فان لم يجد من يواكله لم يأكل شيئا وربما
 كانت معه الأبل الحفل فلا يشرب من البانها حتى يجد من يشاربه فأعلم الله تعالى ان
 الرجل اذا أكل وحده لا حرج عليه هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما وقال حكرمة
 وابو صالح رحمهما الله كانت الانصار اذا نزل بواحد منهم ضيف لم يأكل الا وضيفه معه
 فرخص الله لهم ان يأكلوا كيف شاؤا مجتمعين ومتفرقين وقال الكلبي كانوا اذا
 اجتمعوا لياكلوا طعاما عزلوا للاعشى طعاما على حدة وكذلك للزمن والمريض فيين الله
 لهم ان ذلك غير واجب وقال آخرون كانوا يأكلون فرادى خوفا من ان يحصل عند
 الجمعية ما ينفر او يؤذي فيين الله تعالى انه غير واجب وقوله جميعا نصب على الحال وأشتاتا
 جمع شت وشتي جمع شتيت وشتان تشية شت قاله المفضل وقبل الشت مصدر بمعنى التفرق
 ثم يوصف به ويجمع اما قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم فالمعنى انه تعالى
 جعل أنفس المسلمين كالنفس الواحدة على مثال قوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم قال ابن
 عباس فان لم يكن احد فعلى نفسه ليقبل السلام علينا من قبل ربنا واذا دخل المسجد
 فليقبل السلام على رسول الله وعلينا من ربنا قال قتادة وحدثنا ان الملائكة ترد عليه قال
 القفال وان كان في البيت أهل الذمة فليقبل السلام على من اتبع الهدى وقوله تحية
 نصب على المصدر كأنه قال فحيوا تحية من عند الله أي أمركم الله به قال ابن عباس
 رضي الله عنهما من قال السلام عليكم معناه اسم الله عليكم وقوله مباركة طيبة قال
 الضحاك معنى البركة فيه تضعيف الثواب وقال الزجاج أعلم الله سبحانه ان السلام مبارك
 ثابت لما فيه من الاجر والثواب وانه اذا أطاع الله فيه أكثر خيره واجزل اجره كذلك

لفعل مضر هو الحال في الحقيقة
 أي يلوذون لو اذا وألفاء في قوله
 تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن
 أمره) لترتيب الحذر والامر به
 على ما قبلها من علمه تعالى بأحوالهم
 فانه مما يوجب الحذر البتة أي
 يخالفون أمره بترك مقتضاه
 ويذهبون سمتا خلاف ستمته وعن
 اما لتضمنه معنى الاعراض او
 حمله على معنى يصدون عن أمره
 دون المؤمنين من خالفه عن الأمر
 اذا صد عنه دونه وحذف المفعول
 لما ان المقصود بيان المخالف
 والمخالف عنه والضمير لله تعالى
 لانه الأمر حقيقة اول الرسول
 عليه الصلاة والسلام لانه
 المقصود بالذكر (ان تصيبهم فتنة)
 أي محنة في الدنيا (او يصبهم عذاب
 اليم) أي في الآخرة وكلمة اوانع
 الخلودون الجمع واعادة الفعل
 صريحا للاعتناء بالتهديد والتحذير
 واستدل به على ان الامر لا يجاب
 فان ترتيب العذابين على مخالفته
 كما يعرب عنه التحذير عن اصابتهما

بين الله لكم الآيات أي يفصل الله شرائعه لكم لعلمكم تعقلون لتفهموا عن الله أمره ونهيه وروى حميد عن أنس قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فإني لم أفعل شيئا فعلته لم فعلته ولا قال لي في شيء تركته لم تركته وكنت واقفا على رأس النبي صلى الله عليه وسلم أصب الماء على يديه فرفعه رأسه إلى وقال ألا أعلمك ثلاث خصال تنفع بهن قلت بأبي وأمي أنت يا رسول الله بلى فقال من لقيت من امتي فسلم عليهم يطل عمرك وإذا دخلت بيتا فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فإنها صلاة الأوابين ﴿قوله تعالى﴾ (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم لا تجعلوا دماء الرسول بينكم كدماة بعضهم بعضا قديع الله الذين يتسللون منكم لو إذا قليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم ألا إن الله مافي السموات والأرض قديع ما تعلم ما أنتم عليه ويوم يرجعون إليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شيء عليم) وفي الآية مسائل (المسئلة الأولى) قرئ على امر جميع ثم ذكروا في قوله على أمر جامع وجوها (أحدها) إن الأمر الجامع هو الأمر الموجب للاجتماع عليه فوصف الأمر بالجمع على سبيل المجاز وذلك نحو مقاتلة عدو أو مشاور في خطب مهم أو الأمر الذي يعمر ضرره ونفعه وفي قوله إذا كانوا معه على أمر جامع إشارة إلى أنه خطب جليل لا بد لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أرباب التجارب والآراء ليستعين بتجاربهم بفارقة أحدهم في هذه الحالة مما يشق على قلبه (وثانيها) عن الضحك في أمر جامع الجمعة والعباد وكل شيء تكون فيه الخطبة (وثالثها) عن مجاهد في الحرب وغيره (المسئلة الثانية) اختلفوا في سبب نزولها قال الكلبي كان صلى الله عليه وسلم يعرض في خطبته بالمنافقين ويعيبهم فينظر المنافقون يمينا وشمالا فإذا لم يرهم أحد انسلوا وخرجوا ولم يصلوا وإن أبصرهم أحدثوا وصلوا خوفا فنزلت هذه الآية فكان بعد نزول هذه الآية لا يخرج المؤمن حاجته حتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المنافقون يخرجون بغير إذن (المسئلة الثالثة) قال الجبائي هذا يدل على أن استئذانهم الرسول من إيمانهم ولو لا ذلك لجاز أن يكونوا كاملين بالإيمان وأن تركوا الاستئذان وذلك يدل على أن كل فرض لله تعالى واجتناب محرم من الإيمان (والجواب) هذا بناء على أن كلمة إنما للحصر وأيضا فالمنافقون إنما تركوا الاستئذان استخفافا ولا نزاع في أنه كفر أما قوله تعالى إن الذين يستأذنونك إلى قوله إن الله غفور رحيم ففيه مسائل (المسئلة الأولى) إن الذين يستأذنونك المعنى تعظيمالك ورعاية الأدب أولئك هم الذين يؤمنون بالله ورسوله أي يعملون بموجب الإيمان ومقتضاه قال الضحاك ومقاتل المراد عمر بن الخطاب رضي الله

يوجب وجوب الامتنال به حتما (ألا إن الله مافي السموات والأرض) من الموجودات بأسرها خلقتا وملكا وتصرفا ابتعادا واعدا بما بدأ واعادة (قديع ما تعلم ما أنتم عليه) أيها المكلفون من الأحوال والأوضاع التي من أجلها الموافقة والمخالفة والاخلاص والنفاق (ويوم يرجعون إليه) عطف على ما أنتم عليه أي يعلم يوم يرجع المنافقون المخالفون للأمر إليه تعالى للجناء والعقاب وتعليق عليه تعالى بيوم رجوعهم لا يرجعهم لزيادة تحقيق علمه تعالى بذلك وغاية تقريره لما إن العلم بوقت وقوع الشيء مستلزم للعلم بوقوعه على أبلغ وجهه وآكد وفيه إشعار بأن علمه تعالى لنفس رجوعهم من الظهور بحيث لا يحتاج إلى البيان قطعا ويجوز أن يكون الخطاب أيضا خاصا بالمنافقين على طريقة الالتفات وقرئ يرجعون مبنيًا للفاعل (فينبئهم بما عملوا) من الأعمال السيئة التي من أجلها

عنه وذلك لانه استأذن في غزوة تبوك في الرجوع الى اهله فاذن له وقال له انطلق فوالله ما انت بمنافق يريد أن يسمع المنافقين ذلك الكلام فلما سمعوا ذلك قالوا ما بال محمد اذا استأذنه اصحابه اذن لهم واذا استأذناه لم يأذن لنا فوالله ما نراه يعدل وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان عمر استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن له ثم قال يا ابا حفص لاتنسنا من صالح دعائك وفي قوله واستغفر لهم الله وجهان (احدهما) ان يستغفر لهم تبيها على ان الاولى ان لا يقع الاستئذان منهم وان اذن لان الاستغفار يدل على الذنب وربما ذكر عند بعض الرخص (الثاني) يحتمل انه تعالى امره بان يستغفر لهم مقابلة على تمسكهم بأداب الله تعالى في الاستئذان (المسئلة الثانية) قال قتادة نسخت هذه الآية قوله تعالى لم أذن لهم (المسئلة الثالثة) الآية تدل على انه سبحانه فوض الى رسوله بعض امر الدين ليجهده فيه برأيه اما قوله تعالى لاتجعلوا دماء الرسول بينكم كدما بعضكم بعضا ففيه وجوه (احدها) وهو اختيار البرد والقفال لاتجعلوا امره اياكم ودعاه لكم كما يكون من بعضكم لبعض اذا كان امره فرضا لازما والذي يدل على هذا قوله عقيب هذا فليحذر الذين يخالفون عن امره (وثانيها) لاتنادوه كما ينادى بعضكم بعضها يا محمد يا ابا القاسم ولكن قولوا يا رسول الله يا نبي الله عن سعيد بن جبير (وثالثها) لاترفعوا اصواتكم في دعائه وهو المراد من قوله ان الذين يفضون اصواتهم عند رسول الله عن ابن عباس (ورابعها) احذروا دعاء الرسول عليكم اذا اسخطتموه فان دعاه موجب ليس كدعاء غيره والوجه الاول اقرب الى نظم الآية اما قوله تعالى قد يعلم الله الذين يتسللون منكم او اذا فلعني يتسللون قليلا قليلا ونظير تسلل تدرج وتدخل والواو الملاوذة وهي ان يلوذ هذا بذلك وذلك بهذا يعني يتسللون عن الجماعة على سبيل الخفية واستتار بعضهم بعض ولو اذا حال اي ملاوذين وقيل كان بعضهم يلوذ بالرجل اذا استأذن فيؤذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه وقرئ لو اذا بالفتح ثم اختلفوا على وجوه (احدها) قال مقاتل كان المنافقون ثقل عليهم خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فيلوذون ببعض اصحابه ويخرجون من غير استئذان (وثانيها) قال مجاهد يتسللون من الصف في القتال (وثالثها) قال ابن قتيبة هذا كان في حفر الخندق (ورابعها) يتسللون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن كتابه وعن ذكره وقوله قد يعلم الله معناه التهديد بالمجازاة اما قوله فليحذر الذين يخالفون عن امره فيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الاخفش عن صلة والمعنى يخالفون امره وقال غيره معناه يعرضون عن امره ويميلون عن سنته فدخلت عن لتضمن المخالفة معنى الاعراض (المسئلة الثانية) كما تقدم ذكر الرسول فقد تقدم ذكر الله تعالى لكن القصد هو الرسول قاله ترجع الكناية وقال ابي بكر الرازي الاظهر انها لله تعالى لانه يليه وحكم الكناية رجوعها الى ما يليها دون ما تقدمها (المسئلة الثالثة) الآية تدل على ان ظاهر الامر للوجوب ووجه الاستدلال به ان نقول تارك

مخالفة الامر فيرتب عليه ما يليق به من التوبيخ والجزاء وقد سوجه التعبير عن الجزاء بالثبئة في قوله تعالى انما بغيتكم على انفسكم الآية (والله بكل شئ عليم) لا يميز عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي والله سبحانه وتعالى اعلم

قوله فان قيل لانسلم الخ كذا
بالاصل وهي عبارة مختلفة حقها
لانسلم ان تارك المأمور به مخالف
للأمر ولا ان موافقة الأمر
عبارة عن الاتيان بمقتضاه
ومخالفته عبارة عن الإخلال
بذلك لانا نفسر موافقة الأمر
بتفسيرين أحدهما الخ فتكون
المخالفة كذلك اهـ

(سورة الفرقان مكية وهي)
(سبع وسبعون آية)

« (بسم الله الرحمن الرحيم) »

(تبارك الذي نزل الفرقان)
البركة النماء والزيادة حسنة كانت
او معنوية وكثرة الخير ودوامه
ايضا ونسبتهما الى الله عز وجل
على المعنى الاول وهو الالهي
بالمقام باعتبار تعاليه عما سواه في
ذاته وصفاته وافعاله التي من
جلتها تنزل القرآن الكريم المجيد
الناطق بعلوم شأنه تعالى وسمو
صفاته وابتناء افعاله على اساس
الحكم والمصالح وخلوها عن
شائبه الخلل بالسكينة وصيغة
التفاعل للمبالغة فياذكر فان مالا
يتصور ونسبته اليه سبحانه حقيقة
من الصيغ كالتكبر وتحدوه لا
تنسب اليه تعالى الا باعتبار غايتهما
وعلى المعنى الثاني باعتبار كثرة ما
يفيخ منه على خلقه لا سيما على
الانسان من فنون الخيرات التي
من جلتها تنزل القرآن المنطوي
على جميع الخيرات الدينية
والدنيوية والصيغتين فيدور
ان تكون لافادة تمام تلك الخيرات
وتزايدها شيئا فشيئا وانما تأخر حسب
حدوثها او حدوث مثلثاتها
ولا استقلالها بالدلالة على غاية
الكمال وتحققها بالفعل
والاشعار بالتعجب المناسب
لانشاء والانباء عن نهاية التعظيم
لم يحز استعمالها في حق غيره
تعالى ولا استعمال

المأمور به مخالف لذلك الأمر ومخالف الأمر مستحق للعقاب فتارك المأمور به مستحق
للعقاب ولا معنى للوجوب الا ذلك انما قلنا ان تارك المأمور به مخالف لذلك الأمر لان
موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بمقتضاه والمخالفة ضد الموافقة فكانت مخالفة الأمر
عبارة عن الإخلال بمقتضاه فثبت ان تارك المأمور به مخالف وانما قلنا ان مخالف الأمر
مستحق للعقاب لقوله تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم
عذاب أليم فامر مخالف هذا الأمر بالحذر عن العقاب والأمر بالحذر عن العقاب انما
يكون بعد قيام المقتضى لنزول العقاب فثبت ان مخالف أمر الله تعالى أو أمر رسوله قد
وجد في حقه ما يقتضي نزول العذاب فان قيل لانسلم ان تارك المأمور به مخالف للأمر
قوله موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بمقتضاه ومخالفته عبارة عن الإخلال بمقتضاه قلنا
لانسلم ان موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بمقتضاه فالدليل عليه ثم انا نفسر موافقة
الأمر بتفسيرين (أحدهما) ان موافقة الأمر عبارة عن الاتيان بما يقتضيه الأمر على
الوجه الذي يقتضيه الأمر فان الأمر لو اقتضاه على سبيل الندب وانت تأتيت به على سبيل
الوجوب كان ذلك مخالفة للأمر (الثاني) ان موافقة الأمر عبارة عن الاعتراف بكون
ذلك الأمر حقا واجب القبول فمخالفته تكون عبارة عن انكار كونه حقا واجب
القبول سلمنا ان ما ذكرته يدل على ان مخالفة الأمر عبارة عن ترك مقتضاه لكنه معارض
بوجوه أخر وهو انه لو كان ترك المأمور به مخالفة للأمر لكان ترك المندوب لا مخالفة
مخالفة لأمر الله تعالى وذلك باطل والا لاستحق العقاب على ما ينتموه في المقدمة الثانية
سلمنا ان تارك المأمور به مخالف للأمر فلم قلت ان مخالف الأمر مستحق للعقاب لقوله
تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره قلنا لانسلم ان هذه الآية دالة على امر من يكون
مخالفا للأمر بالحذر بل هي دالة على الأمر بالحذر عن مخالفة الأمر فلم لا يجوز ان
يكون كذلك سلمنا ذلك لكنها دالة على ان المخالف عن الأمر يلزمه الحذر فلم قلت ان
مخالف الأمر لا يلزمه الحذر (فان قلت) لفظة عن صلة زائدة فنقول الاصل في الكلام لا سيما
في كلام الله تعالى ان لا يكون زائدا سلمنا دلالة الآية على ان مخالف أمر الله تعالى
مأمور بالحذر عن العذاب فلم قلت انه يجب عليه الحذر عن العذاب اقصى ما في الباب
انه ورد الأمر به لكن لم قلت ان الأمر للوجوب وهذا اول المسئلة (فان قلت) هب انه
لا يدل على وجوب الحذر لكن لا بد وان يدل على حسن الحذر وحسن الحذر انما يكون
بعد قيام المقتضى لنزول العذاب (قلت) لانسلم ان حسن الحذر مشروط بقيام المقتضى
لنزول العذاب بل الحذر يحسن عند احتمال نزول العذاب ولهذا يحسن الاحتياط
وعندنا مجرد الاحتمال قائم لان هذه المسئلة احتمالية لا قطعية سلمنا دلالة الآية على وجود
ما يقتضي نزول العقاب لكن لا في كل امر بل في امر واحد لان قوله عن أمره لا يفيد الا
امرا واحدا وعندنا ان امرا واحدا يفيد الوجوب فلم قلت ان كل امر كذلك سلمنا ان كل

امر كذلك لكن الضمير في قوله عن امره يحتمل عوده الى الله تعالى وعوده الى الرسول
 والآية لا تدل الاعلى ان الامر للوجوب في حق احدهما فلم قلتم انه في حق الآخر كذلك
 (الجواب) قوله لم قلتم ان موافقه الامر عبارة عن الاتيان بمقتضاه قلنا الدليل عليه ان
 العبد اذا امثل امر السيد حسن ان يقال ان هذا العبد موافق للسيد ويجرى على وفق
 امره ولو لم يمثل امره يقال انه ما وافقه بل خالفه وحسن هذا الاطلاق معلوم بالضرورة
 من اهل اللغة فثبت ان موافقة الامر عبارة عن الاتيان بمقتضاه قوله الموافقة عبارة عن
 الاتيان بما يقتضيه الامر على الوجه الذي يقتضيه الامر قلنا لما سلمتم ان موافقة الامر
 لا تحصل الا عند الاتيان بمقتضى الامر فنقول لاشك ان مقتضى الامر هو الفعل لان
 قوله افعل لا يدل الاعلى اقتضاء الفعل واذ لم يوجد الفعل لم يوجد مقتضى الامر فلا
 توجد الموافقة فوجب حصول المخالفة لانه ليس بين الموافقة والمخالفة واسطة (قوله
 الموافقة عبارة عن اعتقاد كون ذلك الامر حقا واجبا القبول قلنا) هذا لا يكون موافقة
 للامر بل يكون موافقة للدليل الدال على ان ذلك الامر حق فان موافقة الشيء عبارة
 عن الاتيان بما يقتضيه تقرير مقتضاه فاذا دل الدليل على حقيقة الشيء كان الاعتراف
 بحقيقته يقتضى تقرير مقتضى ذلك الدليل اما الامر فلما اقتضى دخول الفعل
 في الوجود كانت موافقته عبارة عما يقرر ذلك الدخول وادخله في الوجود يقتضى تقرير
 دخوله في الوجود فكانت موافقة الامر عبارة عن فعل مقتضاه (قوله لو كان كذلك
 لكان تارك المندوب مخالفا فوجب ان يستحق العقاب قلنا) هذا الالتزام انما يصح ان
 لو كان المندوب مأمورا به وهو ممنوع (قوله لم لا يجوز ان يكون قوله فليحذر امرا بالاحذر
 عن المخالف لا امرا للمخالف بالاحذر قلنا) لو كان كذلك لصار التقدير فليحذر المتسلطون
 لو اذاعن الذين يخالفون امره وحينئذ يبقى قوله ان تصيبهم فتنة او تصيبهم عذاب أليم
 ضائعا لان الاحذر ليس فعلا يتعدى الى مفعولين (قوله كلمة عن ليست بزايدة قلنا) ذكرنا
 اختلاف الناس فيها في المسئلة الاولى (قوله لم قلتم ان قوله فليحذر يدل على وجوب الاحذر
 عن العقاب) قلنا لا ندعى وجوب الاحذر ولكن لأقل من جواز الاحذر وذلك مشروط
 بوجود ما يقتضى وقوع العقاب قوله لم قلتم ان الآية تدل على ان كل مخالف للامر
 يستحق العقاب قلنا) لانه تعالى رتب نزول العقاب على المخالفة فوجب ان يكون معللا به
 فيلزم عموم العلة (قوله هب ان امر الله او امر رسوله للوجوب فلم قلتم ان الامر
 كذلك قلنا) لانه لا قائل بالفرق والله اعلم (المسئلة الرابعة) من الناس من قال لفظ الامر
 مشترك بين الامر القولي وبين الشأن والطريق كما يقال امر فلان مستقيم واذا ثبت ذلك
 كان قوله تعالى عن امره يتناول قول الرسول وفعله وطريقته وذلك يقتضى ان كل ما فعله
 عليه الصلاة والسلام يكون واجبا علينا وهذه المسئلة مبنية على ان الكناية في قوله
 عن امره راجعة الى النبي صلى الله عليه وسلم اما لو كانت راجعة الى الله تعالى فالبحث

غيرها من الصيغ في حقه تعالى والفرقان مصدر فرق بين
 الشئين اى فصل بينهما سمي به القرآن لغاية فرقه بين الحق
 والباطل باحكامه او بين الحق والمبطل باعجازه او لكونه مقصولا
 بعضه من بعض في نفسه او في انزاله (على عبده) محمد صلى
 الله عليه وسلم وايراد عليه الصلاة والسلام بذلك العنوان لتشريفه
 والايدان بكونه عليه الصلاة والسلام في اقصى مراتب العبودية
 والتنبيه على ان الرسول لا يكون الا عبدا للمرسل ردا على
 النصارى (ليكون) غاية للتزليل اى نزل عليه ليكون هو عليه
 الصلاة والسلام والفرقان (للعالمين) من الثقلين (نذيرا) اى
 منذرا او انذارا مبالغة اوليكون تنزيهه انذارا وعدم التعرض
 للتبشير لانسياق الكلام على احوال الكفرة وتقديم اللام على
 عاملها لمراعاة الفواصل وبران تنزيل الفرقان في معرض الصلة
 التي حقها ان تكون معلومة الثبوت للموصول عند السامع
 مع انكار الكفرة له لاجرائه مجرى العلوم المسلم تنبيهها على كمال
 قوة دلالته وكونه بحيث لا يكاد يحمله احد كقوله تعالى لا ريب
 فيه (الذى له ملك السموات والارض) اى له خاصة دون غيره
 لاستقلاله ولا اشتراكا السلطان القاهرة والاستيلاء الباهر عليهما
 المستلزم مان للقدرة التامة والتصرف الكلى فيهما وفيما فيهما
 ايجادا واعدا واهيا وامانة وامرا

وشيا حسبا تقتضيه مشيئته
 المبنية على الحكم والمصالح ومحله
 الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف
 والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها
 او على انه نعت للموصول الاول
 او بيان له او بدل منه وما بينهما
 ليس بأجنبي لانه من تمام صلتها
 ومعلومية مضمونه للكفارة مما
 لا ريب فيه لقوله تعالى قل من رب
 السموات السبع ورب العرش
 العظيم سيقولون لله ونظائر او
 مدح له تعالى بالرفع او بالنصب (ولم
 يتخذ ولدا) كما يزعم الذين
 يقولون في حق المسيح والملائكة
 ما يقولون فسبحان الله عما يصفون
 وهو معطوف على ما قبله من الجملة
 الظرفية ونظمه في سلك الصلة
 لا ليدان بأن مضمونه من
 الوضوح والظهور بحيث
 لا يكاد يحمله جاهل لا سيما بعد
 تقرير ما قبله (ولم يكن له شريك في
 الملك) اي ملك السموات
 والارض وهو ايضا عطف على
 الصلة وافراده بالذكر مع ان
 ما ذكر من اختصاص ملكهما به
 تعالى مستلزم له قطعا للتصريح
 بطلان زعم التثوية القائلين
 بتعدد الالهة والدر في نحورهم
 وتوسيط في اتخاذ الولد بينهما
 للتبنيه على استقلاله واصالته
 والاحترار عن توهم كونه ثقة
 الاول (وخلق كل شيء) اي
 احدث كل موجود من
 الموجودات احداثا جاريا على
 سنن التقدير حسبا اقتضته ارادته
 المبنية على الحكم البالغة بان خلق

ساقط بالكلية وتمام تقرير ذلك ذكرناه في اصول الفقه والله اعلم اما قوله تعالى ان تصيبهم
 فتنة او يصيبهم عذاب اليم فالمراد ان مخالفة الامر توجب احد هذين الامرين والمراد
 بالفتنة العقوبة في الدنيا وبالعذاب الاليم عذاب الآخرة وانما ردد الله تعالى حال ذلك
 المخالفين هذين الامرين لان ذلك المخالف قديموت من دون عقاب الدنيا وقد يعرض له
 ذلك في الدنيا فلهذا السبب اوردته تعالى على سبيل الترييد ثم قال الحسن الفتنة هي ظهور
 نفاقهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما القتل وقيل الزلازل والاهوال وعن جعفر بن
 محمد يسلط عليهم سلطان جائر اما قوله تعالى الا ان الله ما في السموات والارض فذاك
 كالدلالة على قدرته تعالى عليهما وعلى ما بينهما وما فيهما واقتداره على المكلف فيما يعامل
 به من المجازاة بثواب او بعقاب وعلمه بما يخفيه ويعلمه وكل ذلك كالزجر عن مخالفة
 امره اما قوله تعالى قد يعلم ما انتم عليه فانما ادخل قد لتوكيد علمه بما هم عليه من المخالفة
 في الدين والنفاق ويرجع توكيد العلم الى توكيد الوعيد وذلك لان قد اذا دخلت على
 المضارع كانت بمعنى ربما فوافقت ربما في خروجهما الى معنى التوكيد كما في قول الشاعر
 فان يمس مهجور الفناء فرما * أقام به بعد الوفود وفود

والخطاب والغية في قوله تعالى قد يعلم ما انتم عليه ويوم يرجعون اليه يجوز ان يكونا
 جميعا للمنافقين على طريق الالتفات ويجوز ان يكون ما انتم عليه عاما ويرجعون
 للمنافقين وقد تقدم في غير موضع ان الرجوع اليه هو الرجوع الى حيث لاحكم الاله
 فلا وجه لاعادته والله اعلم وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى اله وصحبه وسلم

(سورة الفرقان سبع وسبعون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذير الذي له ملك
 السموات والارض ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديرا)
 * اعلم ان الله سبحانه وتعالى تكلم في هذه السورة في التوحيد والنبوة واحوال القيامة
 ثم ختمها بذكر صفات العباد المخلصين الموقنين ولما كان اثبات الصانع واثبات صفات
 جلاله يجب ان يكون مقدما على الكل لاجرم افتتح الله هذه السورة بذلك فقال تبارك
 الذي نزل الفرقان على عبده وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الزجاج تبارك تفاعل من
 البركة والبركة كثرة الخير وزيادته وفيه معنيان (احدهما) تزايد خيره وتكاثره وهو المراد من
 قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (والثاني) تزايد عن كل شيء وتعالى عنه في ذاته وصفاته
 وافعاله وهو المراد من قوله ليس كمثله شيء واما تعاليه عن كل شيء في ذاته فيحتمل
 ان يكون المعنى جل يوجب وجوده وقدمه عن جواز الفناء والتغير عليه وان يكون
 المعنى جل بفراديته ووحدايته عن مشابهة شيء من الممكنات واما تعاليه عن كل شيء
 في صفاته فيحتمل ان يكون المعنى جل ان يكون عليه ضروريا او كسبيا او تصورا

كلا منها من مواد مخصوصة على صور معينة ورتب فيه قوى وخواص مختلفة الآثار والاحكام (فقدرة) اي هيأ لها ارادته من الخصائص والافعال اللاتقية به (تقدير) اي يعا لا يقادر قدره ولا يبلغ كنهه كتهيئة الانسان للفهم والادراك والنظر والتدبر في امور المعاش والمعاد واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة وهكذا احوال سائر الانواع وقيل اريد بالخلق مطلق اليجاد والاحداث مجازا من غير ملاحظة معنى التقدير وان لم يخل عنه في نفس الامر فالمعنى اوجد كل شئ فقدره في ذلك اليجاد تقدير او اما قيل من انه سمي احداثه تعالى خلقا لانه تعالى لا يحدث شيئا الا على وجه التقدير من غير تفاوت ففيه ان ارتكاب المجاز بحمل الخلق على مطلق الاحداث لتجريده عن معنى التقدير فاعتبار فيه بوجه من الوجود محل بالمرام قطعا وقيل المراد بالتقدير الثاني هو التقدير للبقاء الى الاجل المسمى واياما كان فالجملته جارية مجرى التعليل لما قبلها من الجمل المنتظمة مثلها في سلك الصلة فان خلقه تعالى لجميع الاشياء على ذلك النمط البديع كما يقتضي استقلاله تعالى باتصافه بصفات الالوهية يقتضي انتظام كل ما سواه كاشا ما كان تحت ملكوته القاهرة بحيث لا يشذ عنها شئ من ذلك قطعا

او تصديقا وفي قدرته ان يحتاج الى مادة ومدة ومثال وجلب غرض ومثال واما في افعاله فيجل ان يكون الوجود والبقاء وصلا حال الوجود الامن قبله وقال آخرون اصل الكلمة تدل على البقاء وهو مأخوذ من برك البعير ومن برك الطير على الماء وسميت البركة بركة لثبوت الماء فيها والمعنى انه سبحانه وتعالى باق في ذاته أزلا وأبدا متمتع بالتغير وباق في صفاته متمتع بالتبدل ولما كان سبحانه وتعالى هو الخالق لوجوده المنافع والمصالح والمبقي لها وجب وصفه سبحانه بأنه تبارك وتعالى (المسئلة الثانية) قال اهل اللغة كلمة الذي موضوعة للاشارة الى الشئ عند محاولة تعريفه بقضية معلومة وعند هذا توجه الاشكال وهو ان القوم ما كانوا عالمين بأنه سبحانه هو الذي نزل الفرقان فكيف حسن ههنا لفظ الذي وجوابه انه لما قامت الدلالة على كون القرآن معجزا ظهر بحسب الدليل كونه من عند الله فلقوة الدليل وظهوره أجراه سبحانه وتعالى مجرى المعلوم (المسئلة الثالثة) لا نزاع ان الفرقان هو القرآن وصف بذلك من حيث انه سبحانه فرق بين الحق والباطل في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبين الحلال والحرام اولانه فرق في النزول كما قال وقرأنا فرقناه لتقرأ على الناس على مكث وهذا التأويل اقرب لانه قال نزل الفرقان ولفظة نزل تدل على التفريق واما لفظة انزل فتدل على الجمع ولذلك قال في سورة آل عمران نزل عليك الكتاب بالحق وانزل التوراة والانجيل (واعلم) انه سبحانه وتعالى لما قال اول تبارك ومعناه كثرة الخير والبركة ثم ذكر عقبه امر القرآن دل ذلك على ان القرآن منشأ الخيرات وأعم البركات لكن القرآن ليس الامتصاصا للمعلوم والمعارف والحكم فدل هذا على ان العلم اشرف المخلوقات واعظم الاشياء خيرا وبركة (المسئلة الرابعة) لا نزاع ان المراد من العبد ههنا محمد صلى الله عليه وسلم عن ابن الزبير على عبادته وهم رسول الله وأمه كما قال لقد انزلنا اليكم قولوا آمنا بالله وما انزل اليها وقوله ليكون للعالمين نذيرا فالمراد ليكون هذا العبد نذيرا للعالمين وقول من قال انه راجع الى الفرقان فأضاف الانذار اليه كما اضاف الهداية اليه في قوله ان هذا القرآن يهدي فبعيد وذلك لان المنذر والنذير من صفات الفاعل للتخويف واذا وصف به القرآن فهو مجاز وحمل الكلام على الحقيقة اذا امكن هو الواجب * ثم قالوا هذه الآية تدل على احكام (الاول) ان العالم كل ما سوى الله تعالى ويتناول جميع المكلفين من الجن والاناس والملائكة لكننا اجعنا انه عليه السلام لم يكن رسولا الى الملائكة فوجب ان يكون رسولا الى الجن والاناس جميعا ويبطل بهذا قول من قال انه كان رسولا الى البعض دون البعض (الثاني) ان لفظ العالمين يتناول جميع المخلوقات فدللت الآية على انه رسول للخلق الى يوم القيامة فوجب ان يكون خاتم الانبياء والرسل (الثالث) قالت المعتزلة دلت الآية على انه سبحانه أراد الايمان وفعل الطاعات من الكل لانه انما بعثه الى الكل ليسكون نذيرا لكل وأراد من الكل الاشتغال بالحسن والاعراض عن القبيح

وعارضهم اصحابنا بقوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم الآية (الرابع) لقائل ان يقال ان قوله تبارك كما دل على كثرة الخير والبركة لابد وان يكون المذكور عقيب ما يكون سببا لكثرة الخير والمنافع والانتذار يوجب النعم والخوف فكيف يليق هذا لهذا الموضع (جوابه) ان هذا الانتذار يجري مجرى تأديب الولد وكما انه كلما كانت المبالغة في تأديب الولد اكثر كان الاحسان اليه اكثر لما ان ذاك يؤدي في المستقبل الى المنافع العظيمة فكذا ههنا كلما كان الانتذار كثيرا كان رجوع الخلق الى الله اكثر فكانت السعادة الآخروية اتم واكثر وهذا كالتنبية على انه لا تنفك الى المنافع العاجلة وذلك لانه سبحانه لما وصف نفسه بانه الذي يعطي الخيرات الكثير لم يذكر الامنافع الدين ولم يذكر البتة شيئا من منافع الدنيا * ثم انه سبحانه وصف ذاته باربعة انواع من صفات الكبرياء (اولها) قوله الذي له ملك السموات والارض وهذا كالتنبية على الدلالة على وجوده سبحانه لانه لا طريق الى اثباته الا بواسطة احتياج افعاله اليه فكان تقديم هذه الصفة على سائر الصفات كالامر الواجب وقوله له ما في السموات والارض اشارة الى احتياج هذه المخلوقات اليه سبحانه بزمان حدوثها وزمان بقائها في ماهيتها وفي وجودها وانه سبحانه هو المتصرف فيها كيف يشاء (وثانيها) قوله ولم يتخذ ولدا فبين سبحانه انه هو المعبود ابدا ولا يصح ان يكون غيره معبودا ووارثا للملك عنه فتكون هذه الصفة كاللؤلؤ كدة لقوله تبارك ولقوله الذي له ملك السموات والارض وهذا كالرد على النصراني (وثالثها) قوله ولم يكن له شريك في الملك والمراد انه هو المنفرد بالالهية واذا عرف العبد ذلك انقطع خوفه ورجاؤه عن الكل ولا يبقى مشغول القلب بالبرجته واحسانه وفيه الرد على الثنوية والقائلين بعبادة النجوم والقائلين بعبادة الاوثان (ورابعها) قوله وخلق كل شيء فقدره تقديرا وفيه سوالات (الاول) هل في قوله وخلق كل شيء دلالة على انه سبحانه خالق لاعمال العباد (الجواب) نعم من وجهين (الاول) ان قوله وخلق كل شيء يتناول جميع الاشياء فيتناول افعال العباد (والثاني) وهو انه تعالى بعد ان نفى الشريك ذكر ذلك والتقدير انه سبحانه لما نفى الشريك كأن قائل قال ههنا اقوام يعترفون بنفي الشركاء والانداد ومع ذلك يقولون انهم يخلقون افعال انفسهم فذكر الله تعالى هذه الآية لتكون معينة في الرد عليهم قال القاضي الآية لا تدل عليه لوجوه (احدها) انه سبحانه صرح بكون العبد خالفا في قوله واذ تخلق من الطين كهيئة الطير وقال تبارك الله احسن الخالقين (وثانيها) انه سبحانه تمدح بذلك فلا يجوز ان يريد به خلق الفساد (وثالثها) انه سبحانه تمدح بانه قدره تقديرا ولا يجوز ان يريد به الا الحسن والحكمة دون غيره فثبت بهذه الوجوه انه لا بد من التأويل لودلت الآية بظاهرها عليه فكيف ولا دلالة فيها البتة لان الخلق عبارة عن التقدير فهو لا يتناول الا ما يظهر فيه التقدير وذلك انما يظهر في الاجسام لا في الاعراض * والجواب اما قوله واذ تخلق وقوله

وما كان كنه لك كيف يتوهم كونه ولد له سبحانه او شريكا في ملكه (واتخذوا من دونه الهة) بعد ما بين حقيقة الحق في مطلع السورة الكريمة بذكر تنزيله تعالى للفرقان العظيم على رسوله صلى الله عليه وسلم ووصفه تعالى بصفات الكمال وتنزيهه عما لا يليق بشانه الجليل عقب ذلك بحكاية اباطيل المشركين في حق المنزل سبحانه والمنزل والمنزل عليه على الترتيب واظهار بطلانها والاخبار من غير جريان ذكرهم للثقة بدلالة ما قبله من نفى الشريك عليهم اى اتخذوا لانفسهم متجاوزين الله تعالى الذي ذكر بعض شؤنه الجليل من اختصاص ملك السموات والارض به تعالى وانتفاء الولد والشريك عنه وخلق جميع الاشياء وتقديرها ابداع تقرير آلهة (لا يخلقون شيئا) اى لا يقدرون على خلق شيء من الاشياء اصلا (وهم يخلقون) كسائر المخلوقات وقيل لا يقدرون على ان يخلقوا شيئا وهم يخلقون حيث تخلقهم عبدتهم بالنحت والتصوير وقوله تعالى (ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا) لبيان ما لا يدل عليه ما قبله من مراتب عجزهم وضعفهم فان بعض المخلوقين العاجزين عن الخلق ربما يملك دفع الضرر وجلب النفع في الجملة كالحيوان وهؤلاء لا يقدرون على التصرف في ضرر ما يبدفعوه عن انفسهم ولا في نفع ما حتى يجلبوه اليهم فكيف يملكون شيئا منهما الا غيرهم وتقدير ذكر الضر لان دفعه مع كونه اهم في نفسه اول مراتب النفع واقدمها والتنصيص على قوله تعالى (ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا)

اي لا يقدر ان يتصرف في شئ منها بامانة الاحياء والحياء الموتى وبعثهم بعد بيان عجزهم عما هو اهلون من هذه الامور من دفع الضر وجلب النفع للتصريح بعجزهم عن كل واحد مما ذكر على التفصيل والتنبيه على ان الاله يجب ان يكون قادرا على جميع ذلك وفيه ايدان بغاية جهلهم وسخافة عقولهم كآتهم غير عارفين بانشفاء ما نفي عن آلهتهم من الامور المذكورة مفتقرون الى التصريح بذلك (وقال الذين كفروا ان هذا الافاك) شروع في حكاية اباطيلهم المتعلقة بالمنزل والمنزل عليه معا وابطالها والموصول اما عبارة عن غلاتهم في الكفر والطغيان وهم النضر ابن الحرث وعبد الله بن امية ونوفل بن خويلد ومن ضا مهم وروى عن السكبي ومقاتل ان القائل هو النضر بن الحرث والجمع لمشايعه الباقيين له في ذلك واما عن كلهم ووضع الموصول موضع ضميرهم لذمهم بما في حيز الصلة والايدان بان ما تفوهوا به كقر عظيم وفي كلمة هذا حظ لوثبة المشار اليه اي ما هذا الا كذب مصروف عن وجهه (افتراء) يريدون انه اختلقه رسول الله صلى الله عليه وسلم (واعانه عليه) اي على اختلاقه (قوم آخرون) يعنون اليهود بان يلتقوا اليه اخبار الامم الدارجة وهو يعبر عنها بعبارة وقيل هما جبرويسار كاتا يصنعان السيف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل وقيل هو عابس وقد مر تفصيله في سورة النحل (فقد جاؤا ظلم) منصوب بجاء فان جاء واتى يستعملان في معنى فعل

احسن الخالقين فهما معارضان بقوله الله خالق كل شئ وبقوله هل من خالق غير الله واما قوله لا يجوز التمدح بخلق الفساد قلنا لم لا يجوز ان يقع التمدح به نظرا الى تقادير القدرة والى ان صفة الابداع من العدم والاعدام من الوجود ليست الاله واما قوله الخلق لا يتناول الا الاجسام فنقول لو كان كذلك لكان قوله خالق كل شئ خطأ لانه يقتضى اضافة الخلق الى جميع الاشياء مع انه لا يصح في العقل اضافته اليها (السؤال الثاني) في الخلق معنى التقدير فقوله وخلق كل شئ فقدره تقديرا معناه وقدر كل شئ فقدره تقديرا (الجواب) المعنى احدث كل شئ احدثا يراعى فيه التقدير والتسوية فقدره تقديرا وهما لما يصلح له مثاله انه خلق الانسان على هذا الشكل المقدر المستوى الذي نراه فقدره للتكاليف والمصالح المنوطة به في باب الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على الجبلية المستوية المقدرة بامثلة الحكمة والتدبير فقدره لامر ما ومصلحة ما مطابقا لما قدر غير متخلف عنه (السؤال الثالث) هل في قوله فقدره تقديرا دلالة على مذهبكم (الجواب) نعم وذلك من وجوه (احدها) ان التقدير في حقنا يرجع الى الظن والحسبان اما في حقه سبحانه فلامعنى له الا العلم به والاخبار عنه وذلك متفق عليه بيننا وبين المعتزلة فلما علم في الشئ الفلاني انه لا يقع فلو وقع ذلك الشئ لزم انقلاب علمه جهلا وانقلاب خبره الصديق كذبا وذلك محال والمفضى الى المحال محال فاذن وقوع ذلك الشئ محال والمحال غير مراد فذلك الشئ غير مراد وانه مأمور به فثبت ان الامر والارادة لا يتلازمان وظهر ان السعيد من سعد في بطن امه والشقي من شقى في بطن امه (وثانيها) انه عند حصول القدرة والداعية الخالصة ان وجب الفعل كان فعل العبد يوجب فعل الله تعالى وحينئذ يبطل قول المعتزلة وان لم يجب فان استغنى عن المرجح فقد وقع الممكن لا عن مرجح وتجويزه يسد باب اثبات الصانع وان لم يستغن عن المرجح فالكلام يعود في ذلك المرجح ولا ينتفع الا عند الانتهاء الى واجب الوجود (وثالثها) ان فعل العبد لو وقع بقدرته لما وقع الا الشئ الذي اراد تكوينه وابداعه لكن الانسان لا يريد الا العلم والحق فلا يحصل له الا الجهل والباطل فلو كان الامر بقدرته لما كان كذلك (فان قيل) انما كان لانه اعتقد شبهة اوجبت له ذلك الجهل (قلنا) ان اعتقد تلك الشبهة لشبهة اخرى لزم التسلسل وهو محال فلا بد من الانتهاء الى جهل اول ووقع في قلب الانسان لا بسبب جهل سابق بل الانسان احدثه ابتداء من غير موجب وذلك محال لان الانسان قط لا يرضى لنفسه بالجهل ولا يحاول تحصيل الجهل لنفسه بل لا يحاول الا العلم فوجب ان لا يحصل له الا ما قصده وأراده وحيث لم يكن كذلك علمنا ان الكل بقضاء سار وقدر نافذ وهو المراد من قوله وخلق كل شئ فقدره تقديرا ﴿ قوله تعالى (واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) اعلم انه سبحانه وتعالى لما وصف نفسه بصفات

فيمعديان تعديته او بترع الخافض
 اى بظلم قاله الزجاج والتنوين للتخفيف
 اى جاؤ بما قالوا ضلما ها ثاد
 عظيما لا يقادر قدره حيث
 جعلوا الحق البحت الذى لا ياتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه
 افكا منتري من قبل البشر وهو
 من جهة نظمه الرائق وطرزه
 الفائق بحيث لو اجتمعت الانس
 والجن على مباراته لعجزوا عن
 الاتيان بمثل آية من آياته ومن
 جهة اشتماله على الحكم الخفية
 والاحكام المستبعدة للسعادات
 الدنيوية والدنيوية والامور
 الغيبية بحيث لا يناله عقول البشر
 ولا ينفى بفهم القوى والقدر
 (وزورا) اى كذا كبيرا لا يبلغ
 غايته حيث نسبوا اليه عليه
 الصلاة والسلام ما هو برى منه
 والفاء لترتيب ما بعد ما على ما قبلها
 لكن لا على انهما امران متغايران
 حقيقة يقع احدهما عقب الاخر
 او يحصل بسببه بل على ان
 الثانى هو عين الاول حقيقة وانما
 الترتيب بحسب التغير الاعتبارى
 وقد لتحقيق ذلك المعنى فان ما جاؤه
 من الظلم والزور هو عين ما حكي
 عنهم لكنه لما كان مغايرا له
 فى المفهوم واظهر منه بطلا نارتب
 عليه بالفاء ترتيب اللازم على المزموم
 تهويلا لامره (وقالوا اساطير
 الاولين) بعد ما جعلوا الحق الذى
 لا محيد عنه افكا محتالقا باعانة
 البشر بينوا على زعمهم التماسد
 كيفية الاعانة والاساطير جمع
 اسطار او اسطورة كاحدوثة
 وهى ماسطره المتقدمون من
 الخرافات (اكتتبها) اى كتبها
 لنفسه على الاسناد المجازى
 او استكتبها وقرئ على
 البناء للمفعول

الجلال والعزة والعلو اردف ذلك بترفيف مذهب عبدة الاوثان وبين نقصانها من وجوه
 (احدها) انها ليست خالقة للاشياء والاله يجب ان يكون قادرا على الخلق والايجاد
 (وثانيها) انها مخلوقة والمخلوق محتاج والاله يجب ان يكون غنيا (وثالثها) انها لا تملك
 لا نفسها ضرا ولا نفعا ومن كان كذلك فهو لا يملك لغيره ايضا نفعا ومن كان كذلك فلا فائدة
 فى عبادته (ورابعها) انها لا تملك موتا ولا حياة ولا نشورا اى لا تقدر على الاحياء والاماتة
 فى زمان التكليف وثانيا فى زمان المجازاة ومن كان كذلك كيف يسمى الها وكيف
 يحسن عبادته مع ان حق من يحق له العبادة ان ينعم بهذه النعم المخصوصة وههنا سؤالات
 (الاول) قوله واتخذوا من دونه آلهة هل يختص بعبدة الاوثان او يدخل فيه
 النصرى وعبدة الكواكب وعبدة الملائكة (والجواب) قال القاضى بعبدة ان يدخل
 فيه النصرى لانهم لم يتخذوا من دون الله آلهة على الجمع فالقرب ان المراد به عباد
 الاصنام ويجوز ان يدخل فيه من عبد الملائكة لان لمعبودهم كثرة واثقال ان يقول
 قوله واتخذوا صيغة جمع وقوله آلهة جمع والجمع اذا قوبل بالجمع يقابل المفرد بالمفرد فلم يكن
 كون معبود النصرى واحدا مانعا من دخوله تحت هذا اللفظ (السؤال الثانى) اخرج
 بعض اصحابنا بقوله واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون على ان فعل العبد
 مخلوق لله تعالى فقال ان الله تعالى صاب هو لاء الكفار من حيث عبدوا ما لا يخلق شيئا
 وذلك يدل على ان من خلق يستحق ان يعبد فلو كان العبد خالقا لكان معبودا الها اجاب
 الكعبى عنه باننا نطلق اسم الخالق الاعلى الله تعالى وقال بعض اصحابنا فى الخلق انه
 الاحداث لا بعلاج وفكرو تعب ولا يكون ذلك الا الله تعالى ثم قال وقد قال تعالى ألهم
 ارجل يمشون بها فى وصف الاصنام أفيدل ذلك على ان كل من له رجل يستحق ان يعبد
 فاذا قالوا لا قيل فكذلك ما ذكرتم وقد قال تعالى قنبارك الله احسن الخالقين هذا كله
 كلام الكعبى (والجواب) قوله لا يطلق اسم الخالق على العبد قلنا بل يجب ذلك لان الخلق
 فى اللغة هو التقدير والتقدير يرجع الى الظن والحسبان فوجب ان يكون اسم الخالق
 حقيقة فى العبد مجازا فى الله تعالى فكيف يمكنكم منع اطلاق لفظ الخالق على العبد
 اما قوله تعالى ألهم ارجل يمشون بها فالعيب انما وقع عليهم بالعجز فلا جرم ان كل من
 تحقق العجز فى حقه من بعض الوجوه لم يحسن عبادته واما قوله تعالى قنبارك الله احسن
 الخالقين فقد تقدم الكلام عليه واعلم ان هذه الآية لا تقوى استدلال اصحابنا بها
 لاحتمال ان العيب لا يحصل الا بمجموع امرين احدهما انهم ليسوا بخالقين والثانى انهم
 مخلوقون والعبد وان كان خالقا لانه مخلوق فلزم ان لا يكون الها معبودا (السؤال
 الثالث) هل تدل هذه الآية على البعث الجواب نعم لانه تعالى ذكر النشور ومعناه ان
 المعبود يجب ان يكون قادرا على اىصال الثواب الى المطيعين والعقاب الى العصاة فن
 لا يكون كذلك وجب ان لا يصلح للالهية قوله تعالى (وقال الذين كفروا ان هذا

الافك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظلما وزورا وقالوا اساطير الاولين
اكتتبها فهي تملئ عليه بكرة وأصيلا قل انزله الذي يعلم السر في السموات والارض انه
كان غفورا رحيمًا وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لو لا انزل
اليه ملك فيكون معه نذيرا او يلقى اليه كنز او تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون
ان تتبعون الارجلا مسخورا انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلا
اعلم انه سبحانه تكلم اولا في التوحيد وثانيا في الرد على عبدة الاوثان وثالثا في هذه
الآية تكلم في مسألة النبوة وحكى سبحانه شبههم في انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
(الشبهة الاولى) قولهم ان هذا الافك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون ونظيره قوله تعالى
انما يعلمه بشر واعلم انه يحتمل ان يريدوا به انه كذب في نفسه ويحتمل ان يريدوا به انه كذب
في اضافته الى الله تعالى ثم ههنا بحثان (الاول) قال ابو مسلم الافتراء افعل من فريت
وقد يقال في تقدير الاديم فريت الاديم فاذا اريد قطع الافساد قيل افريت وافتريت
وخلقت واختلقت ويقال فيمن شتم امرا بما ليس فيه افترى عليه (الثاني) قال الكلبي
ومقاتل نزلت في النضر بن الحرث فهو الذي قال هذا القول وأعانه عليه قوم آخرون
يعني عداس مولى حويط بن عبد العزى ويسار غلام عامر بن الحضرمي وجبر مولى
عامر وهؤلاء الثلاثة كانوا من اهل الكتاب وكانوا يقرؤون التوراة ويحدثون احاديث
منها فلما اسلموا وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتعهدهم فن اجل ذلك قال النضر ما قال
واعلم ان الله تعالى اجاب عن هذه الشبهة بقوله فقد جاؤا ظلما وزورا وفيه ابحاث (الاول)
ان هذا القدر انما يكفي جوابا عن الشبهة المذكورة لانه قد علم كل عاقل انه عليه السلام
تحداهم بالقرآن وهم النهاية في الفصاحة وقد بلغوا في الحرص على ابطال امره كل غاية
حتى اخرجهم ذلك الى ما وصفوه به في هذه الآيات فلو امكنهم ان يعارضوه لفعلوا ولو كان
ذلك أقرب الى ان يبلغوا امرادهم فيه مما اوردوه في هذه الآية وغيرها ولو استعان محمد
عليه السلام في ذلك بغيره لا مكنهم ايضا ان يستعينوا بغيرهم لان محمدا صلى الله عليه وسلم
كاؤئك المنكرين في معرفة اللغة وفي المكنة من الاستعانة فلما لم يفعلوا ذلك والحالة
هذه علم ان القرآن قد بلغ النهاية في الفصاحة وانتهى الى حد الإعجاز ولما تقدمت
هذه الدلالة مرات وكرات في القرآن وظهر بسببها سقوط هذا السؤال ظهر ان إعادة هذا
السؤال بعد تقدم هذه الأدلة الواضحة لا يكون الا للتمادي في الجهل والعناد فلذلك
اكتفى الله في الجواب بقوله فقد جاؤا ظلما وزورا (البحث الثاني) قال الكسائي قوله
تعالى فقد جاؤا ظلما وزورا اي أتوا ظلما وكذبا وهو كقوله لقد جئتم شيئا ادا فانتصب
بوقوع الجيء عليه وقال الزجاج انتصب بنزع الخافض اي جاؤا بالظلم والزور (البحث
الثالث) ان الله تعالى وصف كلامهم بأنه ظلم وبأنه زور امانه ظلم فلا نهم نسبوا هذا
الفعل القبيح الى من كان مبرا عنه فقد وضعوا الشيء في غير موضعه وذلك هو الظلم

(واما)

لانه عليه الصلاة والسلام امي
واصله اكتبها له كاتب فحذف
اللام وافضى الفعل الى الضمير
فسارا كتبت بها اياه كاتب
ثم حذف الفاعل لعدم تعلق
الغرض العلمي بخصوصه وبني
الفعل للضمير المنفصل فاستترفيه
(فهي تملئ عليه) اي تملئ عليه
تلك الاساطير بعدا كتبت بها
ليحفظها من افواه من علمها عليه
من ذلك المكتتب لكونه اميا
لا يقدر على ان يتلقاها منه
بالقراءة او تملئ على الكاتب على
ان معنى اكتبها ارادا كتبتاها
او استكتباها ورجع الضمير المحرور
اليه عليه الصلاة والسلام لاسناد
الكتابة في ضمن الاكتاب اليه
عليه الصلاة والسلام (بكرة
واصيلا) اي دائما وخفية قبل
انتشار الناس وحين يأوون الى
مساكنهم انظر الى هذه الرتبة
من الجراءة العظيمة قاتلهم الله
اني يؤفكون (قل) لهم رداع عليهم
وتحقيقا للحق (انزله الذي يعلم
السر في السموات والارض)
وصفه تعالى باحاطة علمه بجميع
المعلومات الجلية والخفية لا ايدان
بانطوا اما انزله على اسرار مطوية
عن عقول البشر مع ما فيه من
التعريض بمجازاتهم بجنائياتهم
الحكيمة التي هي من جلة معلوماته
تعالى اي ليس ذلك مما يفترى
ويقتل باعانة قوم وكتابة آخرين
من الاحاديث الملقفة واساطير
الاولين بل هو امر سماوي انزله
الله الذي لا يعزب عن علمه شيء من
الاشياء واودع فيه فنون الحكم
والاسرار على وجه بديع لا يحوم
حوله الإفهام حيث اعجزكم

قاطبة بفصاحته وبلاغته واخبركم
بغيبات مستقبلة وامور مكنونة
لا يهتدى اليها ولا يوقف عليها الا
بتوفيق العليم الخبير وقد جعلتموه
افكا مفترى من قبيل الاساطير
واستوجبتم بذلك ان يصب عليكم
سوط العذاب صبا فقلوه تعالى
(انه كان غفورا رحيم) تعليل
لما هو المشاهد من تأخير العقوبة
اي انه تعالى ازلا وابدا مستمر على
المغفرة والرحمة المستتبعة للتأخير
فلذلك لا يعجل بعقوبتكم على
ما تقولون في حقه مع كمال استجابته
ياها وغاية قدرته تعالى عليها
(وقالوا مال هذا الرسول اشروع
في حكاية جنائيتهم المتعلقة
بخصوصية المنزل عليه وما
استفهامية بمعنى انكار الوقوع
ونفيه مرفوعة على الابتداء
خبرها ما بعدهما من الجار والمجرور
وفي هذا تصغير لشأنه عليه الصلاة
والسلام وتسميته عليه الصلاة
والسلام رسولا بطريق الاستهزاء
به عليه الصلاة والسلام كما قال
فرعون ان رسولكم الذي ارسل
اليكم وقلوه تعالى (يا اكل الطعام)
حال من الرسول والعامل فيها
ما عمل في الجار من معنى الاستقرار
اي اى شئ واي سبب حصل لهذا
الذى يدهى الرسالة حال كونه
يا اكل الطعام كما نأكل (ويمشى
في الاسواق) لا ابتغاء الارزاق كما
تفعله على توجيه الانكار والنفي
الى السبب فقط مع تحقق السبب
الذى هو مضمون الجملة الحالية كما

واما الزور فلا ثم كذبوا فيه وقال ابو مسلم الظلم تكذيبهم الرسول والرد عليه والزور كذبهم
عليه (الشبهة الثانية لهم) قوله تعالى وقالوا اساطير الاولين اكتبها فهي تملى عليه بكرة
وأصيلا وفيه ابجاث (البحث الاول) الاساطير ما سطره المتقدمون كحاديث رستم
واسفنديار جمع اسطار أو اسطورة كحدوثه اكتبها انتسخها محمد من اهل الكتاب
يعنى عامرا ويسارا وجبرا ومعنى اكتب ههنا امر ان يكتب له كما يقال احجم واقتصد
اذا امر بذلك فهي تملى عليه اي تقرأ عليه والمعنى انها كتبت له وهو امي فهي تملق عليه
من كتابه ليحفظها لان صورة الالتقاء على الحافظ كصورة الالتقاء على الكاتب اما قوله
بكرة وأصيلا قال الضحاك ما يملى عليه بكرة يقرؤه عليكم عشية وما يملى عليه عشية يقرؤه
عليكم بكرة (البحث الثاني) قال الحسن قوله فهو تملى عليه بكرة وأصيلا كلام الله ذكره
جوابا عن قولهم كأنه تعالى قال ان هذه الآيات تملى عليه بالوحي حالا بعد حال فكيف
ينسب الى انه اساطير الاولين واما جمهور المفسرين فقد اتفقوا على ان ذلك من كلام
القوم وأرادوا به ان اهل الكتاب املوا عليه في هذه الاوقات هذه الاشياء ولا شك
ان هذا القول اقرب لوجوه (احدها) شدة تعلق هذا الكلام بما قبله فكأنهم قالوا اكتب
اساطير الاولين فهي تملى عليه (وثانيها) ان هذا هو المراد بقولهم واعانه عليه قوم آخرون
(وثالثها) انه تعالى اجاب بعد ذلك عن كلامهم بقوله انزل الذي يعلم السر قال صاحب
الكشاف وقول الحسن انما يستقيم ان لو فحمت الهمزة للاستفهام الذي في معنى
الانكار وحق الحسن ان يقف على الاولين وأجاب الله عن هذه الشبهة بقوله قل انزل
الذي يعلم السر في السموات والارض انه كان غفورا رحيم وفيه ابجاث (البحث
الاول) في بيان ان هذا كيف يصلح ان يكون جوابا عن تلك الشبهة وتقريره ما قدمنا انه
عليه السلام تحداهم بالمعارضة وظهر عجزهم عنها ولو كان عليه السلام أتى بالقرآن بان
استعان بأحد لكان من الواجب عليهم ايضا أن يستعينوا بأحد فيأتوا بمثل هذا القرآن
فلما عجزوا عنه ثبت أنه وحى الله وكلامه فلماذا قال قل انزل الذي يعلم السر وذلك لان
القادر على تركيب الفاظ القرآن لا بد وان يكون عالما بكل المعلومات ظاهرها وخافيتها
من وجوه (احدها) ان مثل هذه الفصاحة لا يتأتى الا من العالم بكل المعلومات (وثانيها) ان
القرآن مشتمل على الاخبار عن الغيوب وذلك لا يتأتى الا من العالم بكل المعلومات
(وثالثها) ان القرآن مبرأ عن النقص وذلك لا يتأتى الا من العالم على ما قال تعالى ولو كان
من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (ورابعها) اشتماله على الاحكام التي هي
مقتضية لمصالح العالم ونظام العباد وذلك لا يكون الا من العالم بكل المعلومات (وخامسها)
اشتماله على انواع العلوم وذلك لا يتأتى الا من العالم بكل المعلومات فلماذا القرآن من
هذه الوجوه على انه ليس الا كلام العالم بكل المعلومات لاجرم اكتفى في جواب شبههم
بقوله قل انزل الذي يعلم السر (البحث الثاني) اختلفوا في المراد بالسر ففهم من قال المعنى

ان العالم بكل سر في السموات والارض هو الذي يمكنه انزال مثل هذا الكتاب وقال ابو مسلم المعنى انه انزله من يعلم السر فلو كذب عليه لانتقم منه لقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين وقال آخرون المعنى انه يعلم كل سر خفي في السموات والارض ومن جلته ما تسرونه انتم من السكيد لرسوله مع علمكم بأن ما يقوله حق ضرورة وكذلك باطن امر رسول الله صلى عليه وسلم وبراعته مما تمجونه به وهو سبحانه مجازيكم ومجازيه على ما علم منكم وعلم منه (البحث الثالث) انما ذكر الغفور الرحيم في هذا الموضع لوجهين (الاول) قال ابو مسلم المعنى انه انما انزله لاجل الانذار فوجب ان يكون غفورا رحيمًا غير مستعجل في العقوبة (الثاني) انه تنبيه على انهم استوجبوا بمكايدهم هذه ان يصب عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم كونه غفورا رحيمًا يمهل ولا يعجل (الشبهة الثالثة) وهي في نهاية الركاة ذكرها له صفات ست فزعموا انها تخل بالرسالة (احداها) قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام (وثانيتهما) قولهم ويمشي في الاسواق يعني انه لما كان كذلك فمن اين له الفضل علينا وهو مثلنا في هذه الامور (وثالثتهما) قولهم لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا يصدقه او يشهد له ويرد على من خالفه (ورابعتهما) قولهم او يلقى اليه كنز أي من السماء فينفقه فلا يحتاج الى التردد لطلب المعاش (وخامستهما) قولهم او تكون له جنة يأكل منها قرأ حرة والكسائي نأكل منها بالنون وقرأ الباقون بالياء والمعنى ان لم يكن لك كنز فلا اقل من ان تكون كواحد من الدهاقين فيكون لك بستان تأكل منه (وسادستهما) قولهم ان تتبعون الارجلا مسحورا وقد تقدمت هذه القصة في آخر سورة بنى اسرائيل فأجاب الله تعالى عن هذه الشبهة من وجوه (احدها) قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا وفيه اباحت (الاول) ان هذا كيف يصلح ان يكون جوابا عن تلك الشبهة وبيانه ان الذي يتميز الرسول به عن غيره هو المعجزة وهذه الاشياء التي ذكروها لا يقدح شي منها في المعجزة فلا يكون شي منها قادحا في النبوة فكأنه تعالى قال انظر كيف اشتغل القوم بضرب هذه الامثال التي لا فائدة فيها لاجل انهم لما ضلوا وأرادوا القدح في نبوتك لم يجدوا الى القدح فيه سبيلا البتة ان الطعن عليه انما يكون بما يقدح في المعجزات التي ادعاها لانه هذا الجنس من القول وفيه وجه آخر وهو انهم لما ضلوا لم يبق فيهم استطاعة قبول الحق وهذا انما يصح على مذهبنا وتقريره بالعقل ظاهر وذلك لان الانسان اما ان يكون مستويا الداعي الى الحق والباطل واما ان يكون داعيته الى احدهما ارجح من داعيته الى الثاني فان كان الاول فحال الاستواء متمنع الرجحان فيمتنع الفعل وان كان الثاني فحال رجحان احد الطرفين يكون حصول الطرف الآخر ممنوعا فثبت ان حال رجحان الضلالة في قلبه استحالة منه قبول الحق وما كان محالا لم يكن عليه قدرة فثبت انهم لما ضلوا ما كانوا مستطيعين لقوله تعالى (تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل

في قوله تعالى فخالهم لا يؤمنون وقوله مالكم لا ترجون لله وقارا فكما ان كاذب من عدم الايمان وعدم الرجاء امر محقق قد انكر واستبعد تحققه لانفاء سببه بل لوجود سبب نقيضه كذلك كل من الاكل والمشي امر محقق قد استبعد تحققه لانفاء سببه بل لوجود سبب عدمه خلا ان استبعاد المسبب والنكار السبب ونفيه في عدم الايمان وعدم الرجاء بطريق التحقيق وفي الاكل والمشي بطريق التهكم والاستهزاء فانهم لا يستبعدونهما ولا ينكرون سببهما حقيقة بل هم معترفون بوجودهما وتحقق سببهما وانما الذي يستبعدونه الرسالة المنافية لهما على زعمهم ينعنون انه ان صح ما يدعيه فبالله لم يخالف حاله حالنا وهل هو الا لعمهم وركاة عقولهم وقصور انظارهم على المحسوسات فان تميز الرسل عن عداهم ليس بأمور جسمانية وانما هو بأمور نفسانية كما يشير اليه بقوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الهكم اله واحد (لولا انزل اليه ملك) اي على صورته وهيئته (فيكون معه نذيرا) تنزل منهم من اقتراح ان يكون ملكا مستغيا عن الاكل والشرب الى اقتراح ان يكون معه ملك يصدقه ويكون رداله في الانذار وهو يعبر عنه ويفسر ما يقوله للعامة وقوله تعالى (او يلقى اليه كنز) تنزل من تلك المرتبة

لث قصورا بل كذبوا بالساعة واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا اذا رأتهم من مكان بعيد
سمعوا لها نغيظا وزفيرا واذا ألقوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا
اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا (اعلم ان هذا هو الجواب الثاني عن تلك الشبهة
فقوله تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك اى من الذى ذكره من نعم الدنيا كالكنز
والجنة وفسر ذلك الخير بقوله جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا نبه بذلك
سبحانه على انه قادر على ان يعطى الرسول كل ما ذكره ولكنه تعالى يدبر عبادته بحسب
المصالح او على وفق المشيئة ولا اعتراض لأحد عليه فى شيء من افعاله فيفتح على واحد
ابواب المعارف والعلوم ويسد عليه ابواب الدنيا وفى حق الآخر بالعكس وما ذاك الا أنه
فعال لما يريد وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قال ابن عباس خير من ذلك مما عيروك
بفقد الجنة لانهم عيروك بفقد الجنة الواحدة وهو سبحانه قادر على ان يعطيك جنات
كثيرة وقال فى رواية عكرمة خيرا من ذلك اى من المشى فى الاسواق وابتغاء المعاش
(المسئلة الثانية) قوله ان شاء معناه انه سبحانه قادر على ذلك لانه تعالى شاك لان الشك
لا يجوز على الله تعالى وقال قوم ان ههنا بمعنى اذا اى قد جعلنا لك فى الآخرة جنات
وبنيالك قصورا وانما ادخل ان تنبيه العباد على انه لا ينال ذلك الا برحمته وانه معلق على
محض مشيئته وانه ليس لاحد من العباد على الله حق لا فى الدنيا ولا فى الآخرة (المسئلة
الثالثة) القصور جماعة قصر وهو المسكن الرفيع ويحتمل أن يكون لكل جنة قصر
فيكون مسكنا ومنزها ويجوز ان يكون القصور مجموعها والجنات مجموعها وقال مجاهد
ان شاء جعل لك جنات فى الآخرة وقصورا فى الدنيا (المسئلة الرابعة) اختلف القراء فى
قوله ويجعل فرفع ابن كثير وابن عامر وعاصم اللام وجزمه الآخرون فن جزم فلا ن
المعنى ان شاء يجعل لك جنات ويجعل لك قصورا ومن رفع فعلى الاستئناف والمعنى سيجعل
لك قصورا هذا قول الزجاج قال الواحدى وبين القراءتين فرق فى المعنى فن جزم فالمعنى
ان شاء يجعل لك قصورا فى الدنيا ولا يحسن الوقوف على الانهار ومن رفع حسن له الوقوف
على الانهار واستأنف ويجعل اى ويجعل لك قصورا فى الآخرة وفى مصحف ابى
وابن مسعود تبارك الذى ان شاء يجعل (المسئلة الخامسة) عن طاوس عن ابن عباس قال
ينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وجبريل عليه السلام عنده قال جبريل عليه
السلام هذا ملك قد نزل من السماء استأذن ربه فى زيارتك فلم يلبث الا قليلا حتى جاء الملك
وسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله يخبرك بين ان يعطيك مفاتيح كل شيء
لم يعطها احدا قبلك ولا يعاينك احدا بعدك من غير ان يتقصك مما ادخلك شيئا فقال عليه
السلام بل يجمعها جميعا فى الآخرة فنزل قوله تبارك الذى ان شاء الآية وعن ابن
عباس قال عليه السلام عرض على جبريل بطحاء مكة ذهبا فقلت بل شبعة وثلاث
جومات وذلك اكثر لذكركى ومسئلتى لربى وفى رواية صفوان بن سليم عن عبد الوهاب

الى اقتراح ان يلقي اليه من السماء
كأن يستظهر به ولا يحتاج الى طلب
المعاش ويكون دليلا على صدقه
وقوله تعالى (او تكون له جنة
ياكل منها) تنزل من ذلك الى
اقتراح ما هو ايسر منه واقرب من
الوقوف وقرئ نأكل بنون
الحكاية وفيه من مكاره وفراط
تحكم (وقال الظالمون) هم القائلون
الاولون وانما وضع المظهر
موضع ضميرهم تسجيلا عليهم
بالظلم وتجاوز الحد فيما قالوه
لكونه اضلالا خارجا عن حد
الضلال مع ما فيه من نسبتة عليه
الصلاة والسلام الى المسحورية
اى قالوا للمؤمنين (ان تتبعون)
اى ما تتبعون (الارجال المسحورا)
قد سحر فغلب على عقله وقيل
ذا سحر وهى الرثة اى بشر الاممكا
على ان الوصف لزيادة التقرير
والاول هو الانسب بحالهم (انظر
كيف ضربوا لك الامثال)
استعظام للباطيل التى اجتروا
على النفوس بها وتجب منها اى
انظر كيف قالوا فى حقك تلك
الاقاويل العجيبة الخارجة عن
العقول الجارية لغرابتها تجرى
الامثال واخترعوا لك تلك
الصفات والاحوال الشاذة
البعيدة من الوقوع (فضلوا) اى
عن طريق الحاجة حيث اياتوا
بشيء يمكن صدوره عن ادنى عقل
وتمييز فبقوا متحيرين (فلا
يستطيعون سبيلا) الى القدر فى
نبوتك بأن يجدوا قولا يستقرون
عليه وان

قال عليه السلام اشبع يوما واجوع ثلاثا فاجدك اذا شبعنا وانتصرع اليك اذا جعت
وعن الضحاك لما عير المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاقة حزن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لذلك فنزل جبريل عليه السلام معزياله وقال ان الله يقرؤك السلام
ويقول وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام الآية قال فبينما جبريل
عليه السلام والنبي صلى الله عليه وسلم يتحدثان اذ فتح باب من ابواب السماء لم يكن فتح
قبل ذلك ثم قال أبشريا محمد هذان رضوان خازن الجنة قد اناك بالرضا من ربك فسلم عليه
وقال ان ربك بخير لك بين أن تكون نبيا ملكا وبين أن تكون نبيا عبدا ومعه سقطة من نور
يتلأ لا ثم قال هذه مفاتيح خزائن الدنيا فاقبضها من غير ان ينقصك الله مما اعد لك في
الآخرة جناح بعوضة فنظر النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل كالمستشير فأوما بيده
ان تواضع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نبيا عبدا قال فكان عليه السلام بعد
ذلك لم يأكل مشكئا حتى فارق الدنيا اما قوله تعالى بل كذبوا بالساعة وأعتدنا لمن كذب
بالساعة سعيرا فهذا جواب ثالث عن تلك الشبهة كأنه سبحانه قال ليس ما تعلقوا به شبهة
علمية في نفس المسئلة بل الذي حلهم على تكذيبك تكذيبهم بالساعة استثقالا للاستعداد
لها ويحتمل ان يكون المعنى انهم يكذبون بالساعة فلا يرجون ثوابا ولا عقابا ولا يتحملون
كلفة النظر والفكر فلهذا لا ينتفعون بما ورد عليهم من الدلائل ثم قال واعتدنا لمن كذب
بالساعة سعيرا وفيه مسائل (الاولى) قال ابو مسلم واعتدنا اي جعلناها عتيدا ومعدة لهم
والسعير النار الشديدة الاستعار وعن الحسن انه اسم من اسماء جهنم (المسئلة الثانية)
احتج اصحابنا على ان الجنة مخلوقة بقوله تعالى اعدت للمتقين وعلى ان النار التي هي
دار العقاب مخلوقة بهذه الآية وهي قوله واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا وقوله واعتدنا
اخبار عن فعل وقع في الماضي فدللت الآية على ان دار العقاب مخلوقة قال الجبائي يحتمل
واعتدنا النار في الدنيا وبها تعذب الكفار والفساق في قبورهم ويحتمل نار الآخرة
ويكون معنى واعتدنا اي سنعتدها لهم كقوله ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار واعلم
ان هذا السؤال في نهاية السقوط لان المراد من السعير اما نار الدنيا واما نار الآخرة فان
كان الاول فاما ان يكون المراد انه تعالى يعذبهم في الدنيا بنار الدنيا او يعذبهم في الآخرة
بنار الدنيا والاول باطل لانه تعالى ما عذبهم بالنار في الدنيا والثاني ايضا باطل لانه لم يقل
احد من الامة انه تعالى يعذب الكفرة في الآخرة بنيران الدنيا فثبت ان المراد نار الآخرة
وثبت انها معدة وحل الآية على ان الله سبحانه جعلها معدة ترك للظاهر من غير دليل وعلى
ان الحسن قال السعير اسم من اسماء جهنم فقوله واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا صريح
في انه تعالى اعد جهنم (المسئلة الثالثة) احتج اصحابنا بهذه الآية على ان السعيد من سعد
في بطن امه فقالوا ان الذين اعد الله تعالى لهم السعير واخبر عن ذلك وحكم به ان صاروا
مؤمنين من اهل الثواب انقلب حكم الله بكونهم من اهل السعير كذبا وانقلب بذلك حكمه

كان باطلا في نفسه او فضلوا عن
الحق ضلالا مبينا فلا يجدون
طريقا موصلا اليه فان من اعتاد
استعمال امثال هذه الاباطيل
لا يكاد يهتدى الى استعمال
المقدمات الحقة (تبارك الذي)
اي تكاثروا وتزايد خير الذي (ان شاء
جعل لك) في الدنيا عاجلا شيئا
(خيرا) لك (من ذلك) الذي
اقترحوه من ان يكون لك جنة
تأكل منها بأن يجعل لك مثل
ما وعدك في الآخرة وقوله تعالى
(جنات تجري من تحتها الانهار)
يدل من خيرا ومحقق لخيرته مما
قالوا لان ذلك كان مطلقا عن قيد
التعدد وجرى ان الانهار (ويجعل
لك قصورا) عطف على محل الجزاء
الذي هو جعل وقرئ بالرفع
عطفا على نفسه لان الشرط اذا
كان ما حنيا جاز في جزائه الرفع
والجزم كافي قول القائل
وان اتاه خليل يوم مسئلة

يقول لا غائب مالي ولا حرم
ويحوز ان يكون استثناء فابعد
ما يكون له في الآخرة وقرئ
بالنصب على انه جواب بالواو
وتعليق ذلك بمشيتته تعالى للايدان
بأن عدم جعلها بمشيتته المبنية
على الحكم والمصالح وعدم
التعرض لجواب الاقتراحين
الاولين للتنبيه على خروجهما عن
دائرة العقل واستغنائهما عن
الجواب لظهور بطلانهما
ومنافاتهما للحكمة التشريعية
وانما الذي له وجه في الجملة هو

الاقتراح الاخير فانه غير مناف للحكمة بالكلية فان بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام قد اوتوا في الدنيا مع النبوة ملكا عظيما (بل كذبوا بالساعة) اضراب عن توبيخهم بحكاية جنائيتهم السابقة وانتقال منه الى توبيخهم بحكاية جنائيتهم الاخرى للنخلص الى بيان مالهم في الآخرة بسببها من فنون العذاب بقوله تعالى (واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا) الخ اي اعتدنا لهم نارا عظيمة شديدة الاشتغال شأنها كبت وكبت بسبب تكذيبهم بها على ما يشعر به وضع الموصول موضع ضمير هم اولكل من كذب بها كائنا من كان وهم داخلون في زمرة من دخلوا اوليا و وضع الساعة موضع ضميرها المبالغة في التشنيع ومدار اعتاد السعير لهم وان لم يكن مجرد تكذيبهم بالساعة بل مع تكذيبهم بسائر ما جاء به الشريعة الشريفة لكن الساعة لما كانت هي العلة القريبة لدخولهم السعير اشير الى سببية تكذيبها لدخولها وقيل هو عطف على وقالوا لهذا الخ على معنى بل اتوا يا عجب من ذلك حيث كذبوا بالساعة وانكروها والحال اننا قد اعتدنا لكل من كذب بها سعيرا فان جرائمهم على التكذيب بها وعدم خوفهم مما اعد لمن كذب بها من انواع العذاب اعجب من القول السابق وقيل هو متصل بما

جهلا وهذا الانقلاب محال والمؤدي الى المحال محال فصيرورة اولئك مؤمنين من اهل الثواب محال فثبت ان السعيد لا يتقلب شقيا والشقي لا يتقلب سعيدا ثم انه سبحانه وتعالى وصف السعير بصفات (احداها) قوله اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا وفيه مسائل (المسئلة الاولى) السعير مذكر ولكن جاء ههنا مؤنثا لانه تعالى قال رأتهم وقال سمعوا لها وانما جاء مؤنثا على معنى النار (المسئلة الثانية) مذهب اصحابنا ان البنية ليست شرطاً في الحياة فالنار على ما هي عليه يجوز ان يخلق الله الحياة والعقل والنطق فيها وعند المعتزلة ذلك غير جائز وهؤلاء المعتزلة ليس لهم في هذا الباب حجة الاستقراء العادات ولو صدق ذلك لوجب التكذيب بانحراق العادات في حق الرسل فهؤلاء قولهم متناقض بل انكار العادات لا يليق الا بأصول الفلاسفة فعلى هذا قال اصحابنا قول الله تعالى في صفة النار اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا يجب اجراؤه على الظاهر لانه لا امتناع في ان تكون النارية رائية مغتظة على الكفار اما المعتزلة فقد احتاجوا الى التأويل وذكروا فيه وجوها احدها قالوا معنى رأتهم ظهرت لهم من قولهم دورهم تترأى وتتناظر وقال عليه السلام ان المؤمن والكافر لا تترأى نارا هما اي لا تنقابلان لما يجب على المؤمن من مجانبة الكافر والمشرک ويقال دور فلان متناظرة اي متقابلة (وثانيها) ان ان النار لشدة اضطرامها وغلبيتها صارت ترى الكفار وتطلبهم وتغيظ عليهم (وثالثها) قال الجبائي ان الله تعالى ذكر النار وأراد الخزنة الموكلة بتعذيب اهل النار لان الرؤية تصح منهم ولا تصح من النار فهو كقوله واسأل القرية اراد اهلها (المسئلة الثالثة) لقائل ان يقول التغيظ عبارة عن شدة الغضب وذلك لا يكون مسموعا فكيف قال الله تعالى سمعوا لها تغيظا وزفيرا والجواب عنه من وجوه (احدها) ان التغيظ وان لم يسمع فانه قد يسمع ما يدل عليه من الصوت وهو كقوله رأيت غضب الامير على فلان اذا رأى ما يدل عليه وكذلك يقال في المحبة فكذا ههنا والمعنى سمعوا لها صوتا يشبه صوت التغيظ وهو قول الزجاج (وثانيها) المعنى علموا لها تغيظا وسمعوا لها زفيرا وهذا قول قطرب وهو كقول الشاعر متقلدا سيفاورمحا (وثالثها) المراد تغيظ الخزنة (المسئلة الرابعة) قال عبيد بن عمير ان جهنم لترفرز فرقة لا يبقى احدا الا وترعد فرائضه حتى ان ابراهيم عليه السلام يجثو على ركبتيه ويقول نفسي نفسي (الصفة الثانية للسعير) قوله تعالى واذا القوا منها مكانا ضيقا مقرنين دعوا هنالك ثبورا واعلم ان الله سبحانه لما وصف حال الكفار حين ما يكونون بالبعد من جهنم وصف حالهم عندما يلقون فيها نعوذ بالله منه بما لا شيء ابلغ منه وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في ضيق اقراءتان التشديد والتخفيف وهو قراءة ابن كثير (المسئلة الثانية) نقل في تفسير الضيق امور قال قتادة ذكر لنا عبد الله بن عمر قال ان جهنم لتضيق على الكافر كضيق الزج على الرمح وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال والذي نفسي بيده انهم يستكروهون في النار كما يستكروه الوعد في الحائط قال الكلبي

الاسفلون يرفعهم الالهيب والاعلون يخفضهم الداخولون فيزحجون في تلك الابواب الضيقة قال صاحب الكشاف الكرب مع الضيق كما ان الروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بأن عرضها السموات والارض وجاء في الاحاديث ان لكل مؤمن من القصور والجنان كذا وكذا ولقد جمع الله على اهل النار انواع البلاء حيث ضم الى العذاب الشديد الضيق (المسئلة الثالثة) قالوا في تفسير قوله تعالى مقرنين في الاصفاد ان اهل النار مع ما هم فيه من العذاب الشديد والضيق الشديد يكونون مقرنين في السلاسل قرنت ايديهم الى اعناقهم وقيل يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي ارجلهم الاصفاد ثم انه سبحانه حكى عن اهل النار انهم حين ما يشاهدون هذا النوع من العقاب الشديد دعوا ثبورا والثبور الهلاك ودعائهم ان يقولوا واشبور اى يقولوا يا ثبور هذا حينك وزمانك وروى أنس مرفوعا اول من يكسى حلة من النار ابليس فيضعها على جانيه ويسحبها من خلفه ذريته وهو يقول يا ثبوراه وينادون يا ثبورهم حتى يردوا النار اما قوله لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا اى يقال لهم ذلك وهم احقاء بأن يقال لهم ذلك وان لم يكن ثم قول ومعنى وادعوا ثبورا كثيرا انكم وقعتم فيما ليس ثبوركم منه واحدا انما هو ثبور كثير اما لان العذاب انواع والوان لكل نوع منها ثبور لشدة وفظاعته اولانهم كلما نضجت جلودهم بدلوا غيرها اولان ذلك العذاب دائم خالص عن الشوب فلهم في كل وقت من الاوقات التى لانهاية لها ثبور اولانهم ربما يجدون بسبب ذلك القول نوعا من الخفة فان المعذب اذا صاح وبكى وجد بسببه نوعا من الخفة فيزجرون عن ذلك ويخبرون بأن هذا الثبور سيزداد كل يوم ليرداد حزنهم وغمهم نعوذ بالله منه قال الكلبي نزل هذا كله في حق ابي جهل والكفار الذين ذكروا تلك الشبهات * قوله تعالى (قل اذلك خيرامجنة الخلد التى وعد المتقون كانت لهم جزاء ومصيرا لهم فيها ما يشاؤون خالدين كان على ربك وعدا مسؤولا) في الآية مسائل (المسئلة الاولى) اعلم انه تعالى لما وصف حال العقاب المعد للمكذبين بالساعة اتبعه بما يؤكد الحسرة والندامة فقال لرسوله قل اذلك خيرامجنة الخلد ان يلتمسوها بالتصديق والطاعة فان قيل كيف يقال العذاب خيرامجنة الخلد وهل يجوز ان يقول العاقل السكر احلى ام الصبر قلنا هذا يحسن في معرض التقرير كما اذا اعطى السيد عبده مالا فترد وأبى واستكبر فيضربه ضربا وجيعا ويقول على سبيل التوبيخ هذا اطيب ام ذاك (المسئلة الثانية) احتج اصحابنا بقوله وعد المتقون على ان الثواب غير واجب على الله تعالى لان من قال السلطان وعد فلانا ان يعطيه كذا فانه يحمل ذلك على التفضل فاما لو كان ذلك الاعطاء واجبا لا يقال انه وعده به اما المعتزلة فقد احتجوا به ايضا على مذهبهم قالوا لانه سبحانه اثبت ذلك الوعد للموصوفين بصفة التقوى وترتيب الحكم على الوصف مشعر بالعلية فكذا يدل هذا على ان ذلك الوعد انما حصل معللا بصفة التقوى والتفضيل غير

قبله من الجواب المبني على التحقيق المتبني عن الوعد بالجنات في الآخرة مسوق لبيان ان ذلك لا يجدى نفعا ولا يحلى بطائل على طريقة قول من قال عوجوا نعم فحيوا دمنة الدار ماذا تحيون من نوى واحجار والمعنى انهم لا يؤمنون بالساعة فكيف يقتنعون بهذا الجواب وكيف يصدقون بتجويل مثل ما وعدك في الآخرة وقيل المعنى بل كذبوا بها فقصرت انظارهم على الحظوظ الدنيوية وظنوا ان الكرامة ليست الا بالمال وجعلوا قفرك ذريعة الى تكذيبك وقوله تعالى (اذرأثمهم) الخصفة للسعي اى اذا كانت منهم عرى الناظر في البعد كقوله عليه الصلاة والسلام لا تتراءى ناراهما اى لا تتقاربان بحيث تكون احدهما جمرأى من الاخرى على الجواز كأن بعضها يرى البعض ونسبة الرؤية اليها الا اليهم للايدان بأن التقيط والزفير منها ليجعان غضبها عليهم عند رؤيتها اياهم حقيقة او تمثيلا ومن قوله تعالى (من مكان بعيد) اشعار بأن بعد ما بينهما وبينهم من المسافة حين رأيتهم خارج عن حدود البعد المعتاد في المسافات المعهودة وفيه مزيد تهويل لامرهما قال الكلبي والسدى من مسيرة عام وقيل من مسيرة مائة سنة (سمعوا لها تغيطا وزفيرا) اى صوت تغيط على تشبيه صوت غياها بصوت

مختص بالمتقين فوجب ان يكون المختص بهم واجبا (المسئلة الثالثة) قال ابو مسلم الجنة الخلد هي التي لا ينقطع نعيمها والخلد والخلود سواء كالشكر والشكور قال الله تعالى لا تريد منكم جزاء ولا شكورا فان قيل الجنة اسم لدار الثواب وهي مخلدة فأى فائدة في قوله جنة الخلد قلنا الاضافة قد تكون للتمييز وقد تكون لبيان صفة الكمال كما يقال الله الخالق البارئ وما هنا من هذا الباب * اما قوله كانت لهم جزاء ومصيرا ففيه مسائل (المسئلة الاولى) المعتزلة احتجوا بهذه الآية على اثبات الاستحقاق من وجهين (الاول) ان اسم الجزاء لا يتناول الا المستحق فأما الوعد بمحض التفضيل فانه لا يسمى جزاء (والثاني) لو كان المراد من الجزاء الامر الذي يصيرون اليه بمجرد الوعد فينبذ لا يبقى بين قوله جزاء وبين قوله مصيرا تفاوت فيصير ذلك تكرارا من غير فائدة قال اصحابنا رحمهم الله لا نزاع في كونه جزاء انما النزاع في ان كونه جزاء ثبت بالوعد او بالاستحقاق وليس في الآية ما يدل على النعيمين (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة الآية تدل على ان الله تعالى لا يعفو عن صاحب الكبيرة من وجهين (الاول) ان صاحب الكبيرة يستحق العقاب فوجب ان لا يكون مستحقا للثواب لان الثواب هو النفع الدائم الخالص عن شوب الضرر والعقاب هو الضرر الدائم الخالص عن شوب النفع والجمع بينهما محال وما كان ممنوع الوجود امتنع ان يحصل استحقاقه فاذن متى ثبت استحقاق العقاب وجب ان يزول استحقاق الثواب فنقول لو عفا الله عن صاحب الكبيرة لكان اما ان يخرج من النار ولا يدخله الجنة وذلك باطل بالاجماع لانهم اجمعوا على ان المكلفين يوم القيامة اما ان يكونوا من اهل الجنة او من اهل النار لانه تعالى قال فريق في الجنة وفريق في السعير واما ان يخرج من النار ويدخله الجنة وذلك باطل لان الجنة حق للمتقين لقوله تعالى كانت لهم جزاء ومصيرا فجعل الجنة لهم ومخصصة بهم وبين انها انما كانت لهم لكونها جزاء لهم على اعمالهم فكانت حقهم واعطاء حق الانسان لغيره لا يجوز ولما بطلت الاقسام ثبت ان العفو غير جائز (اجاب) اصحابنا لم لا يجوز ان يقال المتقون يرضون بادخال الله اهل العفو في الجنة فينبذ لا يمنع دخولهم فيها (الوجه الثاني) قالوا المتقي في عرف الشرع مختص بمن اتقى الكفر والكبائر وانا وان اختلفنا في ان صاحب الكبيرة هل يسمى مؤمنا ام لا لكننا اتفقنا على انه لا يسمى متقيا ثم قال في وصف الجنة انها كانت لهم جزاء ومصيرا وهذا للحصر والمعنى انها مصير للمتقين لا لغيرهم واذا كان كذلك وجب ان لا يدخلها صاحب الكبيرة قلنا اقضى ما في الباب ان هذا عموم صريح في الوعيد فنخصه بآيات الوعد (المسئلة الثالثة) لقائل ان يقول ان الجنة ستصير للمتقين جزاء ومصيرا الكنه بعد ما صارت كذلك فلم قال الله تعالى كانت لهم جزاء ومصيرا جوابه من وجهين (الاول) ان ما وعد الله فهو في تحققه كانه قد كان (والثاني) انه كان مكتوبا في اللوح قبل ان يخلقهم الله تعالى بأزمنة متطاولة ان الجنة جزاء ومصيرهم * اما قوله تعالى لهم فيها ما يشاؤون

المغناظ وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه هذا وان الحياة لما لم تكن مشروعة عندنا بالنسبة امكن ان يخلق الله تعالى فيها حياة فترى وتتغير وتزفر وقيل ان ذلك لزبانيتها فنسب اليها على حذف المضاف (واذا القوا منها مكانا) نصب على الظرفية ومنها حال منه لانه في الاصل صفة له (ضيقا) صفة مكانا مفيدة لزيادة شدة فان الكرب مع الضيق كما ان الروح مع السعة وهو السر في وصف الجنة بأن عرضها السموات والارض وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم تضيق جهنم عليهم كما يضيق لزج على الرمح وسئل النبي عليه الصلاة والسلام عن ذلك فقال والذي نفسي بيده انهم ليستكبرون في النار كما يستكبر الوتد في الحائط قال الكافي الاسفلون يرفعهم الاله والاعلون يحطهم السداخلون فيزدحون فيها وقرئ ضيقا بسكون الياء (مقرنين) حال حال من مفعول القوا اي اذا القوا منها مكانا ضيقا حال كونهم مقرنين قد قرنت ايديهم الى اعناقهم بالجوامع وقيل مقرنين مع الشياطين في السلاسل كل كافر مع شيطان وفي ارجلهم الاصفاء (دعوا هنالك) اي في ذلك المكان الهائل والحالة الفظيعة (شورا) اي يتنون هلاكا وينادونه يا ثوراء تعال فهذا حينك وأوانك (لا تدعوا اليوم

ثبورا واحدا) على تقدير قول اما منصوب على انه حال من فاعل دعوا اي دعوه مقولا لهم ذلك حقيقة بأن مخاطبتهم الملائكة به لتنبيههم على خلود عذابهم وانهم لا يجابون الى ما يدعونه ولا ينالون ما يمتنون من الهلاك المجي او تمثيل وتصويرا لحالهم بحال من يقال لذلك من غير ان يكون هناك قول ولا خطاب اي دعوه حال كونهم احقاء بان يقال لهم ذلك واما مستأنف وقع جوابا عن سؤال ينسحب عليه الكلام كأنه قيل فاذا يكون عند دعائهم المذكور قليل يقال لهم ذلك اقتطاعا مما علقوا به اطعاهم من الهلاك وتنبيههم على ان عذابهم المجي لهم الى استدعاء الهلاك بالمرأة اي لاخلص لهم منه اي لا تقتصروا على دعاء ثبور واحد (وادعوا ثبورا كثيرا) اي بحسب كثرة الدعاء المتعلق به لا بحسب كثرة في نفسه فان ما يدعونه ثبور واحد في حد ذاته لكنه كلما تعلق به دعاء من تلك الادعية الكثيرة صار كأنه ثبور مغاير لما تعلق به دعاء آخر منها وتحقيقه لا تدعوه دعاء واحدا وادعوه ادعية كثيرة فان ما انتم فيه من العذاب لغاية شدة وطول مدته مستوجب لتكرير الدعاء في كل آن وهذا ادل على فظاعة العذاب وهوله من جعل تعدد الدعاء وتجدده لتعدد العذاب بتعدد انواعه والوانه او لتعدد

خالد بن فهو نظير قوله ولكم فيها ما تشتهي الا نفس وفيه مسائل (المسئلة الاولى) لقائل ان يقول اهل الدرجات النازلة اذا شاهدوا الدرجات العالية لا بد وان يريدوها فاذا سألوها ربهم فان اعطاهم اياها لم يبق بين الناقص والكامل تفاوت في الدرجة وان لم يعطها قدح ذلك في قوله لهم فيها ما يشاؤون وايضا فلا بد اذا كان ولده في درجات النيران واشد العذاب اذا اشتبهى ان يخلصه الله تعالى من ذلك العذاب فلا بد وان يسأل ربه ان يخلصه منه فان فعل الله تعالى ذلك قدح في ان عذاب الكافر مخلد وان لم يفعل قدح ذلك في قوله ولكم فيها ما تشتهي انفسكم وفي قوله لهم فيها ما يشاؤون وجوابه ان الله تعالى يزيل ذلك الاطراف عن قلوب اهل الجنة بل يكون اشتغال كل واحد منهم بما فيه من اللذات شاغلا عن الالتفات الى حال غيره (المسئلة الثانية) شرط نعيم الجنة ان يكون دائما اذ لو انقطع لكان مشوبا بضرب من الغم ولذلك قال المنبي
اشد الغم عندى في سرور * تيقن عنه صاحبه انتقالا

ولذلك اعتبر الخلود فيه فقال لهم فيها ما يشاؤون خالد بن (المسئلة الثالثة) قوله تعالى لهم فيها ما يشاؤون كالتنبيه على ان حصول المرادات بأسرها لا يكون الا في الجنة فاما في غيرها فلا يحصل ذلك بل لا بد في الدنيا من ان تكون راحتها مشوبة بالجراحات ولذلك قال عليه السلام من طلب ما لم يخلق اتعب نفسه ولم يرزق فليل وما هو يارسول الله فقال سرور يوم * اما قوله كان على ربك وعدا مسؤولا ففيه مسائل (المسئلة الاولى) كلمة على للوجوب قال عليه السلام من نذر وسمى فعله الوفاء بما سمي فقول له كان على ربك يفيد ان ذلك واجب على الله تعالى والواجب هو الذي لو لم يفعل لاستحق تاركه بفعله الذم وانه الذي يكون عدمه ممتنعا فان كان الوجوب على التفسير الاول كان تركه محالا لان تركه لما استلزم استحقاق الذم واستحقاق الله تعالى الذم محال ومستلزم المحال محال كان ذلك الترك محالا والمحال غير مقدور فلم يكن الله تعالى قادرا على ان لا يفعل فيلزم ان يكون ملجأ الى الفعل وان كان الوجوب على التفسير الثاني وهو ان يقال الواجب ما يكون عدمه ممتنعا يكون القول بالاجاء لازما فلم يكن الله قادرا فان قيل انه ثبت بحكم الوعد فنقول لو لم يفعل لانقلب خبره الصدق كذبا وعلمه جهلا وذلك محال والمؤدى الى المحال محال فالترك محال فيلزم ان يكون ملجأ الى الفعل والملك الى الفعل لا يكون قادرا ولا يكون مستحقا للثناء والمدح هذا تمام السؤال (وجوابه) ان فعل الشيء متقدم على الاخبار عن فعله وعن العلم بفعله فيكون ذلك الفعل فعلا لا على سبيل الاجاء فكان قادرا ومستحقا للثناء والمدح (المسئلة الثانية) قوله وعدا يدل على ان الجنة حصلت بحكم الوعد لا بحكم الاستحقاق وقد تقدم تقريره (المسئلة الثالثة) قوله مسؤولا ذكرنا فيه وجوها (احدها) ان المكلفين سألوهم بقولهم ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسالك (وثانيها) ان المكلفين سألوهم بلسان الحال لانهم لما تحملوا المشقة الشديدة في طاعته كان ذلك قائما مقام

السؤال قال المتنبي

وفي النفس حاجات وفيك فطنة * سكوتى كلام عندها وخطاب

(وثالثها) الملائكة سألوا الله تعالى ذلك بقولهم ربنا وادخلهم جنات عدن (ورابعها) وعدا مسؤولا اي واجبا يقال لا عطينك الفا وعدا مسؤولا اي واجبا وان لم تسأل قاله الفراء وسائر الوجوه اقرب من هذا لان سائر الوجوه اقرب الى الحقيقة وما قاله الفراء مجاز (وخامسها) مسؤولا اي من حقه ان يكون مسؤولا لانه حق واجبا بما يحكم الاستحقاق على قول المعتزلة او يحكم الوعد على قول اهل السنة * قوله تعالى (ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء ام هم ضلوا السبيل قالوا سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك اولياء ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا فقد كذبوكم بما تقولون فما يستطيعون صرفا ولا نصرا ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيرا) اعلم ان قوله تعالى ويوم نحشرهم راجع الى قوله واتخذوا من دونه الهة ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) نحشرهم فنقول كلاهما بالنون والياء وقرئ نحشرهم بكسر الشين (المسئلة الثانية) ظاهر قوله وما يعبدون انها الاصنام وظاهر قوله فيقول أأنتم أضللتم عبادي انه من عبد من الاحياء كالملائكة والمسيح وغيرهما لان الاضلال وخلافه منهم يصح فلاجل هذا اختلفوا فن الناس من حله على الاوثان فان قيل لهم الوثن جاد فكيف خاطبه الله تعالى وكيف قدر على الجواب فعند ذلك ذكروا وجهين (احدهما) ان الله تعالى يخلق فيهم الحياة فعند ذلك يخاطبهم فيردون الجواب (وثانيهما) ان يكون ذلك الكلام لا بالقول الانساني بل على سبيل لسان الحال كما ذكر بعضهم في تسليح الموات وكلام الايدي والارجل وكما قيل سل الارض من شق انهارك وغرس اشجارك فان لم تجيبك جوابا اجابتك اعتبارا واما الاكثرون فزعموا ان المراد هو الملائكة وعيسى وعزير عليهم السلام قالوا ويتأ كدهذا القول بقوله تعالى ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون واذ قيل لهم لفظة ما لا تستعمل في العقلاء أجابوا عنه من وجهين (الاول) لانهم ان كلمة ما لما لا يعقل بل دليل انهم قالوا من لما لا يعقل (والثاني) اريد به الوصف كما أنه قيل ومعبودهم وقوله تعالى والسماء وما بناها ولا انتم عابدون ما عبد لا يستقيم الاعلى احد هذين الوجهين وكيف كان فالسؤال ساقط (المسئلة الثانية) حاصل الكلام ان الله تعالى يحشر المعبودين ثم يقول لهم أأنتم او قعتم عبادي في الضلال عن طريق الحق ام هم ضلوا عنه بأنفسهم قالت المعتزلة وفيه كسر بين لقول من يقول ان الله يضل عباده في الحقيقة لانه لو كان الامر كذلك لكان الجواب الصحيح ان يقولوا الهنا (ههنا قسم ثالث) غيرهما هو الحق وهو انك انت اضللتم فلما لم يقولوا ذلك بل نسبوا اضلالهم الى انفسهم علمنا ان الله تعالى لا يضل احدا

بتجديد الجلود كما لا يخفى واما ما قيل من ان المعنى انكم وقعتم فيما ليس ثبورك فيه واحدا انما هو ثبور كسر امالان العذاب انواع والوان كل نوع منها ثبور لشدة وفظاعته اولانهم كلما تضجرت جلودهم بدلوا غيرها فلا غاية لهلاكهم فلا بد انهم المقام كيف لا وهم انما يدعون هلاك انبيي عذابهم ونجيتهم منه فلا بد ان يكون الجواب اقناطهم من ذلك ببيان استحالة ودوام ما يوجب استدعائه من العذاب الشديد وتقييد النهي والامر باليوم لمزيد التهويل والتفطيع والتنبية على انه ليس كسائر الايام المعهودة (قل) تقريرا لهم وتكملا بهم وتحسيرا على ما فاتهم (اذلك) اشارة الى ما ذكر من السعير باعتبار اتصافها بما فصل من الاحوال الهائلة وما فيه من معنى البعد للاشعار بكونها في الغاية القاصية من الهول والفظاعة اي قل لهم اذلك الذي ذكر من السعير التي اعتدت لن كذب بالساعة وشانها كيث وكيت وشأن اهلها زيت وزيت (خير أم جنة الخلد التي وعد المتقون) اي وعددها المتقون اضافة الجنة الى الخلد ليدلح وقيل للتمييز عن جنات الدنيا والمراد بالمتقين المتصفون بطلاق التقوى لا بالمرتبة الثانية والثالثة منها فقط (كانت) تلك الجنة (لهم) في علم الله تعالى او في اللوح المحفوظ

من عباده (فان قيل) لانسلم ان المعبود مانع ضوا لهذا القسم بل ذكره فانهم قالوا ولكن
 متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وهذا تصريح بان ضلالهم انما حصل لاجل ما فعل الله
 بهم وهو انه سبحانه وتعالى متعتهم وآباءهم بنعيم الدنيا قلنا لو كان الامر كذلك لكان
 يلزمهم ان يصير الله محجوبا في يد اولئك المعبودين ومعلوم انه ليس الغرض ذلك بل
 الغرض ان يصير الكافر محجوبا مفهما ملزما هذا تمام تقرير المعتزلة في الآية (اجاب
 اصحابنا) بأن القدرة على الضلال ان لم تصلح للاهتداء فلا ضلال من الله تعالى وان صلحت له
 لم يترجح مصدريتها للاضلال على مصدريتها للاهتداء الامر جرح من الله تعالى وعند ذلك
 يعود السؤال واما ظاهر هذه الآية فهو وان كان لهم لكنه معارض بسائر الظواهر
 المطابقة لقولنا (المسئلة الرابعة) ظاهر الآية يدل على ان هذا السؤال من الله تعالى وان
 احتمل ان يكون ذلك من الملائكة بأمر الله تعالى * بقي على الآية سوالات (الاول)
 ما فائدة انتم وهم وهلاك اقل أضلتم عبادي هؤلاء ام ضلوا السبيل (الجواب) ليس السؤال
 عن الفعل ووجوده لانه لو لا وجوده لما توجه هذا العتاب وانما هو عن فاعله فلا بد من
 ذكره وايلاؤه حرف الاستفهام حتى يعلم انه المسؤول عنه (السؤال الثاني) انه سبحانه كان
 عالما في الازل بحال المسؤول عنه فافائدة هذا السؤال (الجواب) هذا استفهام على سبيل
 التقرير للمشرى كما قال لعيسى أنت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله ولان
 اولئك المعبودين لما برؤا انفسهم وأحالوا ذلك الضلال عليهم صار تبرؤ المعبودين
 عنهم اشد في حسرتهم وحيثهم (السؤال الثالث) قال تعالى ام هم ضلوا السبيل والقياس
 ان يقال ضل عن السبيل (الجواب) الاصل ذلك الا ان الانسان اذا كان متاهيا في التفريط
 وقلة الاحتياط يقال ضل السبيل اما قوله تعالى سبحانه فاعلم انه سبحانه حكى جوابهم
 وفي قوله سبحانه وجوه (احدها) انه تعجب منهم فقد تعجبوا بما قيل لهم لانهم ملائكة
 وانبياء معصومون فابعدهم عن الاضلال الذي هو مختص بالبليس وحزبه (وثانيها) انهم
 نطقوا بسبحانك ليدلوا على انهم المسبحون المقدسون المؤمنون بذلك فكيف يليق بحالهم
 ان يضلوا عبادهم (وثالثها) قصدوا به تنزيهه عن الانداد سواء كان وثنا ونيا او ملكا (ورابعها)
 قصدوا تنزيهه ان يكون مقصوده من هذا السؤال استفادة علم او ابداء من كان بر يسا
 عن الجرم بل انه انما سألهم تقريرا بالكفار وتوبيخا لهم اما قوله ما كان ينبغي لنا ان نتخذ
 من دونك من اولياء ففيه مسائل (المسئلة الاولى) القراءة المعروفة ان نتخذ بفتح النون
 وكسر الخاء وعن ابى جعفر وابن عامر برفع النون وفتح الخاء على ما لم يسم فاعله قال
 الزجاج اخطأ من قرأ ان نتخذ بضم النون لان من انما تدخل في هذا الباب في الاسماء اذا
 كانت مفعولا او لا ولا تدخل على مفعول الحال تقول ما اتخذت من احد وليا ولا يجوز
 ما اتخذت احدا من ولي قال صاحب الكشاف اتخذ يتعدى الى مفعول واحد كقولك
 اتخذ وليا والى مفعولين كقولك اتخذ فلانا وليا قال الله تعالى واتخذ الله ابراهيم

اولاد ما وعد الله تعالى فهو كائن
 لاحالة فحكى تحققة ووقوعه
 (جزاء) على اعمالهم حسبما
 من الوعد الكريم (ومصيروا)
 ينقلون اليه (لهم فيها ما يشاؤون)
 اى ما يشاؤنه من فنون الملاذ
 والمشتيات وانواع النعيم كما في
 قوله تعالى ولكم فيها ما تشتهى
 انفسكم ولعل كل فريق منهم
 يقتنع بما اتى له من درجات
 النعيم ولا تمتد اعناقهم همهم الى
 ما فوق ذلك من المراتب العالية
 فلا يلزم الحرمان ولا تساوى
 مراتب اهل الجنان (خالد بن)
 حال من الضمير المستكن في الجار
 والمجرور لاعتماده على المبتدأ
 وقيل من فاعل يشاؤون (كان)
 اى ما يشاؤنه وقيل الوعد المدلول
 عليه بقوله تعالى وعد المتقون
 (على ربك وعدا مسؤولا) اى
 مو عودا حقيقيا بأن يسأل
 ويطلب لكونه مما يتنافس فيه
 المتنافسون او مسؤولا يسأله الناس
 في دعائهم بقولهم ربنا وآتنا
 ما وعدتنا على رسلك او الملائكة
 بقولهم ربنا وادخلهم جنات عدن
 التى وعدتهم وما فى على من معنى
 الوجوب لامتناع الخلف في
 وعده تعالى ولا يلزم منه الاجاء
 الى الانجاز فان تعلق الارادة
 بالموعد متقدم على الوعد
 الموجب للانجاز وفي التعرض
 لعنوان الربوبية مع الاضافة
 الى ضميره عليه الصلاة والسلام
 من تشريفه والاشعار بأنه عليه

خليلاً والقراءة الاولى من المتعدى الى واحد وهو من اولياء والاصل ان تتخذ اولياء
 فزيدت من لتأكيد معنى النفي والثانية من المتعدى الى مفعولين فالاول ما بنى له الفعل
 والثاني من اولياء من التبعية اي لا تتخذ بعضا اولياء وتكبر اولياء من حيث انهم
 اولياء مخصوصون وهم الجن والاصنام (المسئلة الثانية) ذكرنا في تفسير هذه الآية
 وجوها (اولها) وهو الاصح الاقوى ان المعنى اذا كنا لانرى ان تتخذ من دونك اولياء
 فكيف ندعو غيرنا الى ذلك (وثانيها) ما كان ينبغي لنا ان نكون امثال الشياطين في توليهم
 الكفار كما يوليهم الكفار قال تعالى فقاتلوا اولياء الشيطان يريد الكفرة وقال والذين
 كفروا اولياءهم الطاغوت عن ابي مسلم (وثالثها) ما كان لنا ان تتخذ من دون رضاك من
 اولياء اي لما علمنا انك لا ترضى بهذا ما فعلناه والحاصل انه حذف المضاف واقیم المضاف
 اليه مقامه (ورابعها) قالت الملائكة انهم عبيدك فلا ينبغي لعبيدك ان يتخذوا من دون
 اذنك وليا ولا حبيبا فضلا عن ان يتخذ عبد عبد آخر لها لنفسه (وخامسها) ان على قراءة
 ابي جعفر الاشكال زائل فان قيل هذه القراءة غير جائزة لانه لا مدخل لهم في ان يتخذهم
 غيرهم اولياء قلنا المراد انا لانصلح لذلك فكيف ندعوهم الى عبادتنا (وسادسها) ان هذا
 قول الاصنام وانها قالت لا يصح منا ان نكون من العابدين فكيف يمكننا ادماؤنا انامن
 المعبودين (المسئلة الثالثة) الآية تدل على انه لا تجوز الولاية والعداوة الا باذن الله
 فكل ولاية مبنية على ميل النفس ونصيب الطبع فذاك على خلاف الشرع * اما قوله
 تعالى ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا ففيه مسائل (المسئلة
 الاولى) معنى الآية انك يا الهنا اكثر عليهم وعلى آباءهم من النعم وهى توجب الشكر
 والايمان لا الاعراض والكفران والمقصود من ذلك بيان انهم ضلوا من عند انفسهم
 لا باضلالنا فانه لو لاعنادهم الظاهر والافع ظهور هذه الحجة لا يمكن الاعراض عن طاعة
 الله تعالى وقال آخرون ان هذا الكلام كالمز فيما صرخ به موسى عليه السلام في قوله
 ان هى الافتنتك وذلك لان الحبيب قال الهى انت الذى اعطيتهم جميع مطالبه من الدنيا
 حتى صار كالغريق في بحر الشهوات واستغراقه فيها صار صاددا له عن التوجه الى طاعتك
 والاشتغال بخدمتك فان هى الافتنتك (المسئلة الثانية) الذكر ذكر الله والايمان به
 والقرآن والشرائع او ما فيه حسن ذكرهم في الدنيا والآخرة (المسئلة الثالثة) قال ابو
 عبيدة يقال رجل بور ورجلان بور ورجال بور وكذلك الانثى ومعناه هالك وقديقال
 رجل باثرو قوم بور وهو مثل هائر وهور والبوار الهلاك وقد احتج اصحابنا بهذه الآية
 في مسئلة القضاء والقدر ولا شك ان المراد منه وكانوا من الذين حكم عليهم في الآخرة
 بالعذاب والهلاك فالذى حكم الله عليه بعذاب الآخرة وعلم ذلك واثبته في اللوح
 المحفوظ واطلع الملائكة عليه لو صار مؤمنا لصار الخبر الصادق كذبا ولصار العلم جهلا
 ولصار الكتاب المثبتة في اللوح المحفوظ باطلا ولصار اعتقاد الملائكة جهلا وكل ذلك

الصلاة والسلام هو الفاضل اثر
 ذى اثر بمفاتيح الوعد الكريم
 ما لا يخفى (ويوم يحشرهم) نصب
 على انه مفعول لمضمر مقدم معطوف
 على قوله تعالى قل اذ لك الخ اى
 واذ كر لهم بعد التقرير والتفسير
 يوم يحشرهم الله عز وجل وتعليق
 التذكير باليوم مع ان المقصود
 تذكير ما وقع فيه من الحوادث
 الهائلة قد مر وجهه غير مرة
 او على انه ظرف لمضمر مؤخر قد
 حذف للتنبيه على كمال هو له
 وفطاعة ما فيه والايدان بقصور
 العبارة عن بيانه اى يوم يحشرهم
 يكون من الاحوال والاهوال
 ما لا يفي بيانه المقال وقرئ بنون
 العظمة بطريق الالتفات من
 الغيبة الى التكلم وبكسر الشين
 ايضا (وما يعبدون من دون الله)
 اريد به ما يعبد العقل وغيرهم اما
 لان كلمة ما موضوعة لكل كما ينبغي
 عنه انك اذا رايت شعبان بعبد
 تقول ما هو او لانه اريد به الوصف
 لا الذات كانه قبل ومعبودهم
 اول تغليب الاصنام على غيرها
 تنبيه على انهم مثلها في السقوط
 من رتبة المعبودية او اعتبار الغلبة
 عبدتها او اريد به الملائكة
 والمسيح وعزير بقرينة السؤال
 والجواب او الاصنام ينطقها الله
 تعالى او تكلم بلسان الحال كما
 قيل في شهادة الايدي والارجل
 (فيقول) اى الله عز وجل
 للمعبودين اثر حشر الكل تقريرا
 للعبدة وبكيتالهم وقرئ بالنون
 كما عطف عليه وقرئ هذا بالياء

محال ومستلزم المحال محال فصدور الايمان منه محال فدل على ان السعيد لا يمكنه ان ينقلب شقيا والشرقي لا يمكنه ان ينقلب سعيدا ومن وجه آخر وهو انهم ذكروا ان الله تعالى آتاهم اسباب الضلال وهو اعطاء المرادات في الدنيا واستغراق النفس فيها ودلت الآية على ان ذلك السبب بلغ مبلغا يوجب البوار فان ذكر البوار عقيب ذلك السبب يدل على ان البوار انما حصل لاجل ذلك السبب فراجع حاصل الكلام الى انه تعالى فعل بالكافر ما صار معه بحيث لا يمكنه ترك الكفر وحينئذ يظهر ان السعيد لا ينقلب شقيا وان الشرقي لا ينقلب سعيدا * اما قوله تعالى فقد كذبوكم بما تقولون فاعلم انه قرئ يقولون بالياء والتاء فعني من قرأ بالتاء فقد كذبوكم بقولكم انهم آلهة اى كذبوكم في قولكم انهم آلهة ومن قرأ بالياء المنقوطة من تحت فاعني انهم كذبوكم بقولكم سبحانك ومثاله قولك كتبت بالقلم * اما قوله فاستطيعون صرفا ولا نصرا فاعلم انه قرئ يستطيعون بالياء والتاء ايضا يعنى فاستطيعون انتم يا ايها الكفار صرف العذاب عنكم وقيل الصبر التوبة وقيل الحيلة من قولهم انه ليتصرف اى يحتمل او فاستطيع آلهتكم ان يصرفوا عنكم العذاب وان يحتملوا لكم * اما قوله تعالى ومن يظلم منكم نذقه عذابا كبيرا ففيه مسئلتان (المسئلة الاولى) قرئ يذقه بالياء وفيه ضمير الله تعالى او ضمير الظلم (المسئلة الثانية) ان المعتزلة تمسكوا بهذه الآية في القطع بوعيد اهل الكبار فقالوا ثبت ان من العموم في معرض الشرط وثبت ان الكافر ظالم لقوله ان الشرك لظلم عظيم والفاسق ظالم لقوله ومن لم يذب فأولئك هم الظالمون فثبت بهذه الآية ان الفاسق لا يعفى عنه بل يعذب لا محالة والجواب انا لانسلم ان كلمة من في معرض الشرط للعموم والكلام فيه مذكور في اصول الفقه سلمنا انه للعموم ولكن قطعنا ام ظاهرا ودعوى القطع ممنوعة فانا نرى في العرف العام المشهور استعمال صيغ العموم مع ان المراد هو الاكثر اولان المراد اقوام معينون والدليل عليه قوله تعالى ان الذين كفروا سواء عليهم اأنذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ثم ان كثيرا من الذين كفروا قد آمنوا فلا دفاع له الا ان يقال قوله الذين كفروا وان كان يفيد العموم لكن المراد منه الغالب او المراد منه اقوام مخصوصون وعلى التقديرين ثبت ان استعمال الفاظ العموم في الاغلب عرف ظاهر واذا كان كذلك كانت دلالة هذه الصيغ على العموم دلالة ظاهرة لا قاطعة وذلك لا ينفي تجويز العفو سلمنا دلالة قطعا ولكننا اجعنا على ان قوله ومن يظلم منكم مشروط بأن لا يوجد ما يزيه وعند هذا نقول هذا مسلم لكن لم قلت بأن لم يوجد ما يزيه فان العفو عندنا احد الامور التي تزيه وذلك هو احد الثلاثة اول المسئلة سلمنا دلالة على ما قال ولكنه معارض بآيات الوعد كقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا فان قيل آيات الوعيد اولى لان السارق يقطع على سبيل التنكيل ومن لم يكن مستحقا للعقاب لا يجوز قطع به على سبيل التنكيل فاذا ثبت انه مستحق للعقاب ثبت ان استحقاق

والاول بالنون على طريق الالتفات الى الغيبة (أأنتم اضلالم عبادى هؤلاء) بان دعوتهم الى عبادتكم كافي قوله تعالى أنت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله (ام هم ضلوا السبيل) اى عن السبيل بأنفسهم لا خلاصهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد فحذف الجار واوصل الفعل الى المفعول كقوله تعالى وهو يهذى السبيل والاصل الى السبيل او للسبيل وتقديم الضميرين على الفعلين لان المقصود بالسؤال هو المتصدى للفعل لان نفسه (قالوا) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية السؤال كأنه قيل فاذا قالوا في الجواب فليل قالوا (سبحانك) تعجبا مما قيل لهم لانهم اما ملائكة معصومون او جادات لا قدرة لها على شئ او اشعارا بأنهم الموسومون بتسبيحه تعالى وتوحيده فكيف يتأتى منهم اضلال عباده او تنزيهه له تعالى من الانداد (ما كان ينبغي لنا) اى ما صح وما استقام لنا (ان نتخذ من دونك) اى متجاوزين اياك (من اولياء) نعبدكم لما بنا من الحالة المنافية له فأنى يتصور ان نحمل غيرنا على ان نتخذوليا غيرك فضلا ان نتخذناوليا وان نتخذ من دونك اولياء اى اتباعا فان الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالولي يطلق على الاعلى والاسفل ومنه اولياء الشياطين اى اتباعه وقرئ على

الثواب احبط لما بينا ان الجمع بين الاستحقاقين محال قلنا لانسلم ان السارق يقطع على سبيل التشكيل ألا ترى انه لو تاب فانه يقطع لا على سبيل التشكيل بل على سبيل المحنة نزلنا عن هذه المقامات ولكن قوله تعالى ومن يظلم منكم انه خطاب مع قوم مخصوصين معينين فذهب انه لا يعفو عنهم فلم قلت انه لا يعفو عن غيرهم اما قوله تعالى وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق فيه مسائل (المسئلة الاولى) هذا جواب عن قوالهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق بين الله تعالى ان هذه عادة مستمرة من الله في كل رساله فلا وجه لهذا الطعن (المسئلة الثانية) حق الكلام ان يقال الا انهم بفتح الالف لانه متوسط والمكبورة لاتليق الا بالابتداء فلاجل هذا ذكرها (وجوها) احدها قال الزجاج الجملة بعد الاصفة لموصوف محذوف والمعنى وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين الا آكلين ومشين وانما حذف لان في قوله من المرسلين دليلا عليه ونظيره قوله تعالى وما مننا الا له مقام معلوم على معنى وما مننا احد (وثانيها) قال القراء انها صلة لاسم متروك اكتفى بقوله من المرسلين عنه والمعنى الا من انهم كقوله وما مننا الا له مقام معلوم اي من له مقام معلوم وكذلك قوله وان منكم الا واردها اي الا من يرددها فعلى قول الزجاج الموصوف محذوف وعلى قول القراء الموصول هو المحذوف ولا يجوز حذف الموصول وتبقى الصلة عند البصر بين (وثالثها) قال ابن الانباري تكسر ان بعد الاستثناء باضمار واو على تقدير الا وانهم (ورابعها) قال بعضهم المعنى الا قيل انهم (المسئلة الثالثة) قرئ يمشون على البناء للمفعول اي يمشيهم حواشيهم او الناس ولو قرئ يمشون لكان اوجه لولا الرواية اما قوله تعالى وجعلنا بعضهم لبعض فتنة ففيه مسائل (المسئلة الاولى) فيه اقوال (احدها) ان هذا في رؤساء المشركين وفقراء الصحابة فاذا رأى الشريف الوضيع قد اسلم قبله انفس ان يسلم فأقام على كفره ثم لا يكون للوضيع السابقة والفضل عليه ودليله قوله تعالى لو كان خيرا ما سبقونا اليه وهذا قول الكلبي والقراء والزجاج (وثانيها) ان هذا عام في جميع الناس روى ابو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ويل للعالم من الجاهل وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان وويل للمالك من المملوك وويل للشديد من الضعيف وللضعيف من الشديد بعضهم لبعض فتنة وقرأ هذه الآية (وثالثها) ان هذا في اصحاب البلاء والعافية هذا يقول لم لم اجعل مثله في الخلق والخلق وفي العقل وفي العلم وفي الرزق وفي الاجل وهذا قول ابن عباس والحسن (ورابعها) هذا احتجاج عليهم في تخصيص محمد بالرسالة مع مساواته اياهم في البشرية وصفاتها فابتلى المرسلين بالمرسل اليهم وانواع اذاهم على ما قال ولتسمعن من الذين اتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا والمرسل اليهم يتأذون ايضا من المرسل بسبب الحسد وصيرورته مكلفا بالخدمة وبذل النفس والمال بعد ان كان رئيسا مخدوما والاولى حل الآية على الكل لان بين

البناء للمفعول من المتعدي الى مفعولين كما في قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ومفعوله الثاني من اولياء على ان من للتبعيض اي أن اتخذ بعض اولياء وهى على الاول مزيدة وتنكير اولياء من حيث انهم اولياء مخصوصون وهم الجن والاصنام (ولكن متعتهم وآباءهم) استدراك مسوق لبيان انهم هم الضالون بعد بيان تنزههم عن اضلالهم وقد نعى عليهم سوء صنيعهم حيث جعلوا اسباب الهداية اسبابا للضلالة اي ما اضللناهم ولكنك متعتهم وآباءهم بأنواع الذمم ليعرفوا حقها ويشكروها فاستغرقوا في الشهوات وانهمكوا فيها (حتى نسوا الذكر) اي غفلوا عن ذكر الله وعن التذكير في الآثك والتدبر في آياتك فجعلوا اسباب الهداية بسوء اختيارهم ذريعة الى الغواية (وكانوا) اي في قضائك المبني على علمك الازلي المتعلق بما سيصدر عنهم فيما لا يزال باختيارهم من الاعمال السيئة (قوم ابورا) اي هالكين على ان بورا مصدر وصف به الفاعل مبالغة ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع اوجع باثر كهوذا في جمع عائد والجملة اعتراض تذييلي مقرر لضمون ما قبله وقوله تعالى (فقد كذبوكم) حكاية لاحتجاجه تعالى على العبد بطريق تلوين الخطاب وصرفه عن المعبودين عند تمام

الجميع قدرا مشتركا (المسئلة الثانية) قال اصحابنا الآية تدل على القضاء والقدر لانه تعالى قال وجعلنا بعضكم لبعض فتنة قال الجبائي هذا الجعل هو بمعنى التعريف كما يقال فيمن سرق ان فلانا لص جعله لصا وهذا التأويل ضعيف لانه تعالى اضاف الجعل الى وصف كونه فتنة لا الى الحكم بكونه كذلك بل العقل يدل على ان المراد غير ما ذكره وذلك لان فاعل السبب فاعل للسبب فن خلقه الله تعالى على مزاج الصفراء والحرارة وخلق الغضب فيه ثم خلق فيه الادراك الذي يطلع به على الشيء المغضب فن فعل هذا المجموع كان هو الفاعل للغضب لا محالة وكذا القول في الحسد وسائر الاخلاق والافعال وعند هذا يظهر انه سبحانه هو الذي جعل البعض فتنة للبعض سلمنا ان المراد ما قاله الجبائي ان المراد من الجعل هو الحكم ولكن المجهول ان انقلب لزم من انقلابه انقلاب حكم الله تعالى من الصدق الى الكذب وذلك محال فانقلاب ذلك الجعل محال فانقلاب المجهول ايضا محال وعند ذلك يظهر القول بالقضاء والقدر (المسئلة الثالثة) الوجه في تعلق هذه الآية بما قبلها ان القوم لما طعنوا في الرسول صلى الله عليه وسلم بانه يأكل الطعام ويمشي في الاسواق وبانه فقير كانت هذه الكلمات جارية مجرى الخرافات فانه لما قامت الدلالة على النبوة لم يكن لشيء من هذه الاشياء اثر في القدح فيها فكان النبي صلى الله عليه وسلم يأذى منهم من حيث انهم كانوا يشتمونه ومن حيث انهم كانوا يذكرون الكلام المعوج الفاسد وما كانوا يفهمون الجواب الجيد فلا جرم صبره الله تعالى على كل تلك الاذية وبين انه جعل الخلق بعضهم فتنة لبعض * اما قوله تعالى أتصبرون وكان ربك بصيرا ففيه مسائل (المسئلة الاولى) قالت المعتزلة لو كان المراد من قوله وجعلنا بعضكم لبعض فتنة الخبر لما ذكر عقيبها أتصبرون لان امر العاجز غير جائز (المسئلة الثانية) المعنى أتصبرون على البلاء فقد علمتم ما وعد الله الصابرين وكان ربك بصيرا اي هو العالم بمن يصبر ومن لا يصبر فيجازي كلامهم بما يستحقه من ثواب وعقاب (المسئلة الثالثة) قوله أتصبرون استفهام والمراد منه التقرير وموقعه بعد ذكر الفتنة موقع ايكم بعد الابتلاء في قوله لنبلوكم ايكم احسن عملا * قوله تعالى (وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا انزل علينا الملائكة او نرى ربنا لقد استكبروا في انفسهم وعتوا كبيرا يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجرا محجورا وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منسورا اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا) اعلم ان قوله تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا انزل علينا الملائكة او نرى ربنا هو الشبهة الرابعة لمنكري نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وحاصلها لم ينزل الله الملائكة حتى يشهدوا ان محمدا محق في دعواه او نرى ربنا حتى نخبرنا بانه ارسله الينا وتقرير هذه الشبهة ان من اراد تحصيل شيء وكان له الى تحصيله طريقان (احدهما) يفضي اليه قطعيا (والآخر) قد يفضي وقد لا يفضي فالحكيم يجب عليه في حكمته ان يختار في تحصيل ذلك المقصود الطريق الاقوى والاحسن

جوابهم وتوجيهه الى العبدية مبالغة في تقريرهم وتبكيتهم على تقدير قول مرتب على الجواب اي فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبوكم المعبودون ايها الكفرة (بما تقولون) اي في قولكم انهم آلهة وقيل في قولكم هؤلاء اضلونا ويأباه ان تكذيبهم في هذا القول لا تعلق له بما بعده من عدم استطاعتهم للصرف والنصر اصلا وانما الذي يستتبعه تكذيبهم في زعمهم انهم آلهتهم وناصروهم وايا ما كان فالباء بمعنى في اوهى صيغة للتكذيب على ان الجار والمجرور بدل اشتمال من الضمير المنصوب وقرئ بالياء اي كذبوكم بقولهم سبحانه الآية (فا تستطيعون) اي ما تملكون (صرفا) اي دفعا للعذاب عنكم بوجه من الوجوه كما يعرب عنه التذكير اي لا بالذات ولا بالواسطة وقيل حيلة من قواهم انه ليتصرف في اموره اي يحتمل فيها وقيل توبة (ولا نصرا) اي فردا من افراد النصر لا من جهة انفسكم ولا من جهة غيركم والفاء لترتيب عدم الاستطاعة على ما قبلها من التكذيب لكن لا على معنى انه لولا اوجدت الاستطاعة حقيقة بل في زعمهم حيث كانوا يزعمون انهم يدفعون عنهم العذاب وينصرونهم وفيه ضرب تهكم بهم وقرئ يستطيعون على صيغة الغيبة اي ما يستطيع آلهتكم

ان يصرفوا عنكم العذاب او يختالوا
لكم ولا ان ينصروكم وترتب ما بعد
اللقاء على ما قبلها كما مر بيانه (ومن
يظلم منكم) أيها المكلفون كدأب
هؤلاء حيث ركبوا متن المكابرة
والعناد واستمروا على ما هم عليه
من الفساد وتجاوزوا في اللجاج
كل حدمعتاد (نذقه) في الآخرة
(عذابا كبيرا) لا يقادر قدره
وهو عذاب النار وقرى يذقه على
ان الضمير لله سبحانه وتعالى وقيل
لمصدر الفعل الواقع شرط وتعميم
الظلم لا يستلزم اشتراك الفاسق
للكافر في اذاقة العذاب الكبير
فان الشرط في اقتضاء الجزاء
مقيد بعدم المزاج وفاقا وهو
التوبة والاحباط بالطاعة اجاعا
وبالعفو عندنا (وما ارسلنا قبلك
من المرسلين الا انهم ليأكلون
الطعام ويمشون في الاسواق)
جواب عن قولهم مالهذا الرسول
يأكل الطعام ويمشي في الاسواق
والجلة الواقعة بعد الاصطفاء
لموصوف قد حذف ثقة بدلالة
الجار والمجرور عليه واقيت هي
مقامه كما في قوله تعالى وما منا
الا له مقام معلوم والمعنى ما ارسلنا
احدا قبلك من المرسلين الا آكلين
وماشين وقيل هي حال والتقدير
الا وانهم ليأكلون الخ وقرئ
يمشون على البناء للفعول اي
يمشيهم حوائجهم او الناس
(وجعلنا بعتنكم) تلوين للخطاب
بتعميد لسائر الرسل عليهم الصلاة
والسلام بطريق التقليل والمراد
بهذا البعض كفار الامم فان
اختصاصهم بالرسول وتبعيةهم لهم
مصحح لأن يعدوا بعضهم وبما

ولاشك ان انزال الملائكة ليشهدوا بصدق محمد صلى الله عليه وسلم اكثر افضاء الى
المقصود فلو اراد الله تعالى تصديق محمد صلى الله عليه وسلم لفعل ذلك وحيث لم يفعل ذلك
علمنا انه ما اراد تصديقه هذا حاصل الشبهة ثم ههنا مسائل (المسئلة الاولى) قال الفراء قوله
تعالى وقال الذين لا يرجون لقاءنا لانيخافون لقاءنا ووضع الرجاء في موضع الخوف
لغة تهامية اذا كان معه مجد ومثله قوله تعالى مالكم لا ترجون لله وقارا اي لا تخافون له
عظمة وقال القاضي لوجه ذلك لان الكلام متى امكن حله على الحقيقة لم يحز حله على
المجاز ومعلوم ان من حال عباد الاصنام انهم كما لا يخافون العقاب لتكذيبهم بالمعاد
فكذلك لا يرجون لقاءنا ووعدنا على الطاعة من الجنة والثواب ومعلوم ان من لا يرجو
ذلك لا يخاف العقاب ايضا فالخوف تابع لهذا الرجاء (المسئلة الثانية) المجسمة تمسكوا
بقوله تعالى لقاءنا انه جسم وقالوا اللقاء هو الوصول يقال هذا الجسم لقي ذلك اي وصل
اليه واتصل به وقال تعالى فالتقى الماء على امر قد قدر فدللت الآية على انه سبحانه جسم
والجواب على طريقين (الاول) طريق بعض اصحابنا قال المراد من اللقاء هو الرؤية وذلك
لان الرائي يصل برؤيته الى حقيقة المرئي فسمى اللقاء احد انواع الرؤية والنوع الآخر
الاتصال والمماسه فدللت الآية من هذا الوجه على جواز الرؤية (الطريق الثاني) وهو
كلام المعتزلة قال القاضي تفسير اللقاء برؤية البصر جهل باللغة فيقال في الدعاء لقال
الله الخير وقد يقول القائل لم القى الامير وان رآه من بعد او يجب عنه ويقال في الضرب
لقى الامير اذا اذنه ولم يحجب وقديله لقاء في الليلة الظلماء ولا يراه بل المراد من اللقاء ههنا
هو المصير الى حكمه حيث لا حكم غيره في يوم لا تملك نفس لنفس شيئا لانه رؤية البصر
واعلم ان هذا الكلام ضعيف لانا لانفسر اللقاء برؤية البصر بل نفسره بمعنى مشترك بين
رؤية البصر وبين الاتصال والمماسه وهو الوصول الى الشيء وقدينا ان الرائي يصل
برؤيته الى المرئي واللفظ الموضوع لمعنى مشترك بين معان كثيرة ينطلق على كل واحد
من تلك المعاني فيصح قوله لقال الخير ويصح قول الاعمى لقيت الامير ويصح قول البصير
لقيته بمعنى رأيته وما لقيته بمعنى ما وصلت اليه واذا ثبت هذا فنقول قوله وقال الذين
لا يرجون لقاءنا مذكور في معرض الذم لهم فوجب ان يكون رجاء اللقاء حاصل ومسمى
اللقاء مشترك بين الوصول المكنى وبين الوصول بالرؤية وقد تعذر الاول فتعين الثاني
وقوله المراد من اللقاء الوصول الى حكمه صرف للفظ عن ظاهره بغير دليل فثبت دلالة
الآية على صحة الرؤية بل على وجوبها بل على ان انكارها ليس الا من دين الكفار
(المسئلة الثالثة) قوله لولا انزل معناه هلا انزل قال الكلبي ومقاتل نزلت هذه الآية في
ابي جهل والوليد واصحابهما الذين كانوا منكرين للنسوة والبعث * اما قوله تعالى لقد
استكبروا في انفسهم وعتوا عتوا كبيرا فاعلم ان هذا هو الجواب عن تلك الشبهة وفيه
مسائل (المسئلة الاولى) في تقرير كونه جوابا وذلك من وجوه (احدها) ان القرآن لما

ظهر كونه معجزا فقد ثبتت دلالة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فبعد ذلك يكون اقتراح امثال هذه الآيات لا يكون الا محض الاستكبار والتعنت (وثانيها) ان نزول الملائكة لو حصل لكان ايضا من جملة المعجزات ولا يدل على الصدق لخصوص كونه بنزول الملك بل لعموم كونه معجزا فيكون قبول ذلك المعجز ورد ذلك المعجز الآخر ترجيحاً لاحد المثلين على الآخر من غير مزيد فائدة و مرجح وهو محض الاستكبار والتعنت (وثالثها) انهم بتقدير ان يروا الرب ويسألوه عن صدق محمد صلى الله عليه وسلم وهو سبحانه يقول نعم هو رسولي فذلك لا يزيد في التصديق على اظهار المعجز على يد محمد صلى الله عليه وسلم لانا بينا ان المعجز يقوم مقام التصديق بالقول اذ لا فرق وقد ادعى النبوة بين ان يقول اللهم ان كنت صادقا فأحى هذا الميت فيحييه الله تعالى والعادة لم تجر بمثله وبين ان يقول له صدقت واذا كان التصديق الحاصل بالقول او الحاصل بالمعجزيين في كونه تصديقا للحدعي كان تعيين احدهما محض الاستكبار والتعنت (ورابعها) وهو اننا نعتقد ان الله سبحانه وتعالى يفعل بحسب المصالح على مايقوله المعتزلة او نقول ان الله تعالى يفعل بحسب المشيئة على مايقوله اصحابنا فان كان الاول لم يحزلهم ان يعينوا المعجز اذ ربما كان اظهار ذلك المعجز مشتملا على مفسدة لا يعرفها الا الله تعالى وكان التبيين استكبارا وعتوا من حيث انه لما ظنه مصلحة قطع بكونه مصلحة فن قال ذلك فقد اعتقد في نفسه انه عالم بكل المعلومات وذلك استكبار عظيم وان كان الثاني وهو قول اصحابنا فليس للعباد ان يقترح على ربه فانه سبحانه فقال لما يريد فكان الاقتراح استكبارا وعتوا وخروجا عن حد العبودية الى مقام المنازعة والمعارضة (وخامسها) وهو ان المقصود من بعثة الانبياء الاحسان الى الخلق فالملك الكبير اذا احسن الى بعض الضعفاء رحمة عليه فاخذ ذلك الضعيف الى اللجاج والنزاع ويقول لا اريد هذا بل اريد ذاك حسن ان يقال ان هذا المكدي قد استكبر في نفسه وعتا عتوا شديدا من حيث لا يعرف قدر نفسه ومنتهى درجته فكذا ههنا (وسادسها) يمكن ان يكون المراد ان الله تعالى قال لو علمت انهم مذكروا هذا السؤال لاجل الاستكبار والعتو الشديد لا عطيتهم مقترحهم ولكني علمت انهم ذكروا هذا الاقتراح لاجل الاستكبار والتعنت فلموا عطيتهم مقترحهم لما تنفخوا به فلا جرم لا اعطيهم ذلك وهذا التأويل يعرف من اللفظ (وسابعها) لعلمهم سمعوا من اهل الكتاب ان الله تعالى لا يرى في الدنيا وانه تعالى لا ينزل الملائكة في الدنيا على عوام الخلق ثم انهم علموا ايمانهم على ذلك على سبيل التعنت او على سبيل الاستهزاء (المسئلة الثانية) قالت المعتزلة الآية دلت على ان الله تعالى لا يجوز رؤيته لان رؤيته لو كانت جائزة لما كان سؤالها عتوا واستكبارا قالوا وقوله لقد استكبروا في انفسهم وعتوا عتوا كبيرا ليس الا لاجل سؤال الرؤية حتى لو انهم اقتصروا على نزول الملائكة لما خوطبوا بذلك والدليل عليه ان الله تعالى ذكر امر الرؤية في آية أخرى على حدة وذكر الاستعظام وشو

في قوله تعالى (لبعض) رسالهم لكن لا على معنى جعلنا مجموع البعض الاول (فتنة) اي ابتلاء ومحنة لمجموع البعض الثاني ولا على معنى جعلنا كل فرد من افراد البعض الاول فتنة لكل فرد من افراد البعض الثاني ولا على معنى جعلنا بعضا مبهما من الاولين فتنة لبعض مبهم من الآخرين ضرورة ان مجموع الرسل من حيث هو مجموع غير مفتون بمجموع الامم ولا كل فرد منهم بكل فرد من الامم ولا بعض مبهم من الاولين ببعض مبهم من الآخرين بل على معنى جعلنا كل بعض معين من الامم فتنة لبعض معين من الرسل كانه قيل وجعلنا كل امة مخصوصة من الامم الكافرة فتنة لرسولها المعين المبعوث اليها وانما لم يصرح بذلك تعويلا على شهادة الحال هذا واما تعميم الخطاب لجميع المكلفين وابقاء البعضين على العموم والابهام على معنى وجعلنا بعضكم أيها الناس فتنة لبعض آخر منكم فيأبأ قوله تعالى (أتصبرون) فانه غاية للجعل المذكور ومن البين ان ليس ابتلاء كل احد من آحاد الناس مغيا بالصبر بل بما يناسب حاله على ان الاقتصار على ذكره من غير تعرض لمعادله مما يدل على ان اللائق بحال المفتونين والمتوقع صدوره عنهم هم الصبر لا غير فلا بد ان يكون المراد بهم الرسل فيحصل به تسليته عليه الصلاة والسلام فالعنى جرت سنتنا بموجب حكمتنا على ابتلاء المرسلين بامهم

وله ان يؤمن لك حتى نرى الله جهرية فأخذتهم الصاعقة وذكر نزول الملائكة على حدة
 في آية أخرى فلم يذكر الاستعظام وهو قولهم لولا انزل علينا الملائكة وهل نرى الملائكة
 ثبت بهذا ان الاستكبار والعتو في هذه الآية انما حصل لاجل سؤال الرؤية واعلم ان
 الكلام على ذلك قد تقدم في سورة البقرة والذي نريده ههنا اننا بينا ان قوله وقال الذين
 يرجون لقاءنا يدل على الرؤية واما الاستكبار والعتو فلا يمكن ان يدل ذلك على ان
 لرؤية مستحيلة لان من طلب شيئا محالا لا يقال انه عتوا واستكبر الا ترى انهم لما قالوا
 جعل لنا الهما كالههم آلهة لم يثبت لهم بطلب هذا المحال عتوا واستكبار ابل قال انكم قوم
 يحملون بل العتو والاستكبار لا يثبت الا اذا طلب الانسان ما لا يليق به ممن فوقه او كان
 لا يقابه ولكنه يطلبه على سبيل التعنت وبالجملة فقد ذكرنا وجوها كثيرة في تحقيق معنى
 الاستكبار والعتو سواء كانت الرؤية متمتعة او ممكنة وما يدل عليه ان موسى لما سأل
 لرؤية ما وصفه الله تعالى بالاستكبار والعتو لانه عليه السلام طلب الرؤية شوقا وهو لاء
 طلبوها امتحانا وتعتالا جرم وصفهم بذلك فثبت فساد ما قاله المعتزلة (المسئلة الثالثة)
 نما قال في انفسهم لانهم اضمروا الاستكبار في قلوبهم واعتقدوه كما قال ان في صدورهم
 لا كبر ما هم به الغيبة وعتوا عتوا كبيرا اى تجاوزوا الحد في الظلم يقال عتافلان وقد
 صف العتو بالكبر فيبالغ في افراطه يعنى انهم لم يحترثوا على هذا القول العظيم الا لانهم
 لغوا غاية الاستكبار واقصى العتو اما قوله تعالى يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ
 محجرين ويقولون حجرا محجورا فهو جواب لقولهم لولا انزل علينا الملائكة فيبين تعالى
 ان الذى سألوه سيوجد ولكنهم يلقون منه ما يكرهون وههنا مسائل (المسئلة الاولى)
 :كروا في انتصاب يوم وجهم (الاول) ان العامل ما دل عليه لا بشرى اى يوم يرون
 الملائكة يبغون البشرى ويومئذ للتكرير (الثانى) ان التقدير اذ كرىوم يرون الملائكة
 (المسئلة الثانية) اختلفوا في ذلك اليوم فقال ابن عباس يريد عند الموت وقال الباقر
 يريد يوم القيامة (المسئلة الثالثة) انما يقال للكافر لا بشرى لان الكافر وان كان ضالا مضلا
 لانه يعتقد في نفسه انه كان هاديا مهتديا فكان بطمع في ذلك الثواب العظيم ولا ثمهم ربما
 ملوا ما رجوا فيه النفع كنصرة المظلوم وعطية الفقير وصلة الرحم ولكنه ابطلها
 كفره فبين سبحانه انهم في اول الامر يشافهون بما يدل على نهاية اليأس والخبية وذلك
 هو النهاية في الايلام وهو المراد من قوله وبداههم من الله ما لم يكونوا يحتسبون (المسئلة
 لارابعة) حق الكلام ان يقال يوم يرون الملائكة لا بشرى لهم لكنه قال لا بشرى
 محجرين وفيه وجهان (احدهما) انه ظاهر في موضع ضمير (والثانى) انه عام فقد تناولهم
 همومه قالت المعتزلة تدل الآية على القطع بوعيد الفساق وعدم العفو لان قوله لا بشرى
 محجرين نكرة في سياق النفي فيم جميع انواع البشرى في جميع الاوقات بدليل ان
 نأراد تكذيب هذه القضية قال بل له بشرى في الوقت القلاني فلما كان ثبوت

وبعناصبتهم لهم العداوة وايداهم
 لهم واقاويلهم الخارجة عن
 حدود الانصاف لنعلم صبركم وقوله
 تعالى (وكان ربك بصيرا) وعد
 كريم للرسول عليه الصلاة
 والسلام بالاجر الجزيل لصبره
 الجليل مع من يريد تشریفه عليه
 الصلاة والسلام بالالتفات الى
 اسم الرب مضافا الى ضميره صلى الله
 عليه وسلم (وقال الذين لا يرجون
 لقاءنا) شروع في حكاية بعض
 آخر من اقاويلهم الباطلة وبيان
 بطلانها اثر ابطال اباطيلهم
 السابقة والجملة معطوفة على
 قوله تعالى وقالوا اما هذا الرسول
 الخ ووضع الموصول موضع
 الضمير للتنبيه بما في حيز الصلة على
 ان ما يحكى عنهم من الشناعة
 بحيث لا يصدر عن معتقد المصير
 الى الله عز وجل ولقاء الشئ عبارة
 عن مصادقته من غير ان يمنع مانع
 من ادراكه بوجه من الوجوه
 والمراد بلقائه تعالى اما الرجوع
 اليه تعالى بالبعث والحشر اولقاء
 حسابه تعالى كما في قوله تعالى انى
 طننت انى ملاق حسابه وعدم
 رجائهم اياه عدم توقعهم له اصلا
 لانكارهم البعث والحساب بالحكمة
 لعدم املمهم حسن اللقاه وعدم
 خوفهم سوء اللقاء لان عدمهما
 غير مستلزم لما هم عليه من العتو
 والاستكبار وانكار البعث
 والحساب رأسا اى وقال الذين
 لا يتوقعون الرجوع اليانا او
 حسابنا المؤدى الى سوء العذاب

البشرى في وقت من الاوقات يذكر تكذيب هذه القضية علما ان قوله تعالى لا بشرى
 يقتضى نفى جميع انواع البشرى في كل الاوقات ثم انه سبحانه اكد هذا النفي بقوله
 حجرا محجورا والعفو من الله من اعظم البشرى والخلاص من النار بعد دخولها من
 اعظم البشرى وشفاعة الرسول صلى الله عليه وسلم من اعظم البشرى فوجب ان لا
 يثبت ذلك لاحد من المجرمين والكلام على التمسك بصيغ العموم قد تقدم غير مرة قال
 المفسرون المراد بالمجرمين ههنا الكفار بدليل قوله انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه
 الجنة (المسئلة الخامسة) في تفسير قوله حجرا محجورا ذكر سيبويه في باب المصادر غير
 المتصرفة المنصوبة بافعال متروكة اظهرها نحو معاذ الله وقعدك وعمرك وهذه كلمة كانوا
 يشكمون بها عند لقاء عدو او هجوم نازلة ونحو ذلك يضعونها موضع الاستعاذة قال
 سيبويه يقول الرجل للرجل يفعل كذا وكذا فيقول حجرا وهي من حجره اذا منعه لان
 المستعين طالب من الله ان يمنع المكروه فلا يلحقه فكان المعنى اسأل الله ان يمنع ذلك منعا
 ويحجره حجرا ومجيئه على فعل او فعل في قراءة الحسن تصرف فيه لاختصاصه بموضع
 واحد فان قيل لما ثبت انه من باب المصادر فامعنى وصفه بكونه محجورا قلنا جاءت هذه
 الصفة لتأكيدهم على الجحيم كما قالوا ذبل ذابل فالذبل الهوان وموت مائت وحرام محرم (المسئلة
 السادسة) اختلفوا في ان الذين يقولون حجرا محجورا من هم على ثلاثة اقوال (القول
 الاول) انهم هم الكفار وذلك لانهم كانوا يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه ثم اذا رأواهم
 عند الموت ويوم القيامة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون فقالوا
 عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو ونزول الشدة (القول الثاني) ان القائلين
 هم الملائكة ومعناه حراما محرما عليكم الغفران والجنة والبشرى أى جعل الله ذلك
 حراما عليكم ثم اختلفوا على هذا القول فقال بعضهم ان الكفار اذا خرجوا من قبورهم
 قالت الحفظة لهم حجرا محجورا وقال الكلبي الملائكة على ابواب الجنة يبشرون المؤمنين
 بالجنة ويقولون للمشركين حجرا محجورا وقال عطية اذا كان يوم القيامة يلقى الملائكة
 المؤمنين بالبشرى فاذا رأى الكفار ذلك قالوا لهم بشرونا فيقولون حجرا محجورا (القول
 الثالث) وهو قول الثقال والواحدى وروى عن الحسن ان الكفار يوم القيامة اذا
 شاهدوا ما يخافونه فيتعوذون منه ويقولون حجرا محجورا فتقول الملائكة لا يعسا
 من شر هذا اليوم اما قوله تعالى وقدمنا فقد استدللت الجسمة بقوله وقدمنا لان
 القدوم لا يصح الاعلى الاجسام وجوابه انه لما قامت الدلالة على امتناع القدوم عليه
 لان القدوم حركة والموصوف بالحركة محدث ولذلك استدل الخليل عليه السلام
 باقول الكواكب على حدوثها وثبت ان الله عز وجل لا يجوز ان يكون محدثا فوجب
 تأويل لفظ القدوم وهو من وجوه احدها وقدمنا الى ما عملوا من عمل اى وقصدنا الى
 اعمالهم فان القادم الى الشى قاصده فالقصد هو المؤثر في القدوم اليه واطلق المسبب

الذى تستوجبهم مقاتلهم (لولا انزل
 علينا الملائكة) اى هلا انزلوا علينا
 ليخبرونا بصدق محمد عليه الصلاة
 والسلام وقيل هلا انزلوا علينا
 بطريق الرسالة وهو الانسب
 لقولهم (او ترى ربنا) من حيث
 ان كلا القولين ناشئ عن غاية
 غلوهم في المكابرة والعنوج سيما
 يعرب عنه قوله تعالى (لقد
 استكبروا في انفسهم) اى في شأنها
 حتى اجترأوا على التقوى بمثل هذه
 العظيمة الشنعاء (وعتوا) اى
 تجاوزوا الحد في الظلم والطغيان
 (عتوا كبيرا) بالغا اقصى غيائه
 حيث املوا نيل مرتبة المفاوضة
 الالهية من غير توسط الرسول
 والملائكة كما قالوا لولا يكلمنا الله ولم
 يكتفوا بما عاينوا من المعجزات
 القاهرة التى تخزلها صم الجبال
 فذهبوا في الاقتراح كل مذهب
 حتى منتهم انفسهم الحبيثة امانى
 لا سكا ترنوا لها احدا في الامم ولا
 تمتد اليها اعناق الهمم ولا ينالها
 الا اولوا العزائم الماضية من الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام واللام
 جواب قسم محذوف اى والله لقد
 استكبروا الآية وفيه من الدلالة
 على غاية قبح ما هم عليه والاشعار
 بالتعجب من استكبارهم وعتوهم
 ما لا يخفى (يوم يرون الملائكة)
 استئناف مسوق لبيان ما يلقونه
 عند مشاهدتهم لما اقترحوه من
 نزول الملائكة عليهم السلام بعد
 استعظامه وبيان كونه في غاية
 ما يكون من الشناعة وانما قيل

يوم يرون دون ان يقال يوم ينزل الملائكة اذ انما من اول الامر بأن رؤيتهم لهم ليست على طريق الاجابة الى ما اقترحوه بل على وجه آخر غير مفهوم ويوم منصوب على الظرفية بما يدل عليه قوله تعالى (لا بشرى يومئذ للمجرمين) فانه في معنى لا بشرى يومئذ المجرمون والعسول الى نفى الجنس للبالة في نفى البشرى وما قيل من انه بمعنى يمنعون البشرى او بعد موتها تهوين للخطب في مقام التهويل فان منع البشرى وفقدانها مشعران بأن هناك بشرى يمنعونها او يفقدونها وابن هذا من نفىها بالسكينة وحيث كان نفىها كناية عن اثبات ضدها كما ان نفى الحبة في مثل قوله تعالى والله لا يحب الكافرين كناية عن البغض والمقت دل على ثبوت التدرى لهم على ابلغ وجهه وأكده وقيل منصوب بفعل مقدر يؤكده بشرى على ان لا غير نافية للجنس وقيل منصوب على المفعولية بضمير مقدم عليه اي اذكر يوم رؤيتهم الملائكة ويومئذ على كل حال تكرير للتأكيد والتهويل مع ما فيه من الايدان بأن تقديم الظرف للاهتمام لا لتقصير نفى البشرى على ذلك الوقت فقط فان ذلك محل بتنظيم حالهم وللمجرمين تبين على انه مظهر وضع موضع الضمير تسجيلا عليهم بالاجرام مع ما هم عليه من الكفر وحمله على العموم بحيث يتناول فساد

الى السبب مجازا وثانيها المراد قدوم الملائكة الى موضع الحساب في الآخرة ولما كانوا امرهم يقدمون جاز ان يقول وقد منا على سبيل التوسع نظيره قوله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم وثالثها ان الملوكة اذا دخلوا قرية افسدوها فلما أباد الله اعمالهم وافسدها بالسكينة سارت شبهة بالمواضع التي يقدمها الملاك فلا جرم قال وقد منا اما قوله الى ما عملوا من عمل مني الاعمال التي اعتقدوها برا وظنوا انها تقربهم الى الله تعالى والمعنى الى ما عملوا من عمل كان اما قوله فجعلناه هباء منثورا فالمراد ابطالناه وجعلناه بحيث لا يمكن الانتفاع به كالهباء المنثور الذي لا يمكن القبض عليه ونظيره قوله تعالى كسر اب بقية كرماد شتدت به الريح كعصف ما كول قال ابو عبيدة والزجاج الهباء مثل الغبار يدخل من لكوة مع ضوء الشمس وقال مقاتل انه الغبار الذي يستطير من حوافر الدواب اما قوله صحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا فاعلم انه سبحانه لما بين حال الكفار في لخسار السكينة والحية النامة شرح وصف اهل الجنة تنبيها على ان الحظ كل الحظ في طاعة الله تعالى * وههنا سؤالات (الاول) كيف يكون اصحاب الجنة خيرا مستقرا من اهل النار ولاخير في النار ولا يقال في العسل هو احلى من الخل (والجواب) من وجوه (الاول) ما تقدم في قوله اذ لك خير أم جنة الخلد (والثاني) يجوز ان يريد انهم في غاية الخير لان مستقره خير من النار كقول الشاعر

ان الذي سمك السماء بنى لنا * بيتا دعائه أعز وأطول

(الثالث) التفاضل الذي ذكر بين المنزلتين انما يرجع الى الموضع والموضع من حيث انه موضع لا شر فيه الرابع هذا التفاضل واقع على هذا التقدير اي لو كان لهم مستقر فيه خير لكان مستقر اهل الجنة خيرا منه (السؤال الثاني) الآية دللت على ان مستقرهم غير مقيلهم فكيف ذلك والجواب من وجوه (الاول) ان المستقر مكان الاستقرار والمقيل زمان القيلولة فهذا اشارة الى انهم من المكان في احسن مكان ومن الزمان في اطيب زمان (الثاني) ان مستقر اهل الجنة غير مقيلهم فانهم يقيلون في الفردوس ثم يعودون الى مستقرهم (الثالث) ان بعد الفراغ من المحاسبة والذهاب الى الجنة يكون الوقت وقت القيلولة قال ابن مسعود لا ينتصف النهار من يوم القيامة حتى يقبل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار وقرأ ابن مسعود ثم ان مقيلهم لالي الحميم وقال سعيد بن جبير ان الله تعالى اذا أخذ في فصل القضاء قضى بينهم بقدر ما بين صلاة الغداة الى انتصاف النهار فيقبل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار وقال مقاتل يخفف الحساب على اهل الجنة حتى يكون بمقدار نصف يوم من ايام الدنيا ثم يقيلون من يومهم ذلك في الجنة (السؤال الثالث) كيف يصح القيلولة في الجنة والنار وعندكم ان اهل الجنة في الآخرة لا ينامون واهل النار ابدًا في عذاب يعرفونه واهل الجنة في نعيم يعرفونه والجواب قال الله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشا وليس في الجنة بكرة وعشا لقوله تعالى لا يرون فيها شمسًا ولا زمهريًا ولانه اذا لم يكن

هناك شمس لم يكن هناك نصف النهار ولا وقت القيلولة بل المراد منه بيان ان ذلك الموضع
اطيب المواضع واحسنها كما ان موضع القيلولة يكون اطيب المواضع والله اعلم * قوله
تعالى (ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الملك يومئذ الحق للرحمن وكان
يومنا على الكافرين عسير او يوم بعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول
سبيلا يا ويلتى ليتنى لم اتخذ فلانا خليلا لقد اضلني عن الذكر بعد اذ جاءني وكان الشيطان
للانسان خذولا) اعلم ان هذا الكلام مبني على ما استدعوه من انزال الملائكة فيمن
سبحانه انه يصل ذلك في يوم له صفات (الصفة الاولى) ان في ذلك اليوم تشقق السماء
بالغمام وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله اذا السماء انفطرت يدل على التشقق وقوله هل
ينظرون الا ان يأنيهم الله في ظلل من الغمام يدل على الغمام فقوله تشقق السماء بالغمام
جامع لمعنى الآيتين ونظيره قوله تعالى وفطحت السماء فكانت ابوابا وقوله فهي يومئذ
واهية (المسئلة الثانية) قرأ ابو عمرو واهل الكوفة بتخفيف الشين ههنا وفي سورة ق
والباقون بالتشديد قال ابو عبيدة الاختيار التخفيف كما يخفف تساءلون ومن شدد فعناه
تشقق (المسئلة الثالثة) قال الفراء المراد من قوله بالغمام اى عن الغمام لان السماء
لا تشقق بالغمام بل عن الغمام وقال القاضى لا يمتنع ان يجعل تعالى الغمام بحيث تشقق
السماء باعتماده عليه وهو كقوله السماء منفطر به (المسئلة الرابعة) لابد من ان يكون لهذا
التشقق تعلق بنزول الملائكة فقول الملائكة في ايام الانبياء عليهم السلام كانوا ينزلون
من مواضع مخصوصة والسماء على اتصالها ثم في ذلك اليوم تشقق السماء فاذا انشقت
خرج من ان يكون حائلا بين الملائكة وبين الارض فنزلت الملائكة الى الارض (المسئلة
الخامسة) قوله ونزل الملائكة صيغة عموم فيتناول الكل ولان السماء مقر الملائكة
فاذا تشقق وجب ان ينزلوا الى الارض ثم قال مقاتل تشقق سماء الدنيا فينزل اهلها
وهم اكثر من سكان الدنيا كذلك تشقق سماء سماء ثم ينزل الكروبيون وحلة
العرش ثم ينزل الرب تعالى وروى الضحاك عن ابن عباس قال تشقق كل سماء وينزل
سكانها فيحيطون بالعالم ويصيرون سبع صفوف حول العالم واعلم ان نزول الرب بالذات
باطل قطعان النزول حركة والموصوف بالحركة محدث والاله لا يكون محدثا واما نزول
الملائكة الى الارض فعليه سؤال وذلك لانه ثبت ان الارض بالقياس الى سماء الدنيا
كلقة في فلاة فكيف بالقياس الى الكرسي والعرش فلائكة هذه المواضع يأمرها
كيف تنسج لهم الارض جميعا فلعل الله تعالى يزيد في طول الارض وعرضها ويبلغها
مبلغا يتسع لكل هؤلاء ومن المفسرين من قال الملائكة يكونون في الغمام منه والله
تعالى يسكن الغمام فوق اهل القيامة ويكون ذلك الغمام مقر الملائكة قال الحسن
والغمام ستر بين السماء والارض تعرج الملائكة فيه بنسج اعمال بنى آدم والحاسبة
تكون في الارض (المسئلة السادسة) اما نزول الملائكة فظاهر ومعنى تنزيلا توكيد

المؤمنين ثم الالتجاء في اخر اجهم
عن الحرمان النكلى الى ان نفى
البشرى حينئذ لا يستلزم نفيه في
جميع الاوقات فيجوز ان يبشروا
بالعفو والشفاعة في وقت آخر
بمعزل عن الحق بعيد (ويقولون)
عطف على ما ذكر من الفعل المنفى
المعنى عن كمال فطاعة ما يحقيق بهم
من الشر وغاية هول مطلعه ببيان
انهم يقولون عند مشاهدتهم
له (حجرا محجورا) وهى كلمة
تشككون بها عند لقاء عدو متوررو
هجوم نازلة هائلة يضعونها موضع
الاستعاذة حيث يطلبون من الله
تعالى ان يمنع المكروه فلا يلحقهم
فكان المعنى نسأل الله تعالى ان
يمنع ذلك منعا ويحجره حجرا
وكسر الحاء تصرف فيه لاختصاصه
بموضع واحد كما في قعدك وعمرك
وقد قرئ حجرا بالضم والمعنى انهم
يطلبون نزول الملائكة عليهم
السلام ويقترحونه وهم اذا
رأوهم كرهوا لقاءهم اشد كراهة
وفزعوا منهم فزعاشديد وقالوا
ما كانوا يقولونه عند نزول
خطب شنيع وحلول بأس شديد
فظم ومحجورا صفة للحجرا واردة
للتاكيد كما قالوا ذابل ذابل وليل
اليل وقبل يقولها الملائكة قنطا
للكفرة بمعنى حراما محرما
عليكم الغفران او الجنة
او البشرى اى جعل الله تعالى
ذلك حراما عليكم وليس بواضح
(وقد منا الى ما عملوا من عمل
فجعلناه هباء منثورا) بيان لحال
ما كانوا يعملونه في الدنيا من صلاته

رحموا غائبة لهم وفوقهم ضيف
ومن على اسير وغير ذلك من مكارمهم
ومحاسنهم التي لو كانوا عملوها مع
الايمان لنالوا ثوابها بتثليل حالهم
وحال اعمالهم المذكورة بحال
قوم خالفوا اساطينهم واستعصوا
عليه فقدم الى اشياهم وقصد
مانحت ايديهم فانحى عليها
بالافساد والتخريق وسرقها كل
تمزيق بحيث لا يدع لها عينا ولا ثرا
اي عمدنا اليها وابطلناها اي
اظهرنا بطلانها بالكلية من غير ان
يكون هناك قدوم ولا شيء يقصد
تشبيهه به والهباء شبه غبار يرى
في شعاع الشمس يطلع من الكوة
من الهبوة وهي الغبار ومنشورا
صفته شبهه اعمالهم المحبطة في
الحقارة وعدم الجدوى ثم بالمشهور
منه في الانتشار بحيث لا يمكن نظمه
او مفعول ثالث من حيث انه
كالخبر بعد الخبر كما في قوله تعالى
كونوا قردة خاسئين (اصحاب
الجنة) هم المؤمنون المشار اليهم
في قوله تعالى قل اذلك خير ام الجنة
الخالدة التي وعد المتقون الخ (يومئذ)
اي يوم اذ يكون ما ذكر من عدم
التبشير وقولهم حجرا محجورا
وجعل اعمالهم هباء منثورا (خير
مستقرا) المستقر المكان الذي
يستقر فيه في اكثر الاوقات
للتجالس والتحدث (واحسن
مقبلا) المقبل المكان الذي يؤوي
اليه للاسترواح الى الازواج
والتمتع بمغازلتهم سمي بذلك لما ان
التمتع به يكون وقت القبول غالباً
وقيل

للنزول ودلالة على اسراهم فيه (المسئلة السابعة) الالف واللام في الغمام ليس للعموم
فهو للمعهود والمراد ما ذكره في قوله هل ينظرون الا ان يأتهم الله في ظلل من الغمام
والملائكة (المسئلة الثامنة) قرى ونزل الملائكة ونزل الملائكة ونزلت
الملائكة ونزل الملائكة على حذف النون الذي هو فاء الفعل من نزل قراءة اهل مكة
(الصفة الثانية لذلك اليوم) قوله الملك يومئذ الحق للرحمن قال الزجاج الحق صفة للملك
وتقديره الملك الحق يومئذ للرحمن ويجوز الحق بالنصب على تقدير اعني ولم يقرأ به ومعنى
وصفه بكونه حقانه لا يزول ولا يتغير فان قيل مثل هذا الملك لم يكن قط الا للرحمن فالقائدة
في قوله يومئذ قلنا لان في ذلك اليوم لا مالك سواه لا في الصورة ولا في المعنى فتخضع له المملوك
وتعوله الوجوه وتذل له الجبابرة بخلاف سائر الايام واعلم ان هذه الآية دالة على فساد
قول المعتزلة في انه يجب على الله الثواب والعوض وذلك لانه لو وجب لاستحق الذم بتركه
فكان خائفاً من ان لا يفعل فلم يكن ملكاً مطلقاً وايضا فقوله الملك يومئذ للرحمن يفيد انه
ليس لغيره ملك وذلك لا يتم على قول المعتزلة لان كل من استحق عليه شيئاً فانه يكون مالكا له
ولا يكون هو سبحانه مالكا لذلك المستحق ولانه سبحانه اذا استحق على احد شيئاً أمكنه ان
يعفو عنه اما غيره اذا استحق عليه شيئاً فانه لا يصح ابرأؤه عنه فكانت العبودية ههنا أتم
ولان من كفر بالله الى آخر عمره ثم في آخر عمره عرف الله لحظة ومات فهو سبحانه لو اعطاه
الف الف سنة انواع الثواب وأراد بعد ذلك ان لا يعطيه لحظة واحدة صار سقيماً وهذا
نهاية العبودية والذل فكيف يليق بمن هذا حاله ان يقال له الملك يومئذ الحق للرحمن
وايضا فكل من فعل فعلاً لو لم يفعله لكان مستوجباً للذم وكان بذلك الفعل مكتسباً
للكمال وبتركه مكتسباً للنقصان فلم يكن ملكاً بل فقيراً مستحقاً فثبت ان قوله سبحانه الملك
يومئذ الحق للرحمن غير لائق باصول المعتزلة (الصفة الثالثة) قوله وكان يوماً على الكافرين
عسيراً فالمعنى ظاهر لانه تعالى عالم بالاحوال قادر على كل ما يريد واما غيره فالكل
في رتبة العجز والجمام القهر فكان في نهاية العسر على الكافر (الصفة الرابعة) قوله
ويوم بعض الظالم على يديه وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الالف واللام في الظالم فيه قولان
احدهما انه للعموم والثاني انه للمعهود والقائلون بالمعهود على قولين (الاول) قال ابن
عباس المراد عقبة بن ابني معيط بن امية بن عبد شمس كان لا يقدم من سفر الا صنع طعاما
يدعو اليه جيرته من اهل مكة ويكثر مجالسة الرسول ويحبه حديثه فصنع طعاما ودعا
الرسول فقال صلى الله عليه وسلم ما آكل من طعامك حتى تأتي بالشهادتين ففعل فأكل
رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه فبلغ امية بن خلف فقال صبوت يا عقبة وكان
خليفه فقال انما ذكرت ذلك لياكل من طعامي فقال لا ارضى ابدأ حتى تأتني فتبرق في
وجهه وتطأ على عنقه ففعل فقال عليه السلام لا القاك خارجاً من مكة الاعلوت رأبك
بالسيف فنزل ويوم بعض الظالم على يديه ندامة يعني عقبة يقول باليتنى لم اتخذ امية خليلاً

لأنه يفرغ من الحساب في منتصف ذلك اليوم فيقيل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وفي وصفه زيادة الحسن مع حصول الخيرية بعطفه على المستقر من وإلى أنه مزين بفنون الزين والزخارف والتفصيل المعبر فيهما أما الإرادة الزيادة على الإطلاق أي هم في أقصى ما يكون من خيرية المستقر وحسن المقييل وأما بالاضافة الى مالا لكفرة المتنعين في الدنيا او الى مالهم في الآخرة بطريق التهكم بهم كما مر في قوله تعالى قل أذلك خير الآية هذا وقد جوز ان يراد باحدهما المصدر والزمان اشارة الى ان مكانهم وزمانهم اطيب ما يتخيل من الامكنة والازمنة (ويوم تشق السماء) أي تنفتح واصله تشقق فحذفت احدى التاءين كما في تلطى وقرئ بادغام التاء في الشين (بالغمام) بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام الذي ذكر في قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة قيل هو غمام ابيض رقيق مثل الضبابه ولم يكن الا لبنى اسرائيل (ونزل الملائكة تنزيلا) أي تنزيلا عجيبا غير معهود قيل تشقق سماء سماء وينزل الملائكة خلال ذلك الغمام بعجائز اعمال العباد وقرئ ونزلت الملائكة ونزل ونزل على صيغة المتكلم من الانزال والتنزيل ونزل الملائكة وانزل الملائكة ونزل

لقد اضلني عن الذكراى صرفنى عن الذكرو هو القرآن والايمان بعد اذ جاءنى مع محمد عليه السلام فأسر عتبة يوم بدر فقتل صبورا ولم يقتل يومئذ من الاسارى غيره وغير النضر ابن الحرث (الثانى) قالت الرافضة هذا الظالم هو رجل بعينه وان المسلمين غيروا اسمه وكنوه وجعلوا فلانا بدلا من اسمه وذكروا فاضلين من اصحاب رسول الله واعلم ان اجراء اللفظ على العموم ليس لنفس اللفظ لاناينا في اصول الفقه ان الالف واللام اذا دخل على الاسم المفرد لا يفيد العموم بل انما يفيد القريضة من حيث ان ترتيب الحكم على الوصف مشعر بعلمية الوصف فدل ذلك على ان المؤثر في العوض على اليدين كونه ظالما وحينئذ يعي الحكم لعموم علمته وهذا القول اولى من التخصيص بصورة واحدة لان هذا الذى ذكرناه يقتضى العموم ونزوله في واقعة أخرى خاصة لا ينافي ان يكون المراد هو العموم حتى يدخل فيه تلك الصورة وغيرها ولان المقصود من الآية زجر الكل عن الظلم وذلك لا يحصل الا بالعموم واما قول الرافضة فذلك لا يتم الا بالاطعن في القرآن واثبات انه غير وابدل ولا نزاع في انه كفر (المسئلة الثانية) استدللت المعتزلة بقوله ويوم يعرض الظالم على يديه قالوا الظالم يتناول الكافر والفاسق فدل على ان الله تعالى لا يعفو عن صاحب الكبيرة والكلام عليه تقدم (المسئلة الثالثة) قوله يعرض الظالم على يديه قال الضحاك يا كل يديه الى المرفق ثم ثبت فلا يزال كذلك كلما اكلمها نبتت وقال اهل التحقيق هذه اللفظة مشعرة بالتحسر والغم يقال عرض انامله وعرض على يديه (المسئلة الرابعة) كما بينا ان الظالم غير مخصوص بشخص واحد بل يعي جميع الظلمة فكذا المراد بقوله فلانا ليس شخصا واحدا بل كل من اطبع في معصية الله واستشهد القفال بقوله وكان الكافر على ربه ظهيرا ويقول الكافر ياليتنى كنت ترابا يعنى به جماعة الكفار (المسئلة الخامسة) قرئ يا ويلتى بالياء وهو الاصل لان الرجل ينادى ويلته وهى هلكته يقول لها تعالى فهذا اوانك وانما قلبت الياء الفا كما في صحارى وعذارى (المسئلة السادسة) قوله عن الذكراى عن ذكر الله او القرآن وموعظة الرسول ويجوز ان يريد نطقه بشهادة الحق وغيره على الاسلام والشيطان اشارة الى خليفه سماء شيطانا لانه اضله كما يضل الشيطان ثم خذله ولم ينفعه في العاقبة او اراد ابليس فانه هو الذى حله على ان صار خليلا لذلك المضل ومخالفة الرسول ثم خذله او اراد الجنس وكل من تشيطان من الجن والانس ويحتمل ان يكون وكان الشيطان حكاية كلام الظالم وان يكون كلام الله قوله تعالى (وقال الرسول يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين وكفى بربك هاديا ونصيرا) اعلم ان الكفار لما اكثروا من الاعتراضات الفاسدة ووجوه التعنت ضاق صدر الرسول صلى الله عليه وسلم وشكاهم الى الله تعالى وقال يارب ان قومي اتخذوا وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اكثر المفسرين انه قول واقع من الرسول صلى الله عليه وسلم وقال ابو مسلم بل المراد ان الرسول عليه

السلام بقوله في الآخرة وهو كقوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا والاول اولى لانه موافق للفظ ولان ما ذكره الله تعالى من قوله وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين تسليية للرسول صلى الله عليه وسلم ولا يليق الا اذا كان وقع ذلك القول منه (المسئلة الثانية) ذكروا في المهجور قولين (الاول) انه من المهجر ان اى تركوا الايمان به ولم يقبلوه واعرضوا عن استماعه (الثاني) انه من اهجر اى مهجور افيه ثم حذف الجار ويؤكد قوله تعالى مستكبرين به سامرا تهجرون ثم هجرهم فيه انهم كانوا يقولون انه سحر وشعر وكذب وهجر اى هذيان وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يمتعه ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه ثم انه تعالى قال مسليا لرسوله عليه الصلاة والسلام ومعزياله وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين بين بذلك ان له أسوة بسائر الرسل فليصبر على ما يلقيه من قومه كما صبروا ثم فيه مسائل (المسئلة الاولى) احتج اصحابنا بهذه الآية على انه تعالى خالق الخير والشر لان قوله تعالى جعلنا لكل نبي عدوا يدل على ان تلك العداوة من جعل الله ولا شك ان تلك العداوة كفر قال الجبائي المراد من الجعل التبيين فانه تعالى لما بين انهم اعداؤه جاز ان يقول جعلناهم اعداءه كما اذا بين الرجل ان فلانا لص يقال جعله لصا كما يقال في الحاكم عدل فلانا وفسق فلانا وجرحه قال الكعبى انه تعالى لما امر الانبياء بعبادة الكفار وعداوتهم للكفار تقتضى عداوة الكفار لهم فلهذا جاز ان يقول وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين لانه سبحانه هو الذى حمله ودعاه الى ما استعقب تلك العداوة وقال ابو مسلم يحتمل في العدو انه البعيد لا القريب اذا المعادة المباحة كما ان النصر القرب والمظاهرة وقد باعد الله تعالى بين المؤمنين والكافرين والجواب عن الاول ان التبيين لا يسمونه البتة جعلنا لان من بين لغيره وجود الصانع وقدمه لا يقسم انه جعل الصانع وجعل قدمه والجواب عن الثانى ان الذى امره الله تعالى به هل له تأثير في وقوع العداوة في قلوبهم او ليس له تأثير فان كان الاول فقد تم الكلام لان عداوتهم للرسول صلى الله عليه وسلم كفر فاذا امر الله الرسول بماله اثر في تلك العداوة فقد أمره بماله اثر في وقوع الكفر وان لم يكن فيه تأثير البتة كان منقطعا عنه بالكلية فيمتنع اسناده اليه وهذا هو الجواب عن قول ابي مسلم (المسئلة الثانية) لقائل ان يقول ان قول محمد عليه السلام يا رب ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا في المعنى كقول نوح عليه السلام رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا فلم يزدتهم دعائى الا فرارا وكان المقصود من هذا ازالة العذاب فكذا ههنا فكيف يابق هذا بمن وصفه الله بالرجة في قوله وما ارسلناك الا رجة للعالمين جوابه ان نوحا عليه السلام لما ذكر ذلك دعا عليهم واما محمد عليه الصلاة والسلام فلما ذكر هذا مادعا عليهم بل انتظر فلما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين كان ذلك

الملائكة على حذف النون الذى هو فاء الفعل من نزل (الملاك يومئذ الحق للرحن) اى السلطنة القاهرة والاستيلاء الكلى العام الثابت صورة ومعنى ظاهرا وباطنا بحيث لازوال له اصلا ثابت للرحن يومئذ فاما الملك مبتدأ والحق صفة وللرحن خبره ويومئذ ظرف لثبوت الخبر للمبتدأ وفائدة التقييد ان ثبوت الملك المذكور له تعالى خاصة يومئذ واما فيما عداه من ايام الدنيا فيكون لغيره ايضا تصرف صورى في الجملة وقيل الملك مبتدأ والحق خبره وللرحن متعلق بالحق او بمحذوف على التبيين او بمحذوف هو صفة للرحن ويومئذ معمول للملك وقيل الخبر يومئذ والحق نعت للملك وللرحن على ما ذكر واياما كان فالجملة بمعناها عاملة في الظرف اى ينفرد الله تعالى بالملك يوم تشقق وقيل الظرف منصوب بما ذكر فالجملة حيثئذ استئناف مسوق لبيان احواله واهواله وابراده تعالى بعنو ان الرحانية للايدان بان اتصافه تعالى بغاية الرحمة لايهون الخطيب على الكفرة لعدم استحقاقهم للرجة كما في قوله تعالى يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم والمعنى ان الملك الحقيقى يومئذ للرحن (وكان) ذلك اليوم مع كون الملك فيه لله تعالى المبالغ في الرحمة لعباده (يوما على الكافرين عسيرا) شديدا لهم وتقديم الجار والمجرور لمراعاة

كلامه بالصبر على ذلك وترك الدعاء عليهم فظهر الفرق (المسئلة الثالثة) قوله جميلنا
 صيغة العظماء والعظيم اذا ذكر نفسه في كل معرض من التعظيم وذكر انه يعطى فلا بد
 وان تكون تلك العطية عظيمة كقوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني وقوله انا أعطيناك
 الكوثر فكيف يليق بهذه الصيغة ان تكون تلك العطية هي العداوة التي هي منشأ
 الضرر في الدين والدنيا وجوابه ان خلق العداوة سبب لازيداء المشقة التي هي موجبة
 لزيد الثواب والله أعلم (المسئلة الرابعة) يجوز ان يكون العدو واحدا وجما كقوله
 فانهم عدولي وجاء في التفسير ان عدو الرسول صلى الله عليه وسلم ابوجهل اما قوله وكفى
 بربك هاديا ونصيرا فقال الزجاج الباء زائدة يعني كفى ربك وهاديا ونصيرا منصوبان على
 الحال والمعنى هاديا الى مصالح الدين والدنيا ونصيرا على الاعداء ونظيره يا ايها النبي حسبك الله
 ومن اتبعك من المؤمنين ﴿ قوله تعالى ﴾ وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة
 واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا ولا يأتونك بمثل الا جئناك بالحق واحسن
 تفسير الذين يخشرون على وجوههم الى جهنم اولئك شرمكنا واضل سبيلا اعلم ان
 هذا هو الشبهة الخامسة لمنكري نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وان اهل مكة قالوا تزعم
 انك رسول من عند الله أفلا تأتينا بالقرآن جملة واحدة كما أنزلت التوراة جملة على موسى
 والانجيل على عيسى والزبور على داود وعن ابن جريج بين اوله وآخره ثمان او ثلاث
 وعشرون سنة وأجاب الله بقوله كذلك لنثبت به فؤادك وبيان هذا الجواب من وجوه
 (احدها) انه عليه السلام لم يكن من اهل القراءة والكتابة فلو نزل عليه ذلك جملة واحدة
 كان لا يضبطه ولجاز عليه الغلط والسهو وانما نزلت التوراة جملة لانها مكتوبة يقرؤها
 موسى (وثانيها) ان من كان الكتاب عنده فربما اعتمد على الكتاب ونسأهل في الحفظ فالله
 تعالى ما اعطاه الكتاب دفعة واحدة بل كان ينزل عليه وظيفة ليكون حفظه له اكل
 فيكون ابعده عن المساهلة وقلة التحصيل (وثالثها) انه تعالى لو انزل الكتاب جملة واحدة
 على الخلق لنزلت الشرائع بأسرها دفعة واحدة على الخلق فكان ثقل عليهم ذلك أما لما
 نزل مفرقا منجما لاجرم نزلت التكليف قليلا قليلا فكان تحملها اسهل (ورابعها) انه اذا
 شاهد جبريل حالا بعد حال يقوى قلبه بمشاهدته فكان اقوى على اداء ما حل وعلى الصبر
 على عوارض النبوة على احتماله اذية قومه وعلى الجهاد (وخامسها) انه لما تم شرط
 الانجاز فيه مع كونه منجما ثبت كونه معجزا فانه لو كان ذلك مقدور البشر لوجب ان
 يأتوا بمثله منجما مفرقا (وسادسها) كان القرآن ينزل بحسب اسئلتهم والوقائع الواقعة لهم
 فكانوا يزددون بصيرة لان بسبب ذلك كان ينضم الى الفصاحة الاخبار عن الغيوب
 (وسابعها) ان القرآن لما نزل منجما مفرقا وهو عليه السلام كان يتخداهم من اول الامر
 فكانه يتخداهم بكل واحد من نجوم القرآن فلما عجزوا عنه كان عجزهم عن معارضة الكل
 اولي فهذا الطريق ثبت في فؤادهم ان القوم عاجزون عن المعارضة لا محالة (وثامنها) ان

يسير بفضل الله تعالى وقد جاء في الحديث انه يهون يوم القيامة على المؤمن حتى يكون اخف عايد من صلاة مكتوبة صلاحها في الدنيا والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله (ويوم يعرض الظالم على يديه) عرض اليدين والانامل واكل البنان وحرق الاسنان ونحوها كميائات عن الغيظ والحسرة لانها من روادفهما والمراد بالظالم اما عقبة ابن ابي معيط على ما قيل من ان كان يكثر بحالسة النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه عليه الصلاة والسلام يوما الى ضيافته فابى عليه الصلاة والسلام ان يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان ابي بن خلف صديقه فعاتبه فقال صبات فقال لا ولكن ابي ان يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له فقال اني لا ارضى منك الا ان تأتني فتنطأ ففناه وتبزي في وجهه فأتاه فوجدته مساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لا القالك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فاسر يوم بدر فاسرعليا رضى الله عنه فقتله وقيل قتله عاصم بن ثابت الانصاري وطعن عليه الصلاة والسلام ابي يوم احد في المبارزة فرجع الى مكة ومات واما جنس الظالم وهو داخل في دخول اوليا وقوله تعالى (يقول) الخ حال من فاعل يعرض وقوله تعالى (يا ليتني) الخ يحكي به واما لجمود التنبية من غير قصد الى تعيين المنبه او المنادي محذوف اي يا هؤلاء ليتني (اتخذت مع الرسول سبيلا) اي طريقا واحدا منجما من هذه الورطات وهو

طريق الحق ولم تشعب في طرق
الضلالة او حصلت في صحبته عليه
الصلاة والسلام طريقا ولم اكن
ضالالا طريقا لي قط (ياويلنا)
بقالباء المتكلم الفا كما في صحارى
ومدارى وقرى على الاصل
ياويلنى اى هلكنى تعالى واحضرى
فهذا اوانك (ليتنى لم اتخذ فلانا
خليل) يريد من اضله في الدنيا
فان فلانا كناية عن الاعلام كما ان
الهن كناية عن الاجناس وقيل
فلان كناية عن علم ذكور من
يعقل وفلان عن علم اناتهم وفل
كناية عن نكرة من يعقل من
الذكور وفلة عن يعقل من
الاناث والفان والفيلانة من
غير العاقل ويختص فل بالنداء
الافى ضرورة كفا في قوله

* في لجة امسك فلانا عن فل *
وقوله * خذاخذ ثاى عن فل
وفلان وليس فل مسخا من فلان
خلافا للفقراء واختلفوا في لام
فل وفلان فليل واو وقيل ياء
هذا فان اريد بالظالم عقبة وفلان
كناية عن ابي وان اريد به الجنس فهو
كناية عن علم كل من يضله كائنا
من كان من شياطين الانس والجن
وهذا التثنية منه وان كان مسوقا
لابراز الندم والحسرة لكنه
متضمن لنوع تعلل واعتذار
بتوريت جنائيه الى الغير وقوله
تعالى (لقد اضلنى عن الذكر)
تعليل لتثنيه المذكور وتوضيح
لتعلله وتصديره باللام القسمية
المبالغة في بيان خطائه واظهار
ندمه وحسرتة اى والله لقد اضلنى
عن ذكر الله تعالى او عن القرآن
او عن موعظة الرسول عليه
الصلاة والسلام او كلمة الشهادة
(بعد انجاني) وتمكنت منه

السفارة بين الله تعالى وبين أنبيائه وتبليغ كلامه الى الخلق منصب عظيم فيحتمل ان
يقال انه تعالى لو انزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم دفعة واحدة لبطل ذلك المنصب
على جبريل عليه السلام فلما انزله مفرقا منجما بقى ذلك المنصب العالى عليه فلاجل ذلك
جعله الله سبحانه وتعالى مفرقا منجما اما قوله كذلك ففيه وجهان (الاول) انه من تمام كلام
المشركين اى جملة واحدة كذلك اى كالنوراة والانجيل وعلى هذا لا يحتاج الى اضرار
في الآية وهو ان يقول انزلناه مفرقا لنثبت به فؤادك (الثانى) انه كلام الله تعالى ذكره
جوابا لهم اى كذلك انزلناه مفرقا (فان قيل) ذلك في ذلك يجب ان يكون اشارة الى شئ
تقدمه والذي تقدم فهو انزاله جملة فكيف فسره كذلك انزلناه مفرقا (قلنا) لان قولهم
لو لا نزل عليه جملة واحدة معناه لم نزل مفرقا فذلك اشارة اليه اما قوله تعالى ورتلناه ترتيلا
فعنى الترتيل في الكلام ان يأتى بعضه على اثر بعض على تؤدة وتمهل واصل الترتيل في
الاسنان وهو تفجها يقال ثغر رتل ومرتل وهو ضد المتراص ثم انه سبحانه وتعالى لما بين
فساد قولهم بالجواب الواضح قال ولا يأتونك بمثل من الجنس الذي تقدم ذكره من
الشبهات الاجتناك بالحق الذي يدفع قولهم كما قال تعالى بل نقذف بالحق على الباطل
فيدمغه فاذا هو زاهق وبين ان الذي يأتى به أحسن تفسير لا جل ما فيه من المزية في
البيان والظهور ولما كان التفسير هو الكشف عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه
فقالوا تفسير هذا الكلام كيت وكيت كما قيل معناه كذا وكذا * اما قوله تعالى الذين
يحشرون على وجوههم الى جهنم ففيه مسائل (المسئلة الاولى) عن ابي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشرون الناس على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف
على الاقدام وصنف على الوجوه وعنه عليه السلام ان الذي امشاهم على ارجلهم قادر
على ان يمشيهم على وجوههم (المسئلة الثانية) الاقرب انه صفة للقوم الذين اوردوا هذه
الاسئلة على سبيل التعنت وان كان غيرهم من اهل النار يدخل معهم (المسئلة الثالثة)
حمله بعضهم على انهم يمشون في الآخرة مقلوبين وجوههم الى القرار وارجلهم الى فوق
روى ذلك عن الرسول صلى الله عليه وسلم وقال آخرون المراد انهم يحشرون ويسحبون
على وجوههم وهذا ايضا مروي عن الرسول عليه الصلاة والسلام وهو اولى وقال
الصوفية الذين تعلقت قلوبهم بما سوى الله فاذا ماتوا بقى ذلك التعلق فعبء عن تلك الحالة
بأنهم يحشرون على وجوههم الى جهنم ثم بين تعالى انهم شرمكانا من اهل الجنة واصل
سبيل وطريقا والمقصود منه الزجر عن طريقهم والسؤال عليه كما ذكرناه على قوله اصحاب
الجنة يؤمنون خير مستقرا وقد تقدم الجواب عنه واعلم انه تعالى بعد ان تكلم في التوحيد
ونفى الانداد واثبات النبوة والجواب عن شبهات المنكرين لها وفي احوال القيامة شرع
في ذكر القصص على السنة المعلومة (القصصة الاولى) قوله تعالى (ولقد آتينا موسى
الكتاب وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا

وقوله تعالى (وكان الشيطان
للإنسان خذولا) أي مبالغيا في
الخذلان حيث يواليه حتى
يؤديه إلى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه
اعتراض مقرر لمخبره ما قبله
أما من جهة تعالى أو من تمام
كلام الظالم على أنه معنى خليله
شيطانا بعد وصفه بالاضلال
الذى هو اخص الاوصاف
الشيطانية أو على أنه اراد بالشيطان
ابليس لأنه الذى حله على مخالفة
المضلين ومخالفة الرسول الهادى
عليه الصلاة والسلام بوسوسته
واغوائه لكن وصفه بالخذلان
يشعر بأنه كان يعده في الدنيا
ويعينه بأنه ينفعه في الآخرة
وهو وفق بحال ابليس (وقال
الرسول) عطف على قوله تعالى
وقال الذين لا يرجون لقاءنا
وما بينهما اعتراض مسوق
لاستعظام ما قالوه وبيان ما يحق
بهم في الآخرة من الأهوال
والخطوب وإيراده عليه الصلاة
والسلام بعنوان الرسالة لتحقيق
الحق والرد على محوره حيث
كان ما حكى عنه قد حافى رسالته
عليه الصلاة والسلام أي قالوا
كيت وكيت وقال الرسول اثر
ما شاهد منهم غاية العتو ونهاية
الظن بغيره البت إلى ربه عز
وجل (يارب ان قومى) يعنى
الذين حكى عنهم ما حكى من
الشنائع (اتخذوا هذا القرآن)
الذى من جلته هذه الآيات
الناطقة بما يحق بهم في الآخرة
من فتون العقاب كما يأتى عنه كلمة
الإشارة (مهجورا) أي متروكا
بالكلية ولم يؤمنوا به ولم يرفعوا
إليه رأسا ولم يثأروا بوعيده
وفيه تلويح بأن من حق المؤمن
أن يكون كثير التعاهد

فدمرناهم تدميرا) اعلم انه تعالى لما قال وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا اتبعه بذكر جماعة
من الأنبياء وعرفه بما نزل بمن كذب من أمهم فقال ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه
أخاه هرون وزيرا والمعنى لست يا محمد بأول من أرسلناه فكذب وآتيناه الآيات فرد فقد
آتيناه موسى التوراة وقوينا عضده بأخيه هرون ومع ذلك فقد رد وفيه مسائل (المسئلة
الاولى) كونه وزيرا لا يمنع من كونه شريكاه في النبوة فلا وجه لقول من قال في قوله فقلنا
أذهبنا انه خطاب لموسى عليه السلام وحده بل يجرى مجرى قوله اذهب إلى فرعون انه طغى
فان قيل ان كونه وزيرا كالمنا في كونه شريكا بل يجب ان يقال انه لما صار شريكا خرج
عن كونه وزيرا قلنا لا منافاة بين الصفتين لانه لا يمنع ان يشركه في النبوة ويكون وزيرا
وظهيرا ومعيناه (المسئلة الثانية) قال الزجاج الوزير فى اللغة الذى يرجع اليه ويتحصن
برأيه والوزير ما يعتم به ومنه كلالا وزرأى لا منجى ولا ملجأ قال القاضى ولذلك لا يوصف
تعالى بان له وزيرا ولا يقال فيه ايضا بانه وزير لان الالتجاء اليه فى المشاورة والرأى على
هذا الحد لا يصح (المسئلة الثالثة) دمرناهم اهلكناهم اهلاكا (فان قيل) الفاء
للتعقيب والاهلاك لم يحصل عقب ذهاب موسى وهرون اليهم بل بعد مدة مديدة
(قلنا) التعقيب محمول ههنا على الحكم لا على الوقوع وقيل انه تعالى أراد اختصار
القصة فذكر حاشيتها اولها وآخرها لانها المقصود من القصة بطولها اعنى الزام الحجة
بعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم (المسئلة الرابعة) قوله تعالى اذهبنا إلى القوم
الذين كذبوا بآياتنا ان حملنا تكذيب الآيات على تكذيب آيات الالهية فلا اشكال
وان حملناه على تكذيب آيات النبوة فاللفظ وان كان للماضى الا ان المراد هو المستقبل
(القصة الثانية) قصة نوح عليه السلام ﴿ قوله تعالى (وقوم نوح لما كذبوا الرسل
أغرقناهم وجعلناهم للناس آية وأعدنا للظالمين عذابا اليم) اعلم انه تعالى انما قال
كذبوا الرسل اما لانهم كانوا من البراهمة المنكرين لكل الرسل اولانه كان تكذيبهم
لواحد منهم تكذيبا للجميع لان تكذيب الواحد منهم لا يمكن الا بالقدح فى المعجز وذلك
يقضى تكذيب الكل اولان المراد بالرسول وان كان نوحا عليه السلام وحده ولكنه كما
يقال فلان يركب الافراس اما قوله اغرقناهم فقال الكلبي امطر الله عليهم السماء اربعين
يوما واخرج ماء الارض ايضا فى تلك الاربعين فصارت الارض بحرا واحدا وجعلناهم
أي وجعلنا اغراقهم او قصتهم آية واعتدنا للظالمين أي لكل من سلك سبيلهم فى تكذيب
الرسول عذابا اليم ويحتمل ان يكون المراد قوم نوح (القصة الثالثة) ﴿ قوله تعالى
(وعادا وثمود واصحاب الرس وقرونين ذلك كثيرا وكلا ضربنا بالامثال وكلا تبرنا
تنبيرا) فى الآية مسائل (المسئلة الاولى) عطف عادا على هم فى وجعلناهم او على الظالمين
لان المعنى ووعدنا الظالمين (المسئلة الثانية) قرئ وثمود على تأويل القبيلة واما على
المنصرف فعلى تأويل الحى اولانه اسم للاب الأكبر (المسئلة الثالثة) قال ابو عبيدة

للقرآن كيلا يندرج تحت ظاهر
النظم الكريم فانه روى عنه عليه
الصلاة والسلام انه قال من تعلم
القرآن وعلق محققا لم يتعاهده
ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا
به يقول يا رب العالمين عبدك هذا
اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه
وقيل هو من هجر اذا هذى اى
جعلوه مهجورا فيه اما على زعمهم
الباطل واما بان هجر وافيها اذا
سمعه كما يحكى عنهم من قولهم
لا تسموا لهذا القرآن والغوا
فيه وقد جوز ان يكون المهجور
بمعنى الهجر كالمجلود والمعقول
فالمعنى اتخذوه هجرا وهذا ينافيه
من التحذير والتخويف ما لا يفتنى
فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام
اذا شكوا الى الله تعالى قومهم
عجل لهم العذاب ولم ينظر واوقوله
تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي
عدوا من المجرمين) تسليمة لرسول
الله صلى الله عليه وسلم وحل له على
الاقتداء بمن قبله من الانبياء عليهم
الصلاة والسلام اى كما جعلنا لك
اعداء من المشركين يقولون
ما يقولون ويفعلون ما يفعلون
من الاباطيل جعلنا لكل نبي من
الانبياء الذين هم اصحاب الشريعة
والدعوة اليها عدوا من مجرمي
قومهم فاصبر كما صبروا وقوله
تعالى (وكفى بربك هاديا ونصيرا)
وعد كريم له عليه الصلاة والسلام
بالهداية الى كافة مطالبه والتصر
على اعدائه اى كفالك مالك امرك
ومبلغك الى الكمال هاديا لك الى
ما يوصلك الى غاية الغايات التى من
جللتها تبليغ الكتاب اجله واجراء
احكامه فى اكناف الدنيا الى يوم
القيامة ونصيرا لك على

الرس هو البئر غير المطوية قال ابو مسلم فى البلاد موضع يقال له الرس فحاز ان يكون ذلك
الوادى سكننا لهم والرس عند العرب الدفن ويسمى به الحفر يقال رس الميت اذا دفن
وغيب فى الحفرة وفى التفسير انه البئر واى شئ كان فقد اخبر الله تعالى عن اهل الرس
بالهلاك انتهى (المسئلة الرابعة) ذكر المفسرون فى اصحاب الرس وجوها (احدها) كانوا
قوما من عبدة الاصنام اصحاب ابار ومواش فبعث الله تعالى اليهم شعيبا عليه السلام
فدعاهم الى الاسلام فتمادوا فى طغيانهم وفى ايدائه فيمناهم حول الرس خسف الله بهم
وبدارهم (وثانيها) الرس قرية بفلبج اليمامة قتلوا انبيهم فهلكوا وهم بقية ثمود (وثالثها) هم
اصحاب النبي كحنظلة بن صفوان كانوا مبتلين بالعنقاء وهى اعظم ما يكون من الطير سميت
بذلك لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذى يقال له قنخ وهى تقض على صبيانهم
فتخطفهم ان اعوزها الصيد فدعا عليها حنظلة فأصابها الصاعقة ثم انهم قتلوا حنظلة
فأهلكوا (ورابعها) هم اصحاب الاخدود والرس هو الاخدود (وخامسها) الرس انطاكية
قتلوا فيها حبيب النجار وقيل كذبوه ورسوه فى بئر اى دسوه فيها (وسادسها) عن على عليه
السلام انهم كانوا قوما يعبدون شجرة الصنوبر وانما سموا بأصحاب الرس لانهم رسوا
نبيهم فى الارض (وسابعها) اصحاب الرس قوم كانت لهم قرى على شاطئ نهر يقال له الرس
من بلاد المشرق فبعث الله تعالى اليهم نبيا من ولد يهودا بن يثوب فكذبوه فلبث فيهم
زمننا فشكى الى الله تعالى منهم فحفروا بئرا ورسوه فيها وقالوا نرجوا ان يرضى عنا الهنا
وكانوا عامة يومهم يسمعون انين نبيهم يقول الهى وسيدى ترى ضيق مكانى وشدة كربى
وضعف قلبى وقلة حيلتى فجعل قبض روحى حتى مات فارسل الله تعالى ريحا ماصفة شديدة
الحجارة فصارت الارض من تحتهم حجر كبريت متوقد واظلمت سحابة سوداء فذابت ابدانهم
كما يذوب الرصاص (وثامنها) روى ابن جرير عن الرسول صلى الله عليه وسلم ان الله بعث نبيا
الى اهل قرية فلم يؤمن به من اهلها احدا لا عبدا سود ثم عدوا على الرسول فحفروا له بئرا
فالقوه فيها ثم اطبقوا عليه حجرا ضخما وكان ذلك العبد يحطب فيشترى له طعاما وشرابا
ويرفع الصخرة ويدليه اليه فكان ذلك ماشاء الله فاحتطب يوما فلما اراد ان يحملها وجد
نوما فاضطجع فضرب الله على اذنه سبع سنين نائما ثم انبته وتمطى وتحول لشقه الآخر
فنام سبع سنين اخرى ثم هب فجعل حزمته فظن انه نام ساعة من نهار فجاء الى القرية
فباع حزمته واشترى طعاما وشرابا وذهب الى الحفرة فلم يجد احدا وكان قومه قد
استخرجوه وآمنوا به وصدقوه وكان ذلك النبي يسألهم عن الاسود فيقولون لاندري
حاله حتى قبض الله النبي وقبض ذلك الاسود فقال عليه السلام ان ذلك الاسود لاول
من يدخل الجنة (واعلم) ان القول ما قاله ابو مسلم وهو ان شيئا من هذه الروايات غير معلوم
بالقرآن ولا بخبر قوى الاسناد ولكنهم كيف كانوا فقد اخبر الله تعالى عنهم انهم اهلكوا
بسبب كفرهم (المسئلة الخامسة) قال الثخعي القرن اربعون سنة وقال على عليه السلام

جميع من يعاديك (وقال الذين كفروا) حكاية لاقتراحهم الخاص بالقرآن الكريم بعد حكاية اقتراحهم في حقه عليه الصلاة والسلام والقائلون هم القائلون أولا وإرادهم بعنوان الكفر لزمهم به والأشعار بعلّة الحكم (لولا نزل عليه القرآن) التنزيل ههنا مجرد عن معنى التدرج كما في قوله تعالى يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء ويجوز أن يراد به اندلالة على كثرة المنزل في نفسه أي هلا نزل كله (جملة واحدة) كالكتب الثلاثة وبطلان هذه الكلمة الحقاء مما لا يكاد يخفى على أحد فان الكتب المتقدمة لم يكن شاهد صحتها ودليل كونها من عند الله تعالى أعجزها وأما القرآن الكريم فبينة صحته وآية كونه من عند الله تعالى نظمه المعجز الباقي على مر الدهور المتحقق في كل جزء من أجزائه المقدرة بمقدار أقصر السور حسنا ووقع به التحدي ولا ريب في أن ما يدور عليه فلك الإجاز هو المطابقة لما تقتضيه الأحوال ومن ضرورة تغيرها وتجددها تغير ما يطابقها حقاً على أن فيه فواشدة قد اشير إلى بعض منها بقوله تعالى (كذلك أنشئت به فؤادك) فانه استئناف وارد من جهة تعالى لرد مقالتهم الباطلة وبيان الحكمة في التنزيل التدريجي ومحل الكاف النصب على أنها صفة لمصدر مؤكد لضمير معلق بما بعده وذلك إشارة إلى ما يفهم من كلامهم أي مثل ذلك التنزيل المفرق الذي قد حو افيه واقترحوا خلافه نزائماً لا تنزيلاً

بل سبعون سنة وقيل مائة وعشرون (المسئلة السادسة) قوله بين ذلك أي بين ذلك المذكور وقديماً ذكر الذاكر أشياء مختلفة ثم يشير إليها بذلك ويحسب الحاسب أعداداً متكررة ثم يقول فذلك كيت وكيت على معنى فذلك المحسوب أو المعدود أما قوله وكلاً ضربنا له الأمثال فالمراد بينا لهم وأزحنا عليهم فلما كذبوا تبرناهم تنبيهاً ويحتمل وكلاً ضربنا له الأمثال بأن أجبتناهم عما أوردوه من الشبه في تكذيب الرسل كما أوردوه قومك يا محمد فلما لم ينجح فيهم تبرناهم تنبيهاً فحذر تعالى بذلك قوم محمد صلى الله عليه وسلم في الاستمرار على تكذيبه لئلا ينزل بهم مثل الذي نزل بالقوم عاجلاً وأجلاً (المسئلة السابعة) كلاً الأول منصوب بمادل عليه ضربنا له الأمثال وهو اندرنا أو حذرنا والثاني تبرنا لأنه فارغ له (المسئلة الثامنة) التنبيه التفتيت والتكسير ومنه النهر وهو كسارة الذهب والفضة والزجاج (القصة الرابعة) قوله تعالى (ولقد اتوا على القرية التي أمطرت مطر السوء فلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا) واعلم أنه تعالى أراد بالقرية سدوم من قرى قوم لوط عليه السلام وكانت خجساً أهلك الله تعالى أربعا بأهلها وبقيت واحدة ومطر السوء الحجارة يعني أن قریشا مروا مراراً كثيرة في متاجرهم إلى الشام على تلك القرية التي أهلكت بالحجارة من السماء فلم يكونوا في مرورهم ينظرون إلى آثار عذاب الله تعالى ونكاله بل كانوا قوماً كفرة لا يرجون نشورا وذكرنا في تفسير يرجون وجوهاً (أحدها) وهو الذي قاله القاضي وهو الأقوى أنه محمول على حقيقة الرجاء لأن الإنسان لا يتحمل متاعب التكليف ومشاق النظر والاستدلال إلا لرجاء ثواب الآخرة فإذا لم يؤمن بالآخرة لم يرج ثوابها فلا يتحمل تلك المشاق والمتاعب (وثانيها) معناه لا يتوقعون نشورا فوضع الرجاء موضع التوقع لأنه إنما يتوقع العاقبة من يؤمن (وثالثها) معناه لا يخافون على اللغة التهامية وهو ضعيف والأول هو الحق ﴿ قوله تعالى (وإذا رآوك أن يتخذونك الأهزواً أهذا الذي بعث الله رسولا أن كاد يضلنا عن آلهتنا لولا أن صبرنا عليها وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلاً أرأيت من اتخذ الهه هواً أفأنت تكون عليه وكيلاً أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً) اعلم أنه سبحانه لما بين مبالغة المشركين في انكار نبوته وفي إيراد الشبهات في ذلك بين بعد ذلك أنهم إذا رآوا الرسول اتخذوه هزواً فلم يقتصروا على ترك الإيمان به بل زادوا عليه بالاستهزاء والاستحقار ويقول بعضهم لبعض أهذا الذي بعث الله رسولا وفيه مسائل (المسئلة الأولى) قال صاحب الكشف أن الأولى نافية والثانية مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة بينهما (المسئلة الثانية) جواب إذا هو ما ضم من القول يعني وإذا رآوك مستهزئين قالوا أبعث الله هذا رسولا وقوله أن يتخذونك جملة اعترضت بين إذا وجوابها (المسئلة الثالثة) اتخذوه هزواً في معنى استهزؤا به والأصل اتخذوه موضع هزء أو مهزؤا به (المسئلة الرابعة) اعلم أن الله

مغاير له لنقوى بذلك التنزيل
المفرق فؤادك فان فيه تيسيرا
لفظ النظم وفهم المعاني وضبط
الاحكام ولوقوف على تفاصيل
ماروعى فيها من الحكم والمصالح
المبنية على المناسبة على انها
منوطة بأسبابها الداعية الى
شرعها ابتداء او تبديلا بالشيخ
من احوال المكلفين وكذلك
عامة ماورد في القرآن المجيد من
الاخبار وغيرها متعلقة بأمور
حادثه من الافاويل والافاعيل
ومن قضية تجدد هاتجدها متعلق
بها كالاقتراحات الواقعة من
الكفرة الداعية الى حكايتها
وابطالها وبيان ما يؤل اليه
حالمهم في الآخرة على انهم في هذا
الاقتراح كالباحث عن حقه
بظلمه حيث امروا بالاتيان بمنزل
نوبة من نوب التنزيل فظهر
عجزهم عن المعارضة وضافت
عليهم الارض بما رحبت فكيف
لوتحدوا بكلمة وقوله تعالى
(ورتلناه ترتيلا) عطف على ذلك
المضمر وتنكير ترتيلا للتفخيم اي
كذلك تزلناه ورتلناه ترتيلا يدعي
لا يقادر قدره ومعنى ترتيله تفريقه
آية بعد آية قاله الضحى والحسن
وقتادة وقال ابن عباس رضى
الله عنهما بيناه بيانا فيه ترتيل
وتنبيت وقال السدى فصلناه
تفصيلا وقال مجاهد جعلناه بعضه
في اربعين وقيل هو الامر بترتيل
قراءته بقوله تعالى ورتل القرآن
ترتيلا وقيل قرأناه عليك بلسان
جبريل عليه السلام شيئا فشيئا
في عشرين او في ثلاث وعشرين
وفي ثلاث وعشرين سنة على
تؤدة وتعمل (ولا يأتونك بمثل)
من الامثال التي من جعلها ما حكي
من اقتراحاتهم القبيحة الخارجة
عن دائرة العقول الجارية لذلك
يجرى الامثال اي لا يأتونك بكلام

تعالى اخبر عن المشركين انهم متى رأوا الرسول اتوا بنوعين من الافعال (احدهما) انهم
يستهزؤن به وفسر ذلك الاستهزاء بقوله أهذا الذي بعث الله رسولا وذلك جهل عظيم
لان الاستهزاء اما ان يقع بصورته او بصفته (اما الاول) فباطل لانه عليه الصلاة والسلام
كان احسن منهم صورة وخلقة وبتقديره لم يكن كذلك لكنه عليه السلام ما كان يدعى
التميز عنهم بالصورة بل بالجنة (واما الثاني) فباطل لانه عليه السلام ادعى التميز عنهم في ظهور
المعجز عليه دولهم وانهم ما قدروا على القدح في حجته ودلالته ففي الحقيقة هم الذين
يستحقون ان يهزأ بهم ثم انهم لو قاحتهم قلبوا القضية واستهزؤا بالرسول عليه السلام
وذلك يدل على انه ليس للبطل في كل الاوقات الا السفاهة والوقاحة (وثانيهما) انهم كانوا
يقولون فيه ان كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا ان صبرنا عليهم او ذلك يدل على امور (الاول)
انهم سموا ذلك اضلالا وذلك يدل على انهم كانوا مبالغين في تعظيم آلهتهم وفي استعظام
صنيعه صلى الله عليه وسلم في صرفهم عنه وذلك يدل على انهم كانوا يعتقدون ان هذا
هو الحق فمن هذا الوجه يبطل قول اصحاب المعارف في انه لا يكفر الا من يعرف الدلائل
لانهم جهلوه ثم نسبهم الله تعالى الى الكفر والضللال وقولهم لولا ان صبرنا عليهم لابل ايضا
على ذلك (الثاني) يدل هذا القول منهم على جد الرسول عليه السلام واجتهاده في صرفهم
عن عبادة الاوثان واولا ذلك لما قالوا ان كاد ليضلنا عن آلهتنا لولا ان صبرنا عليهم وهكذا كان
عليه السلام فانه في اول الامر بالغ في ايراد الدلائل والجواب عن الشبهات وتحمل
ما كانوا يفعلونه من انواع السفاهة وسوء الادب (الثالث) ان هذا يدل على اعتراف
القوم بانهم لم يعترضوا البتة على دلائل الرسول صلى الله عليه وسلم وما عارضوها الا بمحض
الجود والتقليد لان قولهم لولا ان صبرنا عليهم اشارة الى الجود والتقليد ولو ذكرنا
اعتراضا على دلائل الرسول عليه السلام لكان ذكر ذلك اولى من ذكر مجرد الجود
والاصرار الذي هو دأب الجهال وذلك يدل على ان القوم كانوا مقهورين تحت حجته عليه
السلام وانه ما كان في ايديهم الا مجرد الوقاحة (الرابع) الآية تدل على ان القوم
صاروا في ظهور حجته عليه السلام عليهم كالمجانين لانهم استهزؤوا به ولا ثم وصفوه بأنه كاد
يضلنا عن آلهتنا لولا ان قابلهنا بالجد والاصرار فهذا الكلام الاخير يدل على ان
القوم سلوا له قوة الجمة وكمال العقل والكلام الاول وهو السخرية والاستهزاء لا يليق
الا بالجاهل العاجز فالقوم لما جمعوا بين هذين الكلامين دل ذلك على انهم كانوا كالمخبرين
في امره فتسار بالوقاحة يستهزؤن منه وتارة يصفونه بما لا يليق الا بالعالم الكامل ثم انه
سبحانه لما حكي عنهم هذا الكلام زيف طريقتهم في ذلك من ثلاثة اوجه (اولها) قوله
وسوف يعلمون حين يرون العذاب من اضل سبيلا لانهم لما وصفوه بالاضلال في قولهم
ان كاد ليضلنا بين تعالى انه سيظهر لهم من المضل ومن الضال عند مشاهدة العذاب الذي
لا يخلص لهم منه فهو وعيد شديد لهم على التعامى والاعراض عن الاستدلال والنظر

تعجيب هو مثل في البطالان يريدون به القدر في حقل وحق القرآن (الاجتناب) في مقابلته (بالحق) اى بالجواب الحق الثابت الذى ينص عليه بالابطال ويحسم ماده القيسل وقال كما مر من الاجوبة الحق القاطعة المعروف استلزام الشريعة الدامغة لها بالكلية وقوله تعالى (واحسن تفسيراً) عطف على الحق اى جشاك باحسن تفسيراً او على محل بالحق اى آيتناك الحق واحسن تفسيراً اى بياناً وتفصيلاً على معنى انه في غاية ما يكون من الحسن في حد ذاته لان ما يتون به له حسن في الجملة وهذا الحسن منه كما مر والاستثناء مفرغ محله النصب على الحالية اى لا يتونك بمثل الاحال ايتاناً اياك الحق الذى لا يحد عنه وفيه من الدلالة على المسارعة الى ابطال ما توابه وتبليت فؤاده عليه الهداية والسلام ما لا يخفى وهذا بعبارته ناطق ببطلان جميع الاسئلة وبصحة جميع الاجوبة وباشارته منبى عن بطلان السؤال الاخير وصحة جوابه اذ لو لان تنزيل القرآن على التدرج لما امكن ابطال تلك الاقتراحات الشنيعة ولما حصل تبليت فؤاده عليه الصلاة والسلام من تلك الخبيثة هذا وقد جوز ان يكون المثل عبارة عن الصفة الغريبة التى كانوا يفترون كونه عليه الصلاة والسلام عليها من مقارنة الملك والاستعانة عن الاكل والشرب وحيارة الكثر والجنة ونزول القرآن عليه جملة واحدة على معنى لا يتونك بحال عجيبة يفترون انصافك بها فائين هلا كان على هذه الحالة الا اعطيناك نحن

(وثانيها) قوله تعالى ارايت من اتخذ الهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً والمعنى انه سبحانه بين ان بلوغ هؤلاء في جهالتهم واعراضهم عن الدلائل انما كان لاستيلاء التقليد عليهم وانهم اتخذوا الهواهم آلهة فكل مادعاهم الهوى اليه اتقادوا له سواء منع الدليل منه او لم يمنع ثم ههنا ابحات (الاول) قوله ارايت كلمة تصلح للاعلام والسؤال وههنا هي تعجيب من جهل من هذا وصفه ونعته (الثانى) قوله اتخذ الهه هواه معناه اتخذ الهه ما بهواه او الهها بهواه وقيل هو مقلوب ومعناه اتخذ هواه الهه وهذا ضعيف لان قوله اتخذ الهه هواه يفيد الحصر اى لم يتخذ لنفسه الهها الا هواه وهذا المعنى لا يحصل عند القلب قال ابن عباس الهوى اله يعبد وقال سعيد بن جبير كان الرجل من المشركين يعبد الصنم فاذا رأى احسن منه رماه واتخذ الآخر وعبدته (الثالث) قوله أفأنت تكون عليه وكيلاً اى حافظاً تحفظه من اتباع هواه اى لست كذلك (الرابع) نظير هذه الآية قوله تعالى لست عليهم بمسيطر وقوله وما انت عليهم بجبار وقوله لا اكره في الدين قال الكلبي نسختها آية القتال (وثالثها) قوله تعالى ام تحسب ان اكثرهم يسمعون او يعقلون ام ههنا منقطعة معناه بل تحسب وذلك يدل على ان هذه المذمة اشد من التى تقدمتها حتى حقت بالاضراب عنها اليها وهى كونهم مسلوبى الاسماع والعقول لانهم لشدة عنادهم لا يصغون الى الكلام واذا سمعوه لا يتفكرون فيه فكأنه ليس لهم عقل ولا سمع البتة فعند ذلك شبههم بالانعام في عدم انتفاعهم بالكلام وعدم اقدامهم على التدبر والتفكر واقبالهم على اللذات الحاضرة الحسية واعراضهم عن طلب السعادات الباقية العقلية وههنا سؤالات (السؤال الاول) لم قال ام يحسب ان اكثرهم فحكم بذلك على الاكثر دون الكل والجواب لانه كان فيهم من يعرف الله تعالى ويعقل الحق الا انه ترك الاسلام لمجرد حب الرياسة لا للجهل (السؤال الثانى) لم جعلوا اضل من الانعام الجواب من وجوه (احدها) ان الانعام تنقاد لربها والذى يعلفها ويتعهد لها وتميز بين من يحسن اليها وبين من يسيء اليها وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها وهؤلاء لا يتقادون لربهم ولا يميزون بين احسانه اليهم وبين اساءة الشيطان اليهم الذى هو عدو لهم ولا يطلبون الثواب الذى هو اعظم المنافع ولا يجتزون من العقاب الذى هو اعظم المضار (وثانيها) ان قلوب الانعام كما انها تكون خالية عن العلم فهى خالية عن الجهل الذى هو اعتقاد المعتقد على خلاف ما هو عليه مع التصميم واما هؤلاء فقلوبهم كلسا خلت عن العلم فقد اتصفت بالجهل فانهم لا يعلمون ولا يعلمون انهم لا يعلمون بل هم مصرون على انهم يعلمون (وثالثها) ان عدم علم الانعام لا يضر بأحد اما جهل هؤلاء فانه منشأ للضرر العظيم لانهم يصدون الناس عن سبيل الله وينغونها عوجاً (ورابعها) ان الانعام لا تعرف شيئاً ولكنهم عاجزون عن الطلب واما هؤلاء الجهال فانهم ليسوا عاجزين عن الطلب والمحروم عن طلب المراتب العالية اذا عجز عنه لا يكون في استحقاق الذم كالقادر عليه التارك له

لسوء اختياره (وخامسها) ان البها ثم لا تستحق عقابا على عدم العلم اما هؤلاء فانهم يستحقون عليه أعظم العقاب (وسادسها) ان البها ثم تسبح الله تعالى على مذهب بعض الناس على ما قال وان من شيء الا يسبح بحمده وقال ألم تر ان الله يسجد له من في السموات الى قوله والدواب وقال والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه واذا كان كذلك فضلال الكفار أشد وأعظم من ضلال هذه الانعام (السؤال الثالث) انه سبحانه لما نفى عنهم السمع والعقل فكيف ذمهم على الاعراض عن الدين وكيف بعث الرسول اليهم فان من شرط التكليف العقل (الجواب) ليس المراد انهم لا يعقلون بل انهم لا ينتفعون بذلك العقل فهو كقول الرجل لغيره اذا لم يفهم انما أنت اعمى وأصم * قوله تعالى (ألم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا وهو الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا وهو الذي ارسل الرياح تشرابا بين يدي رحمة واتزلنا من السماء ماء طهورا لنحيي به بلدة ميتا ونسقيه مما خلقنا انعاما وأناسي كثيرا) اعلم انه تعالى لما بين جهل المعرضين عن دلائل الله تعالى وفساد طريقهم في ذلك ذكر بعده أنواعا من الدلائل الدالة على وجود الصانع (النوع الاول) الاستدلال بحال الظل في زيادته ونقصانه وتغيره من حال الى حال وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله ألم تر فيه وجهان (احدهما) انه من رؤية العين (والثاني) انه من رؤية القلب يعني العلم فان حملناه على رؤية العين فالمعنى ألم تر الى الظل كيف مده ربك وان كان تخريج لفظه على عادة العرب افصح وان حملناه على العلم وهو اختيار الزجاج فلامعنى ألم تعلم وهذا اولي وذلك ان الظل اذا جعلناه من المبصرات فتأثير قدرة الله تعالى في تمديده غير مرئي بالاتفاق ولكنه معلوم من حيث ان كل متغير جائز وكل جائز فله مؤثر فحمل هذا اللفظ على رؤية القلب اولي من هذا الوجه (المسئلة الثانية) المخاطب بهذا الخطاب وان كان هو الرسول عليه السلام بحسب ظاهر اللفظ ولكن الخطاب عام في المعنى لان المقصود من الآية بيان نعم الله تعالى بالظل وجيع المكلفين مشتركون في انه يجب نعيمهم لهذه النعمة وتمكنهم من الاستدلال به على وجود الصانع (المسئلة الثالثة) الناس اكثروا في تأويل هذه الآية والكلام المختص يرجع الى وجهين (الاول) ان الظل هو الامر المتوسط بين الضوء الخالص وبين الظلمة الخالصة وهو ما بين ظهور الفجر الى طلوع الشمس وكذا الكيفيات الحاصلة داخل السقف واقية الجدران وهذه الحالة اطيب الاحوال لان الظلمة الخالصة يكرهاها الطبع وينفر عنها الحس واما الضوء الخالص وهو الكيفية الفائضة من الشمس فهي لقوتها تبهر الحس البصري وتفيد السخونة القوية وهي مؤذية فاذا ناطب الاحوال هو الظل ولذلك وصف الجنة به فقال وظل ممدود واذا ثبت هذا فنقول انه سبحانه بين انه من النعم العظيمة والمنافع الجليلة ثم ان الناظر الى الجسم الملون وقت الظل كأنه لا يشاهد شيئا سوى الجسم وسوى اللون

من الاحوال الممكنة ما يحق لك في حكمتنا ومشيئتنا ان تعطاه وما هو اجسن تكشيفا لما بعثت عليه ودلالة على صحته وهو الذي انت عليه في الذات والصفات وياباه الاستثناء المذكور فان المتبادر منه ان يكون ما اعطاه الله تعالى من الحق مترتبا على ما اتوا به من الابطال داماغالها ولا ريب في ان ما آتاه الله تعالى من الممكات السنية اللائقة بالرسالة قد اتاه من اول الامر لا بمقابلة ما حكى عنهم من الاقتراحات لاجل دمعها وابطالها (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) اي يحشرون كاشين على وجوههم يسحبون عليها ويجرون الى جهنم وقيل مقلوبين وجوههم على قفاهم وارجلهم الى فوق روى عنه عليه الصلاة والسلام يحشرون الناس يوم القيامة على ثلاثة ثلاث ثلاث على الدواب وثلاث على وجوههم وثلاث على اقدامهم ينسلون نسلًا وامام اقبل متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها فبعيد لان هول ذلك اليوم ليس بحيث يبقى لهم عنده تعلق بالسفليات او توجه اليها في الجلة ومحل الوصول اما النصب والرفع على الذم والرفع على الابتداء وقوله تعالى (اولئك) بدل منه اوبيان له وقوله تعالى (شركانا) اضل سبيلا) خبره او اسم الاشارة مبتدأ ثان وشر خبره ولجلة خبر للموصول ووصف السبيل بالضلal من باب الاسناد المجازي للمبالغة والمفضل عليه الرسول عليه الصلاة والسلام على منهاج قوله تعالى قل هل انتمكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه كأنه قيل ان حاملهم على هذه الاقتراحات تحقير مكانه عليه

ونقول الظل ليس امرا ثالثا ولا يعرف ولا يعرف به الا انه اذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على الجسم زال ذلك الظل فلو لا الشمس ووقع ضوءها على الاجرام لما عرف ان للظل وجودا وماهية لان الاشياء انما تعرف باضدادها فلو لا الشمس لما عرف الظل ولو لا الظلمة لما عرف النور فكأنه سبحانه وتعالى لما اطلع الشمس على الارض وزال الظل حينئذ ظهر للعقول ان الظل كيفية زائدة على الجسم واللون فلهذا قال سبحانه ثم جعلنا الشمس عليه دليلا اي خلقنا الظل او لا بما فيه من المنافع والذات ثم انا هدينا العقول الى معرفة وجوده بان اطلعنا الشمس فكانت الشمس دليلا على وجود هذه النعمة ثم قبضناه اي ازلنا الظل لدفعه بل يسيرا يسيرا فان كلما ازداد ارتفاع الشمس ارداد نقصان الظل في جانب المغرب ولما كانت الحركات المكانية لا توجد دفعة بل يسيرا يسيرا فكذا زوال الاظلال لا يكون دفعة بل يسيرا يسيرا ولان قبض الظل لو حصل دفعة لاختلت المصالح ولكن قبضها يسيرا يسيرا يقيدهم معه انواع مصالح العالم والمراد بالقبض الازالة والاعدام هذا احد التأويلين (التأويل الثاني) وهو انه سبحانه وتعالى لما خلق الارض والسماء وخلق الكواكب والشمس والقمر ووقع الظل على الارض ثم انه سبحانه خلق الشمس دليلا عليه وذلك لان بحسب حركات الاضواء تتحرك الاظلال فانها متعاقبان متلازمان لا واسطة بينهما فبمقدار ما يزداد احدهما ينقص الآخر وكما ان المتهدي يهتدي بالهادي والدليل ويلزمه فكذا الاظلال كانتها مهتدية وملازمة للاضواء فلهذا جعل الشمس دليلا عليها واما قوله ثم قبضناه اي قبضنا يسيرا فاما ان يكون المراد منه انتهاء الاظلال يسيرا يسيرا الى غاية نقصانها فسمى ازالة الاظلال قبضها اي قبضها او يكون المراد من قبضها يسيرا قبضها عند قيام الساعة وذلك بقبض اسبابها وهي الاجرام التي تلقى الاظلال وقوله يسيرا هو كقوله ذلك حشر علينا يسير فهذا هو التأويل المخلص (المسئلة الرابعة) وجه الاستدلال به على وجود الصانع المحسن ان حصول الظل امر نافع للاحياء والعقلاء واما حصول الضوء الخالص او الظلمة الخالصة فهو ليس من باب المنافع فحصول ذلك الظل اما ان يكون من الواجبات او من الجائزات والاول باطل والا لما طرق التغير اليه لان الواجب لا يتغير فوجب ان يكون من الجائزات فلا بد له في وجوده بعد العدم وعدمه بعد الوجود من صانع قادر مدبر محسن يقدره بالوجه النافع وما ذلك الا من يقدر على تحريك الاجرام العلوية وتدبير الاجسام الفلكية وترتيبها على الوصف الاحسن والترتيب الاكل وما هو الا الله سبحانه وتعالى (فان قيل) الظل عبارة عن عدم الضوء وعما شأنه ان يضئ فكيف استدل بالامر العدمي على ذاته وكيف عدمه من النعم (قلنا) الظل ليس عدما محضا بل هو اضاء مخلوطة بظلمة والتحقيق ان الظل عبارة عن الضوء الثاني وهو امر وجودي وفي تحقيقه وبسطه كلام دقيق يرجع فيه الى كتبنا العقلية (النوع الثاني) قوله تعالى وهو الذي جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا وجعل

(النهار)

الصلاة والسلام بتخليل سبيله ولا يعلمون حالهم ليعلموا انهم شر مكانا واضل سبيلا وقيل هو متصل بقوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا (ولقد آتينا موسى الكتاب) جنة مستأنفة سيقمت لنا كيما من التسليم والوعد بالهداية والنصر في قوله تعالى وكفى بربك هاديا ونصيرا بحكاية ما جرى بين من ذكر من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبين قومهم حكاية اجمالية كافية فيما هو المقصود واللام جواب لقسم محذوف اي وبالله لقد آتينا موسى التوراة اي انزلناها عليه بالآخرة (وجعلنا معه) الطرف متعلق بجعلنا وقوله تعالى (اخاه) مفعول اول له وقوله تعالى (هرون) بدل من اخاه او عطف بيان له على عكس ما وقع في سورة طه وقوله تعالى (وزيرا) مفعول ثان له وقد مرته معنى الوزير اي جعلناه في اول الامر وزيرا (قلنا) لهما حينئذ (اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) هم فرعون وقومه والآيات هي المعجزات التسع المفصلات الظاهرة على يد موسى عليه السلام ولم يوصف القوم لهما عند ارسالهما اليهم بهذا الوصف ضرورة تأخر تكذيب الآيات عن اظهارها المتأخر عن ذهابهما المتأخر عن الامر به بل انما وصفوا بذلك عند الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيانا لعل استحقاقهم لما يحكى بعده من التدمير اي فذهبا اليهم فأرياهم آياتنا كلها فكذبوها فكذبوا مستمرا (فدمرتاهم) اثر ذلك التكذيب المستمر (تدميرا) عجيبا هائلا لا يقادر قدره ولا يدرك كنهه فاقصر على حاشيتي القصة اكتفاء بما هو المقصود وحل

النهار نشورا اعلم انه تعالى شبه الليل من حيث انه يسترا الكل ويغطي باللباس الساتر للبدن ونبه على مالنا فيه من النفع بقوله والنوم سباتا والسبات هو الراحة وجعل النوم سباتا لانه سبب للراحة قال ابو مسلم السبات الراحة ومنه يوم السبت لما جرت به العادة من الاستراحة فيه ويقال للعليل اذا استراح من تعب العلة مسبوت وقال صاحب الكشاف السبات الموت والمسبوت الميت لانه مقطوع الحياة قال هذا كقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل وانما قلنا ان تفسيره بالموت اولى من تفسيره بالراحة لان النشور في مقابلته يأباه قال ابو مسلم وجعل النهار نشورا هو بمعنى الانتشار والحركة كما سمى تعالى نوم الانسان وفاة فقال الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها كذلك وفق بين القيام من النوم والقيام من الموت في التسمية بالنشور وهذه الآية مع دلالتها على قدرة الخالق فيها اظهار نعمه على خلقه لان الاحتجاب بستر الليل كم فيه لكثير من الناس من فوائد دينية ودنيوية والنوم واليقظة شبههما بالموت والحياة وعن لقمان انه قال لابنه كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتحشر (النوع الثالث) قوله وهو الذي ارسل الرياح نشرها بين يدي رحمته وقد تقدم تفسيره في سورة الاعراف ثم فيه مسائل (المسئلة الاولى) قرئ الريح والرياح قال الزجاج وفي نشرها خمسة اوجه بفتح النون وبضمها وبضم النون والشين وبالباء الموحدة مع الف المؤنث وبشرا بالنون قال ابو مسلم من قرأ بشرا أراد جمع بشير مثل قوله تعالى ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات واما بالنون فهو في معنى قوله والناشرات نشرها وهي الرياح والرحمة الغيث والماء والمطر (المسئلة الثانية) قوله وانزلنا من السماء ماء طهورا نص في انه تعالى ينزل الماء من السماء لا من السحاب وقول من يقول السحاب سماء ضعيف لان ذلك بحسب الاشتقاق واما بحسب وضع اللغة فالسماء اسم لهذا السقف المعلوم فصرفه عنه ترك للظاهر (المسئلة الثالثة) اختلفوا في ان الطهور ما هو قال كثير من العلماء الطهور ما يطهر به كالفطور ما يطر به والسكر ما يسكر به وهو مروي ايضا عن ثعلب وانكر صاحب الكشاف ذلك وقال ليس فعول من التفعيل في شيء والطهور على وجهين في العربية صفة واسم غير صفة فالصفة قولك ماء طهور كقولك طاهر والاسم قولك طهور لما يطهر به كالوضوء والوقود لما يتوضأ به ويوقد به النار حجة القول الاول قوله عليه السلام التراب طهور المسلم ولو لم يجد الماء عشر حجج ولو كان معنى الطهور الطاهر لكان معناه التراب طاهر للمسلم وحينئذ لا ينتظم الكلام وكذا قوله عليه السلام طهور انا احدكم اذا ولغ الكلب فيه ان يغسله سبعا ولو كان الطهور الطاهر لكان معناه طاهر انا احدكم وحينئذ لا ينتظم الكلام ولانه تعالى قال وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به فيبين ان المقصود من الماء انما هو التطهر به فوجب ان يكون المراد من كونه طهورا انه هو المطهر به لانه تعالى ذكره في معرض الانعام فوجب حمله على الوصف ألاكل ولاشك ان المطهر اكل من الطاهر (المسئلة الرابعة)

قوله تعالى فدمرناهم على معنى فحكمنا بتدميرهم مع كونه تعسفا ظاهرا ممالا وجهله اذ لا فائدة يعتد بها في حكاية الحكم بتدمير قد وقع وانقضى والتعرض في مطلع القصة لا بناء للكتاب مع انه كان بعد مهالك القوم ولم يكن له مدخل في هلاكهم كسائر الآيات للايدان من اول الامر بل ووجه عليه الصلاة والسلام غاية الحكيمال ونيله نهاية الآمال التي هي انجاء بني اسرائيل من ملكة فرعون وارشادهم الى طريق الحق بما في التوراة من الاحكام اذ به يحصل تأكيد الوعد بالهداية على الوجه الذي مر بيانه وقرئ فدمرهم وفدمرهم وفدمرناهم على التأكيذ بالنون الثقيلة (وقوم نوح) منصوب بضمير يدل عليه قوله تعالى فدمرناهم اي ودمرنا قوم نوح وقيل عطف على مفعول فدمرناهم وليس من ضرورة ترتيب تدميرهم على ما قبله ترتيب تدمير هؤلاء عليه لاسيما وقد بين سببه بقوله تعالى (لما كذبوا الرسل) اي نوحا ومن قبله من الرسل او نوحا وحده لان تكذيبه تكذيب لكل لاتفاقهم على التوحيد والاسلام وقيل هو منصوب بضمير يفسره قوله تعالى (اغرقناهم) وانما يتسنى ذلك على تقدير كون كلمة لما ظرف زمان واما على تقدير كونها حرف وجود لوجود فلا لانه حينئذ جواب لها وجواب لما لا يفسر ما قبله مع انه محل بعطف المنصوبات الالية على قوم نوح لما ان اهلاكهم ليس بالاغراق فالوجه ما تقدم وقوله تعالى اغرقناهم استئناف مبين للكييفية تدميرهم (وجعلناهم) اي جعلنا اغراقهم اوقصتهم (للناس آية) اي آية عظيمة تعتبر بها كل من شهد بها

او سمعهم وحي مفعول ثان لجمعنا
والناس ظرف لغوه او متعلق
بمحذوف وقع حالا من آية اذ لو
تأخر عنها لكان صفة لها (واعتدنا
لظالمين) اي لهم والاضمار في
موقع الاضمار للايذان بتجاوزهم
الحدي في الكفر والشكذيب (عذابا
الينا) هو عذاب الآخرة اذ لا فائدة
في الاخبار باعتد العذاب الذي قد
اخبر بوقوعه من قبل او لجمع
الظالمين الباقيين الذين لم يعتبروا بما
جرى عليهم من العذاب فيدخل
في زمرتهم فريش دخولا اوليا
ويحتمل العذاب الدنيوي
والاخرى (وعادا) عطف على
قوم نوح وقيل على المفعول الاول
لجعلناهم وقيل على محل الظالمين
اذ هو في معنى وعدنا الظالمين
وكلاهما بعيد (وتمود) الكلام
فيه وفيما بعده كما فيما قبله وقرئ
وتمودا على تأويل الحى او على انه
اسم الاب الاقصى (واصحاب
الرس) هم قوم يعبدون الاصنام
فبعث الله تعالى اليهم شعيبا عليه
السلام فكذبوه فبينما هم حول
الرس وهى البئر التى لم تطو بعد اذ
انهارت فحسف بهم وبديارهم وقيل
الرس قرية بهلج اليمامة كان فيها
بقايا ثمود فبعث اليهم نبي فقتلوه
فهلكوا وقيل هو الاخدود وقيل
بئر باظا كية قتلوا فيها احبيبا النجار
وقيل هم اصحاب حنظلة بن
صفوان النسي عليه السلام
ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان
فيها من كل لون وسموها عتقاء
لطول عنتها وكانت تسكن جبلهم
الذى يقال له فتخ اودع فتمت قضي
على صبيانهم فتخلفهم ان يعوزها
الصييد ولذلك سميت مغربا فدعا
حنظلة عليه السلام فأصابته
الصاعقة ثم انهم قتلوه عليه السلام
فأهلكوا

اعلم ان الله تعالى ذكر من منافع الماء امرين (احدهما) ما يتعلق بالنبات (والثاني) ما يتعلق
بالحيوان اما امر النبات فقوله لنحيي به بلدة ميتا وفيه سؤالات (السؤال الاول) لم قال
لنحيي به بلدة ميتا ولم يقل ميتة (الجواب) لان البلدة في معنى البلد في قوله فسقناه الى بلد
ميت (السؤال الثاني) ما المراد من حياة البلد وموتها (الجواب) الناس يسمون مالا عمارة
فيه من الارض مواتا وسقيها المقتضى لعمارتها احياء لها (السؤال الثالث) ان جماعة
الطبايعيين وكذا الكعبي من المعتزلة قالوا ان بطبع الارض والماء وتأثير الشمس
فيهما يحصل النبات وتمسكوا بقوله تعالى لنحيي به بلدة ميتا فان الباء في به تقتضى ان الماء
تأثير في ذلك (الجواب) الظاهر وان دل عليه لكن المتكلمون تركوه لقيام الدلالة على
فساد الطبع واما امر الحيوان فقوله سبحانه ونسقيه مما خلقنا انعاما واناسي كثيرا
وفيه سؤالات (السؤال الاول) لم خص الانسان والانعام ههنا بالذكر دون الطير
والوحش مع انتفاع الكل بالماء (الجواب) لان الطير والوحش تبعد في طلب الماء
فلا يعوزها الشرب بخلاف الانعام لانها قنية الاناسي وعامة منافعهم متعلقة بها فكان
الانعام عليهم بسقى انعامهم كالانعام عليهم بسقيهم (السؤال الثاني) ما معنى تكثير الانعام
والاناسي ووصفهما بالكثرة (الجواب) معناه ان اكثر الناس يجتمعون في البلاد القريبة
من الودية والانهار ومناقع المياه فهم في غنية في شرب الماء عن المطر وكثير منهم نازلون
في البوادي فلا يجدون المياه للشرب الا عند نزول المطر وذلك قوله لنحيي به بلدة ميتا يريد
بعض بلاد هؤلاء المتباعدين عن مظان الماء ويحتمل في كثير ان يرجع الى قوله ونسقيه
لان الحى يحتاج الى الماء حالا بعد حال وهو مخالف للنبات الذى يكفيه من الماء قدر معين
حتى لو زيد عليه بعد ذلك لكان الى الضرر اقرب والحيوان يحتاج اليه حالا بعد حال مادام
حيا (السؤال الثالث) لم قدم احياء الارض وسقى الانعام على سقى الاناسي (الجواب)
لان حياة الاناسي بحياة ارضهم وحياة انعامهم قديم ما هو سبب حياتهم ومعيشتهم على سقيهم
لانهم اذا ظفروا بما يكون سقيا لارضهم ومواسمهم فقد ظفروا ايضا بسقيهم وايضا فقوله
تعالى ولقد صرفناه بينهم يعنى صرف المطر كل سنة الى جانب آخر واذا كان كذلك
فلا يسقى الكل منه بل يسقى كل سنة اناسي كثيرا منه (السؤال الرابع) ما الاناسي الجواب
قال الفراء والزجاج الانسي والاناسي كالكرسي والكراسي ولم يقل كثيرين لانه قد جاء
فعل مفردا ويراد به الكثرة كقوله وقررونا بين ذلك كثيرا وحسن اولئك رفيقا واعلم
ان الفقهاء قد استنبطوا احكام المياه من قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا ونحن
نشير الى معاني تلك المسائل فنقول ههنا نظران (احدهما) ان الماء مطهر (والثاني) ان غير الماء
هل هو مطهر ام لا (النظر الاول) ان نقول الماء اما ان لا يتغير او يتغير القسم الاول وهو
الذى لا يتغير فهو طاهر في ذاته مطهر لغيره الا الماء المستعمل فانه عند الشافعي طاهر
وليس بمطهر وقال مالك والثوري يجوز الوضوء به وقال ابو حنيفة في رواية نبي يوسف

وقيل قوم كذبوا رسولهم
 فرسوه اي دسوه في بئر (وقرونا)
 اي اهل قرون قيل القرن
 اربعون سنة وقيل سبعون وقيل
 مائة وقيل مائة وعشرون (بين
 ذلك) اي بين ذلك المذكور
 من الطوائف والامم وقديكر
 المذاكر اشياء مختلفة ثم يشير اليها
 بذلك ويحسب الحاسب اعدادا
 متكاثرة ثم يقول فذلك كيت
 وكيت على ذلك المذكور
 وذلك المحسوب (كثيرا) لا يعلم
 مقدارها الا العالم الخبير ولعل
 الاكتفاء في شئون تلك القرون
 بهذا البيان الاجالى لما ان كل
 قرن منها لم يكن في الشهرة وغرابة
 القصة بمثابة الامم المذكورة
 (وكلا) منصوب بضمير يدل عليه
 ما بعده فان ضرب المثل في معنى
 التذكير والتحذير والمخدوف
 الذي عوض عنه التثنية عبارة
 اما عن الامم التي لم يذكر اسباب
 هلاكهم واما عن السكك فان
 ما حكى عن قوم نوح وقوم فرعون
 فكذبهم للآيات والرسول لا عدم
 التأثير من الامثال المضروبة اي
 ذكرنا وانذرنا كل واحد من
 المذكورين (ضربنا له الامثال)
 اي بينا له القصص العجيبة
 الزاجرة عما هم عليه من الكفر
 والمعاصي بواسطة الرسل (وكلا)
 اي كل واحد منهم لا بعضهم دون
 بعض (تبرنا تنبيرا) عجيبا هائلا لما
 انهم لم يتأثروا بذلك ولم يرفعوا له
 راسا وتمادوا على ما هم عليه من
 الكفر والعدوان واصل التنبيه
 التفتيت قال الزجاج كل شيء
 كسرتة وفتنته فقد تبرأ منه التبر
 لفتات الذهب والفضة (ولقد
 اتوا) جملة مستأنفة مسوقة لبيان
 مشاهدتهم لا آثار هلاك بعض
 الامم المتبرة وعدم اتعاطهم بها
 وتصديرها بالقسم لمزيد تقرير
 مضمونها اي وبالله لقد اتى تریش

انه نجس فهنا مسائل (المسئلة الاولى) في بيان انه ليس بمطهر ودليلنا قوله عليه السلام
 لا يغتسل احدكم في الماء الدائم وهو جنب ولو بقي الماء كما كان طاهرا مطهرا لما كان
 للمنع منه معنى ومن وجه القياس ان الصحابة كانوا يتوضؤون في الاسفار وما كانوا
 يجمعون تلك المياه مع علمهم باحتياجهم بعد ذلك الى الماء ولو كان ذلك الماء مطهرا لجلوه
 ليوم الحاجة واحتج مالك بالآية والخبر والقياس اما الآية فن وجهين (الاول) قوله تعالى
 وانزلنا من السماء ماء طهورا وقوله ينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به فدللت
 الآية على حصول وصف المطهرية للماء والاصل في الثابت بقاؤه فوجب الحكم ببقاء هذه
 الصفة للماء بعد صيرورته مستعملا وايضا قوله طهورا يقتضى جواز التطهر به مرة بعد
 اخرى (والثاني) انه امر بالغسل مطلقا في قوله فاغسلوا واستعمال كل المائعات غسل
 لانه لا معنى للغسل الامرار الماء على العضو قال الشاعر

* فيما حسنها اذ يغسل الدمع كلها * فن اغتسل بالماء المستعمل فقد أتى بالغسل
 فوجب ان يكون مجزئاه لانه أتى بما امر به فوجب ان يخرج عن العهدة (واما السنة)
 فاروى انه عليه السلام توضأ فمسح رأسه بفضله ما في يده وعنه عليه السلام انه توضأ
 فأخذ من بلل لحية فمسح به رأسه وعن ابن عباس انه عليه السلام اغتسل فرأى لعة
 في جسده لم يصبها الماء فأخذ شعرة عليها بلل فأمرها على تلك اللعة (واما القياس) فانه
 ماء طاهر لقي جسدا طاهرا فأشبهه ما ذالقي بحجارة او حديد او كذا الماء المستعمل
 في الكرة الرابعة والمستعمل في التبرد والتنظف ولانه لا خلاف انه اذا وضع الماء على
 اعلى وجهه وسقط به فرض ذلك الموضع ثم نزل ذلك الماء بعينه الى بقية الوجه فانه يجوز به
 مع ان ذلك الماء صار مستعملا في اعلى الوجه (المسئلة الثانية) الدليل على ان الماء
 المستعمل طاهر قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا ومن السنة انه عليه السلام
 اخذ من بلل لحية ومسح به رأسه وقال خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء الا ما غير طعمه
 او ريحه او لونه وقال الشافعي انه عليه السلام توضأ ولا شك انه اصابه ما ساقط منه ولم
 ينقل انه غير ثوبه ولانه غسله ولا احد من المسلمين فعل ذلك فثبت انهم اجمعوا على انه
 ليس بنجس ولانه ماء طاهر لقي جسما طاهرا فأشبهه ما ذالقي بحجارة (المسئلة الثانية) الماء
 المستعمل اما ان يكون مستعملا في اعضاء الوضوء او في غسل الثياب اما المستعمل
 في اعضاء الوضوء فاما ان يكون مستعملا فيما كان فرضا وعبادة او فيما كان فرضا
 ولا يكون عبادة او فيما كان عبادة ولا يكون فرضا او فيما لا يكون فرضا ولا عبادة
 (اما القسم الاول) وهو المستعمل فيما كان فرضا وعبادة فهو غير مطهر باتفاق اصحاب
 الشافعي (واما القسم الثاني) فهو كالماء الذي استعمله الذمية التي تحت الزوج المسلم
 اي في غسل حيضها ليحل للزوج غشيانها (واما القسم الثالث) فهو كالماء المستعمل
 في الكرة الثانية والثالثة والماء المستعمل في تجديد الوضوء والماء المستعمل

في متاجرهم الى الشام (على القرية التي امطرت) اي اهلكت بالحجارة وهي قرى قوم لوط وكانت خمس قرى ما تجت منها الا واحدة كان اهلها لا يعملون العمل الخبيث واما البواقي فاهلكها الله تعالى بالحجارة وهي المرادة بقوله تعالى (مطر السوء) وانتصابه اما على انه مصدر مؤكد يحذف الزوائد كما قيل في انبته الله تعالى نباتا حسنا اي امطار السوء او على انه مفعول ثان اذا المعنى اعطيت او اوليت مطر السوء (اقل يكونوا يرونها) تويج لهم على تركهم التذكر عند مشاهدة ما يوجبهم والعبرة لانكار نفى استمرار رؤيتهم لها وتقرير استمرارها حسب استمرار ما يوجبها من اتيانهم عليها لانكار استمرار نفى رؤيتهم وتقرير رؤيتهم لها في الجملة والفاء لعطف مدخولها على مقدر يقتضيه المقام اي الم يكونوا ينظرون اليها فلم يكونوا يرونها او كانوا ينظرون اليها فلم يكونوا يرونها في مرار مرورهم ليتعظوا بما كانوا يشاهدونه من آثار العذاب فالمكرر في الاول النظر وعدم الرؤية معا وفي الثاني عدم الرؤية مع تحقق النظر الموجب لها وقوله تعالى (بل كانوا لا يرجون نشورا) اما اضراب عما قبله من عدم رؤيتهم لان ما جرى على اهل القرى من العقوبة وبيان لكون عدم تعاطيهم بسبب انكارهم لكون ذلك عقوبة لمعاصيهم لالعدم رؤيتهم لان آثارها خلا انه اكتفى عن التصريح بانكارهم بذلك بذكر ما يستلزمه من انكارهم للجزاء الاخرى الذي هو الغاية من خلق العالم وقد كفى عن ذلك بعدم رجاء النشور اي عدم توقعه كما انه قيل بل كانوا

في الاغسال المسنونة فلاصحاب الشافعي في هذين القسمين وجهان (واما القسم الرابع) فهو كالماء المستعمل في الكرة الرابعة وفي الثبرد والتنظف فذاك باتفاق اصحاب الشافعي غير مستعمل وهو طاهر مطهر اما الماء المستعمل في غسل الثياب فاذا غسل ثوبا من نجاسة وطهر بغسلة واحدة يستحب ان يغسله ثلاثا فالمنفصل في الكرة الثانية والثالثة مطهر على الاصح (القسم الثاني) الماء الذي يتغير فقول الماء اذا تغير فاما ان يتغير بنفسه او بغيره اما الاول فكالماتغير بطول المكث فيجوز الوضوء به لانه عليه السلام كان يتوضأ من بئر قضاة وكان ماؤها كانه نقاعة الحناء واما المتغير بسبب غيره فذلك الغير اما ان لا يكون متصلا به او يكون متصلا به اما الذي لا يكون متصلا به فهو كالماء بقرع بقرع الماء جيفة فصار الماء منتنا بسببها فهو ايضا مطهر واما اذا تغير بسبب شيء متصل به فذلك المتصل اما ان يكون طاهرا او نجسا (القسم الاول) اذا كان طاهرا فهو اما ان لا يخالطه او يخالطه فان لم يخالطه فهو كالماء المتغير بسبب وقوع الدهن والطيب والعود والعنبر والكافور الصلب فيه وهذا ايضا مطهر كما لو كان بقرع الماء جيفة ولان الطهورية ثبتت بقوله وانزلنا من السماء ماء طهورا والاصل في الثابت بقاؤه واما المتغير بسبب شيء يخالطه فذلك المخالط اما ان لا يمكن صون الماء عنه او يمكن اما الذي لا يمكن فكالماتغير بالتراب والحماة والاوراق التي تقع فيه والطحالب الذي يتولد فيه وهذا ايضا مطهر لان الطهورية ثبتت بالآية والاحترار عن ذلك عسير فيكون مرفوعا لقوله ما جعل عليكم في الدين من حرج وكذا لو جرى الماء في طريقه على معدن زرنج او نورة او كل او وقع شيء منها فيه او نبع من معادنها اما اذا تغير الماء بسبب مخالطة ما يستغنى الماء عن جنسه نظر ان كان التغير قليلا بحيث لا يضاف الماء اليه بأن وقع فيه زعفران فاصفر قليلا او دقيق فأبيض قليلا جاز الوضوء به على الصحيح من المذهب لانه لم يسلبه اطلاق اسم الماء واما ان كان التغير كثيرا فان استحدث اسما جديدا كالمرقة لم يجز الوضوء به بالاتفاق وان لم يستحدث اسما جديدا فعند الشافعي لا يجوز الوضوء به وعند ابى حنيفة يجوز (حجة الشافعي) من وجوه احدها انه عليه السلام توضأ ثم قال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به فذلك الوضوء ان كان واقعا بالماء المتغير وجب ان لا يجوز الا به وبالاتفاق ليس الامر كذلك فثبت انه كان ماء غير متغير وهو المطلوب (وثانيها) انه اذا اخلط ماء الورد بالماء ثم توضأ الانسان به فيحتمل ان بعض الاعضاء قد اغسل بماء الورد دون الماء واذا كان كذلك فقد وقع الشك في حصول الوضوء وكان يقين الحدث قائما والشك لا يعارض اليقين فوجب ان يبقى على الحدث بخلاف ما اذا كان قليلا لا يظهر اثره فانه صار كالمعدوم اما اذا ظهر اثره علمنا انه باق فيتوجه ما ذكرناه (وثالثها) ان الوضوء تعبد لا يعقل معناه فانه لو توضأ بماء الورد لا يصح وضوءه ولو توضأ بالماء الكدر المنعفن صح وضوءه ومالا يعقل معناه وجب الاقتصار فيه على مورد النص وترك القياس (حجة ابى حنيفة) وجوه

يشكرون النشور المستتبع للجزء

الاخروي ولا يرون لنفس من النفوس نشورا اصلا مع تحققه حتما وشموله للناس عموما واطراده وقوعه فكيف يعترفون بالجزء الديوي في حق طائفة خاصة مع عدم الاطراد والملازمة بينه وبين المعاصي حتى يتذكروا ويتعظوا بما شاهدوه من آثار الهلاك وانما يحملونه على الاتفاق واما انتقال من التوبيخ بما ذكر من ترك التذكرك الى التوبيخ بما هو اعظم منه من عدم توقع النشور (واذا راؤك ان يتخذونك الالهوا) اي ما يتخذونك الالهوا مهزوا به على معنى قصر معاملتهم معه عليه الصلاة والسلام على اتخاذهم اياه عليه الصلاة والسلام هزوا لا على معنى قصر اتخاذهم على كونه هزوا كما هو المتبادر من ظاهر العبارة كما انه قيل ما يفعلون بك الا اتخاذك هزوا وقد مرت تحقيقه في قوله تعالى ان اتبع الامايوسي الى من سورة الانعام وقوله تعالى (اهذا الذي بعث الله رسولا) محكي بعد قول مضمر هو حال من فاعل يتخذونك اي يستهزؤن بك قائلين اهذا الذي الخ والاشارة للاستحقار وابرار بعث الله رسولا في معرض التذليل بعمله صلة للوصول الذي هو صفته عليه الصلاة والسلام مع كونهم في غاية التكبر لبعثه عليه الصلاة والسلام بطريق التكلم والاستهزاء والالقاء والبعث الله هذا رسولا واهذا الذي يزعم انه بعثه الله رسولا (ان كاد) ان يخفف من ان وضير الشأن محذوف اي انه كاد (ليضلنا عن آلهتنا) اي ليصرفنا عن عبادتها صرفا كليا بحيث يبعدنا عنها لاعتنا عبادتها فقط والعدول الى الاضلال لغاية

احدها قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا دلت الآية على كون الماء مطهرا والاصل في الثابت بقاءه فوجب بقاء هذه الصفة بعد التغير بالمخالطة (وثانيها) قوله تعالى فاغسلوا امرئ مطلق الغسل وقد اتى به فوجب ان يخرج عن العهدة وقد بينا تقرير هذا الوجه فيما تقدم (وثالثها) قوله تعالى فلم تجدوا ماء فميمحوا علق جواز التيمم بعدم وجدان الماء وواجب هذا الماء المتغير وواجب للماء لان الماء المتغير ماء مع صفة التغير والموصوف موجود حال وجود الصفة فوجب ان لا يجوز له التيمم (ورابعها) قوله عليه السلام في البحر هو الطهور ماؤه ظاهره يقتضي جواز الطهارة به وان خالطه غيره لان النبي صلى الله عليه وسلم اطلق ذلك (وخامسها) انه عليه السلام اباح الوضوء بسؤر الهرة وسؤر الخائض وان خالطه شيء من لعابهما (وسادسها) لا خلاف في جواز الوضوء بماء المدر والسيول مع تغير لونه بمخالطة الطين وما يكون في الصحارى من الحشيش والنبات ومن اجل مخالطة ذلك له يرى تارة متغيرا الى السواد واخرى الى الحمرة والصفرة فصارت ذلك اصلا في جميع ماخالط الماء اذا لم يغلب عليه فيسلبه اسم الماء (القسم الثاني) اذا كان المخالط للماء شيئا نجسا فن الناس من زعم ان الماء لا ينجس ما لم يتغير بالنجاسة سواء كان قليلا او كثيرا وهو قول الحسن البصري والنخعي ومالك وداود واليه مال الشيخ الغزالي في كتاب الاحياء وقال ابو بكر الرازي مذهب اصحابنا ان كل ما يقنانه جزءا من النجاسة او غلب على الظن ذلك لم يحز استعماله ولا يختلف على هذا الخدماء البحر وماء البئر والغدير والراكد والجاري لان ماء البحر لا وقعت فيه نجاسة لم يحز استعمال الماء الذي فيه النجاسة وكذلك الماء الجاري واما اعتبار اصحابنا للغدير الذي اذا حرك احد طرفيه لم يتحرك الطرف الاخر فانهما هو كلام في جهة تغليب الظن في بلوغ النجاسة الواقعة في احد طرفيه الى الطرف الآخر وليس هو كلامنا في ان بعض المياه الذي فيه النجاسة قد يجوز استعمالها وبعضها لا يجوز استعماله هذا كله كلام ابي بكر (واقول) من الناس من فرق بين القليل والكثير فعن عبد الله بن عمر اذا كان الماء اربعين قلة لم ينجسه شيء وعن ابن عباس رضي الله عنهما الحوض لا يغتسل فيه جنب الا ان يكون فيه اربعون غربا وهو قول محمد بن كعب القرظي وقال مسروق وابن سيرين اذا كان الماء كثيرا لا ينجسه شيء وقال سعيد بن جبير الماء الراكد لا ينجسه شيء اذا كان قدر ثلاث قلال (وقال الشافعي) اذا كان الماء قلتين بقلال هجر لم ينجسه الا ما غير طعمه اوريحده اولونه وان كان اقل ينجس لظهور النجاسة فيه واعلم انه يمكن التمسك لنصرة قول مالك بوجوه احدها قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا ترك العمل به في الماء الذي تغير لونه او طعمه اوريحده لظهور النجاسة فيه فيبقى فيما عداه على الاصل (وثانيها) قوله عليه السلام خلق الله الماء طهورا لا ينجسه شيء الا ما غير طعمه اولونه اوريحده وهو نص في الباب (وثالثها) قوله تعالى فاغسلوا وجوهكم والمتوضي بهذا الماء قد غسل

ووجهه فيكون آتيا بما امر به فيخرج عن العهدة (ورابعها) ان من شأن كل مختلطين كان احدهما غالبا على الآخر ان يتكيف المغلوب بكيفية الغالب فالقطرة من الخل لو وقعت في الماء الكثير بطلت صفة الخلية عنها واتصفت بصفة الماء وكون احدهما غالبا على الآخر انما يعرف بغلبة الخواص والآثار المحسوسة وهي الطعم او اللون او الريح فلا جرم مهما ظهر طعم النجاسة اولونها او ريحها كانت النجاسة غالبة على الماء وكان الماء مستهلكا فيها فلا جرم يغلب حكم النجاسة فاذا لم يظهر شيء من ذلك كان الغالب هو الماء وكانت النجاسة مستهلكة فيه فيغلب حكم الطهارة (وخامسها) ما روى عن عمر توضأ من جرة نصرانية مع ان نجاسة أو انى النصراني معلومة بظن قريب من العلم وذلك يدل على ان عمر لم يعول الاعلى عدم التغير (وسادسها) ان تقدير الماء بمقدار معلوم لو كان معتبرا كالقلتين عند الشافعي وعشر في عشر عند ابي حنيفة رضى الله عنه لكان اولى المواضع بالطهارة مكة والمدينة لانه لا تكثر المياه هناك الجارية ولا الراكد الكثرة ومن اول عصر الرسول صلى الله عليه وسلم الى آخر عصر الصحابة لم ينقل انهم خاضوا في تقدير المياه بالمقادير المعينة ولا انهم سألوا عن كيفية حفظ المياه عن النجاسات وكانت أو انى مياهم يتعاطاها الصبيان والاماء الذين لا يحترزون عن النجاسات (وسابعها) اصغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الاناء للهرة وعدم منعهم الهرة من شرب الماء من أو انهم بعد ان كانوا يرون انها تأكل الفأرة ولم يكن في بلادهم حياض تلغ السنابير فيها وكانت لا تنزل الى الآبار (وثامنها) ان الشافعي نص على ان غسالة النجاسات طاهرة اذا لم تغير ونجسة اذا تغيرت وای فرق بين ان يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها او بورودها عليه وای معنى لقول القائل ان قوة الورود تدفع النجاسة مع ان قوة الورود لم تمنع المخالطة (وتاسعها) انهم كانوا يستنجون على اطراف المياه الجارية القليلة ولا خلاف ان مذهب الشافعي اذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير انه يجوز الوضوء به وان كان قليلا وای فرق بين الجارى والراكد وليت شعري الحوالة على عدم التغير اولى او على قوة الماء بسبب الجريان (وعاشرها) اذا وقع بول في قلتين ثم فرقنا فكل كوز يؤخذ منه فهو طاهر على قول الشافعي ومعلوم ان البول منتشر فيه وهو قليل فأى فرق بينه اذا وقع ذلك القليل في ذلك القدر من الماء ابتداء وبينه اذا وصل اليه عند اتصال غيره به (وحادي عشرها) ان الحمامات لم تنزل في الاعصار الخالية يتوضأ فيها المتقشفون ويغسلون الايدي والأواني في ذلك القليل من الماء من ثلاث الحياض مع علمهم بأن الايدي الطاهرة والنجسة كانت تنوارد عليها ولو كان التقدير بالقلتين معتبرا لاشتر ذلك ولبلغ ذلك الى حد التواتر لان الامر الذي تشتد حاجة الجمهور اليه يجب بلوغ نقله الى حد التواتر ولما لم يكن كذلك علمنا انه غير معتبر (وثاني عشرها) انا لو حكمنا بنجاسة الماء فلا يمكننا ان نحكم بنجاسة الماء ان كان في غاية الكثرة مثل ماء الاودية العظيمة والغدران الكبار فان

ضلالهم بادعاء ان عبادتها طريق سوى (لولا ان صبرنا عليها) تبنتا عليها واستمكننا بعبادتها ولولا في امثال هذا الكلام تجرى مجرى التقييد للحكم المطلق من حيث المعنى كما اشير اليه في قوله تعالى ولقد هممت به الخ وهذا اعتراف منهم بأنه هل عليه الصلاة والسلام قد بلغ من الاجتهاد في الدعوة الى الحق و اظهار المعجزات واقامة الحجج والبيانات الى حيث شارقوا ان يتركوا دينهم لولا فرط لجأهم وغاية عنادهم يروى انه من قول ابي جهل (وسوف يعلمون) جواب من جهته تعالى لا آخر كلامهم ورد لما ينبي عنه من نسبه عليه الصلاة والسلام الى الضلال في ضمن الاضلال اى سوف يعلمون البتة وان تراخى (حين يرون العذاب) الذي يستوجبه كفرهم وعنادهم (من اضل سبيلا) وفيه ما لا يخفى من التوبيخ والتنبيه على انه تعالى لا يهملهم وان امهالهم (ارأيت من اتخذ الهه هوا) تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من شناعة حالهم بعد حكاية قبائحهم من الاقوال والافعال وبيان مالهم من المصير والمآل وتنبيه على ان ذلك من الغرابة بحيث يجب ان يرى ويتعجب منه والهه مفعول ثان لا اتخذ قدم على الاول للاعتناء به لانه الذي يدور عليه امر التعجب ومن توهم انهما على الترتيب بناء على تساويهما في التعريف فقد زل منه ان المفعول الثاني في هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة اى ارأيت من جعل هواه الها لنفسه من غير ان

ذلك بالاجماع باطل فلا بد من التقدير بمقدار معين وقد نقلنا عن الناس تقديرات مختلفة
فليس بعضها اولى من بعض فوجب التعارض والتساقط اما تقدير ابي حنيفة بعشر
في عشر فعلوم انه مجرد تحكم واما تقدير الشافعي بالقلتين بناء على قوله عليه السلام اذا
بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا فضعيف ايضا لان الشافعي لما روى هذا الخبر قال اخبرني
رجل فيكون الراوى مجهولا ويكون الحديث مرسلًا وهو عنده ليس بحجة وايضا زعم
كثير من المحدثين انه موقوف على ابن عمر رضي الله عنه سلمنا صحة الرواية لكنه احالة
مجهول على مجهول لان القلة غير معلومة فانها تصلح للكوز والجرة ولكل ما نقل باليد
وهو ايضا اسم لهامة الرجل وقلة الجبل سلمنا كون القلة معلومة لكن في متن الخبر
اضطراب فانه روى اذا بلغ الماء قلتين وروى اذا بلغ قلة وروى اربعين قلة وروى اذا
بلغ قلتين او ثلاثا وروى اذا بلغ كوزين سلمنا صحة المتن ولكنه متروك الظاهر لان قوله
لم يحمل خبثا لا يمكن اجراؤه على ظاهره فان الخبث اذا ورد عليه فقد حله سلمنا امكان
اجرائه على ظاهره لكن الخبث على قسمين خبث شرعي وخبث حقيقي والاسم اذا دار
بين المسمى اللغوي والمسمى الشرعي كان حله على المسمى اللغوي اولى لان الاسم حقيقة
في المسمى اللغوي مجاز في المسمى الشرعي دفعا للاشتراك والنقل واذا كان كذلك وجب
حله عليه والمسمى اللغوي للخبث المستقذر بالطبع قال عليه السلام ما استخبثته العرب
فهو حرام اذا ثبت هذا فنقول معنى قوله لم يحمل خبثا اي لا يصير مستقذرا طبعًا ونحن
نقول بموجبه لكن لم قلت انه لا ينجس شرعا سلمنا ان المراد من الخبث النجاسة الشرعية
لكن قوله لم يحمل خبثا اي يضعف عن حله ومعنى الضعف تأثره به فيكون هذا دليلا على
صيرورته نجسا لا على بقاءه طاهرا (لا يقال) الجواب عن هذه الاسئلة ان يقال ان الشافعي
وان لم يذكر اسم الراوى في بعض المواضع فقد ذكره في سائر المواضع فخرج عن كونه
مرسلًا ولان سائر المحدثين قد عينوا اسم الراوى قوله انه موقوف على ابن عمر قلنا لانسلم
فان يحيى بن معين قال انه جيد الاسناد فقل له ان ابن علية وقفه على ابن عمر فقال ان كان
ابن علية وقفه فحماد بن سلمة رفعه وقوله القلة مجهولة قلنا لانسلم لان ابن جريج قال في
روايته بقلال هجر ثم قال وقد شاهدت قلال هجر فكانت القلة تسع قربتين او قربتين
وشيثا قوله في متنه اضطراب قلنا لانسلم لانا وانتم توافقنا على ان سائر المقادير غير معتبرة
فسبق ما ذكرناه معتبرا قوله انه متروك الظاهر قلنا اذا حملناه على الخبث الشرعي اندفع
ذلك وذلك اولى لان حال كلام الشرع على الفائدة الشرعية اولى من حله على المعنى
العقلي لاسيما وفي حله على المعنى العقلي يلزم التعطيل قوله المراد انه يضعف عن حله قلنا
صح في بعض الروايات انه قال اذا كان المساء قلتين لم ينجس ولانه عليه السلام جعل
القلتين شرطا لهذا الحكم والمعلق على الشرط عدم عند عدم الشرط وعلى ما ذكرناه
لا يبقى للقلتين فائدة (لانا نقول) لاشك ان هذا الخبر بتقدير الصحة يقتضي تخصيص عموم

بالاحاطة وبني عليه امر دينه معرضا
عن استماع الحجة الباهرة والبرهان
النير بالكلية على معنى انظر اليه
وتعجب منه وقوله تعالى (أفانت
تكون عليه وكيلًا) انكار واستبعاد
لكونه عليه الصلاة والسلام
حفيظا عليه يزجره عما هو عليه
من الضلال ويرشده الى الحق
طوعا او كرها والفاء لترتيب
الانكار على ما قبله من الحالة
الموجبة له كانه قيل ابعده
ما شاهدت غاوه في طاعة الهوى
وعتوه عن اتباع الهدى تقسره
على الايمان شاء او ابى وقوله
تعالى (ام تحسب اننا اكثرهم
يسمعون او يعقلون) اضطراب
وانتقال عن الانكار المذكور
الى انكار حسبانته عليه الصلاة
والسلام لهم من يسمع او يعقل
حسبا ينبغي عنه جده عليه الصلاة
والسلام في الدعوة واهتمامه
بالارشاد والتذكير لكن لا على انه
لا يقع كالاول بل على انه لا ينبغي
ان يقع اى بل اتحسب اننا اكثرهم
يسمعون ماتلو عليهم من الآيات
حق السماع او يعقلون ما في
تضاعفها من المواظف الزاجرة
عن القبايح الداعية الى المحاسن
فتعنى بشأنهم وتطمع في ايمانهم
وضميرا اكثرهم لمن وجعه باعتبار
معناها كما ان الافراد في الضمائر
الاول باعتبار لفظها وضمير
الفعليين لاكثر لالما اضيف هو
اليه وقوله تعالى (انهم الا
كالانعام) الخ جملة مستأنفة
مسوقة لتقزير النكير وتأكيده
وحسم مادة الحسبان بالمرء اى ما هم
في عدم الانتفاع بما يقرع آذانهم
من قوارع الآيات

قوله تعالى وازلنا من السماء ماء طهورا وعموم قوله ولكن يريد ليظهركم وعموم قوله
فأغسلوا وجوهكم وعموم قوله صلى الله عليه وسلم خلق الماء طهورا لا ينجسه شيء وهذا
المخصص لابد وان يكون بعيدا عن الاحتمال والاشتباه وقلال هجر مجهولة وقول ابن
جريج القلة تسع قربتين او قربتين وشيئا ليس بحجة لان القلة كما انها مجهولة فكذا
القربة مجهولة فانها قد تكون كبيرة وقد تكون صغيرة ولان الروايات ايضا مختلفة فتارة
قال اذا بلغ الماء قلتين وتارة اربعين قلة وتارة كرين فاذا تدافعت وتعارضت لم يحز
تخصيص عموم الكتاب والسنة الظاهرة البعيدة عن الاحتمال بمثل هذا الخبر هذا تمام
الكلام في نصرة قول مالك واحتج من حكم بنجاسة الماء الذي تقع النجاسة فيه بوجوه
(اولها) قوله تعالى ويحرم عليهم الخبائث والنجاسات من الخبائث وقال تعالى انما حرم
عليكم الميتة والدم وقال في الخمر رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه وصر عليه السلام
بقبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير ان احدهما كان لا يستبرئ من البول
والآخر كان يمشي بالنميمة فحرم الله هذه الاشياء تحريما مطلقا ولم يفرق بين حال انفرادها
واختلاطها بالماء فوجب تحريم استعمال كل ما يبقى فيه جزء من النجاسة اكثر ما في
الباب ان الدلائل الدالة على كون الماء مطهرا يقتضي جواز الطهارة به ولكن تلك
الدلائل مبينة والدلائل التي ذكرناها حاضرة والمبيح والحاضر اذا اجتمعما فالغلبة للحاضر
الاترى ان الجارية بين رجلين لو كان لاحدهما منها مائة جزء وللآخر جزء واحد ان
جهة الحظر فيها اولى من جهة الاباحة وانه غير جائز لواحد منهما وطؤها فكذا ههنا
(وثانيها) قوله عليه السلام لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يغتسل فيه من الجنابة ذكر
على الاطلاق من غير فرق بين القليل والكثير (وثالثها) قوله عليه السلام اذا استيقظ
احدكم من منامه فليغسل يده ثلاثا قبل ان يدخلها الاناء فانه لا يدري اين باتت يده فامر
بغسل اليد احتياطا من نجاسة قد اصابته من موضع الاستنجاء ومعلوم ان مثلها اذا
ادخلت الماء لم تغيره ولولا انها تفسده ما كان الامر بالاحتياط منها معنى (ورابعها)
قوله عليه السلام اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثا يدرى انه اذا لم يبلغ قلتين
وجب ان يحمل الخبث اجاب مالك عن الوجه الاول فقال لا نزاع في انه يحرم استعمال
النجاسة ولكن الجزء القليل من النجاسة المانعة اذا وقع في الماء لم يظهر فيه لونه ولا طعمه
ولا رائحته فلم قلتم ان تلك النجاسة بقيت ولم لا يجوز ان يقال انها انقلبت عن صفتها
وتقريره ما قدمناه واما قوله عليه السلام لا يبولن احدكم في الماء الدائم فلم قلتم ان هذا
النهي ليس الا لما ذكرتموه بل لعل النهي انما كان لانه ربما شربه انسان وذلك مما ينفر
طبعه عنه وليس الكلام في نفرة الطبع واما قوله اذا استيقظ احدكم من منامه فليغسل
يده ثلاثا فقد اجمعنا على ان هذا الامر استحباب فالمرتب عليه كيف يكون امر استحباب
ثم بتقدير ان يكون امر استحباب فلم قلتم انه لم يوجه ذلك الاستحباب الا لما ذكرتموه واما قوله

وانتفاء التدبر فيما شاهدونه من
الدلائل والمجرات الاكاليها
التي هي مثل في الغفلة وعلم في
الضلالة (بل هم اضل) منها
(سبيل) لما انها تنقاد لصاحبها
الذي يعلمها ويتعهدا وتعرف
من يحسن اليها من يسيء اليها
وتطلب ما ينفعها وتجتنب
ما يضرها وتهنئ لمراعيها
ومشاربها وتأوى الى معاطنها
وهؤلاء لا يتقادون لربهم وخالقهم
ورازقهم ولا يعرفون احسانه
اليهم من اساءة الشيطان الذي
هو اعدى عدوهم ولا يطلبون
الثواب الذي هو اعظم المنافع
ولا يتقون العقاب الذي هو اشد
المضار والمهلك ولا يبتدون للحق
الذي هو المشرع الهني والمورد
العذب الروي ولا نهان لم تعتقد
حقا مستتبعا لاكتساب الخير لم
تعتقد باطلا مستوجبا لاقتراف
الشر بخلاف هؤلاء حيث هودوا
قواعد الباطل وفرعوا عليها
احكام الشرور ولان احكام
جهالتهم وضلالتهام مقصورة على
انفسها لا تتعدى الى احد وجهالة
هؤلاء مؤدية الى توران الفتنة
والفساد وصد الناس عن سنن
الساد وهيجان الهرج والمرج
فيما بين العباد ولا نهان غير معطلة
لقوة من القوى المودعة بل صارفة
لها الى ما خلقت هي له فلا تقصير
من قبلها في طلب الكمالات واما
هؤلاء فهم معطلون لقواهم
العقلية مضيعون للفطرة الاصلية
التي فطر الناس عليها مستحقون
بذلك اعظم العقاب واشد

النكال (الم تولى ربك) بيان لبعض
دلائل التوحيد اثريان جهالة
المعرضين عنها وضلالهم والخطاب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم
والهمزة للتقرير والتعرض لعنوان
الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه
الصلاة والسلام لتشريفه عليه
الصلاة والسلام وللايدان بأن
ما يعقبه من آثار ربوبية ورجته
تعالى اى ألم تنظر الى بديع صنعه
تعالى (كيف مد الظل) اى كيف
انشأ ظل اى مظل كان من جبل او
بناء او شجر عند ابتداء طلوع الشمس
ممتدا لا انه تعالى مده بعد ان لم يكن
كذلك كما بعد نصف النهار الى
غروبها فان ذلك مع خلوه عن
التصريح بكون نفسه بأشائه
تعالى واحداه يأباه سياق النظم
الكرام وامام اقل من ان اراد
بالظل ما بين طلوع الفجر وطلوع
الشمس وانما طيب الاوقات فان
الظلمة الخالصة تنفر عنها الطباع
وشعاع الشمس يسخن الجو ويهين
البصر ولذلك وصف به الجنة في
قوله تعالى وظل ممدود فيعير سديد
اذ لا ريب في أن المراد تنبيه الناس
على عظيم قدرة الله عز وجل وبالغ
حكمته في ايشاءه ودونه فلا بد ان يراد
بالظل ما يتعارفونه من حالة
مخصوصة يشاهدونها في موضع
يحول بينه وبين الشمس جسم
كثيف مخالفة لما في جوانبه من
مواقع ضح الشمس وما ذكر وان
كان في الحقيقة ظلالا في الشرفى
لكنهم لا يعدونه ظلا ولا يصفونه
باوصافه المعهودة ولعل توجيه
الرؤية اليه سبحانه وتعالى مع ان
المراد تقرير رؤيته عليه الصلاة
والسلام لكيفية مد الظل للتنبيه
على ان نظره عليه الصلاة والسلام
غير مقصور على ما يطالع منه الآثار

عليه السلام اذا بلغ الماء قلتين فقد سبق الكلام عليه ثم بعد النزول عن كل ما قلناه فهو
تمسك بالمفهوم والنصوص التي ذكرناها منطوقة والمنطوق راجح على المفهوم والله اعلم
(النظر الثاني) في ان غير الماء هل هو طهور أم لا فقال الاصم والاوصاعى يجوز الوضوء
بجميع المائعات وقال ابو حنيفة يجوز الوضوء بنبيذ التمر في السفر وقال ايضا تجوز
ازالة النجاسة بجميع المائعات التي تزيل اعيان النجاسات وقال الشافعى رضى الله
عنه الطهورية مختصة بالماء على الاطلاق ودليله في صورة الحدث قوله تعالى فان لم تجدوا
ماء فتميموا او جب التيمم عند عدم الماء ولو جاز الوضوء بالخل او نبيذ التمر لما وجب التيمم
عند عدم الماء واما في صورة الخبث فلا أن الخل لو أفاد طهارة الخبث لكان طهورا لانه
لا معنى للطهور الا المطهر ولو كان طهورا لوجب ان يجوز به طهارة الحدث لقوله عليه
السلام لا يقبل الله صلاة احدكم حتى يضع الطهور مواضعه وكلمة حتى لانتهاء الغاية
فوجب انتهاء عدم القبول عند استعمال الطهور وانتهاء عدم القبول يكون بحصول
القبول فلو كان الخل طهورا لحصل باستعماله قبول الصلاة وحيث لم يحصل علمنا ان
الطهورية في الخبث ايضا مختصة بالماء * قوله تعالى (ولقد صرفناه بينهم ليدكروا فآبى
اكثر الناس الا كفورا ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا فلاتطع الكافرين وجاهدوهم به
جهادا كبيرا) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم انهم اختلفوا في ان الهاء في قوله ولقد
صرفناه الى اى شئ يرجع وذكروافيه ثلاثة اوجه (احدها) وهو الذى عليه الجمهور
انه يرجع الى المطر ثم من هؤلاء من قال معنى صرفناه انا اجريناه في الانهار حتى انتفعوا
بالشرب وبانزاعات وانواع المعاش به وقال آخرون معناه انه سبحانه ينزله في مكان دون
مكان وفي عام دون عام ثم في العام الثانى يقع بخلاف ما وقع في العام الاول قال ابن عباس
ما عام باكثر مطرا من عام ولكن الله يصرفه في الارض ثم قرأ هذه الآية وروى ابن مسعود
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عام بأمر من عام ولكن اذا عمل قوم بالمعاصى
حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفيا فى (وثانيها) وهو
قول ابي مسلم ان قوله صرفناه راجع الى المطر والرياح والسحاب والاطلال وسائر
ما ذكر الله تعالى من الادلة (وثالثها) ولقد صرفناه اى هذا القول بين الناس في القرآن
وسائر الكتب والصحف التي انزلت على الرسل وهو ذكر انشاء السحاب وانزال القطر
ليتفكروا ويستدلوا به على الصانع والوجه الاول اقرب لانه اقرب المذكورات الى
الضمير (المسئلة الثانية) قال الجبائى قوله تعالى ليدكروا يدل على انه تعالى يريد من
الكل ان يتذكروا ويشكروا ولو اراد منهم ان يكفروا ويعرضوا لما صح ذلك وذلك
يبطل قول من قال ان الله تعالى يريد للكفر من يكفر قال ودل قوله فآبى اكثر الناس الا
كفورا على قدرتهم على فعل هذا التذكر اذ لو لم يقدروا لما جاز ان يقال ابا ان يفعلوه
كما لا يقال في الزمن ابا ان يسعى وقال الكعبى قوله ولقد صرفناه بينهم ليدكروا حجة

والصنائع بل مطمح انظاره معرفة
شؤون الصانع المجيد وقوله تعالى
(ولو شاء لجعله ساكنا) جلالة
اعتزمت بين المعطوفين للتنبيه
من اول الامر على انه لا مدخل
فيما ذكر من المدلل لاسباب العادة
وانما المؤثر فيه المشيئة والقدرة
ومفعول المشيئة محذوف على
القاعدة المستمرة من وقوعها شرطا
وكون مفعولها مضمون الجزاء اي
ولو شاء سكونه لجعله ساكنا اي
ثابتا على حاله من الطول والامتداد
وانما عبر عن ذلك بالسكون لما ان
مقابلته الذي هو تغير حاله حسب
تغير الاوضاع بين المظل وبين
الشمس يرى رأى العين حركة
وانتقالا وحاصله انه لا يعتريه
اختلاف حال بأن لا تنسخه الشمس
واما التعليل بأن يجعل الشمس
مقيمة على وضع واحد فدار الغفول
عماسيق له النظم الكريم ونطق
به صريحا من بيان كمال قدرته
القاهرة وحكمته الباهرة بنسبة
جميع الامور الحادثة اليه تعالى
بالذات واسقاط الاسباب العادية
عن رتبة السببية والتأثير بالكلية
وقصرها على مجرد الدلالة على
وجود المسببات لا يذكر قدرته
تعالى على بعض الخوارق كاقامة
الشمس في مقام واحد على انها
اعظم من ابقاء الظل على حاله في
الدلالة على ما ذكر من كمال القدرة
والحكمة لكونه من فروعهما
ومستتبعاتها فهي اولى واحق
بالايراد في معرض البيان وقوله
تعالى (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا)
عطف على ماذاخل في حكمه اي
جعلنا ما علامه يستدل باحوالها
المتغيرة على احواله من غير ان
يكون بينهما سببية وتأثير قطعا

على من زعم ان القرآن وبال على الكافرين وأنه لم يرد بانزاله ان يؤمنوا الان قوله ليدكروا
عام في الكل وقوله ابي اكثر الناس يقتضى ان يكون هذا الاكثر داخلا في ذلك
العام لانه لا يجوز ان يقال انزلناه على قريش ليؤمنوا فأبى اكثر بنى تميم الا كفورا واعلم
ان الكلام عليه قد تقدم مرارا (المسئلة الثالثة) قوله فأبى اكثر الناس الا كفورا
المراد كفران النعمة وجودها من حيث لا يتفكرون فيها ولا يستدلون بها على وجود
الصانع وقدرته واحسانه وقيل المراد من الكفور هو الكفر وذلك الكفر انما حصل
لانهم يقولون مطرنا بنوء كذا لان من جمحدكون النعم صادرة من المنعم واضاف مثل هذه
النعمة الى الافلاك والكواكب فقد كفر واعلم ان التحقيق ان من جعل الافلاك
والكواكب مستقلة باقتضاء هذه الاشياء فلا شك في كفره وأما من قال الصانع تعالى
جعلها على خواص وصفات تقتضى هذه الحوادث فلعله لا يبلغ خطؤه الى حد الكفر
(المسئلة الرابعة) قالوا الآية دلت على ان خلاف معلوم الله مقدور له لان كلمة لودلت
على انه تعالى ما شاء أن يبعث في كل قرية نذيرا ثم انه تعالى أخبر عن كونه قادرا
على ذلك فدل ذلك على ان خلاف معلوم الله مقدور له : أما قوله تعالى ولو شئنا
لبعثنا في كل قرية نذيرا فالأقوى ان المراد من ذلك تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم وذلك
لوجوده (احدها) كأنه تعالى بين له انه مع القدرة على بعثه رسول ونذير في كل قرية خصه
بالرسالة وفضله بها على الكل ولذلك اتبعه بقوله فلا تطع الكافرين اي لا توافقهم (وثانيها)
المراد واوشئنا لحفنا عنك اعباء الرسالة الى كل العالمين ولبعثنا في كل قرية نذيرا ولكننا
قصرنا الامر عليك واجلناك وفضلناك على سائر الرسل فقابل هذا الاجلال بالتشدد
في الدين (وثالثها) ان الآية تقتضى مزج اللطف بالعنف لانها تدل على القدرة على ان
يبعث في كل قرية نذيرا مثل محمد وانه لا حاجة بالخصرة الالهية الى محمد البتة وقوله
ولو يدل على انه سبحانه لا يفعل ذلك في النظر الى الاول يحصل التأديب وبالنظر الى
الثاني يحصل الاعزاز اما قوله تعالى فلا تطع الكافرين فالمراد نهيه عن طاعتهم ودلت هذه
الآية على ان النهي عن الشيء لا يقتضى كون النهي عنه مشغلا به واما قوله تعالى وجاهدكم
به جهادا كبيرا فقال بعضهم المراد بذل الجهد في الاداء والدعاء وقال بعضهم المراد
القتال وقال آخرون كلاهما والا قرب الاول لان السورة مكية والامر بالقتال ورد
بعد الهجرة بزمان وانما قال جهادا كبيرا لانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل
نذير مجاهدة قريته فاجتمعت على رسول الله تلك المجاهدات وكثر جهاده من اجل ذلك
وعظم فقال له وجاهد بسبب كونك نذير كافة القرى جهادا كبيرا جامعا لكل مجاهدة
* قوله تعالى (وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج وجعل بينهما
برزخا وجزرا محجورا) اعلم ان هذا هو النوع الرابع من دلائل التوحيد وقوله مرج
البحرين اي خلاهما وارسلهما يقال مرجت الدابة اذا خلتها ترعى واصل المرج

حسب انطبق به الشرطية المعترضة
والالتفات الى نون العظمة لما
في الجمل المذكور العارى عن
التأثير مع ما يشاهد بين الشمس
والظل من الدوران المطرد المنبني
من السببية من مزيد دلالة على
عظم القدرة ودقة الحكمة وهو
السرفى ايراد كلة التراخي وقوله
تعالى (ثم قبضاه) عطف على مد
داخل في حكمه وثم للتراخي الزماني
لما ان في بيان كون القبض والمد
مرتبين دائرين على قطب مصالح
المخلوقات مزيد دلالة على الحكمة
الربانية ويجوز ان تكون التراخي
الرتبي اى الزلناه بعد ما انشأناه ممتدا
ومحوناه بمحض قدرتنا ومشيئتنا
عند ايقاع شعاع الشمس موقعه
من غير ان يكون له تأثير في ذلك
اصلا وانما عبر عنه بالقبض المنبني
من جمع المنبسط وطيه لما انه قد عبر
عن احداثه بالمد الذى هو البسط
طولا وقوله تعالى (اليينا) للتخصيص
على كون مرجعه اليه تعالى كما
ان حدوثه منه عز وجل (قبضا
يسيرا) اى على مهل قليلا قليلا
حسب ارتفاع دليله على وتيرة
معينة مطردة مستتعة لمصالح
المخلوقات وسرافقها وقيل ان
الله تعالى حين بنى السماء كالقبة
المضروبة ودحا الارض تحتها
القت القبة ظلها على الارض لعدم
النير وذلك مده تعالى اياه ولو شاء
لجعلها ساكنة مستقرة على تلك الحالة
ثم خلق الشمس وجعلها على ذلك
الظل اى ساطعها عليه ونصبها دليلا
متبوعا له كما يتبع الدليل في الطريق
فهو يزدها وينقص ويمتد ويقص
ثم نسخها بها فقبضه قبضا سهلا
يسيرا غير عسير او قبضا سهلا عند
قيام الساعة بقبض اسبابه وهى
الاجرام التى تلقى الظل فيكون
قد ذكر اعدامه باعدام اسبابه

الارسال والخلط ومنه قوله تعالى فهم في امر مرج سمي المائين الكبيرين الواسعين
بحرين قال ابن عباس مرج البحرين اى ارسلهما في مجاريهما كما ترسل الخيل في المرج
وهما يلتقيان وقوله هذا عذب فرات والمقصود من الفرات البليغ في العذوبة حتى
يصير الى الخلاوة والاجاج تقيضه وانه سبحانه بقدرته يفصل بينهما ويمنعهما التمازج
وجعل من عظيم اقتداره برزخا حائلا من قدرته وههنا سؤالات (السؤال الاول) ما معنى
قوله وجرا محجورا (الجواب) هى الكلمة التى يقولها المتعوز وقد فسرها و هى ههنا
واقعة على سبيل المجاز كأن كل واحد من البحرين يتعوز من صاحبه ويقول له ججرا
محجورا كما قال لا يبغيان اى لا يبغي احدهما على صاحبه بالممازجة فانتفاء البغى كالتعوز
وههنا جعل كل واحد منهما في صورة الباغي على صاحبه فهو يتعوز منه وهى من
احسن الاستعارات (السؤال الثانى) لوجود البحر العذب فكيف ذكره الله تعالى
ههنا (لا يقال) هذا مدفوع من وجهين (الاول) ان المراد منه الاودية العظام كالنيل
وجيحون (الثانى) لعله جعل في البحار موضعا يكون احدهما عذبا والاخر ملحا
(لانا نقول) اما الاول فضعيف لان هذه الاودية ليس فيها ماء ملح والبحار ليس فيها ماء
عذب فلم يحصل البتة موضع التعجب واما الثانى فضعيف لان موضع الاستدلال لا بد وان
يكون معلوما فاما بمحض التجويز فلا يحسن الاستدلال لانا نقول المراد من البحر العذب
هذه الاودية ومن الاجاج البحار الكبار وجعل بينهما برزخاى حائلا من الارض ووجه
الاستدلال ههنايين لان العذوبة والملوحة ان كانت بسبب طبيعة الارض او الماء فلا بد
من الاستواء وان لم يكن كذلك فلا بد من قادر حكيم يخص كل واحد من الاجسام بصفة
خاصة معينة * قوله تعالى (وهو الذى خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك
قيورا) واعلم ان هذا هو النوع الخامس من دلائل التوحيد وفيه بحثان (الاول)
ذكروا في هذا الماء قولين (احدهما) انه الماء الذى خلق منه اصول الحيوان وهو الذى
عناه بقوله والله خلق كل دابة من ماء (والثانى) ان المراد النطفة لقوله خلق من ماء دافق
من ماء مهين (البحث الثانى) المعنى انه تعالى قسم البشر قسمين ذوى نسب اى ذكورا
ينسب اليهم فيقال فلان بن فلان وفلانة بنت فلان وذوات صهر اى اناثا يصاهرن ونحوه
قوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى وكان ربك قديرا حيث خلق من النطفة
الواحدة نوعين من البشر الذكر والانثى * قوله تعالى (ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم
ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيرا وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا قل ما اسألكم
عليه من اجر الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا وتوكل على الحى الذى لا يموت وسبح
بحمده وكفى به بذنوب عباده خبيرا) واعلم انه تعالى لما شرح دلائل التوحيد عاد الى تعجبين
سيرتهم في عبادة الاوثان وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قيل المراد بالكافر ابو جهل
لان الآية نزلت فيه والاولى حمله على العموم لان خصوص السبب لا يقدح في عموم

كما ذكر انشاؤه بانشاؤها ووصفه
بالسر على طريقة قوله تعالى ذلك
حشر علينا يسير وصيغة الماضي
للدلالة على تحقق الوقوع (وهو
الذي جعل لكم الليل لباسا) بيان
لبعض بدائع آثار قدرته تعالى
وحكمته وروائع احكام رحمة
ونعمته الغائبة على الخلق
وتلوين الخطاب لتوفيق مقام
الامتثال حقه والام المتعلقة
بجمل وتقديمها على مفعوليه
للاعتناء ببيان كون ما يعقبه من
منافعهم وفي تعقيب بيان احوال
الليل بيان احكام الليل الذي
هو ظل الارض من لطف المسالك
مالا من يد عليه اى هو الذى جعل
لكم الليل كاللباس يستركم
بظلامه كما يستركم اللباس
(والنوم سباتا) اى وجعل النوم
الذى يقع فى الليل غالباً قطعاً عن
الافاعيل المختصة بحال اليقظة
عبر عنه بالسبات الذى هو الموت
لما بينهما من المشابهة التامة
فى انقطاع احكام الحياة وعليه
قوله تعالى وهو الذى يتوفاكم
بالليل وقوله تعالى الله يتوفى
الانفس حين موتها والتى لم تمت
فى منامها (وجعل النهار نشورا)
اى زمان بعث من ذلك السبات
كموت الموتى على حذف المضاف
واقامة المضاف اليه مقامه وانفس
البعث على طريق المبالغة وفيه
اشارة الى ان النوم واليقظة
نموزج للموت والنشور وعن
لفظان عليه السلام يابى كاتمام فتوقظ
كذلك يموت وتنشر (وهو الذى
ارسل الرياح) وقرئ بالتوحيد
على ان المراد هو الجنس (بشرا)
تخفيف بشر جمع بشوراى مبشرين
وقرئ بشرى وقرئ نشر بالنون
جمع نشور اى تشارت للسحاب
وقرئ بالتخفيف وفتح النون ايضا

اللفظ ولانه اوفق بظاهر قوله ويعبدون من دون الله (المسئلة الثانية) ذكر وافي الظهير
وجوها (احدها) ان الظهير بمعنى المظاهر كالعين بمعنى المعاون وفعل بمعنى فاعل غير
غريب والمعنى ان الكافر بظاهر الشيطان على ربه بالعداوة فان قيل كيف يصح
فى الكافر ان يكون معاونا للشيطان على ربه بالعداوة قلنا انه تعالى ذكر نفسه وأراد
رسوله كقوله ان الذين يؤذون الله (وثانيها) يجوز ان يريد بالظهير الجماعة كقوله
والملائكة بعد ذلك ظهير كما جاء الصديق والخليط وعلى هذا التفسير يكون المراد بالكافر
الجنس وان بعضهم مظاهر لبعض على اطفاء نور الله تعالى قال تعالى واخوانهم يمدونهم
فى النفي (وثالثها) قال ابو مسلم الاصفهاني الظهير من قولهم ظهر فلان بحاجتي
اذ انبذها وراء ظهره وهو من قوله تعالى واتخذتموه وراءكم ظهريا ويقال فيمن يستهين
بالشيء نبذته وراء ظهره وقياس العربية ان يقال مظهر رأى مستخف به متروك وراء الظهر
فقيل فيه ظهير فى معنى مظهر ومعناه هين على الله ان يكفر الكافر وهو تعالى مستهين
بكفره اما قوله تعالى وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا فتعلق ذلك بما تقدم هو ان الكفار
يطلبون العون على الله تعالى وعلى رسوله والله تعالى بعث رسوله لنفعهم لانه بعثه
ليبشرهم على الطاعة وينذرهم على المعصية فيستحقوا الثواب ويحترزوا عن العقاب
فلا جهل اعظم من جهل من استفرغ جهده فى اثناء شخص استفرغ جهده فى اصلاح
مهمات دينه ودنيا ولا يسألهم على ذلك البتة اجرا اما قوله الامن شاء فذكر وافي
وجوها متقاربة (احدها) لا يسألهم على الاداء والدعاء اجرا الا ان يشاءوا ان يتقربوا
بالانفاق فى الجهاد وغيره فيتخذوا به سبيلا الى رحمة ربهم ونيل ثوابه (وثانيها) قال القاضى
معناه لا يسألكم عليه اجرا لنفسي واسألكم ان تطلبوا الاجر لانفسكم باتخاذ السبيل
الى ربكم (وثالثها) قال صاحب الكشف مثال قوله الامن شاء والمراد الافعل من شاء
واستشاؤه عن الاجر قول ذى شفقة عليك قدسعى لك فى تحصيل مال ما طلب منك ثوابا
على ما سعت الا ان تحفظ هذا المال ولا تضعه فليس حفظك المال لنفسك من جنس
الثواب ولكن صورته هو بصورة الثواب وسماه باسمه فأفاد قائمتين (احدهما) قلع شبهة
الطمع فى الثواب من اصله كأنه يقول لك ان كان حفظك لمالك ثوابا فاني اطلب الثواب
(والثانية) اظهار الشفقة البالغة وان حفظك لمالك يجرى مجرى الثواب العظيم الذى
توصله الى ومعنى اتخاذهم الى الله سبيلا تقربهم اليه وطلبهم عنده الزلفى بالايمان
والطاعة وقيل المراد التقرب بالصدقة والنفقة فى سبيل الله اما قوله وتوكل على الحى
الذى لا يموت فالمعنى انه سبحانه لما بين ان الكفار متظاهرون على ايدائه فأمره بان لا
يطلب منهم اجرا البتة أمره بأن يتوكل عليه فى دفع جميع المضار وفى جلب جميع
المنافع وانما قال على الحى الذى لا يموت لان من توكل على الحى الذى يموت فاذا مات
التوكل عليه صار المتوكل ضائعا اما هو سبحانه وتعالى فانه حى لا يموت فلا يضيع المتوكل

عليه البتة اما قوله وسبح بحمده فمنهم من جعله على نفس التسبيح بالقول ومنهم من جعله على الصلاة ومنهم من جعله على التنزيه لله تعالى عما يليق به في توحيده وعدله وهذا هو الظاهر ثم قال وكفى به بذنوب عباده خيرا وهذه كلمة يراد بها المبالغة يقال كفى بالعلم جالا وكفى بالادب مالا وهو بمعنى حسبك اى لا تحتاج معه الى غيره لانه خير بأحوالهم قادر على مكاناتهم وذلك وعيد شديد كانه قال ان اقدمتم على مخالفة امره كفاكم علمه في مجازاتكم بما تستحقون من العقوبة * قوله تعالى (الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيرا) واذ قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن نسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا اعلم انه سبحانه لما أمر الرسول بأن يتوكل عليه وصف نفسه بأمر (اولها) بانه حتى لا يموت وهو قوله وتوكل على الحى الذى لا يموت (وثانيها) انه عالم بجميع المعلومات وهو قوله وكفى به بذنوب عباده خيرا (وثالثها) انه قادر على كل الممكنات وهو المراد من قوله الذى خلق السموات والارض فقوله الذى خلق متصل بقوله الحى الذى لا يموت لانه سبحانه لما كان هو الخالق للسموات والارضين ولكل ما بينهما ثبت انه هو القادر على جميع وجوه المنافع ودفع المضار وان النعم كلها من جهته فحينئذ لا يجوز التوكل الا عليه * وفي الآية سوالات (السؤال الاول) الايام عبارة عن حركات الشمس في السموات فقبل السموات لا ايام فكيف قال الله خلقها في ستة ايام (الجواب) يعنى في مدة مقدارها هذه المدة لا يقال الشئ الذى يتقدر بمقدار محدود ويقبل الزيادة والنقصان والتجزئة لا يكون عدما محضا بل لابد وان يكون موجودا فيلزم من وجوده وجود مدة قبل وجود العالم وذلك يقتضى قدم الزمان (لانا نقول) هذا معارض بنفس الزمان لان المدة المتوهمة المحتملة لعشرة ايام لا تحتل خمسة ايام والمدة المتوهمة التى تحتل خمسة ايام لا تحتل عشرة ايام فيلزم ان يكون للمدة مدة اخرى فلما لم يلزم هذا لم يلزم ما قلتموه وعلى هذا نقول لعل الله سبحانه خلق المدة او لا ثم خلق السموات والارض فيها بمقدار ستة ايام ومن الناس من قال في ستة من ايام الآخرة وكل يوم ألف سنة وهو بعيد لان التعريف لابد وان يكون بأمر معلوم لا بأمر مجهول (السؤال الثانى) لم قدر الخلق والايجاد بهذا التقدير (الجواب) اما على قولنا فالشيئة والقدرة كافية في التخصيص قالت المعتزلة بل لابد من داعى حكمة وهو ان تخصيص خلق العالم بهذا المقدار يصلح للمكلفين وهذا بعيد لوجهين (احدهما) ان حصول تلك الحكمة اما ان يكون واجبا لذاته او جائزا فان كان واجبا وجب ان لا يتغير فيكون حاصلا في كل الازمنة فلا يصلح ان يكون سببا لتخصيص زمان معين وان كان جائزا افتقر حصول تلك الحكمة في ذلك الوقت الى مخصص آخر ويلزم التسلسل (والثانى) ان التفاوت بين كل واحد مما لا يصل اليه خاطر المكلف وعقله فحصول ذلك التفاوت لما لم يكن مشعورا به كيف يقدح في حصول المصالح واعلم انه يجب على المكلف سواء كان على قولنا او على

على انه مصدر وصف به مبالغة وقوله تعالى (بين يدي رحمة) استعارة بديعة اى قدام المطر والالتفات الى نون العظمة في قوله تعالى (وانزلنا من السماء ماء طهورا) لا يراز كمال العناية بالانزال لانه نتيجة ما ذكر من ارسال الرياح اى انزلنا بعظمتنا بما رتبنا من ارسال الرياح من جهة الفوق ماء بليغا في الطهارة وما قيل انه ما يكون طاهرا في نفسه ومطهر للغير فهو مخرج لبلاغته في الطهارة كما ينبى عنه قوله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به فان الطهور في العربية اما صفة كما تقول ماء طهور او اسم كما في قوله عليه الصلاة والسلام التراب طهور المؤمن وقد جاء بمعنى الطهارة كما في قولك تطهرت طهورا حسنا كقولك وضوا حسنا ومنه قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بطهور ووصف الماء به اشعار بنظام النعمة فيد وتتم للنعمة فيما بعده فان الماء الطهور اهنأ وانفع مما خالطه ما يزيل طهوريته وتنبيهه على ان طواهرهم لما كانت مما ينبغي ان يطهروها فبواطنهم احق بذلك واولى (لنبي به) اى بما انزلنا من الماء الطهور (بلدة ميتا) بانبات النبات والتذكير لان البلدة بمعنى البلد ولانه غير جار على الفعل كسائر ابيية المبالغة فأجرى مجرى الجامد والمراد به القطعة من الارض عامرة كانت او غامرة (ونسقيه) اى ذلك الماء الطهور عند جريانه في الاودية واجتماعه في الحياض والمنافع والابار (مما خلقنا انعاما واناس كثيرا) اى اهل البوادي الذين يعيشون بالحياض ولذلك نكر الانعام والاناس وتخصيصهم بالذكر لان اهل القروى الامصار يقيمون

قول المعتزلة ان يقطع الطمع عن امثال هذه الاسئلة فانه بحر لا ساحل له من ذلك تقدير
 الملائكة الذين هم اصحاب النار بتسعة عشر وحلة العرش بالثمانية وشهور السنة باثني عشر
 والسموات بالسبع وكذا الارض وكذا القول في عدد الصلوات ومقادير النصب
 في الزكوات وكذا مقادير الحدود والكفارات فالأقرار بأن كل ما قاله الله تعالى حق
 هو الدين وترك البحث عن هذه الاشياء هو الواجب وقد نص عليه تعالى في قوله وما جعلنا
 اصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين اوتوا
 الكتاب ويزداد الذين آمنوا ايمانا ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول
 الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا ارد الله بهذا مثلا ثم قال وما يعلم جنود ربك
 الا هو وهذا هو الجواب ايضا في انه لم يخلقها في لحظة وهو قادر على ذلك وعن سعيد بن
 جبير انه خلقها في ستة ايام وهو يقدر على ان يخلقها في لحظة تعلمها خلقه الرفق
 والتثبت قيل تم خلقها يوم الجمعة فجعلها الله تعالى عيدا للمسلمين (السؤال الثالث)
 ما معنى قوله ثم استوى على العرش ولا يجوز حمله على الاستيلاء والقدرة لان الاستيلاء
 والقدرة في او صاف الله لم تزل ولا يصح دخول ثم فيه (الجواب) الاستقرار غير جائز لانه
 يقتضي التغير الذي هو دليل الحدوث ويقتضي التركيب والبعضية وكل ذلك على الله
 محال بل المراد ثم خلق العرش ورفعته وهو مستول كقوله تعالى ولنبلونكم حتى نعلم
 ان كنتم صادقين (فان قيل) فعل هذا التفسير يلزم ان يكون خلق العرش بعد خلق
 السموات وليس كذلك لقوله تعالى وكان عرشه على الماء (قلنا) كلمة
 ثم ما دخلت على خلق العرش بل على رفعه على السموات (السؤال الرابع) كيف
 اعراب قوله الرحمن فاسأل به خبيرا (الجواب) الذي خلق مبتدأ والرحمن خبره او هو صفة
 للحي او الرحمن خبر مبتدأ محذوف ولهذا اجاز الزجاج وغيره ان يكون الوقف على قوله
 على العرش ثم يتبدى بالرحمن اي هو الرحمن الذي لا ينبغي السجود والتعظيم الا له
 ويجوز ان يكون الرحمن مبتدأ وخبره قوله فاسأل به خبيرا (السؤال الخامس) ما معنى
 قوله فاسأل به خبيرا (الجواب) ذكروا فيه وجوها (احدها) قال الكلبي معناه فاسأل خبيرا به
 وقوله به يعود الى ما ذكرنا من خلق السماء والارض والاستواء على العرش والباء من
 صلة الخبير وذلك هو الله عز وجل لانه لا دليل في العقل على كيفية خلق الله
 السموات والارض فلا يعلمها احد الا الله تعالى وعن ابن عباس ان ذلك الخبير
 هو جبريل عليه السلام وانما قدم لرؤس الآي وحسن النظم (وثانيها) قال الزجاج
 قوله به معناه عنه والمعنى فاسأل عنه خبيرا وهو قول الاخفش ونظيره قوله
 سألت سائل بعذاب واقع وقال علقمة بن عبدة

فان تسألوني بالنساء فأنني * بصير بأدواء النساء طيب

(وثانيها) قال ابن جرير الباء في قوله به صلة والمعنى فاسأل خبيرا وخبيرا نصب على الحال

(ورابعها)

بقرب الانهار والمنابع فيهم
 وبما لهم من الانعام غنية عن سقيا
 السماء وسائر الحيوانات تبعدي
 طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالبا
 مع ان مساق الايات الكريمة
 كما هو للدلالة على عظم القدرة
 فهو لتعداد انواع النعمة والانعام
 حيث كانت قيمة للانسان وعامة
 منافعهم ومعاشهم منوطة بها
 قدم سقيها على سقيهم كما قدم
 عليها احياء الارض فانه سبب
 حياتها وتعيشها وقرى نسقيها
 واسقى وسقى لغتان وقيل اسقاه
 جعل له سقيا واناسى جمع انسى او
 انسان كظرا في في ظربان على ان
 اصله اناسين فقلبت نونه ياء
 وقرى اناسى بالتخفيف محذوف
 ياء افا عيل كائنات في اناعيم
 (ولقد صرفناه) اي وبالله لقد
 كررنا هذا القول الذي هو
 ذكر انشاء السحاب وانزال
 القطر لما سر من الغايات
 الجميلة في القرآن وغيره من
 الكتب السماوية (بينهم) اي
 بين الناس من المتقدمين
 والمتأخرين (ليذكروا)
 ليتذكروا ويعرفوا بذلك كمال
 قدرته تعالى وواسع رحمته في ذلك
 ويقوموا بشكر نعمته حق قيام
 وقيل الضمير للمطر وتصريفه بينهم
 انزاله في بعض البلاد دون غيرها
 او في بعض الاوقات دون بعض
 او جعله تارة وابلا واخرى طلا
 وخينا ديمة ووقتا رهمة والاول
 هو الاظهر (فأبى اكثر الناس)
 ممن سلف وخلف (الا كفورا)
 اي لم يفعل الا كفران النعمة وقلة
 الاكثارات لها او الاجحودها بان
 يقولوا بطرنا بوء كذا ولا يذكروا

صنع الله تعالى ورجته ومن لا يرى
الامطار الا من الانواء فهو كافر
بخلاف من يرى ان الكل يخلق الله
تعالى والانواء امارات لجملة
تعالى (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية
نذيرا) نبييا نذرا لعلها فيخفف عليك
اعباء النبوة لكن لم نشأ ذلك
فلم نفعله بل قصرنا الامر عليك
حسبنا ينطق به قوله تعالى ليكون
للعالمين نذيرا اجلالا لك وتعظيما
وتفضيلا لك على سائر الرسل
(فلا تطع الكافرين) اي فتقابل
ذلك بالثبات والاجتهاد في الدعوة
واظهار الحق والتشديد معهم
كأنه نهى لرسول الله صلى الله
عليه وسلم عن المداراة معهم
والتلطف في الدعوة لما انه عليه
الصلاة والسلام كان يود ان
يدخلوا في الاسلام ويحتد في ذلك
بتأليف قلوبهم اشد الاجتهاد
(وجاهد هم به) القرآن بتلاوة
ما في تضاعفه من القوارع
والزواجر والمواعظ وتذكير
احوال الامم المكذبة (جهادا
كبيرا) فان دعوة كل العالمين
على الوجه المذكور جهاد كبير
لا يقادر قدره كما وكيفا وقيل الضمير
المجروور لترك الطاعة المفهوم من
النهى عن الطاعة وانت خبير بأن
مجرد ترك الطاعة يتحقق بلا دعوة
اصلا وليس فيه شائبة الجهاد
فضلا عن الجهاد الكبير اللهم
الا ان تجعل الباء للملابسة ليكون
المعنى وجا هدهم بما ذكر من احكام
القرآن الكريم ملابسا بترك طاعتهم
كأنه قيل فجاهد هم بالشدّة
والعنف لا بالملازمة والمداراة كما
في قوله تعالى يا ايها النبي جاهد
الكفار والمنافقين واغلظ

(ورابعها) ان قوله به يجري مجرى القسم كقوله واتقوا الله الذي تساءلون به اما قوله
واذا قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما الرحن فهو خبر عن قوم قالوا هذا القول ويحتمل
انهم جهلوا الله تعالى ويحتمل انهم وان عرفوه لكنهم جحدوه ويحتمل انهم وان اعترفوا به
لكنهم جهلوا ان هذا الاسم من اسماء الله تعالى وكثير من المفسرين على هذا القول
الاخير قالوا الرحن اسم من اسماء الله المذكور في الكتب المتقدمة والعرب ما عرفوه
قال مقاتل ان أبا جهل قال ان الذي يقول محمد شعر فقال عليه السلام الشعر غير هذا
ان هذا الكلام الرحن فقال ابو جهل بخ بخ لعمرى والله انه لكلام الرحن الذي باليمامة
هو يعلمك فقال عليه السلام الرحن الذي هو اله السماء ومن عنده يأتي الوحي فقال يا آل
غالب من يعذرنى من محمد يزعم ان الله واحد وهو يقول الله يعلمنى والرحن أستم تعلمون
انهما الهان ثم قال ربكم الله الذي خلق هذه الاشياء اما الرحن فهو مسيلة قال القاضى
والاقرب ان المراد انكارهم لله لا للاسم لان هذه اللفظة عربية وهم كانوا يعلمون انها
تفيد المبالغة في الانعام ثم ان قلنا بأنهم كانوا منكبين لله كان قولهم وما الرحن سؤال
طالب عن الحقيقة وهو يجري مجرى قول فرعون وما رب العالمين وان قلنا بأنهم كانوا
مقرين بالله لكنهم جهلوا كونه تعالى مسمى بهذا الاسم كان قولهم وما الرحن سؤال الا عن
الاسم اما قوله أنسجد لما تأمرنا فالمعنى للذى تأمرنا بسجوده على قوله امرتك بالخير
اولا مرك لنا وقرئ يأمرنا بالياء كأن بعضهم قال لبعض أنسجد لما يأمرنا محمد او يأمرنا
المسمى بالرحن ولا نعرف ما هو وزادهم امره نفورا ومن حقه ان يكون باعشا على الفعل
والقبول قال الضحاك فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان وعلى
وعثمان بن مظعون وعمر بن عتبة ولما رأهم المشركون يسجدون تباعدوا في ناحية
المسجد مستهزئين فهذا هو المراد من قوله وزادهم نفورا اي فزادهم سجودهم نفورا
❦ قوله تعالى (تبارك الذى جعل فى السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقرا منيرا) هو الذى
جعل الليل والنهار خليفة لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا اعلم انه سبحانه لما حكى عن
الكفار مزيد النفرة عن السجود ذكر ما لو تفكروا فيه لعرفوا وجوب السجود والعبادة
للرحن فقال تبارك الذى جعل فى السماء بروجا اما تبارك فقد تقدم القول فيه واما
البروج فهى منازل السيارات وهى مشهورة سميت بالبروج التى هى القصور العالية
لانها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها واشتقاق البرج من التبرج لظهوره وفيه قول
آخر عن ابن عباس رضى الله عنهما ان البروج هى الكواكب العظام والاول اولى
لقوله تعالى وجعل فيها اى فى البروج فان قيل لم لا يجوز ان يكون قوله فيها راجعا الى
السماء دون البروج قلنا لان البروج اقرب فعود الضمير اليها اولى والسراج الشمس
لقوله تعالى وجعل الشمس سراجا وقرئ سرجا وهى الشمس والكواكب الكبار فيها
وقرأ الحسن والاعمش وقرأ منيرا وهى جمع ليلة قراء كأنه قيل وذا قر منيرا لان الياالى

تكون قراء بالقمر فأضافه اليها ولا يبعد ان يكون القمر بمعنى القمر كالرشد والرشد
والعرب والعرب * واما الخلفة ففيها قولان (الاول) انها عبارة عن كون الشيتين بحيث
احدهما يخلف الآخر ويأتي خلفه يقال فلان خلفه واختلف اذا اختلف كثيرا الى
متبرزه والمعنى جعلهما ذوى خلفه اي ذوى عقبه يعقب هذا ذاك وذلك هذا قال ابن
عباس رضى الله عنهما جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج ان يعمل فيه
فن فرط في عمل في احدهما قضاءه في الآخر قال أنس بن مالك قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لعمر بن الخطاب وقد فاتته قراءة القرآن بالليل يا ابن الخطاب لقد انزل الله
فيك آية وتلا وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد ان يذكر ما فاتك من النوافل
بالليل فاقضه في نهارك وما فاتك من النهار فاقضه في ليلك (القول الثاني) وهو قول
مجاهد وقتادة والكسائي يقال لكل شيتين اختلفا هما خلفان فقوله خلفه اي مختلفين
وهذا أسود وهذا ابيض وهذا طويل وهذا قصير والقول الاول اقرب اما قوله تعالى
ان يذكر قراء العامة بالتشديد وقراءة حزة بالتخفيف وعن ابي بن كعب يتذكر والمعنى
لينظر الناظر في اختلافهما فيعلم انه لابد في انتقالهما من حال الى حال من ناقل ومغير
وقوله ان يذكر راجع الى كل ما تقدم من النعم بين تعالى ان الذين قالوا وما الرحمن
لو تفكروا في هذه النعم وتذكروها لاستدلوا بذلك على عظيم قدرته ولشكر الشاكر على
النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف بالنهار كما قال تعالى ومن رحمة جعل لكم
الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله اوليكونا وقتين لئلا تكون من الشاكرين من
فاته في احدهما ورد من العبادة قام به في الآخر والشكور مصدر شكر يشكور شكورا
وقوله تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا واذ خاطبهم الجاهلون قالوا
سلاما والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم
ان عذابها كان غراما انها ساءت مستقرا ومقاما والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا
وكان بين ذلك قواما) اعلم ان قوله وعباد الرحمن مبتدأ خبره في آخر السورة كأنه قيل
وعباد الرحمن الذين هذه صفاتهم اولئك يحزون الغرفة ويجوز ان يكون خبره الذين
يمشون واعلم انه سبحانه خص اسم العبودية بالمشتغلين بالعبودية فدل ذلك على ان هذه
الصفة من اشرف صفات المخلوقات وقرئ وعباد الرحمن واعلم انه سبحانه وصفهم بتسعة
انواع من الصفات (الصفة الاولى) قوله الذين يمشون على الارض هونا وهذا وصف
سيرتهم بالنهار وقرئ يمشون هونا حال او صفة للمشي بمعنى هينين او بمعنى مشيا هينا الا
ان في وضع المصدر موضع الصفة مبالغة والهون الرفق واللين ومنه الحديث احبب
حبيبك هونا ما وقوله المؤمنون هينون لينون والمعنى ان مشيتهم يكون في لين وسكينة
ووقار وتواضع ولا يضربون اقدامهم اشرا وبطرا ولا يتبخثون لاجل الخبلاء كما قال
ولا تمش في الارض مرحا وعن زيد بن اسلم التمس تفسير هونا فلم اجد رأيت في النوم

(ف قيل)

عليهم وقد جعل الضمير لما دل عليه
قوله تعالى ولو شئنا لبعثنا في كل
قرية نذيرا من كونه عليه الصلاة
والسلام نذير كافة القرى لانه
لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب
على كل نذير مجاهدة قرية فاجتمعت
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
تلك المجاهدات كلها فكبر من
اجل ذلك جهاده وعظم فقيل له
عليه الصلاة والسلام وجاهدكم
بسبب كونك نذير كافة القرى
جهادا كبيرا جامعا لكل مجاهدة
وانت خير بأن بيان سبب كبر
المجاهدة بحسب الكمية ليس فيه
مزيد فائدة فانه بين بنفسه وانما
اللائق بالمقام بيان سبب كبرها
وعظمها في الكيفية (وهو الذي
مرج البحرين) اي خلاهما
متجاورين متلاصقين بحيث
لا يتمازجان من مرج دابته اذا
خلاها (هنا عذاب فرات) قاع
للعطش لغاية عذوبته (وهذا
ملح أجاج) بلخ الملوحة وقرئ
ملح فلعله تخفيف ملح كبر في بارد
(وجعل بينهما برزخا) حاجزا غير
مرئي من قدرته كما في قوله تعالى
بغير عمد ترونها (وحجر المحجورا)
وتنافرا مفرطا كأن كلا منهما
يتعود من الآخر بتلك المقالة
وقيل حدا محدودا وذلك كدجلة
تدخل البحر وتشتقه وتجرى
في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها
وقيل المراد بالبحر العذب
النهر العظيم وبالمالح البحر
الكبير وبالبرزخ ما بينهما
من الارض فيكون اثر القدرة
في الفصل واختلاف الصفة

فقل لي هم الذين لا يريدون الفساد في الارض وعن ابن زيد لا يتكبرون ولا يجبرون ولا يريدون علوا في الارض (الصفة الثانية) قوله تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما معناه لانجاهلكم ولاخير بيننا ولاشرأى نسلم منكم تسليما فاقيم السلام مقام التسليم ثم يحتمل ان يكون مرادهم طلب السلامة والسكوت ويحتمل ان يكون المراد التنبيه على سوء طريقتهن لكي يمتنعوا ويحتمل ان يكون مرادهم العدول عن طريق المعاملة ويحتمل ان يكون المراد اظهار الحلم في مقابلة الجهل قال الاصم قالوا سلاما اي سلام توديع لا تحية كقول ابراهيم لابيه سلام عليك ثم قال الكلبي وابو العالية نسختها آية القتال ولا حاجة الى ذلك لان الاغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن في العقل والشرع وسبب لسلامة العرض والورع (الصفة الثالثة) قوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما (واعلم) انه تعالى لما ذكر سيرتهم في النهار من وجهين (احدهما) ترك الايذاء وهو المراد من قوله يمشون على الارض هونا (والآخر) تحمل التأذى وهو المراد من قوله واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما فكأنه شرح سيرتهم مع الخلق في النهار فبين في هذه الآية سيرتهم في الليالي عند الاشتغال بخدمة الخالق وهو كقوله تبجا في جنوبهم عن المضاجع ثم قال الزجاج كل من ادركه الليل قيل بات وان لم ينم كما يقال بات فلان قلنا ومعنى يبيتون لربهم ان يكونوا في لياليهم مصلين ثم اختلفوا فقال بعضهم من قرأ شيئا من القرآن في صلاة وان قل فقد بات ساجدا وقائما وقيل ركعتين بعد المغرب واربعاً بعد العشاء الاخيرة والاولى انه وصف لهم باحياء الليل او اكثره يقال فلان يظل صائما ويبيت قائما قال الحسن يبيتون لله على اقدامهم ويفرشون له وجوههم تجرى دموعهم على خدودهم خوفا من ربهم (الصفة الرابعة) قوله والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما قال ابن عباس رضى الله عنهما يقولون في سجودهم وقيامهم هذا القول وقال الحسن خشموا بالنهار وتعبوا بالليل فرقا من عذاب جهنم وقوله غراما اي هلاكا وخسرانا ملحا لازما ومنه الغريم للاحاحه والزامه ويقال فلان مغرم بالنساء اذا كان مولعا بهن وسأل نافع بن الازرق ابن عباس عن الغرام فقال هو الموضع وعن مجاهد بن كعب في غراما انه سأل الكفار ثمن نعمه فاادوها اليه فاعظمهم فادخلهم النار واعلم انه تعالى وصفهم باحياء الليل ساجدين وقائمين ثم عقبه بذكر دعوتهم هذه ايذانا بانهم مع اجتهادهم خائفون مبتهلون الى الله في صرف العذاب عنهم كقوله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجله اما قوله تعالى انها ساءت مستقرا ومقاما فقوله ساءت في حكم بدئت وفيها ضمير مبهم تفسيره مستقرا والمخصوص بالذم محذوف معناه ساءت مستقرا ومقاما هي ومستقرا حال او تمييز (فان قيل) دلت الآية على انهم سألوا الله تعالى ان يصرف عنهم عذاب جهنم لعنتين (احدهما) ان عذابها كان غراما (وثانيهما) انها ساءت مستقرا ومقاما فالفرق بين الوجهين وايضا فالفرق بين المستقرو والمقام (قلنا) المتكلمون

مع ان مقتضى طبيعة كل عنصر التضام والتلاصق والتشابه في الكيفية (وهو الذي خلق من الماء بشرا) هو الماء الذي نجسه طينة آدم عليه السلام او جعله جزءا من مادة البشر ليجتمع ويسلس ويستعمل لقبول الاشكال والهيئات بسهولة او هو النطفة (فجعلها نساء وصهرا) اي قممه قسمين ذوى نسب اي ذكورا ينتسب اليهم وذوات صهر اي اناثا يصاهر بهن كقوله تعالى بفعل منه الزوجين الذكر والانثى (وكان ربك قديرا) مبالغا في القدرة حيث قدر على ان يخلق من مادة واحدة بشر اذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكر وانثى (ويعبدون من دون الله) الذي شأنه ما ذكر (مالا ينفعهم ولا يضرهم) اي ما ليس من شأنه النفع والضرر أصلا وهو الاصنام او كل ما يعبد من دونه تعالى اذ ما من مخلوق يستقل بالنفع والضرر (وكان الكافر على ربه) الذي ذكرت آثار ربه بيته (ظهيرا) يظاهر الشيطان بالعدوة والشرك والمراد بالكافر الجنس او ابو جهل وقيل هينا مهينا لا اعتداد به عنده تعالى من قولهم ظهرت به اذ ابتذته خلف ظهره فيكون كقوله تعالى ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم (وما اوسلتك الا عبثا) للؤمنين (ونذيرا) للكافرين (قل) لهم (ما اسألكم عليه) اي على تبليغ الرسالة الذي ينبي عنه الارسال (من اجر) من جهنم (الامن)

ذكر وان عقاب الكافر يجب ان يكون مضرة خالصة عن شوائب النفع دائمة فقوله ان عذابها كان غراما اشارة الى كونه مضرة خالصة عن شوائب النفع وقوله انها ساءت مستقرا ومقاما اشارة الى كونها دائمة ولا شك في المغايرة اما الفرق بين المستقر والمقام فيحتمل ان يكون المستقر للعصاة من اهل الايمان فانهم يستقرون في النار ولا يقيمون فيها واما الإقامة فللكفار واعلم ان قوله انها ساءت مستقرا ومقاما يمكن ان يكون من كلام الله تعالى ويمكن ان يكون حكاية لقولهم (الصفة الخامسة) قوله والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما قرئ يقتروا بكسر التاء وضعها ويقتروا بضم الياء وتخفيف القاف وكسر التاء وايضا بضم الياء وفتح القاف وكسر التاء وتشديد الاء وكلها لغات والقتر والافتار والتقتير التضيق الذي هو تقيض الاسراف والاسراف مجاوزة الحد في النفقة وذكر المفسرون في الاسراف والتقتير وجوها (احدها) وهو الاقوى انه تعالى وصفهم بالقصد الذي هو بين الغلو والتقصير وبمثله امر رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وعن وهيب بن الورد قال لعالم ما البناء الذي لا سرف فيه قال ما سترك عن الشمس واكنك من المطر فقال له فالطعام الذي لا سرف فيه قال ماسد الجوعة فقال له في اللباس قال ما ستر عورتك ووقاك من البرد وروى ان رجلا صنع طعاما في املاك فأرسل الى الرسول عليه السلام فقال حق فاجبوا ثم صنع الثانية فأرسل اليه فقال خلق فن شاء فلججبالا فليقععد ثم صنع الثالثة فأرسل اليه فقال رياء ولاخير فيه (وثانيها) وهو قول ابن عباس ومجاهد وقسادة والضحاك ان الاسراف الانفاق في معصية الله تعالى والافتار منع حق الله تعالى قال مجاهد لو انفق رجل مثل ابي قبيس ذهابا في طاعة الله تعالى لم يكن سرفا ولو انفق صاعا في معصية الله تعالى كان سرفا وقال الحسن لم ينفقوا في معاصي الله ولم يمسكوا عما ينبغي وذلك قد يكون في الامساك عن حق الله وهو اقبح التقتير وقد يكون عما لا يجب ولكن يكون مندوبا مثل الرجل الغني الكثير المال اذا منع الفقراء من اقاربه (وثالثها) المراد بالسرف مجاوزة الحد في النعم والتوسع في الدنيا وان كان من حلال فان ذلك مكروه لانه يؤدي الى الخلاء والافتار هو التضيق فالأكل فوق الشبع بحيث يمنع النفس عن العبادة سرف وان اكل بقدر الحاجة فذلك افتار وهذه الصفة صفة اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون طعاما لا تنعم والذرة ولا يلبسون ثوبا للجمال والزينة ولكن كانوا يأكلون ما يسد جوعهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستر عوراتهم ويصونهم من الحر والبرد وههنا مسئلتان (المسئلة الاولى) القوام قال تلعب القوام بالفتح العدل والاستقامة وبالكسر ما يدوم عليه الاجر ويستقر قال صاحب الكشف القوام العدل بين الشئيين لاستقامة الطرفين نواعتا لهما ونظير القوام من الاستقامة السواء من الاستواء وقرئ قواما

(بالكسر)

شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا اي الافعل من يريد ان يتقرب اليه تعالى ويطلب الرزاق عنده بالايمان والطاعة حسبا ادعوهم اليهما فصور ذلك بصورة الاخر من حيث انه مقصود الايمان به واستثنى منه قلعا كليا للشائبة الطمع واظهارا لغاية الشفقة عليهم حيث جعل ذلك مع كون نفعه عائدا اليهم عائدا اليه عليه الصلاة والسلام وقيل الاستثناء منقطع اي لكن من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا فليفعل (وتوكل على الحي الذي لا يموت) في الاستكفاء عن شئورهم والاغناء عن اجورهم فانه الحقيقي بأن يتوكل عليه دون الاحياء الذين من شأنهم الموت فانهم اذا ما تواضعوا من توكل عليهم (وسبح بحمده) ونزهه عن صفات النقصان مثنيا عليه بنعوت الكمال طالبا لزيد الانعام بالشكر على سوابغه (وكفى به بذنوب عباده) ما ظهر منها وما بطن (خبيرا) اي مطالعا عليها بحيث لا يخفى عليه شئ منها فيعجزهم جزاء وافيا (الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش) قد سلف تفسيره ومحل الموصول اجر على انه صفة اخرى للحي وصف بالصفة الفعلية بعد وصفه بالابدية التي هي من الصفات الذاتية والاشارة الى اتصافه بالعلم الشامل لتقرير وجوب التوكل عليه تعالى وتأكده فان انشاء هذه الاجرام العظام على هذا النمط الفائق والنسق الرائق بتدبير متين وترتيب رصين في اوقات معينة مع كمال قدرته على ابداعها دفعة لحكم

بالكسر وهو ما يقام به الشيء يقال انت قوامنا يعني ما يقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص (المسئلة الثانية) المنصوبان اعني بين ذلك قواما جاز ان يكونا خبرين معا وان يجعل بين ذلك لغوا وقواما مستقرا وان يكون الظرف خبرا وقواما حالا مؤكدة قال الفراء وان شئت جعلت بين ذلك اسم كان كما تقول كان دون هذا كافيا تريد اقل من ذلك فيكون معنى بين ذلك اي كان الوسط من ذلك قواما اي عدلا وهذا التأويل ضعيف لان القوام هو الوسط فيصير التأويل و كان الوسط وسطا وهذا لغو * (الصفة السادسة) قوله تعالى (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب الى الله متابا) اعلم انه سبحانه وتعالى ذكر ان من صفة عباد الرحمن الاحترار عن الشرك والقتل والزنا ثم ذكر بعد ذلك حكم من يفعل هذه الاشياء من العقاب ثم استثنى من جملتهم التائب وههنا سوالات (السؤال الاول) انه تعالى قبل ذكر هذه الصفة نزه عباد الرحمن عن الامور الخفيفة فكيف يليق بعد ذلك ان يظهرهم عن الامور العظيمة مثل الشرك والقتل والزنا أليس انه لو كان الترتيب بالعكس منه كان اولي (الجواب) ان الموصوف بتلك الصفات السالفة قد يكون متمسكا بالشرك تدنا ومقدما على قتل المؤودة تدنا وعلى الزنا تدنا فبين تعالى ان المرء لا يصير بتلك الخصال وحدها من عباد الرحمن حتى يضاف الى ذلك كونه مجانبيا لهذه الكبائر (واجاب الحسن رحمه الله من وجه آخر) فقال المقصود من ذلك التبييه على الفرق بين سيرة المسلمين وسيرة الكفار كأنه قال وعباد الرحمن هم الذين لا يدعون مع الله الها آخر وانتم تدعون ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق وانتم تقتلون المؤودة ولا يزنون وانتم تزنون (السؤال الثاني) ما معنى قوله ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ومعلوم انه من يحل قتله لا يدخل في النفس المحرمة فكيف يصح هذا الاستثناء (الجواب) المقتضى لحرمة القتل قائم ابدا وجواز القتل انما ثبت بالمعارض فقوله حرم الله اشارة الى المقتضى وقوله الا بالحق اشارة الى المعارض (السؤال الثالث) بأي سبب يحل القتل (الجواب) بالردة وبالزنا بعد الاحصان وبالقتل قودا على ما في الحديث وقيل وبالمحاربة وبالبيعة وان لم يكن لما شهدت به حقيقة (السؤال الرابع) منهم من فسر قوله ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق بالردة فهل يصح ذلك (الجواب) لفظ القتل عام فيتناول الكل وعن ابن مسعود قلت يا رسول الله اي الذنب اعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم اي قال ان تقتل ولدك خشية ان يأكل معك قلت ثم اي قال ان تزني بحليلة جارك فأترى الله تصديقه (السؤال الخامس) ما الاثام الجواب فيه وجوه (احدها) ان الاثام جزاء الاثم بوزن الوبال والنكال (وثانيها) وهو قول ابي مسلم ان الاثام والاثم واحد والمراد ههنا جزاء الاثام

جليلة وغايات جبيلة لا تقف على تفاصيلها العقول احق من يتوكل عليه واولى من يفوض الامر اليه (الرحن) مرفوع على المدح اي هو الرحمن وهو في الحقيقة وصف آخر للحي كما قرئ بالجر مفيد لزيادة تأكيد ما ذكر من وجوب التوكل عليه تعالى وان لم يتبعه في الاعراب لما تقرر من ان المنصوب والمرفوع مدحا وان خرجا عن التبعية لما قبلهما صورة حيث لم يتبعاه في الاعراب وبذلك سميا قطعا لكونهما تابعا له حقيقة الا يرى كيف التزموا حذف الفعل والمبتدأ في النصب والرفع رومالتصوير كل منهما بصورة متعلق من متعلقات ما قبله وتبنيها على شدة الاتصال بينهما وقد مر تمام التحقيق في تفسير قوله عز وجل الذين يؤمنون بالغيب الآية وقيل الموصول مبتدأ والرحن خبره وقيل الرحمن بدل من المستكن في استوى (فاسأل به) اي بتفاصيل ما ذكر اجمالا من الخلق والاستواء لا بنفسهما فقط ذبعت بيانها لايقي الى السؤال حاجة ولا في تعديته بالباء فائدة فلانها مبنية على تضمينه معنى الاعتناء المستدعي لكون المسؤل امرا خطيرا مهما بشأنه غير حاصل للسائل وظاهر ان نفس الخلق والاستواء بعد الذكر ليس كذلك وما قيل من ان التقدير ان شككت فيه فاسأل به خبيرا على ان الخطاب له عليه الصلاة والسلام والمراد غيره بمعزل من السداد بل التقدير ان شئت تحقيق ما ذكر او تفصيل ما ذكر فاسأل معنيابه (خبيرا) عظيم الشأن محيطا بطواهر

وقاطنوها هو الله سبحانه يطلعك على جليلة الامر وقيل فاسأل به من وجده في الكتب المتقدمة ليصدقك فيه فلا حاجة حينئذ الى ما ذكرناه وقيل الضمير للرحن والمعنى ان انكروا اطاعة الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من اهل الكتاب ليعرفوا بحج ما يرادفه في كتبهم وعلى هذا يجوز ان يكون الرحن مبتدأ وما بعده خبر او قرئ فسل (واذا قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما الرحن) قالوا لما انهم ما كانوا يطلقونه على الله تعالى اولانهم ظنوا ان المراد به غيره تعالى ولذلك قالوا (انسجدوا تأسرنا) اي للذي تأمرنا بالسجود اولامرك ايانا من غير ان نعرف ان السجود ماذا وقيل لانه كان معربا لم يسمعه وقرئ يأمر نبياء الغيبة على انه قول بعضهم لبعض (وزادهم) اي الامر بسجود الرحن (نفورا) عن الايمان (تبارك الذي جعل في السماء بروج) هي البروج اثنا عشر سميت به وهي القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل الرفيعة لسكانها واشتقاقه من البرج لظهوره (وجعل فيها سراجا) هي الشمس لقوله تعالى وجعل الشمس سراجا وقرئ سراجا وهي الشمس والكواكب الكبار (وقرأ منبرا) مضيئا بالليل وقرئ قرا اي ذا قمر وهي جمع قراء ولما ان الليالي بالقمر تكون قراء اضياف اليها ثم حذف واجرى حكمه على المضاف اليه القائم مقامه كما في قول حسان رضى الله عنه * بردي يصفق بالرحيق السلسل

فأطلق اسم الشيء على جزائه (وثالثها) قال الحسن الاثم اسم من اسماء جهنم وقال مجاهد اثمنا واد في جهنم وقرأ ابن مسعود اثمنا اي شديدا يقال ذواثم لليوم العصيب اما قوله يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهانا ففيه مسائل (المسئلة الاولى) يضاعف بدل من يلحق لانهما في معنى واحد وقرئ يضعف ونضعف له العذاب بالنون ونصب العذاب وقرئ بالرفع على الاستئناف او على الحال وكذلك يخلد ويخلد على البناء للمفعول مخففا ومثقلا من الاخلاص والتخليد وقرئ وتخلد بالبناء على الالتفات (المسئلة الثانية) سبب تضعيف العذاب ان المشرك اذا ارتكب المعاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا فتضاعف العقوبة لمضاعفة العقاب عليه وهذا يدل على ان الكفار مخاطبون بفروع الشرائع (المسئلة الثالثة) قال القاضي بين الله تعالى ان المضاعفة والزيادة يكون حالهما في الدوام كحال الاصل فقوله ويخلد فيه اي ويخلد في ذلك التضعيف ثم ان ذلك التضعيف انما حصل بسبب العقاب على المعاصي فوجب ان يكون عقاب هذه المعاصي في حق الكافر دائما واذا كان كذلك وجب ان يكون في حق المؤمن كذلك لان حاله فيما يستحق به لا يتغير سواء فعل مع غيره او منفردا (الجواب) لم لا يجوز ان يكون للتيان بالشيء مع غيره اثر في مزيد القبح ألا ترى ان الشيطان قد يكون كل واحد منهما في نفسه حسنا وان كان الجمع بينهما قبيحا وقد يكون كل واحد منهما قبيحا ويكون الجمع بينهما قبيحا فكذا ههنا (المسئلة الرابعة) قوله ويخلد فيه مهانا اشارة الى ما ثبت ان العقاب هو المضرة الخالصة المقرونة بالاذلال والاهانة كما ان الثواب هو المنفعة الخالصة المقرونة بالتعظيم اما قوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما ففيه مسائل (المسئلة الاولى) دلت الآية على ان التوبة مقبولة والاستثناء لا يدل على ذلك لانه اثبت انه يضاعف له العذاب ضعفين فيكفي الحجة هذا الاستثناء ان لا يضاعف للتائب العذاب ضعفين وانما الدال عليه قوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات (المسئلة الثانية) نقل عن ابن عباس انه قال توبة القاتل غير مقبولة وزعم ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا وقالوا نزلت الغليظة بعد الآية بمدة يسيرة وعن الضحاك ومقاتل ثمان سنين وقد تقدم الكلام في ذلك في سورة النساء (المسئلة الثالثة) فان قيل العمل الصالح يدخل فيه التوبة والايمان فكان ذكرهما قبل ذكر العمل الصالح حشوا قلنا افردهما بالذكر لعلو شأنهما ولما كان لا بد منهما من سائر الاعمال لا جرم ذكر عقبيهما العمل الصالح (المسئلة الرابعة) اختلفوا في المراد بقوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات على وجوه (احدها) قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة ان التبديل انما يكون في الدنيا فيبدل الله تعالى قبائح اعمالهم في الشرك بمحاسن الاعمال في الاسلام فيبدلهم بالشرك ايمانا ويقتل المؤمنين قتل المشركين وبالزنا عفة واحصانا فكأنه تعالى

يُبشِّرهم بأنه يوفقهم لهذه الاعمال الصالحة فيستوجبوا بها الثواب (وثانيها) قال الزجاج
 السيئة بعينها لا تصير حسنة ولكن التأويل ان السيئة تحصى بالتوبة وتكتب الحسنة مع
 التوبة والكافر يحبط الله عمله ويثبت عليه السيئات (وثالثها) قال قوم ان الله تعالى
 يحو السيئة عن العبد ويثبت له بدلها الحسنة بحكم هذه الآية وهذا قول سعيد بن المسيب
 ومكحول ويحتجون بما روى ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال ليقمن اقوام انهم اكثر من السيئات قيل من هم يارسول الله قال الذين يبدل الله
 سيئاتهم حسنات وعلى هذا القول التبديل في الآخرة (ورابعها) قال القفال
 والقاضي انه تعالى يبدل العقاب بالثواب فذكرهما وأراد ما يستحق بهما واذا حل على
 ذلك كانت الاضافة الى الله حقيقة لان الاثابة لا تكون الا من الله تعالى اما قوله تعالى
 ومن تاب وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا ففيه سؤالان (السؤال الاول) ما فائدة
 هذا التكرير (الجواب) من وجهين (الاول) ان هذا ليس بتكرير لان الاول لما كان
 في تلك الخصال بين تعالى ان جميع الذنوب بمنزلتها في صحة التوبة منها (الثاني) ان التوبة
 الاولى رجوع عن الشرك والمعاصي والتوبة الثانية رجوع الى الله تعالى للجزاء
 والمكافاة كقوله تعالى عليه توكلت واليه متاب اي مرجعي (السؤال الثاني) هل تكون
 التوبة الا الى الله تعالى فما فائدة قوله فانه يتوب الى الله متابا (الجواب) من وجوه
 (الاول) ما تقدم من ان التوبة الاولى الرجوع عن المعصية والثانية الرجوع الى حكم الله
 تعالى وثوابه (الثاني) معناه ان من تاب الى الله فقد أتى بتوبة مرضية لله مكفرة للذنوب
 محصلة للثواب العظيم (الثالث) قوله ومن تاب يرجع الى الماضي فانه سبحانه ذكر ان
 من أتى بهذه التوبة في الماضي على سبيل الاخلاص فقد وعده بأنه سيوفقه للتوبة في
 المستقبل وهذا من اعظم البشارات * (الصفة السابعة) قوله تعالى (والذين لا يشهدون
 الزور واذا مروا باللغو مروا كراما) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الزور يحتمل اقامة
 الشهادة الباطلة ويكون المعنى انهم لا يشهدون شهادة الزور فحذف المضاف واقيم
 المضاف اليه مقامه ويحتمل حضور مواضع الكذب كقوله تعالى فاعرض عنهم حتى
 يخوضوا في حديث غيره ويحتمل حضور كل موضع يجري فيه ما لا ينبغي ويدخل فيه اعياد
 المشركين ومجامع الفساق لان من خالط اهل الشر ونظر الى افعالهم وحضر مجامعهم
 فقد شاركهم في تلك المعصية لان الحضور والنظر دليل الرضا به بل هو سبب لوجوده
 والزيادة فيه لان الذي حمله على فعله استحسان النظارة ورغبتهم في النظر اليه وقال ابن
 عباس رضى الله عنهما المراد بمجالس الزور التي يقولون فيها الزور على الله تعالى وعلى
 رسوله وقال محمد بن الحنفية الزور الغناء واعلم ان كل هذه الوجوه محتملة ولكن استعماله
 في الكذب اكثر (المسئلة الثانية) الاصح ان اللغو كل ما يجب ان يلغى ويترك ومنهم من
 فسر اللغو بكل ما ليس بطاعة وهو ضعيف لان المباحات لا تعد لغوا فقوله واذا مروا باللغو

اي ماء بردى ويحتمل ان يكون بمعنى
 القبر كالرشد والرشد والعرب
 والعرب (وهو الذي جعل الليل
 والنهار خلفه) اي ذوى خلفه
 يخلف كل منهما الاخر بان يقوم
 مقامه فيما ينبغي ان يعمل فيه
 او بان يعتقبا كقوله تعالى
 واختلاف الليل والنهار وهي اسم
 للحالة من خلف كالركبة والجلسة
 من ركب وجلس (لمن اراد ان
 يذكر) اي يتذكر آلاء الله عز وجل
 ويتفكر في بدائع صنعته فيعلم انه
 لا بد له من صنائع حكيم واجب
 الذات رحيم للعباد (او اراد
 شكورا) اي ان يشكر الله تعالى
 على ما فيهما من النعم اوليكونا
 وقتين للذاكرين من فاته ورده في
 احد هاتين اركه في الاخر وقرئ
 ان يذكر من ذكر بمعنى تذكر
 (وعباد الرحمن) كلام مستأنف
 مسوق لبيان اوصاف خلص
 عباد الرحمن واحوالهم الدنيوية
 والاخرية بعد بيان حال النافرين
 عن عبادته والسجود له والاضافة
 للتشريف وهو مبتدأ خبره
 ما بعده من الموصول وما عطف
 عليه وقيل هو ما في آخر السورة
 الكريمة من الجملة المصدرة بأسم
 الاشارة وقرئ عباد الرحمن اي
 عباد المقبولون (الذين يمشون
 على الارض هونا) اي بسكينة
 وتواضع وهو تامصدر وصف به
 ونصبه اما على انه حال من فاعل
 يمشون او على انه نعت لمصدره
 اي يمشون هينين ليني الجانب
 من غير فظاظة او مشيا هينا وقوله
 تعالى (واذا خاطبهم الجاهلون)
 اي السفهاء كما في قول من قال

اي بأهل اللغو (المسئلة الثالثة) لاشبهة في ان قوله مروا كراما معناه انهم يكرمون
انفسهم عن مثل حال اللغو وكرامهم لها لا يكون الا بالاعراض وبالانكار وبترك المعاونة
والمساعدة ويدخل فيه الشرك واللغو في القرآن وشم الرسول والخوض فيما لا ينبغي
واصل الكلمة من قولهم ناقة كريمة اذا كانت تعرض عند الحلب تكرما كأنها لا تبالي بما
يحلب منها الغزارة فاستعير ذلك للصفح عن الذنب وقال الليث يقال تكرم فلان عما يشينه
اذا قتره واكرم نفسه عنها ونظير هذه الآية قوله واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وقالوا لنا
اعمالنا ولكم اعمالكم سلام عليكم لا تبتغي الجاهلين وعن الحسن لم تسفههم المعاصي
وقيل اذا سمعوا من الكفار الشتم والاذى اعرضوا وقيل اذا ذكر الشكاح كنوا عنه
* (الصفة الثامنة) قوله تعالى (والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صما وعميانا)
قال صاحب الكشف قوله لم يخروا عليها صما وعميانا ليس بنفي للخروج وانما هو اثبات له
ونفي للصمم والعمى كما يقال لا يلتقي زيد مسلما هو نفي للسلام واللقاء والمعنى انهم اذا ذكروا
بها اكبروا عليها حرصا على استماعها واقبلوا على المذكر بها وهم في كبرهم عليها سامعون
بأذان واعية مبصرون بعيون راعية لا كالذين يذكرون بها فتراهم مكبين عليها
مقبلين على من يذكر بها مظهرين الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم والعميان
حيث لا يفهمونها ولا يبصرون ما فيها كالمناقين * (الصفة التاسعة) قوله تعالى
(والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا ذرياتنا قررة اعين واجعلنا للمتقين اماما) وفيه
مسائل (المسئلة الاولى) قرأنا نفع وابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم ذرياتنا بالالف
على الجمع وحذفها الباقون على التوحيد والذرية تكون واحدا وجمعا (المسئلة الثانية)
انه لاشبهة ان المراد ان يكون قررة اعين لهم في الدين لا في الامور الدنيوية من المال والجمال
ثم ذكروا فيه وجهين (احدهما) انهم سألوا ازواجنا ذرية في الدنيا يشاركونهم فأحبوا ان
يكونوا معهم في التمسك بطاعة الله تعالى فيقوى طمعهم في ان يحصلوا معهم في الجنة
فيستكمل سرورهم في الدنيا بهذا الطمع وفي الآخرة عند حصول الثواب (والثاني) انهم
سألوا ان يلحق الله ازواجهم وذريتهم بهم في الجنة ليقم سرورهم بهم (المسئلة الثالثة)
فان قيل من في قوله من ازواجنا ما هي قلنا يحتمل ان تكون بيانية كأنه قيل هب لنا قررة
اعين ثم بينت القررة وفسرت بقوله من ازواجنا وهو من قولهم رأيت منك اسدا اي انت
اسد وان تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح
فان قيل لم قال قررة اعين فنكر وقلل قلنا اما التنكير فلاجل تنكير القررة لان المضاف
لا سبيل الى تنكيره الا بتنكير المضاف اليه كأنه قال هب لنا منهم سرورا وفرحا وانما قال
اعين دون عيون لانه أراد اعين المتقين وهي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم قال تعالى
وقليل من عبادي الشكور (المسئلة الرابعة) قال الزجاج اقر الله عينك اي صادف فؤادك
ما يحبه وقال المفضل في قررة العين ثلاثة اقوال (احدها) برد دمعها وهي التي تكون مع

* الا لا يجهلن احد عليهما * فجعل
فوق جهل الجاهليتنا * (قالوا اسلاما)
بيان لحالهم في المعاملة مع غيرهم
اثريان حالهم في انفسهم اي اذا
خاطبواهم بالسوء قالوا تسليما انكم
ومتاركة لا خير بيننا وبينكم ولا شر
وقيل سدادا من القول يسلمون
به من الاذية والاثم وليس فيه
تعرض لمعاملتهم مع الكفرة حتى
يقال نسختها آية القتال كما نقل عن
ابي العالية وقوله تعالى (والذين
يبيتون لربهم سجدا وقياما) بيان
لحالهم في معاملتهم مع ربهم اي
يكونون ساجدين لربهم وقائمين
اي يحبون الليل كالا او بعضا
بالصلاة وقيل من قرأ شيئا من
القرآن في صلاة وان قل فقد بات
ساجدا وقائما وقبل هما الركعتان
بمد المغرب والركعتان بعد
العشاء وتقديم السجود على
القيام لرعاية الفواصل (والذين
يقولون) اي في اعقاب صلواتهم
او في عامة اوقاتهم (ربنا صرف
عنا عذاب جهنم ان عذابها كان
غراما) اي شرادعا وهلاك
لازما وفيه مزيد مدح لهم ببيان
انهم مع حسن معاملتهم مع الخلق
واجتهادهم في عبادة الحق
يخافون العذاب ويبتهلون الى
الله تعالى في صرفه عنهم غير
محتلين باعمالهم كقوله تعالى
والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم
وجللة انهم الى ربهم راجعون
(انها ساءت مستقرا ومقاما)
تعليلا لاستدعائهم المذكور بسوء
حالها في نفسها اثره عليه بسوء
حال عذابها وقد جوز ان يكون
تعليلا لا دليلا وليس بذلك وساءت
في حكم بئست وفيها ضمير بهم
يفسر مستقرا

الضحك والسروور ودمعة الحزن حارة (والثاني) نومها لانه يكون مع ذهاب الحزن والوجع
 (والثالث) حصول الرضا (المسئلة الخامسة) قوله واجعلنا للمتقين اماما الاقرب انهم سأوا
 الله تعالى ان يبلغهم في الطاعة المبلغ الذي يشار اليهم ويقتدى بهم قال بعضهم في الآية
 ما يدل على ان الرياسة في الدين يجب ان تطلب ويرغب فيها قال الخليل عليه الصلاة
 والسلام واجعل لي لسان صدق في الآخرين وقيل تزلت هذه الآيات في العشرة
 المبشرين بالجنة (المسئلة السادسة) احتج اصحابنا بهذه الآية على ان فعل العبد مخلوق لله
 تعالى قالوا لان الامامة في الدين لا تكون الا بالعلم والعمل فدل على ان العلم والعمل انما
 يكون بجعل الله تعالى وخلقهم وقال القاضي المراد من السؤال اللطاف التي اذا كثرت
 صاروا مختارين لهذه الاشياء فيصيرون ائمة والجواب ان تلك اللطاف مفعولة لا محالة
 فيكون سؤالها عبثا (المسئلة السابعة) قال الفراء قال اماما ولم يقل ائمة كما قال للثنين
 ان رسول رب العالمين ويجوز ان يكون المعنى اجعل كل واحد منا اماما كما قال يخرجكم
 طفلا وقال الاخفش الامام جمع واحده أم كصائم وصيام وقال القفال وعندى ان الامام
 اذا ذهب به مذهب الاسم وحد كانه قيل اجعلنا حجة للمتقين ومثله البيهقي يقال هؤلاء
 بيته فلان واعلم انه سبحانه وتعالى لما عدد صفات المتقين المخلصين بين بعد ذلك انواع
 احسانه اليهم وهي مجموعة في امرين المنافع والتعظيم * (اما المنافع) فهي قوله
 (اولئك يجزون الغرفة بما صبروا) والمراد اولئك يجزون الغرفات والدليل عليه قوله وهم
 في الغرفات آمنون وقال لهم غرف من فوقها غرف والغرفة في اللغة العلية وكل بناء عال
 فهو غرفة والمراد به الدرجات العالية وقال المفسرون الغرفة اسم الجنة فالمعنى يجزون
 الجنة وهي جنات كثيرة وقرأ بعضهم اولئك يجزون في الغرفة وقوله بما صبروا فيه بحثان
 (البحث الاول) احتج بالآية من ذهب الى ان الجنة بالاستحقاق فقال الباء في قوله بما صبروا
 تدل على ذلك واو كان حصولها بالوعد لما صدق ذلك (البحث الثاني) ذكر الصبر ولم يذكر
 المصبر عنه ليعلم كل نوع فيدخل فيه صبرهم على مشاق التفكير والاستدلال في معرفة الله
 تعالى وعلى مشاق الطاعات وعلى مشاق ترك الشهوات وعلى مشاق اذى المشركين وعلى
 مشاق الجهاد والفقر ورياضة النفس فلا وجه لقول من يقول المراد الصبر على الفقر
 خاصة لان هذه الصفات اذا حصلت مع الغنى استحق من يختص بها الجنة كما يستحقه بالفقر
 (وثانيهما التعظيم) وهو قوله تعالى * (ويلقون فيها تحية وسلاما) قرئ يلقون كقوله ولقاهم
 نضرة وسرورا ويلقون كقوله يلقى ائاما والتحية الدعاء بالتميم والسلام الدعاء بالسلامة
 فيرجع حاصل التحية الى كون نعيم الجنة باقيا غير منقطع ويرجع السلام الى كون ذلك
 النعيم خالصا عن شوائب الضرر ثم هذه التحية والسلام يمكن ان يكون من الله تعالى لقوله
 سلام قولا من رب رحيم ويمكن ان يكون من الملائكة لقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل
 باب سلام عليكم ويمكن ان يكون من بعضهم على بعض * اما قوله تعالى (خالدين فيها حسنت

والخصوص بالذم محذوف معناه
 سات مستقرا ومقاما هي وهذا
 الضمير هو الذي ربط الجنة باسم
 ان وجعلها خيرا لها قيل ويجوز
 ان يكون سات بمعنى احزنت
 وفيها ضمير اسم ان ومستقرا
 حال او تميز وهو بعيد خال عما
 في الاول من المبالغة في بيان سوء
 حالها وكذا جعل التعليمين من
 جهته تعالى (والذين اذا انفقوا
 لم يسرفوا) لم يجاوزوا واحد الكرم
 (ولم يقتروا) ولم يضيّعوا تضيق
 الشحيح وقيل الاسراف هو
 الانفاق في المعاصي والقتل منع
 الواجب والقرب وقرئ بكسر
 التاء مع فتح الياء وبكسرهما
 مخففة ومشددة مع ضم الياء (وكان
 بين ذلك) اي بين ما ذكر من
 الاسراف والقتل (قواما) وسطا
 وعدلا يسمى به لاستقامة الطرفين
 كما يسمى به سواء لاستوائهما
 وقرئ بالكسر وهو ما يقام به
 الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص
 وهو خبر ثان او حال مؤكدة او
 هو الخبر وبين ذلك لغو وقد
 جوز ان يكون اسم كان على انه
 مبنى لاضافته الى غير ممتكن ولا يخفى
 ضعفه فانه بمعنى القوام فيكون
 كالأخبار بشئ عن نفسه (والذين
 لا يدعون مع الله الها آخر) شروع
 في بيان اجتنابهم عن المعاصي
 بعد بيان اتيانهم بالطاعات وذكر
 نفي الاسراف والقتل لتحقيق معنى
 الاقتصاد والتصریح بوصفهم
 بنفي الاشراك مع ظهور ايمانهم
 لاظهار كمال الاعتناء بالتوحيد
 والاخلاص وتهويل اسرافهم
 والزنا بنظمهما في سلكه وللتعريض
 بما كان عليه الكفرة من قريش
 وغيرهم اي لا يعبدون معه

النفس التي حرم الله (اي حرمها)
بمعنى حرم قتلها فتخذف المضاف
واقیم المضاف اليه مقامه مبالغة
في التحريم (الا بالحق) اي لا
يقتلونها بسبب من الاسباب
الاسباب الحق المزيل لحرمتها
وعصمتها ولا يقتلون قتلا ما الا
قتلا ملتبساً بالحق ولا يقتلونها
في حال من الاحوال الا حال
كونهم ملتبسين بالحق (ولا يزنون
اي الذين لا يفعلون شيئاً من
هذه العظام القبيحة التي
يجعهن الكفرة حيث كانوا مع
اشراكهم به سبحانه مداومين
على قتل النفوس المحرمة التي
من جللتها المؤودة مكبين على
الزنا لا يرفعون عنه اصلاً) ومن
يفعل ذلك (اي ما ذكر كما هو
دأب الكفرة المذكورين) يلقى
في الآخرة وقرى يلقى وقرى
يلقى بالتشديد مجزوماً (انما)
وهو جزاء الاثم كالو بال
والسكال وزنا ومعنى وقيل هو
الاثم اي يلقى جزاء الاثم والتنوين
على التقديرين للتخفيف وقرى
اياما اي شداً يقال يوم ذوايام
فليوم الصعب (يضاعف له
العذاب يوم القيامة) بدل من
يلقى لاتحادهما في المعنى كقوله
متى تأتينا تلم بشا في ديارنا

تجد خطبا جزا لوانا تأججا
وقرى بالرفع على الاستثاف او
على الحالية وكذا ما عطف عليه
وقرى يضعف ونضعف له العذاب
بالنسبة ونصب العذاب
(ويخففه) اي في ذلك العذاب
المضاعف (مهانا) ذليلاً مستحقاً
جامعاً للعذاب الجسماني والروحاني
وقرى يخاد ويخاد مبنياً للمفعول
من الاخلاص والتخليد وقرى
تخلد بالتاء على الالتفات المبنى
عن شدة الغضب

مستقرا ومقاما) فالمراد انه سبحانه لما وعد بالمنافع اولا وبالتعظيم ثانياً بين ان من صفتهما
الدوام وهو المراد من قوله خالدين فيها ومن صفتهما اخلوص ايضا وهو المراد من قوله
حسنست مستقرا ومقاما وهذا في مقابلة قوله ساءت مستقرا ومقاما اي ما سوا ذلك وما
احسن هذا اما قوله تعالى (قل يا عبدي بكم ربى لو ادعائكم بكم كذبتم فسوف يكون لزاما)
فاعلم انه سبحانه لما شرح صفات المتقين وشرح حال ثوابهم امر رسوله ان يقول قل ما
يعبؤ بكم ربى لو ادعائكم فدل بذلك على انه تعالى غنى عن عباداتهم وانه تعالى انما كافهم
لينتفعوا بطاعاتهم وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال الخليل ما عبأ بفلان اي ما صنع به
كأنه يستقله ويستحقه وقال ابو عبيدة ما عبأ به اي وجوده وعدمه عندي سواء قال
الزجاج معناه اي لا وزن لكم عند ربكم والعبء في اللغة الثقل وقال ابو عمرو بن العلاء
ما يبالي بكم ربى (المسئلة الثانية) في ما قولان (احدهما) انها متضمنة لمعنى الاستفهام وهي
في محل النصب وهي عبارة عن المصدر كأنه قيل واي عبء يعبأ بكم لو ادعائكم (والثاني)
ان تكون مانافية (المسئلة الثالثة) ذكروا في قوله لو ادعائكم وجهين (احدهما) لو لا
دعائهم اياكم الى الدين والطاعة والدعاء على هذا مصدر مضاف الى المفعول (وثانيهما) ان
الدعاء مضاف الى الفاعل وعلى هذا التقدير ذكر وافي وجوها (احدها) لو لا دعائكم لو لا
ايمانكم (وثانيها) لو لا عبادتكم (وثالثها) لو لا دعائكم اياه في الشدا كقوله فاذا ركبوا في
الفلك دعوا الله (ورابعها) دعائكم يعني لو لا شكركم له على احسانه لقوله ما يفعل الله
بعذابكم ان شكرتم (وخامسها) ما خلقتكم وبي اليكم حاجة الا ان تسألوني فأعطيتكم
وتستغفروني فأغفر لكم اما قوله فقد كذبتم فالمعنى اني اذا علمتكم ان حكمي اني لا اعتد
بعبادي الالعبادتهم فقد خالفتكم بتكذيبكم حكمي فسوف يلزمكم اثر تكذيبكم وهو
عقاب الآخرة ونظيره ان يقول الملك لمن استعصى عليه ان من عادتي ان احسن الى من
يطيعني وقد عصيت فسوف ترى ما احل بك بسبب عصيانك فان قيل الى من توجه هذا
الخطاب قلنا الى الناس على الاطلاق ومنهم عابدون ومكذبون عاصون فخطبوا بما وجد
في جنسهم من العبادة والتكذيب وقرى فقد كذب الكافرون فسوف يكون العذاب
لزاما وقرى لزاما بالفتح بمعنى الزوم كالثبات والاثبات والوجه ان ترك اسم كان غير منطوق
به بعدما علم انه مما توعد به لاجل الابهام ويتناول ما لا يحيط به الوصف ثم قيل هذا العذاب
في الآخرة وقيل كان يوم يدرو هو قول مجاهد رحمه الله والله أعلم * تم تفسير هذه السورة
والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد النبي الامي واله وصحبه اجمعين

* (سورة الشعراء مكية الاربع آيات فانها مدنية وهي الشعراء يتبعهم الغاوون الى
آخرها وهي مائتان وست اوسبع وعشرون آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم تلك آيات الكتاب المبين لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين ان نشا ننزل عليهم من

ومن ساعته العذاب لانضمام

المعاصي الى الكفر كما يقتضيه قوله تعالى (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا) وذكر الموصوف مع جريان الصالح والصالحات مجرى الاسم للاعتناء به والتنصيص على مغايته للأعمال السابقة (فاولئك) اشارة الى الموصول والجمع باعتبار معناه كما ان الافراد في الافعال الثلاثة باعتبار لفظه اي اولئك الموصوفون بالتوبة والايان والعمل الصالح (يبدل الله سيئاتهم حسنات) بان يحو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعتهم او يبدل ملكة المعصية ودواعيها في النفس بملكة الطاعة بان يزيل الاولى ويأتي بالثانية وقيل بأن يوفقه لاضداد ما سلف منه او بأن يثبت له بدل كل عقاب ثوابا وقيل يبدلهم بالشرك ايمانا وبقتل المسلمين قتل المشركين وبالزنا غفلة واحسانا (وكان الله غفورا رحاما) اعتراض تذييلي مقرر لما قبله من المحو والاثبات (ومن تاب) اي عن المعاصي بتركها بالكلمة والندم عليها (وعمل صالحا) يتلافى به ما فرط منه وخرج عن المعاصي ودخل في الطاعات (فانه) بما فعل (يتوب الى الله) اي يرجع اليه تعالى (عتابا) اي متابا عظيم الشأن مرضيا عنده تعالى ما حيا للعقاب محمدا للثواب او يتوب متابا الى الله تعالى الذي يحب التوابين ويحسن اليهم او فأنه يرجع اليه تعالى او الى ثوابه مرجعا حسنا وهذا تعميم بعد تخصيص (والذين لا يشهدون الزور)

لا يقيمون

السماء آية فظلمت اعناقهم لها خاضعين) الطاء اشارة الى طرب قلوب العارفين والسين سرور المحبين والميم مناجاة المريدن وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ قتادة باخع نفسك على الاضافة وقرئ فظلمت اعناقهم لها خاضعة (المسئلة الثانية) البخع ان يبلغ بالذبح البخاع وهو الحرم النافذ في ثقب الفقرات وذلك أقصى حد الذابح ولعل للاسفاق (المسئلة الثالثة) قوله طسم تلك آيات الكتاب المبين مغناه آيات هذه السورة تلك آيات الكتاب المبين وتمايم تقريره ما مر في قوله تعالى ذلك الكتاب ولا شبهة في ان المراد بالكتاب هو القرآن والمبين وان كان في الحقيقة هو المتكلم فقد يضاف الى الكلام من حيث يتبين به عند النظر فيه فان قيل القوم لما كانوا كفارا فكيف تكون آيات القرآن مبينة لهم ما يلزمهم وانما يتبين بذلك الاحكام قلنا الفاظ القرآن من حيث تعذر عليهم ان يأتوا بمثله يمكن ان يستدل به على فاعل مخالف لهم كما يستدل بسائر ما لا يقدر العباد على مثله فهو دليل التوحيد من هذا الوجه ودليل النبوة من حيث الاعجاز ويعلم به بعد ذلك انه اذا كان من عند الله تعالى فهو دلالة الاحكام أجمع واثبت هذا صارت آيات القرآن كافية في كل الاصول والفروع اجمع ولما ذكر الله تعالى انه بين الامور قال بعده لعلك باخع نفسك الا يكونوا مؤمنين منبها بذلك على ان الكتاب وان بلغ في البيان كل غاية فقير مدخل لهم في الايمان لما انه سبق حكم الله بخلافه فلا تبلغ في الحزن والاسف على ذلك لانك ان بالغت فيه كنت بمنزلة من يقتل نفسه ثم لا ينفع بذلك اصلا فصبره وعزاه وعرفه ان غمد وحزنه لا نفع فيه كما ان وجود الكتاب على بانه ووضوحه لا نفع لهم فيه ثم بين تعالى انه قادر على ان ينزل آية يذلون عندها ويخضعون فان قيل كيف صح مجيء خاضعين خبرا عن الاعناق قلنا اصل الكلام فظلموا لها خاضعين فذكرت الاعناق لبيان موضع الخضوع ثم ترك الكلام على اصله ولما وصفت بالخضوع الذي هو للعقلاء قيل خاضعين كقوله لي ساجدين وقيل اعناق الناس رؤسائهم ومقدموهم شبهوا بالاعناق كما يقال هم الرؤس والسدور وقيل هم جماعات الناس يقال جاءنا عنق من الناس لفوج منهم (المسئلة الرابعة) نذير هذا الآية قوله تعالى في سورة الكهف فلعلك باخع نفسك وقوله فلا تذهب نفسك عليهم حسرات * قوله تعالى (وما يأتينهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا فسيأتيهم انباء ما كانوا به يستهزؤن ولم يروا الى الارض كم انبتنا فيها من كل زوج كريم ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله ما يأتينهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين من تمام قوله ان نشأ ننزل عليهم فنبه تعالى على انه مع قدرته على ان يجعلهم مؤمنين بالانجاء رحيم بهم من حيث يأتينهم حالا بعد حال بالقرآن وهو الذكر ويكرره عليهم وهم مع ذلك على حد واحد في الاخرى والتكذيب والاستهزاء ثم عند ذلك زجروا وتوعد لان المرء اذا استمر على كفره فليس ينفع فيه الا الزجر الشديد فلذلك قال فقد كذبوا اي

(س)

(را)

(٦٤)

بلغوا النهاية في رد آيات الله تعالى فسيأتيهم انباء ما كانوا يستهزؤن وذلك اما عند نزول العذاب عليهم في الدنيا او عند المعينة او في الآخرة فهو كقوله تعالى ولتعلمن نبأه بعد حين وقد جرت العادة فيمن يسيء ان يقال له سترى حاله من بعد على وجه الوعيد ثم انه تعالى بين انه مع انزاله القرآن حالا بعد حال قد اظهر ادلة تحدث حالا بعد حال فقال اولم يروا الى الارض كم انبتنا فيها من كل زوج كريم والزوج هو الصنف والكريم صفة لكل ما يرضى ويحمد في بابها يقال وجه كريم اذا كان مرضيا في حسنه وجماله وكتاب كريم اذا كان مرضيا في فوائده ومعانيه والنبات الكريم هو المرضي فيما يتعلق به من المنافع وفي وصف الزوج بالكريم وجهان (احدهما) ان النبات على نوعين نافع وضار فذكر سبحانه كثرة ما انبت في الارض من جميع اصناف النبات النافع وترك ذكر الضار (والثاني) انه يعم جميع النبات نفعه وضاره ووصفه بما جيبا بالكرم ونبه على انه ما انبت شيئا الا وفيه فائدة وان غفل عنها الغافلون اما قوله ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين فهو كقوله هدى للمتقين والمعنى ان في ذلك دلالة لمن يتفكر ويتدبر وما كان اكثرهم مؤمنين اي مع كل ذلك يستمر اكثرهم على كفرهم فاما قوله وان ربك لهو العزيز الرحيم فانه مقدم ذكر العزيز على ذكر الرحيم لانه لو لم يقدمه لكان ربما قيل انه رحيمهم لعجزه عن عقوبتهم فأزال هذا الوهم بذكر العزيز وهو الغالب القاهر ومع ذلك فانه رحيم بعباده فان الرحمة اذا كانت عن القدرة الكاملة كانت اعظم وقعا والمراد انهم مع كفرهم وقدرة الله على ان يجعل عقابهم لا يترك رحمتهم بما تقدم ذكره من خلق كل زوج كريم من النبات ثم من اعطاء الصحة والعقل والهداية (المسئلة الثانية) انه تعالى وصف الكفار بالاعراض اولا وبالتكذيب ثانيا وبلاستهزاء ثالثا وهذه درجات من اخذ يترقى في الشقاوة فانه يعرض اولا ثم يصرح بالتكذيب ثانيا ثم يبلغ في التكذيب والانكار الى حيث يستهزئ به ثالثا (المسئلة الثالثة) فان قلت ما معنى الجمع بين كم وكل ولم لم يقل كم انبتنا فيها من زوج كريم قلت قد دل كل على الاحاطة بازواج النبات على سبيل التفصيل وكم على ان هذا المحيط متكاثر مفرد الكثرة فهذا معنى الجمع رتبة على كمال قدرته فان قلت فحين ذكر الازواج وذل عليها بكلمتي الكثرة والاحاطة وكانت بحيث لا يحصيها العالم الغيب فكيف قال ان في ذلك لآية وهلا قال لايات قلت فيه وجهان (احدهما) ان يكون ذلك مشاربه الى مصدر انبتنا فكأنه قال ان في ذلك الانبات لآية اي آية (والثاني) ان يراد ان في كل واحد من تلك الازواج لآية (المسئلة الرابعة) احتجبت المعتزلة على خلق القرآن بقوله تعالى وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث فقالوا الذكر هو القرآن لقوله تعالى وهذا ذكر مبارك وبين في هذه الآية ان الذكر محدث فيلزم من هاتين الآيتين ان القرآن محدث وهكذا الاستدلال بقوله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا وبقوله فبأي حديث بعده يؤمنون واذا ثبت انه محدث فله خالق فيكون مخلوقا لا محالة

(الجواب)

الشهادة الكاذبة اولا يحضرون محاضر الكذب فان مشاهدة الباطل مشاركة فيه (واذا سروا) على طريق الاتفاق (بالغو) اي ما يجب ان يلغى وي طرح مما لا خير فيه (مروا كراما) معرضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والحوض فيه ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن التصريح به (والذين اذا ذكروا بايات ربهم) المنظوية على المواعظ والاحكام (لم يخروا عليها صما وعميانا) اي اكبروا عليها سامعين باذان واعية مجتلين لها بعيون راعية وانما عبر عن ذلك بنفي الضد تعريضا بما يفعله الكفرة والمنافقون وقيل الضعير للمعاصي المدلول عليها بالغو (والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة أعين) بتوفيقهم للطاعة وحياسة الفضائل فان المؤمن اذا ساعده اهله في طاعة الله عز وجل وشاركوه فيها يسر بهم قلبه وتقرب بهم عينه لما يشاهده من مشايعتهم له في مناهج الدين وتوقع حقوقهم به في الجنة حسبا وعذب قوله تعالى الحقنا بهم ذريتهم ومن ابتدائية اوبسائية وقرى وذريتنا وتنكير الاعين لارادة تنكير القرية تعظيما وتقليلها لان المراد اعين المتقين ولا ريب في قلنا نظرا الى غيرها (واجعلنا للمتقين اماما) اي اجعلنا بحيث يقتدون بنا في اقامة مراسم الدين بافاضة العلم والتوفيق للعمل وتوجيهه للدلالة على الجنس وعدم الالتباس كقوله تعالى ثم يخرجكم طفلا اولان المراد واجعل لكل واحد منا

(الجواب) ان كل ذلك يرجع الى هذه الالفاظ ونحن نسلم حدوثها انما ندعى قدم أمر آخر وراء هذه الحروف وليس في الآية دلالة على ذلك * قوله تعالى (واذ نادى ربك موسى ان ائت القوم الظالمين قوم فرعون ألا يتقون) اختلف اهل السنة في النداء الذي سمعه موسى عليه السلام من الله تعالى هل هو كلامه القديم او هو ضرب من الاصوات (فقال ابو الحسن الاشعري) المسموع هو الكلام القديم وكما ان ذاته تعالى لا تشبه سائر الاشياء مع ان الدليل دل على انها معلومة ومرئية فكذا كلامه منزّه عن مشابهة الحروف والاصوات مع انه مسموع وقال ابو منصور الماتريدي الذي سمعه موسى عليه السلام كان نداء من جنس الحروف والاصوات وذلك لان الدليل لم يدل على انارأينا الجوهر والعرض ولا بد من علة مشتركة بينهما الصحة الرؤية ولا علة الا الوجود حكيم بان كل موجود يصح ان يرى ولم يثبت عندنا انا نسمع الاصوات والاجسام حتى يحكم بانه لا بد من مشترك بين الجسم والصوت فلم يلزم صحة كون كل موجود مسموعا فظهر الفرق (اما المعتبرة) فقد اتفقوا على ان ذلك المسموع ما كان الا حروفا واصواتا فعند هذا قالوا ان ذلك النداء وقع على وجه علم به موسى عليه السلام انه من قبل الله تعالى فصار معجزا علم به ان الله مخاطب له فلم يحتاج مع ذلك الى واسطة وكفى في الوقت ان يحمله الرسالة التي هي ان ائت القوم الظالمين لان في بدء البعثة يجب ان يأمره بالنداء الى التوحيد ثم بعده يأمره بالاحكام ولا يجوز ان يأمره تعالى بذلك الا وقد عرفه انه ستظهر عليه المعجزات اذا طوبى بذلك اما قوله تعالى ان ائت القوم الظالمين فالمعنى انه تعالى سجل عليهم بالظلم وقد استحقوا هذا الاسم من وجهين من وجه ظلمهم انفسهم بكفرهم ومن وجه ظلمهم لبني اسرائيل اما قوله قوم فرعون فقد عطف قوم فرعون على القوم الظالمين عطف بيان كأن القوم الظالمين وقوم فرعون لفظان يدلان على معنى واحد واما قوله الا يتقون فقرأ الا يتقون بكسر النون بمعنى الا يتقوننى فحذفت النون لاجتماع النونين والياء للاكتفاء بالكسر وقوله الا يتقون كلام مستأنف اتبعه تعالى ارساله اليهم للانذار والتسجيل عليهم بالظلم تعجيبا لموسى عليه السلام من حالهم في الظلم والعسف ومن امنهم العواقب وقلة خوفهم ويحتمل ان يكون الا يتقون حالا من الضمير في الظالمين اي يظلمون غير متقين الله وعقابه فادخلت همزة انكار على الحال ووجه ثالث وهو ان يكون المعنى الا ياتس اتقون كقوله الا يسجدوا واما من قرأ الا يتقون على الخطاب فعلى طريقة الالتفات اليهم وصرف وجوههم بالانكار والغضب عليهم كما يرى من يشكو ممن ركب جنابة والجاني حاضر فاذا اندفع في الشكاية وحى غضبه قطع مباشرة صاحبه واقبل على الجاني بوجهه ويعنفه به ويقال له الاتق الله الاتسحي من الناس (فان قلت) فالفائدة في هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه السلام في وقت المناجاة والملفت اليهم فأتبون لا يشعرون (قلت) اجراء ذلك في تكليم المرسل اليهم في معنى اجرائه بحضرتهم والقاءه الى مسامعهم

اماما اولانهم كنفس واحدة لا اتحاد طريقتهم واتفاق كلمتهم كذا قالوا وانت خير بأن مدرك الكل صدور هذا النداء اما عن الكل بطريق المعية وانه محال لاستحالة اجتماعهم في عصر واحد فانظرك بأجتماعهم في مجلس واحد واتفاقهم على كلمة واحدة واما عن كل واحد منهم بطريق تشريك غيره في استدعاء الامامة وانه ليس بثابت جزما بل الظاهر صدورهم عنهم بطريق الانفراد وان عبارة كل واحد منهم عند النداء واجعاني للمتقين اماما خلا انه حكيت عبارات الكل بصيغة المتكلم مع الغير لقصد الى الایجاز على طريقة قوله تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا وابق اماما على حاله وقيل الامام جمع آم بمعنى قاصد كصيام جمع صائم ومعناه قاصدين لهم مقندين بهم واعادة الموصول في المواقع السبعة مع كفاية ذكر الصلوات بطريق العطف على صلة الموصول الاول للايدان بأن كل واحد مما ذكر في حيز صلة الموصولات المذكورة وصف جليل على حياله له شان خطير تحقيق بأن يفرده موصوف مستقل ولا يجعل شئ من ذلك تمة لغيره وتوسيط العاطف بين الموصولات لتزليل الاختلاف العنواني منزلة الاختلاف الذاتي كما في قوله

الى الملاك القرم وابن الهمام

وليث الكتاب في المزدحم

(اولئك) اشارة الى المتصفين بما

فصل في حيز صلة الموصولات

الثانية من حيث اتصافهم به وفيه

دلالة على انهم متميزون بذلك

اكل تميز منتظمون بسببه في
سلك الامور المشاهدة وما فيه
من معنى البعد لا يذات بعد منزلتهم
في الفضل وهو مبتدأ خبر مقوله
تعالى (يجزون الغرفة) والجلة
مستأنفة لا محل لهما من الاعراب
مدينة ما لهم في الآخرة من السعادة
الابدية ارباب ما لهم في الدنيا
من الاعمال السنية والغرفة
الدرجة العالية من المنازل وكل
بناء مرتفع عال اي يثابون اعلى
منازل الجنة وهي اسم جنس
اريد به الجمع كقوله تعالى وهم في
الغرفات آمنون وقيل هي اسم
من اسماء الجنة (بما صبروا) اي
بصبرهم على المشاق من منفض
الطاعات ورفض الشهوات
وتحمل الجاهدات (ويلقون
فيها) من جهة الملائكة (تحية
وسلاما) اي يحيطهم الملائكة
ويدعون لهم بطول الحياة
والسلامة من الآفات او يعطون
التقية والتخليد مع السلامة
من كل آفة وقيل يحيي بعضهم
بعضنا ويسلم عليه وقرئ يلقون
من ابي خالدين فيها) لا يموتون ولا
يخرجون (حسنات مستقر او مقاما)
الكلام فيه كالذي مر في مقابله
(قل) امر رسول الله صلى الله عليه
وسلم بأن يبين للناس ان الفاترين
بتلك النعماء الجليلة التي يتنافس
فيها المتنافسون انما نالوها بما
عده من محاسنهم ولولاها لم يمتد
بهم اصلا اي تل لهم كافة مشاقها
لهم بما صدر عن جسدك من
خير وشر (ما يعجبكم ويؤذي
دعاؤكم) اي اي عيب يعجبكم واي
استداد يعتد بكم لولا عبادتكم
للتعالى حسبا من تفصيله فان
ما خلق له الانسان

لانه مبلغهم ومنه اليهم وله فيه لطف وحث على زيادة التقوى وكم من آية نزلت في شان
الكافرين وفيها او فر نصيب للمؤمنين تدبرا لها واعتبارا بما اردتها الله قوله تعالى (قال
رب اني اخاف ان يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطق لسانى فارسل الى هرون وادهم على
ذنب فاخاف ان يقتلون) وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) اعلم ان الله تعالى لما امر
موسى عليه السلام بالذهاب الى فرعون طلب موسى عليه السلام ان يبعث معه
هرون اليهم ثم ذكر الامور الداعية له الى ذلك السؤال وحاصلها انه لو لم يكن هرون
لاختلت المصلحة المطلوبة من بعثة موسى عليه السلام وذلك من وجهين (الاول) ان
فرعون ربما كذبه والتكذيب سبب لضيق القلب وضيق القلب سبب لتعسر الكلام
على من يكون في لسانه حبيسة لان عند ضيق القلب تنقبض الروح والحرارة الغريزية الى
باطن القلب واذا انقبضا الى الداخل وخلا منهما الخارج ازدادت الحبيسة في اللسان
فالتأذى من التكذيب سبب لضيق القلب وضيق القلب سبب للحبيسة فلهذا السبب بدأ
بخوف التكذيب ثم ثنى تضيق الصدر ثم ثالث بعدم انطلاق اللسان واما هرون فهو افسح
لسانا مني وليس في حقه هذا المعنى فكان ارساله لائقا (الثاني) ان لهم عندي ذنبا فاخاف
ان يادروا الى قتلى وحيث لا يحصل المقصود من البعثة واما هرون فليس كذلك
فيحصل المقصود من البعثة (المسئلة الثانية) قرئ يضيق وينطلق بالرفع لانهما معطوفان
على خبر ان وبالنصب لعطفهما على صلة ان والمعنى اخاف ان يكذبون واخاف ان يضيق
صدرى واخاف ان لا ينطق لسانى والفرق ان الرفع يفيد ثلاث حيل في طلب ارسال
هرون والنصب يفيد عدة واحدة وهي الخوف من هذه الامور الثلاثة (فان قلت) الخوف
ضم يحصل لتوقع مكروه سيقع وعدم انطلاق اللسان كان حاصلا فكيف جاز تطبيق
الخوف به (قلت) قد بينا ان التكذيب الذي سيقع يوجب ضيق القلب وضيق القلب
يوجب زيادة الاحتباس فتلك الزيادة ما كانت حاصلة في الحال بل كانت متوقعة فجاز
تطبيق الخوف عليها ما قوله تعالى فارسل الى هرون فليس في الظاهر ذكر من الذي يرسل
اليه وفي الخبر ان الله تعالى ارسل موسى عليه السلام اليه قال السدي ان موسى عليه
السلام سار بأهله الى مصر والتقى بهرون وهو لا يعرفه فقال انما موسى فتعارفا وامره ان
ينطلق معه الى فرعون لاداء الرسالة فصاحت امهما بالخوفها عليهما فذهبا اليه ويحتمل
ان يكون المراد ارسل اليه جبريل لان رسول الله الى الانبياء جبريل عليه السلام فلما
كان هو متعينا لهذا الامر حذف ذكره لكونه معلوما وايضا ليس في الظاهر انه يرسل
لماذا لكن فحوى الكلام يدل على انه طلبه للمعونة فيما سأل كما يقال اذا نابتك ناجة
فارسل الى فلان اي ليعينك فيها وليس في الظاهر انه التمس كون هرون نبيا معه لكن قوله
فتولا انارسل رب العالمين يدل عليه واما قوله ولهم على ذنب فأراد بالذنب قتله القبطى
وقد ذكر الله تعالى هذه القصة مشروحة في سورة القصص واعلم انه ليس في التماس

معرفة تعالى وطاعته والافهوا

وسائر البهائم سواء وقال الزجاج

معناه اي وزن يكون لكم عنده

وقيل معناه ما يصنع بكم ربي

لولا دعاؤه اياكم الى الاسلام

وقيل ما يصنع بمذايكم اولادكم

مع آلهة ويجوز ان تكون ما

نافية وقوله تعالى (فقد كذبتم)

بيان لحال الكفرة من المخاطبين

كما ان ما قبله بيان لحال المؤمنين

منهم اي فقد كذبتم بما اخبرتكم به

وخالفتموه ايها الكفرة ولم تعملوا

عمل اولئك المذكورين وقيل

فقد قصرتم في العبادة من قولهم

كذب القتال اذ لم يبلغ فيه

وقرى فقد كذب الكافرون اي

الكافرون منكم لعموم الخطاب

للمؤمنين وفائدة الايدان بان مناط

فوز احدهما خسران الآخر مع

الاتحاد الجانبي المصحح للاشتراك

في الفوز ليس الاختلافهما في

الاعمال (فسوف يكون لزاما)

اي يكون جزاء التكذيب او اثره

لازم بالحقيق بكم لا محالة حتى يكبحكم

في النار كما تعرب عند الفاء الدالة

على لزوم ما بعدهما لما قبلها وانما

اضمر من غير ذكر للايدان بغاية

ظهوره وترويل امره وللتنبيه

على انه مما لا يكتننه البهائم وقيل

يكون العذاب لزاما وعن مجاهد

رحم الله هو القتل يوم بدر وانه

لوزم بين القتلى وقرى لزاما

بالفتح بمعنى اللزوم كالثبوت

والثبوت * عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم من قرأ سورة

الفرقان لقي الله تعالى وهو مؤمن

بان الساعة آتية لا ريب فيها

وادخل الجنة بغير نصب

* (سورة الشعراء مكية الا قوله)

(والشعراء الى آخرها وهي)

(مائتان وست اوسم)

موسى عليه السلام ان يضم اليه هرون ما يدل على انه استعفى من الذهاب الى فرعون بل
مقصوده فيما سأل ان يقع ذلك الذهاب على اقوى الوجوه في الوصول الى المرادواختلفوا
فقال بعضهم انه وان كان نبيا فهو غير عالم بانه يبقى حتى يودي الرسالة لانه انما امر بذلك
بشرط التمكين وهذا قول الكعبي وغيره من البغداديين لانهم يجوزون دخول الشرط
في تكليف الله تعالى العبد والذي ذهب اليه الاكثرون ان ذلك لا يجوز لانه تعالى اذا
أمر فهو عالم بما يمكن منه المأمور وبأوقات تمكنه فاذا علم انه غير متمكن منه فانه لا يأمره به
واذا صح ذلك فالاقرب في الانبياء انهم يعلمون اذا حلفهم الله تعالى الرسالة انه تعالى يمكنهم
من اداها وانهم سيقون الى ذلك الوقت ومثل ذلك لا يكون اغراء في الانبياء وان جاز ان
يكون اغراء في غيرهم (المسئلة الثالثة) لقائل ان يقول قول موسى عليه السلام ولهم
على ذنب هل يدل على صدور الذنب منه جوابه لا والمراد لهم على ذنب في زعمهم * قوله

تعالى (قال كلا فاذها بآياتنا انامعكم مستمعون فأتيا فرعون فقولا انارسل رب العالمين
ان ارسل معنابني اسرائيل) اعلم ان موسى عليه السلام طلب امرين الاول ان يدفع عنه
شرهم والثاني ان يرسل معه هرون فأجابه الله تعالى الى الاول بقوله كلا ومعناه ارتدع
يا موسى عما تظن واجابه الى الثاني بقوله فاذها بآياتنا الذي طلبته وهو هرون
فان قيل علام عطفت قوله فاذها قلنا على الفعل الذي يدل عليه كلا كأنه قال ارتدع
يا موسى عما تظن فاذها أنت وهرون واما قوله انامعكم مستمعون فنجاز الكلام يريد
انالكما ولعدوكما كالناصر الظهير لكما عليه اذا حضر واستمع ما يجري بينكما فظهر كما
عليه وأعليكما وأكسر شوكتهم عنكما وانما جعلنا الاستماع مجازا لان الاستماع عبارة عن
الاصغاء وذلك على الله تعالى محال واما قوله انارسل رب العالمين ففيه سؤال وهو انه
هل اثني الرسول كما ثني في قوله انارسلولا ربك جوابه من وجوه (احدها) ان الرسول
اسم للماهية من غير بيان ان تلك الماهية واحدة او كثيرة والالف واللام لا يفيدان
الا الوحدة لا الاستغراق بدليل انك تقول الانسان هو الضحك ولا تقول كل انسان
هو الضحك ولا ايضا هذا الانسان هو الضحك واذا ثبت ان لفظ الرسول لا يفيد الا
الماهية وثبت ان الماهية محمولة على الواحد وعلى الاثنين ثبت صحة قوله انارسل
رب العالمين (وثانيها) ان الرسول قد يكون بمعنى الرسالة قال الشاعر

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم * بسر ولا ارسلتهم برسول

فيكون المعنى انادورسالة رب العالمين (وثالثها) انها لاتفاقهما على شريعة واحدة
واتحادهما بسبب الاخوة كأنهما رسول واحد (ورابعها) المراد كل واحد منارسل
(وخامسها) ما قاله بعضهم انه انما قال ذلك لابلغظ التثنية لكونه هو الرسول خاصة وقوله
انافكما في قوله تعالى انا انزلناه وهو ضعيف واما قوله ان ارسل معنابني اسرائيل فالمراد
من هذا الارسال التولية والاطلاق كقوله ان ارسل البازي يريد اخلهم يذهبوا معنا * قوله

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(طسم) بتفخيم الالف وبإمالتها واطهار النون وبإدغامها في الميم وهو اما مسرود على نط التعديد بطريق التحدي على احد الوجهين المذكورين في فاتحة سورة البقرة فلا محل له من الاعراب واما اسم للسورة كما عليه اطلاق الاكثر فمحملة الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وهو اظهر من الرفع على الابتداء وقد مر وجهه في مطالع سورة يونس عليه السلام او النصيب بتقدير فعل لا تقي بالمقام نحو اذكرا وقرأ وتلك في قوله تعالى (تلك آيات الكتاب المبين) اشارة الى السورة سواء كان طسم مسرودا على نط التعديد او اسما للسورة حسبما مر تحقيقه هناك وما في اسم الاشارة من معنى البعد للتنبيه على بعد منزلة المشار اليه في الفخامة ومحله الرفع على انه مبتدأ خبر ما بعده وعلى تقدير كون طسم مبتدأ فهو مبتدأ ثان او بدل من الاول والمراد بالكتاب القرآن وبالمين الظاهر اعجازه على انه من ابان بمعنى بان او المبين للاحكام الشرعية وما يتعلق بها والفاصل بين الحق والباطل والمعنى هي آيات مخصوصة منه مترجمة باسم مستقل والمراد ببيان كونها بعضا منه وصفها بما اشتهر به الكل من النعوت الفاضلة (اعلمك باخع نفسك) اي قاتل واصل البخع ان يبلغ بالذبح الجذاع وهو عرق مستبطن الفقار وذلك اقصى حد الذبح وقرئ باخع نفسك على الاصنافه ولعل للاشفاق اي اشفق على نفسك

تعالى (قال ألم تر بك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين وفعلت فعلتك التي فعلت وانت من الكافرين) اعلم ان في الكلام حذفوا هو انهما آتياه وقال ما امر الله به فعند ذلك قال فرعون ما قال يروي انهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ان ههنا انسانا يزعم انه رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضحك منه فأدبا اليه الرسالة فعرف موسى عليه السلام فعدد عليه نعمة اولاثم اساءة موسى اليه ثانيا اما النعم فهي قوله ألم تر بك فينا وليدا والوليد الصبي لقرب عهده من الولادة ولبثت فينا من عمرك وعن ابي عمرو بسكون الميم سنين قيل لبث عندهم ثلاثين سنة وقيل وكز القبطى وهو ابن اثنتي عشرة سنة وفر منهم والله اعلم بصحيح ذلك وعن الشعبي فعلتك بالكسر وهى قتله القبطى لانه قتله بالوكز وهو ضرب من القتل واما الفعل فلأنها وكزة واحدة عدد عليه نعمة من تربيته وتبليغه مبلغ الرجال ووبخه بما جرى على يده من قتل خبازه وعظم ذلك بقوله وفعلت فعلتك التي فعلت واما قوله وانت من الكافرين ففيه وجوه (احدها) يجوز ان يكون حالا اي قتله وانت بذلك من الكافرين بنعمتي (وثانيها) وانت اذ ذاك ممن تكفرهم الساعة وقد افترى عليه او جهل امره لانه كان يعاشرهم بالتقية فان الكفر غير جائز على الانبياء قبل النبوة (وثالثها) وانت من الكافرين معناه وانت ممن عادته كفران النعم ومن كان هذا حاله لم يستبعد منه قتل خواص ولى نعمته (ورابعها) وانت من الكافرين بفرعون والهيته او من الذين يكفرون في دينهم فقد كانت لهم آلهة يعبدونها يشهد بذلك قوله تعالى ويذكر وآلهتك * قوله تعالى (قال فعلتها اذا وانا من الضالين ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربي حكما وجعلنى من المرسلين وتلك نعمة تمنها على ان عبدت بنى اسرائيل) اعلم ان فرعون لما ذكر التربية وذكر القتل وقد كانت تربيته له معلومة ظاهرة لاجرم ان موسى عليه السلام ما انكرها ولم يشغل بالجواب عنها لانه تقرر في العقول ان الرسول الى الغير اذا كان معه مجز وجة لم يتغير حاله بان يكون المرسل اليه انعم عليه او لم يفعل ذلك فصار قول فرعون لما قاله غير مؤثر البتة ومثل هذا الكلام الاعراض عنه اولى ولكن اجاب عن القتل بما لا شئ ابلغ منه في الجواب وهو قوله فعلتها اذا وانا من الضالين والمراد بذلك الداهلين عن معرفة ما يؤل اليه من القتل لانه فعل الوكزة على وجه التأديب ومثل ذلك ربما حسن وان ادى الى القتل فيزيله انه فعله على وجه لا يجوز معه ان يؤاخذ به او يعد منه كافرا او كافرا لنعمه فاما قوله ففررت منكم لما خفتكم فالمراد انى فعلت ذلك الفعل وانا ذاهل عن كونه مهلكا وكان منى في حكم السهو فلم استحق التخويف الذى يوجب الفرار ومع ذلك ففررت منكم عند قولكم ان الملا يا تمرون بك ليقتلوك فبين بذلك انه لا نعمة له عليه في باب تلك الفعل بل بأن يكون مسيئا فيه اقرب من حيث خوف تخويفا اوجب الفرار ثم بين نعمة الله تعالى عليه بعد الفرار فكانه قال اسأتموا احسن الله الى بأن وهب لى حكما وجعلنى من المرسلين واختلفوا في

ان تقتلها حسرة على ما فاتك من
اسلام قومك (ان لا يكونوا
مؤمنين) اى اعدم ايمانهم بذلك
الكتاب المبين او خيفة ان لا
يؤمنوا به وقوله تعالى (ان نشأ)
الخ استئناف مسوق لتعليل ما
يفهم من الكلام من النهى عن
التحسر المذكور ببيان ان ايمانهم
ليس مما تعلقت به مشيئة الله
تعالى حتما فلا وجه للطمع فيه
والتألم من فواته ومفعول المشيئة
محذوف لكونه مضمون الجزاء
اعنى قوله تعالى (نزل عليهم من
السماء آية) اى ملحمة لهم الى
الايان قاسرة عليه وتقديم
الطرفين على المفعول الصريح
لما مر مرارا من الاهتمام بالقدم
والنشرى الى المؤخر (فظننت)
اعناقهم لها خاضعين) اى منقادين
واصله فظننوا لها خاضعين
فاقتضت الاعناق لزيادة التقرير
ببيان موضع الخضوع وترك الخبر
على حاله وقيل لما وصفت الاعناق
بصفات العقلاء اجريت مجازهم
في الصبغة ايضا كافي قوله تعالى
رايتهم لى ساجدين وقيل اريد بها
الرؤساء والجماعات من قولهم
جاءنا عنق من الناس اى فوج
منهم وقرئ خاضعة وقوله تعالى
فظننت عطف على نازل باعتبار
محله وقوله تعالى (وما يأتيتهم من
ذكر من الرحمن محدث الا كانوا
عنه معرضين) بيان لشدة شكيتهم
وعدم ارعوايتهم عما كانوا عليه
من الكفر والتكذيب بغير ما ذكر
من الآية الملمحة لصرف رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن
الحرص على اسلامهم وقطع رجائه
عنه ومن الاولى مزينة لتأكيد
العموم والثانية لايتداء الغاية

بجازا

الحكم والاقرب انه غير النبوة لان المعطوف غير المعطوف عليه والنبوة مفهومة من
قوله وجعلنى من المرسلين فالمراد بالحكم العلم ويدخل فى العلم العقل والرأى والعلم بالدين
الذى هو التوحيد وهذا اقرب لانه لا يجوز ان يعثد تعالى الامع كماله فى العقل والرأى
والعلم بالتوحيد وقوله فوهب لى ربي حكما كالتخصيص على ان ذلك الحكم من خلق الله
تعالى وقالت المعتزلة المراد منه اللطاف وهو ضعيف جدا لان اللطاف مفعولة فى حق
الكل من غير تبحس ولا تقصير فالتخصيص لا بد فيه من فائدة فأما قوله وتلك نعمة تمنها
على ان عبادت بنى اسرائيل فهو جواب قوله ألم نربك فينا وليدا ويقال عبادت الرجل
واعبدته اذا اتخذته عبدا فان قيل كيف يكون ذلك جوابه ولا تعلق بين الامرين قلنا
بيان التعلق من وجوه (احدها) انه انما وقع فى يده وفى تربيته لانه قصد تعبيد بنى اسرائيل
وذبح آبائهم فكأنه عليه السلام قال له كنت مستغنيا عن تربيتك لو لم يكن منك ذلك
الظلم المتقدم علينا وعلى اسلافنا (وثانيها) ان هذا الانعام المتأخر صار معارضا بذلك
الظلم العظيم على اسلافنا واذا تعارضا تساقطا (وثالثها) ما قاله الحسن انك استعبدتهم
واخذت اموالهم ومنها انفق على فلانعمة لك بالتربية (ورابعها) المراد ان الذى تولى
تربيتى هم الذين قد استعبدتهم فلانعمة لك على لان التربية كانت من قبل اى وسائر من
هو من قومي ليس لك الا انك ما قتلتنى ومثل هذا لا بعد انعاما (وخامسها) انك كنت تدعى
ان بنى اسرائيل عبيدك ولامنة للمولى على العبد فى ان يطعمه ويعطيه ما يحتاج اليه
واعلم ان فى الآية دلالة على ان كفر الكافر لا يبطل نعمته على من يحسن اليه ولا يبطل
منه لان موسى عليه السلام انما أبطل ذلك بوجه آخر على ما بينا واختلف العلماء فقال
بعضهم اذا كان كافرا لا يستحق الشكر على نعمه على الناس انما يستحق الاهانة بكفره فلو
استحق الشكر بانعامه والشكر لا يوجد الامع التعظيم فيلزم كونه مستحقا للاهانة
وللتعظيم معا واستحقاق الجمع بين الضدين محال وقال آخرون لا يبطل الشكر بالكفر
وانما يبطل بالكفر الثواب والمدح الذى يستحقه على الايمان والآية تدل على هذا القول
الثانى (المسئلة الثانية) قال صاحب الكشف انما جمع الضمير فى منكم وخفتكم مع
افراده فى تمنها وعبدت لان الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملائكة
المؤمنين بقتله بدليل قوله ان الملائكة يأتون بك ليقتلوك واما الامتنان فنه وحده وكذلك
التعبيد فان قلت تلك اشارة الى ماذا وان عبادت ما محلها من الاعراب قلت تلك اشارة الى
خصلة شنعاء مبهمه لا يدري ما هى الالبتهسيرها وهى ان عبادت فان ان عبادت عطف بيان
ونظيره قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين والمعنى تعبيدك
بنى اسرائيل نعمة تمنها على وقال الزجاج ويجوز ان يكون ان فى موضع نصب والمعنى انما
صار نعمة على لان عبادت بنى اسرائيل اى اولم تفعل ذلك لكفانى اهلى وقوله تعالى
(قال فرعون وما رب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين قال

معلقة بآتيهم او محذوف هو
صفة لذكر وايضا كان فتيه
دلالة على فضله وشره وشناعة
ما فعلوا به والتمريض لعنوان
الرجلة لتفانيه شناعة وموتهم
جنايتهم فان الاعراض عما ياتيهم
من جنابه عن وجل على الاطلاق
شنيع قبيح وعما ياتيهم بموجب
رحمته تعالى لمن منعتهم اشنع
واقبح اي ما ياتيهم من موعدة من
المواعظ القرآنية او من طائفة
نازلة من القرآن تذكرهم اكل
تذكير وتنبههم عن الغفلة اتم
تنبيه كانوا نفس الذكر من جهة
تعالى بمقتضى رحمته الواسعة
بجود نزيله حسبما تقتضيه
الحكمة والمصلحة الا جددوا
اعراضه على وجه التكذيب
والاستهزاء واصرار على ما كانوا
عليه من الكفر والضلال
والاستهزاء فرغ من اعم الاحوال
تعله النصب على الخالية ومن
مفعول ياتيهم باضمار قد وبدونه
على الخلاف المشهور اى ما ياتيهم
من ذكر في حال من الاحوال
الاحال كونهم معرضين عنه
(فقد كذبوا) اى كذبوا بالذكر
الذى ياتيهم تكديبا صريحا
مقارنا للاستهزاء به ولم يكتفوا
بالاعراض عنه حيث جعلوه
تارة سخرا واخرى اساطير
واخرى شعرا والفاء في قوله
تعالى (فسيايهم) لترتيب ما بعدها
على ما قبلها والسين لتأكيد
مضمون الجملة وتقريره اى
فسيايهم البتة من غير تعلق
اضلا (انباء ما كانوا يستهزؤن)
عدل عما يقتضيه سائر ما سلف
من الاعراض والتكذيب للايدان
بانها كانوا مقارنين الاستهزاء كما
اشير اليه حسبما وقع في قوله
تعالى وماتت يهم

لمن حوله الا تستمرون قال ربهم وربا بائسهم الاولين قال ان رسول الله الذي ارسل اليكم
لجنون قال رب المتسرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تسمعون قال لئن اتخذت الهيا غيرى
لا تجعلك من المسجونين قال اولو جئت بشئ مبین قال فأت به ان كنت من الصادقين
اعلم ان فرعون لم يقل لموسى وما رب العالمين الا وقد دعاه موسى الى طاعة رب العالمين بين
ذلك ما تقدم من قوله فأتيا فرعون فقولا اننا رسول رب العالمين فلا بد عند دخولهما عليه
انهما قال ذلك فعند ذلك قال فرعون وما رب العالمين ثم ههنا بحثان (الاول) ان فرعون
يحتل ان يقال انه كان عارفا بالله ولكنه قال ما قال طلبا للملك والرياسة وقد ذكر الله
تعالى في كتابه ما يدل على انه كان عارفا بالله وهو قوله قال لقد علمت ما انزل هؤلاء الا رب
السموات والارض فاذا قرئ بفتح التاء من علمت فالمراد ان فرعون علم ذلك وذلك يدل
على انه كان عارفا بالله لكنه كان يستأكل قومه بما يظهره من الهيته والقراءة الاخرى
برفع التاء من علمت فهي تقتضى ان موسى عليه السلام هو الذى عرف ذلك وايضا فان
فرعون ان لم يكن عاقلا لم يخز من الله تعالى بعثة الرسول اليه وان كان عاقلا فهو يعلم
بالضرورة انه ما كان موجودا ولا حيا ولا عاقلا ثم صار كذلك وبالضرورة يعلم ان كل
ما كان كذلك فلا بد له من مؤثر فلا بد وان يتولد له من هذين العلمين علم ثالث بافتقاره في
تركيبه وفي حياته وعقله الى مؤثر موجود ويحتل ان يقال انه كان على مذهب الدهرية
من ان الافلاك واجبة الوجود في ذواتها ومتحركة لذواتها وان حركاتها أسباب لحصول
الحوادث في هذا العالم او يقال انه كان من الفلاسفة القائلين بالعلية الموجبة لا بالفاعل
المختار ثم اعتقد انه بمنزلة الاله لاهل اقليمه من حيث استعبدتهم وملك ذماتهم وزمام امرهم
ويحتل ان يقال انه كان على مذهب الحلولية القائلين بأن ذات الاله يتدرج بجسده
انسان معين حتى يكون الاله سبحانه لذلك الجسد بمنزلة روح كل انسان بالنسبة الى جسده
وبهذه التقديرات كان يسمى نفسه الهيا (البحث الثانى) وهوانه قال لموسى عليه السلام
وما رب العالمين واعلم ان السؤال بما طلب لتعريف حقيقة الشئ وتدريب حقيقة الشئ
اما ان يكون بنفس تلك الحقيقة او بشئ من اجزائها او بأمر خارج عنها او بما يتركب من
الداخل والخارج اما تعريفها بنفسها فمحال لان المعرفة معلوم قبل المعرفة فلو عرف الشئ
بنفسه لزم ان يكون معلوما قبل ان يكون معلوما وهو محال واما تعريفها بالامور
الداخلية فيها فهذه في حق واجب الوجود محال لان التعريف بالامور الداخلية لا يمكن
الا اذا كان المعرف مركبا وواجب الوجود يستحيل ان يكون مركبا لان كل مركب
فهو محتاج الى كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزائه فهو غيره فكل مركب محتاج
الى غيره وكل ما احتاج الى غيره فهو ممكن لذاته وكل مركب فهو ممكن فليس بممكن
يستحيل ان يكون مركبا فواجب الوجود ليس بمركب واذ لم يكن مركبا استحالة تعريفه
بأجزائه ولما بطل هذان القسمان ثبت انه لا يمكن تعريف ماهية واجب الوجود الا بالوازمه

وآثاره ثم ان اللوازم قد تكون خفية وقد تكون جليلة ولا يجوز تعريف الماهية باللوازم الخفية بل لابد من تعريفها باللوازم الجليلة واظهر آثار ذات واجب الوجود هو هذا العالم المحسوس وهو السموات والارض وما بينهما فقد ثبت انه لا جواب البتة لقول فرعون ومارب العالمين الا ما قاله موسى عليه السلام وهو انه رب السموات والارض وما بينهما فاما قوله ان كنتم موقنين فعناء ان كنتم موقنين باسناد هذه المحسوسات الى موجود واجب الوجود فاعرفوا انه لا يمكن تعريفه الا بما ذكرته لانكم لم اسلمتم انتهاء هذه المحسوسات الى الواجب لذاته وثبت ان الواجب لذاته فرد مطلق وثبت ان الفرد المطلق لا يمكن تعريفه الا بآثاره وثبت ان تلك الآثار لابد وان تكون اظهر آثاره وابعدها عن الخفاء وما ذاك الا السموات والارض وما بينهما فان ايقنتم بذلك لزمكم ان تقطعوا بانها لا جواب عن ذلك السؤال الا هذا الجواب ولما ذكر موسى عليه السلام هذا الجواب الحق قال فرعون لمن حوله الانستمعون وانما ذكر ذلك على سبيل التعجب من جواب موسى يعني انا اطلب منه الماهية وخصوصية الحقيقة وهو يجيبني بالفاعلية والمؤثرية وتمام الاشكال ان تعريف الماهية بلوازمها لا يفيد الوقوف على نفس تلك الماهية وذلك لانا اذا قلنا في الشيء انه الذي يلزمه اللازم الفلاني فهذا المذكور اما ان يكون معرقا لمجرد كونه امرا ما يلزمه ذلك اللازم او لخصوصية تلك الماهية التي عرضت لها هذه الملزومية والاول محال لان كونه امرا يلزمه ذلك اللازم جعلناه كاشفا فلو كان المكشوف هو هذا القدر لزم كون الشيء معرقا لنفسه وهو محال والثاني محال لان العلم بأنه امر ما يلزمه اللازم الفلاني لا يفيد العلم بخصوصية تلك الماهية الملزومة لانه لا يمتنع في العقل اشتراك الماهيات المختلفة في لوازم متساوية فثبت ان التعريف بالوصف الخارجي لا يفيد معرفة نفس الحقيقة فلم يكن كونه ربا للسموات والارض وما بينهما جوابا عن قوله ومارب العالمين فأجاب موسى عليه السلام بأن قال ربكم ورب آبائكم الاولين وكانه عدل عن التعريف بتخالفية السماء والارض الى التعريف بكونه تعالى خالقنا ولا بآبائنا وذلك لانه لا يمتنع ان يعتقد احد ان السموات والارضين واجبة لذواتها فهي غنية عن الخالق والمؤثر ولكن لا يمكن ان يعتقد العاقل في نفسه وابيه واجداده كونهما واجبين لذواتهم لما ان المشاهدة دلت على انهم وجدوا بعد العدم ثم عدموا بعد الوجود وما كان كذلك استحالة ان يكون واجبا لذاته وما لم يكن واجبا لذاته استحالة وجوده الا لمؤثر فكان التعريف بهذا الاثر اظهر فلهذا عدل موسى عليه السلام من الكلام الاول اليه فقال فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم ليجنون يعني المقصود من سؤال ما طلب الماهية وخصوصية الحقيقة والتعريف بهذه الآثار الخارجية لا يفيد البتة تلك الخصوصية فهذا الذي يدعي الرسالة مجنون لا يفهم السؤال فضلا عن ان يجيب عنه فقال موسى عليه السلام رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون فعدل الى طريق ثالث

من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتهم انبياء ما كانوا به يستهزئون وانبياء ما سيجي بهم من العقوبات العاجلة والآجلة عبر عنها بذلك اما لكونها انبياءها القرآن الكريم واما لانهم بمشاهدتها يقفون على حقيقة حال القرآن كما يقفون على الاحوال الخافية عنهم باستماع الانبياء وفيه تهويل له لان النبأ لا يطلق الا على خبر خطبته وقعه عظيم اى فسيأتهم لا محالة مصداق ما كانوا يستهزئون به قبل من غير ان يتدبروا في احواله ويقفوا عليها (اولم يروا) الهزيمة للانكار التوبيخ والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى افعلوا ما فعلوا من الاعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها ولم ينظروا (الى الارض) اى الى عجائبها الزاجرة عما فعلوا الداعية الى الاقبال على ما عرضوا عنه والى الايمان به وقوله تعالى (كم انبتنا فيهما من كل زوج كريم) استئناف مبين لما في الارض من الآيات الزاجرة عن الكفر الداعية الى الايمان وكم خبرية منصوبة بما بعدها على المفعولية والجمع بينها وبين كل لافادة الاساطة والكثرة معا ومن كل زوج اى صنف تميز والكريم من كل شيء مرضيه ومجوده اى كثير من كل صنف مرضى كثير المنافع انبتنا فيها وتخصيص آياته بالذكر دون ما عداه من الاصناف لاختصاصه بالدلالة على القدرة والنعمة معا ويحتمل ان يراد به جميع اصناف النبات نافعها وضارها ويكون وصف الكل بالكريم للتنبيه على انه

تعالى ما ثبت شيئا الا وفيه فائدة
كما نطق به قوله تعالى هو الذي
خلق لكم ما في الارض جميعا فان
الحكيم لا يكاد يفعل فعلا الا وفيه
حكمة بالغة وان غفل عنها
الغافلون ولم يتوصل الى معرفة
كنهها العاقلون (ان في ذلك)
اشارة الى مصدرنا بقنا او الى كل
واحد من تلك الازواج واما ما كان
فما فيه من معنى البعد للايمان
بعدم منزلته في الفضل (لاية) اي
آية عظيمة دالة على كمال قدرة
منبتها وضاية وفور علمه وحكمته
ونهاية سعة رحمته موجبة للايمان
وازعة عن الكفر (وما كان
اكثرهم) اي اكثر قومه عليه
الصلاة والسلام (مؤمنين) قيل
اي في علم الله تعالى وقضائه حيث
علم ازل انهم سيصرفون فيما لا يزال
اختيارهم الذي عليه يدور امر
التكليف الى جانب الشر ولا
يتدبرون في هذه الايات العظام
وقال سيبيويه كان صلة والمعنى
وما اكثرهم مؤمنين وهو
الانصب بمقام بيان عتوهم
وغلوهم في المكابرة والعداوة مع
تعاضد موجبات الايمان من جهته
تعالى واما نسبة كفرهم الى علمه
تعالى وقضائه فربما يتوهم منها
كونهم معذورين فيه بحسب
الظاهر لان ما اشهر اليه من
التحقيق مما خفي على مهرة العلماء
المتقنين كانه قيل ان في ذلك
لاية باهرة موجبة للايمان وما
اكثرهم مؤمنين مع ذلك لغاية
تماديهم في الكفر والضلالة
وانهما كهم في الغي والجهالة
ونسبة عدم الايمان الى اكثرهم
لان منهم من سيق من (وان ربك
لهو العزيز)

أوضح من الثاني وذلك لانه اراد بالشرق طلوع الشمس وظهور النهار و اراد بالمغرب
غروب الشمس وزوال النهار والامر ظاهر في ان هذا التدبير المستمر على الوجه العجيب
لا يتم الا بتدبير مدبر وهذا بعينه طريقة ابراهيم عليه السلام مع نمرود فانه استدل اولا
بالاحياء والامانة وهو الذي ذكره موسى عليه السلام ههنا بقوله ربكم ورب آبائكم
الاولين فأجابه نمرود بقوله انا احبى واميت فقال ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها
من المغرب فهت الذي كفر وهو الذي ذكره موسى عليه السلام ههنا بقوله رب المشرق
والمغرب واما قوله ان كنتم تعقلون فكأنه عليه السلام قال ان كنتم من العقلاء عرفت
انه لا جواب عن سؤالات الاماذا كرت لانك طلبت مني تعريف حقيقة بنفس حقيقة
وقد ثبت انه لا يمكن تعريف حقيقة بنفس حقيقة ولا باجزاء حقيقة فلم يبق الا ان
اعرف حقيقة بآثار حقيقة وانا عرفت حقيقة بآثار حقيقة فقد ثبت ان كل
من كان حاقلا يقطع بأنه لا جواب عن هذا السؤال الاماذا كرت واعلم اننا قد بينا في سورة
الانعام في تفسير قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده ان حقيقة الاله سبحانه من حيث هي
هي غير معقولة للبشر واذا كان كذلك استحال من موسى عليه السلام ان يذكر ما تعرف به
تلك الحقيقة الا ان عدم العلم بتلك الخصوصية لا يقدح في صحة الرسالة فكان حاصل كلام
موسى عليه السلام ان ادعاء رسالة رب العالمين تتوقف صحته على اثبات ان العالمين ربا
والها ولا تتوقف على العلم بخصوصية الرب تعالى وما هيته المعينة فكان موسى عليه
السلام يقيم الدلالة على اثبات القدر المحتاج اليه في صحة دعوى الرسالة وفرعون بطالبه
بيان الماهية وموسى عليه السلام كان يعرض عن سؤاله لعله بانه لا تعلق لذلك السؤال
نفيا ولا اثباتا في هذا المطلوب فهذا تمام القول في هذا البحث والله اعلم ثم ان موسى عليه
السلام لما خشن في آخر الكلام بقوله ان كنتم تعقلون فعند ذلك قال فرعون لئن اتخذت
الها غيري لاجعلنك من المسجونين فانه لما عجز عن الججاج عدل الى التخويف فعند ذلك
ذكر موسى عاياه السلام كلاما مجمل يعلق قلبه به فيعدل عن وعيده فقال اولو جئتكم بشيء
مبين اي هل تستجيز ان تستجني مع اقتداري على ان آتيك بأمرين في باب الدالة على
وجود الله تعالى وعلى اني رسوله فعند ذلك قال فأت به ان كنت من الصادقين وههنا فروع
(الفرع الاول) الآية تدل على انه تعالى ليس بجسم لانه لو كان جسماء له صورة لكان
جواب موسى عليه السلام بذلك حقيقة ولو كان كلام فرعون لازماله لعدوله عن الجواب
الحق (الثاني) الواجب على من يدعو غيره الى الله تعالى ان لا يجيب عن السفاهة لان
موسى عليه السلام لما قال له فرعون انه مجنون لم يعدل عن ذكر الدلالة وكذلك لما توعدده
ان يسجنه (الثالث) انه يجوز للمسؤل ان يعدل في حجته من مثال الى مثال لا يوضح
الكلام ولا يدل ذلك على الانقطاع (الرابع) ان قيل كيف قطع الكلام بما لا تعلق له
بالاول وهو قوله اولو جئتكم بشيء مبين والمعجز لا يدل على الله تعالى كدلالة سائر ما تقدم

الغالب على كل ما يريد من الأمور

التي من جللتها الانتقام من هؤلاء
(الرحيم) المبالغ في الرحمة ولذلك
يعملهم ولا يؤاخذهم بغتة
عما اجتروا عليه من العظام
الموجبة لقنون العقوبات وفي
التعرض لوصف الربوبية مع
الاضافة الى ضميره عليه الصلاة
والسلام من تشریفه والعدة
الخفية بالانتقام من الكفرة
ما لا يخفى (واذ نادى ربك موسى)
كذب مستأنف مسوق لتقرير
ما قبله من اعراضهم عن كل
ما يأتيهم من الآيات التزييلية
وتكذيبهم بها اثريان اعراضهم
عما يشاهدونه من الآيات
التكوينية واذ منصوب على
المفعولية بضمير خوطب به النبي
عليه الصلاة والسلام اي واذكر
لاولئك المعرضين المكذبين وقت
نذاته تعالى اياه عليه الصلاة
والسلام وذكروهم بما جرى على
قوم فرعون بسبب تكذيبهم اياه
زجرا لهم عما هم عليه من التكذيب
وتحذيرا من ان يحقيق بهم مثل
ما حاق باضراهم المكذبين الظالمين
حتى يتضح لك انهم لا يؤمنون
بما يأتيهم من الآيات لكن
لاقباس حال هؤلاء بحال اولئك
فقط بل بمشاهدة اصرارهم على
ما هم عليه بعد سماع الوحي الناطق
بقصتهم وعدم اتعاظهم بذلك كما
يلوح به تكرير قوله تعالى ان في ذلك
لاية وما كان اكثرهم مؤمنين
عقيب كل قصة وتوجيه الامر
بالذكر الى الوقت مع ان المقصود
تذكير ما وقع فيه من الحوادث
قد سره مرارا (ان ائت) بمعنى
اي ائت على ان مفسرة او بان
ائت على انها مصدرية

فلنا بل يدل ما اراد ان يظهره من انقلاب العصاحية على الله تعالى وعلى توحيديه وعلى
انه صادق في الرسالة فالذي ختم به كلامه اقوى من كل ما تقدم واجمع (الخامس) فان
قبل كيف قال رب السموات والارض وما بينهما على التثنية والرجوع اليه مجموع
جوابه اريد ما بين الجهتين (فان قيل) ذكر السموات والارض وما بينهما قد استوعب
الخلايق كلهم فامعنى ذكرهم وذكر آباءهم بعد ذلك وذكروا المشرق والمغرب (جوابه) قد علم
اولا ثم خصص من العام للبيان انفسهم وآباءهم لان اقرب الاشياء من العاقل نفسه ومن
ولد منه وما شاهد من انتقاله من وقت ميلاده الى وقت وفاته من حالة الى حالة اخرى ثم
خصص المشرق والمغرب لان طلوع الشمس من احد الخافقين وغروبها على تقدير
مستقيم في فصول السنة من اظهر الدلائل (السادس) فان قيل لم قال لاجعلنك من
المسجونين ولم يقل لاسجننك مع انه اخصر (جوابه) لانه لو قال لاسجننك لايفيد
الا صيرورته مسجوننا اما قوله لاجعلنك من المسجونين فعناء اني اجعلك واحدا
من عرفت حالهم في سجوني وكان من عادته ان يأخذ من يريد ان يسجنه فيطرحه في بئر
عميقة فردا لا يبصر فيها ولا يسمع فكان ذلك اشد من القتل (السابع) الواو في قوله
اول وجئتك واو الحال دخلت عليها همزة الاستفهام معناه اتفعل بي ذلك واوجئتك بشيء
مبين اي جئت بالمعجزة * قوله تعالى (فالتقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ونزع يده فاذا هي
بيضاء للناظرين قال للملاء حوله ان هذا الساحر عليم يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره
فاذا تأمرون قالوا ارجئه واخاه وابعث في المداين حاشرين يا توك بكل سحر عليم)
وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قرأ الاعمش بكل ساحر عليم (المسئلة الثانية) اعلم ان قوله
اول وجئتك بشيء مبين يدل على ان الله تعالى قبل ان التقي العصا عرفه بأنه يصير هاتعبانا
ولو لاذلك لما قال ما قال فلما التقي عصاه ظهر ما وعده الله به فصارت ثعبانا مبينا والمراد انه تبين
للناظرين انه ثعبان بحركاته وبسائر العلامات روى انه لما انقلب حية ارتفعت في السماء
قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بماشئت ويقول
فرعون يا موسى اسألك بالذي ارسلت الا اخذتها فعادت عصا (فان قيل) كيف قال ههنا
ثعبان مبين وفي آية اخرى فاذا هي حية تسعى وفي آية ثالثة كأنها جان والجان مائل الى
الصغرو والثعبان مائل الى الكبر (جوابه) اما الحية فهي اسم الجنس ثم انها لكبرها صارت
ثعبانا وشبهها بالجان لخفتها وسرعتها فصيح الكلامان ويحتمل انه شبهها بالشيطان لقوله
تعالى والجان خلقناه من قبل من نار السموم ويحتمل انها كانت اولا صغيرة كالجان ثم
عظمت فصارت ثعبانا ثم ان موسى عليه السلام لما أتى بهذه الآية قال له فرعون هل
غيرها قال نعم فأرأى يده ثم ادخلها جيبه ثم اخرجها فاذا هي بيضاء بضئ الوادي من شدة
بياضها من غير برص لها شعاع كشعاع الشمس فعند هذا اراد فرعون تعمية هذه الجملة
على قومه فذكر فيها امورا ثلاثة (احدها) قوله ان هذا الساحر عليم وذلك لان الزمان كان

حذف منها الجار (القوم الظالمين)

اي بالكفر والمعاصي واستعباد
بنى اسرائيل وذبح ابنائهم وليس
هذا مطلع ما ورد في حيز النداء
وانما هو مافصل في سورة طه
من قوله تعالى انا ربك الى
قوله انزيتك من آياتنا الكبرى
وابراد ما جرى في قصة واحدة
من المقالات بعبارات شتى
واساليب مختلفة قدم تحقيقه
في اوائل سورة الاعراف عند
قوله تعالى قال الظرني (قوم
فرعون) بدل من الاول او عطف
بيان له بجيء به للايدان بأنهم علم
في الظلم كأن معنى القوم الظالمين
وترجمته قوم فرعون والاقتصار
على ذكر قوم للايدان بشهرة ان
نفسه اول داخل في الحكم
(الآيتون) استئناف بجيء به اثر
ارساله عليه الصلاة والسلام اليهم
للاذكار تعجيبا من غلوهم في الظلم
وافراطهم في العدوان وقرى بقاء
الخطاب على طريقة الالتفات
المنبي عن زيادة الغضب عليهم
كأن ذكر ظلمهم ادى الى مشافهتهم
بذلك وهم وان كانوا حينئذ غيبا
لكنهم قد اجروا مجرى الحاضرين
في كلام المرسل اليهم من حيث انه
مبلغه اليهم واسمعه مبتدأ
اسمعه مع ما فيه من مزيد
الحث على التقوى لمن تدبر وتأمل
وقرى بكسر النون اكفاه به عن
ياء المتكلم وقد جوز ان يكون بمعنى
الايناس اتقون نحو ان لا يسجدوا
(قال) استئناف مبني على سؤال
نشأ من حكاية ماضى كأنه قيل
فاذا قال موسى عليه السلام فقيل
قال متضرعا الى الله عز وجل (رب
انى اخاف ان يكذبون) من اول
الامر

زمان السحرة وكان عند كثير منهم ان الساحر قد يجوز ان ينتهى بسحره الى هذا الحد
فلهذا روج عليهم هذا القول (وثانها) قوله يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره وهذا
يجرى مجرى التنفير عنه لتلايقبلوا قوله والمعنى يريد ان يخرجكم من ارضكم بمسايلقيه
بينكم من العداوات فيفرق جمعكم ومعلوم ان مفارقة الوطن اصعب الامور فنفرهم عنه
بذلك وهذا نهاية ما يفعله المبطل في التنفير عن الحق (وثالثها) قوله لهم فاذا تأمرونا
فارأيكم فيه وما الذى اعمله يظهر من نفسه انى متبع لرأيكم ومنقاد لقولكم ومثل هذا
الكلام يوجب جذب القلوب وانصرافها عن العدو فعند هذه الكلمات اتفقوا على
جواب واحد وهو قوله ارجئه قرى ارجئه وارجبه بالهمز والتخفيف وهما الغتان يقال
ارجأته وارجيته اذا أخرته والمعنى اخره ومناظرته لوقت اجتماع السحرة وقيل احبسه
وذلك محتمل لانك اذا حبست الرجل عن حاجته فقد أخرته روى ان فرعون اراد قتله
ولم يكن يصل اليه فقالوا له لا تفعل فانك ان قتلتهم ادخلت على الناس فى امره شبهة
ولكن ارجئه واخاه الى ان تحشر السحرة ليقاوموه فلا يثبت له عليك حجة ثم اشاروا
عليه بانفاذ حاشرين يجمعون السحرة ظنا منهم بانهم اذا كثروا غلبوه وكشفوا حاله
وعارضوا قوله ان هذا الساحر عليم بقولهم بكل سحار عليم فجاءوا بكلمة الاحاطة وبصيغة
المبالغة ليطيبوا قلبه وليسكنوا بعض قلقه قال صاحب الكشف فان قلت قوله تعالى
قال للملاء حوله ما العامل فى حوله قلت هو منصوب نصيبين نصب فى اللفظ ونصب فى المحل
والعامل فى النصب اللفظى ما يقدر فى الظرف والعامل فى النصب المحلى هو النصب على
الحال * قوله تعالى (فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وقيل للناس هل انتم مجتمعون
لعلنا ننبع السحرة ان كانوا هم الغالبين فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ائن لنا اجرا ان كنا
نحن الغالبين قال نعم وانكم اذامن المقربين) وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) اليوم
المعلوم يوم الزينة وميقاته وقت الضحى لانه الوقت الذى وقته لهم موسى عليه السلام من
يوم الزينة فى قوله موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى والميقات ما وقت به اى
حدد من مكان وزمان ومنه مواقيت الاحرام (المسئلة الثانية) اعلم ان القوم لما اشاروا
بتأخير امره وبان يجمع له السحرة ليظهر عند حضورهم فساد قول موسى عليه السلام
رضى فرعون بما قالوه وعى عما شاهدوه وحب الشئ يعمى ويصم فجمع السحرة ثم اراد ان
تقع تلك المناظرة يوم عيد لهم ليكون ذلك بمحض الخلق العظيم وكان موسى عليه السلام
يطلب ذلك لتظهر جنته عليهم عند الخلق العظيم وكان هذا ايضا من لطف الله تعالى فى
ظهور امر موسى عليه السلام اما قوله تعالى وقيل للناس هل انتم مجتمعون فالمراد انهم بعثوا
على الحضور ليشاهدوا ما يكون من الجانبين واما قوله تعالى لعلنا ننبع السحرة فالمراد اننا نرجو
ان يكون الغلبة لهم فنتبعهم فلما جاء السحرة ابتدوا بطلب الجزاء وهو اما المال
واما الجاه فبذل لهم ذلك واكد به بقوله وانكم اذامن المقربين لان نهاية مطلوبهم منه

(البذل)

(ويضيّق صدرى ولا ينطق
لسانى) معطوفان على اخاف
(فارسل) اى جبريل عليه السلام
(الى هرون) ليكون معى واتعاضه
به فى تبليغ الرسالة رتب عليه
الصلاة والسلام استدعاء ذلك
على الامور الثلاثة خوف
التكذيب وضيق الصدر
وازدیاد ما كان فيه عليه الصلاة
والسلام من حبسة اللسان
بانقباض الروح الى باطن القلب
عند ضيقه بحيث لا ينطق لانها
اذا اجتمعت تمس الحاجة الى معين
يقوى قلبه وينوب منابه اذا
اعتراه حبسة حتى لا تحتل دعوته
ولا تنقطع حجته وليس هذا
من التعلل والتوقف فى تلقى
الامر فى شئ وانما هو استدعاء
لما يعينه على الامتثال به وتمهيد عذر
فيه وقرئ ويضيّق ولا ينطق
بالنصب عطفا على يكذبون فيكونان
من جملة ما يخاف منه (ولهم على
ذنب) اى تبعة ذنب فمحذف
المضاف واقیم المضاف اليه مقامه
او سمي باسمه والمراد به قتل
القبضى وتسميته ذنبا بحسب
زعهم كايبنى عنه قوله لهم وهذا
اشارة الى قصة مبسوطه فى غير
موضع (فاخاف) اى ان آتيتهم
وحدى (ان يقتلون) بمقابله قبل
اداء الرسالة كما ينبغي وليس هذا
ايضا تعللا وانما هو استدعاء
للبلية المتوقعة قبل وقوعها
وقوله تعالى (قال كلا فاذهبا بايتنا)
حكاية لاجابته تعالى الى الطيبين
الدفع المفهوم من الردع عن
الخوف وضم اخيه المفهوم من
توجيه الخطاب اليهما بطريق
التغليب فانه معطوف على مضمون
ينبئ عنه الردع كانه قيل ارتدع
ياموسى عما تظن

البذل ورفع المنزلة فبذل كلا الامرين * قوله تعالى (قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون
فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا نحن الغالبون فألقى موسى عصاه فاذا هي
تلقف ما يأفكون فالقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون)
اعلم انهم لما اجتمعوا كان لابد من ان يبدأ موسى او يبدأوا ثم اتواضعوا لله فقدموه على
انفسهم وقالوا اما ان تلقى واما ان نكون اول من تلقى فلما تواضعوا له تواضع هو ايضا
لهم فقدمهم على نفسه وقال القوا ما انتم ملقون (فان قيل) كيف جاز لموسى عليه السلام
ان يأمر السحرة بالقاء الحبال والعصى وذلك سحر وتلبيس وكفر والامر بمثله لا يجوز
(الجواب) لاشبهة فى ان ذلك ليس بأمر لان مراد موسى عليه السلام منهم كان ان يؤمنوا به
ولا يقدموا على ما يجرى مجرى المغالبة واذا ثبت هذا وجب تأويل صيغة الامر وفيه
وجوه احدها ذلك الامر كان مشروطا والتقدير القوا ما انتم ملقون ان كنتم محقين كما
فى قوله فأتوا بسورة من مثله ان كنتم صادقين (وثانيها) لما تعين ذلك طريقا الى كشف
الشبهة صار جائزا (وثالثها) ان هذا ليس بأمر بل هو تهديد اى ان فعلتم ذلك آتينا بما
نبطله كقول القائل لئن رميتنى لافعلن ولا صنع من يفوق له السهم فيقول له ارم فيكون
ذلك منه تهديدا (ورابعها) ما ذكرنا انهم لما تواضعوا له وقدموه على انفسهم فهو قدمهم
على نفسه على رجاء ان يصير ذلك التواضع سببا لقبول الحق ولقد حصل بيركة ذلك
التواضع ذلك المطلوب وهذا تنبيه على ان اللائق بالمسلم فى كل الاحوال التواضع لان
مثل موسى عليه السلام لما لم يترك التواضع مع اوائك السحرة فبأن يفعل الواحد منا
اولى اما قوله تعالى فألقوا حبالهم وعصيهم فروى عن ابن عباس انهم لما القوا حبالهم
وعصيهم وقد كانت الحبال مطلية بالزئبق والعصى مخوفة مملوءة من الزئبق فلما حبت
اشتدت حر كثر افصارت كأنها حيات تدب من كل جانب من الارض فهاب موسى عليه
السلام ذلك فقل له الق ما فى يمينك فالقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ثم فتحت فاهها فابتلعت كل
مارموه من حبالهم وعصيهم حتى اكلت الكل ثم اخذ موسى عصاه فاذا هي كما كانت
فلما رأت السحرة ذلك قالت لفرعون كنانا سحر الناس فاذا غلبناهم بقيت الحبال والعصى
وكذلك ان غلبونا ولكن هذا حق فسجدوا وآمنوا برب العالمين * واعلم ان فى الآثار
اختلافا فمنهم من كثر الحبال والعصى ومنهم من توسطوا والله أعلم بعد ذلك والذى يدل
القرآن عليه انها كثيرة من حيث حشروا من كل بلد ولان الامر بلغ عند فرعون وقومه فى
العظم مبلغا بعد ان يدخر عنه ما يمكن من جمع السحرة واما قوله وقالوا بعزة فرعون انا نحن
الغالبون فالمراد انهم اظهروا ما يجرى مجرى القطع على انهم يغلبون وكل ذلك لما ظهر
كان اقوى لامر موسى عليه السلام اما قوله فألقى موسى عصاه فاذا هي تلقف ما يأفكون
فالمراد من قوله ما يأفكون ما يقبلونه عن وجهه وحقيقته بسحرهم وكيدهم فيخيلون
فى حبالهم وعصيهم انها حيات تسعى وتسمى تلك الاشياء افكاً مبالغة اما قوله فالقى السحرة

فأذهب أنت ومن استدعيتك وفي قوله يا آتينا رمز الى انها تدفع ما يخافه وقوله تعالى (انا معكم مستمعون) تعليل للردع عن الخوف ومزيد تسليية لهما بضمان كمال الحفظ والنصرة كقوله تعالى اني معكما اسمع وارى وحيث كان الموعود بمحض من فرعون اعتبر ههنا في المعية وقيل اجريا مجرى الجماعة وبأباد ما قبله وما بعده من ضمير التثنية اى سامعون ما يجرى بينكما وبينه فنظهر كاعليه مثل حاله تعالى بحال ذى شوكة قد حضر مجادلة قوم يستمع ما يجرى بينهم ليبدأ وليا ويظهرهم على اعدائهم مبالغة في الوعد بالاعانة واستعير الاستماع الذى هو معنى الاصفاء للسمع الذى هو العلم بالحروف والاصوات وهو خبر ثان وخبر وحده ومعكم ظرف لغو والفاء في قوله تعالى (فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين) لترتيب ما بعدها على ما قبلها من الوعد الكريم وليس هذا مجرد تأكيد للاسراء بالذهاب لان معناه الوصول الى المساقى لا مجرد التوجه اليه كالذهاب وافراد الرسول اما باعتبار رسالة كل منهما او لاتحاد مطلبهما ولانه مصدر وصف به وان في قوله تعالى (ان ارسل معنابى اسرائيل) مفسرة لتضمن الارسال المفهوم من الرسول معنى القول ومعنى ارسالهم تخليتهم وشأنهم ليذهبوا معهم الى الشام (قال) اى فرعون لموسى عليه السلام بعد ما انباه وقال له ما امرابه يروى انهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ان ههنا انسانا يزعم انه رسول

ساجدين فالمراد خروا سجدا لانهم كانوا في الطبقة العالية من علم السحر فلا جرم كانوا عالين بتمتئى السحر فلما رأوا ذلك وشاهدوه خارجا عن حد السحر علموا انه ليس بسحر وما كان ذلك الا بيركة لتحقيقهم في علم السحر ثم انهم عند ذلك لم يتألكوا ان رموا بأنفسهم الى الارض ساجدين كأنهم اخذوا فطرحوا طرحا فان قيل فاعل الالقاء ماهو لو صرح به جوابه هو الله تعالى بما حصل في قلوبهم من الدواعى الجازمة الخالية عن المعارضات ولكن الاولى ان لا نقدر فاعلا لان التقي بمعنى خر وسقط اما قوله رب موسى وهرون فهو عطف بيان لرب العالمين لان فرعون كان يدعى الربوبية فأرادوا عزله ومعنى اضافته اليهما في ذلك المقام انه الذى دعا موسى وهرون عليهما السلام اليه * قوله تعالى (قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه لكبير كم الذى علمكم السحر فلسوف تعلمون لا قطع من ايديكم وارجلكم من خلاف ولا تصلبكم اجمعين) قالوا لاضير انا الى ربنا منقلبون انا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا اول المؤمنين) اعلم انهم لما آمنوا بأجمعهم لم يأمن فرعون ان يقول الناس ان هؤلاء السحرة على كثرتهم وتظاهروا لم يؤمنوا الا عن معرفة بصحة امر موسى عليه السلام فيسلكون مثل طريقهم فلبس على القوم وبالح في التنفير عن موسى عليه السلام من وجوه (اولها) قوله آمنتم له قبل ان آذن لكم وهذا فيه ايهام ان مسارعتكم الى الايمان به دالة على انكم كنتم مائلين اليه وذلك بطرق التهمة اليهم فلعلهم قصرُوا في السحر حباله (وثانيها) قوله انه لكبير كم الذى علمكم السحر وهذا تصريح بما رمى به اولاء غرضه منه انهم فعلوا ذلك عن مواطاة بينهم وبين موسى عليه السلام وقصرُوا في السحر ليظهر امر موسى عليه السلام والا ففي قوة السحرة ان يفعلوا مثل ما فعل موسى عليه السلام وهذه شبهة قوية في تنفير من يقبل قوله (وثالثها) قوله فلسوف تعلمون وهو وعيد مطلق وتهديد شديد (ورابعها) قوله لا قطع من ايديكم وارجلكم من خلاف ولا تصلبكم اجمعين وهذا هو الوعيد المفصل وقطع اليد والرجل من خلاف هو قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى والصلب معلوم وليس في الاهلاك اقوى من ذلك وليس في الآية انه فعل ذلك او لم يفعل ثم انهم اجابوا عن هذه الكلمات من وجهين (الاول) قولهم لاضير انا الى ربنا منقلبون الضر والضرير واحد وليس المراد ان ذلك ان وقع لم يضر وانما عنوا بالاضافة الى ما عرفوه من دار الجزاء (واعلم) ان قولهم انا الى ربنا منقلبون فيه نكتة شريفة وهي انهم قد بلغوا في حب الله تعالى انهم ما أرادوا شيئا سوى الوصول الى حضرته وانهم ما آمنوا رغبة في ثواب او رهبة من عقاب وانما مقصودهم محض الوصول الى مرضاته والاستغراق في انوار معرفته وهذا على درجات الصديقين (الجواب الثانى) قولهم انا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا فهو اشارة منهم الى الكفر والسحر وغيرهما والطمع في هذا الموضع يحتمل اليقين كقول ابراهيم والذى اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين ويحتمل الظن لان المرء لا يعلم ما سيجي ن بعد اما قوله ان كنا

رب العالمين فقال ائذن له لعلنا
نضحك فأديا اليه الرسالة فعرف
موسى عليه السلام فقال عند
ذلك (المزبك فينا) في حجرنا
ومنازلنا (وليدنا) اي طفلا
عبر عنه بذلك لقرب غمده
بالولادة (ولبت فينا من عرك
سنين) قيل لبت فيهم ثلاثين سنة
ثم خرج الى مدين واقام بها عشر
سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله
عز وجل ثلاثين سنة ثم بقي بعد
الفرق نحسين سنة وقيل وكز
القبطي وهو ابن اثني عشرة سنة
وفر منهم على اثر ذلك والله اعلم
(وفعلت فعلتك التي فعلت) يعني
قتل القبطي بعدما صدد عليه
نعمته من تربيته وتبليغه مبلغ
الرجال وشحه بما جرى عليه من
قتل خبازه وعظم ذلك وقظمه
وقرى فعلتك بكسر الفاء لانها
كانت نوعا من القتل (وانت من
الكافرين) اي بنعمتي حيث
عمدت الى قتل رجل من خواصي
اوانت حينئذ من تكفرهم الآن
وقد افترى عليه عليه الصلاة
والسلام اوجهل امره عليه
الصلاة والسلام حيث كان
يعايشهم بالتقية والافأين هو
عليه الصلاة والسلام من
شاركهم في الدين فالجلة حينئذ
حال من احدى الثمانين ويجوز
ان يكون حكما مبتدأ عليه بأنه
من الكافرين بالهيتة او ممن
يكفرون في دينهم حيث كانت لهم
آلهة يعبدونها او من الكافرين
بالنعم المعتادين لغمطها ومن
اعتاد ذلك لا يكون مثل هذه
الجنابة بدعا منه (قال)
بحييا له مصداقه في القتل
ومكذبا فيما نسبته اليه من الكفر
(فعلتها اذا وانا من الضالين)
اي من الجاهلين وقد

اول المؤمنين فالمراد لان كنا اول المؤمنين من الجماعة الذين حضروا ذلك الموقف
او يكون المراد من الشجرة خاصة او من رعية فرعون او من اهل زمانهم وقرى ان كنا
بالكسر وهو من الشرط الذي يجي به المدل ونظيره قول القائل لمن يؤخر جعله ان كنت
علمت لك فوفني حقى * قوله تعالى (واوحينا الى موسى ان اسر بعبادي انكم متبعون
فأرسل فرعون في المدائن حاشرين ان هؤلاء لشرذمة قليلون وانهم لنا لغائظون
وانا لجمع حاذرون فأخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم كذلك واورثناها
بنى اسرائيل فأتبعوهم مشرقين فلما تراءى الجمعان قال اصحاب موسى انالمدركون قال
كلا ان معي ربي سيهدين) قرى اسر بقطع الهزة ووصلها وسر لما ظهر امر موسى
عليه السلام بما شاهدوه من الآية أمره الله تعالى بأن يخرج بنى اسرائيل لما كان في المعلوم
من تدبير الله تعالى الى في موسى وتخليصه من القوم وتمليكهم بلادهم واموالهم ولم يأمن
وقد جرت تلك الغلبة الظاهرة ان يقع من فرعون بنى اسرائيل ما يؤدى الى الاستئصال
فلذلك أمره الله تعالى ان يسرى بنى اسرائيل وهم الذين آمنوا وكانوا من قوم موسى
ولاشبهة ان في الكلام حذف وهو انه اسرى بهم كما أمره الله تعالى ثم ان قوم موسى عليه
السلام قالوا لقوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم حلبيهم وحلهم بهذا
السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جانب البحر فلما سمع ذلك فرعون ارسل
في المدائن حاشرين ثم انه قوى نفسه ونفس اصحابه بان وصف قوم موسى بوصفين من
اوصاف الذم ووصف قوم نفسه بصفة المدح اما وصف قوم موسى عليه السلام بالذم
(فالصفة الاولى) قوله ان هؤلاء لشرذمة قليلون والشرذمة الطائفة القليلة ومنه
قولهم ثوب شراذم للذى بلى وتقطع قطعا ذكرهم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم
قليلا بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلا واختار جمع السلامة الذى هو
للقلة ويجوز ان يريد بالقلة الذلة لاقلة العدد والمعنى انهم لقلتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم
وعلوهم ثم اختلف المفسرون في عدد تلك الشرذمة فقال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا
ستمائة الف مقاتل لاشاب فيهم دون عشرين سنة ولاشيخ يوفى على الستين سوى الحشم
وفرعون يقتلهم لكثرة من معه وهذا الوصف قد يستعمل في الكثير عند الاضافة الى
ما هو اكثر منه فروى ان فرعون خرج على فرس ادهم حصان وفي عسكره على اون فرسه
ثلاثمائة الف (الصفة الثانية) قوله وانهم لنا لغائظون يعنى يفعلون افعالا تغيظنا وتضيق
صدورنا واختلفوا في تلك الافعال على وجود (احدها) ما تقدم من امر الحلى وغيره
(وثانيها) خروج بنى اسرائيل عن عبودية فرعون واستقلالهم بانفسهم (وثالثها)
مخالفتهم لهم في الدين وخروجهم عليهم (ورابعها) ليس الا انهم لم يتخذوا فرعون الها
اما الذى وصف فرعون به قومه فهو قوله وانا لجمع حذرون وفيه ثلاث قراآت حذرون

قرئ كذلك لا من الكافرين كما
زعمت افتراء اى من الفاعلين فعل
الجهالة والسفهاء او من المخطئين
لانه لم يتعمد قتله بل اراد
تأديبه او الذاهبين عما يؤدي
اليه الوكز او الناسين كقوله تعالى
ان تضل احداهما فتذكر احدهما
الاخرى (فقررت منكم) الى ربى
(لما خفتكم) ان تصيبوني بمضرة
وتؤاخذوني بما لا يستحقه بجنايتي
من العقاب (فوهب لى ربى حكما)
اى حكمة او نبوة (وجعلنى من
المرسلين) ردا ولا بذلك ما وجهه
قد حافى نبوته ثم كر على ما عده عليه
من النعمة ولم يصرح برده حيث
كان صدقا غير فادح في دعواه بل
نبه على ان ذلك كان في الحقيقة
نقمة فقال (وتلك نعمة تمنها على
ان عبادت بنى اسرائيل) اى تلك
النزيرة نعمة تمن بها على ظاهرا
وهى في الحقيقة تعبيدك بنى
اسرائيل وقصدك اياهم بذبح
ابنائهم فانه السبب في وقوع
عندك وحصولي في تربيتك وقيل
انه مقدر بهمة الانكار اى او
تلك نعمة تمنها على وهى ان عبادت
بنى اسرائيل ومجمل ان عبادت
الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف
او بدل من نعمة او اجر باضممار
الباء والنصب بحذفها وقيل تلك
اشارة الى خضلة شعواء مبهمة
وان عبادت عطف بيان لها والمعنى
تعبيدك بنى اسرائيل نعمة تمنها
على وتوحيد الخطاب في تمها وجمعه
فيما قبله لان المنية منه خاصة
والخوف والفرار منه ومن ملته
(قال فرعون) لما نفع منه
عليه الصلاة والسلام تلك المقالة
المتينة وشاهد تفصيله في امره
وعدم تأثره بما قدمه من

وحاذرون وحاذرون بالدال غير المعجمة * واعلم ان الصفة اذا كانت جارية على الفعل
وهى اسم الفاعل واسم المفعول كالضارب والمضروب افادت الحدوث واذالم تكن كذلك
وهى المشبهة افادت الثبوت فن قرأ حذرون ذهب الى ان اقوم من عادتنا الحذر
واستعمال الحزم ومن قرأ حاذرون فكأنه ذهب الى معنى ان اقوم ما عهدنا ان نحذر
الا عصرنا هذا واما من قرأ حاذرون بالدال غير المعجمة فكأنه ذهب الى نفي الحذر
اصلا لان الحاذر هو المتحذر فأراد ان اقوم اقويا اشداء او أراد ان امدحجون في السلاح
والغرض من هذه المعاذير ان لا يتوهم اهل المدائن انه منكسر من قوم موسى
او خائف منهم اما قوله تعالى فأخرجناهم فالمراد ان جعلنا في قلوبهم داعية الخروج
فاستوجبت الداعية الفعل فكان الفعل مضافا الى الله تعالى لا محالة واما قوله تعالى
من جنات وعيون وكنوز فقال مجاهد سماها كنوزا لانهم لم ينفقوا منها في طاعة الله
تعالى والمقام الكريم يريد المنازل الحسنة والمجالس البهية والمعنى انا اخرجناهم من
بساتينهم التى فيها عيون الماء وكنوز الذهب والفضة والمواضع التى كانوا يتنعمون
فيها لنسألها الى بنى اسرائيل اما قوله كذلك فيحتمل ثلاثة اوجه النصب على اخرجناهم
مثل ذلك الاخراج الذى وصفناه والجر على انه وصف لمقام كريم اى مقام كريم
مثل ذلك المقام الذى كان لهم والرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف اى الامر كذلك اما
قوله تعالى فأتبعوهم اى فلتحقوهم وقرئ فأتبعوهم مشرقين داخلين في وقت الشروق
من شرفت الشمس شروقا اذا طلعت اما قوله تعالى فلما تراءى الجمعان اى رأى بعضهم بعضا
قال اصحاب موسى ان المذكر كون اى للمحقون وقالوا يا موسى اودينا من قبل ان تأتينا
ومن بعد ما جئنا كانوا يذبحون ابناؤنا من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئنا يدركوننا اى
في هذه الساعة فيقتلوننا وقرئ فلما تراءى الفئتان ان المذكر كون بتشديد الدال وكسر الراء
من ادرك الشئ اذا تابع ففنى ومنه قوله تعالى بل ادرك علمهم في الآخرة قال الحسن
جهلوا علم الآخرة والمعنى انا لمتابعون في الهلاك على ايديهم حتى لا يبق منا احد
فعند ذلك قال لهم كلا وذلك كالمعصاة مما توهموه ثم قوى نفوسهم بامرين احدهما ان معنى
ربى وهذا دلالة النصر والتكفل بالمعونة (والثاني) قوله سيهدين والهدى هو
طريق النجاة والخلاص واذا دله على طريق نجاته وهلاك اعدائه فقد بلغ النهاية
في النصر * قوله تعالى (واوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فانقلب فكان كل
فرق كالطود العظيم وازلفنا ثم الآخرين وانجينا موسى ومن معه اجمعين ثم اضرقنا
الآخرين ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان يدبك لهم العزيز الرحيم)
اعلم انه تعالى لما حكى عن موسى عليه السلام قوله ان معى ربى سيهدين بين تعالى بعده
كيف هداه ونجاه واهلك اعداءه بذلك التدبير الجامع لنعم الدين والدنيا فقال واوحينا
الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فانقلب ولا شبهة في ان المراد فاضرب فانقلب لانه

كالمعلوم من الكلام اذ لا يجوز ان ينفلق من غير ضرب ومع ذلك يأمره بالضرب لانه
كالعبث ولانه تعالى جعله من معجزاته التي ظهرت بالعصا ولان انفلاقه بضربه اعظم في
النعمة عليه وأقوى لعلمهم ان ذلك انما حصل لمكان موسى عليه السلام واختلفوا في
البحر روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان موسى عليه السلام لما انتهى الى البحر مع بني
اسرائيل امرهم ان يخوضوا البحر فامتنعوا الا يوشع بن نون فانه ضرب دابته وحاض
في البحر حتى عبر ثم رجع اليهم فأبوا أن يخوضوا فقال موسى للبحر انفرق لي فقال
ما امرت بذلك ولا يعبر على العصاة فقال موسى يارب قدأبى البحر ان ينفرق فقل له
اضرب بعصاك البحر فضربه فانفرق فكان كل فرق كالطود العظيم اي كالجبل
العظيم وصار فيه اثنا عشر طريقا لكل سبط منهم طريق فقال كل سبط قتل اصحابنا
فعند ذلك دعا موسى عليه السلام ربه فجعلها مناظر كهيئة الطبقات حتى نظر بعضهم
الى بعض على ارض يابسة وعن عطاء بن السائب ان جبريل عليه السلام كان بين بني
اسرائيل وبين آل فرعون وكان يقول لبني اسرائيل ليحقق آخركم بأولكم ويستقبل
القبض فيقول رويدكم ليحقق آخركم وروى ان موسى عليه السلام قال عند ذلك يامن
كان قبل كل شيء والمكون لكل شيء والكائن بعد كل شيء فأما قوله فكان كل فرق
كالطود العظيم فالفرق الجزء المنفرق منه وقرئ كل فلق والمعنى واحد والطود الجبل
المنطاول اي المرتفع في السماء وهو معجز من وجوه (احدها) ان تفرق ذلك الماء
معجز (وثانيها) ان اجتماع ذلك الماء فوق كل طرف منه حتى صار كالجبل من المعجزات
ايضالانه كان لا يمتنع في الماء الذي ازيل بذلك التفريق ان يبدده الله تعالى حتى يصير
كأنه لم يكن فلما جمع على الطرفين صار مؤكدا لهذا العجاز (وثالثها) انه ان ثبت
ماروى في الخبر انه تعالى ارسل على فرعون وقومه من الرياح والظلمة ما حيرهم
فاحتبسوا القدر الذي يتكامل معه عبور بني اسرائيل فهو معجز ثالث (ورابعها) ان
جعل الله في تلك الجدران المائية كوى ينظر منها بعضهم الى بعض فهو معجز رابع
(وخامسها) ان ابقى الله تعالى تلك المسالك حتى قرب منها آل فرعون وطمعوا ان
يتخلصوا من البحر كما تخلص قوم موسى عليه السلام فهو معجز خامس * اما قوله تعالى
وازلناهم الآخرين ففيه بحثان (البحث الاول) قال ابن عباس وابن جريج وقناة
والسدي وازلنا اي وقربناهم اي حيث انفلق البحر للآخرين قوم فرعون ثم فيه ثلاثة
اوجه (احدها) قربناهم من بني اسرائيل (وثانيها) قربنا بعضهم من بعض وجعلناهم
حتى لا يتجوز منهم احد (وثالثها) قدمناهم الى البحر ومن الناس من قال وازلنا اي
جذبنا فرعون وقومه عند طلبهم موسى عليه السلام بأن اظلمنا عليهم الدنيا بسحابة
وقفت عليهم فوققوا حيارى وقرئ وازلنا بالقاف اي ازلنا اقدامهم والمعنى اذهبنا
عنهم ويحتمل ان يجعل الله طريقهم في البحر على خلاف ما جعله لبني اسرائيل يلبسا

الابرار والارعاد شرع في
الاعتراض على دعواه عليه
الصلاة والسلام فبدأ بالاستفسار
عن المرسل فقال (وما رب
العالمين) حكاية لما وقع في عبارته
عليه الصلاة والسلام اي اي شيء
رب العالمين الذي ادعت انك
رسوله منكرا لأن يكون للعالمين
رب سواه حسبا يعرب عنه
قوله انا ربكم الاعلى وقوله
ما علمت لكم من اله غيري وينطق
به وعيده عند تمام اجوبته عليه
الصلاة والسلام (قال) موسى
عليه السلام بحباليه (رب
السموات والارض وما بينهما)
بتعيين ما اراد بالعالمين وتفصيله
لزيادة التحقيق والتقرير وحسم
مادة تزوير اللعين وتشكيكه
بحمل العالمين على ماتحت مملكته
(ان كنتم موقنين) اي ان كنتم
موقنين بالاشياء محققين لها علم
ذلك وان كنتم موقنين بشيء من
الاشياء فهذا اولى بالايقان
نظهوره واثارة دليله (قال) اي
فرعون عند سماع جوابه عليه
الصلاة والسلام خوفا من تأثيره
في قلوب قومه واذعائهم له (لن
حوله) من اشراف قومه قال ابن
عباس رضي الله عنهما كانوا
نجمائة عليهم الاساور وكانت
للملوك خاصة (الاستمعون)
مراسيلهم ان ماسمعه من جوابه
عليه الصلاة والسلام مع كونه
مما لا يليق بأن يعتد به امر حقيق
بأن يتعجب منه كأنه قال
الاستمعون ما يقول فاستمعوه
وتعجبوا منه حيث يدعى خلاف
امر محقق لا اشتباه فيه يريد به
ربوبية نفسه (قال) عليه الصلاة

وازلهم (البحث الثاني) انه تعالى اضاف ذلك الازلاف الى نفسه مع ان اجتماعهم هناك في طلب موسى كفر (اجاب) الجبائي عنه من وجهين (الاول) ان قوم فرعون تبعوا بني اسرائيل وبنو اسرائيل انما فعلوا ذلك بأمر الله تعالى فلما كان مسيرهم بتدبيره وهؤلاء تبعوا ذلك اضافة الى نفسه توسعا وهذا كما يتعب احدنا في طلب غلام له فيجوز ان يقول اتعبنى الغلام لما حدث ذلك عند فعله (الثاني) قيل وازلنا ثم الآخرين اي ازلناهم الى الموت ٧ جل انهم في ذلك الوقت تربوا من اجلهم وانشد

وكل يوم مضى اوليلة سلفت * فيها النفوس الى الهبال تزدلف

واجاب الكعبي عنه من وجهين (الاول) انه تعالى لما حلم عنهم وترك البحر لهم يسيرا طمعوهم في عبوره جازت الاضافة كالرجل يسفه عليه صاحبه مرارا فيحلم عند فاذ اتمادى في غيه وأراه قدرته عليه قال له انا أحوجتك الى هذا وصيرتك اليه بحلمي لا يريد بذلك انه أراد ما فعل (الثاني) يحتمل انه ازلهم اي جمعهم ليغرقهم عند ذلك وليكن لا يصلوا الى موسى وقومه (والجواب عن الاول) ان الذي فعله بنو اسرائيل هل له اثر في استجلاب داعية قوم فرعون الى الذهاب خلفهم او ليس له اثر فيه فان كان الاول فقد حصل المقصود لان لفعل الله تعالى اثرا في حصول الداعية المستلزمة لذلك الازلاف وان لم يكن له فيه اثر البتة فقد زال التعلق فوجب ان لا تحسن الاضافة واما اذا تعب احدنا في طلب غلام له فانما يجوز ان يقول اتعبنى ذلك الغلام لما ان فعل ذلك الغلام صار كالمؤثر في حصول ذلك التعب لانه متى فعل ذلك الفعل فالظاهر انه يصير معلوما للسيد ومتى علمه صار داعياله الى ذلك التعب ومؤثر فيه فصحت الاضافة وبالجملة فعندنا القادر لا يمكنه الفعل الا بالداعي فالداعي مؤثر في صيرورة القادر مؤثرا في ذلك الفعل فلا جرم حسنت الاضافة (والجواب عن الثاني) وهوانه ازلهم ليغرقهم فهو انه تعالى ما ازلهم بل هم بأنفسهم ازلوا ثم حصل الغرق بعده فكيف يجوز اضافة هذا الازلاف الى الله تعالى اما على قولنا فانه جاز لان الله تعالى هو الذي خلق الداعية المستعقبة لذلك الازلاف (والجواب عن الثالث) وهوان حله تعالى عنهم جعلهم على ذلك فنقول ذلك الحلم هل له اثر في استجلاب هذه الداعية ام لا وباقى التقرير كما تقدم (والجواب عن الرابع) هو بعينه الجواب عن الثاني والله اعلم * اما قوله تعالى وانجينا موسى ومن معه اجمعين ثم اغرقنا الآخرين فالعنى انه تعالى جعل البحر يربسا في حق موسى وقومه حتى خرجوا منه واغرق فرعون وقومه لانه لما تكامل دخولهم البحر انطبق الماء عليهم فغرقوا في ذلك الماء * اما قوله تعالى ان ذلك لآية فالعنى ان الذي حدث في البحر آية عجيبة من الآيات العظام الدالة على قدرته لان احدا من البشر لا يقدر عليه وعلى حكمته من حيث وقع ما كان مصلحة في الدين والدنيا وعلى صدق موسى عليه السلام من حيث كان معجزة له وعلى اعتبار المعبرين به ابدافيصير تحذيرا من الاقدام على مخالفة امر الله تعالى

والسلام تصريحا بما كان مندرجا تحت جوابيه السابقين (ربكم ورب آبائكم الاولين) وحطاله من ادعاء الربوبية الى مرتبة الربوبية (قال) اي فرعون لما واجهه موسى عليه السلام بما ذكر غايته ذلك وخاف من تأثر قومه منه فأراه ان ما قاله عليه الصلاة والسلام مما لا يصدر عن العقلاء صدالهم عن قبوله فقال مؤكدا لمقالته الشنعاء بحر في التأكيد (ان رسولكم الذي ارسل اليكم لجنون) ليعقبتهم بذلك ويصرفهم عن قبول الحق وسماء رسولا بطريق الاستهزاء و اضافته الى مخاطبته ترفيعا عن ان يكون مرسله الى نفسه (قال) عليه الصلاة والسلام (رب المشرق والمغرب وما بينهما) قاله عليه الصلاة والسلام تكمينا لجوابه الاول وتفسيره وتنبيهه على جهلهم وعدم فهمهم لمعنى لقائه فان بيان ربوبيته تعالى للسموات والارض وما بينهما وان كان متضمنا لبيان ربوبيته تعالى للخافقين وما بينهما لكن لما لم يكن فيه تصريح باستناد حركات السموات وما فيها وتغيرات احوالها واوضاعها وكون الارض تارة مظلمة واخرى منورة الى الله تعالى ارشدهم الى طريق معرفة ربوبيته تعالى لما ذكر فان ذكر المشرق والمغرب مني عن شروق الشمس وغروبها المنسولين بحركات السموات وما فيها على نمط بديع يترتب عليه هذه الاوضاع الرصينة وكل ذلك امور حادثة مفتقرة الى محدث

وامر رسوله ويكون فيه اعتبار لمحمد صلى الله عليه وسلم فانه قال عقيب ذلك وما كان اكثرهم مؤمنين وفي ذلك تسليية له فقد كان يغتم بتكذيب قومه مع ظهور المعجزات عليه فبهه الله تعالى بهذا الذكر على انه اسوة بموسى وغيره فان الذي ظهر على موسى من هذه المعجزات العظام التي تبهر العقول لم يمنع من ان اكثرهم كذبوه وكفروا به مع مشاهدتهم لما شاهدوه في البحر وغيره فكذلك انت يا محمد لا تعجب من تكذيب اكثرهم لك واصبر على اينائهم فلعلمهم ان يصلحوا ويكون في هذا الصبر تأكيدهم على ما قوله وان ربك لهو العزيز الرحيم فتعلقه بما قبله ان القوم مع مشاهدة هذه الآية الباهرة كفروا ثم انه تعالى كان عزيزا قادرا على ان يهلكهم ثم انه تعالى ما اهلكهم بل افاض عليهم انواع رحمة فدل ذلك على كمال رحمة وسعة جوده وفضله * (القصة الثانية) قصة ابراهيم عليه السلام قوله تعالى (واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لآيئه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد اصناما فنظل لها ما كفين قال هل يسمعونكم اذ تدعون او ينفعونكم او يضرون قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون قال أفأرأيتم ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الا قد مون فانهم عدوا لى الارب العالمين) اعلم انه تعالى ذكر في اول السورة شدة حزن محمد صلى الله عليه وسلم بسبب كفر قومه ثم انه ذكر قصة موسى عليه السلام ليعرف محمد ان مثل تلك المحنة حاصلة لموسى ثم ذكر عقبها قصة ابراهيم عليه السلام ليعرف محمد ايضا ان حزن ابراهيم عليه السلام بهذا السبب كان اشد من حزنه لان من عظيم المحنة على ابراهيم عليه السلام ان يرى آباءه وقومه في النار وهو لا يتمكن من انقاذهم الا بقدر الدماء والتبذير فقال لهم ما تعبدون وكان ابراهيم عليه السلام يعلم انهم عبدة اصنام ولكنهم سألهم ليرى ان ما يعبدونه ليس من استحقاق العباد في شيء كما تقول لتاجر الرقيق ممالك وانت تعلم ان ماله الرقيق ثم تقول الرقيق بجال وليس بمال فأجابوا ابراهيم عليه السلام بقولهم نعبد اصناما فنظل لها ما كفين والعكوف الإقامة على الشيء وانما قالوا نظل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل واعلم انه كان يكفهم في الجواب ان يقولوا نعبد اصناما ولكنهم ضموا اليه زيادة على الجواب وهي قولهم فنظل لها ما كفين وانما ذكروا هذه الزيادة اظهارا لما في نفوسهم من الابتهاج والافتخار بعبادة الاصنام فقال ابراهيم عليه السلام منبها على فساد مذهبهم هل يسمعونكم اذ تدعون او ينفعونكم او يضرون قال صاحب الكشف لا بد في يسمعونكم من تقدير حذف المضاف معناه هل يسمعون دعاءكم وقرأ فتادة هل يسمعونكم أي هل يسمعونكم الجواب عن دعائكم وهل يقدررون على ذلك وتقرير هذه اللمحة التي ذكرها ابراهيم عليه السلام ان الغالب من حال من يعبد غيره ان يلجئ اليه في المسئلة ليعرف مراده اذا سمع دعاءه ثم يستجيب له في بذل منفعة او دفع مضرة فقال لهم فاذا كان من تعبدونه لا يسمع دعائكم حتى يعرف مقصودكم ولو عرف ذلك لما صح ان

قادر عليهم حكيم كذوات السموات والارض التي ربما يتوهم جهلة المتوهمين باستقرارها استغناءها عن الموجد المنصرف (ان كنتم تعقلون) اي ان كنتم تعقلون شيئا من الاشياء او ان كنتم من اهل العقل علم ان الامر كما قلته وفيه ايدان بغاية وضوح الامر بحيث لا يشبهه على من له عقل في الجملة وتلويح لانهم بمنزل من دائرة العقل وانهم المتصفون بمارمونه عليه الصلاة والسلام به من الجنون (قال) لما سمع الامين منه عليه الصلاة والسلام تلك المقالات المبنية على اساس الحكم البالغة وشاهدة حزمه وقوة عزمه على تنمية امره وانه من لا يجارى في حلبة المحاورة ضرب صفحا عن المقابلة بالانصاف ونأى بجانبه الى عدوة الجور والاعتساف فقال مظهرا لما كان يضره عند السؤال والجواب (لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين) لم يقتنع منه عليه الصلاة والسلام بترك دعوى الرسالة وعدم التعرض له حتى كلفه عليه الصلاة والسلام ان يتخذها الها لغاية عتوه وغلوه فيما فيه من دعوى الالهية وهذا صريح في ان تعجبه وتعجبه من الجواب الاول ونسبته عليه الصلاة والسلام الى الجنون في الجواب الثاني كان لنسبته عليه الصلاة والسلام الربوبية الى غيره واما ما قيل من ان سؤاله كان عن حقيقة المرسل وتعجبه من جوابه كان لعدم مطابقته له لكونه يذكر احواله فلا يساعد النظم

الكريم ولا حال فرعون ولا مقاله واللام في المسجونين للعهد اى لا جعلتك من عرفت احوالهم في سجونى حيث كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك لم يقل لا سجنك (قال اولو جئت بك بشئ مبین) اى اتفعل بى ذلك ولو جئت بك بشئ مبین اى موضح لصدق دعواى يريد به المعجزة فانها جامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته وبين الدلالة على صدق دعوى من ظهرت على يده والتعبير عنها بالشئ للهويل قالوا الواو فى اول وجئت للحال دخلت عليها همزة الاستفهام اى جايًا بشئ مبین وقد سلف منا مرارا انها للعطف وان كلمة لو ليست لانتفاء الشئ فى الزمان الماضى لانتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف تعويلا على دلالة ما قبلها عليه ملاحظة قصدية الا عند القصد الى بيان الاعراب على القواعد الصناعية بل هي لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم الموجب او المنفى على كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجال بادخالها على ابعدها منه واشدها منافاة له ليظهر بثبوت انتفاءه معه ثبوت انتفاءه مع ماعداه من الاحوال بطريق الاولوية لما ان الشئ متى تحقق مع المنفى القوى فلا يشترط تحقق مع غيره اولى ولذلك لا يذكر معه شئ من سائر الاحوال ويكتفى عنه بذكر العاطف للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشماعة لجميع الاحوال المغايرة

يبدل النفع او يدفع الضرر فكيف تستجيزون ان نعبد واما هذا وصفه فعند هذه الحجّة القاهرة لم يجد ابوه وقومه ما يدفعون به هذه الحجّة فعدلوا الى ان قالوا وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وهذا من اقوى الدلائل على فساد التقليد وجوب التمسك بالاستدلال اذ لو قلنا الامر قدحنا التقليد وذنمنا الاستدلال لكان ذلك مدحنا لطريقة الكفار التى ذمها الله تعالى وذلنا لطريقة ابراهيم عليه السلام التى مدحها الله تعالى فأجابهم ابراهيم عليه السلام بقوله أفرايتم ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الا قد هون اراد به ان الباطل لا يتغير بأن يكون قديما وحديثا ولا بأن يكون فى فاعليه كثرة او قلة * اما قوله فانهم عدوى الارب العالمين ففيه اسئلة (السؤال الاول) كيف يكون الصنم عدوا مع انه جاد جوا به من وجوه (احدها) انه تعالى قال فى سورة مريم فى صورة الاوثان كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا فليل فى تفسيره ان الله يحبى ما عبدوه من الاصنام حتى يقع منهم التوبخ لهم والبراءة منهم فعلى هذا الوجه ان الاوثان ستصير اعداء لهم ولاء الكفار فى الآخرة فاطلق ابراهيم عليه السلام لفظ العداوة عليهم على هذا التأويل (وثانيها) ان الكفار لما عبدوها وعظموها ورجوها فى طلب المنافع ودفع المضار نزلت منزلة الاحياء العقلاء فى اعتقاد الكفار ثم انها صارت اسبابا لانقطاع الانسان عن السعادة ووصوله الى الشقاوة فلما نزلت هذه الاصنام منزلة الاحياء وجرت مجرى الدافع للمنفعة والجالب للمضرة لاجرم جرت مجرى الاعداء فلا جرم اطلق ابراهيم عليه السلام عليها لفظ العدو (وثالثها) المراد من قوله فانهم عدوى عداوة من يعبدوها فان قيل فلم لم يقل ان من يعبد الاصنام عدوى ليكون الكلام حقيقة جوا به لان الذى تقدم ذكره ما عبدوه دون العابدين (السؤال الثانى) لم قال فانهم عدوى ولم يقل فانها عدو لكم جوا به انه عليه السلام صور المسئلة فى نفسه على معنى انى فكرت فى امرى فرأيت عبادتى لها عبادة للعدو فاجتنبتها واراهم انها نصيحة نصح بها نفسه فاذا تفكروا قالوا مانصحننا ابراهيم الابمانصح به نفسه فيكون ذلك ادعى للقبول (السؤال الثالث) لم لم يقل فانهم اعدائى جوا به العدو والصديق يجيئان فى معنى الواحد والجماعة قال وقوم على ذوى مرة * اراهم عدوا وكانوا صديقا

ومنه قوله تعالى وهم لكم عدو وتحقيق القول فيه ما تقدم فى قوله ان ارسول رب العالمين (السؤال الرابع) ما هذا الاستثناء (جوا به) انه استثناء منقطع كأنه قال لكن رب العالمين * قوله تعالى (الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطمعنى ويسقن) واذا مرضت فهو يشفين والذى يميتنى ثم يحيين والذى اطمع ان يغفر لى خطيئتى يوم الدين) علم انه تعالى لما حكى عنه انه استثنى رب العالمين حكى عنه أيضا ما وصفه به مما يستحق العبادة لاجله ثم حكى عنه ما سأل عنه اما الاوصاف فأربعة (اولها) قوله الذى خلقنى فهو يهدين واعلم انه سبحانه أثنى على نفسه بهذين الامرين فى قوله الذى خلق فسوى

(والذى)

والذي قدر فهدى واعلم ان الخلق والهداية بهما يحصل جميع المنافع لكل من يصح الانتفاع عليه فلنستكمل في الانسان فنقول انه مخلوق ففهم من قالب هو من عالم الخلق والجسمانيات ومن قلب هو من عالم الامر والروحانيات وتركيب البدن الذي هو من عالم الخلق مقدم على اعطاء القلب الذي هو من عالم الامر على ما اخبر عنه سبحانه في قوله فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فالتسوية اشارة الى تعديل المزاج وتركيب الامشاج ونفخ الروح اشارة الى اللطيفة الربانية النورانية التي هي من عالم الامر وايضا قال ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ولما تم مراتب تغيرات الاجسام قال ثم انشأناه خلقا آخر وذلك اشارة الى الروح الذي هو من عالم الملائكة ولاشك ان الهداية انما تحصل من الروح فقد ظهر بهذه الآيات ان الخلق مقدم على الهداية اما تحقيقه بحسب المباحث الحقيقية فهو ان بدن الانسان انما يتولد عند امتزاج المني بدم الطمث وهما انما يتولدان من الاغذية المتولدة من تركيب العناصر الاربعة وتفاعلها فاذا امتزاج المني بالدم فلا يزال ما فيها من الحار والبارد والرطب واليابس متفاعلا وما في كل واحد منها من القوى كاسرها سورة كيفية الآخر فيلثمد يحصل من تفاعلها كيفية متوسطة تستحر بالقياس الى البارد وتستبرد بالقياس الى الحار وكذا القول في الرطب واليابس وحينئذ يحصل الاستعداد لقبول قوى مدبرة لذلك المركب فبعضها قوى نباتية وهي التي تجذب الغذاء ثم تمسكه ثم تهضمه ثم تدفع الفضلة المؤذية ثم تقيم تلك الاجزاء بدل ما تحلل منها ثم تزيد في جوهر الاعضاء طولا وعرضا ثم يفضل عن تلك المواد فضلة يمكن ان يتولد عنها مثل ذلك ومنها قوى حيوانية بعضها مدركة كالحواس الخمس والخيال والحفظ والذكر وبعضها فاعلة اما امرأة كالشهوة والغضب او مأمورة كالقوى المركوزة في العضلات ومنها قوى انسانية وهي اما مدركة او عاملة والقوى المدركة هي القوى القوية على ادراك حقائق الاشياء الروحانية والجسمانية والعلوية والسفلية ثم انك اذا اقتشت عن كل واحدة من مركبات هذا العالم الجسماني ومفرداتها وجدت لها اشياء تلائمها وتكمل حالها واشياء تنافرها وتفسد حالها ووجدت فيها قوى جذابة للامثالهم دفاعة للمنافي فقد ظهر ان صلاح الحال في هذه الاشياء لا يتم الا بالخلق والهداية اما الخلق فتصويره موجودا بعد ان كان معدوما واما الهداية فتلك القوى الجذابة للمنافع والدفاع للمضار * فثبت ان قوله خلقتني فهو يهدين كلمة جامعة حاوية لجميع المنافع في الدنيا والدين ثم ههنا دقيقة وهو انه قال خلقتني فذكره بلفظ الماضي وقال يهدين ذكره بلفظ المستقبل والسبب في ذلك ان خلق الذات لا يتجدد في الدنيا بل لما وقع بقي الى الابد المعلوم اما هدايته تعالى فهي مما يتكرر كل حين وأوان سواء كان ذلك هداية في المنافع الدنيوية وذلك بأن تحكم الحواس بتمييز المنافع عن المضار او في المنافع الدينية وذلك بأن يحكم العقل بتمييز الحق عن الباطل والخير عن الشر فبين بذلك انه

لها عند تعددها ليظهر ما ذكر من تحقق الحكم على جميع الاحوال فانك اذا قلت فلان جواد يعطى ولو كان فقيرا تريد بيان تحقق الاعطاء منه على كل حال من احوال المفروضة فتعلق الحكم بابعدها منه ليظهر بتحققه معه تحققه مع ما عداه من الاحوال التي لا منافاة بينها وبين الحكم بطريق الاولوية الصحيحة للاكتفاء بذكر العاطف عن تفصيلها كما انك قلت فلان جواد يعطى لو لم يكن فقيرا ولو كان فقيرا اى يعطى حال كونه غنيا وحال كونه فقيرا فالحال في الحقيقة كلتا الجملتين المتعاطفتين لا المذكورة على ان الواو للحال وتصدير الجي بما ذكر من كلمة لودون ان ليس لبيان استيعاده في نفسه بل بالنسبة الى فرعون وناعني اتفعل بذلك حال عدم مجيئ بشئ مبين وحال مجيئ به (قال فأت به ان كنت من الصادقين) اى فما يدل عليه كلامك من انك تأتى بشئ مبين موضح لصديق دعواك او في دعوى الرسالة وجواب الشرط محذوف الدلالة ما قبله عليه (فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين) اى ظاهر ثعبانيته لانه شئ يشبهه واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فانهب اى فجزته فانفجر وقد مر بيان كيفية الحال في سورة الاعراف وسورة طه (ونزع يده) من جيبه (فاذا هي بيضاء للناظرين) قيل لما رأى فرعون الآية الاولى وقال هل لك غير هذا فأخرج يده فقال ما هذه قال فرعون يدك فافيهما فادخلها في ابطن ثوبها ولها شعاع يكاد يغشى الابصار

ويسد الأفق (قال للملأ حوله)

اي مستقرين حوله فهو ظرف
وقع موقع الحال (ان هذا الساحر
عليم) فائق في فن السحر (يريد
ان يخرجكم) قسرا (من ارضكم
بسحره فاذا تأمرون) بهره
سلطان المعجزة وحيره حتى حطه
عن ذروة ادعاء الربوبية الى
حضيض الخضوع لعبيده في
زعمه والامتنال بأمرهم اوالى
مقام مؤامرتهم ومشاورتهم بعد
ما كان مستغلا في الرأي والتدبير
واظهر استشارة الخوف من
استيلائه على ملكه ونسبة
الاخراج والارض اليهم لتفجيرهم
عن موسى عليه السلام (قالوا
ارجعه واخاه) اخراهم واهل
احبسهما (وابعث في المداين
حاشرين) اي شرطا يحشرون
السحرة (يأتوك) اي الحاشرون
(بكل سحارهم) فائق في فن
السحر وقرى بكل ساحر (فجمع
السحرة لمقات يوم معلوم) هو
ما عينه موسى عليه السلام بقوله
موعدكم يوم الزينة وان يحشر
الناس ضحى (وقيل للناس هل
انتم مجتمعون) قيل لهم ذلك
استبطاء لهم في الاجتماع وحشا
لهم على المبادرة اليه (اعلنا تتبع
السحرة ان كانوا هم الغالبين)
اي تتبعهم في دينهم ان كانوا هم
الغالبين لا موسى عليه السلام
وليس مرادهم بذلك ان يتبعوا
دينهم حقيقة وانما هو ان لا
يتبعوا موسى عليه السلام لكنهم
ساقوا كلامهم مساق الكناية
حالا لهم على الاهتمام والجد في
المغالبة (فلما جاء السحرة قالوا
لفرعون ان لنا اجرا) اي اجرا
عظيما (ان كنا نحن

سبحانه هو الذي خلقه بسائر ما تكامل به خلقه في الماضي دفعة واحدة وانه يهديه الى
مصالح الدين والدنيا بضروب الهدايات في كل لحظة ولحظة (وثانيها) قوله والذي هو
يطعمني ويسقين وقد دخل فيه كل ما يتصل بمنافع الرزق وذلك لانه سبحانه اذا خلق له
الطعام وملكه فلم يكن معه ما يتمكن به من أكله والاغتذاء به نحو الشهوة والقوة
والتميز لم تكمل هذه النعمة وذكر الطعام والشراب ونبه بذكرهما على ما عداهما
(وثالثها) قوله واذا مرضت فهو يشفين وفيه سؤال وهو انه لم قال مرضت دون
امرضني وجوابه من وجوه (الاول) ان كثيرا من اسباب المرض يحدث بتفريط من
الانسان في مطاعه ومشاربه وغير ذلك ومن ثم قالت الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب
اجالكم لقالوا التخم (الثاني) ان المرض انما يحدث باستيلاء بعض الاخلاط على بعض
وذلك الاستيلاء انما يحصل بسبب ما بينهما من التنافر الطبيعي اما الصحة فهي انما تحصل
عند بقاء الاخلاط على اعتدالها وبقاؤها على اعتدالها انما يكون بسبب قاهر يقهرها
على الاجتماع وعودها الى الصحة انما يكون ايضا بسبب قاهر يقهرها على العود الى
الاجتماع والاعتدال بعد ان كانت بطباعها مشتاقة الى التفرق والنزاع فلهذا السبب
اضاف الشفاء اليه سبحانه وتعالى وما اضاف المرض اليه (وثالثها) وهو ان الشفاء
محبوب وهو من اصول النعم والمرض مكروه وليس من النعم وكان مقصود ابراهيم عليه
السلام تعديد النعم ولما لم يكن المرض من النعم لا جرم لم يصفه اليه تعالى فان نقضته
بالامانة فجوابه ان الموت ليس بضرر لان شرط كونه ضررا وقوع الاحساس به وحال
حصول الموت لا يقع الاحساس به انما الضرر في مقدماته وذلك هو عين المرض وايضا
فلا نك قد صرقت ان الارواح اذا اكملت في العلوم والاخلاق كان بقاؤها في هذه
الاجساد عين الضرر وخلاصها عنها عين السعادة بخلاف المرض (ورابعها) قوله والذي
يميتني ثم يحييني والمراد منه الامانة في الدنيا والتخلص عن آفاتنا وحقباتنا والمراد من
الاحياء المجازاة (وخامسها) قوله والذي اطعم ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين فهو اشارة
الى ما هو مطلوب كل عاقل من الخلاص عن العذاب والفوز بالثواب واعلم ان ابراهيم
عليه السلام جمع في هذه الالفاظ جميع نعم الله تعالى من اول الخلق الى آخر الابد في
الدار الآخرة ثم ههنا أسئلة (السؤال الاول) لم قال والذي اطعم والطمع عبارة عن
الظن والرجاء وانه عليه السلام كان قاطعا بذلك (جوابه) ان هذا الكلام لا يستقيم
الا على مذهبننا حيث قلنا انه لا يجب على الله لا أحد شيء وانه يحسن منه كل شيء
ولا اعتراض لأحد عليه في فعله واجاب الجبائي عنه من وجهين (الاول) ان قوله والذي
اطعم ان يغفر لي خطيئتي أراد به سائر المؤمنين لانهم الذين يطعمون ولا يقطعون به
(الثاني) المراد من الطمع اليقين وهو مروي عن الحسن واجاب صاحب الكشف بأنه
انما ذكره على هذا الوجه تعليمنا لامتة كيفية الدعاء (واعلم) ان هذه الوجوه ضعيفة

(الغالبين) لا موسى عليه السلام

(قال نعم) لكم ذلك (وانكم)

مع ذلك (اذا لمن المقربين)

عندى قبل قال لهم تكونون

اول من يدخل على وآخر من

يخرج عني وقرئ نعم بكسر

العين وهما لغتان (قال لهم

موسى) اي بعدما قال له السحرة

اما ان تلقى واما ان نكون اول

من القى (القواما اتم ملقون)

ولم يرد به الامر بالسحر والتمويه

بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه

البتة توسل به الى اظهار الحق

وابطال الباطل (فالتواحبهم

وعصيهم وقالوا) اي وقد قالوا

عند الالتقاء (بعزة فرعون انا نحن

الغالبون) قالوا ذلك لفرط

اعتقادهم في انفسهم واتيانهم

بافصى ما يمكن ان يؤتى به من

السحر (فالتقى موسى عصاه فاذا

هي تلقف) اي تبلع بسرعة

وقرئ تلقف بمحذوف احدى

التامين من تلقف (ما يافكون)

اي ما يقبلونه من وجهه وصورته

بتوحيهم وتزويرهم فيخيرون

حبالهم وعصيتهم انها حيات

تسعى اوافكهم تسمية لما فوقه

مبالغة (فالتقى السحرة ساجدين)

اي اثر ما شاهدوا ذلك من غير

تلغم وتردد غير متمالكين

كان ملقيا القاهم لعلمهم

بأن مثل ذلك خارج عن

حدود السحر وانه امر الهى

قد ظهر على يده عليه الصلاة

والسلام لتصديقه وفيه دليل

على ان قصارى ما ينتهى اليه

هم السحرة هو التوحيه والتزوير

وتخييل شئ لاحقيقته (قالوا

آمنا برب العالمين) بدل اشتغال

من القى او خال باضمار قد

وقوله تعالى (رب موسى

(اما الاول) فلان الله تعالى حكى عنه الشاء اولا والدعاء ثانيا ومن اول المدح الى آخر
الدعاء كلام ابراهيم عليه السلام بفعل الشئ الواحد وهو قوله والذي اطمع ان يغفر لى
خطيئتي يوم الدين كلام غيره مما يبطل نظم الكلام ويفسده (واما الثانى) وهو ان الطمع هو
اليقين فهذا على خلاف اللغة (واما الثالث) وهو ان الغرض منه تعليم الامة فباطل ايضا
لان حاصله يرجع الى انه كذب على نفسه لغرض تعليم الامة وهو باطل قطعاً (السؤال
الثانى) لم اسند الى نفسه الخطيئة مع ان الانبياء منزهون عن الخطايا قطعاً وفي جوابه
ثلاثة وجوه (احدها) انه محمول على كذب ابراهيم عليه السلام في قوله فعله كبيرهم
وقوله انى سقيم وقوله لسارة انها اختى وهو ضعيف لان نسبة الكذب اليه غير جائز
(وثانيها) انه ذكره على سبيل التواضع وهضم النفس وهذا ضعيف لانه ان كان صادقا
في هذا التواضع فقد لزم الاشكال وان كان كاذبا فحينئذ يرجع حاصل الجواب الى
الحاق المعصية به لاجل تنزيهه عن المعصية (وثالثها) وهو الجواب الصحيح ان يحمل ذلك
على ترك الاولى وقد يسمى ذلك خطأ فان ملك جوهره وامكنه ان يبيعها بالف الف
دينار فان باعها بدينار قيل انه اخطأ وترك الاولى على الانبياء جائز (السؤال الثالث)
لم علمى مغفرة الخطيئة بيوم الدين وانما تغفر في الدنيا (جوابه) لان اثرها يظهر يوم الدين وهو
الآن خفى لا يعلم (السؤال الرابع) ما فائدة لى في قوله يغفر لى خطيئتي (جوابه) من وجوه
(احدها) ان الاب اذا عفا عن ولده والسيد عن عبده والزوج عن زوجته فذلك في اكثر
الامر انما يكون طلبا للثواب وهربا عن العقاب او طلبا لحسن الشاء والمحمدة او دفعا للالام
الحاصل من الرقة الجنسية واذا كان كذلك لم يكن المقصود من ذلك العفو رعاية جانب
المعفو عنه بل رعاية جانب نفسه اما التحصيل ما ينبغي او لدفع ما لا ينبغي اما الاله سبحانه فانه
كامل لذاته فيستحيل ان تحدث له صفات كمال لم تكن او يزول عنه نقصان كان واذا
كان كذلك لم يكن عفو الارعاية لجانب المعفو عنه فقوله والذي اطمع ان يغفر لى يعنى
هو الذى اذا غفر كان غفرانه لى ولا جلى لاجل امر عائليه البتة (وثانيها) كانه قال
خلقتنى لالى فالتى حين خلقتنى ما كنت موجودا واذا لم اكن موجودا استحال
تحصيل شئ لاجلى ثم مع هذا فانت خلقتنى اما لو عفوت كان ذلك العفو لاجلى فلما خلقتنى
اولا مع انى ما كنت محتاجا الى ذلك الخلق فلان تغفر لى وتعفو عني حال ما كون في اشد
الحاجة الى العفو والمغفرة كان اولى (وثالثها) ان ابراهيم عليه السلام كان لشدة
استغراقه في بحر المعرفة شديد الفرار عن الالتفات الى الوسائط ولذلك لما قال له جبريل
عليه السلام ألك حاجة قال أما اليك فلا فهنا قال اطمع ان يغفر لى خطيئتي يوم الدين
اي لمجرد عبوديتي لك واحتياجي اليك تغفر لى خطيئتي لان تغفرها لى بواسطة شفاعة
شافع * قوله تعالى (رب هب لى حكما والحقنى بالصالحين واجعل لى لسان صدق فى
الآخرين واجعل لى من ورثة جنة النعيم واغفر لى) انه كان من الضالين ولا تخزنى يوم

وهرون) بدل من رب العالمين
 للتوضيح ودفع توهم ارادة
 فرعون حيث كان قومه الجهلة
 يسمونه بذلك وللشعار بأن
 الموجب لا يمانهم به تعالى
 ما جراه على ايديهم من المعجزة
 القاهرة (قال) اي فرعون
 للسحرة (آمنتم له قبل ان آذن
 لكم) اي بغير ان آذن لكم كافي
 قوله تعالى لنفخ البجر قبل ان
 تنفخ كلمات ربي لان الاذن
 منه ممكن او متوقع (انه لكبيركم
 الذي علمكم السحر) فتواطأتم
 على ما فعلتم او علمكم شيئا دون شيء
 فلذلك غلبكم اراد بذلك التلبس
 على قومه كي لا يعتقدوا انهم
 آمنوا عن بصيرة وظهور حق
 وقرئ آمنتهم بهمنين (فلسوف
 تعلمون) اي وبال ما فعلتم وقوله
 (لا قطع من ايديكم وارجلكم من
 خلاف ولا صلبكم اجمعين)
 بيان لما اوعدهم به (قالوا) اي
 السحرة (لاضير) لا ضرر فيه
 علينا وقوله تعالى (انا الى ربنا
 منقلبون) تعليل لعدم الضير اي
 لاضير في ذلك بل لنافيه نفع عظيم
 لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه
 الله تعالى من تكفير الخطايا
 والثواب العظيم اول اضرار علينا
 فيما نتوعدنا به من القتل انه
 لا بد لنا من الانقلاب الى
 ربنا بسبب من اسباب الموت
 والقتل اهونها وارجاها
 وقوله تعالى (انا نطمع ان
 يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا)
 اي لأن كنا (اول المؤمنين)
 اي من اتباع فرعون او من
 اهل المشهد تعليل ثان لنفي
 الضير اي ماضير علينا في قتلك
 انا نطمع ان يغفر لنا ربنا
 خطايانا لكوننا اول المؤمنين

يبحثون يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) اعلم ان الله تعالى حكى
 عن ابراهيم عليه السلام ثناءه على الله تعالى ذكر بعد ذلك دعاءه ومثله وذلك تنبيه
 على ان تقديم الثناء على الدعاء من المهمات وتحقيق الكلام فيه ان هذه الارواح
 البشرية من جنس الملائكة فكما كان اشتغالها بمعرفة الله تعالى ومحبة والانبجذاب
 الى عالم الروحانيات اشد كانت مشاكلها للملائكة اتم فكانت اقوى على التصرف
 في اجسام هذا العالم وكما كان اشتغالها بلذات هذا العالم واستغراقها في ظلمات هذه
 الجسمانيات اشد كانت مشاكلها للبهائم اشد فكانت اكثر عجزا وضعفا واقل تأثيرا في
 هذا العالم فمن اراد ان يشتغل بالدعاء يجب ان يقدم عليه ثناء الله تعالى وذكر عظمته
 وكبريائه حتى انه بسبب ذلك الذكر يصير مستغرقا في معرفة الله ومحبة ويصير قريب
 المشاكلة من الملائكة فتحصل له بسبب تلك المشاكلة قوة الهية سماوية فيصير مبدأ
 لحدوث ذلك الشيء الذي هو المطلوب بالدعاء فهذا هو الكشف عن ماهية الدعاء وظهر ان
 تقديم الثناء على الدعاء من الواجبات وظهر به تحقيق قوله عليه السلام حكاية عن الله
 تعالى من شغله ذكرى عن مسئلتى اعطيته افضل ما اعطى السائلين فان قال قائل
 لم يقتصر ابراهيم عليه السلام على الثناء لاسيما و يروى عنه ايضا انه قال حسبي من
 سؤالي علمه بحالي (فالجواب) انه عليه السلام اتم ذلك حين كان مشغلا بدعوة
 الخلق الى الحق ألا ترى انه قال فانهم عدوا لي ارب العالمين ثم ذكر الثناء ثم ذكر الدعاء
 لان الشارع لا بد له من تعليم الشرع فاما حين ما خلا بنفسه ولم يكن غرضه تعليم الشرع
 كان يقتصر على قوله حسبي من سؤالي علمه بحالي (البحث الثاني) في الامور التي طلبها في
 الدعاء وهي مطالب (المطلوب الاول) قوله رب هب لي حكما والحقني بالصالحين ولقد
 اجابه الله تعالى حيث قال وانه في الآخرة لمن الصالحين وفيه مطالب (احدها) انه لا يجوز
 تفسير الحكم بالنبوة لان النبوة كانت حاصلة فلو طلب النبوة لمكانت النبوة المطلوبة
 اما عين النبوة الحاصلة او غيرها والاول محال لان تحصيل الحاصل محال والثاني محال
 لانه يمتنع ان يكون الشخص الواحد نبيا مرتين بل المراد من الحكم ما هو كمال القوة
 النظرية وذلك بادرالك الحق ومن قوله والحقني بالصالحين كمال القوة العملية وذلك بان
 يكون عاملا بالخير فان كمال الانسان ان يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به وانما
 قدم قوله رب هب لي حكما على قوله والحقني بالصالحين لما ان القوة النظرية مقدمة على
 القوة العملية بالشرف وبالذات وايضا فانه يمكنه ان يعلم الحق وان لم يعمل بالخير وعكسه
 غير ممكن ولان العلم صفة الروح والعمل صفة البدن ولما كان الروح اشرف من البدن
 كان العلم افضل من العمل وانما فسرنا معرفة الاشياء بالحكم وذلك لان الانسان
 لا يعرف حقائق الاشياء الا اذا استحضر في ذهنه صور الماهيات ثم نسب بعضها الى بعض
 بالنفي او بالاثبات وتلك النسبية هي الحكم ثم ان كانت النسب الذهنية مطابقة للنسب

وقرى ان كنا على الشرط لهمضم
النفوس وعدم الثقة بالخاتمة او على
طريقة قول المدل بأمره كقول
العامل لمستأجراً أخرجه ان
كنت عملت لك فوفني حقى
(واوحينا الى موسى ان امس
بعبادى) وذلك بعد بضع سنين فقام
بين اظهرهم بدعوهم الى الحق
ويظهر لهم الآيات فلم يزيدوا
الاعتوا وعنادا حسبا فصل فى
سورة لاعراف بقوله تعالى ولقد
اخذنا آل فرعون بالسنين الآيات
وقرى بكسر النون ووصل الالف
من سرى وقرى ان سر من السير
(انكم متبعون) تعليل الامر
بالاسراء اى يتبعكم فرعون
وجنوده مصححين فأسرهم معك
حتى لا يدركوكم قبل الوصول
الى البحر فيدخلوا مداخلكم
فأطبقه عليهم فأغرقهم (فأرسل
فرعون) حين اخبر بعسيرهم (فى
المدائن حاشرين) جاءه من العساكر
ليتبعوهم (ان هؤلاء) يريدنى
اسرائيل (لشرذمة قليلون)
استقلهم وهم ستمائة الف وسبعون
الفا بالنسبة الى جنوده اذ روى انه
ارسل فى ثرهم الف الف
ونجسمائة ملك مسرور مع كل ملك
الف وخرج فرعون فى جمع
عظيم وكانت مقدمته سبعمائة
الف رجل على حصان وعلى رأسه
بيضة وعن ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما خرج فرعون فى الف
الف حصان سوى الاناث (وانهم
لن الغاثون) اى فاعلون ما يغبطنا
(وانا لجمع حاذرون) يريد انهم
لقلتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم
وعلوهم ولكنهم يفعلون افعالا
نغبطنا وتنفيق صدورنا ونحن
قوم من عادتنا التبتت والحذر
واستعمال الحزم فى الامور فاذا
خرج علينا خارج سارعنا الى
اطفاء نائرة فسادة وهذه معاذير

الخارجية كانت النسب الذهنية متممة التغير فكانت مستحكمة قوية فمثل هذا الادراك
يسمى حكمة وحكما وهو المراد من قوله عليه السلام ارنالاشياء كماهى واما الصلاح
فهو ككون القوة العاقلة متوسطة بين رذيلتى الافراط والتفريط وذلك لان
الافراط فى احد الجانبين تفريط فى الجانب الآخر وبالعكس فالصلاح لا يحصل الا
بالاعتدال ولما كان الاعتدال الحقيقى شيئا واحدا لا يقبل القسمة البتة والافكار
البشرية فى هذا العالم قاصرة عن ادراك اشغال هذه الاشياء لاجرم لا ينفك البشر
عن الخروج عن ذلك الحد وان قيل الا ان خروج المقرين عنه يكون فى القلة
بحيث لا يحس به وخروج العصاة عنه يكون متفاحشا جدا فقد ظهر من هذا تحقيق
ما قيل حسنات الابرار سيئات المقرين وظهر احتياج ابراهيم عليه السلام الى
ان يقول والحقنى بالصالحين (المطلب الثانى) لما ثبت ان المراد من الحكم العلم
ثبت انه عليه السلام طلب من الله ان يعطيه العلم بالله تعالى وبصفاته وهذا يدل على
ان معرفة الله تعالى لا تحصل فى قلب العبد الا بخلق الله تعالى وقوله والحقنى بالصالحين
يدل على ان ككون العبد صالحا ليس الا بخلق الله تعالى وحول هذه الاشياء على
الالطاف بعيد لان عند الخصم كل ما فى قدرة الله تعالى من الالطاف فقد فعله فلو صرفنا
الدعاء اليه لكان ذلك طلبا لتحصيل الحاصل وهو فاسد (المطلب الثالث) ان الحكم
المطلوب فى الدعاء اما ان يكون هو العلم بالله او بغيره والثانى باطل لان الانسان حال
كونه مستحضرا للعلم بالشئ لا يمكنه ان يكون مستحضرا للعلم بشئ آخر فلو كان المطلوب
بهذا الدعاء العلم بغير الله تعالى والعلم بغير الله تعالى شاغل عن الاستغراق فى العلم
بالله كان هذا السؤال طلبا لما يشغله عن الاستغراق فى العلم بالله تعالى وذلك غير جائز
لانه لا كمال فوق ذلك الاستغراق فاذا كان المطلوب بهذا الدعاء هو العلم بالله ثم ان ذلك العلم
اما ان يكون هو العلم بالله تعالى الذى هو شرط صحة الايمان او غيره والاول باطل لانه لما
وجب ان يكون حاصل لكل المؤمنين فكيف لا يكون حاصل عند ابراهيم عليه السلام
واذا كان حاصله عنده امتنع طلب تحصيله فثبت ان المطلوب بهذا الدعاء درجات فى
معرفة الله تعالى ازيد من العلم بوجوده وبأنه ليس بمتحيز ولا حال فى التحيز وبانه عالم قادر سحي
وما ذاك الا الوقوف على صفات الجلال او الوقوف على حقيقة الذات او ظهور نور
تلك المعرفة فى القلب ثم هناء احوال لا يعبر عنها المقال ولا يشرحها الخيال ومن اراد
ان يصل اليها فليكن من الواصلين الى العين دون السامعين للآثر (المطلوب الثانى) قوله
واجعل لى لسان صدق فى الآخرين وفيه ثلاث تأويلات (التأويل الاول) انه عليه
السلام ابتداء بطلب ما هو الكمال الذاتى للانسان فى الدنيا والآخرة وهو طلب الحكم
الذى هو العلم ثم طلب بعده كمالات الدنيا وبعد ذلك طلب كمالات الآخرة فاما كمالات
الدنيا فبعضها داخلية وبعضها خارجية اما الداخلية فهى الخلق الظاهر والخلق الباطن

والخلق الظاهر اشد جسمانية والخلق الباطن اشد روحانية فترك ابراهيم عليه السلام الامر الجسماني وهو الخلق الظاهر وطلب الامر الروحاني وهو الخلق الباطن وهو المراد بقوله واجلني بالصالحين واما الخارجيه فهي المال والجاه والمال اشد جسمانية والجاه اشد روحانية فترك ابراهيم عليه السلام الامر الجسماني وهو المال وطلب الامر الروحاني وهو الجاه والذكر الجميل الباقي على وجه الدهر وهو المراد بقوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين قال ابن عباس رضي الله عنهما وقد اعطاه الله ذلك بقوله وتركنا عليه في الآخرين فان قيل واي غرض له في ان يثنى عليه ويمدح جوابه من وجهين (الاول) وهو على لسان الحكمة ان الارواح البشرية قدينا انها مؤثرة في الجملة الا ان بعضها قديكون ضعيفا فيعجز عن التأثير فاذا اجتمعت طائفة منها فربما قوى مجموعها على ما عجزت الآحاد عنه وهذا المعنى مشاهد في المؤثرات الجسمانية اذا ثبت هذا فالانسان الواحد اذا كان بحيث يثنى عليه الجمع العظيم ويمدحونه ويعظمونه فربما صار انصراف همهم عند الاجتماع اليه سببا لحصول زيادة كماله (الثاني) وهو على لسان الكمال ان من صار ممدوحا فيما بين الناس بسبب ما عنده من الفضائل فانه يصير ذلك المدح وتلك الشهرة داعيا لغيره الى اكتساب مثل تلك الفضائل (التأويل الثاني) انه سأل ربه ان يجعل من ذريته في آخر الزمان من يكون داعيا الى الله تعالى وذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم فالمراد من قوله واجعل لي لسان صدق في الآخرين بعثة محمد صلى الله عليه وسلم (التأويل الثالث) قال بعضهم المراد اتفاق اهل الاديان على حبه ثم ان الله تعالى اعطاه ذلك لانك لا ترى اهل دين الا ويتوالون ابراهيم عليه السلام وقدح بعضهم فيه بانه لا تقوى الرغبة في مدح الكافر وجوابه انه ليس المقصود مدح الكافر من حيث هو كافر بل المقصود ان يكون ممدوح كل انسان ومحبوب كل قلب (المطلوب الثالث) قوله واجعلني من ورثة جنة النعيم اعلم انه لما طلب سعادة الدنيا طلب بعدها سعادة الآخرة وهي جنة النعيم وشبهها بما يورث لانه الذي يغتنم في الدنيا فشيبه غنيمة الآخرة بغنيمة الدنيا (المطلوب الرابع) قوله واغفر لابي انه كان من الضالين واعلم انه لما فرغ عن طلب السعادات الدنيوية والاخروية لنفسه طلبها لاشد الناس التصاقا به وهو ابوه فقال واغفر لابي ثم فيه وجوه (الاول) ان المغفرة مشروطة بالاسلام وطلب المشروط متضمن لطلب الشرط فقوله واغفر لابي يرجع حاصله الى انه دعاء لآبيه بالاسلام (الثاني) ان اباه وعده الاسلام كما قال تعالى وما كان استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها اياه فدهاله لهذا الشرط ولا يمتنع الدعاء للكافر على هذا الشرط فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وهذا ضعيف لان الدعاء بهذا الشرط جائز للكافر فلو كان دعاؤه مشروطا لما منع الله عنه (الثالث) ان اباه قال له انه على دينه باطنا وعلى دين نمرود ظاهرا تقية وخوفا فدهاله لاعتقاده ان الامر كذلك فلما تبين له خلاف ذلك تبرأ منه ولذلك قال في دعائه انه كان من الضالين فلو لا اعتقاده فيه

به ما يكسر من قهره وسلطانه وقرى حذرون فالاول دال على التجدد والثاني على الثبات وقيل الحاذر المؤدى في السلاح وقرى حادرون بالدال المحملة اي اقوياء واشداء وقيل مدحجون في السلاح فدكهم ذلك حدارة في اجسامهم (فأخرجناهم) بأن خلقنا فيهم داعية الخروج بهذا السبب فحملهم عليه (من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم) كانت لهم بجلة ذلك (كذلك) اما مصدر تشبيه لا خرجنا اي مثل ذلك الاخراج العجيب اخرجناهم او صفة لمقام كريم اي من مقام كريم كائن كذلك او خبر لمبتدأ محذوف اي الامر كذلك (واورثناها بني اسرائيل) اي ملكناها اياهم على طريقة تملك مال المورث للمورث كانوا ملكوها من حين خروج اربابها منها قبل ان يقبضوها ويتسلطوها (فاتبعوهم) اي فلتحقوهم وقرى فاتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس اي طلوعها (فلما تراءى الجمعان) تقاربا بحيث رأى كل واحد منهما الآخر وقرى تراءى الفشتان (قال اصحاب موسى انا لمدركون) جاؤا بالجملة الاسمية مؤكدة بحرفي التأكيده للدلالة على تحقق الادراك والحقاقتين ههنا وقرى لمدركون بتشديد الدال من ادرك الشيء اذا تابعه ففني اي لم يتابعوا في الهلاك على ايديهم (قال كلا) رتدوا عن ذلك فانهم لا يدركونكم (ان معي ربي) بالنصرة والهداية (سبيدين) البتة الى طريق النجاة منهم بالكلية وروى ان يوشع عليه السلام قال يا كلهم الله اين امرت فقد غشينا فرعون والبحر امامنا

قال عليه السلام ههنا فخصاض

يوشع عليه السلام الماء وضرب
موسى عليه السلام بعصاه البحر
فكان ما كان وروى ان مؤمنا
من آل فرعون كان بين يدي
موسى عليه السلام فقال اين امرت
فهذا البحر امامك وقد غشيك آل
فرعون قال عليه السلام امرت
بالبحر ولعلى او مربعا اصنع فأمر بما
امر به وذلك قوله تعالى (فأوحينا
الى موسى ان اضرب بعصاك البحر)
النازم او النيل (فانفلق) الفاء
فصيحة اى فضررب فانفلق فصار
اثنى عشر فرقا بعدد الاسباط بينهن
مسالك (فكان كل فرق) حاصل
بالانفلاق (كالطود العظيم)
كالجبل المنيف الثابت فى مقره
فدخلوا فى شعابها كل سبط فى
شعب منها (وازلفنا) اى قربنا
(ثم الآخرين) اى فرعون
وقومه حتى دخلوا على اثرهم
مداخلهم (وانجيئنا موسى ومن
معه اجمعين) بحفظ البحر على تلك
الهيئة الى ان عبروا الى البر (ثم
اغرقنا الآخرين) باطباقه
عليهم (ان فى ذلك) اى فى جميع ما
فصل مما صدر عن موسى عليه
السلام وظهر على يديه من
المعجزات القاهرة ومما فعل فرعون
وقومه من الاقوال والافعال وما
فعل بهم من العذاب والشكال
وما فى اسم الاشارة من معنى البعد
ترويل امر الماشار اليه وتفظيحه
كتنكير الآية فى قوله تعالى (لا آية)
اى آية آية او آية عظيمة لا تكاد
توصف موجبة لاثن يعتبر بها
المعتبرون ويقدسو شأن النبي عليه
الصلاة والسلام بشأن موسى عليه
السلام وحال انفسهم بحال اولئك
المهلكين ويحتملوا تعاطى ما كانوا
يتعاطونه من الكفر والمعاصي
ومخالفة الرسول ويؤمنوا بالله تعالى
ويطيعوا

انه فى الحال ليس بضال لما قال ذلك (المطلوب الخامس) قوله ولا تخزنى يوم يبعثون قال
صاحب الكشف الاخزاء من الخزى وهو الهوان او من الخزية وهى الحياء وههنا
ابحاث (احدها) ان قوله ولا تخزنى يدل على انه لا يجب على الله تعالى شىء على ما بيناه
فى قوله والذي اطمع ان يغفر لى خطيئتى يوم الدين (وثانيها) ان لقائل ان يقول لما قال اولا
واجلسنى من ورثة جنة النعيم ومتى حصلت الجنة امتنع حصول الخزى فكيف قال بعده
ولا تخزنى يوم يبعثون وايضا فقد قال تعالى ان الخزى اليوم والسوء على الكافرين فما كان
نصيب الكفار فقط فكيف يخافه المعصوم (جوابه) كما ان حسنات الابرار سيئات المقربين
فكذا درجات الابرار درجات المقربين وخزى كل واحد بما يليق به (وثالثها) قال صاحب
الكشف فى يبعثون ضميرا لعباد لانه معلوم او ضمير الضالين اما قوله الا من اتى الله
بقلب سليم فاعلم انه تعالى اكرمه بهذا الوصف حيث قال وان من شيعته لابراهيم اذ جاء
ربه بقلب سليم * ثم فى هذا الاستثناء وجوه (احدها) انه اذا قيل لك هل تريد مال وبنون
فتقول ماله وبنوه سلامة قلبه تريد نفي المال والبنين عنه واثبات سلامة القلب له بدلا عن
ذلك فكذا فى هذه الآية (وثانيها) ان نحمل الكلام على المعنى ونجعل المال والبنين فى
معنى الغنى كأنه قيل يوم لا ينفع غنى الاغنى من اتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل فى دينه
بسلامة قلبه كما ان غناه فى دنياه بماله وبنيه (وثالثها) ان نجعل من مفعول لا ينفع اى ولا ينفع
مال ولا بنون الارجل سلم قلبه مع ماله حيث اتفق فى طاعة الله تعالى ومع بنيه حيث
ارشدهم الى الدين ويجوز على هذا الامن اتى الله بقلب سليم من فتنه المال والبنين اما
السليم ففيه ثلاثة اوجه (الاول) وهو الاصح ان المراد منه سلامة القلب عن الجهل
والاخلاق الرذيلة وذلك لانه كما ان صحة البدن وسلامته عبارة عن حصول ما ينبغى من
المزاج والتركيب والاتصال ومرضه عبارة عن زوال احد تلك الامور فكذلك سلامة
القلب عبارة عن حصول ما ينبغى له وهو العلم والخلق الفاضل ومرضه عبارة عن زوال
احدهما فتقوله الامن اتى الله بقلب سليم اى يكون خاليا عن العقائد الفاسدة والميل الى
شهوات الدنيا ولذاتها فان قيل فظاهر هذه الآية يقتضى ان من سلم قلبه كان ناجيا وانه
لا حاجة فيه الى سلامة اللسان واليد (جوابه) ان القلب مؤثر واللسان والجوارح تبع فلو
كان القلب سليما لكانا سليمين لا محالة وحيث لم يسلم ثبت عدم سلامة القلب (التأويل الثانى)
ان السليم هو الدبغ من خشية الله تعالى (التأويل الثالث) ان السليم هو الذى سلم
واسلم واستسلم والله اعلم * قوله تعالى (وازلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين
وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم او ينتصرون فكذبوا فيها هم
والغاوون وجنود ابليس اجمعون قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كنا فى ضلال مبين اذ
نسويكم رب العالمين وما اضلنا الا البحر موءن فالنا من شافعين ولا صديق حميم فلو ان لنا كرة
فكنون من المؤمنين ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم)

اعلم ان ابراهيم عليه السلام ذكر في وصف هذا اليوم امورا (احدها) قوله وازلفت الجنة للمتقين وبرزت الجحيم للغاوين والمعنى ان الجنة قد تكون قريبة من موقف السعداء ينظرون اليها ويفرحون بأنهم المحشورون اليها والنار تكون بارزة مشكوفة للاشقياء يمر أى منهم يتحسرون على انهم المسوقون اليها قال الله تعالى في صفة اهل الثواب وازلفت الجنة للمتقين غير بعيد وقال في صفة اهل العقاب فلما رأوه زافرة سيئت وجوه الذين كفروا وانما يفعل الله تعالى ذلك ليكون سرورا للمؤمنين وغما عظيما للكافرين (ثانيها) قوله وقيل لهم أينما كنتم الى قوله وجنود ابليس اجعون والمعنى اين آلهتكم هل ينفعونكم بنصرتهم لكم او هل ينفعون انفسهم بانتصارهم لانهم وآلهتهم وقود النار وهو قوله فكذبوا فيهاهم والغاوون اي الالهة وعبدتهم الذين برزت لهم الجحيم والكبكية تكرير الكذب جعل التكرير في اللفظ دليلا على التكرير في المعنى كأنه اذا التقي في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر في قعرها وجنود ابليس متبعوه من عصاة الانس والجن (ثالثها) قوله قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ تسويكم رب العالمين واعلم ان ظاهر ذلك ان من عبد خاصم المعبود وخاطبه بهذا الكلام فليس يخاو حال الاصنام من وجهين اما ان يخلقها الله تعالى في الآخرة بجادا يعذب بها اهل النار فيختلئ لا يصح ان تخاطب ويجب حل قولهم اذ تسويكم رب العالمين على انه ليس بخطاب لهم او يقال انه تعالى يحياها في النار وذلك ايضا غير جائز لانه لا ذنب لها بان عبد ها غير ها فالأقرب انهم ذكروا ذلك لما رأوا صورها على وجه الاعتراف بالخطأ العظيم وعلى وجه الندامة لاعلى سبيل المخاطبة والذي يحمل على انه خطاب في الحقيقة قولهم وما اضلنا الا لجرمونا وأرادوا بذلك من دعاهم الى عبادة الاصنام من الجن والانس وهو كقولهم ربنا انا اطعنا ساداتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا فاما قولهم فلما لنا من شافعين كما نرى المؤمنين لهم شفعاء من الملائكة والنبين ولا صديق كما نرى لهم اصدقاء لانه لا يتصادق في الآخرة الا المؤمنون واما اهل النار فينبغي انهم التعادى والتباغض قال تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين او فالنار من شافعين ولا صديق حليم من الذين كنا نعدهم شفعاء واصدقاء لانهم كانوا يعتقدون في اصنامهم انهم شفعاؤهم عند الله تعالى وكان لهم اصدقاء من شياطين الانس او ارادوا انهم ان وقعوا في مهلكة علموا ان الشفعاء والاصدقاء لا ينفعونهم ولا يدفعون عنهم فقد صدوا بنفهم نفي ما تعلق بهم من النفع لان ما لا ينفع فحكمه حكم المعدوم والجحيم من الاحتمام وهو الاهتمام وهو الذي يجره ما يهلك او من الحامة بمعنى الخاصة وهو الصديق الخالص وانما جمع الشفعاء ووجد الصديق لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق فان الرجل الممتحن بارهاق ظالم قد ينهض جماعة وافرة من اهل بلده لشفاعته رجة له واما الصديق وهو الصادق في وداك فاعز من ينض الانوق ويجوز ان يريد بالصديق الجمع ثم حكى تعالى عنهم قولهم فلو ان لنا كرة فنكون

(من)

رسوله كيلا يحل بهم مثل ما حل باولئك او ان فيما فصل من القصة من حيث حكايته عليه الصلاة والسلام اياها على ما هي عليه من غير ان يسمعها من احد لا آية عظيمة دالة على ان ذلك بطريق الوحي الصادق موجبة للايمان بالله تعالى وحده وطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام (وما كان اكثرهم) اي اكثر هؤلاء الذين سمعوا قصتهم منه عليه الصلاة والسلام (مؤمنين) لا بان يقيسوا شأنه بشأن موسى عليه السلام وحال انفسهم بحال اولئك المكذبين المهلكين ولا بان يتدبروا في حكايته عليه الصلاة والسلام لقصتهم من غير ان يسمعا من احد مع كون كل من الطريقتين مما يؤدي الى الايمان قطعا ومعنى ما كان اكثرهم مؤمنين وما اكثرهم مؤمنين على ان كان زائدة كما هو رأى سبويه فيكون كقوله تعالى وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وهو اخيار منه تعالى بما سيكون من المشركين بعدما سمعوا الايات الناطقة بالقصة تقريرا لما مر من قوله تعالى وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا الخوايا والجملة الاسمية للدلالة على استقرارهم على عدم الايمان واستمرارهم عليه ويجوز ان يجعل كان بمعنى صار كما فعل ذلك في قوله تعالى وكان من الكافرين فالعنى وما صار اكثرهم مؤمنين مع ما سمعوا من الآية العظيمة الموجبة لما ذكر من الطريقتين فيكون الاخبار بعدم الصيرورة قبل الحدوث للدلالة على كمال تحققه وتقرره كقوله تعالى اتى امر الله الآية (وان ربك لهو العزيز) لغالب على كل ما يريد

من المؤمنين وانهم تمنوا الرجعة الى الدنيا ولو في مثل هذا الموضع في معنى التمني كأنه قيل
فليت لنا كره وذلك لما بين معنى لو وليت من التلاقي في التقدير ويجوز ان تكون على اصلها
ويحذف الجواب وهو فلعلنا كبت وكبت (قال) الجبائي ان قولهم فنكون من المؤمنين
ليس بخبر عن ايمانهم لكنه خبر عن عزيمتهم لانه لو كان خبرا عن ايمانهم لوجب ان يكون
صدقا لان الكذب لا يقع من اهل الآخرة وقد اخبر الله تعالى بخلاف ذلك في قوله
واوردوا لعادوا لما نهوا عنه وقد تقدم في سورة الانعام بيان فساد هذا الكلام ثم بين
سبحانه ان فيما ذكره من قصة ابراهيم عليه السلام لاية لمن يريد ان يستدل بذلك ثم قال
تعالى وما كان اكثرهم مؤمنين والاكثر من المفسرين حملوه على قوم ابراهيم ثم بين
تعالى ان مع كل هذه الدلائل فأكثر قومه لم يؤمنوا به فيكون هذا تسليية للرسول صلى الله
عليه وسلم فيما يجده من تكذيب قومه فاما قوله وان ربك له العزيز الرحيم فعنه انه قادر
على تعجيل الانتقام لكنه رحيم بالامهال لكي يؤمنوا ﴿ (القصة الثالثة) قصة نوح عليه
السلام قوله تعالى (كذبت قوم نوح المرسلين اذ قال لهم اخوهم نوح ألا تتقون اني لكم
رسول امين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب
العالمين فاتقوا الله وأطيعون قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذالون قال وما علمي بما كانوا
يعملون ان حسابهم الا على ربي لو تشعرون وما أنا بطارء المؤمنين ان أنا الا نذير مبين قالوا
لئن لم تنته يا نوح لتكونن من المرجومين قال رب ان قومي كذبون فاقم بني وبنهم فقمنا
ونجى ومن معي من المؤمنين فأنجيناه ومن معه في الفلك المشحون ثم اغرقنا بعد الباقين
ان في ذلك لاية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) اعلم انه تعالى
لما قص على محمد صلى الله عليه وسلم خبر موسى و ابراهيم تسليية له فيما يلقاه من قومه قص
عليه ايضا نبأ نوح عليه السلام فقد كان نبؤه اعظم من نبأ غيره لانه كان يدعوهم الفسنة
الاخسين عاما ومع ذلك كذبه قومه فقال كذبت قوم نوح وانما قال كذبت لان القوم
مؤنث وتصغيرها قومية انما حكى عنهم انهم كذبوا المرسلين لوجهين (احدهما) انهم
وان كذبوا نوحا لكن تكذيبه في المعنى يتضمن تكذيب غيره لان طريقة معرفة الرسل لا تختلف
فن حيث المعنى حكى عنهم انهم كذبوا المرسلين (وثانيهما) ان قوم نوح كذبوا بجميع رسل
الله تعالى اما لانهم كانوا من الزنادقة او من البراهمة واما قوله اخوهم فلائنه كان منهم من
قول العرب يا اخا بنى تميم يريدون يا واحد منهم ثم انه سبحانه حكى عن نوح عليه السلام انه
اولا خوفهم وثانيا انه وصف نفسه اما التخويف فهو قوله ألا تتقون واعلم ان القوم انما
قبلوا تلك الاديان للتقليد والمقلد اذا خوف خاف وما لم يحصل الخوف في قلبه لا يشتغل
بالاستدلال فلهذا السبب قدم على جميع كلماته قوله ألا تتقون * واما وصفه نفسه فذلك
بامرین (احدهما) قوله اني لكم رسول امين وذلك لانه كان فيهم مشهورا بالامانة كمحمد
صلى الله عليه وسلم في قريش فكأنه قال كنت امينا من قبل فكيف تنهوني اليوم

من الامور التي من جلتها الانتقام
من المكذبين (الرحيم) المبالغ في
الرحمة ولذلك يعاملهم ولا يجمل
عقوبتهم بعدم ايمانهم بعدم مشاهدة
هذه الاية العظيمة بطريق
الوحي مع كمال استحقاقهم لذلك هذا
هو الذي يقتضيه جزالة النظم
الكریم من مطامع السورة الكريمة
الى آخر القصص السبع بل
الى آخر السورة الكريمة اقتضاء
بيننا لا ريب فيه واما ما قيل من ان
خبرهم لا هم لاهل عصر فرعون
من القبط وغيرهم وان المعنى وما
كان اكثر اهل مصر مؤمنين حيث
لم يؤمن منهم الا سيئة وحز قيل
ومريم ابنة ياموشا التي دلت على
تابوت يوسف عليه السلام وبنو
اسرائيل بعدما نجوا سألوا بقرة
يعبدونها واتخذوا العجل وقالوا
لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة
فجعل من التحقيق كيف لا ومساق
كل قصة من القصص الواردة
في السورة الكريمة سوى قصة
ابراهيم عليه السلام انما هو
لبيان حال طائفة معينة قد دعوا
عن اسرديهم وعصوا رسوله عليهم
الصلوة والسلام كما يفسح عنه
تصدير القصص بتكذيبهم
المرسلين بعدم مشاهدتها بايديهم
من الايات العظام ما يوجب عليهم
الايمان ويزجرهم عن الكفر
والعصيان واصر واعلى ما هم عليه
من التكذيب فعاقبهم الله تعالى
لذلك بالعقوبة الدنيوية وقطع
دابرهم بالكلية فكيف يمكن ان
يخبر عنهم بعدم ايمان اكثرهم
لا سيما بعد الاخبار باهلاكهم
وعند المؤمنين من جلتهم اولا
واخراجهم منها اخرا مع عدم
مشاركتهم لهم في شيء مما حكى
عنهم من الجنائيات اصلا مما يوجب
تزيده التزليل عن امثاله فتدبر
(وانزل عليهم اعطاف على المضمر
المقدر

(وثانيهما) قوله وما استلکم علیه من اجراى على ما انا فيه من ادعاء الرسالة لئلا يظن به انه دعاهم للرغبة (فان قيل) ولماذا كرر الامر بالتقوى (جوابه) لانه في الاول اراد ألا تتقون مخالفتي وانارسل الله وفي الثاني ألا تتقون مخالفتي ولست آخذنا منكم اجرا فهو في المعنى مختلف ولا تكرر فيه وقد يقول الرجل لغيره الاتق الله في عقوقي وقد ربيتك صغيرا ألا تتق الله في عقوقي وقد علمتكم كبيرا وانما قدم الامر بتقوى الله تعالى على الامر بطاعته لان تقوى الله علة لطاعته فقدم العلة على المعلول ثم ان نوحا عليه السلام لما قال لهم ذلك اجابوه بقولهم أنؤمن لك واتبعك الارذلون (قال صاحب الكشف) وقرى واتبعك الارذلون جمع تابع كشاهد واشهاد اوجع تبع كبطل وابطل والواو للحال وحقها ان يضمم بعدها قد في واتبعك وقد جمع أرذال على الصحة وعلى التفسير في قولهم الذين هم ارذلنا والارذالة الخسة وانما استرذلوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من اهل الصناعات الخسيسة كالحياكة والجمامة واعلم ان هذه الشبهة في نهاية الركافة لان نوحا عليه السلام بعث الى الخلق كافة فلا يختلف الحال في ذلك بسبب الفقر والغنى وشرف المكاسب ودناءتها فأجابهم نوح عليه السلام بالجواب الحق وهو قوله وما على بما كانوا يعملون وهذا الكلام يدل على انهم نسبوههم مع ذلك الى انهم لم يؤمنوا عن نظرو وبصيرة وانما آمنوا بالهوى والطمع كما حكى الله تعالى عنهم في قوله الذين هم ارذلنا بادى الراى ثم قال ان حسابهم الا على ربى معناه لانه اعتبر الا الظاهر من امرهم دون ما يخفى ولما قال ان حسابهم الا على ربى وكانوا لا يصدقون بذلك اردفه بقوله لو تشعرون ثم قال وما أنا بطارد المؤمنين وذلك كالدلالة على ان القوم سألوه ابعادهم لكي يتبعوه او ليكونوا اقرب الى ذلك فبين ان الذى يمنعه عن طردهم انهم آمنوا به ثم بين ان غرضه بما حجل من الرسالة يمنع من ذلك بقوله ان أنا الانذير مبين والمراد انى اخوف من كذبنى ولم يقبل منى فن قيل فهو القريب ومن رد فهو البعيد ثم ان نوحا عليه السلام لما تم هذا الجواب لم يكن منهم الا التهديد فقالوا لن لم تنته يانوح لتكونن من المرجومين والمعنى انهم خوفوه بأن يقتل بالحجارة فعند ذلك حصل اليأس لنوح عليه السلام من فلاحهم وقال رب ان قومى كذبون فافتح بينى وبينهم فتحا وليس الغرض منه اخبار الله تعالى بالتكذيب لعله ان عالم الغيب والشهادة اعلم ولكنه اراد انى لا ادعوك عليهم لما آذونى وانما ادعوك لاجلك ولاجل دينك ولانهم كذبونى فى وحيك ورسالتك فافتح بينى وبينهم اى فاحكم بينى وبينهم والفتاحة الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستعلق والمراد من هذا الحكم ازال العقوبة عليهم لانه قال عقبه ونجنى ولولا ان المراد ازال العقوبة لما كان لذكر النجاة بعده معنى وقد تقدم القول فى قصته مشروحا فى سورة الاعراف وسورة هود * ثم قال تعالى فأنجيها ومن معه فى الفلك المشحون (قال صاحب الكشف) الفلك السفينة وجعه فلك قال تعالى وترى الفلك فيه مواخر قالوا واحد بوزن قفل والجمع بوزن اسد والمشحون المملوء

(يقال)

عاملا لا ذنادى الخ اى واتل على المشركين (نبا ابراهيم) اى خبره العظيم الشأن حسبا وحي اليك لتقف على ما ذكر من عدم ايمانهم بما يأتيهم من الايات باحد الطريقتين (اذ قال) منصوب اما الى الظرفية للنبا اى نبأ وقت قوله (لا ييه وقومه) او على المفعولية لاتل على انه بدل من نبأ اى واتل عليهم وقت قوله لهم (ما تعبدون) على ان المتلو ما قاله لهم فى ذلك الوقت سألهم عليه الصلاة والسلام عن ذلك ليبنى على جوابهم ان ما يعبدونه بعزل من استحقاق العبادة بالكلية (قالوا) نعمد اصناما فنظلم لها عاكشين) لم يقتصر على الجواب الكافى بأن يقولوا اصناما كما فى قوله تعالى ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو وقوله تعالى ماذا ينزل ربكم قالوا الحق ونظائرهما بل اطلبوا فيه باظهار الفعل وعطف دوام بكونهم على اصنامهم قصد الى ابراز ما فى نفوسهم الخبيثة من الابتهاج والافتخار بذلك والمراد بالظلول السدوام وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل وصلة الكوف كلمة على وابد الام لا فائدة معنى زيد كأنهم قالوا فنظلم لاجلها مقبلين على عبادتها ومستديرين حولها وهذا ايضا من جملة اطنابهم (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من تفصيل جوابهم (هل يسمعونكم) اى هل يسمعون دعاءكم على حذف المضاعف او يسمعونكم تدعون كقولك سمعت زيدا يقول كبت وكيت فحذف لدلالة قوله تعالى (اذ تدعون) عليه وقرى هل يسمعونكم من الاسماع اى هل يسمعونكم شيئا من الاشياء او الجواب عن دعائكم وهل يقدر على ذلك

قال شخنها عليهم خيلا ورجلا فلذلك على ان الذين نجوا معه كان فيهم كثرة وان الفلك
متلائمهم وبما صحبهم وبين تعالى انه بعد ان انجاهم اغرق الباقين وان اغرقه لهم كان
كائنا آخر عن نجاتهم * (القصة الرابعة) قصة هود عليه السلام قوله تعالى (كذبت عاد
لرسلين اذ قال لکم اخوهم هود ألا تتقون اني لکم رسول امين فاتقوا الله واطيعون
ما أسألكم عليه من اجر ان اجري الاعلى رب العالمين أتنبون بكل ربيع آية تعبثون
تخذون مصانع لعلکم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين فاتقوا الله واطيعون
اتقوا الذي امدکم بما تعملون امدکم بانعام وبنين وجنات وعيون اني أخاف علیکم
عذاب يوم عظیم قالوا سواء علینا او عظمت ام لم تکن من الواعظین ان هذا الاخلق
لاولين ومانحن بمعذین فکذبوه فاهلکناهم ان فی ذلك لآية وما کان اکثرهم مؤمنین
ان ربک لہو العزيز الرحیم) اعلم ان فاتحة هذه القصة وفاتحة قصة نوح عليه السلام
احدة فلا فائدة في إعادة التفسير ثم انه تعالى ذکر الامور التي تکلم فيها هود عليه السلام
مهم وهي ثلاثة (فأولها) قوله أتنبون بكل ربيع آية تعبثون قرئ بكل ربيع بالكسر
الفتح وهو المكان المرتفع ومنه قوله كم ربيع ارضك وهو ارتفاعها والآية العلم ثم
به وجوه (احدها) عن ابن عباس انهم كانوا ینبون بكل ربيع علما یعبثون فيه عن عمر
الطریق الى هود عليه السلام (والثاني) انهم كانوا ینبون فی الاماکن المرتفعة ليعرف
نالك غناهم تفاخروا عنه ونسبوا الى العبث (والثالث) انهم كانوا یمن یهتدون بالنجوم
سافارهم فاتخذوا فی طریقهم اعلاما طوالا فكان ذلك عبثا لانهم كانوا مستغنین عنها
لنجوم (والرابع) بنوا بكل ربيع بروج الحمام (وثانيها) قوله وتخذون مصانع لعلکم
تخلدون المصانع مأخذ الماء وقيل القصور المشيدة والحصون لعلکم تخلدون ترجون
تخلد فی الدنيا او يشبه حالکم حال من یخلد فی مصحف ابی کافکم وقرئ تخلدون بضم
لناء مخففا ومشددا واعلم ان الاول انما صار مذموما لدلالته اما على السرف او على
خيلاء والثاني انما صار مذموما لدلالته على الامل الطویل والغفلة عن ان الدنيا
ارمر لا دار مقر (وثالثها) قوله واذا بطشتم بطشتم جبارین بین انهم مع ذلك السرف
الحرص فان معاملتهم مع غیرهم معاملة الجبارین وقدینا فی غیر هذا الموضع ان هذا
لو صف فی العباد ذم وان کان فی وصف الله تعالى مدحاً فكان من يقدم على الغير لا على
لریق الحق ولكن على طریق الاستعلاء بوصف بأن بطشه بطش جبار وحاصل الامر
ان هذه الامور الثلاثة ان اتخذوا الابنية العالية يدل على حب العلو واتخاذ المصانع يدل
على حب البقاء والجبارية تدل على حب التفرد بالعلو فيرجع الحاصل الى انهم احبوا
العلو وبقاء العلو والتفرد بالعلو وهذه صفات الالهية وهي تمتنع الحصول للعبد فدل
نالك على ان حب الدنيا قد استولى علیهم بحيث استغرقوا فيه وخرجوا عن حد العبودية
حاموا حول ادعاء الربوبية وكل ذلك ینبئ على ان حب الدنيا رأس کل خطیئة وعنوان

وصیغة المضارع مع اذ على حكاية
الحل الماضية لاستحضار صورتها
كأنه قد قيل لهم استحضروا الاحوال
الماضية التي كنتم تدعونها فيها
واجيبوا هل سمعوا او اسمعوا قط
(او ينفعونكم) بسبب عبادتكم لها
(او يضررون) اي يضررونكم بترككم
لعبادتها اذ لا بد لعمارة لا سيما عند
كونها على ما وصفتم من المبالغة فيها
من جلب نفع او دفع ضرر (قالوا بل
وجدنا آباءنا كذلك يفعلون)
اعترفوا بأنها بعزل ما ذكر من
السمع والمنفعة والمضرة بالمرء
واضطروا الى اظهار ان لا سند
لهم سوى التقليد اي ما علمنا
او ما رأينا منهم ما ذكر من الامور
بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون اي
مثل عبادتنا یعبدون فاقدمناهم
(قال اقرأيت ما كنتم تعبدون)
اي انظرت ما كنتم تعبدون او انما كنتم
فعلتكم ما كنتم تعبدون (اقم و آباءكم
الاقدمون) حق الابصار وحق
العلم وقوله (فانهم عدوى)
بيان لحال ما یعبدون بعد التنبيه
على عدم علمهم بذلك اي فاعلموا
انهم اعداء لعبادتهم الذين
یحبونهم كحب الله تعالى لما انهم
یتضررون من جهةهم فوق
ما يتضرر الرجل من جهة عدوه
اولان من یغريهم على عبادتهم
ويعلمهم علیها هو الشیطان الذي
هو اعدى عدو الانسان لکنه
عليه الصلاة والسلام صور الامر
فی نفسه تعريضاً بهم فأنه انفع في
التمحيص من التصريح واشعاراً
بأنها انسية بدأ بها نفسه لیکون
ادعى الى القبول والعدو والشدیق
یجئان فی معنى الواحد والجمع
ومنه قوله تعالى وهم لکم عدو
شبهها بالصادر للموازنة كالقبول
والولوع والحنين والجهيل

(الارب العالمين) استثناء منقطع
 اى لكن رب العالمين ليس كذلك
 بل هو ولي في الدنيا والآخرة
 لا يزال يتفضل على منافعهما
 حسب ما يعرب عنه ما وصفه تعالى به
 من احكام الولاية وقيل متصل و
 توفيق الزجاج على ان يضمير لكل
 معبود وكان من آياتهم من عبد الله
 تعالى وقوله تعالى (الذى خلقنى)
 صفة لرب العالمين وجعله مبتدأ
 وما بعده خبرا غير حقيقى بحزلة
 التنزيل وانما وصفه تعالى بذلك
 وبما عطفه عليه مع اندراج الكل
 تحت ربوبيته تعالى للعالمين
 تصريحاً بالنعمة الخاصة به عليه
 الصلاة والسلام وتفصيلاً لها
 لكونها ادخل في اقتضاء تخصيص
 العبادة به تعالى وقصر الالتجاء
 في جلب المنافع الدينية
 والدينية ودفع المضار العاجلة
 والآجلة عليه تعالى (فهو يهدى)
 اى هو يهدينى وحده الى كل
 ما يهمنى ويصلحنى من امور الدين
 والدنيا هداية متصلة بحسن الخلق
 ونفخ الروح مجددة على الاستقرار
 كما يبنى عنه الفاء وصيغة المضارع
 فانه تعالى يهدى كل ما خلقه لما
 خلقه من امور المعاش والمعاد
 هداية متدرجة من مبدأ ايجاده
 الى منتهى اجله يتركبها من
 جلب منافع ودفع مضارها
 طبعاً واما اختياراً مبدؤها
 بالنسبة الى الانسان هداية الجنتين
 لامتصاص دم الطمث ومنتهىها
 الهداية الى طريق الجنة والتمتع
 بتعظيم المقيم (والذى هو يطعمنى
 ويسقين) عطف على الصفة
 الاولى وتكرير الموصول في
 المواقع الثلاثة مع كفاية عطف

كل كفر ومعصية ثم لما ذكر هود عليه السلام هذه الاشياء قال فاتقوا الله وأطيعون
 زيادة في دعائهم الى الآخرة وزجرهم عن حب الدنيا والاشتغال بالسرف والحرص
 والتجبر ثم وصل بهذا الوعظ ما يؤكده القبول وهو التنبيه على نعم الله تعالى عليهم بالاجال
 اولاً ثم التفصيل ثانياً فأيقظهم عن سنة غفلتهم عنها حيث قال امدكم بما تعملون ثم فصلها
 من بعد بقوله امدكم بانعام وبنين وجنات وعيون انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم فبلغ
 في دعائهم بالوعظ والترغيب والتخويف والبيان النهاية فكان جوابهم سواء علينا
 او عظمت ام لم تكن من الواعظين اظهروا قلة اكرائهم بكلامه واستخفافهم بما اورده فان
 قيل لو قال او عظمت ام لم تعظ كان اخصر والمعنى واحد (جوابه) ليس المعنى بواحد لان
 المراد سواء علينا افعلت هذا الفعل الذى هو الوعظ ام لم تكن اصلاً من اهله ومباشرة
 فهو ابلغ في قلة اعتدادهم بوعظه من قولك ام لم تعظ ثم احتجوا على قلة اكرائهم بكلامه
 بقولهم ان هذا الاخلق الاولين فنقرأ خلق الاولين بالفتح فعناء ان ماجئت به اختلاق
 الاولين وتخريضهم كما قالوا اساطير الاولين او ما خلقنا هذا الاخلق القرون الخالية نجياً
 كحياتهم ونموت كماتهم ولا بعث ولا حساب ومن قرأ خلق بضمين وبواحدة فعناء ما هذا
 الذى نحن عليه من الدين الاخلق الاولين وعادتهم كانوا به يدينون ونحن بهم مقتدون او
 ما هذا الذى نحن عليه من الحياة والموت الاعادة لم يزل عليها الناس في قديم الدهر او ما هذا
 الذى جئت به من الكذب الاعادة الاولين كانوا يلقون مثله ويسطرونه ثم قالوا وما نحن
 بمعذنين اظهروا بذلك تقوية نفوسهم فيما تمسكوا به من انكار المماد فعند هذا بين الله تعالى
 انه اهلكهم وقد سبق شرح كيفية الهلاك في سائر السور والله اعلم* (القصة الخامسة)
 قصة صالح عليه السلام قوله تعالى (كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح
 ألا اتقون انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من اجر ان
 اجرى الاعلى رب العالمين أنتركون فيما همنا آمنين فى جنات وعيون وزروع ونخل طلعها
 هضيم وقتحتون من الجبال بيوتا فارهين فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا امر المسرفين
 الذين يفسدون فى الارض ولا يصالحون قالوا انما انت من المسكرين ما انت الا بشر مثلنا
 فأت باية ان كنت من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها
 بسوء فإخذكم عذاب يوم عظيم فعقروها فأصبحوا نادمين فآخذهم العذاب ان
 فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) اعلم ان صالحاً
 عليه السلام خاطب قومه بامور (احدها) قوله انتركون فيما همنا آمنين اى أنظنون
 انكم تتركون فى دياركم آمنين وتطمعون فى ذلك وان لادار للسجاسة وقوله فيما همنا
 آمنين فى الذى استقر فى هذا المكان من النعيم ثم فسره بقوله فى جنات وعيون وهذا
 ايضا اجمال ثم تفصيل فان قيل ام قال ونخل بعد قوله فى جنات والجنة تتناول النخل جوابه
 من وجهين (الاول) انه خص النخل بافراد بعد دخوله فى جملة سائر الشجر تنبيهاً على فضله

على سائر الاشجار (والثاني) ان يراد بالجنات غير هامن الشجر لان اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل والطلح هو الذي يطلع من النخلة كمنصل السيف في جوفه شماريح و الهضم للطيف ايضا من قولهم كشح هضم وقيل الهضم الين النصيح كانه قال ونخل قد اربط امره (وثانيها) قوله تعالى وتختون من الجبال بيوتا فارهين قرأ الحسن وتختون بفتح الحاء يقرى فرهين وفارهين والفراهة الكيس والنشاط فقوله تعالى فارهين حال عن الناحيتين (واعلم) ان ظاهر هذه الآيات يدل على ان الغالب على قوم هو دهو الذات الحالية وهي طلب المأكول والمشروب والمساكن الطيبة الحصينة (وثالثها) قوله تعالى ولا تطيعوا امر المسرفين وهذا اشارة الى انه يجب الاكتفاء من الدنيا بقدر الكفاف ولا يجوز لتوسع في طلبها والاستكثار من لذاتها وشهواتها فان قيل ما فائدة قوله ولا يصالحون جوابه فائدته بيان ان فسادهم فساد خالص ليس معه شيء من الصلاح كما يكون حال بعض لمفسدين مخلوطة ببعض الصلاح ثم ان القوم اجابوه من وجهين (احدهما) قولهم انما نت من المسحرين وفيه وجوه (احدها) المسحر هو الذي مسح كثيرا حتى غلب على عقله (وثانيها) من المسحرين اى من له سحر وكل دابة تأكل فهي مسحورة والسحر أعلى البطن من الفراء المسحر من له جوف أراد انك تأكل الطعام وتشرب الشراب (وثالثها) عن مؤرج المسحر هو الخلق بلغة بجملة (ثانيهما) قولهم ما انت الا بشر مثلنا فأت بآية ان كنت من الصادقين وهذا يحتمل امرين الاول انك بشر مثلنا فكيف تكون نبيا وهذا منزلة ما كانوا يذكرون في الانبياء انهم لو كانوا صادقين لكانوا من جنس الملائكة (الثاني) ان يكون مرادهم انك بشر مثلنا فلا بد لنا في اثبات نبوتك من الدليل فقال صالح عليه السلام هذه ناقة لها شرب وقرى بالضم روى انهم قالوا تريد ناقة عشراء تخرج من هذه لصخرة فتلد سقبا فقعد صالح يتفكر فقال له جبريل عليه السلام صل ركعتين وسأل ربك لناقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين ايديهم وحصل لها سقبا مثلها في العظم ووصاهم صالح عليه السلام بأمرين الاول قوله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم قال فتادة اذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله وشربهم في اليوم الذي لا تشرب هي (والثاني) قوله ولا تمسوها بسوء اى بضرب او عقروا وغيرهما فبأخذكم عذاب يوم عظيم اليوم حلول العذاب فيه ووصف اليوم به ابلغ من وصف العذاب لان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم اشد ثم ان الله تعالى حكى عنهم انهم عقروها روى ان مصدرا ألقاها الى مضيق فرماها بسهم فسقطت ثم ضربها قد ارفان قيل لم اخذهم العذاب وقد ندموا جوابه من وجهين (الاول) انه لم يكن ندمهم ندم التائبين لكن ندم الخائفين من العذاب العاجل (الثاني) ان الندم وان كان ندم التائبين ولكن كان ذلك في غير وقت التوبة بل عند معاناة العذاب وقال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات الآتية واللام في

ما وقع في حين الصلاة من الجمل الست على صلاة الموصول الاول للايدان بأن كل واحدة من تلك الصلوات نعت جليل له تعالى مستقل في استيجاب الحكم حقيق بأن تجرى عليه تعالى بحالها ولا تجعل من روادف غيرها (واذ مرضت فهو يشفين) عطف على يطعمنى ويسقين نظم معهما في سلك الصلاة لموصول واحد لما ان الصحة والمرض من متفرعات الاكل والشرب غالبا ونسبة المرض الى نفسه والشفاء الى الله تعالى مع انهما منه تعالى لمرعات حسن الادب كما قال الخضر عليه السلام فاردت ان اعيبها وقال فاراد ربك ان يبلغا اشدهما واما الامانة فحيث كانت من معظم خصائصه تعالى كالا حياء بدأ واعادة وقد نيطت امور الآخرة جميعا بها وبما بعدهما من البعث نظمهما في سمط واحد في قوله تعالى (والذي يميني ثم يميني) على ان الموت لكونه ذريعة الى نيله عليه الصلاة والسلام للحياة الابدية بمنزل من ان يكون غير مطبوع عنده عليه الصلاة والسلام (والذي اطعم ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين) ذكره عليه الصلاة والسلام هضم لنفسه وتعلما للامة ان يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب مغفرة لما يفرط منهم وتلافيا لما عسى ينذر منه عليه الصلاة والسلام من الصغار وتنبيهها لآبائهم وقومهم على ان يتأملوا في اسرهم فيقفوا على انهم من سوء الحال في درجة لا يقادر قدرها فان حاله عليه الصلاة والسلام مع كونه في طاعة

الله تعالى وعبادته في الغاية القاصية حيث كانت بتلك المثابة فافانك بحال اولئك المغمورين في الكفر وفتون المعاصي والخطايا وحل الخطيئة على كلماته الثلاث اني سقيم بل فعله كبيرهم وقوله اسارة هي اختي مما لاسيد اليه لانها مع كونها معاريف لا من قبيل الخطايا المفتقرة الى الاستغفار انما صدرت عنه عليه الصلاة والسلام بعد هذه المقالة الجارية بينه وبين قومه اما الثالثة فظاهرة لوقوعها بعد مهاجرته عليه الصلاة والسلام الى الشام واما الاوليان فلانها وقعتا مكتنفتين بكسر الاصنام ومن البين ان جريان هذه المقالات فيما بينهم كان في مبادي الامر وتعلق مغفرة الخطيئة بيوم الدين مع انها انما تغفر في الدنيا لان اثرها يومئذ يتبين ولان في ذلك تهويل له واسارة الى وقوع الجزاء فيه ان لم تغفر (رب هب لي حكما) بعد ما ذكر عليه الصلاة والسلام لهم فنون اللطاف الفائضة عليه من الله عز وجل من مبدأ خلقه الى يوم بعثه حله ذلك على مناجاته تعالى ودعائه لربط العتيد وجلب المزيد والحكم الحكيمة التي هي الكمال في العلم والعمل بحيث يتمكن به من خلافة الحق ورياسة الخلق (والحقني بالصالحين) ووفقني من العلوم والاعمال والممالك لما يرشحنى للانتظام في زمرة الكاملين الراشدين في الصلاح المنزهين عن كبائر الذنوب وصغائرهما اواجع بيني وبينهم في الجنة ولقد اجابه تعالى حيث قال وانه في

العذاب اشارة الى عذاب يوم عظيم * (القصة السادسة) قصة لوط عليه السلام * قوله تعالى (كذب قوم لوط المرسلين اذ قال لهم اخوهم لوط ألا تتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما استلکم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين أتأتون الذکر ان من العالمين وتذرون ما خلق لکم ربکم من ازواجکم بل انتم قوم عادون قالوا لئن لم تنته يا لوط لتکونن من المخرجين قال اني لعملکم من القالين رب نجني واهلي مما يعملون فنجیناه واهله اجمعين الا عجوزا في الغابرين ثم دمرنا الاخرين وامطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرین ان في ذلك لآية وما كان اکثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) اما قوله تعالى أتأتون الذکر ان من العالمين فيحتمل عوده الى الاقي اي انتم من جملة العالمين صرتم مخصوصين بهذه الصفة وهي اتيان الذکر ان ويحتمل عوده الى المآتي اي انتم اخترتم الذکر ان من العالمين لا الافات منهم واما قوله تعالى من ازواجکم فيصلح ان يكون تبينا لما خلق وان يكون للتبعيض ويراد بما خلق العضو المباح منهن وكأنهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم والعمادى هو المعتدى في ظلمه ومعناه اترتكبون هذه المعصية على عظمها بل انتم قوم عادون في جميع المعاصي فهذا من جملة ذلك او بل انتم قوم احقاء بان توصفوا بالعدوان حيث ارتكبتم مثل هذه الفاحشة فقالوا له عليه السلام لئن لم تنته يا لوط لتکونن من المخرجين اي لتکونن من جملة من اخرجناه من بلدنا ولعلهم كانوا يخرجون من اخرجوه على اسوأ الاحوال فقال لهم لوط عليه السلام اني لعملکم من القالين القلي البغض الشديد كأنه بغض يقلى الفؤاد والكبد وقوله من القالين ابلغ من ان يقول اني لعملکم قال كما يقال فلان من العلماء فهو ابلغ من قولك فلان عالم ويجوز ان يراد من الكاملين في قلاكم ثم قال تعالى فنجیناه واهله والمراد فنجیناه واهله من عقوبة عملهم الا عجوزا في الغابرين فان قيل في الغابرين صفة لها كأنه قيل الا عجوزا غابرة ولم يكن الغبور صفتها وقت تجيئهم بجوابه معناه الا عجوزا مقدرا غبورها قيل انها هلكت مع من خرج من القرية بما امطر عليهم من الحجارة قال القاضى عبد الجبار في تفسيره في قوله تعالى وتذرون ما خلق لکم ربکم من ازواجکم دلالة على بطلان الجهر من جهات (احدها) انه لا يقال تذرون الامع القدرة على خلافه ولذلك لا يقال للمرء لم تذرا الصعود الى السماء كما يقال له لم تذرا الدخول والخروج (وثانيها) انه قال ما خلق لکم ولو كان خلق الفعل لله تعالى لكان الذى خلق لهم ما خلقه فيهم وواجبه لا مالم يفعلوه (وثالثها) قوله تعالى بل انتم قوم عادون فان كان تعالى خلق فيهم ما كانوا يعملون فكيف ينسبون الى انهم تعبدوا وهل يقال للاسودانك متعدد في لونك فنقول حاصل هذه الوجوه يرجع الى ان العبد لو لم يكن موجدا لافعال نفسه لما توجه المدح والذم والامر والنهي عليه ولهذه الآية في هذا المعنى خاصية ازيد مما ورد من الامر والنهي والمدح والذم في قصة موسى عليه السلام وابراهيم ونوح وسائر القصص فكيف خص هذه القصة بهذه الوجوه دون سائر القصص ولذا ثبت

بطلان هذه الوجوه بقي ذلك الوجه المشهور فتحن نجيب عنها بالجوابين المشهورين (الاول)
 ان الله تعالى لما علم وقوع هذه الاشياء فعدمها محال لان عدمها يستلزم انقلاب العلم جهلا
 وهو محال والمفضى الى المحال محال واذا كان عدمها محالا كان التكليف بالترك تكليفا
 بالمحال (الثاني) ان القادر لما كان قادرا على الضدين امتنع ان يترجح احد المقدورين
 على الآخر الامرجح وهو الداعي او الارادة وذلك المرجح محدث فله مؤثر وذلك المؤثر
 ان كان هو العبد لزم التسلسل وهو محال وان كان هو الله تعالى فذلك هو الجبر على قولك
 ثبتت بهذين البرهانين القاطعين سقوط ما قاله والله اعلم * (القصة السابعة) قصة شعيب
 عليه السلام * قوله تعالى (كذب اصحاب الايكة المرسلين اذ قال لهم شعيب الاتقون
 اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما أسألكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى
 رب العالمين أو فوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم ولا تبخسوا
 الناس اشياءهم ولا تعثوا في الارض مفسدين واتقوا الذي خلقكم والجللة الاولين قالوا
 انما انت من المسحرين وما انت الا بشر مثلنا وان نظنك لمن الكاذبين فأسقط علينا كسفا
 من السماء ان كنت من الصادقين قال ربي اعلم بما تعملون فكذبوه فاخذهم عذاب يوم
 الظلة انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو
 العزيز الرحيم) قرئ اصحاب الايكة بالهمزة وتخفيفها وبالجر على الاضافة وهو الوجه
 ومن قرأ بالنصب وزعم ان ايكه بوزن ليلة اسم بلدي يعرف فتوهم قاد اليه خط المصحف
 حيث وجدت مكتوبة في هذه السورة وفي سورة ص بغير الف لكن قد كتبت في سائر
 القرآن على الاصل والقصة واحدة على ان ايكه اسم لا يعرف روى ان اصحاب الايكة
 كانوا اصحاب شجر ملتف وتلك الشجر هي التي حملها المقل فان قيل هلا قال اخوهم
 شعيب كما في سائر المواضع جوابه ان شعيبا لم يكن من اصحاب الايكة وفي الحديث
 ان شعيبا اخا مدين ارسل اليهم والى اصحاب الايكة ثم ان شعيبا عليه السلام امرهم باشياء
 (احدها) قوله أو فوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين وذلك لان الكيل على ثلاثة
 اضرب وأف وطفيف وزائد فامر بالواجب الذي هو الايفاء بقوله أو فوا الكيل ونهى
 عن المحرم الذي هو التطفيف بقوله ولا تكونوا من الخسرين ولم يذكر الزائد لانه بحيث ان
 فعله فقد احسن وان لم يفعله فلاثم عليه ثم انه لما امر بالايفاء بين انه كيف يفعل فقال
 وزنوا بالقسطاس المستقيم قرئ بالقسطاس مضموما ومكسورا وهو الميزان وقيل
 القسطون (وثانيها) قوله تعالى ولا تبخسوا الناس اشياءهم يقال بخسه حقه اذا قصده اياه
 وهذا عام في كل حق ثبت لاحد ان لا يهضم وفي كل ملك ان لا يغصب عليه ماله
 ولا يتصرف فيه الا باذنه تصرفا شرعيا (وثالثها) قوله تعالى ولا تعثوا في الارض مفسدين
 يقال عثا في الارض وعثى وعاث وذلك نحو قطع الطريق والغارة واهلاك الزرع وكانوا
 يفعلون ذلك مع توليتهم انواع الفساد فتهوا عن ذلك (ورابعها) قوله تعالى واتقوا الذي

الآخرة لمن الصالحين (واجعل
 لسان صدق في الآخرين) اي
 جها وحسن صيت في الدنيا
 بحيث يبقى اثره الى يوم الدين
 ولذلك لا ترى امة من الامم الا
 وهي محبة له ومثنية عليه او
 صادقة من ذريته بجسد اصل ديني
 ويدعو الناس الى ما كنت
 ادعوهما اليه من التوحيد وهو
 النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك
 قال عليه الصلاة والسلام انا
 دعوة ابي ابراهيم (واجعلني) في
 الآخرة (من ورثة جنة النعيم)
 وقدر معنى الوراثة في سورة
 مريم (واغفر لابي) بالهداية
 والتوفيق للايمان كما يلوح به
 تعليقه بقوله (انه كان من الضالين)
 اي طريق الحق وقد مر تحقيق المقام
 في تفسير سورة التوبة وسورة مريم
 بما لا مزيد عليه (ولا تخزني) بما تبقى
 على ما فرطت او بتقص رتبتي عن
 بعض الوارث او بتعذبي لخطيئة
 العاقبة وجواز التعذيب عقلا
 كل ذلك مبنى على هضم النفس
 منه عليه الصلاة والسلام او
 بتعذيب والدي او بيعته في عداد
 الضالين بعدم توفيقه للايمان
 وهو من الخزي بمعنى الهوان
 او من الخزية بمعنى الحياء (يوم
 يبعثون) اي الناس كافة والاضمار
 قبل الذكر لما في عموم البعث
 من الشهرة الفاشية المغنية عنه
 وتخصيصه بالضالين مما يمتثل
 بتوبيل اليوم (يوم لا ينفع مال
 ولا بنون) بدل من يوم يبعثون
 حتى به تأكيد التوبيل وتهيدا
 لما يعقبه من الاستثناء وهو من اعم
 المفاعيل اي لا ينفع مال وان كان
 مصروفا في الدنيا الى وجوه البر
 والخيرات ولا ينون وان كانوا

صالحاء مستأهلين للشفاعة احدا
(الامن اتى الله بقلب سليم) اى
عن مرض الكفر والنفاق ضرورة
اشترط نفع كل منهما بالايمان
وفيه تأييد لكون استغفاره عليه
الصلاة والسلام لاييه طلب الهداية
الى الايمان لاستحالة طلب مغفرته
بعد موته كافر مع علمه عليه
الصلاة والسلام بعدم نفعه لانه
من باب الشفاعة وقيل هو
استثناء من فاعل ينفع بتقدير
المضاف اى الامال من اوبى ومن
اتى الله الآية وقيل المضاف
المحذوف ليس من جنس المستثنى
منه حقيقة بل بضرب من الاعتبار
كما فى قوله * تحية بيتهم ضرب
وجيع * اى الاحال من اتى الله
بقلب سليم على انها عبارة عن
سلامة القلب كما نه قيل الاسلامه
قلب من اتى الله الآية وقيل
المضاف المحذوف ما دل عليه
المال والبنون من الغنى وهو
المستثنى منه كما نه قيل يوم لا ينفع
غنى الاغنى من اتى الله الآية لان
غنى المرء فى دينه بسلامة قلبه وقيل
الاستثناء منقطع والمعنى لكن
سلامة قلبه تنفعه (وازلت الجنة
المتقين) عطف على لا ينفع وصيغة
الماضى فيه وفيما بعده من الجمل
المنتظمة معه فى سلك العطف
للدلالة على تحقق الوقوع وتقرره
كما ان صيغة المضارع فى المعطوف
عليه للدلالة على استمرار انتفاء
النفع ودوامه حسبا يقتضيه
مقام التهويل والتفطيع اى
قربت الجنة للمتقين عن الكفر
والمعاصى بحيث يشاهدونها
من الموقف ويقفون على ما فيها
من فنون

خلقكم والجنة الاولين وقرئ الجنة بوزن الابله والجنة بوزن الخلقة ومعناها من واحد
اى ذوى الجنة والمراد انه المتفضل بخلقهم وخلق من تقدمهم ممن اولوا خلقهم لما كانوا
مخلوقين فلم يكن للقوم جواب الاما تركوه لكان أولى بهم وهو من وجهين (الاول) قولهم
انما انت من المسكرين وما انت الا بشر مثلنا فان قيل هل يختلف المعنى بادخال الواو ههنا
وتركها فى قصة ثمود جوابه اذا دخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما مناف للرسالة عندهم
السحر والبشرية واذا تركت الواو فلم يقصدوا الامعنى واحدا وهو كونه مسكرا ثم قرره
بكونه بشرا مثلهم (الثانى) قولهم وان نظنك لمن الكاذبين ومعناه ظاهر ثم ان شعيبا عليه
السلام كان يتوعددهم بالعذاب ان استمروا على التكذيب فقالوا فأسقط علينا كسفا من
السما قرئ كسفا بالسكون والحركة وكلاهما جمع كسفة وهى القطعة والسما السحاب
او الظلة وهم انما طلبوا ذلك لاستبعادهم وقوعه فظنوا انه اذا لم يقع ظهر كذبه فعنده قال
شعيب عليه السلام رب اعلم بما تعملون فلم يدع عليهم بل فوض الامر فيه الى الله تعالى فلما
استمروا على التكذيب انزل الله عليهم العذاب على نحو ما اقترحوا من عذاب الظلة
ان ارادوا بالسما السحاب وان ارادوا الظلة فقد خالف بهم عن مقترحهم يروى انه
حبس عنهم الريح سبعا و سلط عليهم الرمل فأخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء فاضطروا
الى ان يخرجوا الى البرية فاظلمت سمابهم وجردوا الهاردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت
عليهم نارا فاحترقوا وروى ان شعيبا بعث الى امتين اصحاب مدين واصحاب الايكة
فأهلك مدين بصيحة جبريل عليه السلام واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة وههنا
آخر الكلام فى هذه القصص السبع التى ذكرها الله تعالى فى هذه السورة تسليية لمحمد
صلى الله عليه وسلم فيما ناله من الغم الشديد بقى ههنا سؤالان (السؤال الاول) لم لا يجوز ان
يقال ان العذاب النازل بعادو ثمود و قوم لوط وغيرهم ما كان ذلك بسبب كفرهم وعنادهم
بل كان ذلك بسبب قرانات الكواكب واتصالاتها على ما اتفق عليه اهل النجوم واذا
قام هذا الاحتمال لم يحصل الاعتبار بهذه القصص لان الاعتبار انما يحصل ان لو علمنا ان
نزول هذا العذاب كان بسبب كفرهم وعنادهم (الثانى) ان الله تعالى قد ينزل العذاب
محنة للمكلفين وابتلاء لهم على ما قال ونبلو نكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين
ولانه تعالى قد ابتلى المؤمنين بالبلاء العظيم فى مواضع كثيرة واذا كان كذلك لم يدل نزول
البلاء بهم على كونهم مبطلين والجواب ان الله تعالى انزل هذه القصص على محمد صلى الله
عليه وسلم تسليية له وازالة للحزن عن قلبه فلما اخبر الله تعالى محمدا انه هو الذى انزل
العذاب عليهم وانه انما انزله عليهم جزاء على كفرهم علم محمد صلى الله عليه وسلم ان الامر
كذلك فحينئذ يحصل به التسلى والفرح له عليه السلام واحتج بعض الناس على القدح فى
علم الاحكام بان قال المؤثر فى هذه الاشياء اما الكواكب او البروج او كون الكواكب
فى البرج المعين والاول باطل والاحصيت هذه الآثار ابن حصل الكواكب والثانى ايضا

باطل والالزم دوام الاثر بدوام البرج والثالث ايضا باطل لان الفلك على قولهم بسيط
لامركب فيكون طبع كل برج مساويا لطبع البرج الآخر في تمام الماهية فيكون حال
الكوكب وهو في برجه كحاله وهو في برج آخر فيلزم ان يدوم ذلك الاثر بدوام الكوكب
وللقوم ان يقولوا لم لا يجوز ان يكون صدور الاثر عن الكوكب المعين موقوفا على كونه
مسامتا مسامتا مخصوصة لكوكب آخر فاذا فقدت تلك المسامطة فقد شرط التأثير
فلا يحصل التأثير ولهم ان يقولوا هذه الدلالة انما تدل على انها ليست مؤثرة بحسب ذواتها
وطبائعها ولكنها لاتدل على انها ليست مؤثرة بحسب جري العادة فاذا جرى الله تعالى
عاده بحصول تأثيرات مخصوصة عقيب اتصالات الكواكب وقراناتها وادوارها
لم يلزم من حصول هذه الآثار القطع بأن الله تعالى انما خلقها لاجل زجر الكفار بل لعله تعالى
خلقها تكريرا لتلك العادات والله اعلم * القول فيما ذكره الله تعالى من احوال محمد عليه
الصلاة والسلام * قوله تعالى (وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك
لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين وانه لفي زبر الاولين) اعلم انه تعالى لما ختم
ما اقتضاه من خبر الانبياء ذكر بعد ذلك ما يدل على نبوته وهو من وجهين (الاول) قوله
وانه لتنزيل رب العالمين وذلك لانه لفصاحته مجز فيكون ذلك من رب العالمين اولانه
اخبار عن القصص الماضية من غير تعليم البتة فلا يكون ذلك الا بوحى من الله تعالى وقوله
بعده وانه لفي زبر الاولين كانه مؤكد لهذا الاحتمال وذلك لانه عليه السلام لما ذكر هذه
القصص السبع على ماهي موجودة في زبر الاولين من غير تفاوت اصلا مع انه لم يشتغل
بالتعلم والاستعداد دل ذلك على انه ليس الا من عند الله تعالى فهذا هو المقصود من الآية
فاما قوله تعالى وانه لتنزيل رب العالمين فالمراد بالتنزيل المنزل ثم قد كان يجوز في القرآن
وهذه القصص ان يكون تنزيلا من الله تعالى الى محمد صلى الله عليه وسلم بلا واسطة فقال
نزل به الروح الامين والباء في قوله نزل به الروح ونزل به الروح على القراءتين للتعديدية
ومعنى نزل به الروح جعل الله الروح نازلا به على قلبك اى فهمك اياه واثبتته في قلبك اثبات
قائما ينسى كقوله تعالى سنقرئك فلا تنسى والروح الامين جبريل عليه السلام وسماه روحا
من حيث خلق من الروح وقيل لانه نجاة الخلق في باب الدين فهو كالروح الذي ثبت
معه الحياة وقيل لانه روح كله لا كالناس الذين في ابدانهم روح وسماه امينا لانه مؤتمن
على ما يؤديه الى الانبياء عليهم السلام والى غيرهم واما قوله على قلبك ففيه قولان (الاول)
انه انما قال على قلبك وان كان انما انزله عليه ليؤكد به ان ذلك المنزل محفوظ للرسول
متمم في قلبه لا يجوز عليه التغير فيوثق بالانذار الواقع منه الذي بين الله تعالى انه هو
المقصود ولذلك قال لتكون من المنذرين (الثاني) ان القلب هو المخاطب في الحقيقة لانه
موضع التمييز والاختيار واما سائر الاعضاء فمسخرة له والدليل عليه القرآن والحديث
والمعقول (اما القرآن) فآيات احداها قوله تعالى في سورة البقرة فانه نزل على قلبك

الحاسن فينتهجون باثم
المحشورون اليها (وبرزت
الحجيم للغاوين) الضالين عن
طريق الحق الذي هو الايمان
والتقوى اى جعلت بارزة لهم
بحيث يرونها مع ما فيها من انواع
الاحوال الهائلة ويوقنون بانهم
مواقعوها ولا ينجون عنها
مصرفا (وقيل لهم انما كنتم
في الدنيا) تعبدون من دون الله
اى اين آلهتكم الذين كنتم
تزعجون في الدنيا انهم شفعاؤكم
في هذا الموقف (هل
ينصرونكم) بدفع العذاب
عنكم (او ينصرون) بدفعه من
انفسهم وهذا سؤال تفرع
وتبكيت ولا يتوقع له جواب
ولذلك قيل (فكذبوا فيها)
اى القوا في الحجيم على وجوههم
مرة بعد اخرى الى ان يستقروا
في قعرها (هم) اى آلهتهم
(والغاوين) الذين كانوا
يعبدونهم وفي تأخير ذكرهم عن
ذكر آلهتهم رضى الى انهم يؤخرون
عنها في الكيكة ليشاهدوا سوء
حالتها فيزدادوا غما الى غمهم
(وجنود ابليس) اى شياطينه
الذين كانوا ينفوونهم ويوسوسون
اليهم ويسولون لهم ما هم عليه من
عبادة الاصنام وسائر فنون
الكفر والمعاصي ليجمعوا في
العذاب حسبا كانوا مجتمعين فيما
يوجبونه وقيل متبعوه من عصاة
القلبين والاول هو الوجه
(اجمعون) تأكيد للضمير وماعطف
عليه وقوله تعالى (قالوا) الخ
استئناف وقع جوابا عن سؤال
نشأ من حكاية حالهم كانه
قيل ماذا قالوا حين فعل بهم
ما فعل فقيل قال العبد (وهم
فيها يخلصون) اى قالوا معترفين
بخطيئتهم في انهما كهم في الضلالة

مختصين معينين لأنفسهم والحال
أنهم في التحكيم بصدده الاختصاص مع
من معهم من المذكورين مخاطبين
لعبودهم على أن الله تعالى يجعل
الاختصاص صلاحية للاختصاص بأن
يعطيها القدرة على الفهم والنطق
(تالله أن كنا في ضلال مبين) أن
مخففة من الثقل قد حذف اسمها
الذي هو ضمير الشأن واللام فارقة
بينها وبين النافية أي أن الشأن كنا
في ضلال واضح لا خفاء فيه ووصفهم
له بالوضوح للإشباع في اظهار
ندمهم وتحسرهم وبيان عظم
خطيئتهم في رأيهم مع وضوح الحق
كما ينبغي عنه تصدير قسمهم بحرف
التاء المشعرة بالتعجب وقوله تعالى
(اذنسواكم رب العالمين) ظرف
لنكونهم في ضلال مبين وقيل لما دل
عليه الكلام أي ضلالنا وقيل
للضلال المذكور وإن كان فيه
ضعف صناعته من حيث أن المصدر
الموصوف لا يعمل بعد الوصف
وقيل ظرف لمبين وصيغة المضارع
لاستحضار الصورة الماضية أي
تالله لقد كنا في غاية الضلال
الفاحش وقت تسويتنا أياكم
أيها الأصنام في استحقاق العبادة
رب العالمين الذي أنتم ادعى
مخلوقاته واذلهم واجبرهم
وقولهم (وما ضلنا إلا لجرمون)
بيان لسبب ضلالهم بعد اعترافهم
بصدوره عنهم لكن لا على معنى
قصر الضلال على المجرمين دون
من هداهم بل على معنى قصر
ضلالهم على كونه بسبب ضلالهم
من غير أن يستقلوا في تحققه
أو يكون بسبب اضلال الغير
كأنه قيل وما صدر عنا ذلك
الضلال الفاحش إلا بسبب
اضلالهم والمراد بالمجرمين الذين
اضلواهم رؤسائهم وكبرائهم
كما في قوله تعالى ربنا انا اطعنا

وقال ههنا نزل به الروح الأمين على قلبك وقال تعالى أن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب
(وثانيها) أنه ذكر أن استحقاق الجزاء ليس الأعلى ما في القلب من المساعي فقال لا يؤخذكم الله
باللغو في إيمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم وقال تعالى لن ينال الله لحومها
ولادماؤها ولكن يناله التقوى منكم والتقوى في القلب لأنه تعالى قال أولئك الذين
امتحن الله قلوبهم للتقوى وقال تعالى وحصل ما في الصدور (وثالثها) قوله حكاية عن
أهل النار لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ومعلوم أن العقل في القلب والسمع
منفذ إليه وقال تعالى أن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا ومعلوم أن السمع
والبصر لا يستفاد منهما إلا ما يؤديانه إلى القلب فكان السؤال عنهما في الحقيقة سؤالاً
عن القلب وقال تعالى يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور ولم تخف الأعين إلا بما تضر
القلوب عند التحديق بها (ورابعها) قوله وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلاً
ما تشكرون فخص هذه الثلاثة بالزام الحجة منها واستدعاء الشكر عليها وقد قلنا لطائل
في السمع والأبصار إلا ما يؤديان إلى القلب ليكون القلب هو القاضي فيه والمنحكم عليه
وقال تعالى ولقد مكناهم فيما أن مكناكم فيه وجعلناهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة فآغنى
عنهم سمعهم وأبصارهم ولا أفئدتهم من شيء فجعل هذه الثلاثة تمام ما ألزمهم من حجتهم
والمقصود من ذلك هو الفؤاد القاضي فيما يؤدي إليه السمع والأبصار (وخامسها) قوله
تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم فجعل العذاب لازماً على هذه الثلاثة
وقال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها وجد
الدلالة أنه قصد إلى نفي العلم عنهم رأساً فلو ثبت العلم في غير القلب كشبائه في القلب لم يتم
الغرض فهذه الآيات وما شاكلها ناطقة بأجمعها أن القلب هو المقصود بالزام الحجة
وقد بينا أن ما قرن بذكره من ذكر السمع والبصر فذلك لأنهما آلتان للقلب في تأدية
صور المحسوسات والمسموعات (وأما الحديث) فاروى النعمان بن بشير قال سمعته عليه
السلام يقول ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد فسد
الجسد كله ألا وهي القلب (وأما المعقول) فوجوه (أحدها) أن القلب إذا غشي عليه
فلو قطع سائر الأعضاء لم يحصل الشعور به وإذا أفاق القلب فإنه يشعر بجميع ما ينزل
بالأعضاء من الآفات فدل ذلك على أن سائر الأعضاء تبع للقلب ولذلك فإن القلب إذا فرح
أو حزن فإنه يتغير حال الأعضاء عند ذلك وكذا القول في سائر الأعراض النفسانية
(وثانيها) أن القلب منبع المشاق الباعثة على الأفعال الصادرة من سائر الأعضاء
وإذا كانت المشاق مبادئ للأفعال ومنبعها هو القلب كان الأمر المطلق هو القلب
(وثالثها) أن معدن العقل هو القلب وإذا كان كذلك كان الأمر المطلق هو القلب
(أما المقدمة الأولى) ففيها النزاع فإن طائفة من القدماء ذهبوا إلى أن معدن العقل هو
الدماغ والذي يدل على قولنا وجوه (الأول) قوله تعالى أولم يسيرا في الأرض فتكون

لهم قلوب يعقلون بها وقوله لهم قلوب لا يفقهون بها وقوله ان في ذلك لذكرا لمن كان له قلب اى عقل اطلق عليه اسم القلب لما انه معدنه (الثاني) انه تعالى اضاف اضداد العلم الى القلب وقال في قلوبهم مرض ختم الله على قلوبهم وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها بكفرهم يحذر المنافقون ان تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم كلابر ان على قلوبهم أفلات يدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمي القلوب التى فى الصدور فدللت هذه الآيات على ان موضع الجهل والغفلة هو القلب فوجب ان يكون موضع العقل والفهم ايضا هو القلب (الثالث) وهو انا اذا جربنا انفسنا وجدنا علومنا حاصلة فى ناحية القلب ولذلك فان الواحد منا اذا اعمى فى الفكر واكثر منه احس من قلبه ضيقا وضجرا حتى كأنه يتألم بذلك وكل ذلك يدل على ان موضع العقل هو القلب واذا ثبت ذلك وجب ان يكون المكلف هو القلب لان التكليف مشروط بالعقل والفهم (الرابع) وهو ان القلب اول الاعضاء فتكونا وآخرها موتا وقد ثبت ذلك بالتشريح ولانه متمكن فى الصدر الذى هو اوسط الجسد ومن شأن الملوك المحتاجين الى الخدم ان يكونوا فى وسط المملكة لتكتشفهم الحواشي من الجوانب فيكونوا ابعد من الآفات واحتج من قال العقل فى الدماغ بامور (احدها) من الحواس التى هى الآلات للادراك نافذة الى الدماغ دون القلب (وثانيها) ان الاعصاب التى هى الآلات فى الحركات الاختيارية نافذة من الدماغ دون القلب (وثالثها) ان الآفة اذا حلت فى الدماغ اختل العقل (ورابعها) ان فى العرف كل من اريد وصفه بقلة العقل قيل انه خفيف الدماغ خفيف الرأس (وخامسها) ان العقل اشرف فيكون مكانه اشرف والاعلى هو الاشرف وذلك هو الدماغ لا القلب فوجب ان يكون محل العقل هو الدماغ (والجواب عن الاول) لم لا يجوز ان يقال الحواس تؤدي آثارها الى الدماغ ثم ان الدماغ يؤدي تلك الآثار الى القلب فالدماغ آلة قريبة للقلب والحواس آلات بعيدة فالحواس يخدم الدماغ ثم الدماغ يخدم القلب وتحقيقه ان ادرك من انفسنا انا اذا عقلنا ان الامر الفلانى يجب فعله او يجب تركه فان الاعضاء تتحرك عند ذلك ونحن نجد التعقلات من جانب القلب لا من جانب الدماغ (وعن الثانى) انه لا يبعد ان يتأدى الاثر من القلب الى الدماغ ثم الدماغ يحرك الاعضاء بواسطة الاعصاب النابتة منه (وعن الثالث) لا يبعد ان يكون سلامة الدماغ شرط الوصول تاثير القلب الى سائر الاعضاء (وعن الرابع) ان ذلك العرف انما كان لان القلب انما يعتدل مزاجه بما يستمد من الدماغ من برودته فاذا لحق الدماغ خروج عن الاعتدال خرج القلب عن الاعتدال ايضا اما لازدياد حرارته عن القدر الواجب اوله نقصان حرارته عن ذلك القدر فينثني يخل العقل (وعن الخامس) انه لو صح ما قالوه لوجب ان يكون موضع العقل هو القحف ولما بطل ذلك ثبت فساد قولهم والله اعلم (فرع) اعلم ان المعانى التى بينا كونها مختصة بالقلوب قد تضاف

سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيل
وعن السدى رحمه الله الاولون
الذين اقتدوا بهم وايمانهم كان فقيمه
او فر نصيب من التعريض للذين
قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك
يفعلون وعن ابن جريج ابليس
وابن آدم القتاتل لانه اول من
سن القتل وانواع المعاصي (فالنا
من شافعين) كما للمؤمنين من
الملائكة والانبياء عليهم الصلاة
والسلام (ولا صديق حيم) كما
نرى لهم اصدقاء او فالنا من
شافعين ولا صديق حيم من
الذين كنا نعدهم شفعاء و اصدقاء
على ان عدمهما كناية عن
عداوتهم كما ان عدم الحجة فى
مثل قوله تعالى والله لا يحب
الفساد كناية عن البغض حسبا
ينبئ عنه قوله تعالى الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدو الا
المتقين او وقعنا فى مهلكة لا
يخلصنا منها شافع ولا صديق
على ان المراد بعدمهما عدم
اثرهما وجسع الشافع لكثرة
لشفعاء عادة كما ان افراد الصديق
لقلته او لصحة اطلاقه على الجمع
كالمدو تشبيها لهما بالمصادر
كالحنين والقول وكلمة لوفى
قوله تعالى (فلو ان لنا كرة)
للتنى كليت لما ان بين معنيين
تلاقيا فى معنى الفرض والتقدير
كأنه قيل فليت لنا كرة اى
رجعة الى الدنيا وقيل هى على
اصلها من الشرط وجوابه
مخدوف كأنه قيل فلو ان لنا
كرة لنعلمنا من الخيرات كيت
وكيت ويأباه قوله تعالى (فكنون
من المؤمنين) لتعتم كونه جوابا
للتنى مقيدا لترتب ايمانهم على
وقوع الكرة البنة بلا تخلف كما
هو مقتضى حالهم وعطفه على
كرة على طريقة لليس عبادة

الى الصدر تارة والى الفؤاد اخرى اما الصدر فقوله تعالى وحصل ما فى الصدور وقوله وليبتلى الله ما فى صدوركم وقوله تعالى انه عليم بذات الصدور وان تخفوا ما فى صدوركم او تبدوه واما الفؤاد فقوله ونقلب أفئدتهم وابصارهم ومن الناس من فرق بين القلب والفؤاد فقال القلب هو العلة السوداء فى جوف الفؤاد دون ما يكتنفها من اللحم والشحم وجموع ذلك هو الفؤاد ومنهم من قال القلب والفؤاد لفظان مترادفان وكيف كان فيجب ان يعلم ان من جملة العضو المسمى قلبا وفؤادا موضعا هو الموضع فى الحقيقة للعقل والاختيار وان معظم جرم هذا العضو مسخر لذلك الموضع كما ان سائر الاعضاء مسخرة للقلب فان العضو قد تزيد اجزائه من غير ازدياد المعانى المنسوبة اليه اعنى العقل والفرح والحزن وقد ينقص من غير نقصان فى تلك المعانى فيشبه ان يكون اسم القلب اسما للاجزاء التى تحمل فيها هذه المعانى بالحقيقة واسم الفؤاد يكون اسما لجموع العضو فهذا هو الكلام فى هذا الباب والله الموفق للصواب واما قوله تعالى لتكون من المنذرين فيدخل تحت الانذار الدعاء الى كل واجب من علم وعمل والمنع من كل قبيح لان فى الوجهين جميعا يدخل الخوف من العقاب واما قوله تعالى بلسان عربى مبين فالباء اما ان تتعلق بالمنذرين فيكون المعنى لتكون من الذين انذروا بهذا اللسان وهم خمسة هود وصالح وشعيب واسماعيل ومحمد عليهم السلام واما ان تتعلق بنزل فيكون المعنى نزل باللسان العربى لينذره لانه لو نزل باللسان العجمى لقالوا له ما نصنع بما لا نفهمه فيتعذر الانذار به وفى هذا الوجه ان تنزله بالعربية التى هى لسانك ولسان قومك تنزيل له على قلبك لانك تفهمه ويفهمه قومك ولو كان عجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك لانك تسمع اجراس حروف لا تفهم معانيها واما قوله تعالى وانه لفي زبر الاولين فيحتمل هذه الاخبار خاصة ويحتمل ان يكون المراد صفة القرآن ويحتمل صفة محمد صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون المراد وجوه التخويف لان ذكر هذه الاشياء باسرها قد تقدم قوله تعالى (اولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بنى اسرائيل واولنناه على بعض العجميين فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك سلكناه فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم فياتهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولوا اهل نحن منظرون) اعلم ان قوله تعالى اولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بنى اسرائيل المراد منه ذكر الحجة الثانية على نبوته عليه السلام وصدقه وتقريره ان جماعة من علماء بنى اسرائيل اسلموا ونصوا على مواضع فى التوراة والانجيل ذكر فيها الرسول عليه الصلاة والسلام بصفته ونعته وقد كان مشركو قريش يذهبون الى اليهود ويعترفون منهم هذا الخبر وهذا يدل دلالة ظاهرة على نبوته لان تطابق الكتب الالهية على نعته ووصفه يدل قطعا على نبوته واعلم انه قرئ يكن بالتذكير وآية بالنصب على انها خبره وان يعلمه هو الاسم وقرئ تكن بالتأنيث وجعلت آية اسما وان يعلمه خبرا وليس كالاولى لوقوع النكرة اسما والمعرفة خبرا ويجوز مع نصب الآية تأنيث يكن كقوله ثم لم تكن

على اصلها انما يفيد تحقق مضمون الجواب على تقدير تحقق كرتهم واما انهم مع امن غير دلالة على استلزام الكفرة للايمان اصلا مع انه مقصود حقا (ان فى ذلك) اى فيما ذكر من نبأ ابراهيم عليه السلام المشتل على بيان بطلان ما كان عليه اهل مكة من عبادة الاصنام وتفصيل ما يؤول اليه اسرعتنا يوم القيامة من اعترافهم بخطئهم الفاسحش وندمهم وتحسرهم على ما فاتهم من الايمان وتمنيهم الرجعة الى الدنيا ليكوتوا من المؤمنين عند مشاهدتهم لما ازلفت لهم جنات النعيم وبرزت لانفسهم الجحيم وغشيتهم ما غشيتهم من الوان العذاب وانواع العقاب (لا آية) اى آية عظيمة لا يقدر قدرها موجهة على عبادة الاصنام كافة لاسيما على اهل مكة الذين يدعون انهم على ملة ابراهيم عليه السلام ان يجتنبوا كل الاجتناب ما كانوا عليه من عبادتها خوفا ان يحيق بهم مثل ما حاق بأولئك من العذاب بحكم الاشتراك فيما يوجبها وان فى ذكر نبئه وتلاوته عليهم على ما هو عليه من غير ان تسمعه من احد لا آية عظيمة دالة على ان ماتوا عليه وسلم وحى صادق نازل من جهة الله تعالى موجهة للايمان به قطعا (وما كان اكثرهم مؤمنين) اى اكثر هؤلاء الذين تتلو عليهم النبأ مؤمنين بل هم مصررون على ما كانوا عليه من الكفر والضلال واما ان ضمير اكثرهم لقوم ابراهيم عليه السلام كما توهموا فما لاسيل اليه اصلا لظهور انهم ما ازادوا بما سمعوا منه عليه الصلاة والسلام الا طغيانا وكفرا حتى

فشتهم الا ان قالوا واما قوله ولونزلناه على بعض الاعجمين فاعلم انه تعالى لما بين بالدليلين المذكورين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق لهجته بين بعد ذلك ان هؤلاء الكفار لا تنفعهم الدلائل ولا البراهين فقال ولونزلناه على بعض الاعجمين يعني انا انزلنا هذا القرآن على رجل عربي بلسان عربي مبين فسمعوه وفهموه وعرفوا فصاحته وانه معجز لا يعارض بكلام مثله وانضم الى ذلك بشارة كتب الله السالفة به فلم يؤمنوا به ومجدوه وسموه شعرا تارة وسحرا أخرى فلونزلناه على بعض الاعجمين الذي لا يحسن العربية لكفروا به ايضا وتمحلوا لجودهم عذرا ثم قال كذلك سلكناه في قلوب المجرمين اي مثل هذا السلك سلكناه في قلوبهم وهكذا مكناهم وقررناهم فيها وكيفما فعل بهم فلا سبيل الى ان يتغيروا عما هم عليه من الجحود والانكار وهذا ايضا مما يفيد تسليمة الرسول صلى الله عليه وسلم لانه اذا عرف رسول الله اصرارهم على الكفر وانه قد جرى القضاء الازلي بذلك حصل اليأس وفي المثل اليأس احدي الراحتين (المسئلة الرابعة) قوله كذلك سلكناه في قلوب المجرمين يدل على ان الكل بقضاء الله وخلقه قال صاحب الكشف اراد به انه صار ذلك التكذيب متمكنا في قلوبهم اشد التمكن فصار ذلك كالشيء الجبلي والجواب انه اما ان يكون قد فعل الله فيهم ما يقتضي رجحان التكذيب على التصديق او ما فعل ذلك فيهم فان كان الاول فقد دللنا في سورة الانعام على ان الترجيح لا يتحقق مالم ينته الى حد الوجوب وحينئذ يحصل المقصود فان لم يفعل فيهم ما يقتضي الترجيح البتة امتنع قوله كذلك سلكناه كما ان طيران الطائر لما لم يكن له تعلق بكفرهم امتنع اسناد الكفر الى ذلك الطيران (المسئلة الخامسة) قال صاحب الكشف (فان قلت) ما موقع لا يؤمنون به من قوله سلكناه في قلوب المجرمين (قلت) موقعه منه موقع الموضح والمبين لانه مسوق لبيان مؤكد للجحود في قلوبهم فاتبع ما يقرر هذا المعنى من انهم لا يزالون على التكذيب به حتى يعاينوا الوعيد * قوله تعالى (فيقولوا هل نحن منظرون افعذابنا يستعجلون افرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون وما اهلكنا من قرية الا لهما منذرون ذكرى وما كنا ظالمين) اعلم انه تعالى لما بين انهم لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم وانه يأتهم العذاب بغتة اتبعه بما يكون منهم عند ذلك على وجه الحسرة فقال فيقولوا هل نحن منظرون كما يستغيث المرء عند تعذر الخلاص لانهم يعلمون في الآخرة ان لا ملجأ لكنهم يذكرون ذلك استرواحا فاما قوله تعالى افعذابنا يستعجلون فالمراد انه تعالى بين انهم كانوا في الدنيا يستعجلون العذاب مع ان حالهم عند نزول العذاب طلب النظرة ليعرف تفاوت الطريقتين فيعتبر به ثم بين تعالى ان استعجال العذاب على وجه التكذيب انما يقع منهم ليمتعوا في الدنيا الا ان ذلك جهل وذلك لان مدة التمتع في الدنيا متناهية قليلة ومدة العذاب الذي يحصل بعد ذلك غير متناهية وليس في العقل ترجيح لذات متناهية قليلة على آلام غير متناهية وعن ميمون بن

اجترؤا على تلك العظيمة التي فعلوها به عليه الصلاة والسلام فكيف يعبر عنهم بعدم ايمان اكثرهم وانما آمن له لوط فنجاهما الله عز وجل الى الشام وقدر بقية الكلام في آخر قصة موسى عليه السلام (وان ربك له العزيز الرحيم) اي هو القادر على تعجيل العقوبة لقومك ولكنه يمهلهم بحكم رحمة الواسعة ليؤمن بعض منهم او من ذرياتهم (كذبت قوم نوح المرسلين) وقيل القوم مؤنث ولذلك يصغر على قوامة وقيل القوم بمعنى الامة وتكذيبهم للمرسلين اما باعتبار اجاع الكل على التوحيد واصول الشرائع التي لا تختلف باختلاف الازمنة والاعصار واما لان المراد بالجمع الواحد كما يقال فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله الادابة وبردة واذا في قوله تعالى (اذ قال لهم) ظرف للتكذيب على انه عبارة عن زمان مديد وقع فيه ما وقع من الجانبين الى تمام الامر كما ان تكذيبهم عبارة عما صدر عنهم من حين ابتداء دعوته عليه الصلاة والسلام الى التهاثا (اخوهم) اي نسيبهم (نوح الاتقون) الله حيث توبدون غيره (اني لكم رسول) من جهته تعالى (امين) مشهور بالامانة فيما بينكم (فاتقوا الله واطيعون) فيما امركم به من التوحيد والطاعة لله تعالى (وما اسألكم عليه) اي على ما انا متصدله من الدعاء والنصح (من أجر) اصلا (ان اجري) فيما تولاه (الاعلى رب العالمين) والفاء في قوله تعالى (فاتقوا الله واطيعون) لترتيب

مهران انه لقي الحسن في الطواف فقال له عظمي فلم يزد على تلاوة هذه الآية فقال ميمون
 لقد وعظت فابلغت وقرئ يمتعون بالتخفيف ثم بين انه لم يهلك قرية الا وهنالك نذير يقيم
 عليهم الحجة اما قوله تعالى ذكرى فقال صاحب الكشف ذكرى منصوبة بمعنى تذكرة
 اما لان انذرو ذكر متقاربان فكأنه قبل مذكرون تذكرة واما لانها حال من الضمير في
 منذرون اي يندرونهم ذوى تذكرة واما لانها مفعول له على معنى انهم يندرون لاجل
 الموعظة والتذكرة او مرفوعة على انها خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة
 اعتراضية او صفة بمعنى منذرون ذوو ذكرى وجعلوا ذكرى لامعانهم في التذكرة واطناهم
 فيها (ووجه آخر) وهو ان يكون ذكرى متعلقة باهلكنا مفعولا له والمعنى وما اهلكنا من اهل
 قرية ظالمين الا بعد ما ائزمناهم الحجة بارسال المندرين اليهم ليكون اهلاكهم تذكرة وعبرة
 لغيرهم فلا يعصوا مثل عصيانهم وما كننا ظالمين فنهلك قوما غير ظالمين وهذا الوجه
 عليه الموعول فان قلت كيف عزلت الواو عن الجملة بعد الاولم تعزل عنها في قوله وما اهلكنا
 من قرية الاولها كتاب معلوم قلت الاصل عزل الواو لان الجملة صفة لقرية واذا زيدت
 فلاننا كيد وصل الصفة بالموصول * قوله تعالى (وما ننزل به الشياطين وما ننهي لهم
 وما يستطيعون انهم عن السمع لعزولون فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعديين)
 اعلم انه تعالى لما احتج على صدق محمد صلى الله عليه وسلم بكون القرآن تنزيل رب
 العالمين وانما يعرف ذلك الوقوعه من الفصاحة في النهاية القصوى ولانه مشتمل على قصص
 المتقدمين من غير تفاوت مع انه عليه السلام لم يشتغل بالتعلم والاستفادة فكان الكفار
 يقولون لم لا يجوز ان يكون هذا من القاء الجن والشياطين كسائر ما ينزل على الكهنة
 فاجاب الله تعالى عنه بان ذلك لا يتسهل للشياطين لانهم مرجومون بالشهب معزولون
 عن استماع كلام اهل السماء (ولقائل) ان يقول العلم بكون الشياطين ممنوعين عن ذلك
 لا يحصل الا بواسطة خبر النبي الصادق فاذا اثبتنا كون محمد صلى الله عليه وسلم صادقا
 بفصاحة القرآن واخباره عن الغيب ولا يمكن اثبات كون الفصاحة والاخبار عن
 الغيب معجز الا اذا ثبت كون الشياطين ممنوعين عن ذلك لزوم الدور وهو باطل (وجوابه)
 لانسلم ان العلم بكون الشياطين ممنوعين عن ذلك لا يستفاد الا من قول النبي وذلك لان العلم
 بالضرورة ان الاهتمام بشان الصديق اقوى من الاهتمام بشان العدو ونعلم بالضرورة
 ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان يلعن الشياطين ويأمر الناس بلعنهم فلو كان هذا الغيب
 انما حصل من القاء الشياطين لكان الكفار اولى بأن يحصل لهم مثل هذا العلم فكان
 يجب ان يكون اقتدار الكفار على مثله اولى فلما لم يكن كذلك علمنا ان الشياطين ممنوعون
 عن ذلك وانهم معزولون عن تعرف الغيوب ثم انه تعالى لما ذكر هذا الجواب ابتداء بخطاب
 الرسول صلى الله عليه وسلم فقال فلا تدع مع الله الها آخر وذلك في الحقيقة خطاب لغيره
 لان من شان الحكيم اذا اراد ان يؤكد خطاب الغير ان يوجهه الى الرؤساء في الظاهر
 وان كان المقصود بذلك هم الاتباع ولانه تعالى اراد ان يتبعه ما يليق بذلك فلهذه العلة

(افرد)

ما بعدها على ما قبلها من تنزهه
 عليه الصلاة والسلام عن الطمع
 كما ان نظيرتها السابقة لترتيب
 ما بعدها على اماتته والتكرير
 للتأكيد والتبيين على ان كلا
 منهما مستقل في ايجاب التقوى
 والطاعة فكيف اذا اجتمعا وقرئ
 ان اجري بسكون الياء (قالوا
 انؤمن لك واتبعك الارذلون)
 اي الافلون جاها وما لا جمع
 الارذل على الصحة فانه بالغلبة
 صار جاريا مجرى الاسم كالاكبر
 والاكابر وقيل جمع ارذل جمع
 رذل كالكالب والكالب وكالب
 وقرئ واتباعك وهو جمع تابع
 كشاهد واشهاد او جمع تبع كبطل
 وابطال يعنون انه لا عبرة باتباعهم
 لك اذ ليس لهم رزاة عقل ولا
 اصابة رأي وقد كان ذلك منهم
 في بادى الرأي كما ذكر في موضع
 آخر وهذا من كمال سخافة
 عقولهم وقصرهم انظارهم على
 سطام الدنيا وكون الاشرف
 عندهم من هو اكثر منها حظا
 والارذل من حرمة وجههم
 بأنها لا تزن عند الله تعالى جناح
 بعوضة وان النعم هو نعم
 الآخرة والاشرف من فاز به
 والارذل من حرمة (قال وما على
 بما كانوا يعملون) جواب عما
 اشير اليه من قولهم انهم لم يؤمنوا
 عن نظرو بصيرة اي وما وظيفتي
 الاعتبار الطواهر وبناء الاحكام
 عليها دون التفتيش عن بواطنهم
 والشفق عن قلوبهم (ان
 حسابهم) اي ما محاسبة
 اعمالهم والتنفيذ عن كيفياتها
 البارزة والكامنة (الا على ربى)
 فانه

المطلع على السرائر والضمائر
(لو تشعرون) أي بشئ من الأشياء
أولو كنتم من أهل الشعور
لعلتم ذلك ولكنكم لستم كذلك
فتقولون ما تقولون (وما أنا
بطارد المؤمنين) جواب عما وهمه
كلامهم من استدعاء طردهم
وتعليق إيمانهم بذلك حيث جعلوا
اتباعهم مانعا عنه وقوله (إن أنا
الأنذر مبين) كالعلة له أي ما أنا
الرسول مبعوث لئلا تدار المكلفين
وزجرهم عن الكفر والمعاصي
سواء كانوا من الأعداء أو الأذلاء
فكيف يتسنى لي طرد الفقراء
لاستتباع الأغنياء أو ما على الأ
انذاركم بالبرهان الواضح وقد
فعلته وما على استرضاء بعضكم
بطرد الآخرين (قالوا لئن لم
تنته يا نوح) عما تقول (لتكونن
من المرجومين) من المشتمومين
أو المرميين بالحجارة قالوه قاتلهم
الله تعالى في أواخر الأمر ومعنى
قوله تعالى (قال رب إن قومى
كاذبون) تموا على تكذيبى
وأصروا على ذلك بعدما دعوتهم
هذه لازمة المتطاول ولم يزد هم
دعائى الأفرار كما يعرب عنه
دعائوه بقوله (فافتح ينى وبينهم
فتحا) أي احكم بيننا بما يستحقه
كل واحد منا وهذه حكاية
اجالية لدعائه المفصل في سورة
نوح عليه السلام (ونجى ومن
معى من المؤمنين) أي من قصد هم
أو من شؤم أعمالهم (فأنجيناه
ومن معه) حسب دعائه (في الفلك
الشحون) أي المملوء بهم وبما
لا بد لهم منه (ثم أغرقنا بعد) أي
بعد أنجائهم (الباقين) أي من قومه
(إن في ذلك لآية وما كان
أكثرهم مؤمنين وإن ربك لهو

أفرد به بالمخاطبة * قوله تعالى (وانذر عشيرتك الأقربين) واخفض جناحك لمن اتبعك
من المؤمنين فإن عصوك فقل إني بريء مما تعملون وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراد
حين تقوم وتقلبك في الساجدين أنه هو السميع العليم) اعلم أنه سبحانه لما بالغ في تسليته
رسوله أو لا ثم أقام الحجته على نبوته ثانيا ثم أورد سؤال المنكرين وأجاب عنه ثالثا أمره بعد
ذلك بما يتعلق بباب التبليغ والرسالة وهو ههنا أمور ثلاثة (الأول) قوله وانذر عشيرتك
الأقربين وذلك لأنه تعالى بدأ بالرسول فتوعدده أن دعا مع الله إليها آخر ثم أمر بدعوة
الأقرب فالأقرب وذلك لأنه إذا تشدد على نفسه أو لا ثم بالأقرب فالأقرب ثانيا لم يكن لأحد
فيه طعن البتة وكان قوله انفع وكلامه أنجع وروى أنه لما نزلت هذه الآية صعد الصفا
فنادى الأقرب فالأقرب وقال يا بنى عبد المطلب يا بنى هاشم يا بنى عبد مناف يا عباس عم محمد
يا صفية عمه محمد إني لأملك لكم من الله شيئا سلوني من المال ما شئتم وروى أنه جمع بنى
عبد المطلب وهم يومئذ أربعون رجلا على رجل شاة وقعب من لبن وكان الرجل منهم يأكل
الجذعة ويشرب العس فأكلوا وشربوا ثم قال يا بنى عبد المطلب لو أخبرتكم أن يسفح هذا
الجبل خيلا أكنتم مصدقي قالوا نعم فقال إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد (الثاني) قوله
واخفض جناحك واعلم أن الطائر إذا أراد أن يخط للوقوع كسر جناحه وخفضه
وإذا أراد أن ينهض للطيران رفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلاً في
التواضع ولين الجانب (فإن قيل) المتبعون للرسول هم المؤمنون وبالعكس فلم قال لمن اتبعك
من المؤمنين (جوابه) لأنهم ان المتبعين للرسول هم المؤمنون فإن كثيراً منهم كانوا يتبعونه
للقربة والنسب لا الدين فاما قوله فان عصوك فقل إني بريء مما تعملون فعنا ظاهراً قال
الجبائي هذا يدل على أنه عليه السلام كان بريئاً من معاصيهم وذلك يوجب أن الله تعالى
أيضاً بريء من عملهم كالرسول والأركان مخالف الله كما لو رضى عن سخط الله عليه لكان
كذلك وإذا كان تعالى بريئاً من عملهم فكيف يكون فاعلاله ومريداله الجواب أنه تعالى
برئ من المعاصي بمعنى أنه ما أمر بها بل نهى عنها فاما بمعنى أنه لا يريد بها فلا نسلم والدليل
عليه أنه علم وقوعها وعلم أن ما هو معلوم الوقوع فهو واجب الوقوع والألا تقلب علمه
جهلاً وهو محال والمفضى إلى المحال محال وعلم أن ما هو واجب الوقوع فانه لا يراد عدم
وقوعه فثبت ما قلناه (الثالث) قوله وتوكل والتوكل عبارة عن تفويض الرجل أمره
إلى من يملك أمره ويقدر على نفعه وضره وقوله على العزيز الرحيم أي على الذي يقهر
أعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته ثم اتبع كونه رحيماً على رسوله ما هو كالسبب
لذلك الرحمة وهو قيامه وتقلبه في الساجدين وفيه وجوه (أحدها) المراد ما كان يفعله
في جوف الليل من قيامه للتهجد وتقلبه في تصفح أحوال المجتهدين ليطلع على أسرارهم
كما يحكى أنه حين لم يخف فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت أصحابه لينظر ما يصنعون
لحرصه على ما يوجد منهم من الطاعات فوجدها كبيوت الزناير لما يسمع من ديدنهم

بذكر الله تعالى والمراد بالساجدين المصلين (وثانيها) المعنى يراك حين تقوم للصلاة بالناس
 جماعة وتقبله في الساجدين تصرفه فيما بينهم بقيامه وركوعه وسجوده وقعوده اذ كان
 امامهم (وثالثها) انه لا يخفى عليه حال كذا قلت وتقبلت مع الساجدين في كفاية امور
 الدين (ورابعها) المراد تقبل بصره فيمن يصلي خلفه من قوله صلى الله عليه وسلم اتوا
 الركوع والسجود فوالله اني لا اراكم من خلفي ثم قال انه هو السميع اي لما تقوله العليم
 اي بما تنويه وتعلمه وهذا يدل على ان كونه سميعا امر مغاير لعله بالسموعات والالكان
 لفظ العليم مفيدا فائدته واعلم انه قري وتقبلت واعلم ان الرافضة ذهبوا الى ان آباء النبي
 صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين وتمسكوا في ذلك بهذه الآية وناخبر اما هذه الآية
 فقالوا قوله تعالى وتقبلت في الساجدين يحتمل الوجوه التي ذكرتم ويحتمل ان يكون المراد
 ان الله تعالى نقل روحه من ساجد الى ساجد كما نقوله نحن واذا احتمل كل هذه الوجوه
 وجب حل الآية على الكل ضرورة انه لا منافاة ولا رجحان واما الخبر فتقوله عليه السلام
 لم ازل انقل من اصلاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات وكل من كان كافرا فهو نجس
 لقوله تعالى انما المشركون نجس قالوا فان تمسكتم على فساد هذا المذهب بقوله تعالى
 واذ قال ابراهيم لآبيه ازرقلنا الجواب عنه ان لفظ الاب قد يطلق على العم كما قال ابنه
 يعقوب له نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق فسموا اسمعيل اباه مع انه كان
 عما له وقال عليه السلام ردوا علي ابى يعنى العباس ويحتمل ايضا ان يكون متخذا لاصنام
 اب امه فان هذا قد يقال له الاب قال تعالى ومن ذريته داود وسليمان الى قوله وعيسى
 فجعل عيسى من ذرية ابراهيم مع ان ابراهيم كان جده من قبل الام واعلم انا تمسك بقوله
 تعالى لآبيه ازر وما ذكره صرف للفظ عن ظاهره واما حل قوله وتقبلت في الساجدين
 على جميع الوجوه فغير جائز لما بينا ان حل المشترك على كل معانيه غير جائز واما الحديث
 فهو خبر واحد فلا يعارض القرآن ﴿قوله تعالى﴾ (هل انبئكم على من تنزل الشياطين
 تنزل على كل افك ائيم يلقون السمع واكثرهم كاذبون) اعلم ان الله تعالى اعاد الشبهة
 المتقدمة واجاب عنها من وجهين (الاول) قوله تنزل على كل افك ائيم وذلك هو الذي
 قررناه فيما تقدم ان الكفار يدعون الى طاعة الشيطان ومحمدا عليه السلام كان يدعو
 الى لعن الشيطان والبراءة عنه (والثاني) قوله يلقون السمع واكثرهم كاذبون والمراد
 انهم كانوا يقيسون حال النبي صلى الله عليه وسلم على حال سائر الكهنة فكأنه قيل لهم
 ان كان الامر على ما ذكرتم فكما ان الغالب على سائر الكهنة الكذب فيجب ان يكون
 حال الرسول صلى الله عليه وسلم كذلك ايضا فلما لم يظهر في اخبار الرسول صلى الله عليه
 وسلم عن المغيبات الا الصدق علمنا ان حاله بخلاف حال الكهنة ثم ان المفسرين ذكروا
 في الآية وجوها (احدها) انهم الشايطين روى انهم كانوا قبل ان يجوبوا بالرجم يسمعون
 الى الملا الاعلى فيختطفون بعض ما يتكلمون به مما اطلعوا عليه من الغيوب ثم يوحون

العزير الرحيم) الكلام فيه
 كالذي مر خلا ان حل اكثرهم
 على اكثر قوم نوح ابعدهم
 السداد وابعده (كذبت عاد
 المرسلين) انت عاد باعتبار القبيلة
 وهو اسم ايهم الاقصى (اذ قال
 لهم اخوهم هود الاتقون)
 الكلام في ان المراد بتكذيبهم
 وبما وقع فيه من الزمان ماذا كما
 مر في صدر قصة نوح عليه
 السلام اي الاتقون الله تعالى
 ففعلون ما تفعلون (اني لكم
 رسول امين فاتقوا الله واطيعون
 وما اسألكم عليه من اجر ان
 اجرى الا على رب العالمين)
 الكلام فيه كالذي مر وتصدير
 القصص به للتنبيه على ان مبنى
 البعثة هو الداء الى معرفة الحق
 والطاعة فيما يقرب المدعو الى
 الثواب ويبعده من العقاب وان
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 مجمعون على ذلك وان اختلفوا
 في بعض فروع الشرائع المختلفة
 باختلاف الازمنة والاعصار
 وانهم متزهون عن المطامع
 الدنية والاغراض الدنيوية
 بالكلية (ايثنون بكل ريع)
 اي مكان مرتفع ومنه ريع الارض
 لارتفاعها (آية) علما للمارة
 (تعبدون) اي يبنائها اذ كانوا
 يهتدون بالنجوم في استقاهم
 فلا يحتاجون اليها او بروج الحمام
 او بنيانا يجتمعون اليه ليعيشوا
 عن مر عليهم قصورا عالية
 يفتخرون بها (وتخذون مصانع)
 اي ماخذ الماء وقيل قصورا
 مشيدة وحصونا (لعلكم
 تخذلون) اي راجين ان تخذلوا
 في الدنيا اي غاملين عمل من
 يرجو ذلك فلذلك تحكمون

بنياتها (واذًا بطشتم) بسوط

اوسيف (بطشتم جبارين)

متساطين غاشمين بالارافة ولا

قصدتأديب ولا نظر في العاقبة

(فاتقوا الله) واتركوا هذه الافعال

(واطيعون) فيما ادعوكم اليه

فأنه انفع لكم (واتقوا الذي

امدكم بما تعملون) من انواع

النعماء واصناف الايلاء اجلها

اولا ثم فصلها بقوله (امدكم بأنعام

وبنين) باعادة الفعل لزيادة

التقرير فان التفصيل بعينه

الاجال والتفسير اثر الابهام

ادخل في ذلك (وجنات وعيون

اني أخاف عليكم) ان لم تقوموا

بشكر هذه النعم (عذاب يوم

عظيم) في الدنيا والآخرة فان

كفر ان النعمة مستتبع للعذاب كما

ان شكرها مستلزم لزيادتها قال

تعالى لئن شكرتم لازيدنكم ولئن

كفرتم ان عذابي لشديد (قالوا

سواء علينا او عظمت ام لم تكن

من الواعظين) فاننا ان نرعى عما

نحن عليه وتغيير الشق الثاني عن

مقابله للمبالغة في بيان قلة

اعتدادهم بوعظه كما أنهم قالوا

ام لم تكن من اهل الوعظ

ومباشريه اصلا (ان هذا) ما هذا

الذي جئتكم به (الا خلق الاولين)

اي عادتهم كانوا يلقون مثله

ويسيطرونه او ما هذا الذي نحن

عليه من الدين الا خلق الاولين

وعادتهم ونحن بهم مقتدون

او ما هذا الذي نحن عليه من

الموت والحياة الا عادة قديمة

لم يزل الناس عليها وقرى خلق

الاولين بفتح الحاء اي اختلاق

الاولين كما قالوا اساطير الاولين

او ما خلقنا هذا الا خلقهم نجما كما

حيوا ونموت كما ماتوا ولا بعث

ولا حساب (وما نحن بمعذبين)

على ما نحن عليه من الاعمال

به الى اوليائهم واكثرهم كاذبون فيما يوحى به اليهم لانهم يسمعونهم مالم يسمعون
(وثانيها) يلقون الى اوليائهم السمع اي المسموع من الملائكة (وثالثها) الا فاكون يلقون
السمع الى الشياطين فيلقون وحيهم اليهم (ورابعها) يلقون المسموع من الشياطين الى
الناس واكثر الا فاكين كاذبون يفترون على الشياطين مالم يوحوا اليهم فان قلت
يلقون ما محله قلت يجوز ان يكون في محل النصب على الحال اي تنزل ملقبين السمع
وفي محل الجر صفة لكل افاك لانه في معنى الجمع وان لا يكون له محل بان يستأنف كأن
قائلا قال لم تنزل على الا فاكين فليل يفعلون كيت وكيت فان قلت كيف قال واكثرهم
كاذبون بعد ما قضى عليهم ان كل واحد منهم افاك قلت الا فاكون هم الذين يكثرون
الكذب لانهم الذين لا ينطقون الا بالكذب فأراد ان هؤلاء الا فاكين قل من يصدق
منهم فيما يحكى عن الجن واكثرهم يفتري عليهم * قوله تعالى (والشعراء يتبعهم الغاؤون
ألم تر انهم في كل واد يهيمون وانهم يقولون ما لا يفعلون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات

وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون)
اعلم ان الكفار لما قالوا لم لا يجوز ان يقال ان الشياطين تنزل بالقرآن على محمد كما انهم
ينزلون بالكهانة على الكهنة وبالشعر على الشعراء ثم انه سبحانه فرق بين محمد صلى الله عليه
وسلم وبين الكهنة فذكر ههنا ما يدل على الفرق بينه عليه السلام وبين الشعراء وذلك
هو ان الشعراء يتبعهم الغاؤون اي الضالون ثم بين تلك الغواية بأمرين (الاول) انهم
في كل واد يهيمون والمراد منه الطرق المختلفة كقولك انا في واد وانت في واد وذلك
لانهم قديم دحون الشيء بعد ان ذموه وبالعكس وقد يعظمونه بعد ان استحقروه وبالعكس
وذلك يدل على انهم لا يطلبون بشعرهم الحق ولا الصدق بخلاف امر محمد صلى الله عليه
وسلم فانه من اول امره الى آخره بقى على طريق واحد وهو الدعوة الى الله تعالى والترغيب
في الآخرة والاعراض عن الدنيا (الثاني) انهم يقولون ما لا يفعلون وذلك أيضا من
علامات الغواية فانهم يرغبون في الجود ويرغبون عنه ويفترون عن البخل ويصرون
عليه ويقدمون في الناس بأدنى شيء صدر عن واحد من اسلافهم ثم انهم لا يرتكبون
الا الفواحش وذلك يدل على الغواية والضلالة واما محمد صلى الله عليه وسلم فانه بدأ بنفسه
حيث قال الله تعالى له فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين ثم بالاقرب فالاقرب
حيث قال الله تعالى له وانذر عشيرتك الاقربين وكل ذلك على خلاف طريقة الشعراء
فقد ظهر بهذا الذي بيناه ان حال محمد صلى الله عليه وسلم ما كان يشبه حال الشعراء ثم
ان الله تعالى لما وصف الشعراء بهذه الاوصاف الذميمة بيانا لهذا الفرق استثنى عنهم
الموصوفين بأمر أربعة (احدها) الايمان وهو قوله الا الذين آمنوا (وثانيها) العمل
الصالح وهو قوله وعملوا الصالحات (وثالثها) ان يكون شعرهم في التوحيد والنبوة
ودعوة الخلق الى الحق وهو قوله وذكروا الله كثيرا (ورابعها) ان لا يذكروا هجوا احد

(فكذبوه) اى اصروا على ذلك

(فأهلكناهم) بسببه يرجح صرصر
(ان في ذلك لايتوما كان اكثرهم
مؤمنين وان ربك لهو العزيز
الرحيم كذبت ثمود المرسلين
اذ قال لهم اخوهم صالح ألا
تتقون) الله تعالى (انى لكم رسول
أمين فاتقوا الله وأطيعون وما
أسألكم عليه من اجر ان اجرى
الا على رب العالمين أنتركون
فيما ههنا آمنين) انكار ونفي
لأن يتركوا فيما هم فيه من
النعمة او تذكري للنعمة
في تحذيره تعالى اياهم واسباب
تنعيمهم آمنين وقوله تعالى (في
جنت وعيون وزروع ونخل
طاعها هضيم) تفسير لما قبله من
المبهم والهميم اللطيف اللين للطف
الشر اولان النخل انى وطلع الاناث
الطف وهو ما يطلع منها كنصل
السيف في جوفه شعار يخ القنو
او متدل متكسر من كثرة الحمل
وافراد النخل لفضله على سائر
اشجار الجنات اولان المراد بها
غيرها من الاشجار (وتتحتون
من الجبال بيوتا فارهين) بطرين
او حاذقين من الفراهة وهى
النشاط فان الحاذق يعمل بنشاط
وطيب قلب وقرى فريهين وهو
ابلق (فاتقوا الله وأطيعون ولا
تطيعوا امر المسرفين) استعير
الطاعة التى هى انقياد الامر
لامثال الامر وأرتسامه ونسب
حكم الامر الى امره مجازا
(الذين يفسدون فى الارض)
وصف موضح لاسرافهم ولذلك
عطف (ولا يصلحون) على
يفسدون لبيان خلوص افسادهم
عن مخالطة الاصلاح (قالوا انما
انت من السحرة) اى الذين
سحروا حتى غلب على عقولهم
او من ذوى السحر اى الرثة

الاعلى سبيل الانتصار ممن يهجوهم وهو قوله وانتصروا من بعد ما ظلموا قال الله تعالى
لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم ثم ان الشرط فيه ترك الاعتداء لقوله
تعالى فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وقيل المراد بهذا الاستثناء
عبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت وكعب بن مالك وكعب بن زهير لانهم كانوا يهجون
قريشا وعن كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اهيجهم فوالذى نفسى
بيده لهو اشد عليهم من رشق النبل وكان يقول لحسان بن ثابت قل وروح القدس معك
فأما قوله تعالى وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون فالذى عندي فيه والله اعلم انه
تعالى لما ذكر في هذه السورة ما يزيل الحزن عن قلب رسوله صلى الله عليه وسلم من الدلائل
العقلية ومن اخبار الانبياء المتقدمين ثم ذكر الدلائل على نبوته عليه السلام ثم ذكر سؤال
المشركين في تسميتهم محمدا صلى الله عليه وسلم تارة بالكاهن وتارة بالشاعر ثم انه تعالى بين
الفرق بينه وبين الكاهن اولاً ثم بين الفرق بينه وبين الشاعر ثانياً ختم السورة بهذا
التهديد العظيم يعنى ان الذين ظلموا انفسهم واعرضوا عن تدبر هذه الآيات والتأمل
في هذه البينات فانهم سيعلمون بعد ذلك اى منقلب ينقلبون وقال الجمهور المراد منه
الزجر عن الطريقة التى وصف الله بها هؤلاء الشعراء والاول اقرب الى نظام السورة من
اولها الى آخرها والله اعلم والحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد النبي الامى
وآله وصحبه اجمعين وعلى ازواجه امهات المؤمنين وعلى التابعين لهم باحسان الى يوم الدين

﴿ سورة النمل تسعون وثلاث اواربع او خمس آيات مكية ﴾ *

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ *

(طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين هدى وبشرى للمؤمنين الذين يقيمون الصلاة
ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) اعلم ان قوله تلك اشارة الى آيات السورة
والكتاب المبين هو اللوح المحفوظ وابانته انه قد خط فيه كل ما هو كائن فالملائكة الناظرون
فيه يبينون الكائنات وانما نكر الكتاب المبين ليصير منبها بالتذكير فيكون افخم له كقوله
في مقعد صدق عند مليك مقتدر وقرأ ابن ابي عملة وكتاب مبين بالرفع على تقدير وآيات
كتاب مبين فحذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه فان قلت ما الفرق بين هذا وبين
قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين قلت لا فرق لان واو العطف لا تقتضى الترتيب
اما قوله هدى وبشرى للمؤمنين فهو في محل النصب او الرفع فالنصب على الحال أى
هادية ومبشرة والعامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة والرفع على ثلاثة اوجه على معنى
هى هدى وبشرى وعلى البذل من الآيات وعلى ان يكون خبرا بعد خبر اى جمعت آياتها
آيات الكتاب وانها هدى وبشرى واختلفوا في وجه تخصيص الهدى بالمؤمنين على
وجهين (الاول) المراد ان يهديهم الى الجنة وبشرى لهم كقوله تعالى فسيدخلهم في راحة
منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما فلماذا اختص به المؤمنون (الثاني) المراد

(بالهدى)

اى من الانس فيكون قوله تعالى
 (ما انت الا بشر مثلى) تاكيده
 (فأت بآية ان كنت من الصادقين)
 اى فى دعواك (قال هذنافة)
 اى بعدما اخرجها الله تعالى
 من الصخرة بدعائه عايد الصلاة
 والسلام حسبما تفسر عليه فى
 سورة الاعراف وسورة هود
 (لها شرب) اى نصيب من الماء
 كالسقى والقيت للخط من السقى
 والفوت وقرئ بالضم (ولكم
 شرب يوم معلوم) فاقنعوا
 بشربكم ولا تراخوا على شربها
 (ولا تمسوها بسوء) كضرب وعقر
 (فياخذكم عذاب يوم عظيم)
 وصف اليوم بالعظم اعظم ما يحل
 فيه وهو ابلغ من تعظيم العذاب
 (فعقروها) اسند العقر الى كلهم
 لما ان عاقرها عقرها برأيهم
 ولذلك عظم العذاب (فأصبحوا
 نادمين) خوفا من حلول العذاب
 لا توبة او عند معايتهم لمباذيه
 ولذلك لم تنفعهم الندم وان كان
 بطريق التوبة (فأخذهم
 العذاب) اى العذاب الموعود (ان
 فى ذلك لآية وما كان اكثرهم
 مؤمنين وان ربك لهو العزيز
 الرحيم) قيل فى نفي الايمان عن
 اكثرهم فى هذا المعرض اعاء
 الى انه لو آمن اكثرهم او شطرهم
 لما اخذوا بالعذاب وان قرىشا
 انما عصوا من مثله ببركة من آمن
 منهم وانت خير بان قرىشا هم
 المشهورون بعدم ايمان اكثرهم
 (كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال
 لهم اخوهم لوط الاتقون اى لكم
 رسول امين فاتقوا الله وأطيعوا
 وما سألكم عليه من اجر ان اجرى
 الاعلى رب العالمين أتأتون الذكر ان
 من العالمين) اى أتأتون من بين
 من عداكم من العالمين الذكر ان
 لا يشاركم فيه غيركم أو أتأتون

بالهدى الدلالة ثم ذكر وافي تخصيصه بالمؤمنين وجوها (احدها) انه انما خصه بالمؤمنين
 لانه ذكر مع الهدى البشرى والبشرى انما تكون للمؤمنين (وثانيها) ان وجه
 الاختصاص انهم تمسكوا به فخصهم بالذكر كقوله انما انت منذر من يخشاها (وثالثها)
 المراد من كونها هدى للمؤمنين انها زائدة فى هداهم قال تعالى ويزيد الله الذين اهتدوا
 هدى اما قوله الذين يقيمون الصلاة فالاقرب انها الصلوات الخمس لان التعريف بالالف
 واللام يقتضى ذلك واقامة الصلاة ان يؤتى بها بشرائطها وكذا القول فى الزكاة فانها
 هى الواجبة واقامتها وضعها فى حقها اما قوله وهم بالآخرة هم يوقنون ففيه سؤال وهو
 ان المؤمنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة لا بد وان يكونوا متيقنين بالآخرة فما
 الوجه فى ذكره مرة اخرى جوابه من وجهين (الاول) ان يكون من جملة صلة الموصول
 ثم فيه وجهان (الاول) ان كمال الانسان فى ان يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به
 واما عرفان الحق فاقسام كثيرة لكن الذى يستفاد منه طريق النجاة معرفة المبدأ ومعرفة
 المعاد واما الخير الذى يعمل به فاقسام كثيرة واشرفها قيمان الطاعة بالنفس والطاعة
 بالمال فقوله للمؤمنين اشارة الى معرفة المبدأ وقوله يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة
 اشارة الى الطاعة بالنفس والمال وقوله وهم بالآخرة هم يوقنون اشارة الى علم
 المعاد فكأنه سبحانه وتعالى جعل معرفة المبدأ طرفا اولاً ومعرفة المعاد طرفا آخرى
 وجعل الطاعة بالنفس والمال متوسطا بينهما (الثانى) ان المؤمنين الذين يقيمون الصلاة
 ويؤتون الزكاة منهم من هو جازم بالحشر والنشر ومنهم من يكون شاك فيه الا انه يأتى
 بهذه الطاعات للاحتياط فيقول ان كنت مصيبا فيها فقد فزت بالسعادة وان كنت مخطئا
 فيها لم يفتني الاخيرات قليلة فى هذه المدة اليسيرة فن يأتى بالصلاة والزكاة على هذا الوجه
 لم يكن فى الحقيقة مهتديا بالقرآن اما من كان جازما بالآخرة كان مهتديا به فلهذا السبب
 ذكر هذا القيد (الثانى) ان يجعل قوله وهم بالآخرة هم يوقنون جملة اعتراضية كأنه
 قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من اقامة الصلاة وايتاء الزكاة هم
 الموقنون بالآخرة وهذا هو الاقرب ويدل عليه انه عقد جملة ابتدائية وكرر فيها المبتدأ
 الذى هو هم حتى صار معناها وما يوقن بالآخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون بين
 الايمان والعمل الصالح لان خوف العاقبة يحملهم على تحمل المشاق ﴿ قوله تعالى
 (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم اعمالهم فمهم يومئذ لعمهون أولئك الذين لهم سوء
 العذاب وهم فى الآخرة هم الاخسرون) اعلم انه تعالى لما بين ما للمؤمنين من البشرى
 اتبعه بمسا على الكفار من سوء العذاب فقال ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم
 اعمالهم واختلف الناس فى انه كيف اسند تزوين اعمالهم الى ذاته مع انه اسنده الى
 الشيطان فى قوله فزين لهم الشيطان اعمالهم فاما اصحابنا فقد اجروا الآية على ظاهرها
 وذلك لان الانسان لا يفعل البتة الا اذا دعاه الداعى الى الفعل والمقول من الداعى هو

العلم والاعتقاد والظن بكون الفعل مشتملا على منفعة وهذا الداعي لابد وان يكون من فعل الله تعالى لوجهين (الاول) انه لو كان من فعل العبد لافتقر فيه الى داع آخر ويلزم التسلسل وهو محال (الثاني) وهو ان العلم اما ان يكون ضروريا او كسبيا فان كان ضروريا فلا بد فيه من تصورين والتصور يمتنع ان يكون مكتسبا لان المكتسب ان كان شاعرا به فهو متصور له وتحصيل الحاصل محال وان لم يكن شاعرا به كان غافلا عنه والغافل عن الشيء يمتنع ان يكون طالبا له (فان قلت) هو مشعور به من وجه دون وجه (قلت) فالمشعور به غير ما هو غير مشعور به فيعود التقسيم المتقدم في كل واحد من هذين الوجهين واذا ثبت ان التصور غير مكتسب البتة والعلم الضروري هو الذي يكون حضور كل واحد من تصوريه كافيا في حصول التصديق فالتصورات غير كسبية وهي مستلزمة للتصديقات فاذا نمتى حصلت التصورات حصل التصديق لا محالة ومتى لم يحصل لم يحصل التصديق البتة فحصول هذه التصديقات البديهية ليس بالكسب ثم ان تلك التصديقات البديهية ان كانت مستلزمة للتصديقات النظرية لم تكن التصديقات النظرية كسبية لان لازم الضروري ضروري وان لم تكن مستلزمة لهما لم تكن تلك الاشياء التي فرضناها علموما نظرية كذلك بل هي اعتقادات تقليدية لانه لا معنى لاعتقاد المقلد الاعتقاد تحسيني يفعله ابتداء من غير ان يكون له موجب فثبت بهذا ان العلوم بأسرها ضرورية وثبت ان مبادئ الافعال هي العلوم فافعال العباد بأسرها ضرورية والانسان مضطر في صورة مختار فثبت ان الله تعالى هو الذي زين لكل عامل عمله والمراد من التزيين هو انه يخلق في قلبه العلم بما فيه من المنافع والذات ولا يخلق في قلبه العلم بما فيه من المضار والآفات فقد ثبت بهذه الدلائل القاطعة العقلية وجوب اجراء هذه الآية على ظاهرها اما المعترلة فانهم ذكروا في تأويلها وجوها (أحدها) ان المراد بينا لهم امر الدين وما يلزمهم ان يتسكوا به وزيناه بأن بينا حسنه ومالهم فيه من الثواب لان التزيين من الله تعالى لا عمل ليس الا وصفه بانه حسن وواجب وحيد العاقبة وهو المراد من قوله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم ومعنى فهم يعمهون يدل على ذلك لان المراد فهم يعدلون ويخرفون عما بينا من اعمالهم (وثانيها) انه تعالى لما تمتعهم بطول العمر وسعة الرزق جعلوا انعام الله تعالى بذلك عليهم ذريعة الى اتباع شهواتهم وعدم الانقياد لما يلزمهم من التكاليف فكأنه تعالى زين بذلك اعمالهم واليه اشارة الملائكة عليهم السلام في قولهم ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر (وثالثها) ان امهاله الشيطان وتخليته حتى يزين لهم ملابسة ظاهرة للتزيين فاسند اليه (والجواب عن الاول) ان قوله تعالى اعمالهم صيغة عموم توجب ان يكون الله تعالى قد زين لهم كل اعمالهم حسنا كان العمل او قبيحا ومعنى التزيين قد قدمناه (وعن الثاني) ان الله تعالى لما تمتعهم بطول العمر وسعة الرزق فعمل لهذه الامور اثر في ترجيح فاعلية المعصية على تركها وليس لها فيه اثر

(فان)

الذكر ان من اولاد آدم مع كثرتهم وغلبة النساء فيهم مع كونهن اليق بالاستمتاع فالمراد بالعالمين على الاول كل ما ينكح من الحيوان وعلى الثاني الناس (وتذرون ما خلق لكم ربكم) لاجل استمتاعكم وكلمة من في قوله تعالى (من ازوا جكم) للبيان ان اريد بما جنس الاناث وهو الظاهر وللتبعيض ان اريد بها العضو المباح منهن تعريضا بأنهم كانوا يفعلون ذلك بفسائهم ايضا (بل انتم قوم عادون) متعدون متجاوزون الحد في جميع المعاصي وهذا من جللتها وقيل متجاوزون عن حد الشهوة وحيث زادوا على سائر الناس بل الحيوانات (قالوا ان لم تنته يا لوط) اي عن تقبيح امرنا ونهينا عنه او عن دعوى النبوة التي من جللة احكامها التعرض لنا (لتكون من المخرجين) اي من المنفيين من قريتنا وكانهم كانوا يخرجون من اخر جوه من بينهم على عنف وسوء حال (قال اني لعمركم من القالين) اي من المبغضين غاية البغض كأنه يقلب الفؤاد والكبد لشدة وهو ابلغ من ان يقال اني لعمركم قال لدلائله على انه عليه الصلاة والسلام من زمة الراشخين في بغضه المشهورين في قتله ولعله عليه الصلاة والسلام اراد اظهار الكراهة في مساكنهم والرغبة في الخلاص من سوء جوارهم ولذلك اعرض عن محاورتهم وتوجه الى الله تعالى قائلا (رب نجني واهلي مما يعملون) اي من شؤم عملهم وغائلته (فحينئذ واهله اجمعين) اي اهل بيته ومن اتبعه في الدين باخراجه من بينهم عند مشاركة حلول العذاب بهم (الايجوزا) هي امرأة لوط استئنيت

من اهله فلا يضره كونها كافرة لان
لها شركة في الاهلية بحق الزواج
(في الغابرين) اي مقدر كونها من
الباقيين في العذاب لانها كانت مائلة
الى القوم راضية بفعلهم وقد اصابتها
الحجر في الطريق فأهلكها كما مر
في سورة الحجر وسورة هود وقيل
كانت فمين بقى في القرية ولم تخرج
مع لوط عليه السلام (ثم دمرنا
الآخرين) اهلكناهم اشد اهلاك
واقطعنا (وامطرنا عليهم مطرا)
اي مطرا غير معهود قيل امطر
الله تعالى على شذاذ القوم حجارة
فأهلكتهم (فساء مطر المندرين)
اللام فيه للجنس وبه يتسنى وقوع
المضاف اليه فاعل ساء والمخصوص
بالدم محذوف وهو مطرهم (ان
في ذلك لآية وما كان اكثرهم
مؤمنين وان ربك لهو العزيز
الرحيم كذب اصحاب الايكة
المرسلين) الايكة الغيضة التي تنبت
ناعم الشجر وهي غيضة بقرب
مدين يسكنها طائفة وكانوا امن بعث
اليهم شعيب عليه السلام وكان
اجنبيا منهم ولذلك قيل (اذ قال
لهم شعب ألا تتقون) ولم يقل
اخوهم وقيل الايكة الشجرة
الملتهف وكان شجرهم الدوم وهو
المقل وقرى بمحذف الهمزة والفاء
حركتها على اللام وقرئت كذلك
مفتوحة على انها ليكة وهي اسم
بلدهم وانما كتبت ههنا وفي ص
بغير الف اتباعا للفظ الالاف (اني
لكم رسول امين فاتقوا الله
واطيعون وما اسألكم عليه من
اجران اجري الاعلى رب العالمين
اوفوا الكيل) اي اتموه (ولا
تكونوا من الخسرين) اي حقوق
الناس بالنظنيف (وزنوا) اي
الموزونات (بالقسط اس المستقيم)
بالميزان السوى وهو ان كان
عربيا فان كان من القسط ففعل

فان كان الاول فقد دللنا على ان الترجيح متى حصل فلا بد وان ينتهي الى حد الاستلزام
وحينئذ يحصل الغرض وان لم يكن فيه اثر صارت هذه الاشياء بالنسبة الى اعمالهم كصير
الباب ونعيق الغراب وذلك يمنع من اسناد فعلهم اليها وهذا بعينه هو الجواب عن
التأويل الثالث الذي ذكره والله أعلم اما قوله تعالى فهم يعمهون فالعمه التحير
والتردد كما يكون حال الضال عن الطريق اما قوله تعالى اولئك الذين لهم سوء العذاب
ففيه وجهان (الاول) انه القتل والاسير يوم بدر (والثاني) مطلق العذاب سواء كان في الدنيا
او في الآخرة والمراد بالسوء شدة وعظمه واما قوله تعالى هم الا خسرون ففيه وجهان
(الاول) انه لا خسران اعظم من ان يخسر المرء نفسه بأن يسلب عنه الصحة والسلامة
في الدنيا ويسلم في الآخرة الى العذاب العظيم (الثاني) المراد انهم خسروا منازلهم
في الجنة لو أطاعوا فانه لا مكاف الا وعين له منزل في الجنة لو أطاع فاذا عصي عدل به
الى غيره فيكون قد خسر ذلك المنزل * قوله تعالى (وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم
عليم اذ قال موسى لأهله اني آنست نارا ساآتكم منها بخبر او آتيكم بشهاب قبس لعلكم
تصطلون فلما جاءها نودي ان بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين
ياموسى انه أنا الله العزيز الحكيم) اما قوله وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم
فعناه لتؤتاه وتلقاه من عند اى حكيم وى عليم وهذا معنى مجيئهما نكرتين وهذه الآية
بساط وتمهيد لما يريد ان يسوق بعدها من الاقاصيص واذ منصوب بمضمر وهو اذكر
كانه قال هلى اثر ذلك خذ من آثار حكمته وعلمه قصة موسى ويجوز ان ينتصب
بعليم (فان قيل) الحكمة اما ان تكون نفس العلم واما ان يكون العلم داخلا فيها فلما ذكر
الحكمة فلم يذكر العلم (جوابه) الحكمة هي العلم بالامور العملية فقط والعلم اعم منه لان
العلم قد يكون عمليا وقد يكون نظريا والعلوم النظرية اشرف من العلوم العملية فذكر
الحكمة المشتلة على العلوم العملية ثم ذكر العليم وهو البالغ في كمال العلم وكال العلم
يحصل من جهات ثلاثة وحدته وعموم تعلقه بكل المعلومات وبقاؤه مصونا عن كل
التغيرات وما حصلت هذه الكمالات الثلاثة الا في علمه سبحانه وتعالى واعلم ان الله تعالى
ذكر في هذه السورة انواعا من القصص (القصة الاولى) قصة موسى عليه الصلاة
والسلام اما قوله اذ قال موسى لأهله فيدل على انه لم يكن مع موسى عليه السلام غير
امراته ابنة شعيب عليه السلام وقد كنى الله تعالى عنها بالاهل فتبع ذلك ورود الخطاب
على لفظ الجمع وهو قوله امكثوا اما قوله اني آنست نارا فاعني انهما كانا يسيران ليلا
وقد اشبه الطريق عليهما والوقت وقت برد وفي مثل هذا الحال تقوى النفس بمشاهدة
نار من بعد لما يرجى فيها من زوال الحيرة في امر الطريق ومن الانتفاع بالنار للاصطلاء
فلذلك بشرها فقال اني آنست نارا وقد اختلفوا فقال بعضهم المراد ابصرت ورأيت
وقال آخرون بل المراد صادفت ووجدت فآنست به والاول اقرب لانهم لا يفرقون بين

قول القائل آفست ببصري ورأيت ببصري اما قوله سأتىكم منها بخبر فأن خبر ما يخبر به
عن حال الطريق لانه كان قد ضل ثم في الكلام حذف وهو انه لما ابصر النار توجه اليها
وقال سأتىكم منها بخبر يعرف به الطريق اما قوله او آتىكم بشهاب قبس فالشهاب
الشعلة والقبس النار المقبوسة واذ صاف الشهاب الى القبس لانه يكون قبسا وغير قبس
ومن قرأ بالتوين جعل القبس بدلا او صفة لما فيه من معنى القبس ثم ههنا اسئلة
(السؤال الاول) سأتىكم منها بخبر ولعل آتىكم منها بخبر كالمندافعين لان احدهما
ترج والاخرة تبين (نقول جوابه) قد يقول الراجي اذا قوى رجاءه سأفعل كذا وسيكون
كذا مع تجويزه الخيبة (السؤال الثاني) كيف جاء بسين التسويف (جوابه) عدة منه
لا الهه انه يأتىهم به وان ابطأ او كانت المسافة بعيدة (السؤال الثالث) لماذا دخل او بين
الامر بين وهلا جمع بينهما الحاجة اليهما معا (جوابه) بنى الرجاء على انه ان لم يظفر بهذين
المقصودين ظفر بأحدهما اما هداية الطريق واما اقتباس النار ثقة بعادة الله تعالى لانه
لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده واما قوله تعالى لعلكم تصطلون فالمعنى لكي تصطلوا
وذلك يدل على حاجة بهم الى الاصطلاء وحينئذ لا يكون كذلك الا في حال برد * اما قوله
تعالى نودى ان بورك من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين ففيه ابحاث
(البحث الاول) ان ان هي المفسرة لان النداء فيه معنى القول والمعنى قيل له بورك
(البحث الثاني) اختلفوا فيمن في النار على وجوه (احدها) ان بورك بمعنى تبارك والنار
بمعنى النور والمعنى تبارك من في النور وذلك هو الله سبحانه ومن حولها يعنى الملائكة
وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما وان كنا نقطع بأن هذه الرواية موضوعة
مختلفة (وثانيها) من في النار هو نور الله ومن حولها الملائكة وهو مروي عن قتادة
والزجاج (وثالثها) ان الله تعالى ناداه بكلام سمعه من الشجرة في البقعة المباركة فكانت
الشجرة محلا للكلام والله هو الحكم له بأن فعله فيه دون الشجرة ثم ان الشجرة كانت
في النار ومن حولها ملائكة فلذلك قال تعالى بورك من في النار ومن حولها وهو قول الجبائي
(ورابعها) من في النار هو موسى عليه السلام لقربه منها ومن حولها يعنى الملائكة وهذا
اقرب لان القريب من الشيء قديم قال انه فيه (وخامسها) قول صاحب الكشف بورك
من في النار اي من في مكان النار ومن حول مكانها ومكانها هي البقعة التي حصلت فيها
وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة
ويدل عليه قراءة أبي تباركت الارض ومن حولها وعنه ايضا بورك في النار (البحث
الثالث) السبب الذي لاجله بورك في البقعة وبورك من فيها وحواليها حدوث هذا الامر
العظيم فيها وهو تكليم الله موسى عليه السلام وجعله رسولا واطهار المعجزات عليه
ولهذا جعل الله ارض الشام موسومة بالبركات في قوله ونجينا ولوطا الى الارض التي
باركنا فيها للعالمين وحقت ان تكون كذلك فهي مبعث الانبياء صلوات الله عليهم ومهبط

وقرى بضم القاف (ولا تبخسوا
الناس اشياءهم) اي لا تنقصوا شيئا
من حقوقهم اي حق كان وهذا
تعميم بعد تخصيص بعض المواد
بالذكر لاجابة انهم اكلهم فيها (ولا
تعثوا في الارض مفسدين) بالقتل
والغارة وقطع الطريق (واقتوا
الذي خلقكم والجلية الاولين)
اي وذوي الجلبة الاولين وهم
من تقدمهم من الخلائق وقرى
بضم الجيم والباء وبكسر الجيم
وسكون الباء كالخلقة (قالوا
انما انت من السحرة وما انت
الا بشر مثلنا) ادخال الواو بين
الجلتين للدلالة على ان كلا من
التسخير والبشرية مناف للرسالة
مبالغة في التكذيب (وان ظنك
من الكاذبين) اي فيما تدعيه من
النبوة (فاسقط علينا كسفا من
السماء) اي فطعنا وقرى بسكون
السين وهو ايضا جمع كسفة وقيل
الكسف والكسفة كالريح والريفة
وهي القطعة والمراد بالسماء اما
السحاب او المظلة وعلله جواب لما
اشعر به الامر بالتقوى من التهديد
(ان كنت من الصادقين) في
دعواك ولم يكن طلبهم ذلك الا
لتصميمهم على الجحود والتكذيب
والا لما اخطروه ببالحكم فضلا ان
يطلبوه (قال رب اعلم بما تعملون)
من الكفر والمعاصي وبما تستحقون
بسببه من العذاب فسينزله عليكم
في وقته المقدرة له لا محالة (فكذبوه)
اي فثقوا على تكذيبه وأصروا
عليه (فأخذهم عذاب يوم الظلة)
حسبا افترحوا اما ان أرادوا
بالسماء السحاب فظاهر واما ان
أرادوا المظلة فلان نزول العذاب
من جهتها وفي اضافة العذاب الى
يوم الظلة دون نفسها ايدان بان لهم
يومئذ عذابا آخر غير عذاب الظلة

وذلك بان سبط الله عليهم الحر

سبعة ايام ولياليها فأخذ بانفسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب فاضطروا الى ان يخرجوا الى البرية فأظلمت سحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا فتمتوا فامطرت عليهم نارا فاحترقوا جميعا روى ان شعيبا عليه السلام بعث الى امتين اصحاب مدين واصحاب الايكة فأهلك مدين بالصيحة والرجفة واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة (انه كان عذاب يوم عظيم) اى فى الشدة والهول وفظاعة ما وقع فيه من الطامة والداية التامة (ان فى ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) هذا آخر القصص السبع التى اوحيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لصرقه عليه الصلاة والسلام عن الحرص على اسلام قومه وقطع رجائه عنه ودفع تحسره على فواته تصحيح المضمون ما مر فى مطلع السورة الكريمة من قوله تعالى وما يأتىهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا بالحق الآية فان كل واحدة من هذه القصص ذكر مستقل متجدد النزول قبلاتها من جهته تعالى بموجب رجائه الواسعة وما كان اكثرهم مؤمنين بعدما سمعوا على التفصيل قصة بعد قصة لان يتدبروا فيها ويعتبروا بما فى كل واحدة منها من الدواعى الى الايمان والزواج عن الكفر والطغيان ولا بأن يتأملوا فى شان الايات الكريمة الناطقة بتلك القصص على ما هى عليه مع علمهم بانه عليه الصلاة والسلام يسمع شيئا منها من احد اصلا واستمروا على ما كانوا عليه من الكفر والضلال كأن لم يسمعوا شيئا يزجرهم عن ذلك قطعا كما حقق فى خاتمة قصة موسى

الوحى وكفاتهم احياء وأمواتا (البحت الرابع) انه سبحانه جعل هذا القول مقدمة لناجاة موسى عليه السلام فقوله بورك من فى النار ومن حولها يدل على انه قد قضى امر عظيم تنتشر البركة منه فى ارض الشام كلها وقوله وسبحان الله رب العالمين فيه فائدتان (احدهما) انه سبحانه نزه نفسه عما لا يليق به فى ذاته وحكمته ليكون ذلك مقدمة فى صحة رسالة موسى عليه السلام (الثانية) ان يكون ذلك ايدانا بان ذلك الامر مراده ومكونه رب العالمين تنبيه على ان السكان من جلائل الامور وعظام الوقائع اما قوله انه انا الله العزيز الحكيم فقال صاحب الكشف الهاء فى انه يجوز ان يكون ضمير الشأن وانا الله مبتدا وخبر العزيز الحكيم صفتان للخبر وان يكون راجعا الى ما دل عليه ما قبله يعنى ان مكلحك انا والله بيان لانا العزيز الحكيم صفتان للتعين وهذا تمهيد لما اراد ان يظهره على يده من المعجزة يريد انا القوى القادر على ما يبعد من الاوهام كقلب العصا حية الفاعل ما فعله بحكمة وتدبير (فان قيل) هذا النداء يجوز ان يكون من عند غير الله تعالى فكيف علم موسى عليه السلام انه من الله (جوابه) لاهل السنة فيه طريقان (الاول) انه سمع الكلام المنزه عن مشابهة الحروف والاصوات فعلم بالضرورة انه صفة الله تعالى (الثانى) قول ائمة ما وراء النهر وهو انه عليه السلام سمع الصوت من الشجرة فنقول انما عرف ان ذلك من الله تعالى لامور (احدها) ان النداء اذا حصل فى النار او الشجرة علم انه من قبل الله تعالى لان احدا منا لا يقدر عليه وهو ضعيف لاحتمال ان يقال الشيطان دخل فى النار والشجرة ثم نادى (وثانيها) يجوز فى نفس النداء ان يكون قد بلغ فى العظم مبلغا لا يكون الاممجزا وهو ايضا ضعيف لانا لانعرف مقادير قوى الملائكة والشياطين فلا قدر الا ويجوز صدوره منهم (وثالثها) انه قد اقترن به معجز دل على ذلك فقبل ان النار كانت مشتعلة فى شجرة خضراء لم تحترق فصار ذلك كالمعجز وهذا هو الاصح والله اعلم * قوله تعالى (وألق عصاك فلما رآها تهتزا كأنها جان ولي مدبرا ولم يعقب ياموسى لا تخف انى لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فانى غفور رحيم وادخل يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء فى تسع آيات الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين ووجدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) اعلم ان اكثر ما فى هذه الآيات قدم شرحه ولذك ما هو من خواص هذا الموضع يقال علام عطف قوله والى عصاك جوابه على بورك من فى النار وان القى عصاك كلاهما تفسير لنودى اما قوله كأنها جان فالجان الحية الصغيرة سميت جانا لانها تستتر عن الناس وقرأ الحسن جان على لغة من يهرب من التقاء الساكنين فيقول شاة ودابة اما قوله ولم يعقب معناه لم يرجع يقال عقب المقاتل اذا مر بعد الفرار وانما خاف لظنه ان ذلك لامر اراد به ويدل عليه انى لا يخاف لدى المرسلون وقال بعضهم المراد انى اذا

عليه السلام (وانه) اى ماذكو
من الآيات الكريمة الناطقة
بالقصص الحكيمية والقرآن الذى
هى من جلته (لتنزيل رب العالمين)
اى منزل من جهته تعالى سعى به
مبالغة ووصفه تعالى برؤية
العالمين للايذان بان تنزيله من
احكام تربيته تعالى ورأفته لكل
كقوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة
للعالمين (نزل به) اى انزله (الروح
الامين) اى جبريل عليه السلام
فانه امين وحيه تعالى وموصله
الى انبيائه عليهم الصلاة والسلام
وقرى بتشديد الزاى ونصب
الروح والامين اى جعل الله
تعالى الروح الامين نازلا به (على
قلبك) اى روحك وان اريد به
العضو فخصيصه به لان المعانى
الروحانية تنزل اولاً على الروح ثم
تنقل منه الى القلب لما بينهما
من التعلق ثم تنصعد الى الدماغ
فينتشر بها لوح التخيلة (لتكون
من المنذرين) متعلق بنزل به اى
انزله لتنذرهم بما فى تضاعيفه من
العقوبات الهائلة وابار ما عليه
النظم الكريم للدلالة على انتظامه
عليه الصلاة والسلام فى سلك
اولئك المنذرين المشهورين فى حقيقة
الرسالة وتقرر وقوع العذاب
المنذر (بلسان عربى مبين) واضح
المعنى ظاهر المدلول لئلا يبقى لهم
عذر ما وهو ايضا متعلق بنزل به
وتأخيره للاعتناء بامر الانذار
وللايماء الى ان مدار كونه من
جلته المنذرين المذكورين
عليهم السلام مجرد انزاله عليه
عليه الصلاة والسلام لا انزاله
باللسان العربى وجعله متعلقا
بالمندرين كاجوزة الجمهور يؤدى
الى ان غاية الانزال كونه عليه
الصلاة والسلام من جلته
المنذرين باللغة العربية فقط

أمرتهم باظهار معجز فينبغى ان لا يخافوا فيما يتعلق باظهار ذلك والا فالمرسل قد يخاف
لا محالة اما قوله تعالى الامن ظلم معناه لكن من ظلم وهو محمول على ما يصدر من الانبياء
من ترك الافضل او الصغيرة ويحتمل ان يكون المقصود منه التعريض بما وجد من موسى
وهو من التعريضات اللطيفة قال الحسن رحمه الله كان والله موسى ممن ظلم يقتل القبطى
ثم بدل فانه عليه السلام قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى وقرى الأمن ظلم بحرف التنبيه
اما قوله تعالى ثم بدل حسنا بعد سوء فالمراد حسن التوبة وسوء الذنب وعن ابى بكر
فى رواية حاصم حسنا اما قوله فى تسع آيات فهو كلام مستأنف وحرف الجر فيه يتعلق
بمحذوف والمعنى اذهب فى تسع آيات الى فرعون ولقائل ان يقول كانت الآيات احدى
عشرة ثنتان منها اليد والعصا والتسع الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع
والدم والطمس والجذب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم اما قوله فلما جاءتهم آياتنا
مبصرة فقد جعل الابصار لها وهو فى الحقيقة لتأملها وذلك بسبب نظرهم وتفكيرهم فيها
او جعلت كأنها لظهورها تبصر فتهدى وقرأ على بن الحسين وقتادة مبصرة وهو نحو
محنة ومحنة اى مكانا يكثر فيه التبصر اما قوله واستيقنتها انفسهم قالوا وفيها واول الحال
وقد بعدها مضرة وفائدة ذكر الانفس انهم جحدوها بالسننهم واستيقنوها فى قلوبهم
وضمائرهم والاستيقان ابلغ من الايقان اما قوله ظلما وعلوا فأى ظلم الخش من ظلم من
استيقن انها آيات بينة من عند الله تعالى ثم كابر بتسميتها سحرا بينا واما العلو فهو التكبر
والترفع عن الايمان بما جاء به موسى كقوله فاستكبروا وكانوا قوما عالىين وقرى عاليا وعليا
بالضم والكسر كما قرى عتيا والله اعلم (القصة الثانية) قصة داود وسليمان عليهما الصلاة
والسلام * قوله تعالى (ولقد آتينا داود وسليمان علما وقال الحمد لله الذى فضلنا على كثير
من عباده المؤمنين وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علما منطق الطير واوتينا من
كل شئ ان هذا هو الفضل المبين وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطير
فهم يوزعون حتى اذا أتوا على وادى النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم
لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فتبسم ضاحكا من قولها وقال رب اوزعنى
ان اشكر نعمتك التى اعمت على وعلى والدى وان اعمل صالحا ترضاه وادخلنى
برحمتك فى عبادك الصالحين) اما قوله تعالى علما فالمراد طائفة من العلم او علما شيا عزيزا
فان قيل أليس هذا موضع الفاء دون الواو كقولك اعطيتك فشكر جوابه ان الشكر
باللسان انما يحسن موقعه اذا كان مسبوqa بعمل القلب وهو العزم على فعل الطاعة وترك
المعصية وبعمل الجوارح وهو الاشتغال بالطاعات ولما كان الشكر باللسان يجب كونه
مسبوقا لهما فلا جرم صار كأنه قال ولقد آتيناها علما فعلا به قلبا وقلبا وقال باللسان
الحمد لله الذى فعل كذا وكذا واما قوله تعالى الحمد لله الذى فضلنا على كثير من عباده

من هود وصالح وشعيب عليهم السلام ولا يخفى فسادهم كيف لا والطامة الكبرى في باب الانذار ما نذر نوح وموسى عليهما السلام واشد الزواجر تأثيرا في قلوب المشركين ما نذر ابراهيم عليه السلام لانتمائهم اليه وادعائهم انهم على ملة عليه الصلاة والسلام (وانه لفي زبر الاولين) اي وان ذكره او معناه لفي الكتب المتقدمة فان احكامه التي لا تحتمل النسخ والتبديل بحسب تبدل الاعصار من التوحيد وسائر ما يتعلق بالذات والصفات مسطورة فيها وكذا ما في تضاعيفه من المواعظ والقصص وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بواضح (اولم يكن لهم آية) الهزيمة للانكار والنفي والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل اغفلوا عن ذلك ولم يكن لهم آية دالة على انه تنزيل من رب العالمين وانه في زبر الاولين على ان لهم متعلق بالكون قدم على اسمه وخبره للاهتمام به او بمحذوف هو حال من آية قدمت عليها لكونها نكرة وآية خبر للكون قدم على اسمه الذي هو قوله تعالى (ان يعلمه علماء بني اسرائيل) المأمرون من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر. اي ان يعرفوا بنوعته المذكورة في كتبهم ويعرفوا من انزل عليه وفريء تكن بالتأنيث وجعلت آية اسما وان يعلمه خبرا وفيه ضمف حيث وقع النكرة اسما والمعرفة خبرا وقد قيل في تكن ضمير القصة وآية ان يعلمه جملة واقعة موقع الخبر ويجوز ان يكون لهم آية هي جملة الشأن وان

المؤمنين ففيه ابحاث (احدها) ان الكثير المفضل عليه هو من لم يؤت علما او من لم يؤت مثل علمهما وفيه انهما فضلا على كثير وفصل عليهما كثير (وثانيها) في الآية دليل على علو مرتبة العلم لانهما أوتيا من الملك ما لم يؤت غيرهما فلم يكن شكرهما على الملك كشكرهما على العلم (وثالثها) انهم لم يفضلوا انفسهم على الكل وذلك يدل على حسن التواضع (ورابعها) ان الظاهر يقتضي ان تلك الفضيلة ليست الا ذلك العلم ثم العلم بالله وبصفاته اشرف من غيره فوجب ان يكون هذا الشكر ليس الا على هذا العلم ثم ان هذا العلم حاصل لجميع المؤمنين فيستحيل ان يكون ذلك سببا لفضيلتهم على المؤمنين فاذن الفضيلة هو ان يصير العلم بالله وبصفاته جلليا بحيث يصير المرء مستغرقا فيه بحيث لا يخطر بباله شيء من الشبهات ولا يغفل القلب عنه في حين من الاحيان ولا ساعة من الساعات اما قوله تعالى وورث سليمان داود فقد اختلفوا فيه فقال الحسن المال لان النبوة عطية مبتدأة ولا تورث وقال غيره بل النبوة وقال آخرون بل الملك والسياسة ولو تأمل الحسن لعلم ان المال اذا ورثه الولد فهو ايضا عطية مبتدأة من الله تعالى ولذلك يرث الولد اذا كان مؤمنا ولا يرث اذا كان كافرا او قاتلا لكن الله تعالى جعل سبب الارث فيمن يرث الموت على شرائط وليس كذلك النبوة لان الموت لا يكون سببا لنبوة الولد فمن هذا الوجه يفرقان وذلك لا يمنع من ان يوصف بأنه ورث النبوة لما قام به عند موته كما يرث الولد المال اذا قام به عند موته ومما بين ما قلناه انه تعالى لو فصل فقال وورث سليمان داود ماله لم يكن لقوله وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير معنى واذ قلنا وورث مقامه من النبوة والملك حسن ذلك لان تعليم منطق الطير يكون داخلا في جملة ما ورثه وكذلك قوله تعالى وأوتينا من كل شيء لان وراث الملك يجمع ذلك ووراث المال لا يجمعه وقوله ان هذا لهو الفضل المبين لا يليق ايضا الا بما ذكرنا دون المال الذي قد يحصل للكامل والناقص وما ذكره الله تعالى من جنود سليمان بعده لا يليق الا بما ذكرناه فبطل بما ذكرنا قول من زعم انه لم يرث الا المال فاما اذا قيل ورث المال والملك معا فهذا لا يبطل بالوجوه التي ذكرناها بل بظاهر قوله عليه السلام نحن معاشر الانبياء لا نورث فاما قوله يا أيها الناس فالقصد منه تشهير نعمة الله تعالى والتبويه بها ودعاء الناس الى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير قال صاحب الكشف المنطق كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد وقد ترجم يعقوب كتابه باصلاح المنطق وما صلح فيه الامفردات الحكم وقالت العرب نطق الحمامة فالذي علم سليمان عليه السلام من منطق الطير هو ما يفهم بعضه من بعض من مقاصده واغراضه واما قوله تعالى وأوتينا من كل شيء فالمراد كثرة ما أوتي وذلك لان الكل والبعض الكثير يشتركان في صفة الكثرة والمشاركة سبب لجواز الاستعارة فلا جرم يطلق لفظ الكل على الكثير ومثله قوله وأوتيت من كل شيء اما قوله ان هذا هو الفضل المبين فهو تقرير لقوله الحمد لله الذي فضلنا والمقصود منه الشكر

ليعلمه بدلا من آية ويجوز مع نصب آية تأنيث تكن كما في قوله تعالى ثم لم تكن فمنتهم الا ان قالوا وقرئ تعلمه بالتاء ولو نزلناه (كما عو بنظمة الرائق المعجز (على بعض الاعجميين) الذين لا يقدرّون على التكلم بالعربية وهو جمع اعجمي على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة وقرئ الاعجميين وفي لفظ البعض اشارة الى كون ذلك واحدا من مريض تلك الطائفة كاشا من كان (فقرأ عليهم) قراءة صحيحة خارقة للعادة (ما كانوا بمؤمنين) مع انضمام اعجاز القراءة الى اعجاز المقرء ولفظ عنادهم وشدة شكيتهم في المكابرة وقيل المعنى ولو نزلناه على بعض الاعجميين بلغة العجم فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين لعدم فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم وليس بذلك فانه معزل من المناسبة لمقام بيان تماديهم في المكابرة والعناد (كذلك سلكناه) اي مثل ذلك السالك البديع المذكور سلكناه اي ادخلنا القرآن (في قلوب المجرمين) ففهموا معانيه وعرفوا فصاحته وانه خارج عن القوى البشرية من حيث النظم المعجز ومن حيث الاخبار عن الغيب وقد انضم اليه اتفاق علماء اهل المكتب المنزلة قبله على تضمنها للبشارة بانزاله وبعثة من انزل عليه باوصافه فقوله تعالى (لا يؤمنون به) جملة مستأنفة مسوقة لبيان انهم لا يتأثرون بامثال تلك الامور الداعية الى الايمان به بل يستمرن على ما هم عليه (حتى يروا العذاب الاليم) الملجئ الى الايمان به حين لا ينفعهم الايمان (فيأتهم بغتة) اي فجأة في الدنيا والاخرة (وهم لا يشعرون)

والمحمدة كما قال عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر (فان قيل) كيف قال علما وأوتينا وهو من كلام المتكبرين (جوابه) من وجهين (الاول) ان يريد نفسه واباه (والثاني) ان هذه النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا وقديته علق بتعظيم الملك مصالح فيصير ذلك التعظيم واجبا واما قوله وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطير فالحشر هو الاحضار والجمع من الاماكن المختلفة والمعنى انه جعل الله تعالى كل هذه الاصناف جنوده ولا يكون كذلك الا بان يتصرف على مراده ولا يكون كذلك الا مع العقل الذي يصح معه التكليف او يكون بمنزلة المراهق الذي قد قارب حد التكليف فلذلك قلنا ان الله تعالى جعل الطير في ايامه بماله عقل وليس كذلك حال الطيور في ايامنا وان كان فيها ما قد الهمة الله تعالى الدقائق التي خصت بالحاجة اليها او خصها الله بها لمنافع العباد كالنحل وغيره واما قوله تعالى فهم يوزعون معناه يحبسون وهذا لا يكون الا اذا كان في كل قبيل منها وازع ويكون له تسلط على من يردده ويكفده ويصرفه فالظاهر يشهد بهذا القدر والذي جاء في الخبر من انهم كانوا يمنعون من يتقدم ليكون مسيره مع جنوده على ترتيب فقير ممتنع * اما قوله تعالى حتى اذا اتوا على وادي النمل فليل هو واد بالشام كثير النمل ويقال لم عدى اتوا بعلى بجوابه من وجهين (الاول) ان اتيانهم كان من فوق فأتى بحرف الاستعلاء (والثاني) ان يراد قطع الوادي وبلوغ آخره من قولهم أتى على الشيء اذا بلغ آخره كأنهم أرادوا ان ينزلوا عند منقطع الوادي وقرئ نملة بأبها النمل بضم الميم وبضم النون والميم وكان الاصل النمل بوزن الرجل والنمل الذي عليه الاستعمال تخفيف عنه اما قوله تعالى قالت نملة فالمعنى انها تكلمت بذلك وهذا غير مستبعد فان الله تعالى قادر على ان يخلق فيها العقل والنطق وعن قتادة انه دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان ابو حنيفة رجلا الله حاضر وهو غلام حدث فقال سلوه عن نملة سليمان اكانت ذكرا أم أنثى فسألوه فأفهم فقال ابو حنيفة رضى الله عنه كانت أنثى فقيل له من اين عرفت فقال من كتاب الله تعالى وهو قوله قالت نملة ولو كان ذكرا لقال قال نملة وذلك لان النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة أنثى وهو هو * اما قوله تعالى ادخلوا مساكنكم فاعلم ان النملة لما قاربت حد العقل لاجرم ذكرت بما يذكرك به العقلاء فلذلك قال تعالى ادخلوا مساكنكم (فان قلت) لا يحطمنكم ما هو (قلت) يحتمل ان يكون جواب الامر وان يكون نهيا بدلا من الامر والمعنى لا تكونوا حيث انتم فيحطمنكم على طريقة لأرنبك ههنا وفي هذه الآية تنبيه على امور (احدها) ان من يسير في الطريق لا يلزمه التحرز وانما يلزم من في الطريق التحرز (وثانيها) ان النملة قالت وهم لا يشعرون كأنها عرفت ان النبي معصوم فلا يقع منه قتل هذه الحيوانات الاعلى سبيل السهو وهذا تنبيه عظيم على وجوب الجزم بعصمة الانبياء عليهم السلام (وثالثها) ما رأيت

باتيانه (فيقولوا هل نحن منظررون)
تحسرا على ما فات من الايمان وتمنيا
للإمهال لتلافي ما فرطوه وقيل
معنى كذلك سلكناه مثل تلك الحالة
وتلك الصفة من الكفر به
والتكذيب له وضعناه في قلوبهم
وقوله تعالى لا يؤمنون به في موقع
الايضاح والتخييص له اوفي موقع
الحال اي سلكناه فيها غير مؤمن به
والاول هو الانسب بمقام بيان
غاية عنادهم ومكابرتهم مع
تعاضد ادة الايمان وتأخذ
مبادئ الهداية والارشاد
وانقطاع اعذارهم بالكيفية
وقيل ضمير سلكناه للكفر
المدلول عليه بما قبله من قوله
تعالى ما كانوا به مؤمنين ونقل
عن ابن عباس رضي الله عنهما
والحسن وبجاء درجتهما الله
تعالى ادخلنا الشرك والتكذيب
في قلوب المجرمين (أفبعذابنا
يستجلبون) بقولهم أمطر علينا
حجارة من السماء واثننا بعذاب
اليم وقولهم فأتينا بما تعدنا
ونحوهما وحالهم عند نزول
العذاب كما وصف من طلب
الانذار فالقاء للعطف على مقدر
يقتضيه المقام اي أيكون حالهم
كما ذكر من الاستنظار عند نزول
العذاب الاليم فيستجلبون
بعذابنا وبينهما من التساقط
ما لا يخفى على احد او أيغفلون
عن ذلك مع تحققه وتقرره
فيستجلبون الخ وانما قدم الجار
والجور للاذنان بأن مصعب
الانكار والتوبيخ كون المستجمل
به عذابه تعالى مع ما فيه من رعاية
الفواصل (افرايت) لما كانت
الرؤيا من اقوى اسباب

في بعض الكتب ان تلك النملة انما أمرت غيرها بالدخول لانها خافت على قومها ان
اذا رأت سليمان في جلالته فربما وقعت في كفران لعمدة الله تعالى وهذا هو المراد بقوله
لا يحطمنكم سليمان فأمرتها بالدخول في مساكنها لئلا ترى تلك النعم فلا تقع في كفران
لعمدة الله تعالى وهذا تنبيه على ان مجالسة ارباب الدنيا محذورة (ورابعها) قرى
مسكنكم ولا يحطمنكم بتخفيف النون وقرى لا يحطمنكم بفتح الطاء وكسرها واصليها
يحطمنكم * اما قوله تعالى فتبسم ضاحكا من قولها يعني تبسم ضارعا في الضحك بمعنى انه
قد تجاوز حد التبسم الى الضحك وانما ضحك لامرين (احدهما) اعجابه بما دل من قولها على
ظهور رحمة ورحمة جنوده وعلى شهرة حاله وحالهم في باب التقوى وذلك قولها وهم
لا يشعرون (والثاني) سروره بما آناه الله مما لم يؤت احدا من سماعه لكلام النملة واحاطته
بمعناه اما قوله تعالى اوزعني فقال صاحب الكشاف حقيقة اوزعني اجعلني أزع شكر
نعمتك عندي واكفه عن ان ينقلب عني حتى اكون شاكرالك ابدا وهذا يدل على
مذهبنا فان عند المعتزلة كل ما امكن فعله من اللطاف فقد صارت مفعولة وطلب تحصيل
الحاصل عبث واما قوله تعالى وعلى والدي فذلك لانه عدنم الله تعالى على والديه نعمة
عليه ومعنى قوله وان اعمل صالحا ترضاه طلب الاغاثة في الشكر وفي العمل الصالح ثم قال
وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين فلما طلب في الدنيا الاغاثة على اخيرات طلب ان
يجعل في الآخرة من الصالحين وقوله برحمتك يدل على ان دخول الجنة برحمته وفضله
لا باستحقاق من جانب العبد (واعلم) ان سليمان عليه السلام طلب ما يكون وسيلة الى
ثواب الآخرة ثم طلب ثواب الآخرة ثانيا اما وسيلة الثواب فهي امران (احدهما)
شكر النعمة السالفة (والثاني) الاشتغال بسائر انواع الخدمة اما الاشتغال بشكر النعمة
السالفة فهي قوله تعالى رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي ولما كان الانعام
على الآباء انعاما على الابناء لان انتساب الابن الى أب شريف نعمة من الله تعالى على الابن
لا جرم اشتغل بشكر نعم الله على الآباء بقوله وعلى والدي واما الاشتغال بسائر انواع
الخدمة فقوله وأن اعمل صالحا ترضاه واما طلب ثواب الآخرة فقوله وادخلني برحمتك
في عبادك الصالحين (فان قيل) درجات الانبياء اعظم من درجات الاولياء والصالحين
فا السبب في ان الانبياء يطلبون جعلهم من الصالحين فقال يوسف توفني مسلما والحقني
بالصالحين وقال سليمان ادخلني برحمتك في عبادك الصالحين (جوابه) الصالح الكامل هو
الذي لا يعصى الله تعالى ولا يهيم بمعصية وهذه درجة عالية والله اعلم * قوله تعالى (وتفقد
الطير فقال مالي لا أرى الهدى أم كان من الغائين لا عذبه عذابا شديدا ولا ذبحه
اوليا تبنى بسلطان مبین فكث غير بعيد فقال احطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ نبيا
يقين اني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم وجئتكم وقومها
يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السبيل فهم

لا يمتدون) اعلم ان سليمان عليه السلام لما تفقد الطير او هم ذلك انه انما تفقده لامر يختص به ذلك الطير و اختلفوا فيما لاجله تفقده على وجوه (احدها) قول و هب انه اخل بالنوبة التي كان ينوبها فلذلك تفقده (وثانيها) انه تفقده لان مقاييس الماء كانت اليه وكان يعرف الفصل بين قريبه وبعيده فلحاجة سليمان الى ذلك طلبه و تفقده (وثالثها) انه كان يظله من الشمس فلما فقد ذلك تفقده اما قوله فقال مالي لا أرى الهدهد أم كان من الغائبين فأمره المنقطة نظر الى مكان الهدهد فلم يبصره فقال مالي لا اراه على معنى انه لا يراه وهو حاضر لسائرته او غير ذلك ثم لاح له انه غائب فأضرب عن ذلك واخذ يقول أهو غائب كأنه يسأل عن صحة ملاح له ومثله قولهم انهم لا بل ام شاء اما قوله لا عذبه عذابا شديدا او لا ذبحه وليأتيني بسلمطان ميين فهذا لا يجوز ان يقوله الا فيمن هو مكلف أو فيمن قارب العقل فيصلح لان يؤدب ثم اختلفوا في قوله لا عذبه فقال ابن عباس انه تنف الريش واللقاء في الشمس وقيل ان يطلى بالقطران ويشمس وقيل ان يلقي للخل فتأكله وقيل يداعه القفص وقيل التفريق بينه وبين الفه وقيل لا لزمه صحة الاضداد وعن بعضهم اضيق العجوة الاضداد وقيل لا لزمه خدمة اقرانه اما قوله فيكت فقد قرئ بفتح الكاف وضمها غير بعيد غير زمان بعيد كقوله عن قريب ووصف مكثه بقصر المدة للدلالة على اسرعه خوفا من سليمان وليعلم كيف كان الطير مستخر له اما قوله احطت بمالم تحط به فقيه تنبيه لسليمان على ان في ادنى خلق الله تعالى من احاط علما بمالم يحط به فيكون ذلك لطفا له في ترك الاعجاب والاحاطة بالشئ علما ان يعلم من جميع جهاته اما قوله وجئتك من سبأ نبأ يقين فاعلم ان سبأ قرى بالصرف ومنعه وقدروى بسكون الباء وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف كقولهم ذهبوا ايدي سبأ وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان فمن جعله اسما للقبيلة لم يصرف ومن جعله اسما للحي او للاب الا كبر صرف ثم سميت مدينة مأرب بسبأ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة ايام والنبأ الخبر الذي له شأن وقوله من سبأ نبأ من محاسن الكلام الذي يتعلق باللفظ وشرط حسنه صحة المعنى ولقد جاء ههنا زائدا على الصحة فحسن لفظا ومعنى ألا ترى انه لو وضع مكان نبأ بخبر لكان المعنى صحيحا ولكن لفظ النبأ أولى لما فيه من الزيادة التي يطابقها وصف الحال اما قوله اني وجدت امرأة تملكهم فالمرأة بلقيس بنت شراحيل وكان ابوها ملك ارض اليمن وكانت هي وقومها مجوسا يعبدون الشمس والضمير في تملكهم راجع الى سبأ فان اريد به القوم فالامر ظاهر وان اريدت المدينة فعناء تملك اهلها واما قوله واوتيت من كل شئ (فقيه سؤال) وهو انه كيف قال واوتيت من كل شئ مع قول سليمان واوتينا من كل شئ فكان الهدهد سوى بينهما (جوابه) ان قول سليمان عليه السلام يرجع الى ما اوتي من النبوة والحكمة ثم الى الملك واسباب الدنيا واما قول الهدهد فلم يكن الا الى ما يتعلق بالدنيا واما قوله ولها عرش عظيم فقيه سؤال وهو انه كيف استعظم الهدهد عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان

الاخبار بالشئ واشهرها شاع استعمال رأيت في معنى اخبرني والخطاب لكل من يصلح له كاشا من كان والفاء لترتيب الاستخبار على قولهم هل نحن منظرون وما بينهما اعتراض للتوبيخ والتبكيت وهي مقدمة في المعنى على الهمة وتأخيرها عنها صورة لاقتضاء الهمة الصدارة كما هو رأي الجمهور اى فآخروني (ان متعناهم سنين) منظولة بطول الاعمار وطيب المعاش (ثم جاء هم ما كانوا يعدون) من العذاب (ما اغنى عنهم) اى شئ او اى اغناء اغنى عنهم (ما كانوا يتمتعون) اى كوتهم متمتعين بذلك التمتع المديد على ان ما مصدرية او ما كانوا يتمتعون به من متاع الحياة الدنيا على انها موصولة حذف عائدها واياها كان فالاستفهام للانكار والنفي وقيل مانافية اى لم يغن عنهم تمتعهم المتناول في دفع العذاب وتخفيفه والاول هو الاولى لكونه اوفق لصورة الاستخبار وأدل على انتفاء الاغناء على ابلغ وجه وآكد كأن كل من من شأنه الخطاب قد كلف ان يخبر بأن تمتعهم ماذا أفادهم و اى شئ اغنى عنهم فلم يقدر احد على ان يخبر بشئ من ذلك اصلا وقرئ يتمتعون من الامتاع

وايضاً فكيف سوى بين عرش بلقيس وعرش الله تعالى في الوصف بالعظيم (الجواب)
 عن الاول يجوز أن يستصغر حالها الى حال سليمان فاستعظم لها ذلك العرش ويجوز أن
 لا يكون لسليمان مع جلالاته مثله كما قد يتفق لبعض الامراء شيء لا يكون مثله عند
 السلطان وعن الثاني ان وصف عرشها بالعظم تعظيم له بالاضافة الى عروش ابناء جنسها
 من الملوك ووصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة الى سائر ما خلق من السموات
 والارض * واعلم ان ههنا بحثين (البحث الاول) ان الملحمة طعنت في هذه القصة من وجوه
 (احدها) ان هذه الآيات اشتملت على ان النملة والهدد تكلمتا بكلام لا يصدر ذلك
 الكلام الا من العقلاء وذلك يجر الى السفه فالتلويح جوازنا ذلك لما مننا في النملة التي
 نشاهدها في زماننا هذا ان تكون اعلم بالهندسة من اوقليدس وبالحوم من سيبويه
 وكذا القول في القملة والصبيان ويجوز ان يكون فيهم الانبياء والتكليف والمعجزات
 ومعلوم ان من جوز ذلك كان الى الجنون اقرب (وثانيها) ان سليمان عليه السلام كان
 بالشام فكيف طار الهدد في تلك اللحظة اللطيفة من الشام الى اليمن ثم رجع اليه
 (وثالثها) كيف خفي على سليمان عليه السلام حال مثل تلك الملكة العظيمة مع ما يقال ان
 الجن والانس كانوا في طاعة سليمان وانه عليه السلام كان ملك الدنيا بالكلية وكان تحت
 راية بلقيس على ما يقال اثنا عشر الف ملك تحت راية كل واحد منهم مائة الف ومع انه يقال
 انه لم يكن بين سليمان وبين بلدة بلقيس حال طيران الهدد الامسيرة ثلاثة ايام (ورابعها)
 من ان حصل للهدد معرفة الله تعالى ووجوب السجود له وانكار سجودهم للشمس
 وضافته الى الشيطان وتزيينه (والجواب عن الاول) ان ذلك الاحتمال قائم في اول
 العقل وانما يدفع ذلك بالاجماع (وعن البواقي) ان الايمان بافتقار العالم الى القادر المختار
 ينزىل هذه الشكوك (البحث الثاني) قالت المعتزلة قوله يسجدون للشمس من دون الله
 وزين لهم الشيطان اعمالهم يدل على ان فعل العبد من جهته لانه تعالى اضاف ذلك الى
 الشيطان بعد اضافته اليهم ولانه اورد مورداً للذم ولانه بين انهم لا يبتدون والجواب من
 وجوه (احدها) ان هذا قول الهدد فلا يكون حجة (وثانيها) انه متروك الظاهر فانه
 قال فصدهم عن السبيل وعندهم الشيطان ماصداً للكافر عن السبيل اذ لو كان مصدوداً
 ممنوعاً لساقت عنه التكليف فلم يبق ههنا الا التمسك بفصل المدح والذم والجواب قد تقدم
 عنه مراراً فلا فائدة في الامادة والله اعلم * قوله تعالى (ألا يسجدوا لله الذي يخرج
 الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الله لا اله الا هو رب العرش
 العظيم قال سننظر اصدقت ام كنت من الكاذبين اذهب بكتابي هذا فآلقه اليهم ثم قول
 عنهم فانظروا ما ذابرجعون) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اعلم ان في قوله تعالى
 ألا يسجدوا قراآت (احدها) قراءة من قرأ بالتخفيف ألا لا تنبيه ويا حرف النداء ومناداة
 محذوف كما حذفه من قال * ألا يا اسلمى يادارمى على البلى * (وثانيها) بالتشديد أراد

(وما اهلكنا من قرية) من القرى
 المهلكة (الالهة منذرون)
 قد انذروا اهلها الزاما للحجة
 (ذكرى) اي تذكرة ومحملها
 النصب على العلة او المصدر لانها
 في معنى الانذار كأنه قيل
 منذرون ذكرى او على انه
 مصدر مؤكد لفعل هو صفة
 منذرون اي الالهة منذرون
 بذكر ولهم ذكرى او الرفع على
 انها صفة منذرون بأضمار ذوو أو
 يجعلهم ذكرى لامعانهم في
 التذكرة او خبر مبتدأ محذوف
 والجملة اعتراضية وخبر لها القرى
 المدلول عليها بفردتها لواقع في
 حيز النفي على معنى ان لكل
 منذرين اعم من ان يكون لكل
 قرية منها منذر واحد او اكثر
 (وما كنا ظالمين) فنهلك غير
 الظالمين وقبل الانذار والتعبير عن
 ذلك بنفي الظلمة مع ان اهلاكم
 قبل الانذار ليس بظلم اصلا على
 ما تقر من قاعدة اهل السنة
 لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك
 بتصويره بصورة ما يستحيل
 صدوره عنه تعالى من الظلم وقد
 مر في سورة آل عمران عند قوله
 تعالى وان الله ليس بظالم
 للعبيد (وما ننزل به الشياطين)
 رد لما زعمه الكفرة في حق القرآن
 الكريم من انه من قبيل ما يلقيه
 الشيطان على الكهنة بعد
 تحقيق الحق ببيان انه نزل به
 الروح الامين (وما ينهى اهل
 وما يصح وما يستقيم لهم ذلك
 (وما يستطيعون) ذلك اصلا
 (انهم عن السمع) لكلام الملائكة
 (لما نزلوا) لا لتفاء المشاركة بينهم
 وبين الملائكة في صفاء الذوات

فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا لحذف الجار مع ان ويجوز ان تكون لاهزيمة
ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا (وثالثها) وهى حرف عبد الله وقراءة
الاعمش هلا بقلب الهمزة هاء وعن عبد الله هلا تسجدون بمعنى الاتسجدون على الخطاب
(ورابعها) قراءة ابى ألا يسجدون لله الذى يخرج الخبء فى السموات والارض ويعلم سركم
وماتعلنون (المسئلة الثانية) قال اهل التحقيق قوله ألا يسجدوا يجب ان يكون بمعنى
الامر لانه لو كان بمعنى المنع من السجدة لم يكن لوصفه تعالى بما يوجب ان يكون
السجود له وهو كونه قادرا على اخراج الخبء علما بالاسرار معنى (المسئلة الثالثة)
الآية دلت على وصف الله تعالى بالقدرة والعلم اما القدرة فقوله يخرج الخبء فى
السموات والارض وسمى الخبوء بالمصدر وهو يتناول جميع انواع الارزاق والاموال
واخراجها من السماء بالغيث ومن الارض بالنبات واما العلم فقوله ويعلم ماتخفون
وماتعلنون واعلم ان المقصود من هذا الكلام الرد على من يعبد الشمس ويحرر الدلالة
هكذا الاله يجب ان يكون قادرا على اخراج الخبء علما بالخبفيات والشمس ليست
كذلك فهى لا تكون الها واذا لم تكن الها لم يجز السجود لها امانه سبحانه وتعالى يجب
ان يكون قادرا علما على الوجه المذكور فلما انه واجب لذاته فلا تختص قديرته
وعالميته ببعض المقدورات والمعلومات دون البعض واما ان الشمس ليست كذلك فلانها
جسم متناه وكل ما كان متناهيا فى الذات كان متناهيا فى الصفات واذا كان كذلك
فحينئذ لا يعلم كونها قادرة على اخراج الخبء علما بالخبفيات فاذا لم يعلم من حالها ذلك لم يعلم
من حالها كونها قادرة على جلب المنافع ودفع المضار فرجع حاصل الدلالة الى ما ذكره
ابراهيم عليه السلام فى قوله لم تعبدوا الا سمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا وفى قوله لله الذى
يخرج الخبء فى السموات والارض وجه آخر وهو ان هذا اشارة الى ما استدل به
ابراهيم عليه السلام فى قوله ربى الذى يحيى ويميت وفى قوله ان الله يأتى بالشمس من
المشرق فأت بها من المغرب وذلك لانه سبحانه وتعالى هو الذى يخرج الشمس من المشرق
بعد افولها فى المغرب فهذا هو اخراج الخبء فى السموات وهو المراد من قول ابراهيم
عليه السلام لا احب الا فلين ومن قوله فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من
المغرب ومن قول موسى عليه السلام رب المشرق والمغرب وحاصله يرجع الى ان افول
الشمس وطلوعها يدلان على كونها تحت تدبير مدبر قاهر فكانت العباداة لقاهرها
والتصرف فيها اولى واما اخراج الخبء من الارض فهو يتناول اخراج النطفة من
الصلب والثرائب وتكوين الجنين منه (فان قيل) ان ابراهيم وموسى عليهما السلام قدما
دلالة الانفس على دلالة الآفاق فان ابراهيم قال ربى الذى يحيى ويميت ثم قال فان الله
يأتى بالشمس من المشرق وموسى عليه السلام قال ربكم ورب آبائكم الاولين ثم قال
رب المشرق والمغرب فلم كان الامر ههنا بالعكس فقدم خبء السموات على خبء

(الارض)

والاستعداد لقبول فيضان انوار
الحق والانتقاش بصور العلوم
الربانية والمعارف النورية كيف
لا ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة
بالذات غير مستعدة للقبول
ما لا خير فيه اصلا من فتون الشرور
فن اين لهم ان يحوموا حول القران
الكريم المنطوى على الحقائق
الرائقة الغيبية التى لا يمكن تلقينها
الا من الملائكة عليهم الصلاة
السلام (فالتدع مع الله الها آخر
فتكون من المعذنين) فخطبه
النبي عليه الصلاة والسلام مع
ظهور استحالة صدور المنهى
عنه عنه عليه الصلاة والسلام
تهيجا وحشا على ازدياد الاخلاص
ولطفا لساثر المكلفين ببيان ان
الاشراك من القبح والسوء بحيث
ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه
فكيف بمن عداه (وانذر)
العذاب الذى يستتبعه الشرك
والمعاصى (عشيرتك الاقربين)
الاقرب منهم فالاقرب فان
الاهتمام بشأنهم اهتم روى انه لما
نزات سعد الضفاد ناداهم فخذوا
فخذوا حتى اجتمعوا اليه فقال لو
اخذتكم ان يسفح هذا الجبل
خيلا كنتم مصدقى قالوا نعم
قال فأتى نذير لكم بين يدي عذاب
شديد وروى انه قال يا بنى عبد
المطلب يا بنى هاشم يا بنى عبد
مناف افندوا انفسكم من النار
فأتى لا اغنى عنكم شيئا ثم قال
يا عائشة بنت ابى بكر ويا حفصة بنت
عمر ويا فاطمة بنت محمد ويا صفية
عمة محمد اشترين انفسكن من النار
فأتى لا اغنى عنكم شيئا (واخفض
جناحك ان اتبعك من المؤمنين)

الارض (جوابه) ان ابراهيم وموسى عليهما السلام ناظرا مع من ادعى الهية البشر فلا جرم ابتدا بابطال الهية البشر ثم انتقلا الى ابطال الهية السموات وههنا المناظرة مع من ادعى الهية الشمس لقوله وجدها وقومها يسجدون للشمس من دون الله فلا جرم ابتدا بذكر السماويات ثم بالارضيات اما قوله الله لا اله الا هو رب العرش العظيم فالمراد منه انه سبحانه لما بين افتقار السموات والارض وما بينهما الى المدبر ذكر بعد ذلك ان ما هو اعظم الاجسام فهي مخلوقة ومربوبة وذلك يدل على انه سبحانه هو المنتهى في القدرة والربوبية الى ما لا مزيد عليه والله اعلم (المسئلة الرابعة) قيل من أحطت الى العظيم كلام الهدى وقيل كلام رب العزة (المسئلة الخامسة) الحق ان سجدة التلاوة واجبة في القراءتين جميعا وهو قول الشافعى وابى حنيفة رحمة الله عليهما لانهم اجمعوا على ان سجدة القرآن اربع عشرة سجدة وهذا واحد منها ولان مواضع السجدة اما امر بها او مدح لمن اتى بها او ذم لمن تركها واحدى القراءتين امر بالسجود والاخرى ذم للترك فثبت ان الذى ذكره الزجاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد غير ملتفت اليه (المسئلة السادسة) يقال هل يفرق الواقف بين القراءتين جوابه نعم اذا خفف وقف على فهم لا يتدنون ثم ابتدا بالألا يسجدوا وان شاء وقف على الاياثم ابتدا يسجدوا واذا شدد لم يقف الا على العرش العظيم اما قوله سننظر فن النظر الذى هو التأمل وأراد صدقت ام كذبت الا ان ام كنت من الكاذبين ابلغ لانه اذا كان معروفا بالكذب كان متبها بالكذب فيما اخبر به فلم يوثق به وانما قال فألقه اليهم على لفظ الجمع لانه قال وجدها وقومها يسجدون للشمس فقال فألقه اليهم الى الذين هذا دينهم اما قوله ثم تول عنهم اى تمنح عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقولونه يسمع منك ويرجوز من قوله تعالى يرجع بعضهم الى بعض القول ويقال دخل عليها من كوة والقب اليها الكتاب وتوارى في الكوة * قوله تعالى (قالت يا أيها الملا انى القى الى كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم الاتعلوا على وأتوني مسابن قالت يا أيها الملا افتونى فى امرى ما كنت قاطعة امرا حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والامر اليك فانظري ماذا تأمرين) اعلم ان قوله قالت يا أيها الملا انى القى الى كتاب كريم بمعنى ان يقال ان الهدى القى اليها الكتاب فهو محذوف كأنه ثابت روى انها كانت اذا رقدت غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على نحرها وهى مستلقية وقبل نقرها فانتهت فزعة * اما قوله كتاب كريم ففيه ثلاثة اوجه (احدها) حسن مضموته وما فيه (وثانيها) وصفه بالكريم لانه من عند ملائكة كريم (وثالثها) ان الكتاب كان مختوما وقال عليه السلام كرم الكتاب ختمه وكان عليه السلام يكتب الى العجم فقبل له انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فأتخذ لنفسه خاتما اما قوله انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ففيه ابحاث (البحث

اى لين جانبك لهم مستعار من حال الطائر فانه اذا ارد ان يتخطى خنفس جناحه ومن للتبيين لان من اتبع اعم ممن اتبع لدين او غيره او للتبويض على ان المراد بالمؤمنين المشارفون للايمان او المصدقون باللسان فحسب (فان عصوك) ولم يتبعوك (فقل انى برئ مما تعملون) اى مما تعملونه او من اعمالكم (وتوكل على العزيز الرحيم) لذى يقدر على قهر اعدائه ونصر اوليائه يكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم وقرئ فتوكل على انه بدل من جواب الشرط (الذى يراك حين تقوم) اى الى لتسجد وتقبلك فى الساجدين وترددت فى تصحيح احوال المتجدين كما روى انه لما نسخ فرض قيام الليل طاف عليه الصلاة والسلام تلك الليلة ببوت اصحابه لينظر ما يصنعون حرصا على كثرة طاعتهم فوجدها كبوت الزنا ببر لما سمع منها من دندنتهم بذكر الله تعالى والتلاوة او تصرفك فيما بين المصلين بالقياس والرکوع والسجود والوقوف اذا أتمتهم وانما وصف الله تعالى ذاته بعلمه بحاله عليه الصلاة والسلام انى بها يستأهل ولايته بعد ان عبر عنه بما ينبئ عن قهر اعدائه ونصر اوليائه ومن وصفى العزيز الرحيم بتحقيق التوكل وتوطينا لقلبه عليه (انه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه وتعمله (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين) اى تنزل بخذف احدى التاءين وهو استئناف مسوق لبيان استحالة تنزل الشياطين على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد بيان امتناع تنزلهم بالقرآن ودخول

حرف الجر على من الاستفهامية
لما انها ليست موضوعا للاستفهام
بل الاصل امن فحذف حرف
الاستفهام واستقر الاستعمال
على حذفه كما حذف من هل
والاصل اهل وقوله تعالى
(تنزل على كل افك اثم) قصر
لتنزلهم على كل من اتصف بالافك
الكثير والاثم الكبير من الكهنة
والمتنبئة ونخصيصه بهم بحيث
لا يخطأهم الى غيرهم وحيث
كانت ساحة رسول الله صلى الله
عليه وسلم منزهة عن ان يحوم
حولها شائبة شيء من تلك
الافكار التي تصح استحالة تنزلهم
عليه عليه الصلاة والسلام
(يلقون) اي الافاكون (السمع)
الى الشياطين فيتلقون منهم
اوهاما وامارات لنقصان علمهم
فيضمون اليها بحسب تخيلاتهم
الباطلة خرافات لا يطاق
اكثرها الواقع وذلك قوله
تعالى (واكثرهم كاذبون) اي
فيما قالوه من الاقاويل وقد
ورد في الحديث الكلمة يخطفها
الجن فيقرها في اذن وليه فيزيد
فيها اكثر من مائة كذبة او يلقون
السمع اي السموع من الشياطين
الى الناس واكثرهم كاذبون
يفترون على الشياطين ما لم يوحوا
اليهم والاظهر ان الاكثرية
باعتبار اقوالهم على معنى ان
هؤلاء قلائد صدقون فيما يحكون
من الجن واما في اكثرهم فهم
كاذبون وما آلهوا كثر اقوالهم
كاذبة لا باعتبار ذواتهم حتى
يلزم من نسبة الكذب الى
اكثرهم كون اقلهم صادقين
على الاطلاق وليس معنى الافاك من
لا ينطق بالافاك حتى يمتنع منه
الصدق بل من يكثر الافاك فلا ينافيه
ان يصدق نادرا في بعض الاحيان

(الاول) انه استأنف وتبين لما القى اليها كأنها لما قالت اني القى الى كتاب كريم قيل لها
من هو وما هو فقالت انه من سليمان وانه كيت وكيت وقرأ عبد الله وانه من سليمان وانه
بسم الله عطف على اني وقرى انه من سليمان وانه بالفتح وفيه وجهان (احدهما) انه بدل من
كتاب كأنه قيل القى الى انه من سليمان (وثانيهما) ان يريد انه من سليمان ولانه بسم الله
كأنها عالت كرمه بكونه من سليمان وتصديره بسم الله وقرأ ابي ان من سليمان وان بسم الله
على ان المفسرة وان في ان لاتعلوا مفسرة ايضا ومعنى لاتعلوا لاتكبروا كما تفعل المملوك
وقرأ ابن عباس بالغين معجمة من الغلو وهي مجاوزة الحد (البحث الثاني) يقال لم قدم
سليمان اسمه على قوله بسم الله الرحمن الرحيم (جوابه) حاشاه من ذلك بل ابتداء هو
بسم الله الرحمن الرحيم وانما ذكرت بلقيس ان هذا الكتاب من سليمان ثم حكيت ما في
الكتاب والله تعالى حكى ذلك فالتقديم واقع في الحكاية (البحث الثالث) ان الانبياء
عليهم السلام لا يطيلون بل يقتصرون على المقصود وهذا الكتاب مشتمل على تمام
المقصود وذلك لان المطلوب من الخلق اما العلم او العمل والعلم مقدم على العمل فقوله
بسم الله الرحمن الرحيم مشتمل على اثبات الصانع سبحانه وتعالى واثبات كونه عالما قادرا
حيا مريدا حكما رحما واما قوله لاتعلوا على فهو نهى عن الانقياد لطاعة النفس
والهوى والتكبر واما قوله واتوني مسلمين فالمراد من المسلم اما المنقاد او المؤمن فثبت ان
هذا الكتاب على وجازته يحوى كل ما لا بد منه في الدين والدنيا (فان قيل) النهى عن
الاستعلاء والامر بالانقياد قبل اقامة الدلالة على كونه رسولا حقا يدل على الاكتفاء
بالتقليد (جوابه) معاذ الله ان يكون هناك تقليد وذلك لان رسول سليمان الى بلقيس كان
المهدد ورسالة الهدد معجز والمعجز يدل على وجود الصانع وعلى صفاته ويدل على
صدق المدعى فلما كانت تلك الرسالة دلالة تامة على التوحيد والنبوة لاجرم لم يذكر
في الكتاب دليلا آخر اما قوله يا ايها الملا افتوني في امرى فالفتوى هي الجواب في الحادثة
اشتقت على طريق الاستعارة من الفتى في السن اي اجيبوني في الامر الفتى وقصدت
بالانقطاع اليهم واستطلاع رأيهم تطيب قلوبهم ما كنت قاطعة امرا اي لا ابت امرا
الا بمحض ركم اما قوله قالوا نحن اولوا قوة فالمراد قوة الاجسام وقوة الآلات والمراد
بالباس النجدة والثبات في الحرب وحاصل الجواب ان القوم ذكروا امرين احدهما
اظهار القوة الذاتية والعرضية ليظهر انها ان ارادتهم للدفع والحرب وجدتهم بحيث
تريد والآخر قولهم والامر اليك فانظري ماذا امرين وفي ذلك اظهر الطاعة لهما ان
ارادت السلم ولا يمكن ذكر جواب احسن من هذا والله اعلم قوله تعالى (قالت ان
المملوك اذا دخلوا قرية فاسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلهو لذلك يفعلون واني مرسله
اليهم بهدية فناظرة بم يرجع المرسلون فلما جاء سليمان قال ائمنوني بما لى اتانى الله خير
مما آتاكم بل انتم بهديتكم تفرحون ارجع اليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها

(ولنخرجهم)

وقيل الضمير للشياطين اى يلقون
السمع اى المسموع من الملا الاعلى
قبل ان رجوا من بعض المغيبات
الى اوليائهم واكثرهم كاذبون
فما يوحون به اليهم اذ لا يسمعونهم
على نحو ما تكلمت به الملاثةكة
لشرارتهم او لقصور فهمهم او
ضبطهم وافهامهم ولا سبيل الى
حل القضاء السمع على تسمعهم
وانصاتهم الى الملا الاعلى قبل
الرجح كما جوزه الجمهور لما ان
يلقون كما صرحوا به اما حال من
ضمير تنزل مفيدة لمقارنة التنزل
للقضاء واستئناف مبين للغرض
من التنزل مبنى على السؤال عنه
ولا ريب فى ان القضاء السمع الى الملا
الاعلى بمنزل من احتمال ان يقارن
التنزل او يكون غرضاً منه لتقديمه
عليه قطعاً وانما المحتمل لهما الالتقاء
بالمعنى الاول فالمعنى على تقدير كونه
حالات تنزل الشياطين على الافا كين
ملتقين اليهم ماسمعون من الملا
الاعلى وعلى تقدير كونه
جواباً عن سؤال من قال لم
تنزل عليهم وماذا يفعلون بهم
يلقون اليهم ماسمعون وحله على
استئناف الاخبار كما فعله
بعضهم غير سديد لان ذكر حالهم
السابقة على تنزلهم المذكور قبله
غير خليق بجزالة التنزيل واما
على تقدير كون ضمير يلقون
للافاكين فهو صفة لكل افاك
لانه فى معنى الجمع سواء اريد
بالقضاء السمع الاصغاء الى
الشياطين او القضاء المسموع
الى الناس ويجوز ان يكون
استئناف اخبار بحالهم على كذا
التقديرين لما ان كلا من تلقيهم من
الشياطين والقائم الى الناس يكون
بعد التنزيل وان يكون استئنافاً
مبنيًا على السؤال على التقدير
الاول فقط كأنه قيل ما يفعلون

ولنخرجهم منها اذلة وهم صاغرون) اعلم انها لما عرضت الواقعة على اكابر قومها وقالوا
ما تقدم اظهرت رأيها وهوان الملوك اذا دخلوا قرية بالقهر افسدوها اى خربوها
واذلوا اعزتها فذكرت لهم عاقبة الحرب واما قوله وكذلك يفعلون فقد اختلفوا أهو
من كلامها او من كلام الله تعالى كالتصويب لها والا قرب انه من كلامها وانها ذكرته
تأكيدها لما وصفته من حال الملوك فاما الكلام فى صفة الهدية فالناس اكثر واكثر فيها لكن
لا ذكر لها فى الكتاب وقولها فتنظرة بم يرجع المرسلون فيه دلالة على انها لم تثق بالقبول
وجوزت الرد وأرادت بذلك ان ينكشف لها غرض سليمان ولما وصلت الهدايا
الى سليمان عليه السلام ذكرنا مرين (الاول) قوله أنتم دوني بمال فأظهر بهذا الكلام
قلة الاكتر ان ذلك المال اما قوله بل انتم بهديتكم تفرحون ففيه ثلاثة اوجه (احدها)
ان الهدية اسم للمهدى كما ان العطيّة اسم للمعطى فتضاف الى المهدى والى المهدى له
والمضاف اليه ههنا هو المهدى اليه والمعنى ان الله تعالى آتاني الدين الذى هو السعادة
القصوى وآتاني من الدنيا ما لا مزيد عليه فكيف يستمال مثلى بمثل هذه الهدية بل انتم
تفرحون بما يهدى اليكم لكن حالى خلاف حالكم (وثانيها) بل انتم بهديتكم هذه التى
اهديتموها تفرحون من حيث انكم قدرتم على اهداء مثليها (وثالثها) كأنه قال بل انتم
من حقكم ان تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها (الثاني) قوله ارجع اليهم فليل ارجع
خطاب للرسول وقيل للهدى محملاً كتاباً آخر اما قوله تعالى لا قبل اى لا طاقة وحققة
القبل المقاومة والمقاولة اى لا يقدر ان يقابلوهم وقرأ ابن مسعود لا قبل لهم بهم
والضمير فى منها السبأ والذل ان يذهب عنهم ما كان عندهم من العز والمالك والصغار ان
يقعوا فى اسر واستعباد ولا يقتصر بهم على ان يرجعوا وسوقة بعد ان كانوا ملوكاً * قوله
تعالى (قال يا أيها الملأ اياكم يأتي بى بعرشها قبل ان يأتوني مسلمين قال عفريت من الجن
انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك وانى عليه لقوى امين قال الذى عنده علم من
الكتاب انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل
ربى ليس لى اى اشكرام ا كفرو من شكر فأنما يشكر لنفسه ومن كفر فان ربه غنى
كریم) اعلم ان قوله تعالى قال يا أيها الملأ اياكم يأتي بى بعرشها دلالة على انها عازمت على
الحقوق بسليمان ودلالة على ان امر ذلك العرش كان مشهوراً فأحب ان يحصل عنده
قبل حضورها واختلفوا فى غرض سليمان عليه السلام من احضار ذلك العرش على
وجه (احدها) ان المراد ان يكون ذلك دلالة لبلقيس على قدرة الله تعالى وعلى نبوة
سليمان عليه السلام حتى تنضم هذه الدلالة الى سائر الدلائل التى سلفت (وثانيها) أراد
ان يؤتى بذلك العرش فيغير وينكر ثم يعرض عليها حتى انها هل تعرفه او تنكره
والمقصود اختبار عقلها وقوله تعالى قال فكروا لها عرشها ننظر انتم هدى كالدلالة على ذلك
(وثالثها) قال فتادة أراد ان يأخذ قبل اسلامها لعله انها اذا سلمت لم يحل له اخذ مالها

(ورابعها) ان العرش سرير المملكة فأراد ان يعرف مقدار مملكتها قبل وصولها اليه اما قوله قال عفريت من الجن فاعفريت من الرجال الخبيث المنكر الذي يعفر اقرانه ومن الشياطين الخبيث المسارد اما قوله قبل ان تقوم من مقمامك فالمعنى من مجلسك ولا بد فيه من عادة معلومة حتى يصح ان يؤقت فقيل المراد مجلس الحكم بين الناس وقبل الوقت الذي يخطب فيه الناس وقيل الى انتصاف النهار واما قوله لقوى اى على حمله امين آتى به كما هو لا اختزل منه شيئا * اما قوله قال الذى عنده علم من الكتاب ففقيه بختان (الاول) اختلفوا فى ذلك الشخص على قولين قيل كان من الملائكة وقيل كان من الانس فن قال بالاول اختلفوا قيل هو جبريل عليه السلام وقيل هو ملك ايد الله تعالى به سليمان عليه السلام ومن قال بالثاني اختلفوا على وجوه (احدها) قول ابن مسعود انه الخضر عليه السلام (وثانيها) وهو المشهور من قول ابن عباس انه آصف بن برخيا وزير سليمان وكان صديقا يعلم الاسم الاعظم اذا دعا به اجيب (وثالثها) قول قتادة رجل من الانس كان يعلم اسم الله الاعظم (ورابعها) قول ابن زيد كان رجلا صالحا فى جزيرة فى البحر خرج ذلك اليوم ينظر الى سليمان (وخامسها) بل هو سليمان نفسه والمخاطب هو العفريت الذى كلفه وأراد سليمان عليه السلام اظهار معجزة فتحدهم اولا ثم بين للعفريت انه يتأتى له من سرعة الاتيان بالعرش ما لا يتهاى للعفريت وهذا القول اقرب لوجوه (احدها) ان لفظة الذى موضوع فى اللغة للإشارة الى شخص معين عند محاولة تعريفه بقصة معلومة والشخص المعروف بأنه عنده علم الكتاب هو سليمان عليه السلام فوجب انصرافه اليه اقصى ما فى الباب ان يقال كان آصف كذلك ايضا لکننا نقول ان سليمان عليه السلام كان اعرف بالكتاب منه لانه هو النبي فكان صرف هذا اللفظ الى سليمان عليه السلام اولى (الثاني) ان احضار العرش فى تلك الساعة اللطيفة درجة عالية فلو حصلت لا صف دون سليمان لاقتضى ذلك تفضيل آصف على سليمان عليه السلام وانه غير جائز (الثالث) ان سليمان عليه السلام لو اذعن فى ذلك الى آصف لاقتضى ذلك قصور حال سليمان فى عين الخلق (الرابع) ان سليمان قال هذا من فضل ربي ليبلوني أشكر ام اكفر وظاهره يقتضى ان يكون ذلك المعجز قد اظهره الله تعالى بدعاء سليمان (البحث الثانى) اختلفوا فى الكتاب فقيل اللوح المحفوظ والذى عنده علم منه جبريل عليه السلام وقيل كتاب سليمان او كتاب بعض الانبياء ومعلوم فى الجملة ان ذلك مدح وان لهذا الوصف تأثيرا فى نقل ذلك العرش فلذلك قالوا انه الاسم الاعظم وان عنده وقعت الاجابة من الله تعالى فى اسرع الاوقات * اما قوله تعالى انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك ففقيه بختان (الاول) آتيك فى الموضعين يجوز ان يكون فعلا واسم فاعل (الثاني) اختلفوا فى قوله قبل ان يرتد اليك طرفك على وجهين (الاول) انه أراد المبالغة فى السرعة كما تقول لصاحبك افعل ذلك فى لحظة وهذا قول مجاهد (الثاني) ان نجريه على

عند تنزل الشياطين عليهم فقيل يلتون اليهم اسماعهم ليحفظوا ما يوحون به اليهم وقوله تعالى واكثرهم كاذبون على التقدير الاول استئناف فقط وعلى الثانى يحتمل الحالية من ضمير يلتون اى يلتون ما سمعوه من الشياطين الى الناس والحال انهم فى اكثر اقوالهم كاذبون فتدبر (والشعراء يتبعهم الغاؤون) استئناف مسوق لابطال ما قالوا فى حق القرآن العظيم من انه من قبيل الشعر وان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشعراء ببيان حال الشعراء المناهضة لحاله عليه الصلاة والسلام بعد ابطال ما قالوا انه من قبيل ما يلحق الشياطين على الكهنة من الاباطيل بما مر من بيان احوالهم المضادة لحواله عليه الصلاة والسلام والمعنى ان الشعراء يتبعهم اى يحسارهم ويسلك مسلكهم ويكون من جعلتهم الغاؤون الضالون عن المسن الخائرون فيما يأتون وما يذرون لا يستقرون على وتيرة واحدة فى الافعال والاقوال والاحوال لا غيرهم من اهل الرشد المهتدين الى طريق الحق الثابتين عليه وقوله تعالى (الم تر انهم فى كل واديين) استشهدا على ان الشعراء انما يتبعهم الغاؤون وتقرير له والمخاطب لكل من تتأتى منه الرؤية للتقصد الى ان حالهم من الجلاء والظهور بحيث لا تختص برؤية راء دون راء اى الم تر ان الشعراء فى كل واد من اودية القليل والقال وفى كل شعب من شعاب الوهم والخيال وفى كل مسلك من مسالك الغي والضلال ليعيون على وجوههم لا يهتدون الى سبيل معين من السبل بل يخبرون فى فباغى الغواية والسفاهة

ويتهون في شبه الجحون والوقاحة
 ديدهم تمزيق الاعراض المحمية
 ولقدح في الانسلاط الطاهرة
 السنية والنسيب بالحرم والغزل
 والابتهاج والتزدد بين طرفي
 الافراط والتفريط في المدح
 والهجاء (وانهم يقولون بالا
 بفعلون) من الافاعيل غير مبالين
 بما يستتبعه من اللواثم فكيف
 يتوهم ان يتبعهم في مسلكهم
 ذلك ويلتقي بهم وينظم في مسلكهم
 من تنزهت ساحته عن ان يحوم
 حولها شائبة الاتصاف بشئ
 من الامور المذكورة وانصف
 بحسن الصفات الجميلة وتخلق
 بكارم الاخلاق الجميلة وحاز
 جميع الكمالات القدسية وفاز
 بحملة الملكات الانسية مستقرا
 على المنهاج القويم مستقرا على
 الصراط المستقيم ناطقا بكل امر
 رشيد داعيا الى صراط العزيز الخبير
 مؤبدا بمجربات قاهرة وآيات
 ظاهرة مشحونة بفنون الحكم
 الباهرة وصنوف المعارف الزاهرة
 مستقلة بنظم رائق يحسن كل منطق
 ما هو وبكت كل مقلق ساحر هذا
 وقد قيل في تنزيهه عليه الصلاة
 والسلام عن ان يكون من الشعراء
 ان اتباع لشعراء الغاؤون واتباع
 محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا
 كذلك ولا ريب في ان تغليل عدم
 كونه عليه الصلاة والسلام منهم
 بكون اتباعه عليه الصلاة والسلام
 غير غاوين مما لا يليق بشأنه
 العالي وقيل الغاؤون الراؤون
 وقيل الشياطين وقيل هم شعراء
 قريش عبد الله بن الزبير
 وهبيرة بن ابي وهب المخزومي
 ومسافع بن عبد مناف وابوعزة
 الجمحي ومن نقيض امية بن ابو
 الصلت قالوا نحن نقول مثل قول
 محمد صلى الله عليه وسلم وقرى
 والشعراء بالنصب على اضماع فعل

ظاهرة والطرف تحريك الاجفان عند النظر فاذا قححت الجفن فقد يتوهم ان نور العين
 امتد الى المرئي واذا غمضت الجفن فقد يتوهم ان ذلك النور ارتد الى العين فهذا هو المراد
 من ارتداد الطرف (وههنا سؤال) وهوانه كيف يجوز والمسافة بعيدة ان يتقل العرش
 في هذا القدر من الزمان وهذا يقتضي اما القول بالطفرة او حصول الجسم الواحد فعة
 واحدة في مكانين (جوابه) ان المهندسين قالوا كره الشمس مثل كرة الارض مائة واربعة
 وستين مرة ثم ان زمان طلوعها زمان قصير فاذا قسمنا زمان طلوع تمام القرص على زمان
 القدر الذي بين الشام واليمن كانت اللحظة كثيرة فلما ثبت عقلا مكان وجود هذه الحركة
 السريعة وثبت انه تعالى قادر على كل الممكنات زال السؤال ثم انه عليه السلام لما رآه
 مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي ليلوني اأشكر ام اكفر والكلام في تفسير اليتلاء
 قدم غير مرة ثم انه عليه السلام بين ان نفع الشكر عائد الى الشاكر لا الى الله تعالى اما انه
 عائد الى الشاكر فواجوه (احدهما) انه يخرج عن عهدة ما وجب عليه من الشكر
 (وثانيها) انه يستمد به المزيد على ما قال لئن شكرتم لازيدنكم (وثالثها) ان المشتغل بالشكر
 مشتغل بالنعم والمعرض عن الشكر مشتغل بالذات الحسية وفرق ما بينهما كفرق ما بين
 النعم والنعمة في الشرف ثم قال ومن كفر فان ربي غني كريم غني عن شكره لا يضره
 كفره انه كريم لا يقطع عنه نعمه بسبب اعراضه عن الشكر * قوله تعالى (قال نكروا
 لها عرشها ننظر أأنهedy ام تكون من الذين لا يهتمدون فلما جاءت قيل أهكذا
 عرشك قالت كأنه هو واولينا العلم من قبلها وكننا مسلمين وصددها ما كانت تعبد من دون
 الله انها كانت من قوم كافرين) اعلم ان قوله نكروا معناه اجعلوا العرش منكرا مغيرا
 عن شكله كما يتنكر الرجل للناس لئلا يعرفوه وذلك لانه لو ترك على ما كان لعرفته لا محالة
 وكان لا تدل معرفته به على ثبات عقلها واذا غير دلت معرفتها وتوقفها فيه على فضل عقل
 ولا يمتنع صحة ما قيل ان سليمان عليه السلام اتى اليه ان فيها نقصان عقل لكي لا يتزوجها
 او لا تحظى عنده على وجه الحسد فأراد بما ذكرنا اختبار عقلها اما قوله ننظر فقرئ
 بالجزم على الجواب وبالرفع على الاستئناف واختلفوا في أنهedy على وجهين (احدهما)
 اتعرف انه عرشها ام لا كما قدمنا (الثاني) اتعرف به نبوة سليمان ام لا ولذلك قال ام
 تكون من الذين لا يهتمدون وذلك كالذم ولا يليق الا بطريقة الدلالة فكأنه عليه
 السلام احب ان تنظر فتعرف به نبوته من حيث صار منتقلا من المكان البعيد الى هناك
 وذلك يدل على قدرة الله تعالى وعلى صدق سليمان عليه السلام ويعرف بذلك ايضا
 فضل عقلها لاغراض كانت له فعند ذلك سألها اما قوله أهكذا عرشك فاعلم ان هكذا
 ثلاث كلمات حرف التنبيه وكاف التشبيه واسم الإشارة ولم يقل أهذا عرشك ولكن
 امثل هذا عرشك لئلا يكون تلقينا فقالت كأنه هو ولم تقل هو هو ولا ليس به وذلك
 من كمال عقلها حيث توقفت في محل التوقف اما قوله وأولينا العلم من قبلها ففيه

يُفسره الظاهر وقرئ يُتبعهم على
التخفيف ويتبعهم يسكون العين
تشبيهها بالبعه بضم الباء (الا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات وذكروا الله
كثيرا وانتصروا من بعد ما ظالموا)
استثناء المشركين المؤمنين الصالحين
الذين يكفرون ذكر الله عز وجل
ويكون أكثر إشعارهم في التوحيد
والثناء على الله تعالى والحث على
طاعته والحكمة والموعظة
والزهد في الدنيا والترغيب عن
الركون اليها والزجر عن الإغترار
بزخارفها والافتتان بما لاذها
الفانية ولو وقع منهم في بعض
الآوقات هجو وقع ذلك منهم
بطريق الانتصار ممن هجأهم
وقبل المراد بالاستثنائيين عبد الله بن
رواحه وحسان بن ثابت وكعب
بن مالك وكعب بن زهير بن أبي
سلمى والذين كانوا ينافحون عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويكافون هجاء قريش وعن
كعب بن مالك رضي الله تعالى عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لدا هجهم فوالذي نفسي بيده
لهواشد عليهم من النبل وكان
يقول لحسان قل وروح القدس
معك (وسيعلم الذين ظلموا أي
منقلب ينقلبون) تهديد شديد
ووعيد أكيد لما في سيعلم من تهويل
متهلله وفي الذين ظلموا من الإطلاق
والتعميم وفي أي منقلب ينقلبون
من الإبهام والتهويل وقد قاله
أبو بكر الصديق رضي الله عنهما حين
عهد إليه وقرئ أي منقلبت ينقلتون
من الانفلات بمعنى النجاة والمغنى أن
الظالمين يطعمون أن ينقلتوا من
عذاب الله تعالى وسيعلمون أن
ليس لهم وجه من وجوه الانفلات
* عن النبي عليه الصلاة والسلام
من قرأ سورة الشعراء

سؤالان وهو أن هذا الكلام كلام من وأيضا فعلى أي شيء عطف هذا الكلام وعنه
جوابان (الاول) أنه كلام سليمان وقومه وذلك لأن بلقيس لما سئلت عن عرشها ثم أنها
اجابت بقولها كأنه هو فالظاهر أن سليمان وقومه قالوا أنها قد أصابت في جوابها وهي
عاقلة ليبية وقدر زقت الاسلام ثم عطفوا على ذلك قولهم واوتينا نحن العلم بالله وبقدرته
قبل علمها ويكون فرضهم من ذلك شكر الله تعالى في أن خصهم بمزية التقدم في الاسلام
(الثاني) أنه من كلام بلقيس موصولا بقولها كأنه هو والمعنى واوتينا العلم بالله وبصحة
نبوة سليمان قبل هذه المعجزة او قبل هذه الحالة ثم أن قوله وصدها ما كانت تعبد من دون
الله إلى آخر الآية يكون من كلام رب العزة * اما قوله تعالى وصدها ما كانت تعبد من
دون الله ففيه وجهان (الاول) المراد وصدها عبادتها الغير الله عن الايمان (الثاني)
وصدها الله او سليمان عما كانت تعبد بتقدير حذف الجار واىصال الفعل وقرئ أنها
بالفتح على أنه بدل من فاعل صد او بمعنى لانها واحتجت المعترلة بهذه الآية فقالوا لو كان
تعالى خلق الكفر فيهم لم يكن الصاد لها كفرها المتقدم ولا كونها من جملة الكفار بل كان
يكون الصاد لها عن الايمان تجدد خلق الله الكفر فيها والجواب اما على التأويل
الثاني فلا شك في سقوط الاستدلال واما على الاول فجوابنا أن كونها من جملة الكفار
صار سببا لحصول الداعية المستلزمة للكفر وحينئذ يبيح ظاهر الآية موافقا لقولنا والله
اعلم * قوله تعالى (قيل لها ادخلي الصرح فلما رأته حسبتها حسبة طمحة وكشفت عن ساقها قال
انه صرح ممر من قوارير قالت رب اني ظلمت نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين)
اعلم انه تعالى لما حكى اقامتها على الكفر مع كل ما تقدم من الدلائل ذكر ان سليمان عليه
السلام اظهر من الامر ما صار داعيا لها الى الاسلام وهو قوله قيل لها ادخلي الصرح
والصرح القصر كقوله يا هامان ابن لي صرحا وقيل صحن الدار وقرأ ابن كثير عن ساقها
بالهمز ووجهه انه سمع سؤفا فأجرى عليه الواحد والمرد المملوك روى ان سليمان عليه
السلام امر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصر من زجاج ابيض كالماء بياضا ثم ارسل
الماء تحته وألقى فيه السمك وغيره ووضع سريره في صدره فجلس عليه وعكف عليه الانس
والجن والطير وانما فعل ذلك ليريدها استعظاما لامره وتحقيقا لنبوته وزعموا ان الجن
كرهوا ان يتزوجها فتفضى اليه باسرارهم لانها كانت بنت جنية وقيل خافوا ان يولد له
منها ولد فيجتمع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هو اشد فقالوا
ان في عقلها نقصانا وانها شعراء الساقين ورجلها ككافر حمار فاخبر سليمان عقلها بتسكير
العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ومعلوم من حال الزجاج الصافي انه يكون
كالماء فلما ابصرت ذلك ظنت ماء را كذا فكشفت عن ساقها لتخوضه فاذا هي احسن
الناس ساقا وقدماء وهذا على طريقة من يقول تزوجها وقال آخرون كان المقصود من
الصرح تهويل المجلس وتعظيمه وحصل كشف الساق على سبيل التبع فلما قيل لها هو

كان له من الاجر عشر حسنات

بعدد من صدق بنوح وكذب
به وهو دوصالح وشعيب وابراهيم

وبعدد من كذب بعيسى وصدق
بمحمد عليه الصلاة والسلام

(سورة النمل مكية وهي ثلاث)

(او اربع وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طس) بالتخميم وقرىء بالا مالة

والكلام فيه كالذى مر في نظائره

من الفوائح الشريفة ومحل على

تقديره كونه اسما للسورة وهو

الاطهر الاشهر الرفع على انه

خبر مبتدأ محذوف اي هذا طس

اي مسمى به والاشارة اليه قبل

ذكره قد مر وجهها في فاتحة

سورة يونس وغيرها ورفعها

بالابتداء على ان ما بعده خبره

ضعيف لما ذكر هناك (تلك) اشارة

الى نفس السورة لانها التي نوهت

بذكر اسمها لا الى آياتها لعدم

ذكرها صريحا ولا لان اضافتها اليها

تأبى اضافتها الى القرآن كما سيأتى

وما في اسم الاشارة من معنى البعد

مع قرب العهد بالشار اليه لا يذان

بعد منزلته في الفضل والشرف

ومحل الرفع على الابتداء خبره

(آيات القرآن) والجملة مستأنفة

مقررة لما افاده التسمية من نباهة

شأن المسمى والقرآن عبارة عن

الكل او عن الجميع المنزل عند

نزل السورة حسبا ذكر في فاتحة

الكتاب اي تلك السورة آيات

القرآن المعروف بعلو الشأن

اي بعض منه مترجم مستقل

باسم خاص (وكتاب) اي كتاب

عظيم الشأن (مبين) مظهر لما في

تضاعيفه من الحكم والاحكام

واحوال الآخرة التي من جللتها

الثواب والعقاب

صرح بمرد من قوارير استترت وعجبت من ذلك واستدلته به على التوحيد والنبوة فقالت
رب انى ظلمت نفسي فيما تقدم بالثبات على الكفر ثم قالت واسلمت مع سليمان لله رب
العالمين وقيل حسبت ان سليمان عليه السلام يغرقها في اللجة فقالت ظلمت نفسي بسوء
ظنى بسليمان واختلفوا في انه هل تزوجها ام لا وانه تزوجها في هذه الحال او قبل ان
كشفت عن ساقها والاطهر في كلام الناس انه تزوجها وليس لذلك ذكر في الكتاب ولا في
خبر مقطوع بصحته ويروى عن ابن عباس انها لما اسلمت قال لها اختارى من قومك
من ازوجك منه فقالت مثلى لا ينكح الرجال مع سلطاني فقال النكاح من الاسلام فقالت
ان كان كذلك فزوجني ذاتع ملك همدان فزوجها اياه ثم ردهما الى اليمن ولم يزل بهما ملكا
والله اعلم * (القصة الثالثة) قصة صالح عليه السلام قوله تعالى (ولقد ارسلنا الى ثمود
اخاهم صالحا ان اعبدوا الله فاذا هم فريقان يختصمون قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة
قبل الحسنة لو لا تستغفرون الله لعلكم ترحجون قالوا اطير نابك وبن معك قال طائر كم
عند الله بل انتم قوم تقنون وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون
قالوا اتقاسموا بالله لنبيتنه واهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهالك اهله وانا لصادقون ومكروا
مكرا ومكربنا مكرا وهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انا دمرناهم وقومهم
اجمعين فذلك بيوتهم خاوية بما ظلموا ان في ذلك لآية لقوم يعلمون وأنجينا الذين آمنوا
وكانوا يتقون) قرىء ان اعبدوا الله بالضم على اتباع النون الباء اما قوله فاذا هم فريقان
ففيه قولان (احدهما) المراد فريق مؤمن وفريق كافر (الثاني) المراد قوم صالح قبل ان يؤمن
منهم احد اما قوله يختصمون فالعنى ان الذين آمنوا انما آمنوا لانهم نظروا في حجته فعرفوا
صحتها واذا كان كذلك فلا بد وان يكون خصما لمن لم يقبلها واذا كان هذا الاختصاص
في باب الدين دل ذلك على ان الجدل في باب الدين حق وفيه ابطال التقليد اما قوله يا قوم
لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة ففيه بحثان (الاول) في تفسير استعجال السيئة قبل
الحسنة وجهان (احدهما) ان الذين كذبوا صالحا عليه السلام لما لم ينفعهم الجحاج
توعدهم صالح عليه السلام بالعذاب فقالوا اثنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين على
وجه الاستهزاء فعنده قال صالح لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة والمراد ان الله تعالى
قدم مكنهم من التوصل الى رحمة الله تعالى وثوابه فلماذا تعدلون عنه الى استعجال عذابه
(وثانيهما) انهم كانوا يقولون لجهلهم ان العقوبة التي بعدها صالح ان وقعت على زعمه
تبنا حينئذ واستغفرنا فحينئذ يقبل الله توبتنا ويدفع العذاب عنا فخطبهم صالح على
حسب اعتقادهم وقال هلا تستغفرون الله قبل نزول العذاب فان استعجال الخيرا ولى
من استعجال الشر (البحث الثاني) ان المراد بالسيئة العقاب وبالْحُسْنَةُ الثواب فاما
وصف العذاب بانه سيئة فهو مجاز وسبب هذا التجويز اما لان العقاب من لوازمه اولانه

(س)

(را)

(٧٢)

يشبهه في كونه مكروها واما وصف الرجة بانها حسنة ففهم من قال انه حقيقة ومنهم من قال انه مجاز والاول اقرب ثم ان صالحا عليه السلام لما قرر هذا الكلام الحق اجابوه بكلام فاسد وهو قولهم اطيرنا بك اي تشاء منا بك لان الذي يصيينا من شدة وخطفهو بشؤمك وبشؤم من معك قال صاحب الكشف كان الرجل يخرج مسافرا فيمر بطائر فيزجره فان مر سائحتين وان مر بارحا تشأم فلما نسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان للخير والشر وهو قدر الله وقسمته فأجاب صالح عليه السلام بقوله طائر كم عند الله اي السبب الذي منه يحيى خيركم وشركم عند الله وهو قضاؤه وقدره ان شاء رزقكم وان شاء أحرمكم وقيل بل المراد ان جزاء الطيرة منكم عند الله وهو العقاب والاقرب الوجه الاول لان القوم اشاروا الى الامر الحاصل فيجب في جوابه ان يكون فيه لافى غيره ثم بين ان هذا جهل منهم بقوله بل انتم قوم تقتنون فيحتمل ان غيرهم دعاهم الى هذا القول ويحتمل ان يكون المراد ان الشيطان يفتنكم بوسوسته ثم انه سبحانه قال وكان في المدينة تسعة رهط يفسدون في الارض والاقرب ان يكون المراد تسعة جمع اذ الظاهر من الرهط الجماعة لا الواحد ثم يحتمل انهم كانوا قبائل ويحتمل انهم دخلوا تحت العدد لاختلاف صفاتهم واحوالهم لاختلاف السبب فبين تعالى انهم يفسدون في الارض ولا يزجون ذلك الفساد بشيء من الصلاح فلماذا قال يفسدون في الارض ولا يصلحون ثم بين تعالى ان من جملة ذلك ما هموا به من أمر صالح عليه السلام اما قوله تقاسموا بالله فيحتمل ان يكون امرا او خبرا في محل الحال باضمار قد اي قالوا متقاسمين والبيات متابعة العدو ليلا اما قوله ثم لنقولن لوليه ماشهدنا مهلك اهله يعني لو اتهمنا قومنا حلفنا لهم اننا لم نحضروا قرى مهلك بفتح الميم واللام وكسر هاء من هلاك ومهلك بضم الميم من اهلك ويحتمل المصدر والمكان والزمان ثم انه سبحانه قال ومكروا مكرا ومكرا مكرا وهم لا يشعرون وقد اختلفوا في مكر الله تعالى على وجوه (احدها) ان مكر الله اهلاكم من حيث لا تشعرون شبه بمكر الماكر على سبيل الاستعارة روى انه كان لصالح عليه السلام مسجد في الجعر في شعب يصلي فيه فقالوا زعم صالح انه يفرغ منا الى ثلاث ف نحن نفرغ منه ومن اهله قبل الثلاث فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء يصلي قتلناه ثم رجعنا الى اهله فقتلناهم فبعث الله تعالى صخرة فطبقت الصخرة عليهم فم الشعب فهلكوا وهلك الباقون بالصيحة (وثانيها) جاؤا بالليل شاهرين سيوفهم وقد أرسل الله تعالى الملائكة ملء دار صالح فدمغوهم بالحجارة يرون الاجار ولا يرون راميا (وثالثها) ان الله تعالى اخبر صالحا بمكرهم فتحرز عنهم فذاك مكر الله تعالى في حقهم اما قوله انا دمرناهم استئناف ومن قرأ بالفتح رفعه بدلا من العاقبة او خبر مبتدأ محذوف تقديره هي تدمرهم او نصبه على معنى لانا او على انه خبر كان اي كان عاقبة مكرهم الدمار اما قوله خاوية فهو حال عمل فيها مادل عليه ثلاث وقرأ عيسى بن عمر خاوية بالرفع على خبر المبتدأ

(المحذوف)

اول سبيل الرشيد والخي او فارق بين الحق والباطل والحال والحرام او ظاهر الاعجاز على انه من ابا ن بمعنى بان ولقد فخم شأنه الجليل بما جمع فيه من وصف القرآنية المنبئة عن كونه بديعا في باب منازعة غيره بالنظم المعجز كما عرّب عنه قوله تعالى قرآنا عربيا غير ذي عوج ووصف الكتابية العربية عن اشتماله على صفات كمال الكتب الالهية فكانه كلها وقدم الوصف الاول ههنا فظهر الى تقدم حال القرآنية على حال الكتابية وعكس في سورة الحجر نظر الى ما ذكر هناك من الوجه وما قيل من ان الكتاب هو اللوح المحفوظ وابانته انه خط فيه ما هو كائن فهو بينه للناظرين فيه لا يساعده اضافة الآيات اليه اذ لا عهد باشماله على الآيات ولا وصفه بالهداية والبشارة اذ هما باعتبار ابانته فلا بد من اعتبارها بالنسبة الى الناس الذين من جلتهم المؤمنون لا الى الناظرين فيه وقرى وكتاب بالرفع على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه اي وآيات كتاب مبين (هدى وبشرى للمؤمنين) في حين النصب على الحالية من الآيات على انها مصدران اقيما مقام الفاعل للمبالغة كأنهما نفس الهدى والبشارة والعامل معنى الاشارة اي هادية ومبشرة او الرفع على انها بدلان من الآيات او خبران آخران لتلك او لمبتدأ محذوف ومعنى هدايتهم وهما مهتدون انما يزيدهم هدى قال تعالى فاما الذين آمنوا فزادتهم ايماناً وهم يستبشرون

واما معنى تبشيرها اياهم فظاهر لانها تبشرهم برحمة من الله ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم وقوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) صفة مباحة لهم وتخصيصهما بالذكر لانهما قرينتا الايمان وقطرا العبادات البدنية والمالية مستبعان لسائر الاعمال الصالحة وقوله تعالى (وهم بالآخرة هم يوقنون) جملة اعتراضية كأنه قيل وهو لاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة حق الايقان لان عداهم لان تحمل مشاق العبادات لخوف العقاب ورجاء الثواب او هو من ثمة الصلاة والواو حالية او عاطفة له على الصلاة الاولى وتغيير نظم للدلالة على قوة يقينهم وثباته وانهم اوحديون فيه (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) بيان لاحوال الكفرة بعد بيان احوال المؤمنين اى لا يؤمنون بها وبما فيها من الثواب على الاعمال الصالحة والعقاب على السيئات حسبا ينطق به القرآن (زينالهم اعمالهم) القبيحة حيث جعلناها مشتهة للطبع محبوذة للنفس كما ينشأ عنه قوله عليه الصلاة والسلام حفت النار بالشهوات والاعمال الحسنة ببيان حسناتها في انفسها حالا واستبعاها الفنون المنافع مآلا و اضافتها اليهم باعتبار امرهم بها واجبا عليهم (فهم يعمهون) يتخيرون ويترددون على التجدد والاستقرار في الاشتغال بها والانهماك فيها من غير ملاحظة لما يتبعها من نفع وضرا في الضلال والاعراض عنها والفناء على الاول لترتيب المسبب على

المحذوف والله اعلم * (القصة الرابعة) قصة لوط عليه السلام قوله تعالى (ولو طأذقال لقومه أنأتون الفاحشة وأنتم تبصرون أنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم أناس يتطهرون فأنجيناها واهله إلا امرأته قدرناها من الغابرين وامطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين) قال صاحب الكشف واذكر لوطا او ارسلا لوطا بدلالة ولقد ارسلا عليه واذ بدل على الاول ظرف على الثاني اما قوله أنأتون الفاحشة فهو على وجه التذكير وان كان بلفظ الاستفهام وربما كان النوبخ بمثل هذا اللفظ ابلغ اما قوله وأنتم تبصرون ففيه وجوه (احدها) انهم كانوا لا يتحاشون من اظهار ذلك على وجه الخلاعة ولا يتكاثرون وذلك احدا لاجله عظم ذلك الفعل منهم فذكر في توبيخهم لاهلهم عظم ذلك الفعل (وثانيها) ان المراد بصبر القلب اى تعلمون انها فاحشة لم تسبقوا اليها وان الله تعالى لم يخلق الذكرك لذكرك فهي مضادة لله في حكمته (وثالثها) تبصرون آثار العصاة قبلكم وما نزل بهم فان قلت فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل أنتم قوم تجهلون فكيف يكونون علماء وجهلاء قلت أراد تفعلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة مع علمكم بذلك او تجهلون العاقبة او أراد بالجهل السفاهة والمجانة التي كانوا عليها ثم انه تعالى بين جهلهم بان حكى عنهم انهم اجابوا عن هذا الكلام بما لا يصلح ان يكون جوابا له فقال فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم أناس يتطهرون فجعلوا الذي لاجله يخرجونهم يتطهرون من هذا الصنيع الفاحش وهذا بان يوجب تنعيمهم وتعظيمهم اولى لكن في المفسرين من قال انما قالوا ذلك على وجه الهزؤ ثم بين تعالى انه نجاه واهله إلا امرأته واهلك الباقيين وقد تقدم كل ذلك مشروحا والله اعلم ووهنا آخر القصص في هذه السورة والله اعلم * القول في خطاب الله عز وجل مع محمد صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آلله خير اما يشركون) في هذه الآية قولان (الاول) انه متعلق بما قبله من القصص والمعنى الحمد لله على اهلاكهم وسلام على عباده الذين اصطفى بأن ارسلمهم ونجاهم (الثاني) انه مبتدأ فانه تعالى لما ذكر احوال الانبياء عليهم السلام وكان محمد صلى الله عليه وسلم كالحائف لمن قبله في امر العذاب لان عذاب الاستئصال مرتفع عن قومه امره تعالى بأن يشكر ربه على ما خصه بهذه النعم وبأن يسلم على الانبياء عليهم السلام الذين صبروا على مشاق الرسالة فاما قوله آلله خير اما يشركون فهو توكيد للمشركين وتهكم بحالهم وذلك انهم آثروا عبادة الاصنام على عبادة الله تعالى ولا يؤثر ما قل شيئا على شيء الا لزيادة خير ومنفعة قليل لهم هذا الكلام تنبيها على نهاية ضلالهم وجهلهم وقرئ يشركون بالياء والناء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قرأها قال بل الله خير وابقى وأجل واكرم ثم اعلم انه سبحانه وتعالى تكلم بعد ذلك في عدة فصول (الفصل الاول) في الرد على عبدة

السبب وعلى الثاني لترتيب
ضد المسبب على السبب كما في
قولك وعظته فلم يتعظ وفيه
ايدان بكمال عتوهم
ومكابرهم وتعكيسهم في الامور
(اولئك) اشارة الى المذكورين
وهو مبتدأ خبره الموصول بعده
اي اولئك الموصوفون بالكفر
والعمه (الذين لهم سوء العذاب)
اي في الدنيا كالقتل والاسر يوم
بدر (وهم في الآخرة هم
الآخرون) اي اشد الناس
خسرا للفوات الثواب واستحقاق
العقاب (واثك لتلقى القرآن)
كلام مستأنف قد سبق بعد بيان
بعض شؤون القرآن الكريم
تمهيدا لما يعقبه من الاقاصيص
وتصديده بحج في التأكيد لابرار
كمال العناية بمضمونه اي لتواتره
بطريق التلقين والتلقين (من لدن
حكيم عليم) اي اي حكيم واي عليم
وفي تفخيمها تفخيم لشأن القرآن
وتنصيب على علو طبقته عليه
الصلاة والسلام في معرفته
والاحاطة بما فيه من الجلائل
والدقائق فان من تلقى العلوم والحكم
من مثل ذلك الحكيم العليم يكون
علما في رصانة العلم والحكمة والجمع
بينهما مع دخول العلم في الحكمة
لعموم العلم ودلالة الحكمة على
اثقان الفعل وللإشعار بأن
ما في القرآن من العلوم منها ما هو
حكمة كالعقائد والشرائع ومنها
ماليس كذلك كالفصص
والاخبار الغيبية وقوله تعالى
(اذ قال موسى لاهله) منصوب
على المفعولية بمضمخر خطوب به
النبي صلى الله عليه وسلم وامر
بتلاوة بعض من القرآن الذي
يلقاء عليه

الاوتان ومدار هذا الفصل على بيان انه سبحانه وتعالى هو الخالق لاصول النعم وفروعها
فكيف تحسن عبادة ما لا منفعة منه البتة ثم انه سبحانه وتعالى ذكر انواعا * (النوع
الاول) ما يتعلق بالسموات قوله تعالى (أمن خلق السموات والارض وانزل لكم
من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم ان تنبتوا شجرها) الله مع الله بل
هم قوم يعدلون) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال صاحب الكشاف الفرق بين أم وأم
في اما يشركون وأمن خلق ان الاولى متصلة لان المعنى أليهما خير وهذه منقطعة بمعنى
بل والحديقة البستان عليه سور من الاحداق وهو الاحاطة وقيل ذات لان المعنى جاعة
حدائق ذات بهجة كما يقال النساء ذهبت والبهجة الحسن لان الناظر يشتهي به الله مع
الله غيره يقرن به ويجعل شريكه وقرئ أليها مع الله بمعنى تدعون او تشركون (المسئلة
الثانية) انه تعالى بين انه الذي اختص بأن خلق السموات والارض وجعل السماء مكانا
للماء والارض للنبات وذكر اعظم النعم وهي الحدائق ذات البهجة ونبه تعالى على ان هذا
الانبات في الحدائق لا يقدر عليه الا الله تعالى لان احدا لو قدر عليه لما احتاج الى غرس
ومصابة على ظهور الثرة واذا كان تعالى هو المختص بهذا الانعام وجب ان يخص
بالعبادة ثم قال بل هم قوم يعدلون وقد اختلفوا فيه فقيل يعدلون عن هذا الحق الظاهر
وقيل يعدلون بالله سواء ونظير هذه الآية اول سورة الانعام (المسئلة الثانية) يقال
ما حكمة الالتفات في قوله فأنبتنا جوابه انه لاشبهة للعاقل في ان خالق السموات
والارض ومنزل الماء من السماء ليس الا الله تعالى وربما عرضت الشبهة في ان منبت
الشجرة هو الانسان فان الانسان يقول انا الذي انبت البذر في الارض الحرة واسقيها الماء
واسعى في تشميسها وفاعل السبب فاعل للمسبب فاذن انا المنبت للشجرة فلما كان هذا
الاحتمال قائما لاجرم ازال هذا الاحتمال فرجع من لفظ الغيبة الى قوله فأنبتنا وقال
ما كان لكم ان تنبتوا شجرها لان الانسان قديما تى بالبذر والسقي والكرب والتشميس
ثم لا يأتى على وفق مراده والذي يقع على وفق مراده فانه يكون جاهلا بطبعه ومقداره
وكيفيته فكيف يكون فاعلا لها فللهذه النكتة حسن الالتفات ههنا * (النوع الثاني)
ما يتعلق بالارض قوله (أمن جعل الارض قرارا وجعل خلالها انهارا وجعل لها
رواسي وجعل بين البحرين حاجزا) الله بل اكثرهم لا يعلمون) قال صاحب
الكشاف أمن جعل وما بعده بدل من أمن خلق فكان حكمها حكمه واعلم انه تعالى ذكر
من منافع الارض امورا اربعة (المنفعة الاولى) كونها قرارا وذلك لوجوه (الاول)
انه دحاها وسواها للاستقرار (الثاني) انه تعالى جعلها متوسطة في الصلابة والرخاوة
فليست في الصلابة كالجر الذي يتألم الانسان بالاضطجاع عليه وليست في الرخاوة كالماء
الذي يغوص فيه (الثالث) انه تعالى جعلها كثيفة غيراء ليستقر عليها النور ولو كانت
لطيفة لما استقر النور عليها ولو لم يستقر النور عليها لصارت من شدة بردها بحيث تموت

الحيوانات (الرابع) انه سبحانه جعل الشمس بسبب ميل مدارها عن مدار منطقة البكل بحيث تبعد تارة وتقرب اخرى من سمت الرأس ولولا ذلك لما اختلفت الفصول ولما حصلت المنافع (الخامس) انه سبحانه وتعالى جعلها ساكنة فانها لو كانت متحركة لكانت اما متحركة على الاستقامة او على الاستدارة وعلى التقديرين لا يحصل الانتفاع بالسكنى على الارض (السادس) انه سبحانه جعلها كفاتا للحياء والاموات وانه يطرح عليها كل قبج ويخرج منها كل مبيع (المنفعة الثانية للارض) قوله وجعل خلالها انهارا فاعلم ان اقسام المياه المنبعثة عن الارض اربعة (الاول) مياه العيون السيالة وهي تنبعث من ابخرة كثيرة المادة قوية الاندفاع تفجر الارض بقوة ثم لا يزال يستتبع جزء منها جزأ (الثاني) ماء العيون الراكدة وهي تحدث من ابخرة بلغت من قوتها أن اندفعت الى وجه الارض ولم تبلغ من قوتها وكثرة مادتها ان يطرد نالها سابقها (الثالث) مياه القنى والانهار وهي متولدة عن ابخرة ناقصة القوة عن ان تشق الارض فاذا ازيل عن وجهها ثقل التراب صادفت حينئذ تلك الابخرة منفذا تندفع اليه بأدنى حركة (الرابع) مياه الآبار وهي نبعية كياه الانهار الا انه لم يجعل له ميل الى موضع يسيل اليه ونسبة القنى الى الآبار نسبة العيون السيالة الى العيون الراكدة فقد ظهر انه لو اصابته الارض لما اجتمعت تلك الابخرة في باطنها ولولا اجتماعها في باطنها لما حدثت هذه العيون في ظاهرها (المنفعة الثالثة للارض) قوله وجعل لهار واسى والمراد منها الجبال فنقول اكثر العيون والسحب والمعدنيات انما تكون في الجبال او فيما يقرب منها اما العيون فلا ان الارض اذا كانت رخوة نشفت الابخرة عنها فلا يجتمع منها قدر يعتد به فاذن هذه الابخرة لا تجتمع الا في الارض الصلبة والجبال اصلب الارض فلا جرم كانت اقواها على حبس هذا البخار حتى يجتمع ما يصلح ان يكون مادة للعيون ويشبه ان يكون مستقرا لجبل مملو ماء ويكون الجبل في حقيقته الابخرة مثل الانبيق الصلب المعد للتقطير لا يدع شيئا من البخار يتحلل ونفس الارض التي تحته كالقرعة والعيون كالاذناب والبخار كالقوابل ولذلك فان اكثر العيون انما تتفجر من الجبال واقلها في البراري وذلك الاقل لا يكون الا اذا كانت الارض صلبة وأما أن اكثر السحب تكون في الجبال فلو جوه ثلاثة (احدها) ان في باطن الجبال من النداءات ما لا يكون في باطن الارضين الرخوة (وثانيها) ان الجبال بسبب ارتفاعها أبرد فلا جرم يبقى على ظاهرها من النداء ومن الثلوج ما لا يبقى على ظهر سائر الارضين (وثالثها) ان الابخرة الصاعدة تكون محبوسة بالجبال فلا تنفرق ولا تتحلل واذا ثبت ذلك ظهر ان اسباب كثرة السحب في الجبال اكثر لان المادة فيها ظاهرا وباطنا اكثر والاحتقان اشد والسبب المحلل وهو الحر اقل فلذلك كانت السحب في الجبال اكثر واما المعدنيات المحتاجة الى ابخرة يكون اختلاطها بالارضية اكثر والى بقاء مدة طويلة يتم النضج فيها فلا شئ لها في هذا

الصلاة والسلام من لدنه عز وجل تقريرا لما قبله وتحقيقا له اي اذ كرلهم وقت قوله عليه الصلاة والسلام لاهله في وادي طوى وقد غشيتهم ظلمة الليل وقد ح فاصلد زنده فبسد الله من جانب الطور نار (اني آتيت ناراسا شيكم منها نجبر) اي عن حال الطريق وقد كانوا ضلوا ودوا السنين للدلالة على نوع بعد في المسافة وتأكيده الوعد والجمع ان صح انه لم يكن معه عليه الصلاة والسلام الا امرأته لما كنى عنها بالاهل او بالتعظيم مبالغة في التسلية (او آتيكم بشهاب قبس) بتوئينهما على ان الثاني بدل من الاول او صفة له لانه بمعنى مقبوس اي بشعلة نار مقبوسة اي مأخوذة من اصحابها وقرى بالاضافة وعلى التقديرين فالمراد تعيين المقصود الذي هو القبس الجامع لمنفعتي الضياء والاصطلاء لان من النار ما ليس بقبس كالجر وكلتا العدتين منه عليه الصلاة والسلام بطريق الظن كما يفصح عن ذلك ما في سورة طه من صيغة الترجى والترديد للايدان بأنه ان لم يظفر بهما لم يعدم احدهما بناء على ظاهر الامر وثقة بسنة الله تعالى فانه تعالى لا يكاد يجمع على عبده حرمانين (لعلكم تصطلون) رجاء ان تستدفتوا بها والصلاة النار العظيمة (فلما جاءها نودي) من جانب الطور (ان بورك) معناه اي بورك على ان ان مفسرة لما في النداء من معنى القول او بان بورك على انها مصدرية حذف عنها الجار جريا على القاعدة المستمرة وقيل مخففة من الثقيلة ولا ضير في فقدان التعويض بلا او قد او السين او سوف لما ان

الدعاء يخالف غيره في كثير من الاحكام (من في النار ومن حولها) اي من في مكان في النار وهي البقعة المباركة المذكورة في قوله سبحانه نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة ومن حول مكانها وقرئ تباركت الارض ومن حولها والظاهر عمومها لكل من في ذلك الوادي وحواليه من ارض الشام الموصومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكفاتهم احياء وامواتا ولا سيما تلك البقعة التي كلم الله تعالى فيها موسى وقيل المراد موسى والملائكة الحاضرون وتصدير الخطاب بذلك إشارة بأنه قد قضى له امر عظيم ديني تنتشر بركاته في اقطار الشام وهو تكليمه تعالى اياه عليه الصلاة والسلام واستنباؤه له واظهار المعجزات على يده عليه الصلاة والسلام (وسبحان الله رب العالمين) تعجب لموسى عليه الصلاة والسلام من ذلك وايدان بأن ذلك مريده ومكونه رب العالمين تنبيهها على ان الكائن من جلائل الافور وعظام الشؤون ومن احكام تربيته تعالى للعالمين (يا موسى انه انا الله) استئناف مسوق لبيان آثار البركة المذكورة والضمير اما الشأن وانا الله جلالة مفسره له واما راجع الى المتكلم وانا خبره والله بيان له وقوله تعالى العزيز الحكيم صفتان لله تعالى ممدتان لما يريد اظهاره على يده من المعجزات اي انا القوي القادر على ما لا تتناهى الاوهام من الامور العظام التي من جلتها امر العصا واليد الفاعل كل ما افعله

المعنى كالجبال (المنفعة الرابعة للارض) قوله وجعل بين البحرين حاجزا فالقصد منه ان لا يفسد العذب بالاختلاط وايضا فلينتفع بذلك الحاجز وايضا المؤمن في قلبه بحران بحر الايمان والحكمة وبحر الطغيان والشهوة وهو بتوفيقه جعل بينهما حاجزا لكي لا يفسد احدهما بالآخر وقال بعض الحكماء في قوله مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان قال عند عدم البغي يخرج منهما الاول والثاني فخرج عند عدم البغي في القلب يخرج الدين والايمان بالشكر فان قيل ولم جعل البحر ملحا قلنا لولا ملوحته لا جن وانتشر فساد أجوته في الارض وحدث الوباء العام واعلم ان اختصاص البحر بجانب من الارض دون جانب امر غير واجب بل الحق ان البحر ينتقل في مدد لا تضبطها التواريخ المنقولة من قرن الى قرن لان استمداد البحر في الاكثر من الانهار تستمد في الاكثر من العيون واما مياه السماء فان حدوثها في فصل بعينه دون فصل ثم لا العيون ولا مياه السماء يجب ان يتشابه احوالها في بقاع واحدة باعيانها تشابهها مستمرا فان كثيرا من العيون يغور وكثير ما تقحط السماء فلا بد حينئذ من تصوب الا ودية والانهار فيعرض بسبب ذلك تصوب البحار واذا حدثت العيون من جانب آخر حدثت الانهار هناك فحصلت البحار من ذلك الجانب ثم انه سبحانه لما بين انه هو المختص بالقدرة على خلق الارض التي فيها هذه المنافع الجليلة وجب ان يكون هو المختص بالالهية ونبيه بقوله تعالى بل اكثرهم لا يعقلون على عظيم جهلهم بالذهاب عن هذا التفكير * (النوع الثالث) ما يتعلق باحتياج الخلق اليه سبحانه وهو قوله تعالى (امن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض الله مع الله قليلا ما يدكرون) اعلم انه سبحانه نبيه في هذه الآية على امرين (احدهما) قوله آمن يجيب المضطر اذا دعاه قال صاحب الكشف الضرورة الحالة المحوجة الى الالتجاء والاضطرار افتعال منها يقال اضطره الى كذا والفاعل والمفعول مضطروا علم ان المضطر هو الذي أحوججه مرض او فقر او نازلة من نوازل الدهر الى التضرع الى الله تعالى وعن السدي الذي لا حول له ولا قوة وقيل المذنب اذا استغفر * فان قيل قد علم المضطرين بقوله آمن يجيب المضطر اذا دعاه وكم من مضطر يدعو فلا يجاب * جوابه قد بينا في اصول الفقه ان المفرد المعروف لا يفيد العموم وانما يفيد الماهية فقط والحكم المثبت للماهية يكفي في صدقه ثبوته في فرد واحد من افراد الماهية وايضا فانه تعالى وعد بالاستجابة ولم يذكر انه يستجيب في الحال وتمام القول في شرائط الدعاء والاجابة مذكور في قوله تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم فاما قوله تعالى ويكشف السوء فهو كالتفسير للاستجابة فانه لا يقدر احد على كشف ما دفع اليه من فقر الى غنى ومرض الى صحة وضيق الى سعة الا القادر الذي لا يعجز والقاهر الذي لا ينازع (وثانيهما) قوله ويجعلكم خلفاء الارض فالمراد تواريثهم سكنائها والتصرف فيها قرنا بعد قرن وأزاد بالخلافة الملائكة والتسلط وقرئ يدكرون بالياء مع

بحكمة بالغة وتديبر صين (وألقي)

عطف على بورك منتظم معه في سلك تفسير النداء أي نودي أن بورك وإن ألق (عصاك) حسبما نطق به قوله تعالى وإن ألق عصاك بتكرير حرف التفسير كما تقول كتبت إليه أن حج وأن اعتمر وإن شئت أن حج واعتمر والفاء في قوله تعالى (فلما رأها تهتز) فصيحة تنفصع عن جلته قد حذفت ثقة بظهورها ودلالة على سرعة وقوع مضمرها كما في قوله تعالى فلما رأها أكبره بعد قوله تعالى أخرج عليهن كأنه قيل فلقاها فانقلبت حية تسعى فأبصرها فلما أبصرها متحركة بسرعة واضطراب وقوله تعالى (كأنها جان) أي حية خفيفة سريعة الحركة جلته حالية أمام من مفعول رأى مثل تهتز كما أشير إليه أو من ضمير تهتز على طريقة التداخل وقرئ بأن على لغة من جاد في الهرب من التقاء الساكنين (ولي مدبرا) من الخوف (ولم يعقب) أي لم يرجع على عقبه من عقب المقاتل إذا كر بعد الفروا وما اعتراه الرعب لظنه أن ذلك الأمر أريد به كما ينبغي عنده قوله تعالى (يا موسى لا تخف) أي من غيري ثقة بي أو مطلقا لقوله تعالى (إني لا يخاف لدي المرسلون) فإنه يدل على نفي الخوف عنهم مطلقا لكن لا في جميع الاوقات بل حين يوحى إليهم كوقت الخطاب فانهم حينئذ مستغرقون في مطالعة شؤون الله عز وجل لا يخطر ببالهم خوف من أحد أصلا وأما في سائر الاحيان فهم اخوف الناس منه سبحانه ولا يكون لهم عندى سوء عاقبة ليخافوا منه (الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فإني غفور رحيم) استثناء منقطع استدرك

الادغام وبالتساق مع الادغام وبالحذف وما مزيدة أي يذكرون تذكرا قليلا والمعنى نفى التذكر والقلّة تستعمل في معنى النفي * (النوع الرابع) ما يتعلق ايضا باحتياج الخلق ولكنه حاجة خاصة في وقت خاص قوله تعالى (امن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح نشر بين يدي رحته الله مع الله تعالى عما يشركون) اعلم انه تعالى نبه في هذه الآية على امرين (الاول) قوله امن يهديكم والمراد يهديكم بالنجوم في السماء والعلامات في الارض اذا جن الليل عليكم مسافرين في البر والبحر (الثاني) قوله ومن يرسل الرياح فانه سبحانه هو الذي يحرك الرياح فتثير السحاب ثم تسوقه الى حيث يشاء فان قيل لانسلم انه تعالى هو الذي يحرك الرياح فان الفلاسفة قالت الرياح انما تولد عن الدخان وليس الدخان كله هو الجسم الاسود المرتفع مما احترق بالنار بل كل جسم ارضي يرتفع بتصعيد الحرارة سواء كانت الحرارة النار او حرارة الشمس فهو دخان قالوا وتولد الرياح من الدخنة على وجهين (احدهما) أكثرى والآخر اقل اما الأكثرى فهو انه اذا صعدت الدخنة كثيرة الى فوق فعند وصولها الى الطبقة الباردة اما ان ينكسر حرها يبرد ذلك الهواء او لا ينكسر فان انكسر فلا محالة يثقل وينزل فيحصل من نزولها تموج الهواء فتحدث الريح وان لم ينكسر حرها يبرد ذلك الهواء فلا بد وان يتصاعد الى ان يصل الى كرة النار المتحركة بحركة الفلك وحينئذ لا يتمكن من الصعود بسبب حركة النار فترجع تلك الدخنة وتصير ريحا لا يقال لو كان اندفاع هذه الدخنة بسبب حركة الهواء العالي لما كانت حركتها الى اسفل بل الى جهة حركة الهواء العالي لاننا نقول الجواب من وجهين (احدهما) انه ربما واجبت هيئة صعود تلك الدخنة وهيئة لحوق المادة بها ان يتحرك الى خلاف جهة المتحرك المانع كالسهم يصيب جسمًا متحركًا فيعطفه تارة الى جهته ان كان الحابس كما يقدر على صرف المتحرك عن متوجهه يقدر ايضا على صرفه الى جهة حركة نفسه وتارة الى خلاف تلك الجهة اذا كان المفارق يقدر على الحبس ولا يقدر على الصرف (الثاني) انه ربما كان صعود بعض الدخنة من تحت مانعا للدخنة النازلة من فوق الى ان يتسفل ذلك فلاجل هذا السبب يتحرك الى سائر الجوانب واعلم ان لاهل الاسلام ههنا مقامين (الاول) ان يقيم الدلالة على فساد هذه العلة وبيانها من وجهين (الاول) ان الاجزاء الدخانية ارضية فهي اثقل من الاجزاء البخارية المائية ثم ان البخار لما يبرد ينزل على الخط المستقيم مطرا فالدخان لما برد فلما اذا لم ينزل على الخط المستقيم بل ذهب يمنة ويسرة (الثاني) ان حركة تلك الاجزاء الى اسفل طبيعية وحركتها يمنة ويسرة عرضية والطبيعية اقوى من العرضية واذ لم يكن اقوى فلا اقل من المساواة ثم ان الريح عند حركتها يمنة ويسرة ربما تقوى على قلع الاشجار ورمي الجدار بل الجبال فتلك الاجزاء الدخانية عند ما تحركت حركتها الطبيعية التي لها وهي الحركة الى السفلى وجب ان تهدم السقف

ولكن ان ترى الغبار الكثير ينزل من الهواء ويسقط على السقف ولا يحس بنزوله فضلا من ان يهدمه فثبت فساد ما ذكروه (المقام الثاني) هب ان الامر كما ذكروه ولكن الاسباب الفاعلية والقابلية لها مخلوقة لله سبحانه وتعالى فانه لولا الشمس وتأثيرها في تصعيد الابخرة والادخنة ولولا طبقات الهواء والاما حدثت هذه الامور ومعلوم ان من وضع اسبابا فادته الى منافع عجيبة وحكم بالغة فذلك الواضع هو الذي فعل تلك المنافع فعلى جميع الاحوال لابد من شهادة هذه الامور على مدبر حكيم واجب لذاته قطعاً لسلسلة الحاجات * (النوع الخامس) ما يتعلق بالحشر والنشر قوله تعالى (امن يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض الله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين) اعلم انه تعالى لما عدد نعم الدنيا اتبع ذلك بنعم الآخرة بقوله امن يبدأ الخلق ثم يعيده لان نعم الآخرة بالثواب لا تتم الا بالاعادة بعد الابتداء والابلاغ الى حد التكليف فقد تضمن الكلام كل هذه النعم ومعلوم انها لا تتم الا بالا رزاق فلذلك قال ومن يرزقكم من السماء والارض ثم قال الله مع الله منكر لما هم عليه ثم بين بقوله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ان لا برهان لكم فاذن هم مبطلون وهذا يدل على انه لابد في الدعوى من البرهان وعلى فساد التقليد * فان قيل كيف قيل لهم ام من يبدأ الخلق ثم يعيده وهم منكرون للاعادة * جوابه كانوا معترفين بالابتداء ودلالة الابتداء على الاعادة دلالة ظاهرة قوية فلما كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا كما أنهم لم يبق لهم عذر في الانكار وههنا آخر الدلائل المذكورة على كمال قدرة الله تعالى * قوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وما يشعرون ايان يبعثون بل أدرك علمهم في الآخرة بل هم في شك منها بل هم منها عمون) اعلم انه تعالى لما بين انه المختص بالقدرة فكذلك بين انه المختص بعلم الغيب واذا ثبت ذلك ثبت انه هو الاله المعبود لان الاله هو الذي يصح منه مجازاة من يستحق الثواب على وجه لا يلتبس بأهل العقاب * فان قيل الاستثناء حكمه اخراج ما لولا له لوجب اول صح دخوله تحت المستثنى منه ودلت الآية ههنا على استثناء الله سبحانه وتعالى عن من في السموات والارض فوجب كونه ممن في السموات والارض وذلك بوجوب كونه تعالى في المكان * والجواب هذه الآية متروكة الظاهر لان من قال انه تعالى في المكان زعم انه فوق السموات ومن قال انه ليس في مكان فقد نزهه عن كل الامكنة فثبت بالاجماع انه تعالى ليس في السموات والارض فاذن وجب تأويله فنقول انه تعالى ممن في السموات والارض كما يقول المتكلمون الله تعالى في كل مكان على معنى ان عمله في الاماكن كلها * لا يقال ان كونه في السموات والارض مجاز وكونهم فيهن حقيقة واردة المتكلم بعبارة واحدة حقيقة ومجازا غير جائزة لانا نقول كونهم في السموات والارض كما انه حاصل حقيقة وهو حصول ذواتهم في تلك الاحياز فكذلك حاصل مجازا وهو كونهم عالمين بتلك الامكنة فاذا جملنا هذه الغيبة

بهما عسى يحتج في الخلد من ثفي الخوف عن كلهم مع ان منهم من فرطت منه صغيرة ما مما يجوز صدوره عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم وان صدر عنهم شيء من ذلك فقد فعلوا عقيبه ما يبطله ويستحقون به من الله تعالى مغفرة ورجة وقد قصد به التعريض بما وقع من موسى عليه الصلاة والسلام من وكزه القبطي والاستغفار وتسميتها ظلما لقوله عليه الصلاة والسلام رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له (وادخل يدك في جيبك) لانه كان مدرعة صوف لا كم لها و قيل الجيب القميص لانه يحاب اي يقطع (تخرج بيضاء من غير سوء) اي آفة كبرص ونحوه (في تسع آيات) في جلتها او معها على ان التسع هي الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس والجذب في بوابهم والنقصان في مزارعهم ولين عد العصا واليد من التسع ان يعد الاخيرين واحدا ولا يعد الفلق منهما لانه لم يبعث به الى فرعون او اذهب في تسع آيات على انه استثناف بالارسال فيتعلق به (الى فرعون وقومه) وعلى الاولين يتعلق بنحو مبعوثا او مرسل (انهم كانوا قوما فاسقين) تعليل للارسال اي خارجين عن الحدود في الكفر والعدوان (فلما جاءهم آياتنا) وظهرت على يد موسى

على المعنى المجازى وهو الكون فيها بمعنى العلم دخل الرب سبحانه وتعالى والعبيد فيه
فصح الاستثناء اما قوله وما يشعرون فهو صفة لاهل السموات والارض نفى ان يكون لهم علم
الغيب وذكر في جملة الغيب حتى البعث بقوله ايان يبعثون فأيان بمعنى متى وهى كلمة مركبة
من اى والآن وهو الوقت وقرئ ايان بكسر الهمزة اما قوله تعالى بل أدرك علمهم فى الآخرة
فاعلم ان كلام صاحب الكشف فيه مرتب على ثلاثة ابحاث (البحث الاول) فيه اثنتا
عشرة قراءة بل أدرك بل أدرك بل أدرك بل أدرك بل أدرك بل أدرك بل أدرك بل أدرك
بينهما بل أدرك بالتخفيف والنقل بل أدرك بفتح اللام وتشديد الدال واصله بل أدرك
على الاستفهام بلى أدرك بلى أدرك ام تدارك ام ادرك (البحث الثانى) ادرك اصله
تدارك فأدغمت التاء فى الدال وادرك افعل (البحث الثالث) معنى أدرك علمهم انتهى
وتكامل وادرك تتابع واستحكم ثم فيه وجوه (احدها) ان اسباب استحكام العلم
وتكامله بأن القيامة كاشفة لاريب فيها قد حصلت لهم ومكنوا من معرفتها وهم شاكون
جاهلون وذلك قوله تعالى بل هم فى شك منها بل هم منها عمون يريد المشركين من فى السموات
والارض لانهم لما كانوا من جملتهم نسب فعلهم الى الجميع كما يقال بنو فلان فعلوا كذا
وانما فعله ناس منهم * فان قيل الآية سبقت لاختصاص الله تعالى بعلم الغيب وان العباد
لا علم لهم بشئ منه وان وقت بعثهم ونشورهم من جملة الغيب وهم لا يشعرون به
فكيف ناسب هذا المعنى وصف المشركين بانكارهم البعث مع استحكام اسباب العلم
والتمكن من المعرفة * والجواب كانه سبحانه قال كيف يعلمون الغيب مع انهم شكوا
فى ثبوت الآخرة التى دلت الدلائل الظاهرة القاهرة عليها فن غفل عن هذا الشئ
الظاهر كيف يعلم الغيب الذى هو اخفى الاشياء (الوجه الثانى) ان وصفهم باستحكام
العلم تهكم بهم كما تقول لا تجهل الناس ما اعلمك على سبيل الهزء وذلك حيث شكوا فى
اثبات ما الطريق اليه واضح ظاهر (الوجه الثالث) ان يكون أدرك بمعنى انتهى وفنى
من قولك ادركت الثمرة لان تلك غايتها التى عندها تعدم وقد فسرنا الحسن باضمحل علمهم
وتدارك من تدارك بنو فلان اذا تابعوا فى الهلاك اما وجه قراءة من قرأ بل أدرك على
الاستفهام فهو انه استفهام على وجه الانكار لادراك علمهم وكذا من قرأ ام ادرك وام
تدارك لانها ام هى التى بمعنى بل والهمزة واما من قرأ بلى أدرك فانه لما جاء ببلى بعد قوله
وما يشعرون كان معناه بلى يشعرون ثم فسر الشعور بقوله أدرك علمهم فى الآخرة
على سبيل التهكم الذى معناه المبالغة فى نفي العلم فكأنه قال شعورهم بوقت الآخرة انهم
لا يعلمون كونها فيرجع الى نفي الشعور على ابلغ ما يكون واما من قرأ بلى أدرك على
الاستفهام فعناه بلى يشعرون متى يبعثون ثم انكر علمهم بكونها واذا انكر علمهم بكونها
لم يتحصل لهم شعور بوقت كونها * فان قلت هذه الاضرابات الثلاث ما معناها قلت
ماهى الا بيان درجاتهم وصفهم اولا بأنهم لا يشعرون وقت البعث ثم بانهم لا يعلمون

(مبصرة) بئذ اسم فاعل اطلق على
المفعول شعارا بانها لفرط وضوحها
وارتها كأنها تبصر نفسها
لو كانت مما تبصر او ذات تبصر من
حيث انها تدى والعنى لا تهتدى
فضلا عن الهداية او مبصرة كل
من ينظر اليها ويتأمل فيها وقرئ
مبصرة اى مكانا يكثر فيه التبصر
(قالوا هذا سحر مبين) واضح
سحريته (وجحدوا بها) اى كذبوا
بها (واستيقنتها انفسهم) الواو
للحال اى وقد استيقنتها اى علمتها
انفسهم علم يقينيا (ظلمنا) اى للآيات
كقوله تعالى بما كانوا بايتنا
يظلمون ولقد ظلموا بها اى ظلم حيث
خطوها عن ربيتها العالية وسموها
سحرا وقيل ظلمنا لانفسهم وليس
بذلك (وعلوا) اى استكبارا عن
الايمان بها كقوله تعالى والذين
كذبوا بايتنا واستكبروا عنها
واتصلبوا اما على العلة من
جحدوا بها وعلى الحالية من فاعله
اى جحدوا بها الظالمين لها مستكبرين
عنها (فانظر كيف كان عاقبة
المفسدين) من الاغراق على الوجه
الهائل الذى هو عبرة للعالمين وانما
لم يذكر تنبيهها على انه عرضة لكل
ناظر مشهور فيما بين كل باد وحاضر
(ولقد آتينا داود وسليمان علما)
كلام مستأنف مسوق لتقرير
ما سبق من انه عليه الصلاة
والسلام يلقي القرآن من لدن
حكيم هليم فان قصتهما عليهما
الصلاة والسلام من جملة القرآن
الكريم لقيه عليه الصلاة
والسلام من لدنه تعالى كقصه
موسى عليه السلام وتصديره
بالقسم لانه كمال الاعتناء
بتحقيق مضمونه اى آتينا كل
واحد منهما طائفة من العلم لاثقة
به من علم الشرائع والاحكام وغير
ذلك مما يختص بكل منهما كصناعة

ان القيامة كائنة ثم بأنهم يخطون في شك ومرية ثم بما هو أسوأ حالا وهو العمى وفيه نكتة وهي انه تعالى جعل الآخرة مبدأهم فلذلك عداه بمن دون عن لان الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذي جعلهم كالبهاثم * قوله تعالى (وقال الذين كفروا أنذا كنا ترابا وأبأونا أننا لخرجون لقد وعدنا هذا نحن وأبأونا من قبل ان هذا الاساطير الاولين قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يمكرون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل عسى ان يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون وان ربك لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لايشكرون وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وما من غائبة في السماء والارض الا في كتاب مبين) اعلم انه سبحانه لما تكلم في حال المبدأ تكلم بعده في حال المعاد وذلك لان الشك في المعاد لا ينشأ الا من الشك في كمال القدرة او في كمال العلم فاذا ثبت كونه تعالى قادرا على كل الممكنات وعالما بكل المعلومات ثبت انه تعالى يمكنه تمييز اجزاء بدن كل واحد من المكلفين عن اجزاء بدن غيره وثبت انه قادر على ان يعيد التركيب والحياة اليها واذا ثبت امكان ذلك ثبت صحة القول بالحشر فلما بين الله تعالى هذين الاصلين فيما قبل هذه الآية لاجرم لم يحكمه في هذه الآية فحكي عنهم انهم تعجبوا من اخراجهم احياء وقد صاروا ترابا وطعنوا فيه من وجهين (الاول) قولهم لقد وعدنا هذا نحن وأبأونا اي هذا كلام كاذب قلنا فقد قيل لمن قبلنا ولم يظهر له اثر فهو اذن من اساطير الاولين يريدون ما لا يصح من الاخبار * فان قيل ذكر ههنا القدوعنا هذا نحن وأبأونا وفي آية اخرى لقد وعدنا نحن وأبأونا هذا فما الفرق قلنا التقديم دليل على ان المقدم هو المقصود الاصلى وان الكلام سبق لاجله ثم انه سبحانه لما كان قدينا الدلالة على هذين الاصلين ومن الظاهر ان كل من أحاط بهما فقد عرف صحة الحشر والنشر ثبت انهم اعرضوا عنها ولم يتأملوها وكان سبب ذلك الاعراض حب الدنيا وحب الرياسة والجاه وعدم الانقياد للغير لاجرم اقتصر على بيان ان الدنيا فانية زائلة فقال قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين وفيه سؤالان (السؤال الاول) لم لم يقل كيف كانت عاقبة المجرمين (جوابه) لان تأنيثها غير حقيقى ولان المعنى كيف كان آخر امرهم (السؤال الثانى) لم لم يقل عاقبة الكافرين جوابه الغرض ان يحصل التخويف لكل العصاة ثم انه تعالى صبر رسوله على ما يناله من هؤلاء الكفار فقال ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يمكرون فجمع بين زالة النعم عنه بكفرهم وبين ازالة الخوف من جانبهم وصار ذلك كالتكفل بنصرته عليهم وقوله ولا تكن في ضيق اي في حرج قلب يقال ضاق الشئ ضيقا وضيقا بالفتح والكسر والضيق تخفيف الضيق ويجوز ان يراد في امر ضيق من مكرهم (الوجد الثانى) للكفار قولهم متى هذا الوعد وقوله ان كنتم صادقين دل على انهم ذكروا ذلك على سبيل السخرية

(فاجاب)

لبوس ومنطق الطير او علم اسنما عزيزا (وقالا) اي قال كل واحد منهما شكرا لما اوتيته من العلم (الحمد لله الذى فضلنا) بما آتانا من العلم (على كثير من عباده المؤمنين) على ان عبارة كل منهما فضلى الا انه عبر عنهما عند الحكاية بصيغة المتكلم مع الغير ايجازا فان حكاية الاقوال المتعددة سواء كانت صادرة عن المتكلم او عن غيره بعبارة جامعة للكل مما ليس بعزيز ومن الاول قوله تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا وقد مر في سورة قدا فتح المؤمنون وبهذا ظهر حسن موقع العطف بالواو اذا المتبادر من العطف بالفاء ترتب جد كل منهما على ايتاء ما اوتى كل منهما الا على ايتاء ما اوتى نفسه فقط وقيل في العطف بالواو اشعار بأن ما قاله بعض ما أحدث فيهما ايتاء العلم وشئ من مواجبه فأضمر ذلك ثم عطف عليه التخميد كانه قيل ولقد آتيناها علماء عملا به وعلماء وصرفا حق النعمة فيه وقال الحمد لله الآية فتأمل والاكثر المفضل عليه من لم يؤت مثل علمه وقيل من لم يؤت علما وبأباه تبين الكثير بالمؤمنين فان خلوه من العلم بالمرء مما لا يمكن وفي تخصيصهما الا اكثر بالذكور من الى ان البعض مفضلون عليهما وفيه اوضح دليل على فضل العلم وشرف اهله حيث شكر اعلى العلم وجعله اساس الفضل ولم يعتبره دون ما اوتيا من الملك الذى لم يؤت غيرهما وتحرىض العلماء على ان يحمدا الله تعالى على ما آتاهم من فضله.

فأجاب الله تعالى بقوله عسى ان يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون وهو عذاب يوم بدر فريدت اللام للتأكيده كالباء في ولا تلقوا بأيديكم او ضمن معنى فعل يتعدى باللام نحو دنا لكم واوقف لكم ومعناه تبعكم ولحقكم وقرأ الاخرج ردف لكم بوزن ذهب وهما الغتان والكسر افصح وههنا بحثان (البحث الاول) ان عسى ولعل في وعد المملوك ووعيدهم يدلان على صدق الامر وانما يعنون بذلك اظهار وقارهم وانهم لا يعجلون بالانتقام لو ثوقهم بأن عدوهم لا يفوتهم فعلى ذلك جرى وعد الله ووعيده (الثاني) انه قد ثبت بالدلائل العقلية ان عذاب الجحيم اشد من عذاب النار ولذلك قال كلانهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم فقدم الجحيم على الجحيم ثم انهم كانوا محجوبين في الحال فكان سبب العذاب بكماله حاصل الا ان الاشتغال بالدنيا ولذاتها كالعائق عن ادراك ذلك الالم كما ان العضو الخدر اذا مسته النار فان سبب الالم حاصل في الحال لكنه لا يحصل الشعور بذلك الا لم لقيام العائق فاذا زال العائق عظم البلاء فكذا ههنا اذا زال البدن عظم عذاب الجحيم فقوله سبحانه عسى ان يكون ردف لكم بعض الذي تستعجلون يعنى المنتضى له والمؤثر فيه حاصل وتماهه انما يحصل بعد الموت ثم انه سبحانه بين السبب في ترك تعجيل العذاب فقال وان ربك لذو فضل على الناس والفضل الافضل ومعناه انه متفضل عليهم بتأخير العقوبة واكثرهم لا يعرفون هذه النعمة ولا يشكرونها وهذه الآية تبطل قول من قال انه لا نعمة لله على الكفار ثم بين سبحانه انه مطلع على مافي قلوبهم فقال وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وههنا بحث عقلي وهو انه قدم ما تكنه صدورهم على ما يعلنون من العلم والسبب ان ما تكنه صدورهم هو الدواعي والقصود وهى اسباب لما يعلنون وهى افعال الجوارح والعلم بالعلة علة للعلم بالمعلول فهذا هو السبب في ذلك التقديم قرئ تكن يقال كذلت الشئ واكننته اذا سترته واخفيته يعنى انه تعالى يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة الرسول ومكايدهم اما قوله وما من غائبة فقال صاحب الكشف سمي الشئ الذي يغيب ويخفى غائبة وخافية فكانت التاء فيهما بمنزلة في العاقبة والعافية والنظيحة والذبيحة والرمية في انها اسماء غير صفات ويجوز ان يكونا صفتين وتأوهما للمبالغة كالراوية في قولهم ويل للشاعر من راوية السوء كأنه تعالى قال وما من شئ شديد الغيوبة والخفاء الا وقد علمه الله تعالى واحاط به واثبتته في اللوح المحفوظ والمبين الظاهر البين لمن ينظر فيه من الملائكة ﴿ قوله تعالى ﴾ (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون وانه لهدى ورحمة للمؤمنين ان ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم فتوكل على الله انك على الحق المبين انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما انت بهاد العمى عن ضلالتهم ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون) اعلم انه سبحانه لما تمم الكلام في اثبات المبدأ

ويتواضعوا ويعتقدوا انهم وان فضلو على كثير فقد فضل عليهم كثير وفوق كل ذى علم عليهم ونعم ما قال امير المؤمنين عمر رضى الله عنه كل الناس افقه من عمر (وورث سليمان داود) اى النبوة والعلم او الملك بأن قام مقامه في ذلك دون سائر بنيته وكانوا تسعة عشر (وقال) تشبيرا لنعمة الله تعالى وتشويها بها ودعاء للناس الى التصديق بذكر المعجزات الباهرة التى اوتيتها (يا أيها الناس علمنا منطق الطير واوتينا من كل شئ) المنطق فى المتعارف كل لفظ يعبر به عما فى الضمير مفردا كان او مركبا وقد يطلق على كل ما يصوت به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد يقال نطق الحمامة وكل صنف من اصناف الطير يتفاهم اصواته والذي علمه سليمان عليه السلام من منطق الطير هو ما يفهم بعضهم من بعض من معانيه واغراضه ويحكى انه سر على بلبل فى شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه اتدرون ما يقول قالوا الله ونبيه اعلم قال يقول اذا اكلت نصف تمر فعلى الدنيا لعفاء وصاحت فاختة فأخبرتها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وصاح طاوس فقال يقول كما تدن تدان وصاح هدهد فقال يقول استغفروا الله يا مذنبين وصاح طيطوى فقال يقول كل حي ميت وكل حديد بال وصاح خطاف فقال يقول قدموا خيرا تجدوه وصاح قرى فأخبر انه يقول سبحان ربى الأعلى وصاحت رخة فقال تقول سبحان ربى الأعلى على ملء سمائه وارضه وقال الحداة

تقول كل شيء هالك الا الله
والقطاة تقول من سكت سلم
والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا
همه والديك يقول اذكر والله
يا غافلين والنسري يقول يا ابن آدم
هش ما شئت آخرك الموت والعقاب
تقول في البعد عن الناس انس
والضفدع يقول سبحان ربي
القدوس وأراد عليه الصلاة
والسلام بقوله علمنا وأوتينا
بالنون التي يقال لها نون الواحد
المطاع بيان حاله وصفته من كونه
ملكاً مطاعاً لكن لا تجبرا وتكبيرا
بل تمهيدا لما أراد منهم من حسن
الطاعة والانقياد له في أوامره
ونواهيه حيث كان على عزيمة
المسير وبقوله من كل شيء كثرة
ما أوتيته كما يقال فلان يقصده كل
احد ويعلم كل شيء ويراد به كثرة
قصاده وغزارة علمه ومثل قوله
تعالى واوتيت من كل شيء وقال
ابن عباس رضي الله عنهما كل
ما يهيمه من امم الدنيا والآخرة
وقال مقاتل يمتنى النبوة والملك
وتسخير الجن والانس والشياطين
والريح (ان هذا) إشارة الى
ما ذكر من التعليم والايثار لهو
الفضل (والاحسان من الله
تعالى) (المبين) الواضح الذي لا يخفى
على احد وان هذا الفضل الذي
أوتيته لهو الفضل المبين على انه
عليه الصلاة والسلام قاله على
سبيل الشكر والمحمدة كما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
انا سيد ولد آدم ولا فخر اى اقول
هذا القول شكر الافخر اولعله
عليه الصلاة والسلام رتب على
كلامه ذلك دعوة الناس الى الغزو
فان اخبارهم بايتاء كل شيء من
الاشياء التي

والمعاد ذكر بعد ذلك ما يتعلق بالنبوة ولما كانت العمدة الكبرى في اثبات نبوة محمد صلى الله
عليه وسلم هو القرآن لا جرم بين الله تعالى اولا كونه معجزة من وجوه (احدها) ان
الاقاصيص المذكورة في القرآن موافقة لما كانت مذكورة في التوراة والانجيل مع
العلم بانه عليه الصلاة والسلام كان اميا وانه لم يخالط احدا من العلماء ولم يشتغل قط
بالاستفادة والتعلم فاذن لا يكون ذلك الامن قبل الله تعالى واختلفوا فقال بعضهم أراد
به ما اختلفوا فيه وتباينوا وقال آخرون أراد به ما حرفة بعضهم وقال بعضهم بل أراد به
اخبار الانبياء والاول اقرب (وثانيها) قوله وانه لهدى ورجة للمؤمنين وذلك لان بعض
الناس قال انا لما تأملنا القرآن فوجدنا فيه من الدلائل العقلية على التوحيد والحشر
والنبوة وشرح صفات الله تعالى وبيان نعوت جلاله ما لم نجد في شيء من الكتب
ووجدنا ما فيه من الشرائع مطابقة للعقول موافقة لها ووجدناه مبرا عن التناقض
والتهافت فكان هدى ورجة من هذه الجهات ووجدنا القوى البشرية قاصرة عن جمع
كتاب على هذا الوجه فعلمنا انه ليس الا من عند الله تعالى فكان القرآن معجزا من هذه
الجهة (وثالثها) انه هدى ورجة للمؤمنين لبلوغه في الفصاحة الى حيث عجروا عن
معارضته وذلك معجز ثم انه تعالى لما بين كونه معجزا لا على الرسالة ذكر بعده امرين
(الاول) قوله ان ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم والمراد ان القرآن وان كان
يقص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون لكن لا تكن انت في قيدهم فان
ربك هو الذي يقضى بينهم اى بين المصيب والمخطئ منهم وذلك كالزجر للكفار فلذلك
قال وهو العزيز اى القادر الذي لا يمنع العليم بما يحكم فلا يكون الا الحق فان قيل
القضاء والحكم شيء واحد فقوله يقضى بحكمه كقوله يقضى بقضائه ويحكم بحكمه
* والجواب معنى قوله بحكمه اى بما يحكم به وهو عدله لانه لا يقضى الا بالعدل او أراد
بحكمه ويدل عليه قراءة من قرأ بحكمه جمع حكمة (الثاني) انه تعالى امره بعد ظهور
حجة رسالته بان يتوكل على الله ولا يلتفت الى اعداء الله ويشرح في تمشية مهمات الرسالة
بقلب قوى فقال فتوكل على الله ثم علل ذلك بامرين (احدهما) قوله انك على الحق المبين
وفيه بيان ان الحق حقيق بنصرة الله تعالى وانه لا يخذل (وثانيهما) قوله انك لا تسمع
الموتى وانما حسن جعله سببا للامر بالتوكل وذلك لان الانسان مادام يطمع في احدان
ياخذ منه شيئا فانه لا يقوى قلبه على اظهار مخالفته فاذا قطع طمعه عنه قوى قلبه على
اظهار مخالفته فالله سبحانه وتعالى قطع محمدا صلى الله عليه وسلم عنهم بأن بين له انهم
كالموتى وكالصم وكالعمى فلا يسمعون ولا يبصرون ولا يلتفتون الى شيء من
الدلائل وهذا سبب لقوة قلبه عليه الصلاة والسلام على اظهار الدين كما ينبغي فان قيل
ما معنى قوله اذ اولوا مدبرين جوابه هو تأكيد لحال الاصم لانه اذا تباعد عن الداعي
بأن تولى عنه مدبرا كان ابعد عن ادراك صوته اما قوله تعالى ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا

من جعلتها آلات الحرب واسباب
الغزو ومما ينبي عن ذلك فعني قوله
تعالى (وحشر لسليمان جنوده)
جمع له عساكره (من الجن والانس
والطير) بمباشرة مخاطبته فانهم كانوا
رؤساء مملكته وعظماء دولته
من الثقيلين وغيرهم بتعميم الناس
للكل تغليبا وتقديم الجن على
الانس في البيان للمسارعة الى
الايدان بكمال قوة ملكه وعزة
سلطانه من اول الامر لما ان
الجن طائفة عالية وقبيلة طاغية
ماردة بعيدة من الحشر والتسخير
(فهم يوزعون) اي يحبسوا اولئهم
على اواخرهم اي يوقف سلاف
العسكر حتى يلحقهم التوالى
فيكونوا مجتمعين لا يتخلف منهم
احد وذلك للكثرة العظيمة
ويحوز ان يكون ذلك لترتيب
الصفوف كما هو المعتاد في العساكر
وفيه اشعار بكمال مسارعته الى
السير وتخصيص حبس اولئهم
بالذ كردون سوق اواخرهم مع
ان التلاحق يحصل بذلك ايضا
لما ان اواخرهم غير قادرين على
ما يقدر عليه اولئهم من السير
السريع وهذا اذا لم يكن سيرهم
بتسيير الريح في الجو روى ان
معسكره عليه الصلاة والسلام
كان مائة فرسخ في مائة خمسة
وعشرون للجن وخمسة وعشرون
للانس وخمسة وعشرون للطير
وخمسة وعشرون للوحش وكان له
عليه الصلاة والسلام الف بيت
من قوارير على الخشب فيها
ثلثائة منكوبة وسبعمائته سرية
وقد نسجت له الجن بساطا من
ذهب وابرسم فرسخا في فرسخ
وكان يوضع منبره في وسطه وهو
من ذهب فيقعد عليه وحوله
ستائة الف كرسي من ذهب وفضة
فيقعد الانبياء عليهم الصلوات

فاللعني ما يجدي اسماعك الا الذين علم الله انهم يؤمنون بآياته اي يصدقون بها فهم
مسلمون اي مخلصون من قوله بلي من اسلم وجهه لله يعني جعله سالما لله تعالى خالصا له
والله اعلم * قوله تعالى (واذا وقع القول عليهم اخرجناهم دابة من الارض تكلمهم
ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون ويوم نحشر من كل امة فوجا ممن يكذب باياتنا
فهم يوزعون حتى اذا جاؤا قال اكدبتم باياتي ولم تحيطوا بها علما ماذا كنتم تعملون
ووقع القول عليهم بما ظلموا فهم لا ينطقون الم يروا انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار
مبصر ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) اعلم ان الله تعالى بين بالدلائل القاهرة كمال
القدرة وكمال العلم ثم فرع عليهما القول بامكان الحشر ثم بين الوجه في كون القرآن
معجزا ثم فرع عليه نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ثم تكلم الآن في مقدمات قيام القيامة
وانما اخر تعالى الكلام في هذا الباب عن اثبات النبوة لما ان هذه الاشياء لا يمكن معرفتها
الا بقول النبي الصادق وهذا هو النهاية في جودة الترتيب واعلم انه تعالى ذكر تارة
ما يكون كالعلامة لقيام القيامة وتارة الامور التي تقع عند قيام القيامة فذكر اولاً من
علامات القيامة دابة الارض والناس تكلموا فيها من وجوه (احدها) في مقدار
جسمها وفي الحديث ان طولها ستون ذراعا وروى ايضا ان رأسها تبلغ السحاب وعن
ابي هريرة ما بين قرنيها فرسخ للراكب (وثانيها) في كيفية خلقها فروى لها اربع قوائم
وزغب وريش وجناحان وعن ابن جريج في وصفها رأس ثور وعين خنزير واذن فيل
وقرن ايل وصدر اسد واون نمر وخالصة بقرو ذنب كبش وخف بعير (وثالثها) في كيفية
خروجها عن علي عليه السلام انها تخرج ثلاثة ايام والناس ينظرون فلا يخرج الاثلثا
وعن الحسن لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة ايام (ورابعها) في موضع خروجها سئل النبي
صلى الله عليه وسلم من اين تخرج الدابة فقال من اعظم المساجد حرمة على الله تعالى
المسجد الحرام وقيل تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية (وخامسها) في عدد خروجها
فروى انها تخرج ثلاث مرات تخرج بأقصى اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن
دهرا طويلا فبين الناس في اعظم المساجد حرمة واكرمها على الله فايهاولهم الاخر خروجها
من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد فقوم يهربون وقوم
يقفون (واعلم) انه لا دلالة في الكتاب على شيء من هذه الامور فان صح الخبر فيه عن
الرسول صلى الله عليه وسلم قبل والالم يلتفت اليه اما قوله تعالى واذا وقع القول عليهم
فالمراد من القول متعلقه وهو ما وعدوا به من قيام الساعة ووقوعه حصوله والمراد
مشارفة الساعة وظهور اشراطها اما دابة الارض فقد عرفنا واما قوله تكلمهم فقري
تكلمهم من الكلام وهو الجرح روى ان الدابة تخرج من الصفا ومعها عصي موسى
عليه السلام وخاتم سليمان فتضرب المؤمن بين عينيه بعصى موسى عليه السلام فتكت

والسلام على كراسي الذهب
والعلماء على كراسي الفضة
وحولهم الناس وحول الناس
الجن والشياطين وتظله الطير
بأجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس
وترفع ريح الصبا البساط فتسير
بدمية شهر وروى انه كان
يأمر الريح العاصف تحمله
ويأمر الرخاء تسيره فأوحى الله
تعالى اليه وهو يسير بين السماء
والارض اني قد زدت في ملكك
لا يتكلم احد بشيء الا لقتله الريح
في سمك فيحكى انه مر بحراث
فقال لقد اوتى آل داود ملكا
عظيما فالقتله الريح في اذنه فنزل
ومشى الى الحراث وقال انما
مشيت اليك لئلا تنني ما لا تقدر
عليه ثم قال لتسبحه واحدة
يقبلها الله تعالى خير مما اوتى آل
داود (حتى اذا أتوا على وادي
الثلج) حتى هي التي يتبدأ بها
الكلام ومع ذلك هي غاية لما
قبلها كالتي في قوله تعالى حتى اذا
جاء امرنا وفار التنور قلنا احمل
الآية وهي هنا غاية لما ينبي عنه
قوله تعالى فهم يوزعون من السير
كأنه قيل فساروا حتى اذا أتوا
الح وادي الثلج واد بالشام كثير
الثلج على ما قاله مقاتل رضى الله
عنه وبالطائف على ما قاله كعب
رضى الله عنه وقيل هو واد تسكنه
الجن والثلج مراكبهم وتعدية
الفعل اليه بكلمة على اما لان
ايمانهم كان من فوق واما لان
المراد بالآية ان عليه قطعة من قولهم
اتى على الشيء اذا انقذه وبلغ آخره
ولعلمهم ارادوا ان ينزلوا عند
منتهى الوادي اذ حينئذ يخافهم
ما في الارض لا عند سيرهم
في الهواء وقوله تعالى (قالت نمل)
جواب اذا كانوا المراتم متوجهين
الى الوادي فرت منهم فصاحت

نكتة بيضاء فتفشوا تلك النكتة في وجهه حتى بضى لها وجهه وتنتكت الكافر في انفه
فتفشوا النكتة حتى يسود لها وجهه واعلم انه يجوز ان يكون تكلمهم من الكلام ايضا
على معنى التكثير يقال فلان مكلم اي مجرح وقرأ ابي تنبهم وقرأ ابن مسعود تكلمهم
بأن الناس والقراءة بان مكسورة حكاية لقول الدابة ذلك او هي حكاية لقول الله تعالى
بين به انه اخرج الدابة لهذه العلة فان قيل اذا كانت حكاية لقول الدابة فكيف يقول
بآياتنا * جوابه ان قولها حكاية لقول الله تعالى او على معنى بآيات ربنا او لاختصاصها
بالله تعالى اضافت آيات الله الى نفسها كما يقول بعض خاصة الملائكة خيلنا وبلادنا وانما
هي خيل مولاه وبلاده ومن قرأ بالفتح فعلى حذف الجار اي تكلمهم بان الناس كانوا
بآياتنا لا يوقنون * واما قوله ويوم نحشر من كل امة فوجا ممن يكذب بآياتنا فاعلم ان هذا
من الامور الواقعة بعد قيام القيامة فالفرق بين من الاولى والثانية ان الاولى للتبعض
والثانية للتبيين كقوله من الاوثان اما قوله فهم يوزعون معناه يخسب اولهم على آخرهم
حتى يجتمعوا فيككبوا في النار وهذه عبارة عن كثرة العدد وتباعد اطرافه كما وصفت
جنود سليمان بذلك وقوله حتى اذا جاؤا قال اكدبتم بآياتي فهذا وان احتمل معجزات
الرسول كما قاله بعضهم فالمراد كل الآيات فيدخل فيه سائر الكفار الذين كذبوا بآيات
الله اجمع او بشيء منها اما قوله ولم تحيطوا بها علما فالواو للحال كأنه قال اكدبتم بها
بادي الرأي من غير فكل ولا نظر يؤدي الى احاطة العلم بكنهها اما قوله اماذا كنتم تعملون
فالمراد لما تشغلوا بذلك العمل المهم فأى شيء كنتم تعملونه بعد ذلك كأنه قال كل عمل
سواه فكأنه ليس بعمل ثم قال ووقع القول عليهم يريد ان العذاب الموعود يغشاهم
بسبب تكذيبهم بآيات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار كقوله هذا يوم لا ينطقون
ثم انه سبحانه بعد ان خوفهم باحوال القيامة ذكر كلاما يصلح ان يكون دليلا على
التوحيد وعلى الحشر وعلى النبوة مبالغة في الارشاد الى الايمان والمنع من الكفر فقال
الم يروا انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا اما وجه دلالة على التوحيد فلما ظهر
في العقول ان الانقلاب من النور الى الظلمة ومن الظلمة الى النور لا يحصل الا بقدره قاهرة
عالية واما وجه دلالة على الحشر فلائنه لما ثبت قدرته تعالى في هذه الصورة على القلب
من النور الى الظلمة وبالعكس فأى امتناع في ثبوت قدرته على القلب من الحياة الى
الموت مرة ومن الموت الى الحياة اخرى واما وجه دلالة على النبوة فلائنه تعالى يقلب
الليل والنهار لمنافع المكلفين وفي بعثة الانبياء والرسول الى الخلق منافع عظيمة فسا المنافع
من بعثهم الى الخلق لاجل تحصيل تلك المنافع فقد ثبت ان هذه الكلمة الواحدة كافية
في اقامة الدلالة على تصحيح الاصول الثلاثة التي منها منشأ كفرهم واستحقاقهم
العذاب ثم في الآية سؤالان (السؤال الاول) ما السبب في ان جعل الابصار للنهار وهو
لا هله (جوابه) تنبيه على كمال هذه الصفة فيه (السؤال الثاني) لما قال جعل لكم الليل

لتسكنوا فيه فلم يقل والنهار لبصروا فيه (جوابه) لان السكون في الليل هو المقصود من الليل واما الابصار في النهار فليس هو المقصود بل هو وسيلة الى جلب المنافع الدينية والديوية واما قوله ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون خص المؤمنين بالذكر وان كانت ادلة لكل من حيث اختصوا بالقبول والانتفاع على ما تقدم في نظائره * قوله تعالى (ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله وكل أتوه داخرين) اعلم ان هذا هو العلامة الثانية لقيام القيامة اما قوله ويوم ينفخ في الصور ففيه وجوه (احدها) انه شئ شبيه بالقرن وان اسرافيل عليه السلام ينفخ فيه باذن الله تعالى فاذا سمع الناس ذلك الصوت وهو في الشدة بحيث لا يحتمله طبائعهم يفزعون عنده ويصعدون ويموتون وهو كقوله تعالى فاذا نفخ في الناقور وهذا قول الاكثرين (وثانيها) يجوز ان يكون تمثيلا لدعاء الموتي فان خروجهم من قبورهم كخروج الجيش عند سماع صوت الآلة (وثالثها) ان الصور جمع الصور وجعلوا النفخ فيها نفخ الروح والاول اقرب لدلالة الظاهر عليه ولا مانع يمنع منه اما قوله ففزع من في السموات ومن في الارض فاعلم انه انما قال ففزع ولم يقل فيفزع للاشعار بتحقيق الفزع وثبوته وانه كائن لا محالة لان الفعل الماضي يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعا به والمراد فزعهم عند النفخة الاولى اما قوله تعالى الا من شاء الله فالمراد الا من ثبت الله قلبه من الملائكة قالوا هم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وقيل الشهداء وعن الضحاك الحور وخزنة النار وحلة العرش وعن جابر موسى منهم لانه صعق مرة ومثله قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله وليس فيه خبر مقطوع والكتاب انما يدل على الجملة اما قوله وكل أتوه داخرين فقرئ أتوه وأتاه ودخريين وداخريين فالجمع على المعنى والتوحيد على اللفظ والداخرو الدخر الصاغر وقيل معنى الاتيان حضورهم الموقف بعد النفخة الثانية ويجوز ان يراد رجوعهم الى امر الله وانقيادهم له * قوله تعالى (وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب صنع الله الذي اتقن كل شئ انه خبير بما يفعلون) اعلم ان هذا هو العلامة الثالثة لقيام القيامة وهي تسير الجبال والوجه في حسابانهم انها جامدة فلان الاجسام الكبار اذا تحركت حركة سريعة على نهج واحد في السموات والكيفية ظن الناظر اليها انها واقفة مع انها تمرر السحاب صنع الله فهو من المصادر المؤكدة كقوله وعد الله وصيغة الله الا ان مؤكده محذوف وهو الناصب ليوم ينفخ والمعنى انه لما قدم ذكر هذه الامور التي لا يقدر عليها سواه جعل هذا الصنع من جملة الاشياء التي اتقنها واتى بها على الحكمة والصواب قال القاضي عبد الجبار فيه دلالة على ان القبايح ليست من خلقه والاوجب وصفها بانها متقنة ولكن الاجماع مانع منه والجواب ان الاتقان لا يحصل الا في المركبات فيمتنع وصف الاعراض بها والله اعلم * قوله تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون

صحيحة تنبئت بهما ما يحضرتهما من النمل لمزادها فتبعهما في الفراق فشبه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم فاجروا مجراهم حيث جعلت هي قائلته وما عداها من النمل مقولا لهم حيث قيل (يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم) مع انه لا يمتنع ان يخلق الله تعالى فيها النطق وفيما عداها العقل والفهم وقرئ نملة يا أيها النمل بضم الميم وهو الاصل كالرجل وتسكن الميم تخفيف منه كالسبع في السبع وقرئ بضم النون والميم قيل كانت نملة عرجاء تمشي وهي تشكارس فنادت بما قالت فسمع سليمان عليه السلام كلامها من ثلاثة اميال وقيل كان اسمها طاخية وقرئ مسكنكم وقوله تعالى (لا يحطمنكم سليمان وجنوده) نهى في الحقيقة للنمل عن التأخر في دخول مساكنهم وان كان بحسب الظاهر نهيا له عليه الصلاة والسلام وجنوده عن الحطم كقولهم لا أريناك ههنا فهو استئناف او بدل من الامر كقول من قال * فقلت له ارحل لا تقين عندنا * لاجواب له فان النون لا تدخل في السعة وقرئ لا يحطمنكم بالنون الخفيفة وقرئ لا يحطمنكم بفتح الحاء وكسرها واصله لا يحطمنكم فوونه تعالى (وهم لا يشعرون) حال من فاعل يحطمنكم مفيدة لتقيد الحطم بحال عدم شعورهم بمكانهم حتى لو شعروا بذلك لم يحطموا وأرادت بذلك الايدان بانها عارفة بشؤون سليمان وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام من عصمتهم عن الظلم والايذاء وقيل هو استئناف اي فهم سليمان ما قالته والقوم لا يشعرون بذلك (فتبسم ضاحكا من قولها) تعجبا من

ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون الا ما كنتم تعملون (اعلم انه تعالى لما تكلم في علامات القيامة شرح بعد ذلك احوال المكلفين بعد قيام القيامة والمكلف اما ان يكون مطيعا او عاصيا اما المطيع فهو الذي جاء بالحسنة وله امران (احدهما) ان له ما هو خير منها وذلك هو الثواب * فان قيل الحسنة التي جاء العبد بها يدخل فيها معرفة الله تعالى والاخلاص في الطاعات والثواب انما هو الاكل والشرب فكيف يجوز ان يقال الاكل والشرب خير من معرفة الله جوابه من وجوه (احدها) ان ثواب المعرفة النظرية الحاصلة في الدنيا هي المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولذة النظر الى وجهه الكريم سبحانه وتعالى وقد دلت الدلائل على ان اشرف السعادات هي هذه اللذة ولولم تحمل الآية على ذلك لزم ان يكون الاكل والشرب خيرا من معرفة الله تعالى وانه باطل (وثانيها) ان الثواب خير من العمل من حيث ان الثواب دائم والعمل منقضى ولان العمل فعل العبد والثواب فعل الله تعالى (وثالثها) فله خير منها اى له خير حاصل من جهتها وهو الجنة (السؤال الثاني) الحسنة لفظة مفردة معرفة وقد ثبت انها لا تفيد العموم بل يكفي في تحققها حصول فرد واذا كان كذلك فلنحملها على اكمل الحسنات شأنا واعلاها درجة وهو الايمان فلهذا قال ابن عباس من افراد الحسنة كلمة الشهادة وهذا يوجب القطع بان لا يعاقب اهل الايمان * جوابه ذلك الخير هو ان لا يكون عقابه محملا (الامر الثاني) للمطيع هو انهم آمنون من كل فرع لا كما قال بعضهم ان احوال القيامة تم المؤمن والكافر فان قيل أليس انه تعالى قال في اول الآية ففرع من في السموات ومن في الارض فكيف نفي الفرع ههنا (جوابه) ان الفرع الاول هو ما لا يخلو منه احد عند الاحساس لشدة تقع وهول يفجأ من رعب وهيبة وان كان المحسن يأمن وصول ذلك الضرر اليه كما قيل يدخل الرجل بصدره ياب وقلب وجاب وان كانت ساعة اعزاز وتكرمة واما الثاني فالخوف من العذاب * اما قراءة من قرأ من فرع بالتسوين فهي تحتمل معنيين من فرع واحد وهو خوف العقاب واما ما يلحق الانسان من الهيبة والرعب عند مشاهدة الاحوال فلا ينفك منه احد وفي الاخبار ما يدل عليه ومن فرع شديد مفرط الشدة لا يكتسبه الوصف وهو خوف النار وأمن يعدى بالجوار وب نفسه كقوله تعالى أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله فهذا شرح حال المطيعين اما شرح حال العصاة فهو قوله ومن جاء بالسيئة قيل السيئة الاشراك وقوله فكبت وجوههم في النار فاعلم انه يعبر عن الجملة بالوجه والرأس والرقبة فكأنه قيل فكبوا في النار كقوله فككبوا ويجوز ان يكون ذكر الوجوه ايذانا بانهم يلقون على وجوههم فيها مكبوبين اما قوله هل تجزون الا ما كنتم تعملون فيجوز فيه الالتفات وحكاية ما يقال لهم عند الكذب باضمار القول * قوله تعالى (انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الذي حرما وله كل شيء وامرت ان اكون من المسلمين وان اتلو القرآن فمن

مصلحتها ومصالح بني نوعها وسروا بشهرة حاله وحال جنته في باب التقوى والشفقة فيما بين اصناف المخلوقات التي هي ابعدها من ادراك امثال هذه الامور وابتهاجا بما خصه الله تعالى به من ادراك همسها وفهم مرادها روى انها احسست بصوت الجنود ولا تعلم انهم في الهواء فأمر سليمان عليه السلام الريح فوقفت لئلا يذعرن حتى يدخلن مساكنهن (وقال رب اوزعني ان اشكر نعمتك) اى اجعلنى ازرع شكر نعمتك عندي واكفه واربطه بحيث لا ينفلت عنى حتى لا انفك عن شكر اصابا وقرى بفتح ياء اوزعنى (التي انعمت على وعلى والدى) ادرج فيه ذكر همتا تكثير النعمة فان الانعام عليهما انعام عليه مستوجب للشكر (وان اعمل صالحا ترضاه) اتعانا للشكر واستدامة للنعمة (وادخاني برحمتك في عبادك الصالحين) في جاتهم الجنة التي هي دار الصالحين (وتفقد الطير) اى تعرف احوال الطير فلم ير الهدد فيما بيننا (فقال مالى لأرى الهدد ام كان من الغائبين) كأنه قال اولا مالى لأراه لسأترسته اولسبب آخر ثم بداله انه غائب فأضرب عنه فأخذ يقول أهو غائب (لا عذبه عذابا شديدا) قيل كان تعذيبه للطير ينتف ريشه وتشميسه وقيل يجمع له مع ضده في قنص وقيل بالتفريق بينه وبين الفه (او لا ذبحنه) ليعتبر به ابنا جنسه (اولياتى بسلطان مبين) بحجة تبين عذره والخلف في الحقيقة على احد الاولين على تقدير عدم الثالث وقرى ليأتينى ينوين اولاهما مفتوحة مشددة

قيل انه عليه الصلاه والسلام
 لما تم بناء بيت المقدس تجهن
 الحج بحشره فوافي الحرم واقام به
 ماشاء وكان يقرب كل يوم طول
 مقامه خمسة آلاف ناقة وخمسة
 آلاف بقرة وعشرين الف شاة ثم
 عزم على السير الى اليمن فخرج من
 مكة صباحا يؤم سهيلا فوافي
 صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة
 شهر فرأى ارضا حسناء أعجبت به
 خضرتها فتزل ليتغدى ويصلى فلم
 يجد الماء وكان الهدهد قنائه
 وكان يرى الماء من تحت الارض
 كما يرى الماء في الزجاج فيسمى
 الشياطين فيسلخونها كما يسليخ
 الاهداب ويستخرجون الماء
 فتفقد لذلك وقد كان حين نزل
 سليمان عليه السلام خلق الهدهد
 فرأى هدهدا واقما فانحط اليه
 فوصف له ملك سليمان عليه السلام
 وما سخر له من كل شيء وذكر له
 صاحبه ملك بلقيس وان تحت
 يدها اثني عشر الف قائد تحت يد كل
 قائده مائة الف وذهب معه لينظر
 فارجع الا بعد العصر وذلك قوله
 تعالى (فكث غير بعيد) امي زمانا غير
 مديد وقرئ بضم الكاف وذكر
 انه وقعت نفخة من الشمس على
 رأس سليمان عليه السلام فنظر
 فاذا موضع الهدهد خال فدعا
 عريف الطير وهو الذسر فسأله
 عنه فلم يجد عنده علم ثم قال لسيد
 الطير وهو العقاب على به فارتفعت
 فنظرت فاذا هو مقبل فقصدته
 فنشدها الله وقال بحق الله الذي
 فواك واقدرك على الارحني
 فتركته وقالت ثكلك امك ان
 نبي الله قد حلف ليعذبك قال وما
 استثنى قالت بلى قال اوليايتي بعذر
 مبين فلما قرب من سليمان عليه
 السلام ارغى ذنبه وجناحيه
 يجرها على الارض تواضعا له فلما

اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما اتان المنذرين وقل الحمد لله سيركم آياته
 فتعرفونها وماربك بغافل عما تعملون) اعلم انه سبحانه وتعالى لما بين المبدأ والمعاد والنبوة
 ومقدمات القيامة وصفة اهل القيامة من الثواب والعقاب وذلك كمال ما يتعلق ببيان
 اصول الدين ختم الكلام بهذه الخاتمة اللطيفة فقال قل يا محمد اني امرت بأشياء (الاول)
 اني امرت ان اخص الله وحده بالعبادة ولا اتخذله شريكا وان الله تعالى لما قدم دلائل
 التوحيد فكأنه امر محمدا بان يقول لهم هذه الدلائل التي ذكرتها لكم ان لم تفد لكم
 القول بالتوحيد فقد افادت لي ذلك فسواء قبلتم هذه الدعوة او اعرضتم عنها فاني مصر
 عليها غير مرتاب فيها ثم انه وصف الله تعالى بأمرين (احدهما) انه رب هذه البلدة والمراد
 مكة وانما اختصها من بين سائر البلاد باضافة اسمه اليها لانها احب بلاد اليه واكرمها
 عليه و اشار اليها اشارة تعظيم لها والاعلى انها موطن نبه ومهبط وحيه اما قوله الذي
 حرمها فقرئ التي حرمها وانما وصفها بالتحريم لوجوه (احدها) انه حرم فيها الشيء على
 من يحج (وثانيها) ان الاجبي اليها آمن (وثالثها) لا ينتهك حرمتها الا ظالم ولا يعصده شجرها
 ولا ينقر صيدها وانما ذكر ذلك لان العرب كانوا معترفين بكون مكة محرمة وعلموا ان تلك
 الفضيلة ليست من الاصنام بل من الله تعالى فكأنه قال لما علمت وعلمت انه سبحانه هو
 المتولى لهذه النعم وجب على ان اخصه بالعبادة (وثانيهما) وصف الله تعالى بقوله وله
 كل شيء وهذا اشارة الى ما تقدم من الدلائل المذكورة في هذه السورة على التوحيد من
 كونه تعالى خالقا لجميع النعم فاجل ههنا تلك المفصلات وهذا كمن أراد صفة بعض
 الملوك بالقوة فيبعد تلك التفاصيل ثم بعد التطويل يقول ان كل العالم له وكل الناس في
 طاعته (الثاني) أمر بان يكون من المسلمين (الثالث) امر بان يتلو القرآن عليهم لقد قام
 بكل ذلك صلوات الله عليه اتم قيام فن اهتدى في هذه المسائل الثلاث المتقدمة وهي
 التوحيد والحشر والنبوة فانما يهتدى لنفسه اي منفعة اهتدائه راجعة اليه ومن ضل
 فلا على وما انا الا رسول منذر ثم انه سبحانه ختم هذه الخاتمة في نهاية الحسن وهي قوله
 وقل الحمد لله على ما اعطاني من نعمه العلم والحكمة والنبوة او على ما وفقني من القيام
 بأداء الرسالة وبالانذار سيركم آياته القاهرة فتعرفونها لكن حين لا ينفعكم الايمان
 وماربك بغافل عما تعملون لانه من وراء جزاء العاملين * والله اعلم * ثم تفسير السورة
 والحمد لله رب العالمين * وصلاته على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آله وصحبه اجمعين
 وعلى ازواجه الطاهرات امهات المؤمنين * والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين

(سورة القصص مكية كلها الا قوله الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون الى قوله)
 (لا نبتغي الجاهلين وقيل الا آية وهي ان الذي فرض عليك القرآن الآية وهي سبع او ثمان)
 (وثمانون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

فنامنه اخذ عليه السلام برأيه
فدعه اليه فقال يا نبي الله اذكر
وقوفك بين يدي الله تعالى فارتعد
سليمان عليه السلام وعفا عنه ثم
سأله (فقال احطت بما لم تحط به)
اي علما ومعرفة وحفظته من
جميع جهاته وقرى احطت
بادغام الطاء في التاء باطباق وبغير
اطباق ولا خفاء في انه لم يرد بما دعي
الاحاطة به ما هو من حقائق
العلوم ودقائق المعارف التي تكون
معرفة بالاحاطة بها من وظائف
ارباب العلم والحكمة لتوقفها على
علم رصين وفضل مبین حتى يكون
اثبات النفس بين يدي نبي الله سليمان
عليه السلام تعديا عن طوره
وتجاوزا عن دائرة قدره ونفيا عنه
عليه الصلاة والسلام جنابة على
جنابة فيحتاج الى الاعتذار عنه
بأن ذلك كان منه بطريق الالهام
فكافحه عليه الصلاة والسلام بذلك
مع ما اوتي عليه الصلاة والسلام من
فضل النبوة والحكمة والعلوم الجمة
والاحاطة بالمعلومات الكثيرة
ابتلا به عليه الصلاة والسلام في
علمه وتنبهها على ان في ادنى خلقه
تعالى واضعفهم من احاطة علما بما يحيط
به لتخاف اليه نفسه ويتصاغر اليه
عليه ويكون لطفه في ترك الاعجاب
الذي هو قننة العلماء بل اراد به
ما هو من الامور المحسوسة التي
لا تعد الاحاطة بها فضيلة ولا الغفلة
عنها نقیصة لعدم توقف ادراكها
الا على مجرد احساس يستوي فيه
العقلاء وغيرهم وقد علم انه عليه
الصلاة والسلام لم يشاهده ولم يسمع
خبره من غيره قطعا فعبّر عنه بما
ذكر لترويج كلامه عنده عليه
الصلاة والسلام وترغيبه في
الاصغاء الى اعتذاره واستمالته قلبه
نحو قبوله فان النفس للاعتذار
المنبي عن امزيد اقبل والى تلقى

(اطسم تلك آيات الكتاب المبين تلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون ان
فرعون علا في الارض وجعل اهلها شيعة يستضعف طائفة منهم يذبح ابناءهم ويستحيي
نساءهم انه كان من المفسدين ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم
اُمة ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم
ما كانوا يحذرون) اعلم ان قوله تعالى طسم كسائر الفواتح وقد تقدم القول فيها وتلك
اشارة الى آيات السورة والكتاب المبين هو اما اللوح واما الكتاب الذي وعد الله انزاله
على محمد صلى الله عليه وسلم فبين ان آيات هذه السورة هي آيات ذلك الكتاب ووصفه بأنه
مبين لانه يبين فيه الحلال والحرام اولانه يبين بفصاحته انه من كلام الله دون كلام العباد
اولانه يبين صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم اولانه يبين خبر الاولين والآخرين اولانه
يبين كيفية التخلص عن شبهات اهل الضلال اما قوله تعالى تلو عليك اي على لسان
جبريل عليه السلام لانه كان يتلو على محمد حتى يحفظه وقوله من نبأ موسى وفرعون فهو
مفعول تلو عليك اي تلو عليك بعض خبرهما بالحق محققين كقوله تنبت بالدهن وقوله
لقوم يؤمنون فيه وجهان (احدهما) انه تعالى قد اراد بذلك من لا يؤمن ايضا لكنه
خص المؤمنين بالذكر لانهم قبلوا وانتفعوا فهو كقوله هدى للمتقين (والثاني) يحتمل انه
تعالى علم ان الصلاح في تلاوته هو ايمانهم وتكون ارادته ان لا يؤمن كالتبع قوله تعالى
ان فرعون علا في الارض قرى فرعون بضم الفاء وكسر ها والكسر احسن وهو
كالقسطاس والقسطاس علا استكبر وتجبر وتعظم وبغى والمراد به قوة الملك والعلو في
الارض يعني ارض مملكته ثم فصل الله تعالى بعض ذلك بقوله وجعل اهلها شيعة اي فرقا
يشيعونه على ما يريد ويطيعونه لا يملك احدهم منهم مخالفته او يشيع بعضهم بعضا
في استخدامهم او اصنافا في استخدامهم او فرقا مختلفة قد افرق بينهم العداوة ليكونوا له
اطوع او المراد ما فسر به بقوله يستضعف طائفة منهم اي يستخدمهم ويذبح ابناءهم
ويستحيي نساءهم فهذا هو المراد بالشيعة * قوله يستضعف طائفة منهم تلك الطائفة بنو
اسرائيل وفي سبب ذبح الابناء وجوه (احدها) ان كاهنا قال له يولد مولود في بني
اسرائيل في ليلة كذا يذهب ملكك على يده فولد تلك الليلة اثنا عشر غلاما فقتلهم وعند
اكثر المفسرين بقى هذا العذاب في بني اسرائيل سنين كثيرة قال وهب قتل القبط في طلب
موسى عليه السلام تسعين الفا من بني اسرائيل قال بعضهم في هذا دليل على حق فرعون
فانه ان صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن وان كذب فاجره القتل وهذا السؤال
قديم في تزييف علم الاحكام من علم النجوم ونظيره ما يقوله نفاة التشكيف ان كان زيد
في علم الله وفي قضائه من السعداء فلا حاجة الى الطاعة وان كان من الاشقياء فلا فائدة
في الطاعة وايضا فهذا السؤال لو صح لبطل علم التعبير ومنفعته وايضا جواب النجوم ان

ما لا تعلمه اميل ثم ايده بقوله
 (وجئتك من سبأ بشأ يقين)
 حيث فسر ابهامه نوع تفسير
 واره عليه الصلاة والسلام انه
 كان بصدد اقامة خدمة مهمة له
 حيث عبر عما جاء به بالنبا الذي هو
 الخبر الخطير والشأن الكبير ووصفه
 بما وصفه والا فاذ صدر عنه عليه
 الصلاة والسلام مع ما حكى عنه
 ما حكى من الحمد والشكر واستدعاء
 الايزاع حتى يليق بالحكمة الالهية
 تنبيهه عليه الصلاة والسلام على
 تركه وسبأ منصرف على انه اسم لحى
 سمو باسم أبيهم الاكبر وهو سبأ بن
 يشجب بن يعرب بن قحطان قالوا
 اسمه عبد شمس لقب به لكونه اول
 من سبى وقرى بفتح الهمزة غير
 منصرف على انه اسم للقبيلة ثم
 سميت مدينة مأرب بسبأ وبينها
 وبين صنعاء مسيرة ثلاث وعلى
 هذه القراءة يجوز ان يراد به
 القبيلة والمدينة واما على القراءة
 الاولى فالمراد هو الحى لا غير
 وعدم وقوف سليمان عليه
 السلام على نبشهم قبل انبئاء
 الهدد ليس باسمر يدع لآبدله
 من حكمة داعية اليه البتة وان
 استحال خلوا فاعاله تعالى من الحكم
 والمصالح لما ان المسافة بين محطه
 عليه الصلاة والسلام وبين مأرب
 وان كانت قصيرة لكن مدة ما بين
 نزوله عليه الصلاة والسلام هناك
 وبين مجيئ الهدد بالخبر ايضا
 قصيرة نعم اختصاص الهدد بذلك
 مع كون الجن اقوى منه مبنى على
 حكم بالغة يستأثر بها اعلام الغيوب
 وقوله تعالى (انى وجدت امرأة
 تملكهم) استثناف ببيان ما جاء به
 من النبا وتفصيل له اثر الاجال
 وهى بالقيس بنت شراحيل بن
 مالك بن ريان وكان ابوها ملك

النبىوم دلت على انه يولد ولد ولم يقتل لصار كذا وكذا على هذا التقدير لا يكون السعى فى
 قتله عبثا واعلم ان هذا الوجه ضعيف لان اسناد مثل هذا الخبر الى الكاهن اعتراف بأنه قد
 يخبر عن الغيب على سبيل التفصيل ولو جوزناه لبطلت دلالة الاخبار عن الغيب على
 صدق الرسل وهو باجماع المسلمين باطل (وثانيها) وهو قول السدى ان فرعون رأى
 فى منامه ان نارا أقبلت من بيت المقدس واشتملت على مصر فأحرقت القبط دون بنى
 اسرائيل فسأل عن رؤياه فقالوا يخرج من هذا البلد الذى جاء بنو اسرائيل منه رجل
 يكون على يده هلاك مصر فأمر يقتل المذكور (وثالثها) ان الانبياء الذين كانوا قبل
 موسى عليه السلام بشروا بمجيئه وفرعون كان قد سمع ذلك فلهذا كان يذبح ابناء بنى
 اسرائيل وهذا الوجه هو الاولى بالقبول قال صاحب الكشف يستضعف حال من
 انضمير فى وجعل او صفة لشيئا او كلام مستأنف ويذبح بدل من يستضعف وقوله انه كان
 من المفسدين يدل على ان ذلك القتل ما حصل منه الفساد وانه لا اثر له فى دفع قضاء الله
 تعالى اما قوله ونريد ان نمن فهو جملة معطوفة على قوله ان فرعون علا فى الارض لانها
 نظيرة تلك فى وقوعها تفسيراً لنبا موسى عليه السلام وفرعون واقتصاصه واللفظ فى قوله
 ونريد للاستقبال ولكن اريد به حكاية حال ماضية ويجوز ان يكون حالاً من يستضعف
 اى يستضعفهم فرعون ونحن نريد ان نمن عليهم (فان قيل) كيف يجتمع استضعافهم وارادة
 الله تعالى المن عليهم واذا اراد الله شيئاً كان ولم يتوقف الى وقت آخر (قلنا) لما كانت منه
 الله عليهم بتخليصهم من فرعون قريبة الوقوع جعلت ارادة وقوعها كأنها مقارنة
 لاستضعافهم اما قوله ونجعلهم أئمة اى متقدمين فى الدنيا والدين وعن مجاهد دعاة الى الخير
 وعن قتادة ولادة كقوله وجعلكم ملوكا ونجعلهم الوارثين يعنى لملك فرعون وارضه وما
 فى يده اما قوله ونمكن لهم فى الارض فاعلم انه يقال مكن له اذا جعل له مكانا يقعد عليه
 فوطأه ومهدو نظيره ارض له ومعنى التمكين لهم فى الارض وهى ارض مصر والشام ان
 ينفذ امرهم ويطلق ايديهم وقوله ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا
 يحذرون قرى ويرى فرعون وهامان وجنودهما اى يرون منهم ما كانوا خائفين منه من
 ذهاب ملكهم وهلاكهم على يدهم ولود بنى اسرائيل * قوله تعالى (وأوحينا الى ام موسى
 ان ارضعيه فاذا خفت عليه فالقيه فى اليم ولا تخافى ولا تحزنى ان اردوه اليك وجاعلوه
 من المرسلين فالنقطة آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ان فرعون وهامان وجنودهما
 كانوا خاطئين وقالت امرأت فرعون قرت عينى ولك لا تقتلوه عسى ان ينفعنا او نتخذة
 ولدا وهم لا يشعرون) اعلم انه تعالى لما قال ونريد ان نمن على الذين ابتداء بذكر أوائل
 نعمه فى هذا الباب بقوله وأوحينا الى ام موسى والكلام فى هذا الوحي ذكرناه فى سورة
 طه فى قوله ولقد مننا عليه مرة أخرى اذا أوحينا الى امك ما يحى وقوله ان ارضعيه

كالدلالة على انها أرضعته وليس في القرآن حد ذلك فاذا خفت عليه ان يفتن به جيرانك
ويسمعون صوته عند البكاء فألقيه في اليم قال ابن جريج ان بعد اربعة اشهر صاح فألقى
في اليم والمراد باليم ههنا النيل ولا تخافي ولا تخزني والخوف غم يحصل بسبب مكروه يتوقع
حصوله في المستقبل والحزن غم يلحقه بسبب مكروه حصل في الماضي فكأنه قيل ولا
تخافي من هلاكه ولا تخزني بسبب فراقه فانا رادوه اليك لتكوني انت المرصعة له وجاعلوه
من المرسلين الى اهل مصر والشام وقصة الالتقاء في اليم قد تقدمت في سورة طه وقال ابن
عباس ان أم موسى عليه السلام لما تقارب ولادها كانت قابلة من القوايل التي وكلهن
فرعون بالحبال مصافية لام موسى عليه السلام فلما حست بالطلق أرسلت اليها وقالت
لها قد نزل بي ما نزل ولينفعني اليوم حبك اياي فجلست القابلة فلما وقع موسى عليه
السلام الى الارض هالها نورين عينيها فارتعش كل مفصل منها ودخل حب موسى عليه
السلام قلبها فقالت يا هذه ما جئتك الا لقتل مولودك ولكني وجدت لابنك هذا حبا
شديدا فاحتفظي بابنك فاني أراه عدونا فلما خرجت القابلة من عندها ابصرها بعض
العيون فجاء الى بابها ليدخل على أم موسى فقالت أخته يا أمه هذا الحرس فلفته ووضعته
في ثور مسجور فطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع فدخلوا فاذا الثور مسجور ورأوا أم
موسى لم تغير لها لون ولم يظهر لها لبن فقالوا لم دخلت القابلة عليك قالت انها حبيبة لي
دخلت للزيارة فخرجوا من عندها ورجع اليها عقلها فقالت لا تخت موسى ابن الصبي
قالت لا أدري فسمعت بكاء في الثور فانطلقت اليه وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما
فأخذته ثم ان أم موسى عليه السلام لما رأت فرعون جدي في طلب الولدان خافت على ابنها
فقذف الله في قلبها ان تحمله تابوتا ثم تقذف التابوت في النيل فذهبت الى نجار من اهل
مصر فاشتريت منه تابوتا فقال لها ما تصنعين به فقالت ابن لي أخشى عليه كيده فرعون اخبره
فيه وما عرفت انه يفشي ذلك الخبر فلما انصرف ذهب النجار ليخبر به الذباحين فلما جاءهم
أمسك الله لسانه وجعل يشير يده فضربوه وطرده فاما عاد الى موضعه رد الله عليه
نطقه فذهب مرة أخرى ليخبرهم به فضربوه وطرده فاما عاد الى موضعه رد الله نطقه
فذهب مرة أخرى ليخبرهم به فضربوه وطرده فأخذ الله بصره ولسانه فجعل لله تعالى
انه ان رد عليه بصره ولسانه فانه لا يدلهم عليه فعلم الله تعالى منه الصدق فرد عليه بصره
ولسانه وانطلقت أم موسى وألقته في النيل وكان لفرعون بنت لم يكن له ولد غيرها
وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها الى ابيها وكان بهارص شديد وكان فرعون قد
شاو الاطباء والسحرة في امرها فقالوا ايها الملك لا تبرأ هذه الامن قبل البحر يوجد منه
شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيلطح به برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في شهر كذا
حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون الى مجلس كان له على شفير النيل ومعه
آسية بنت مزاحم واقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على الشاطئ اذا قبل

(النيل)

ارض اليمن كلها وورث الملك من
اربعة اباء ولم يكن له ولد غيرها
فذا بت بعدد على الملك ودانت لها
الامة وكانت هي وقومها مجوسا
يعبدون الشمس واشار وجدت
على رأيت لما اشير اليه من الايدان
بكونه عند غيبه بصدد خدمته
عليه الصلاة والسلام با بران نفسه
في معرض من يتفقد احوالها
ويتعرفها كأنها طلبته وصالته
ليعرضها على سليمان عليه السلام
وضمير تملكهم لسبا على انه اسم
الحى اولاهلها المدلول عليهم
بذكر مدينتهم على انه اسم لها
(واوتيت من كل شيء) اى من
الاشياء التي يحتاج اليها الملوك
(ولها عرش عظيم) قيل كان
ثلاثين ذراعا في ثلاثين عرضا
وسمكا وقيل ثمانين في ثمانين من
ذهب وفضة مكلا بالجوهر
كانت قوائمه من ياقوت احمر
واخضر ودرور مردود عليه سبعة
ايات على كل بيت باب مغلق
واسنظام الهدد لعرشها مع
ما كان يشاهده من ملك سليمان
عليه السلام اما بالنسبة الى حالها
اولى عروش امثالها من الملوك
وقد جوز ان لا يكون لسليمان
عليه السلام مثله واما كان
فوصفه بذلك بين يديه عليه الصلاة
والسلام لما مر من ترغيبه عليه
الصلاة والسلام في الاصغام الى
حديثه وتوجيه عزيمته عليه
الصلاة والسلام نحو تسخيرها
ولذلك عقبه بما يوجب غزوها
من كفرها وكفر قومها حيث
قال (وجدتها وقومها يسجدون
للشمس من دون الله) اى يعبدونها
متجاوزين عبادة الله تعالى (وزين
لهم الشيطان اعمالهم) التي هي
عبادة الشمس ونظائرهما من

اصناف الكفر والمعاصي (فصدهم)

بسبب ذلك (عن السبيل) اي سبيل الحق والصواب فان تزيين اعمالهم لا يتصور بدون تقويم طرق كفرهم وضلالهم ومن ضرورته نسبة طريق الحق الى العوج (فهم) بسبب ذلك (لا يهتدون) اليه وقوله تعالى (الا يسجدوا لله) مفعول له اما لاعداء اولي التزيين على حذف اللام منه اي قصدهم لان يسجدوا لله تعالى اوزين لهم اعمالهم لان لا يسجدوا او يدل على حاله من اعمالهم وما بينهما اعتراض اي زين لهم ان لا يسجدوا وقيل هو في موقع المفعول ليهتدون باسقاط الاستفهام ولا مزيدة كما في قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب والمعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا لله تعالى وقرئ الا يا اسجدوا على التثنية والنداء والمنادي محذوف اي الا يا قوم اسجدوا كما في قوله

الا يا سلمي يادارمي على البلى وظاهره وعلى هذا يحتمل ان يكون استثناء من جهة الله عز وجل او من سليمان عليه السلام ويوقف على لا يهتدون ويكون امرا بالسجود وعلى الوجوه المتقدمة ذما على تركه وايا ما كان فالسجود واجب وقرئ هلاوه لا بقلب الهمزتين هاء وقرئ هلا تسجدون بمعنى الاتسجدون على الخطاب (الذي يخرج الحب في السموات والارض) اي يظهر ما هو محبوبه ونحفي فيها كائنا ما كان وتخصيص هذا الوصف بالذكر بصدد بيان تفرد تعالى باستحقاق السجود له من بين سائر اوصافه الموجبة لذلك لما انه ارسخ في معرفته والاحاطة بأحكامه بمشاهدة آثاره التي من جلتهما

النيل بتابوت تضربه الامواج وتعلق بشجرة فقال فرعون اثوني به فابتدروه بالسفن من كل جانب حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فنظرت آسية فرأت نوراً في جوف التابوت لم يره غيرها فعاجته وفتحته فاذا هي بصبي صغير في المهد واذا نور بين عينيه فألقى الله محبته في قلوب القوم وعمدت ابنة فرعون الى ريقه فלטخت به برصها فبرئت وضمت الى صدرها فقالت الغواة من قوم فرعون انا نظن ان هذا هو الذي نحذر منه رمي في البحر فرقا منك فهم فرعون بقتله فاستوهبت امرأة فرعون وتبنته فترك قتله اما قوله فالتقطه آل فرعون فاللقاط اصابة الشيء من غير طلب والمراد بالفرعون جواريه اما قوله ليكون لهم عدوا وحزنا فالاشهر ان هذه اللام يراد بها العاقبة قالوا والانقض قوله وقالت امرأت فرعون قرت عين لي ولك ونقض قوله والقيت عليك محبة مني ونظير هذه اللام قوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم وقول الشاعر * لدو اللهموت وابنوا للخراب * واعلم ان التحقيق ما ذكره صاحب الكشف وهو ان هذه اللام هي لام التعليل على سبيل المجاز وذلك لان مقصود الشيء وضرره يؤل اليه امره فاستعملوا هذه اللام فيما يؤل اليه الشيء على سبيل التشبيه كاطلاق لفظ الاسد على الشجاع والبليد على الحمار قرأ حزة والكسائي حزنا بضم الحاء وسكون الزاي والباقون بالفتح وهما لغتان مثل السقم والسقم اما قوله كانوا خاطئين ففيه وجهان (احدهما) قال الحسن معنى كانوا خاطئين ليس من الخطيئة بل المعنى وهم لا يشعرون انه الذي يذهب بملكهم واما جمهور المفسرين فقالوا معناه كانوا خاطئين فيما كانوا عليه من الكفر والظلم فعاقبهم الله تعالى بأن ربي عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على ايديهم وقرئ خاطئين تخفيف خاطئين اي خاطئين الصواب الى الخطأ وبين تعالى انها التقطته ليكون قرّة عين لها وله جميعا قال ابن اسحق ان الله تعالى القى محبته في قلبها لانه كان في وجهه ملاحاة كل من رآه احبه ولانها حين فحمت التابوت رأت النور ولانها لما فحمت التابوت رأت عمتص اصبعه ولان ابنة فرعون لما لطخت برصها بريقه زال برصها ويقال ما كان لها ولد فأحبته قال ابن عباس لما قالت قرّة عين لي ولك فقال فرعون ان يكون لك واما انما فلا حاجة لي فيه فقال عليه السلام والذي يحلف به لو أقر فرعون ان يكون قرّة عين له كما اقرت لهداه الله تعالى كما هداها قال صاحب الكشف قرّة عين خبر مبتدأ محذوف ولا يقوى ان يجعل مبتدأ ولا تقتلوه خبرا ولو نصب لكان اقوى وقراءة ابن مسعود دليل على انه خبر قرأ لا تقتلوه قرّة عين لي ولك وذلك لتقديم لا تقتلوه ثم قالت المرأة عسى ان ينفعنا فنصيب منه خيرا ونأخذه ولدا لانه اهل للنبي اما قوله وهم لا يشعرون فأكثر المفسرين على انه ابتداء كلام من الله تعالى اي لا يشعرون ان هلاكهم بسببه وعلى يده وهذا قول مجاهد وقتادة والضحاك ومقاتل وقال ابن عباس يريد لا يشعرون الى ماذا يصير امر موسى عليه السلام وقال آخرون

ما اودعه الله تعالى في نفسه من القدرة على معرفة المساء تحت الارض واسرار بعطف قوله (ويعلم ما تخفون وما تعلنون) على يخرج الى الله تعالى يخرج ما في العالم الانساني من الخفايا كما يخرج ما في العالم الكبير من الخبايا لما ان المراد يظهر ما تخفونه من الاحوال فيجازيكم بها وذكر ما تعلنون لتوسيع دائرة العلم اول التنبيه على تساويهما بالنسبة الى العلم الالهى وقرئ ما يخفون وما يعلنون على صيغة الغيبة بلا التفات واخراج الحب يم اشراق الكواكب واظهارها من آفاقها بعد استئثارها ورائها وانزال الامطار وانبات النبات بل الانشاء الذى هو اخراج ما في الشئ بالقوة الى الفعل والابداع الذى هو اخراج ما في الامكان والعدم الى الوجود وغير ذلك من غيوبه عز وجل وقرئ الحب بتخفيف الهمزة بالحذف وقرئ الحبا بتخفيفها بالقلب وقرئ الاتسجدون لله الذى يخرج الحب من السماء والارض ويعلم سرهم وما يعلنون (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) الذى هو اول الاجرام واعظمها وقرئ العظيم بالرفع على انه صفة الرب واعلم ان ما حكى من الهدى هدى من قوله الذى يخرج الحب الى هناليس داخلا تحت قوله احطت بعالم تحط به وانما هو من العلوم والمعارف التى اقتبسها من سليمان عليه السلام اورده بيانا لما هو عليه واظهارا لتصلبه في الدين وكل ذلك لتوجيه قلبه عليه الصلاة والسلام نحو قبول

هذا من تمام كلام المرأة اى لا يشعر بنو اسرائيل واهل مصر انا التقطناه وهذا قول الكلبي * قوله تعالى (واصبح فؤاد ام موسى فارغا ان كادت لتبدي به لولا ان ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين) وقالت لاخته قصيه فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون (ذكروا في قوله فؤاد ام موسى فارغا وجوها (احدها) قال الحسن فارغا من كل هم الامن هم موسى عليه السلام (وثانيها) قال ابو مسلم فراغ الفؤاد هو الخوف والاشفاق كقوله وافئدتهم هواء (وثالثها) قال صاحب الكشف فارغا صفرا من العقل والمعنى انها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها من فرط الجزع والخوف (ورابعها) قال الحسن ومحمد بن اسحق فارغا من الوحي الذى اوحينا اليها ان القيه في اليم ولا تخافى ولا تحزنى انا رادو مالك فجاءها الشيطان فقال لها كرهت ان يقتل فرعون ولدك فيكون لك اجر فتوليت اهلا كه ولما اتاها خبر موسى عليه السلام انه وقع في يد فرعون فانساهها عظم البلاء ما كان من عهد الله اليها (وخامسها) قال ابو عبيدة فارغا من الحزن لعلمها بانه لا يقتل اعتمادا على تكفل الله بمصلحته قال ابن قتيبة وهذا من العجائب كيف يكون فؤادها فارغا من الحزن والله تعالى يقول لولا ان ربطنا على قلبها وهل يربط الاعلى قلب الجازع المحزون ويمكن ان يحجب عنه بانه لا يمتنع انها لشدة ثقتها بوعده الله لم تخف عند اظهار اسمه وأيقنت انها وان اظهرت فانه يسلم لاجل ذلك الوعد الا انه كان في المعلوم ان الاظهار يضر فربط الله على قلبها ويحتمل قوله ان كادت لتبدي به لولا ان ربطنا على قلبها بالوحي فأمنت وزال عن قلبها الحزن فعلى هذا الوجه يصح ان يتأول على ان قلبها سلم من الحزن على موسى اصلا (وفيه وجه ثالث) وهو انها لما سمعت ان امرأة فرعون عطفت عليه وتبنته ان كادت لتبدي به بانه ولدها لانها لم تملك نفسها فرحبا بما سمعت لولا ان سكننا ما بها من شدة الفرح والابتهاج لتكون من المؤمنين الواثقين بوعده الله تعالى لا يتبني امرأة فرعون العين وبعطفها وقرئ فرغا اى خاليا من قولهم اعود بالله من صفر الاناء وفرغ الفناء وفرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ اى هدر يعنى بطل قلبها من شدة ماورد عليها اما قوله ان كادت لتبدي به فاعلم ان على قول من فسر الفراغ بالفراغ من الحزن قد ذكرنا تفسير قوله ان كادت لتبدي وأما على قول من فسر الفراغ بحصول الخوف فذكرها وجوها (احدها) قال ابن عباس كادت تخبر بأن الذى وجدتموه ابني وقال في رواية عكرمة كادت تقول وا ابنا من شدة وجدها به وذلك حين رأت الموج يرفع ويضع وقال الكلبي ذلك حين سمعت الناس يقولون انه ابن فرعون وقال السدي لما أخذ ابنها كادت تقول هو ابني فعصمها الله تعالى ثم قال لولا ان ربطنا على قلبها بالهام الصبر كما يربط على الشئ الملتفت ليستقر ويطمئن لتكون من المؤمنين من المصدقين بوعده الله وهو قوله ان رادو مالك اما قوله وقالت لاخته قصيه اى اتبعى اثره وانطرى الى اين وقع والى من صار وكانت اخته لايه وامه واسمها مريم فبصرت به قال ابن عباس رضى الله

عنهما ابصرته قال المبرد ابصرته وبصرت به بمعنى واحد وقوله عن جنب اى عن بعد
وقرى عن جانب وعن جنب والجنب الجانب اى نظرت نظارة مزورة متجانبية وهم
لا يشعرون بحالها وغرضها * قوله تعالى (وحرمانا عليه المراضع من قبل فقالت هل أدلكم
على اهل بيت يكفلونه وهم له ناصحون فرددناه الى امه كي تقر عينها ولا تحزن ولتعلم ان وعد
الله حق ولكن اكثرهم لا يعلمون) اعلم ان قوله وحرمانا عليه المراضع من قبل يقتضى
تحريمها من قبله فاذا لم يصح بالتعبد والنهي لتعذر التمييز فلا بد من فعل سواء وذلك
الفعل يحتمل انه تعالى مع حاجته الى اللبن احدث فيه نفار الطبع عن لبن سائر النساء
فلذلك لم يرضع او احدث في لبنهن من الطعم ما ينفر عنه طبعه او وضع في لبن امه لذة
فلما عودها لاجرم كان يكره لبن غيرها وعن الضحاک كانت امه قد ارضعته ثلاثة اشهر
حتى عرف ريحها والمراضع جمع مريض وهى المرأة التى ترضع او جمع مريض وهو
موضع الرضاع اى الثدي او الرضاع وقوله من قبل اى من قبل ان ردناه الى امه ومن قبل
مجيئ اخى موسى عليه السلام ومن قبل ولادته فى حكمنا وقضائنا فعند ذلك قالت
اخته هل أدلكم على اهل بيت يكفلونه لكم اى يضمون رضاعه والقيام بمصالحه وهم
له ناصحون لا يمنعونه ما ينفعه فى تربيته واغذائه ولا يخونونكم فيه والنصح اخلاص
العمل من شائبة الفساد وقال السدى انها لما قالت وهى له ناصحون دل ظاهر ذلك على ان
اهل البيت يعرفونه فقال لها هان قد عرفت هذا الغلام فدلينا على اهله فقالت ما عرفه
ولكنى انما قلت هم للملك ناصحون ليرزول شغل قلبه وكل ما روى فى هذا الباب يدل على
فرعون كان بمنزلة آسية فى شدة محبته لموسى عليه السلام الاعلى ما قال من زعم انها كانت
مختصة بذلك فقط ثم قال تعالى فرددناه الى امه بهذا الضرب من اللطف كي تقر عينها
ولا تحزن ولتعلم ان وعد الله حق اى فيما كان وعدا من انه يرده اليها ولقد كانت عالة
بذلك ولكن ليس الخبر كالعيان فتحققت بوجود الموعود ولكن اكثرهم لا يعلمون فيه
وجوه اربعة (احدها) ولكن اكثر الناس فى ذلك العهد وبعده لا يعلمون لاهراضهم
عن النظر فى آيات الله (وثانيها) قال الضحاک ومقاتل يعنى اهل مصر لا يعلمون ان الله
وعدها يرده اليها (وثالثها) هذا كالتعريض بما فرط منها حين سمعت بنجر موسى عليه
السلام فجزعته واصبح فؤادها فارغا (ورابعها) ان يكون المعنى انا انما ردناه اليها لتعلم
ان وعد الله حق والمقصود الاصلى من ذلك الرد هذا الغرض الدينى ولكن الاكثر
لا يعلمون ان هذا هو الغرض الاصلى وان ما سواه من قررة العين وذهاب الحزن تبع قال
الضحاک لما قبل ثديها قال هان انك لامة قالت لا قال فبالك قبل ثديك من بين النسوة
قالت ايها الملك انى امرأة طيبة الريح حلوة اللبن ما شم ريحى صبي الا قبل على ثديى قالوا
صدقت فلم يبق احد من آل فرعون الا اهدى اليها واتحفها بالذهب والجواهر * قوله

كلامه وصرف عنان عزيمته عليه
السلام الى غزوها وتسخير
ولايتها (قال) استثناف وقع
جوابا عن سؤال نشأ من حكاية كلام
الهدد كانه قيل فاذا فعل
سليمان عليه السلام عند ذلك
فقيل قال (سنة نظر) اى فيما ذكرته
من النظر بمعنى التأمل والسين
للتأكيد اى سنن عرف بالتجربة
البتة (أصدقت ام كنت من
الكاذبين) كان مقتضى الظاهر
أم كذبت وايدار ما عليه النظم
الكريم الايدان بأن كذبه فى هذه
المادة يستلزم انتظامه فى سلك
الموسومين بالكذب الراشخين فيه
فان مساق هذه الاقوال الملتفة
على ترتيب اتفق يستعمل قلوب
السامعين نحو قبولها من غير
ان يكون لها مصداق اصلا لاسيما
بين يدى نبى عظيم الشأن لا يكاد
يصدر الا عن له قدم راسخ فى
الكذب والافك وقوله تعالى
(اذهب بكتابى هذا فاقفه اليهم)
استثناف مبين لكيفية النظر الذى
وعده عليه الصلاة والسلام وقد
قاله عليه الصلاة والسلام بعد
ما كتب كتابه فى ذلك المجلس او
بعده وتخصيصه عليه الصلاة
والسلام اياه بالرسالة دون سائر
ما تحت ملكه من أمناء الجن الاقوياء
على النصرف والتعرف للماعين فيه
من مخايل العلم والحكمة وصحة
الفراسة ولئلا يبقى له عذر اصلا (ثم
تول عنهم) اى تتيح الى مكان قريب
تتوارى فيه (فانظر) اى تأمل
وتعرف (ماذا يرجعون) اى اماذا
يرجع بعضهم الى بعض من القول
وجمع الضمائر لما ان مضمون
الكتاب الكريم دعوة الكل الى

تعالى (ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكره موسى فقصى عليه قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين قال رب انى ظلمت نفسي فاغفرلى فغفرله انه هو الغفور الرحيم قال رب بما نعمت على فلان اكون ظهيرا للمجرمين) اعلم ان في قوله بلغ أشده واستوى قولين (احدهما) انهما بمعنى واحد وهو استكمال القوة واعتدال المزاج والبنية (والثاني) وهو الاصح انهما معنيان متغايران ثم اختلفوا على وجوه (احدها) وهو الاقرب ان الاشد عبارة عن كمال القوة الجسمانية البدنية والاستواء عبارة عن كمال القوة العقلية (وثانيها) الاشد عبارة عن كمال القوة والاستواء عبارة عن كمال البنية والخلقة (وثالثها) الاشد عبارة عن البلوغ والاستواء عبارة عن كمال الخلقة (ورابعها) قال ابن عباس الاشد ما بين الثمانية عشر سنة الى الثلاثين ثم من الثلاثين سنة الى الاربعين يبقى سواء من غير زيادة ولا نقصان ومن الاربعين يأخذ في النقصان وهذا الذي قاله ابن عباس رضى الله عنهما حق لان الانسان يكون في اول العمر في النمو والتزايد ثم يبقى من غير زيادة ولا نقصان ثم يأخذ في الانقاص فنهاية مدة الازدیاد من اول العمر الى العشرين ومن العشرين الى الثلاثين يكون التزايد قليلا والقوة قوية جدا ثم من الثلاثين الى الاربعين يقف فلا يزداد ولا ينقص ومن الاربعين الى الستين يأخذ في الانقاص الخفي ومن الستين الى آخر العمر يأخذ في الانقاص البين الظاهر ويروى انه لم يبعث نبي الا على رأس اربعين سنة والحكمة فيه ظاهرة لان الانسان يكون الى رأس الاربعين قواه الجسمانية من الشهوة والغضب والحس قوية مستكملة فيكون الانسان منجذبا اليها فاذا انتهى الى الاربعين اخذت القوى الجسمانية في الانقاص والقوة العقلية في الازدیاد فهناك يكون الرجل اكمل مايكون فلماذا السر اختار الله تعالى هذا السن للوحى (المسئلة الثانية) اختلفوا في واحد الاشد قال الفراء الاشد واحدها شد في القياس ولم يسمع لها بواحد وقال ابو الهيثم واحدة الاشد شدة كما ان واحدة الانعم نعمة والشدة القوة والجلادة اما قوله تعالى آتيناه حكما وعلما ففيه وجهان (الاول) انها النبوة وما يقرن بها من العلوم والاخلاق وعلى هذا التقدير ليس في الآية دليل على ان هذه النبوة كانت قبل قتل القبطى او بعده لان الواو في قوله ودخل المدينة لا تفيد الترتيب (الثاني) آتيناه الحكمة والعلم قال تعالى واذكرن ما تلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة وهذا القول اولى لوجوه (احدها) ان النبوة اهلل الدرجات البشرية فلا بد وان تكون مسبوقة بالكمال في العلم والسيرة المرضية التي هي اخلاق الكبراء والحكماء (وثانيها) ان قوله وكذلك نجزي المحسنين يدل على انه انما اعطاه الحكم والعلم مجازاة على احسانه والنبوة لا تكون جزاء على العمل (وثالثها) ان المراد بالحكم والعلم لو كان هو

الاسلام (قالت) اى بعدما ذهب الهدد بالكتاب فألقاه اليهم وتغنى عنهم حسبا امر به وانما طوى ذكره اذنا بكمال مسارعته الى اقامة ما امر به من الخدمة واشعارا باستغنائه عن التصريح بدعاية ظهوره روى انه عليه الصلاة والسلام كتب كتابه وطبعه بالمسك وختمه بخاتمه ودفعه الى الهدد فوجدوها الهدد راقدة في قصرها بمأرب وكانت اذ رقدت غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فدخل من كوة وطرح الكتاب على نحرها وهي مستلقية وقيل نقرها فانتهت فزعت وقيل تاهما والقادة والجنود حو اليها فرفرف ساعة والناس ينظرون حتى رفعت رأسها فألقى الكتاب في حجرها وكانت فارئة كاتبة عربية من نسل تبع الجوى كما مر فلما رأت الخاتم ارتعدت وخضعت فعند ذلك قالت لا شراف قومها (يا أيها الملاأنى القى الى كتاب كريم) وصفته بالكرم لكرم مضمونه او لكونه من عند ملك كريم او لكونه محتوما او لغرابة شأنه ووصول اليها على مناجاة غير معتاد (انه من سليمان) استثناف وقع جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل ممن هو وماذا مضمونه فقالت انه من سليمان (وانه) اى مضمونه او المكتوب فيه (بسم الله الرحمن الرحيم) وفيه اشارة الى سبب وصفها اياه بالكرم وقرى انه وأنه بالفتح على حذف اللام كأنها علمت كرمه بكونه من سليمان وبكونه مصدرا باسم الله تعالى وقيل على انه بدل من كتاب

وقرى أن من سليمان وان بسم الله
 الرحمن الرحيم على أن أن المفسرة
 (أن لاتعلوا على) أن مفسرة ولا
 ناهية أي لاتكبروا كما يفعل
 جبابرة الملوك وقيل مصدريّة
 ناصية للفعل ولا نافية محلها
 الرفع على أنها بدل من كتاب
 أو خبر لمبتدأ مضمّر يليق بالمقام
 أي مضمونه أن لاتعلوا وال نصب
 باسقاط الخافض أي بأن لاتعلوا
 على وقرى أن لاتعلوا بالغين
 المحجمة أي لاتجسأوز واحدكم
 (وأتوني مسلمين) أي مؤمنين
 وقيل منقادين والاول هو
 الاليق بشأن النبي عليه الصلاة
 والسلام على أن الايمان مستتبع
 للانقياد حتما روى أن نسخة
 الكتاب من عبدالله سليمان ابن
 داود الى بلييس ملكة سبأ
 السلام على من اتبع الهدى اما
 بعد فلا تعلوا على وأتوني مسلمين
 وليس الامر فيه بالاسلام قبل
 اقامة الحجّة على رسالته حتى يتوهم
 كونه استدعاء للتقليد فان لقاء
 الكتاب اليها على تلك الحالة
 معجزة باهرة دالة على رسالة
 مرسلها دلالة بيّنة (قالت) كرت
 حكاية قولها للايدان بفاية
 اعتنائها بما في حيزه من قولها (يا أيها
 المساء افنوني في امرى) أي
 اجيبوني في امرى الذي حزني
 وذكرت لكم خلاصته وعبرت
 عن الجواب بالفتوى التي هي
 الجواب في الحوادث المشككة
 غالبا تهويلا للامر ورفع المحلهم
 بالاشعار بأنهم قادرون على
 حل المشكلات الملمة وقوله (ما
 كنت قاطعة امرا) أي من الامور
 المتعلقة بالملك (حتى تشهدون)
 أي الا بمحضركم وبموجب آرائكم
 استعطاف لهم واستمالة لقلوبهم

النبوة لوجب حصول النبوة لكل من كان من الحسين لقوله وكذلك نجزي الحسين لان
 قوله وكذلك اشارة الى ما تقدم ذكره من الحكم والعلم ثم بين انعامه عليه قبل قتل القبطى
 وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في المدينة فالجمهور على انها هي المدينة التي
 كان يسكنها فرعون وهي قرية على رأس فرسخين من مصر وقال الضحاك هي عين شمس
 (المسئلة الثانية) اختلفوا في معنى قوله على حين غفلة من اهلها على اقوال (فالقول
 الاول) ان موسى عليه السلام لم يبلغ اشدّه واستوى وآناه الله الحكيم والعلم في دينه
 ودين آباءه علم ان فرعون وقومه على الباطل فتكلم بالحق وعاب دينهم واشهر ذلك منه
 حتى آل الامر الى ان اخافوه وخافهم وكان له من بنى اسرائيل شيعة يقتدون به ويسمعون
 منه وبلغ في الخوف بحيث ما كان يدخل مدينة فرعون الا خائفا فدخلها يوما على حين
 غفلة من اهلها ثم الاكثرون على انه عليه السلام دخلها نصف النهار وقت ما هم قائلون
 وعن ابن عباس يريد بين المغرب والعشاء والاول أولى لانه تعالى اضاف الغفلة الى اهلها
 واذا دخل المرء مستترا لاجل خوف لا تضاف الغفلة الى القوم (القول الثاني) قال
 السدي ان موسى عليه السلام حين كبر كان يركب مراكب فرعون ويلبس مثل
 ما يلبس ويدعى موسى ابن فرعون فركب يوما في اثره فأدركه المقيّل في موضع فدخلها
 نصف النهار وقد خلت الطرق فهو قوله على حين غفلة (القول الثالث) قال ابن زيد ليس
 المراد من قوله على حين غفلة من اهلها حصول الغفلة في تلك الساعة بل المراد الغفلة من
 ذكر موسى وامره فان موسى حين كان صغيرا ضرب رأس فرعون بالعصا وثفّ لحيته
 فأراد فرعون قتله فجئى بحمر فأخذه وطرحه في فيه فنه عقدة لسانه فقال فرعون لأقّله
 ولكن اخرجوه عن الدار والبلد فأخرج ولم يدخل عليهم حتى كبر والقوم نسوا ذكره
 وذلك قوله على حين غفلة ولا مطمع في ترجيح بعض هذه الروايات على بعض لانه ليس
 في القرآن ما يدل على شيء منها اهـ (المسئلة الثالثة) قال تعالى فوجد فيها رجلين يقتتلان
 هذا من شيعته وهذا من عدوه قال الزجاج قال هذا وهذا غائبان على وجه الحكاية
 أي وجد فيها رجلين يقتتلان اذا نظر الناظر اليهما قال هذا من شيعته وهذا من عدوه
 ثم اختلفوا فقال مقاتل الرجلان كانا كافرين الا ان احدهما من بنى اسرائيل والآخر
 من القبط واحتج عليه بأن موسى عليه السلام قال له في اليوم الثاني انك لغوى مبين
 والمشهور ان الذي من شيعته كان مسلما لانه لا يقال فيمن يخالف الرجل في دينه وطريقه
 انه من شيعته وقيل ان القبطى الذي سخر الاسرائيلي كان طبّاخ فرعون استنخره لجل
 الخطب الى مطبخه وقيل الرجلان المقتتلان احدهما السامري وهو الذي من شيعته
 والاخر طبّاخ فرعون والله اعلم بكيفية الحال فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من
 عدوه أي سأله ان يخلصه منه واستنصره عليه فوكزه موسى عليه السلام الوكر الدفع
 باطراف الاصابع وقبل بجميع الكف وقرأ ابن مسعود فلكزه موسى وقال بعضهم الوكر في

الصدر واللكز في الظهر وكان عليه السلام شديد البش وقيل بعض المفسرين فوكزه
بعضهم قال الفضل هذا غلط لانه لا يقال وكزه بالعصا فقضى عليه اي أماته وقتله (المسئلة
الرابعة) احتج بهذه الآية من طعن في عصمة الانبياء عليهم السلام من وجوه (احدها)
ان ذلك القبطى اما ان يقال انه كان مستحق القتل او لم يكن كذلك فان كان الاول فلم قال هذا
من عمل الشيطان ولم قال رب انى ظلمت نفسي فاغفرلى فغفرله ولم قال في سورة اخرى فعلتها
اذا وأنا من الضالين وان كان الثانى وهو ان ذلك القبطى لم يكن مستحق القتل كان قتله
معصية وذنباً (وثانيها) ان قوله وهذا من عدوه يدل على انه كان كافراً حربياً فكان دمه
مباحاً فلم استغفر عنه والاستغفار عن الفعل المباح غير جائز لانه يوهم في المباح كونه حراماً
(وثالثها) ان الوكز لا يقصد به القتل ظاهراً فكان ذلك القتل قتل خطأ فلم استغفر منه
(والجواب عن الاول) لم لا يجوز ان يقال انه كان لكفره مباح الدم اما قوله هذا من عمل
الشيطان فقيه وجوه (احدها) لعل الله تعالى وان أباح قتل الكافر الا انه قال الاولى
تأخير قتلهم الى زمان آخر فلما قتل فقد ترك ذلك المندوب فقوله هذا من عمل الشيطان
معناه اقدامى على ترك المندوب من عمل الشيطان (وثانيها) ان قوله هذا اشارة الى عمل
المقتول لالى عمل نفسه فقوله هذا من عمل الشيطان اى عمل هذا المقتول من عمل
الشيطان المراد منه بيان كونه مخالفاً لله تعالى مستحقاً للقتل (وثالثها) ان يكون قوله هذا
اشارة الى المقتول يعنى انه من جنود الشيطان وحزبه يقال فلان من عمل الشيطان اى من
احزابه اما قوله رب انى ظلمت نفسي فاغفرلى فعلى من حج قول آدم عليه السلام ربنا ظلمنا
أنفسنا والمراد احد وجهين اما على سبيل الانقطاع الى الله تعالى والاعتراف بالتقصير عن
القيام بحقوقه وان لم يكن هناك ذنب قط او من حيث حرم نفسه الثواب بترك المندوب
اما قوله فاغفرلى اى فاغفرلى ترك هذا المندوب (وفيه وجه آخر) وهو ان يكون المراد رب
انى ظلمت نفسي حيث قتلت هذا الملعون فان فرعون لو عرف ذلك لقتلنى به فاغفرلى اى
فاستره على ولا توصل خبره الى فرعون فغفرله اى ستره عن الوصول الى فرعون ويدل على
هذا التأويل انه عقبه قال قال رب بما انعمت على فلان اكون ظهيراً للمجرمين ولو
كانت اعانة المؤمن ههنا سبباً للعصية لما قال ذلك واما قوله فعلتها اذا وأنا من الضالين فلم
يقول انى صرت بذلك ضالاً ولكن فرعون لما ادعى انه كان كافراً في حال القتل نفى عن نفسه
كونه كافراً في ذلك الوقت واعترف بأنه كان ضالاً اى متحيراً لا يدري ما يجب عليه ان
يفعله وما يدبر به في ذلك (اما قوله ان كان كافراً حربياً فلم استغفر من قتله) قلنا كون الكافر
مباح الدم امر يختلف باختلاف الشرائع فلعل قتلهم كان حراماً في ذلك الوقت او ان كان
مباحاً لكن الاولى تركه على ما قررناه (قوله ذلك القتل كان قتل خطأ) قلنا لا نسلم فلعل الرجل
كان ضعيفاً وموسى عليه السلام كان في نهاية الشدة فوكزه كان قاتلاً قطعاً ثم ان سلمنا ذلك
ولكن لعله عليه السلام كان يمكنه ان يخلص الاسرائيلى من يده بدون ذلك الوكز الذى كان

(الاولى)

لئلا يخالفوها في الرأى والتدبير
(قالوا) استئناف مبنى على سؤال نشأ
من حكاية قولها كأنه قيل فاذا
قالوا فى جوابها قيل قالوا (نحن
اولو قوة) فى الاجساد والالات
والعدد (واولوا بأس شديد)
اى نجدة وشجاعة مفرطة وبلاء
فى الحرب (والامر اليك) اى
هو موكل اليك (فاتطرى ماذا
تأمرين) ونحن مطيعون لك فرينا
بأمرك نمثل به وتتبع رأيك
او ارادوا نحن من ابناء الحرب
لامن ابناء الرأى والمشورة
واليك الرأى والتدبير فاتطرى
ماذا ترين نكن فى الخدمة فلما
أحست منهم الميل الى الحراب
والعدول عن سنن الصواب
شرعت فى تزييف مقالتهم المبنية
على الغفلة عن شأن سليمان عليه
السلام وذلك قوله تعالى (قالت
ان الملوك اذا دخلوا قرية)
من القرى على منهاج المقاتلة
والحراب (افسدوها) بتخريب
عماراتها واتلاف ما فيها من
الاموال (وجعلوا اعزة اهلها
اذلة) بالقتل والاسرو الاجلاء
وغير ذلك من فنون الاهانة
والاذلال (وكذلك يفعلون)
تأكيد لما وصفت من حالهم
بطريق الاعتراض التذييل
وتقريره بأن ذلك عادتهم المستمرة
وقيل تصديق لها من جهة الله
تعالى على طريقة قوله تعالى ولو
جئنا بمثله مددا اى قوله تعالى
لنفقد البحر قبل ان تنفذ كلمات
ربى (وانى رسالة اليهم هدية)
تقرير لرأىها بعد ما زيفت
آراءهم واتت بالجملة الاسمية
الدالة على الثبات المصدرة بحرف
التحقيق للايدان بأنها مزمنة
على رأىها لا يلوئها عنه صارف

ولا يثنيها عاطف أي وائي رسالة
اليهم رسلا بهدية عظيمة (فناظرة بم
يرجع المرسلون) حتى اعمل بما
يقتضيه الحال روى انها بعثت
نجمائة غلام عليهم ثياب
الجوارى وحليهن الاساور
والاطواق والقرطرا كخي
منشاة بالديباج بحلة اللجم
والسروج بالذهب المرصع
بالجواهر ونجمائة جارية على
رماك في زي الغلمان واللف لبنة
من ذهب وفضة وتاجا مكلالا بالدر
والياقوت المرتقع والمسك والعنبر
وحقا فيه درة عذراء وجزعة
معوجة الثقب وبعثت رجلا من
اشراف قومها المنذر بن عمرو
وآخر ذراى وعقل وقالت ان
كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى
وثقب الدرة ثقبامستويا وسلك
في الحرزة خيطا ثم قالت للمنذر
ان نظرك اليك نظرك غضبان فهو
ملك فلا يهولنك وان رأيته بشا
لطيفا فهو نبى فأقبل الهدهد
فأخبر سليمان عليه السلام بذلك
فأمر الجن فضربوا لبن الذهب
والفضة وفرشوه في ميدان بين
يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا
حول الميدان حائطاشرفاته من
الذهب والفضة وامر بأحسن
الدواب في البر والبحر فربطوها
عن عيني الميدان ويساره على اللبن
وامر بأولاد الجن وهم خلق كثير
فألقوا على العيين واليسار ثم قعد
على سريره والكراسى من جانبيه
واصطف الشياطين صفوفا فراسخ
والانس صفوفا فراسخ والوحش
والسباع والطيور والهوام كذلك
فلما دنا القوم ونظروا بهتوا وراوا
الدواب تروث على اللبن
فتعاصرت اليهم نفوسهم ورموا

الاولى تركه فلماذا اقدم على الاستغفار على انا وان سلمنا دلالة هذه الآية على صدور
المعصية لكننا بينا انه لا دليل البتة على انه كان رسولا في ذلك الوقت فيكون ذلك صادرا
منه قبل النبوة وذلك لانزاع فيه (المسئلة الخامسة) قالت المعتزلة الآية دلت على بطلان
قول من نسب المعاصى الى الله تعالى لانه عليه السلام قال هذا من عمل الشيطان فنسب
المعصية الى الشيطان فلو كانت بخلق الله تعالى لكانت من الله لا من الشيطان وهو كقول
يوسف عليه السلام من بعد ان ترغ الشيطان بيني وبين اخوتي وقول صاحب موسى عليه
السلام وما أنسانيه الا الشيطان وقوله تعالى لا يفتنكم الشيطان كما اخرج أبويكم من
الجنة اما قوله تعالى رب بما انعمت على فلان اكون ظهيرا للمجرمين ففيه وجوه (احدها) ان
ظاهره يدل على انه قال انك لما انعمت على بهذا الانعام فاني لا اكون معاونا لأحد من
المجرمين بل اكون معاونا للمسلمين وهذا يدل على ان ما اقدم عليه من اعانة الاسرايلى
على القبطى كان طاعة لا معصية اذ لو كانت معصية لنزل الكلام منزلة ما اذا قيل انك لما
انعمت على بقبول توبتي عن تلك المعصية فاني اكون مواظبا على مثل تلك المعصية
(وثانيها) قال القفال كانه اقسم بما انعم الله عليه ان لا يظهر مجرما والباء للقسم أي
بنعمتك على (وثالثها) قال الكسائي والفراء انه خبر ومعناه الدماء كانه قال فلا تجعلني
ظهيرا قال الفراء وفي حرف عبد الله فلا تجعلني ظهيرا واعلم ان في الآية دلالة على انه
لا يجوز معاونة الظلمة والفسقة وقال ابن عباس لم يستثن ولم يقل فلان اكون ظهيرا ان شاء
الله فابتلى به في اليوم الثاني وهذا ضعيف لانه في اليوم الثاني ترك الاعانة وانما خاف منه
ذلك العدو فقال ان تريد الا ان تكون جبارا في الارض لانه وقع منه * قوله تعالى (فأصبح
في المدينة خائفا يترقب فاذا الذي استنصره بالامس يستنصره قال له موسى انك لغوى
مبين فلما ان أراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما قال يا موسى أتريد ان تقتلني كما قتلت نفسا
بالامس ان تريد الا ان تكون جبارا في الارض وما تريد ان تكون من المصلحين وجاء
رجل من اقصى المدينة يسعى قال يا موسى ان الملا يأتمرون بك ليقتلوك فأخرج اني لك
من الناصحين فخرج منها خائفا يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين) اعلم ان عند موت
ذلك الرجل من الوكز اصبح موسى عليه السلام من غد ذلك اليوم خائفا من ان يظهر انه
هو القاتل فيطلب به وخرج على استنار فاذا الذي استنصره وهو الاسرايلى بالامس
يستنصره يطلب نصرته بصياح وصراخ قال له موسى انك لغوى مبين قال اهل اللغة
الغوى يجوز ان يكون فعلا بمعنى مفعول أي انك لمغول قومى فاني وقعت بالامس فيما وقعت
فيه بسبيك ويجوز ان يكون بمعنى الغاوى واحتج به من قدح في عصمة الانبياء عليهم
السلام فقال كيف يجوز لموسى عليه السلام ان يقول لرجل من شيعته يستنصره انك
لغوى مبين والجواب من وجهين (الاول) ان قوم موسى عليه السلام كانوا غلاظا جفاة
ألا ترى الى قولهم بعد مشاهدة الآيات اجعل لنا الها كما لهم آلهة فالمراد بالغوى المبين

بما همهم ولما وقفوا بين يديه نظر اليهم بوجه مطلق وقال ما وراءكم وقال ابن الحق واخبره جبريل عليهما السلام بما فيه فقال لهم ان فيه كذا وكذا ثم امر بالارضة فأخذت شعرة ونفذت في الدرة فجعل رزقها في الشجرة وأخذت دودة بيضاء الخيط بفيها ونفذت في الجنة فجعل رزقها في الفواكه ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية وذلك قوله تعالى (فلما جاء سليمان) اي الرسول (قال) اي مخاطبا للرسول والمرسل تعليلا للحاضر على الغائب وقيل للرسول ومن معه ويؤيده انه قرى فلما جاؤا الاول اولى لما فيه من تشديد انكار والتوبيخ وتعميم البقيس وقومها ويؤيده الافراد في قوله تعالى ارجع اليهم (اتمدونني بما) وهو انكار لامدادهم اياه عليه الصلاة والسلام بالمال مع علو شأنه وسعة سلطانه وتوبيخهم بذلك وتنكير مال التحقير وقوله تعالى (فأتاني الله) اي بما رأيت آثاره من النبوة والملك الذي لا غاية وراه (خير مما آتاكم) اي من المال الذي من جلته ما جئتم به فلا حاجة لي الى هديتكم ولا وقع لها عندي تعليل للانكار ولعله عليه الصلاة والسلام انما قال لهم هذه المقالة الى آخرها بعد ما جرى بينه وبينهم ما حكى من قصة الحق وغيرها كما يشير اليه لانه عليه الصلاة والسلام خاطبهم بها اول ما جاؤا كما يفهم من ظاهر قوله تعالى فلما

ذلك (الثاني) انه عليه السلام انما غويا لان من تكثر منه المخاصمة على وجه يتعذر عليه دفع خصمه عما يرومه من ضرره يكون خلاف طريقة الرشد واختلفوا في قوله تعالى قال ياموسى أتريد ان تقتلنى كما قتلت أهو من كلام الاسرائيلي او القبطى فقال بعضهم لما خاطب موسى الاسرائيلي بأنه غوى وراه على غضب ظن لما همم بالبطش انه يريد به فقال هذا القول وزعموا انه لم يعرف قتله بالامس للرجل الا هو وصار ذلك سببا لظهور القتل ومزيد الخوف وقال آخرون بل هو قول القبطى وقد كان عرف القصة من الاسرائيلي والظاهر هذا الوجه لانه تعالى قال فلما ان أراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما قال ياموسى فهذا القول اذن منه لا من غيره وايضا فقوله تعالى ان تريد الا ان تكون جبارا في الارض لا يليق الا بأن يكون قولا للكافر واعلم ان الجبار الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم لا ينظر في العواقب ولا يدفع بالتي هي احسن وقيل المتعظم الذى لا يتواضع لامر أحد ولما وقعت هذه الواقعة انتشر الحديث في المدينة وانتهى الى فرعون وهموا بقتله اما قوله تعالى وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى قال صاحب الكشاف يسعى يجوز ارتفاعه وصفه لرجل وانتصابه حالا عنه لانه قد تخصص بقوله من اقصى المدينة والاثمار التشاور يقال الرجلان يأتمران لان كل واحد منهما يأمر صاحبه بشئ او يشير عليه بأمر والمعنى يتشاورون بسببك واكثر المفسرين على ان هذا الرجل مؤمن آل فرعون فعلى وجه الاشفاق اسرع اليه ليخوفه بأن الملائكة يأتمرون بك ليقتلوك اما قوله فخرج منها خائفا يترقب اي خائفا على نفسه من آل فرعون ينظر هل يلحقه طلب فيؤخذ ثم التجأ الى الله تعالى لعله بأنه لا ملجأ سواه فقال رب نجنى من القوم الظالمين وهذا يدل على ان قتله لذلك القبطى لم يكن ذنبا والالكان هو الظالم لهم وما كانوا ظالمين له بسبب طلبهم اياه ليقتلوه قصاصا * قوله تعالى (ولما توجه تلقاء مدين قال عسى ربى ان يهدى بى سواء السبيل ولما ورد ماء مدين وجد عليه امة من الناس يسقون ووجد من دونهم امرأتين تذودان قال ما خطبكما قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير فسقى لهما ثم تولى الى الظل فقال رب انى لما انزلت الى من خير فقير فجاءته احدهما تمشى على استحياء قالت ان ابى يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين قالت احدهما يا ابت استأجره ان خير من استأجرت القوي الامين قال انى اريد ان اتكلمك احدى ابنتى هاتين على ان تأجرنى ثمانى حجج فان اتممت عشرا فمن عندك وما اريد ان اشق عليك ستجدنى ان شاء الله من الصالحين قال ذلك بينى وبينك ايما الاجلين قضيت فلا عدوان على والله على ما تنقول وكيل) اعلم ان الناس اختلفوا في قوله ولما توجه تلقاء مدين فقال بعضهم انه خرج وما قصد مدين ولكنه سلم نفسه الى الله تعالى وأخذ يمشى من غير معرفة فأوصله الله تعالى الى مدين وهذا قول ابن عباس وقال آخرون

جاء الخ وقرى أتمدوني بالادغام

وبنون واحدة وبنونين وحذف
الياء وقوله تعالى (بل انتم بهديكم
تفرون) اضرب عما ذكر من
انكار الامداد بالمال الى التوبيخ
بفرحهم بهديتهم التي اهدوها
اليه عليه الصلاة والسلام فرح
افتخار وامتنان واعتماد بها كما
ينبئ عنه ما ذكر من حديث الحق
والجزعة وتغيير زى الغلمان
والجوارى وغير ذلك وفائدة
الاضراب التنبية على ان امداده
عليه الصلاة والسلام بالمال منكر
قبيح وعد ذلك مع انه لا قدر له
عنده عليه الصلاة والسلام مما
يتنافس فيه المتنافسون اقبح
والتوبيخ به ادخل وقيل المضاف
اليه المهدي اليه والمعنى بل انتم
بما يهدي اليكم تفرون حبا
لزيادة المال لما انكم لاتعلمون
الاظهار من الحياة الدنيا (ارجع)
افرد الضمير ههنا بعد جمع الضمائر
الخسة فيما سبق لاختصاص
الرجوع بالرسول وعموم الامداد
ونحوه للكل اى ارجع اليها الرسول
(اليهم) اى الى بلقيس وقومها
(فلما آتاهم) اى فوالله لآتاهم
(بجنود لا قبل لهم بها) اى لاطافة
لهم بمقاومتها ولا قدرة لهم على
مقابلتها وقرى بهم (ولنخرجنهم)
عطف على جواب القسم (منها)
من سبأ (اذلة) اى حال كونهم
اذلة بعد ما كانوا فيه من العز
والتمكين وفي جمع القلة تأكيد
لذلتهم وقوله تعالى (وهم
صاغرون) اى اسارى مهانون
حال اخرى مفيدة لكون
اخراجهم بطريق الاسر لا بطريق
الاجلاء وعدم وقوع جواب

لما خرج قصد مدين لانه وقع في نفسه ان بينهم وبينه قرابة لانهم من ولد مدين بن ابراهيم
عليه السلام وهو كان من بنى اسرائيل لكن لم يكن له علم بالطريق بل اعتمد على فضل الله
تعالى ومن الناس من قال بل جاءه جبريل عليه السلام وعلمه الطريق وذكر ابن جرير عن
السدي لما اخذ موسى عليه السلام في السير جاءه ملك على فرس فسجد له موسى من الفرح
فقال لا تفعل واتبعني فاتبعه نحو مدين واحتج من قال انه خرج وما قصد مدين بأمرين
(احدهما) قوله ولما توجه تلقاء مدين ولو كان قاصدا للذهاب الى مدين لقال ولما توجه
الى مدين فلما لم يقل ذلك بل قال توجه تلقاء مدين علمنا انه لم توجه الا الى ذلك الجانب من
غير ان يعلم ان ذلك الجانب الى اين ينتهى (والثاني) قوله عسى ربى ان يهدينى سواء
السبيل وهذا كلام شك لا عالم والا قرب ان يقال انه قصد الذهاب الى مدين وما كان
عالم بالطريق ثم انه كان يسأل الناس عن كيفية الطريق لانه يبعد من موسى عليه السلام
في عقله وذكاؤه ان لا يسأل ثم قال ابن اسحق خرج من مصر الى مدين بغير زاد ولا ظهر
وبينهما مسيرة ثمانية ايام ولم يكن له طعام الا ورق الشجر اما قوله عسى ربى ان يهدينى سواء
السبيل فهو نظير قول جده ابراهيم عليه السلام انى ذاهب الى ربى سيهدين وموسى عليه
السلام قلما يذكر كلاما في الاستدلال والجواب والدعاء والتضرع الا ما ذكره ابراهيم
عليه السلام وهكذا الخلف الصدق للسلف الصالح صلوات الله عليهم وعلى جميع الطيبين
المطهرين قوله تعالى ولما ورد ماء مدين وهو الماء الذى يسقون منه وكان بئر افيماروى ووروده
محيته والوصول اليه وجد عليه اى فوق شفيره ومستقام امة جعاعة كثيرة العدد من
الناس من اناس مختلفين ووجد من دونهم في مكان اسفل من مكانهم امرأتين تذودان
والذود الدفع والطرده فقوله تذودان اى تحبسان ثم فيه اقوال (الاول) تحبسان
اغنامهما واختلفوا في علة ذلك الحبس على وجوه (احدها) قال الزجاج لان على الماء
من كان اقوى منهما فلا يتمكنان من السقى (وثانيها) كانتا تكرهان المزاوجة على الماء
(وثالثها) لئلا تختلط اغنامهما باغنامهم (ورابعها) لئلا تختلط بالرجال (القول
الثاني) كانتا تذودان عن وجوههما نظر الناظر ليراهما (القول الثالث) تذودان
الناس عن غنمهما (القول الرابع) قال الفراء تحبسانها عن ان تفرق وتسررب قال
ما خطبكما اى ماشأناكما وحقيقته ما مخطوبكما اى مطلوبكما من الزيادة فسمى المخطوب
خطبا كما يسمى المشؤن شأنا في قولك ماشأناك فقالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وابونا شيخ
كبير وذلك يدل على ضعفهما عن السقى من وجوه (احدها) ان العادة في السقى للرجال
والنساء يضعفن عن ذلك (وثانيها) ما ظهر من ذودهما الماشية على طريق التأخير
(وثالثها) قولهما حتى يصدر الرعاء (ورابعها) انتظارهما لما سبق من القوم من الماء
(وخامسها) قولهما وابونا شيخ كبير ودلالة ذلك على انه لو كان قويا حاضر ولو حضر
لم تأخر السقى فعند ذلك سقى لهما قبل صدر الرعاء وعادتا الى أبيهما قبل الوقت المعتاد

قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الياء وضم الدال وقرأ الباقون بضم الياء وكسر الدال فالمعنى في القراءة الاولى حتى ينصرفوا عن الماء ويرجعوا عن سقيهم وصدر ضد ورد ومن قرأ بضم الياء فالمعنى في القراءة حتى يصدر القوم مواشيهم اما قوله فسقى لهما اي سقى غنمهما لاجلهم وفي كيفية السقي اقوال (احدها) انه عليه السلام سأل القوم ان يسمحوا فسمحوا (وثانيها) قال قوم عمد الى بئر على رأسه صخرة لا يقلها الا عشرة وقيل اربعون وقيل مائة فتحاها بنفسه واستقى الماء من ذلك البئر (وثالثها) ان القوم لما زاحهم موسى عليه السلام تعمدوا القاء ذلك الحجر على رأس البئر فهو عليه السلام رمى ذلك الحجر وسقى لهما وليس بيان ذلك في القرآن والله اعلم بالصحيح منه لكن المرأة وصفت موسى عليه السلام بالقوة فدل ذلك على انها شاهدت منه ما يدل على فضل قوته وقال تعالى ثم تولى الى الظل وفيه دلالة على انه سقى لهما في شمس وحر وفيه دلالة ايضا على كمال قوة موسى عليه السلام قال الكلبي اتى موسى اهل الماء فسألهم دلو من ماء فقالوا له ان شئت آئت الدلو فاستقى لهما قال نعم وكان يجتمع على الدلو اربعون رجلا حتى يخرجوه من البئر فأخذ موسى عليه السلام الدلو فاستقى به وحده وصب في الخوض ودعا بالبركة ثم قرب غنمهما فشربت حتى رويت ثم سرحهما مع غنمهما فان قيل كيف ساغ لبي الله الذي هو شعيب ان يرضى لابنتيه بسقى الماشية قلنا ليس في القرآن ما يدل على ان أباهما كان شعيبا والناس مختلفون فيه فقال ابن عباس رضى الله عنهما ان أباهما هو بيرون ابن أخي شعيب وشعيب مات بعد ما عمى وهو اختار ابي عبيد (وقال) الحسن انه رجل مسلم قبل الدين عن شعيب على ان اوان سلما انه كان شعيبا عليه السلام لكن لا مفسدة فيه لان الدين لا ياباه واما المروءة فالناس فيها مختلفون واحوال اهل البادية غير احوال اهل الحضر لاسيما اذا كانت الحالة حالة الضرورة واما قوله قال رب انى لما نزلت الى من خير فقير فالمعنى انى لاي شئ انزلت الى من خير قليل او كثير غث او سمين فقير وانما عدى فقيرا باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب (واعلم) ان هذا الكلام يدل على الحاجة اما الى الطعام او الى غيره الا ان المفسرين حملوه على الطعام قال ابن عباس يريد طعاما يأكله وقال الضحاك مكث سبعة ايام لم يذق فيها طعاما الا بقل الارض وروى ان موسى عليه السلام لما قال ذلك رفع صوته لسمع المرأتين ذلك فان قيل انه عليه السلام لما بقى معه من القوة ما قدر بها على حل ذلك الدلو العظيم فكيف يليق بهمة العالية ان يطلب الطعام أليس انه عليه السلام قال لا تحل الصدقة لغنى ولا لذي قوة سوى قلنا اما رفع الصوت بذلك لاسماع المرأتين وطلب الطعام فذاك لا يليق بموسى عليه السلام البتة فلا تقبل تلك الرواية ولكن لعلة عليه السلام قال ذلك في نفسه مع ربه تعالى وفي الآية وجه آخر كانه قال رب انى بسبب ما نزلت الى من خير الدين صرت فقيرا في الدنيا لانه كان عند فرعون في ملك وثروة فقال ذلك رضا بهذا البدل وفرح به وشكراله وهذا التأويل الباق

(بحال)

القسم لانه كان معاقا بشرط قد حذف عند الحكاية ثقة بدلالة الحال عليه كانه قيل ارجع اليهم قليلا نوا مسلين والافلتأتينهم الخ (قال يا أيها الملا أياكم يأتيني بعرضها) قاله عليه الصلاة والسلام لما دنا بجي بلقيس اليه عليه الصلاة والسلام يروى انه لما رجعت رسلها اليها بما حكى من خبر سليمان عليه السلام قالت قد علمت والله ما هذا علك ولا نابه من طاقة وبعثت الى سليمان عليه السلام انى قادمة اليك بملوك قومي حتى انظر ما أمرك وما تدعو اليه من دينك ثم آذنت بالرحيل الى سليمان عليه السلام فشخصت اليه في اثني عشر الف قيل تحت كل قيل الوف وروى انها أمرت فجعل عرشها في آخر سبعة آيات بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة لها وغلقت الابواب ووكلت به حرسا يحفظونه ولعله اوحى الى سليمان عليه السلام باستيناقها من عرشها فأراد ان يريها بعض ما خصه الله من سلطانه به من اجراء التعاجيب على يده مع اطلاعها على عظيم قدرته تعالى وصحة نبوته عليه الصلاة والسلام ويختبر عقلها بأن ينكر عرشها فينظر أثره فهام لا وتقيم الاثني بقوله تعالى (قبل ان يأتوني مسلين) لما ان ذلك ابدع واغرب والبعث من الوقوع عادة وادل على عظم قدرة الله تعالى وصحة نبوته عليه الصلاة والسلام وليكون اختبارها واطلاعها على بدائع المعجزات في اول مجيئها وقيل لانها اذا أتت مسئلة لم يحل له اخذ مالها بغير رضاها (قال عفريت) اي مارد خبيث (من الجن) بيان له

اذ يقال للرجل الخبيث المنكر

المعفر لاقرانه وكان اسمه ذكوان
او صخر (انا آتيك به) اي
يعر شها (قبل ان تقوم من
مقلمك) اي من مجلسك
للحكومة وكان يجلس الى نصف
النهار وآتيك اما صيغة المضارع
او الفاعل وهو الانسب لمقام
ادعاء الاتيان به لاحالة واوفق
لما عطف عليه من الجملة الاسمية
اي انا آت به في تلك المدة البتة
(واني عليه) اي على الاتيان به
(لقوى) لا يتقل على حمله (امين)
لا اختزل منه شيئا ولا يبدله (قال
الذي عنده علم من الكتاب) فصل
عما قبله للايدان بما بين القائلين
ومقاليهما وكيفيت قدرتهما
على الاتيان به من كمال التبيان
او لاسقاط الاول عن درجة
الاعتبار قليل هو آصف بن برخيا
وزير سليمان عليه السلام وقيل
رجل كان عنده اسم الله الاعظم
الذي اذا سئل به اجاب وقيل
الحضر اوجبريل او ملك ايد الله
عن وجل به عليه السلام وقيل
هو سليمان نفسه عليه السلام وفيه
بعد لا يخفى والمراد بالكتاب الجنس
المنتظم لجميع الكتب المنزلة
او اللوح وتذكير علم للتفخيم
والرمز الى انه علم غير معهود ومن
ابتدائية (انا آتيك به قبل ان
يرتد اليك طرفك) الطرف تحريك
الاجفان وفتحها للنظر الى شيء
وارتداده انضمامها ولكونه
امرا طبيعيا غير منوط بالقصد او اثر
الارتداد على الرد ولما لم يكن بين
هذا الوعد وانجازه مدة ما كما
في وعد العفريت استغنى عن
التسكير وطوى عند الحكاية
ذكر الاتيان به للايدان بأنه امر
محقق غني عن الاخبار به ويحيى
بالفاء الفصيحة لادخاله على جملة

بحال موسى عليه السلام اما قوله تعالى فجاءته احدهما تمشي على استحياء فقوله على
استحياء في موضع الحال اي مستحيية قال عمر بن الخطاب قد استترت بكم قيصها وقيل
ماشية على بعد مائلة عن الرجال (وقال) عبدالعزيز بن ابي حازم على اجلال ومنهم من
يقف على قوله تمشي ثم يبتدي فيقول على استحياء قالت ان ابي يدعوك يعني انها على
الاستحياء قالت هذا القول لان الكريم اذا دعا غيره الى الضيافة يستحي لاسيما المرأة
وفي ذلك دلالة على ان شعيبا لم يكن له معين سواهما وروى انهما لما رجعتا الى ابيهما
قبل الناس قال لهما ما اعجلكما قالنا وجدنا رجلا صالحا رجنا فسقى لنا فقال لاحدهما
اذهي فادعيه لي اما الاختلاف في ان ذلك الشيخ كان شعيبا عليه السلام او غيره
فقد تقدم والاكثر على انه شعيب وقال محمد بن اسحق في البنتين اسم الكبرى صفورا
والصغرى ليا وقال غيره صفرا وصفيرا وقال الضحاك صافورا والتي جاءت الى موسى
عليه السلام هي الكبرى على قول الاكثرين وقال الكلبي هي الصغرى وليس في القرآن
دلالة على شيء من هذه التفاصيل اما قوله قالت ان ابي يدعوك ليجزيك اجرا سقيتنا
ففيه اشكالات (احدها) كيف ساغ لموسى عليه السلام ان يعمل بقول امرأة وان تمشي
معها وهي اجنبية فان ذلك يورث التهمة العظيمة وقال عليه السلام اتقوا مواضع التهم
(وثانيها) انه سقى اغنامهما تقربا الى الله تعالى فكيف يليق به اخذ الاجرة عليه فان ذلك
غير جائز في المروءة ولا في الشريعة (وثالثها) انه عرف فقرهن وفقر ابيهن وعجزهم وانه
عليه السلام كان في نهاية القوة بحيث كان يمكنه الكسب الكثير بأقل سعي فكيف يليق
بمروءة مثله طلب الاجرة على ذلك القدر من السقى من الشيخ الفقير والمرأة الفقيرة (ورابعها)
كيف يليق بشعيب النبي عليه السلام ان يبعث ابنته الشابة الى رجل شاب قبل العلم
بكون ذلك الرجل عفيفا او فاسقا (والجواب عن الاول) ان نقول اما العمل بقول
امرأة فكما نعمل بقول الواحد حرا كان او عبدا ذكر اكان او أنثى في الاخبار وما
كانت الا مخبرة عن أبيها واما المشي مع المرأة فلا بأس به مع الاحتياط والتورع
(والجواب عن الثاني) ان المرأة وان قالت ذلك فليعمل موسى عليه السلام ما ذهب اليهم طلبا
للاجرة بل للتبرك برؤية ذلك الشيخ وروى انها لما قالت ليجزيك كره ذلك ولما قدم اليه
الطعام امتنع وقال انا اهل بيت لا نبيع ديننا بدنينا ولا نأخذ على المعروف ثمنا حتى قال
شعيب عليه السلام هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا وايضا فليس بمنكر ان الجوع قد بلغ الى
حيث ما كان يطيق تحمله فقبل ذلك على سبيل الاضطرار وهذا هو الجواب عن الثالث
فان الضرورات تبيح المحظورات (والجواب عن الرابع) اعلمه عليه السلام كان قد علم بالوحي
طهارتها وبراءتها فكان يعتمد عليها اما قوله فلما جاءه قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه
فقام يمشي والجارية امامه فهبت الريح فكشفت عنها فقال موسى عليه السلام اني من
عنصر ابراهيم عليه السلام فكوني من خلفي حتى لا ترفع الريح ثيابك فأرى ما لا يحل لي

معطوفة على جملة مقدرة دالة على تحققة فقط كما في قوله عز وجل فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانقلب و نظائر بل داخلية على الشرطية حيث قيل (فلما رآه مستقرا عنده) أى رأى العرش حاضر الديه كإلى قوله عز وجل فلما رأيته أكبرته لآلة على كمال ظهور ما ذكر من تحققة واستغنائه عن الاخبار به ببيان ظهور ما يترتب عليه من رؤية سليمان عليه السلام آياه واستغنائه أيضا عن التصريح به اذ التقدير فاتاه به فرآه فلما رآه الخ فحذف ما حذف لما ذكر ولا يذان بكمال سرعة الاتيان به كأنه لم يقع بين الوعد به وبين رؤيته عليه الصلاة والسلام آياه شئ ما أصلا وفي تقييد رؤيته باستقراره عنده عليه الصلاة والسلام تأكيد لهذا المعنى لا يهامه انه لم يتوسط بينهما ابتداء الاتيان أيضا كأنه لم يزل موجودا عنده مع ما فيه من الدلالة على دوام قراره عنده منتظما في سلك ملكه (قال) أى سليمان عليه السلام تلقيا للنعمة بالشكر جريا على سنن انبياء جنسه من انبياء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام وخلص عباده (هذا) أى حضور العرش بين يديه به في هذه المدة القصيرة او التمكن من احضاره بالواسطة او بالذات كما قيل (من فضل ربى) أى تفضله على من غير استحقاق له من قبلى (ليلوئى أشكر) بأن اراه محض فضله تعالى من غير حول من جهنى ولا قوة واقوم بحقه (أم اكفر) بأن اجد لنفسى مداخل في البين او افسر في اقامة مواجبه كما هو شأن سائر النعم الفائضة على العباد (ومن شكر فانا يشكر لنفسه)

فلما دخل على شعيب فاذا العظام موضوع فقال شعيب تناول يا فتى فقال موسى عليه السلام اعوذ بالله قال شعيب ولم قال لانا من اهل بيت لا نبيع ديننا بملء الارض ذهباً فقال شعيب ولكن عادتى وعادة أبائى اطعام الضيف بجلوس موسى عليه السلام فأكل وانما كره أكل الطعام خشية ان يكون ذلك اجرة له على عمله ولم يكره ذلك مع الخضوع حين قال لو شئت لاتخذت عليه اجرا والفرق ان اخذ الاجرة على الصدقة لا يجوز اما الاستئجار ابتداء فغير مكروه اما قوله وقص عليه القصص فالقصص مصدر كالعلل سمي به المقصوص قال الضحك لما دخل عليه قال له من انت يا عبد الله فقال انا موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وذكر له جميع امره من لدن ولادته وامر القوابل والماضع والقذف في اليم وقتل القبطى وانهم يطلبونه ليقتلوه فقال شعيب لاتخف نجوت من القوم الظالمين أى لاسلطان له بأرضنا فلسنا في مملكته وليس في الآية دلالة على انه قال ذلك عن الوحى او على ما تقتضيه العادة (فان قيل) المفسرون قالوا ان فرعون يوم ركب خلف موسى عليه السلام ركب في ألف ألف وستمائة ألف فالملك الذى هذا شأنه كيف يعقل ان لا يكون في ملكه قرية على بعد ثمانية ايام من دار مملكته (قلنا) هذا وان كان نادرا الا انه ليس بمحال اما قوله تعالى قالت احداهما يا بئس استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين ففيه مسائل (المسئلة الاولى) وصفته بالقوة لما شاهدت من كيفية السقى وبالأمانة لما حكينا من غرض بصره حال ذودهما الماشية وحال سقيه لهما وحال مشيه بين يديهما الى ايها (المسئلة الثانية) انما جعل خير من استأجرت اسما والقوى الامين خبرا مع ان العكس اولى لان العناية هى سبب التقديم (المسئلة الثالثة) القوة والامانة لا يكفيان في حصول المقصود ما لم ينضم اليهما الفطنة والكياسة فلم اهمل امر الكياسة ويمكن ان يقال انها داخلية في الامانة عن ابن مسعود رضى الله عنه افرس الناس ثلاثة بنت شعيب وصاحب يوسف وابوبكر في عمرا ما قوله تعالى قال انى أريد ان انكحك إحدى ابنتى هاتين فلا شبهة في ان هذا اللفظ وان كان على التزديد لكنه عند الترويج عين ولا شبهة في ان العقد وقع على اقل الاجلين فكانت الزيادة كالتبرع والفقهاء ربما استدلوا به على ان العمل قديكون مهرا كالمال وعلى ان الحاق الزيادة بالتمن والمتمن جائز ولكنه شرع من قبلنا فلا يلزمنا ويدل على انه قد كان جائزا في تلك الشريعة ان يشترط لولى منفعة وعلى انه كان جائزا في تلك الشريعة نكاح المرأة بغير بدل تستحقه المرأة وعلى ان عقد النكاح لا تفسده الشروط التى لا يوجبها العقد ثم قال على ان تأجرنى ثمانى حجج تأجرنى من أجرته اذا كنت له أجيرا وثمانى حجج ظرفه او من أجرته كذا اذا أثبتته آياه ومنه أجركم الله ورحمكم وثمانى حجج مفعول به ومعناه رعية ثمانى حجج ثم قال وما اريد ان اشق عليك وفيه وجهان (الاول) لأريد ان اشق عليك بالزام أتم الاجلين فان قيل ما حقيقة قولهم شققت عليه وشق عليه الامر قلنا حقيقة ان الامر اذا تعاضك فكانه

شق عليك ظنك باثنين تقول تارة اطيعه وتارة لا اطيعه (الثاني) لا اريد ان اشق عليك في الرعي ولكني اساهلك فيها واساحك بقدر الامكان ولا اكلفك الاحتياط الشديد في كيفية الرعي وهكذا كان الانبياء عليهم السلام آخذين بالاسمح في معاملات الناس ومنه الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شريك في فكان خير شريك لا يدارى ولا يشارى ولا يمارى ثم قال ستجدني ان شاء الله من الصالحين وفيه وجهان (الاول) يريد بالصلاح حسن المعاملة ولين الجانب (والثاني) يريد بالصلاح على العموم ويدخل تحته حسن المعاملة وانما قال ان شاء الله للانكال على توفيقه ومعوته * فان قيل فالحق كيف ينمق مع هذا الشرط فانك لو قلت امرأتى طالق ان شاء الله لا تطلق قلنا هذا مما يختلف بالشرايع اما قوله تعالى قال ذلك بيني وبينك فاعلم ان ذلك مبتدأ وبينك خبره وهو اشارة الى ما عاهد عليه شعيب عليه السلام يريد ذلك الذي قلته وعاهدتني عليه قائم بيننا جميعا لا يخرج كلانا عنه لا أنا عما شرطت على ولا انت عما شرطت على نفسك ثم قال ايما الاجلين قضيت من الاجلين اطولهما الذي هو العشر او أقصرهما الذي هو الثمان فلا عدوان على اى لا يعتدى على في طلب الزيادة اراد بذلك تقرير امر الخيار يعنى ان شاء هذا وان شاء هذا ويكون اختيار الاجل الزائد موكولا الى رأيه من غير ان يكون لاحد عليه اجبار ثم قال والله على ما نقول وكيل والوكيل هو الذى وكل اليه الامر ولما استعمل الوكيل في معنى الشاهد عدى بعلى لهذا السبب * قوله تعالى (فلما قضى موسى الاجل وسار بأهله آنس من جانب الطور نارا قال لأهله امكثوا انى آنست نارا على آتيكم منها بخبر او جذوة من النار لعلكم تصطلون فلما أتاهم نودي من شاطئ الواد الايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان يا موسى انى أنا الله رب العالمين وان القى عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولى مدبرا ولم يعقب يا موسى اقبل ولا تخف انك من الآمنين اسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء واضمم اليك جناحك من الريح فذاتك برهانان من ربك الى فرعون وملأه انهم كانوا قوما فاسقين) اعلم انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تزوج صغراهما وقضى او فاهما اى قضى او فى الاجلين وقال مجاهد قضى الاجل عشر سنين ومكث بعد ذلك عنده عشر سنين وقوله فلما قضى موسى الاجل وسار بأهله آنس يدل على ان ذلك الايناس حصل عقيب مجموع الامرين ولا يدل على انه حصل عقيب احدهما وهو قضاء الاجل فبطل ما قاله القاضى من ان ذلك يدل على انه لم يزد عليه وقوله وسار بأهله ليس فيه دلالة على انه خرج منفردا معها وقوله امكثوا فيه دلالة على الجمع اما قوله انى آنست نارا فقد مر تفسيره في سورة طه وسورة النمل اما قوله لعل آتيكم منها بخبر او جذوة من النار لعلكم تصطلون ففيه اباحت (الاول) قال صاحب الكشاف الجذوة بالغات الثلاث وقد قرئ بهن جميعا وهو العود الغليظ كانت في رأسه نارا ولم تكن قال الزجاج الجذوة القطعة الغليظة من الحطب (الثاني) قد حكينا في سورة طه انه اظلم عليه الليل في

لانه يرتبط به عتيدها ويستقبل مريدها ويحيط بدعوى ذمته عب الواجب ويتخلص عن وصمة الكفران (ومن كفر) اى لم يشكر (فان ربي غنى) عن شكره (كريم) بترك تعجيل العقوبة والانعاش مع عدم الشكر ايضا (قال) اى سليمان عليه السلام كررت الحكاية مع كون المحكى سابقا ولا حقا من كلامه عليه الصلاة والسلام تنبيهها على ما بين السابق واللاحق من المخالفة لما ان الاول من باب الشكر لله تعالى والثاني امر الخدم (نكروا لها عرشها) اى غيروا هيئته بوجد من الوجوه (نظروا) بالجزم على انه جواب الامر وقرئ بالرفع على الاستئناف (اتهدى) الى معرفته او الى الجواب اللائق بالقاء وقيل الى الايمان بالله تعالى ورسوله عند رؤيتها لتقدم عرشها من مسافة طويلة في مدة قليلة وقد خلفته مغلقة عليه الابواب موكلة عليه الحراس والحجباب وبأبواب تعليق النظر المتعلق بالاهتداء بالتنكير فان ذلك مما لا دخل فيه للتنكير (ام تكون) اى بالنسبة الى علمنا (من الذين لا يهتدون) اى الى ما ذكر من معرفة عرشها والجواب الصواب فان كونها في نفس الامر منهم وان كان امرا مستترا لكونها منهم عند سليمان عليه السلام وقومهم امر حادث يظهر بالاختيار (فلما جاءت) شروع في الحكاية التجربة التي قصدتها سليمان عليه السلام اى فلما جاءت بلقيس سليمان عليه السلام وقد كان العرش بين يديه (قيل) اى من جهة

الصخراء وهبت ريح شديدة فرقت ماشيته و ضل واصابهم مطر فوجدوا بردا شديدا فعنده
ابصر نار ابعيدة فسار اليها يطلب من يده على الطريق وهو قوله آتيكم منها بنجر او آتيكم
من هذه النار يجذوة من الحطب لعلكم تصطلون وفي قوله لعلكم منها بنجر دلالة على
انه ضل وفي قوله لعلكم تصطلون دلالة على البرد اما قوله فلما أتاها نودي من شاطئ الواد
الايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان يا موسى اني انا الله رب العالمين فاعلم ان شاطئ
الوادي جانبه وجاء النداء عن يمين موسى من شاطئ الوادي من قبل الشجرة وقوله من
الشجرة يدل من قوله من شاطئ الوادي يدل الاشتغال لان الشجرة كانت نائمة على
الشاطئ كقوله لعلكم تصطلون لعلكم لا يكفرون بالرحمن لبيوتهم وانما وصف البقعة بكونها مباركة لانه
حصل فيها ابتداء الرسالة وتكليم الله تعالى اياه وههنا مسائل (المسئلة الاولى) احتجت
المعتزلة على قولهم ان الله تعالى متكلم بكلام مخلقه في جسم بقوله من الشجرة فان هذا
صرح في أن موسى عليه السلام سمع النداء من الشجرة والمتكلم بذلك النداء هو الله
سبحانه وهو تعالى منزّه عن ان يكون في جسم فثبت انه تعالى انما يتكلم بخلق الكلام في
جسم (اجاب) القائلون بقدم الكلام فقالوا لنا مذهبنا (الاول) قول ابي منصور
الماتريزي وائمة ما وراء النهر وهو ان الكلام القديم القائم بذات الله تعالى غير مسموع
انما المسموع هو الصوت والحروف وذلك كان مخلوقا في الشجرة ومسموعا منها وعلى هذا
التقدير زال السؤال (الثاني) قول ابي الحسن الاشعري وهو ان الكلام الذي ليس
بحرف ولا صوت يمكن ان يكون مسموعا كما ان الذات التي ليست بجسم ولا عرض يمكن
ان تكون مرئية فعلى هذا القول لا يبعد انه سمع الحرف والصوت من الشجرة وسمع
الكلام القديم من الله تعالى لان الشجرة فلا منافاة بين الامرين واحتج اهل السنة بأن
محل قوله اني انا الله رب العالمين او كان هو الشجرة لكان قد قالت الشجرة اني انا الله
والمعتزلة اجابوا بأن هذا انما يلزم لو كان المتكلم بالكلام هو محل الكلام لافاعله وهذا هو
اصل المسئلة اجاب اهل السنه بأن الذراع المسموم قال لا تأكل مني فاني مسموم ففاعل
ذلك الكلام هو الله تعالى فان كان المتكلم بالكلام هو ففاعل ذلك الكلام لزم ان يكون
الله قد قال لا تأكل مني فاني مسموم وهذا باطل وان كان المتكلم هو محل الكلام لزم ان
تكون الشجرة قد قالت اني انا الله وكل ذلك باطل (المسئلة الثانية) يحتمل ان يقال انه
تعالى خلق فيه علما ضروريا بأن ذلك الكلام كلام الله والمعتزلة لا يرضون بذلك قالوا لانه
لو علم بالضرورة ان ذلك الكلام كلام الله لوجب ان يعلم بالضرورة وجود الله تعالى لانه
يستحيل ان تكون الصفة معلومة بالضرورة والذات معلومة بالنظر ولو علم موسى انه الله
تعالى بالضرورة لزال التكليف ويحتمل ان يقال انه تعالى لما سمعه الكلام الذي ليس
بحرف ولا صوت عرف ان مثل ذلك الكلام لا يمكن ان يكون كلام الخلق ويحتمل ان
يقال ان ظهور الكلام من الشجرة كظهور التسبيح من الحصى في انه يعلم ان مثل ذلك

(لا يكون)

سليمان عليه السلام بالذات او
بالواسطة (اهكذا عرشك) لم
يقبل اهذا عرشك لئلا يكون تلقينا
لها فيقوت ما هو المقصود من
الامر بالتنكير من ابراز العرش في
معرض الاشكال والاشتباه حتى
يتبين حالها وقد ذكرت عنده عليه
الصلاة والسلام بسخافة العقل
(قالت كانه هو) فأنبأت عن كمال
رجاحة عقلا حيث لم تقل هو
هو مع علمها بحقيقة الحال تلويحا
بما اعتراه بالتنكير من نوع مغايرة
في الصفات مع اتحاد الذات
ومراعاة لحسن الادب في محاورته
عليه الصلاة والسلام (واوتينا
العلم من قبلها وكننا مسلمين) من تمة
كلامها كانه ظنت انه عليه
الصلاة والسلام اراد بذلك
اختبار عقلها واظهار معجزة لها
فقالت اوتينا العلم بكمال قدرة الله
تعالى وصحة نبوتك من قبل هذه
المعجزة التي شاهدناها بما سمعناه من
المنذر من الايات الدالة على ذلك
وكننا مسلمين من ذلك الوقت وفيه
من الدلالة على كمال رزانه رأيا
ورصانة فكرها ما لا يخفى وقوله
تعالى (وصدها ما كانت تعبد من
دوين الله) بيان من جهته تعالى
لما كان يمنعها من اظهار ما ادعته
من الاسلام الى الان اي صدها
عن ذلك عبادتها القديمة للشمس
وقوله تعالى (انها كانت من قوم
كافرين) لتعليل لسببية عبادتها
المذكورة للصد اي انها كانت
من قوم راسخين في الكفر ولذلك
لم تكن قادرة على اظهار اسلامها
وهي بين ظهرا نبيهم الى ان
دخلت تحت ملكة سليمان عليه
السلام وقرى انها بالفتح على
البديهة من

لا يكون الامن الله تعالى ويحتمل ان يكون المعجز هو انه رأى النار في الشجرة الرطبة فعلم انه لا يقدر على الجمع بين النار وبين خضرة الشجرة الا الله تعالى ويحتمل ان يصح ما يروى ان ابليس لما قال له كيف عرفت انه نداء الله تعالى قال لا اثنى سمعته بجميع اجزائي فلما وجد حس السمع من جميع الاجزاء علم ان ذلك مما لا يقدر عليه احد سوى الله تعالى وهذا انما يصح على مذهبنا حيث قلنا البنية ليست شرطا (المسئلة الثالثة) قال في سورة النمل نودى ان يورك من في النار ومن حولها وقال ههنا نودى اني انا الله رب العالمين وقال في طه نودى اني انا ربك ولا منافاة بين هذه الاشياء فهو تعالى ذكر الكل الا انه حكى في كل سورة بعض ما شتمل عليه ذلك النداء (المسئلة الرابعة) قال الحسن ان موسى عليه السلام نودى نداء الوحي لانداء الكلام والدليل عليه قوله تعالى فاستمع لما يوحى قال الجمهور ان الله تعالى كلمه من غير واسطة والدليل عليه قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وسائر الآيات واما الذي تمسك به الحسن فضعيف لان قوله تعالى فاستمع لما يوحى لم يكن بالوحي لانه لو كان ذلك ايضا بالوحي لانتهى آخر الامر الى كلام يسمعه المكلف لا بالوحي والالزم التسلسل بل المراد من قوله فاستمع لما يوحى وصيته بأن يتشدد في الامور التي تصل اليه في مستقبل الزمان بالوحي اما قوله تعالى وأن ألق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولي مدبرا ولم يعقب ياموسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين فقد تقدم تفسير كل ذلك وقوله تعالى كأنها جان صريح في انه تعالى شبهها بالجان ولم يقل انه في نفسه جان فلا يكون هذا مناقضا لكونه تعبانا بل شبهها بالجان من حيث الاهتزاز والحركة لا من حيث المقدار وقد تقدم الكلام في خوفه ومعنى لم يعقب لم يرجع يقال عقب المقاتل اذا كرهه الفرو وقال وهب انها لم تدع شجرة ولا صخرة الا ابتلعها حتى سمع موسى عليه السلام صرير اسنانها وسمع قعقة الصخر في جوفها فحينئذ ولي واختلفوا في العصا على وجوه (احدها) قالوا ان شعيبا كانت عنده عصى الانبياء عليهم السلام فقال لموسى بالليل اذا دخلت ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى فأخذ عصا هبط بها آدم عليه السلام من الجنة ولم تزل الانبياء تنوارتها حتى وقعت الى شعيب عليه السلام فقال أرني العصا فلمسها وكان مكفوقا فضعف بها فقال خذ غيرها فاقوع في يده الالهى سبع مرات فعلم ان له شأننا (وروى) ايضا ان شعيبا عليه السلام أمر ابنه ان تأتى بعصا لاجل موسى عليه السلام فدخلت البيت واخذت العصا وأتت بها فلما رآها الشيخ قال ائتيه بغيرها فألقنها وأرادت ان تأخذ غيرها فلم يقع في يدها غيرها فلما رأى الشيخ ذلك رضى به ثم ندب بعد ذلك وخرج يطلب موسى عليه السلام فلما لقيه قال اعطني العصا قال موسى هي عصاى فأبى ان يعطيه اياها فاختمها ثم توافقا على ان يجعل بينهما اول رجل يلقيهما فأتاهما ملك يمشى فقضى بينهما فقال ضعوهما على الارض فنزلها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطق وأخذها موسى عليه السلام بسهولة فتركها الشيخ له ورعى له عشرين (وثانيها) روى ابن صالح عن ابن عباس قال

فاعل صد او على التعليل بخذف اللام هذا واما ما قيل من ان قوله تعالى واوتينا العلم الى قوله تعالى من قوم كافرين من كلام سليمان عليه السلام وملائكة كأنهم لما سمعوا قولها كأنه هو تفتنوا الاسلام فقالوا استحسانا لشأنها اصابنا في الجواب وعلمت قدرة الله تعالى وصحة النبوة بما سمعت من المنذر من الآيات المتقدمة وبما عاينت من هذه الآية الباهرة من امر عرشها ورزقت الاسلام فحفظوا على ذلك قولهم واوتينا العلم الخ اى واوتينا نحن العلم بالله تعالى وبقدرته وبصحة ما جاء من عنده قبل علمها ولم نزل على دين الاسلام شكر الله تعالى على فضلهم عليها وسبقهم الى العلم بالله تعالى والاسلام قبلها وصددها عن التقدم الى الاسلام عبادة الشمس ونشؤها بين ظهراى الكفرة فما لا يخفى ما فيه من البعد والتعسف (قيل لها ادخلى الصرح) الصرح القصر وقيل صحن الدار وروى ان سليمان عليه السلام امر قبل قدومه فبنى له على طريقها قصر من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والقي فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سريره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل ذلك ليزيدها استعظاما لامره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين وزعموا ان الجن كرهوا ان يتز وجها فتفضى اليه بأسرارهم لانها كانت بنت جنية وقيل خافوا ان يولد منها ولد يجتمع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان عليه السلام الى هناك

هو اشد وافظع فقالوا ان في عقلها شياً وهي شعراء الساقين يرجلها كخافر الحار فاخذ عقلها بتكبير العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقها ورجلها (فلما رآته) وهو حاضر بين يديها كما يعرب عند الامر بدخولها واحاطت بتفاصيل احواله خيرا (حسبته لجة وكشفت عن ساقها) وتشمرت لئلا تبطل اذيالها فاذا هي احسن الناس ساقا وقدما خلانها شعراء قيل هي السبب في اتخاذ النورة امر بها الشياطين فاتخذوها واستنكحها عليه الصلاة والسلام وامر الجن فبنوا لها سبلحين وغمدان وكان يزورها في الشهر مرة ويقيم عندها ثلاثة ايام وقيل بل زوجها ذاتج ملك همدان وسلطه على اليمن وامر زوبعة امير جن اليمن ان يطيعه فبنى له المصانع وقرى ساقها جلالا لفرد على الجمع في سوق واوسوق (قال) عليه الصلاة والسلام حين رأى ما اعتراها من الدهشة والرعب (انه) اي ماتو همته ماء (صرح حمرد) اي مجلس (من قوارير) من الزجاج (قال) حين عاينت تلك المعجزة ايضا (زب اني ظلت نفسي) بما كنت عليه الى الآن من عبادة الشمس وقيل بظني بسلامان حيث ظنت انه يريد اغراقها في اللجة وهو بعيد (واسلمت مع سليمان) تابعة له مقتديته به وما في قوله تعالى (الله رب العالمين) من الالتفات الى الاسم الجليل ووصفه بربوبية العالمين لانه راعى معرفتها بالوحيته تعالى وتفرد به باستحقاق العبادة وربوبيته لجميع الموجودات التي من

كان في دار بيرون ابن اخي شعيب بيت لا يدخله الا بيرون وابنته التي زوجها من موسى عليه السلام وانها كانت تكنسه وتنظفه وكان في ذلك البيت ثلاثة عشر عصا وكان لبيرون احد عشر ولدا من الذكور فكلما ادرك منهم ولد امره بدخول البيت واخراج عصا من تلك العصي فرجع موسى ذات يوم الى منزله فلم يجد اهلها واحتاج الى عصا رعيه فدخل ذلك البيت واخذ عصا من تلك العصي وخرج بها فلما علمت المرأة ذلك انطلقت الى أبيها واخبرته بذلك فسر بذلك بيرون وقال لها ان زوجك هذا لنبي وان له مع هذه العصا لشأنا (وثالثها) في بعض الاخبار ان موسى عليه السلام لما عقد العقد مع شعيب واصبح من الغد وأراد الرعي قال له شعيب عليه السلام اذهب بهذه الاغنام فاذا بلغت مفرق الطريق فخذ على يسارك ولا تأخذ على يمينك وان كان الكلابها اكثر فان بها تينا عظيما فأخشي عليك وعلى الاغنام منه فذهب موسى بالاغنام فلما بلغ مفرق الطريق اخذت الاغنام ذات اليمين فاجتهد موسى على ان يردّها فلم يقدر فسار على اثرها فرأى عشا كثيرا ثم ان موسى عليه السلام نام والاغنام ترعى واذا بالتين قد جاء فقامت عصا موسى عليه السلام فقالت له حتى قتلتني وعادت الى جنب موسى وهي دامية فلما استيقظ موسى عليه السلام رأى العصا دامية والتين مقتولا فارتاح لذلك وعلم ان الله تعالى في تلك العصا قدرة وآية وعاد الى شعيب عليه السلام وكان ضريرا ففس الاغنام فاذا هي احسن حالا مما كانت فسأله عن ذلك فأخبره موسى عليه السلام بالقصة ففرح بذلك وعلم ان موسى عليه السلام وعصاه شأنهما فآراد ان يجازي موسى عليه السلام على حسن رعيه اكراما وصلة لابنته فقال اني وهبت لك من السبخال التي تضعها اغنامي في هذه السنة كل ابلق وبلقاء فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان اضرب بعصاك الماء الذي تسقى الغنم منه ففعل ثم سقى الاغنام منه فاخطأت واحدة منها الا وضعت جلها ما بين ابلق وبلقاء فعلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله تعالى الى موسى عليه السلام وامرأته فوفي له شرطه (ورابعها) قال بعضهم تلك العصا هي عصا آدم عليه السلام وان جبريل عليه السلام اخذ تلك العصا بعد موت آدم عليه السلام فكانت معه حتى لقي بها موسى عليه السلام ليلا (وخامسها) قال الحسن ما كانت الا عصا من الشجر اعترضها اعتراضا اي اخذها من عرض الشجر يقال اعترض اذا لم يتخير وعن الكلبي الشجرة التي منها نودي شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولا مطمع في ترجيح بعض هذه الوجوه على بعض لانه ليس في القرآن ما يدل عليها والاخبار متعارضة والله اعلم بها اما قوله تعالى اسلك يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء فاعلم ان الله تعالى قد عبر عن هذا المعنى بثلاث عبارات (احدها) هذه (وثانيها) قوله تعالى في طه واضمم يدك الى جناحك تخرج بيضاء (وثالثها) قوله تعالى في النمل وأدخل يدك في جيبك قال العزيزي في غريب القرآن اسلك يدك في جيبك ادخلها فيه اما قوله تعالى واضمم اليك جناحك من الرهب فأحسن الناس كلاما فيه

صاحب الكشف قال فيه معنيان (احدهما) ان موسى عليه السلام لما قلب الله له العصاحية فزع واضطرب فاتقاهما بيده كما يفعل الخائف من الشيء فقبل له ان اتقاءك يديك فيه غضاضة عند الاعداء فاذا القيتها فكما تنقلب حية فأدخل يديك تحت عضدك مكان اتقاءك بهائم اخرجها بيضاء ليحصل الامر ان اجتناب ما هو غضاضة عليك واظهار معجزة اخرى والمراد بالجناح اليد لان يدي الانسان بمنزلة جناحي الطائر واذا ادخل يده اليمنى تحت عضده اليسرى فقد ضم جناحه اليه (الثاني) ان يراد بضم جناحه اليه تجلده وضبطه نفسه وتشدده عند انقلاب العصاحية حتى لا يضطرب ولا يرهب استعارة من فعل الطائر لانه اذا خاف نشر جناحيه وارخاهما والافجناحه مضمومان اليه مشمران ومعنى قوله من الاله من اجل الاله اي اذا اصابك الاله عند رؤية الحية فاضم اليك جناحك وقوله اسلك يديك في جيبك على احد النسييرين واحد ولكن خولف بين العبارتين وانما كرر المعنى الواحد لاختلاف الغرضين وذلك ان الغرض في احدهما خروج اليد بيضاء وفي الثاني اخفاء الاله فان قيل قد جعل الجناح وهو اليد في احد الموضعين مضموما وفي الآخر مضموما اليه وذلك قوله واضم اليك جناحك وقوله واضم يديك الى جناحك فما التوفيق بينهما قلنا المراد بالجناح المضموم هو اليد اليمنى وبالمضموم اليه اليد اليسرى وكل واحدة من يميني اليدين ويسراهما جناح هذا كله كلام صاحب الكشف وهو في نهاية الحسن اما قوله تعالى فذائك قرى مخففا ومشددا فالمخفف مثني ذاوالمشدد مثني ذان قوله برهاتان من ربك حجتان نيرتان على صدق في النبوة وصحة ما دعاهم اليه من التوحيد وظاهر الكلام يقتضي انه تعالى امره بذلك قبل لقاء فرعون حتى عرف ما الذي يظهره عنده من المعجزات لانه تعالى حكى بعد ذلك عن موسى عليه السلام انه قال اني قتلت منهم نفسا فآخاف ان يقتلوني قال القاضي واذا كان كذلك فيجب ان يكون في حال ظهور البرهاتين هناك من دعاه الى رسالته من اهله او غيرهم اذا المعجزات انما تظهر على الرسل في حال الارسال لا قبله وانما تظهر لكي يستدل بها غيرهم على الرسالة وهذا ضعيف لانه ثبت انه لا بد في اظهار المعجزة من حكمة ولا حكمة اعظم من ان يستدل بها الغير على صدق المدعى واما كونه لاحكمة بهنا ولا نسلم فلعل هناك انواعا من الحكم والمقاصد سوى ذلك لاسيما وهذه الآيات متطابقة على انه لم يكن هناك مع موسى عليه السلام احد * قوله تعالى (قال رب اني قتلت منهم نفسا فآخاف ان يقتلوني واخي هرون هو افصح مني لسانا فأرسله معي ردأ يصدقني اني آخاف ان يكذبون قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكهما سلطانا فلا يصلون اليكما بآياتنا انما ومن اتبعكما الغالبون فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا هذا الاسحر مفترى وما سمعنا بهذا في آياتنا الاولى وقال موسى ربي اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار ان لا يفلح الظالمون) اعلم انه تعالى لما قال فذائك برهاتان من ربك الى فرعون

جالتها ما كانت تعبد قبل ذلك من الشمس (ولقد ارسلنا) عطف على قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علما سوقا لماسيق هوله من تقرير انه عليه الصلاة والسلام يلقى القران من لدن حكيم عليم فان هذه القصة ايضا من جلة القران الكريم الذي لقيه عليه الصلاة والسلام واللام جواب قسم محذوف اي وبالله لقد ارسلنا (الى عمود اخاهم صالحا) وان في قوله تعالى (ان اعبدوا الله) مفسرة لما في الارسال من معنى القول او مصدرية حذف عنها الباء وقرئ بضم الذون اتباعا لها لالبا (فاذا هم فريقان يختصمون) ففاجؤا التفرق والاختصاص فآمن فريق وكفر فريق والواو لمجموع الفريقين (قال) عليه الصلاة والسلام للفريق الكافر منهم بعد ما شاهد منهم ما شاهد من نهاية العتو والعناد حتى بلغوا من المكابرة الى ان قالوا له عليه الصلاة والسلام يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين (يا قوم ام تستعجلون بالسيئة) اي بالعقوبة السيئة (قبل الحسنة) اي التوبة فتؤخرونها الى حين نزولها حيث كانوا من جهلهم وغوايتهم يقولون ان وقع ايعاده تبنا حينئذ والافحن على ما كنا عليه (لولا تستغفرون الله) هلا تستغفرونه تعالى قبل نزولها (لعلمكم ترجون) بقبولها اذ لا امكان للقبول عند النزول (قالوا) اطيرنا) اصله تطيرنا والتطير التشاؤم عبر عنه بذلك لما انهم كانوا اذا خرجوا مسافرين فيمرون بطائر يزجرونه فان رسالتنا تينوا وان مبارحا تشاء هوا

وملئه تضمن ذلك ان يذهب موسى بهذين البرهانيين الى فرعون وقومه فعند ذلك طلب من الله تعالى ما يقوى قلبه ويزيل خوفه فقال رب اني قتلت منهم نفسا فأخاف ان يقتلوني وأخي هرون هو افصح مني لسانا لانه كان في لسانه حكمة اما في اصل الخلقة واما لاجل انه وضع الجمره في فيه عند ما تنف حية فرعون اما قوله فأرسله معي ردأ يصدقني ففيه ابحاث (البحث الاول) الردء اسم ما يستعان به فعل بمعنى مفعول به كما ان الدفء اسم لما يدفأ به يقال ردأت الحائط اردؤه اذا دغمته بنخش او غيره لئلا يسقط (البحث الثاني) قرأ نافع ردأ بغير همز والباقون بالهمز وقرأ عاصم وحزة يصدقني برفع القاف وروى ذلك ايضا عن ابى عمرو والباقون بحزم القاف وهو المشهور عن ابى عمرو فن رفع فالتقدير ردأ مصدقالي ومن جزم كان على معنى الجزاء يعنى ان ارسلته صدقني ونظيره قوله فهبلى من لدنك وليا يرثني بجزم الثاء من يرثني وروى السدي عن بعض شيوخه ردأ كما يصدقني (البحث الثالث) الجمهور على ان التصديق لهرون وقال مقاتل المعنى كي يصدقني فرعون والمعنى ارسل معي أخي حتى يعاضدني على اظهار الحجّة والبيان فعند اجتماع البرهانيين ربما حصل المقصود من تصديق فرعون (البحث الرابع) ليس الغرض بتصديق هرون ان يقول له صدقت او يقول للناس صدق موسى وانما هو ان يلخص بلسانه الفصيح وجوه الدلائل ويحجب عن الشبهات ويجادل به الكفار فهذا هو التصديق المفيد لا ترى الى قوله وأخي هرون هو افصح مني لسانا فأرسله معي وفائدة الفصاحة انما تظهر فيما ذكرناه لا في مجرد قوله صدقت (البحث الخامس) قال الجبائي انما سأل موسى عليه السلام ان يرسل هرون بأمر الله تعالى والا كان لا يدري هل يصلح هرون للبعثة ام لا فلم يكن ليسأل ما لا يأمن ان يحجب او لا يكون حكمة ويحتمل ايضا ان يقال انه سأل لا مطلقا بل مشروطا على معنى ان اقتضت الحكمة ذلك كما يقوله الداعي في دعائه (البحث السادس) قال السدي ان نبيين وآيتين اقوى من نبي واحد وآية واحدة * قال القاضي والذي قاله من جهة العادة اقوى فأما من حيث الدلالة فلا فرق بين معجزة ومعجزتين ونبي ونبيين لان المبعوث اليه ان نظر في ايهما كان علم وان لم ينظر فالحالة واحدة هذا اذا كانت طريقة الدلالة في المعجزتين واحدة فأما اذا اختلفت وامكن في احدهما ازالة الشبهة ما لا يمكن في الاخرى فغير متمنع أن يختلفا ويصلح عند ذلك ان يقال انهما بمجموعهما اقوى من احدهما على ما قاله السدي لكن ذلك لا يتأتى في موسى وهرون عليهما السلام لان معجزتهما كانت واحدة لا متغايرة اما قوله سنشد عضدك بأخيك فاعلم ان العضد قوام اليد وبشدتها تشدد يقال في دعاء الخير شد الله عضدك وفي ضده فت الله في عضدك ومعنى سنشد عضدك بأخيك سنقويك به فاما ان يكون ذلك لان اليد تشدد لشدة العضد والجملة تقوى بشدة اليد على مزاوله الامور واما لان الرجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد العضد فجعل كأنه يد مشددة بعضد شديدة اما قوله ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون اليكما

(فاقصود)

فلما نسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان سببا لهما من قدرة الله تعالى وقسمته او من عمل العبد اى تشاء منا (بك وبمن معك) في دينك حيث تتابعتم علينا الشدائد وقد كانوا يخطوا اولم نزل في اختلاف وافراق هذا اخترعتم دينكم (قال طائركم) اى سايحكم الذى منه ينالكم ما ينالكم من الشر (عند الله) وهو قادر او علمكم المكتوب عنده وقوله تعالى (بل انتم قوم تفنون) اى تختبرون بتعاقب السراء والنراء وتعذبون او يفتنكم الشيطان برسوسه اليكم الطيرة اضراب من بيان طائرهم الذى هو مبدأ ما يخيق بهم الى ذكر ما هو الداعي اليه (وكان في المدينة) وهى الحجرة (تسعة رهط) اى اشخاص وبهذا الاعتبار وقع تمييز التسعة لا باعتبار لفظه والفرق بينه وبين النفر اثنان الثلاثة او من السبعة الى العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة واسماؤهم حسبما نقل عن وهب الهزلي بن عبد رب وعثم ابن غنم ورثاب بن مخرج ومصدق ابن مخرج وعمر بن كردبة وعاصم ابن مخزومة وسابط بن صدقة وشعمان ابن صفى وقدار بن سالف وهم الذين سعو الى عقر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح وكانوا من ابناء اشرافهم (يفسدون في الارض) لافى المدينة فقط افسادا بحيث لا يخالطه شيء امن الاصلاح كما ينطق به قوله تعالى (ولا يصلحون) اى لا يفعلون شيئا من الاصلاح ولا يصلحون شيئا من الاشياء (قالوا) استئناف ببيان بعض ما فعلوا من الفساد

فالمقصود ان الله تعالى آمنه مما كان يحذر فان قيل بين تعالى ان السلطان هو بالآيات فكيف لا يصلون اليهما لاجل الآيات أو ليس فرعون قد وصل الى صلب السحرة وان كانت هذه الآيات ظاهرة قلنا ان الآية التي هي قلب العصاحية كما انها معجزة فهي ايضا تمنع من وصول ضرر فرعون الى موسى وهرون عليهما السلام لانهم اذا علموا انه متى القاها صارت حية عظيمة وان أراد ارسالها عليهم اهلكتهم زجرهم ذلك عن الاقدام عليهم فاصارت مانعة من الوصول اليهما بالقتل وغيره وصارت آية ومعجزة فجمعت بين الأمرين فأما صلب السحرة ففيه خلاف فمنهم من قال ما صلبوا وليس في القرآن ما يدل عليه وان سلمنا ذلك ولكنه تعالى قال فلا يصلون اليكما فالمنصوص انهم لا يقدرّون على ايصال الضرر اليهما وايصال الضرر الى غيرهما لا يقدح فيه ثم قال انما ومن اتبعكما الغالبون والمراد اما الغلبة بالجنة والبرهان في الحال او الغلبة في الدولة والمملكة في ثاني الحال والاول أقرب الى اللفظ اما قوله فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات فقد بينا في سورة طه انه كيف اطلق لفظ الآيات وهو جمع على العصا واليد اما قوله قالوا ما هذا الاسحر مفترى فقد اختلفوا في مفترى فقال بعضهم المراد انه اذا كان سحرا وفاعله يوههم خلافه فهو المفترى وقال الجبائي المراد انه منسوب الى الله تعالى وهو من قبله فكأنهم قالوا هو كذب من هذا الوجه ثم ضموا اليه ما يدل على جهلهم وهو قوله وما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين اي ما حدثنا بكونه فيهم ولا يخلو من ان يكونوا كاذبين في ذلك وقد سمعوا مثله او يريدوا انهم لم يسمعوا بمثله في فظاعته او ما كان الكهان يخبرون بظهور موسى عليه السلام ومجيئه بما جاء به واعلم ان هذه الشبهة ساقطة لان حاصلها يرجع الى التقليد لان حال الاولين لا يخلو من وجهين اما ان لا يورد عليهم بمثل هذه الحجّة فينبذ الفرق ظاهر او أورد عليهم فدفعوه فينبذ لا يجوز جعل جهلهم وخطئهم حجّة فعند ذلك قال موسى عليه السلام وقد عرف منهم العناد ربي اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار فان من اظهر الحجّة ولم يجد من الخصم اعتراضا عليها وانما وجد منه العناد صحح ان يقول ربي اعلم بمن معه الهدى والحجة منا جميعا ومن هو على الباطل ويضم اليه طريقة الوعيد والتخويف وهو قوله ومن تكون له عاقبة الدار من ثواب على تمسكه بالحق او من عقاب وعاقبة الدار هي العاقبة المحمودّة والدليل عليه قوله تعالى أولئك لهم عقبي الدار جنات عدن وقوله وسيعلم الكافر لمن عقبي الدار والمراد بالدار الدنيا وعاقبتها عقباها ان يختم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت فان قيل العاقبة المحمودّة والمذمومة كلتاها يصح ان تسمى عاقبة الدار لان الدنيا قد تكون خاتمتها بخير في حق البعض وبشر في حق البعض الآخر فلم يختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالبشر قلنا انه قد وضع الله سبحانه الدنيا مجازا الى الآخرة وامر عباده ان لا يعملوا فيها الا الخير ليلبغوا خاتمة الخير وعاقبة الصديق فنعمل فيها بخلاف ما وضعها الله له فقد حرف

اي قال بعضهم لبعض في اثناء المشاورة في امر صالح عليه الصلاة والسلام وكان ذلك غيبا ما انذرهم بالعذاب وقوله تمتعوا في داركم ثلاثة ايام الخ (تقاسموا بالله) اما امر مقول لقالوا او ماض وقع بدلا منه او حالا دن فاعله باضمار قد وقوله تعالى (لنبيتهن واهله) اي لنباغتن صالحا واهله ليلادونقتلنهم وقرى بالتاء على خطاب بعضهم لبعض وقرى بياء الغيبة وضم التاء على ان تقاسموا فعل ماض (ثم لنقولن لولييه) اي ولي صالح وقرى بالتاء والياء كما قبله (ما شهدنا مهلك اهله) اي ما حشرنا هلاكهم او وقت هلاكهم او مكان هلاكهم فصاد ان تتولى اهلاكهم وقرى مهلك بفتح اللام فيكون مصدرا (وانا الصادقون) من تمام القول او حال اي نقول ما نقول والحال انا الصادقون في ذلك لان الشاهد للشئ غير المباشر له عرفا ولا لنا ما شهدنا مهلكهم وحده بل مهلكهم جميعا كقولك ما رأيت ثمة رجلا بل رجلاين (ومكروا مكرا) بهذه المواضع (ومكروا مكرا) اي اهلكناهم اهلا كما غير معبود (وهم لا يشعرون) او جازيناهم مكروهم من حيث لا يحتسبون (فانظر كيف كان عاقبة مكروهم) شروع في بيان ما ترتب على ما بشروه من المكرو وكيف معلقة لفعل النظر ونخل الجملة النصب بنزع الخافض اي فتفكر في انه كيف كان عاقبة مكروهم وقرله تعالى (اناد مناهم) اما بدل من عاقبة مكروهم على انه فاعل كان وهي تامة وكيف حال اي فانظر كيف

تدميرنا اياهم واما خبر مبتدأ
مخدوف والجملة مبتدأ في عاقبة
تمكرهم من الابهام اي هي
تدميرنا اياهم (وقومهم) الذين
لم يكونوا معهم في مباشرة التبييت
(اجمعين) بحيث لم يشذ منهم شاذ
واما تعليل لما ينبغي عند الامر
بالنظر في كيفية عاقبة تمكرهم من
غاية الهول والفظاعة بخلاف
الجار اي لانادسرتهم الخ وقيل
كان ناقصة اسمها عاقبة تمكرهم
خبرها كيف كان فلا وجد حيث
ان يكون قوله تعالى انادسرتهم
الخ تعليل لما ذكر وقرئ انا
دمرناهم الخ بالكسر على الاستئناف
روى انه كان لصالح عليه السلام
مسجد في الحجر في شعب
يعلى فيه فقالوا زعم صالح انه
يفرغ منا الى ثلاث فمخن
تفرغ منا ومن اهله قبل الثلاث
فخرجوا الى الشعب وقالوا اذا جاء
يعلى قتلناه ثم رجعنا الى اهله
فقتلناهم فبعث الله تعالى صخرة
من العنبر حيالهم فبادروا
فعلقت الصخرة عليهم في الشعب
فلم يدركوهم اين هم ولم يدروا
ما فعل بقومهم وعذب الله تعالى
كلا منهم في مكانه ونجى صالحا
ومن معه وقيل جاء بالليل
شاهزي سيوفهم وقد ارسل الله
تعالى الملائكة ملء دار صالح
فدمغوهم بالحجارة يرون الحجارة
ولا يرون راميا (فتلك بيوتهم)
جعله مقررة لما قبلها وقوله تعالى
(خاوية) اي خالية وساطعة مهتمة
(عاظمو) اي بسبب ظلمهم المذكور
حال من بيوتهم

فان عاقبتها الاصلية هي عاقبة الخير واما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لانها من نتائج
تحريف الفجار ثم انه عليه السلام أكد ذلك بقوله انه لا يفلح الظالمون والمراد انهم
لا يظفرون بالفوز والنجاة والمنافع بل يحصلون على ضد ذلك وهذا نهاية في زجرهم عن
العناد الذي ظهر منهم * قوله تعالى (وقال فرعون يا ايها الملا ما علمت لكم من الله غيري
فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعلني اطلع الى الله موسى واني لأظنه من
الكاذبين واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق وظنوا انهم اليينا لا يرجعون
فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فانظر كيف كان عاقبة الظالمين وجعلناهم أئمة يدعون
الى النار ويوم القيامة لا ينصرون واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من
المقبوحين ولقد آتينا موسى الكتاب من بعدما اهلكنا القرون الاولى بصائر للناس
وهدى ورحمة لعلمهم يتذكرون) اعلم ان فرعون كانت عادته متى ظهرت حجة موسى ان
يتعلق في دفع تلك الحجة بشبهة يروجها على اغمار قومه وذكر ههنا شبهتين (الاولى) قوله
ما علمت لكم من الله غيري وهذا في الحقيقة يشتمل على كلامين (احدهما) نفى الله غيره
(والثاني) اثبات الهية نفسه فاما الاول فقد كان اعتماده على ان ما لا دليل عليه لم يحز
اثباته امانته لا دليل عليه فلا ن هذه الكواكب والافلاك كافية في اختلاف احوال
هذا العالم السفلي فلا حاجة الى اثبات صانع واما ان ما لا دليل عليه لم يحز اثباته فالامر فيه
ظاهر واعلم ان المقدمة الاولى كاذبة فانا لانسلم انه لا دليل على وجود الصانع وذلك لانا اذا
عرفنا بالدليل حدوث الاجسام عرفنا حدوث الافلاك والكواكب وعرفنا بالضرورة
ان المحدث لا بد له من محدث فحيث نعرف بالدليل ان هذا العالم له صانع والعجب ان
جماعة اعتمدوا في نفى كثير من الاشياء على ان قالوا لا دليل عليه فوجب نفيه قالوا وانما
قلنا انه لا دليل عليه لانا بحثنا وسبرنا فلم نجد عليه دليلا فرجع حاصل كلامهم بعد التحقيق
الى ان كل ما لا يعرف عليه دليل وجب نفيه وان فرعون لم يقطع بالنفي بل قال لا دليل
عليه فلا اثبت بل اظنه كاذبا في دعواه ففرعون على نهاية جهله احسن حالا من هذا
المستدل اما الثاني وهو اثبات الهية نفسه فاعلم انه ليس المراد منه انه كان يدعى كونه
خالقا للسموات والارض والبحار والجبال وخالقا لذوات الناس وصفاتهم فان العلم
بامتناع ذلك من اوائل العقول فالتشكك فيه يقتضي زوال العقل بل الاله هو المعبود
فالرجل كان ينفي الصانع ويقول لا تكليف على الناس الا ان يطيعوا ملكهم ويقادوا
لامره فهذا هو المراد من ادعاء الالهية لا ما ظنه الجمهور من ادعاء كونه خالقا للسماء
والارض لاسيما وقد دللنا في سورة طه في تفسير قوله فن ربكما يا موسى على انه كان عارفا
بالله تعالى وانه كان يقول ذلك ترويجا على الاغمار من الناس (الشبهة الثانية) قوله
فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعلني اطلع الى الله موسى واني لأظنه من
الكاذبين وههنا اجاث (الاول) تعلق المشبهة بهذه الآية في ان الله تعالى في السماء

والعامل معنى الإشارة وقرئ
 خاوية بالرفع على انه خبر لمبتدأ
 محذوف (ان في ذلك) اي فيما ذكر
 من التدمير العجيب بظلمهم (لاية)
 لعبارة عظيمة (لقوم يعلمون) اي
 ما من شأنه ان يعلم من الاشياء
 اول قوم يتصفون بالعلم (وانجينا
 الذين آمنوا) صالحا ومن معه من
 المؤمنين (وكانوا يتقون) اي
 الكفر والمعاصي اتقاء مستترا
 فلذلك خصوا بالنجاة (ولوطا)
 منصوب بمضمر معطوف على
 ارسلنا في صدر قصة صالح داخل
 معه في حيز القسم اي وارسلنا لوط
 وقوله تعالى (اذ قال لقومه) ظرف
 للارسل على ان المراد به امر متقد
 وقع فيه الارسل وما جرى بينه
 وبين قومه من الاقوال والاحوال
 وقيل انتصاب لوطا ضمرا ذكرا
 واذ بدل منه وقبل بالعطف على
 الذين آمنوا اي وانجينا لوطا وهو
 بعيد (أتأتون الفاحشة) اي
 الفعل المتناهية في القبح والسماجة
 وقوله تعالى (واتم تبصرون)
 جملة حالية من فاعل تأتون مفيد
 لتأكيد الانكار وتشديد التوبيخ
 فان تعاطى القبيح من العالم بقبحه
 اقبح واشنع وتبصرون من بصر
 القلب اي اتفعلونها والحال انكم
 تعلمون علما يقينيا بكونها كذلك
 وقيل يبصرها بعضكم من بعض لما
 كانوا يعلنون بها (أنكم لتأتون
 الرجال شهوة) تثنية للانكار
 وتكرير للتوبيخ وبيان لما يأتونه
 من الفاحشة بطريق التصريح
 وتحلية الجملة بحرفي التأكيدي لا يند
 بان مضمونها مما لا يصدق وقوعه
 احد لكمال بعده من العقول
 وايراد المفعول بعنوان لرجولية

قالوا لولا ان موسى عليه السلام دماه الى ذلك لما قال فرعون هذا القول والجواب
 ان موسى عليه السلام دل فرعون بقوله رب السموات والارض ولم يقل هو الذي في
 السماء دون الارض فأوهم فرعون انه يقول ان الهه في السماء وذلك ايضا من خبت
 فرعون ومكره ودهائه (الثاني) اختلفوا في ان فرعون هل بنى هذا الصرح
 فقال قوم انه بناء قالوا انه امر ببناء الصرح جمع هامن العمال حتى اجتمع خسون
 الف بناء سوى الاتباع والاجراء وامر بطبخ الآجر والحص ونجر الخشب وضرب
 المسامير فشيده حتى بلغ مالم يبلغه بنيان احدم الخلق فبعث الله تعالى جبريل عليه
 السلام عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت على عسكر
 فرعون فقتلت الف الف رجل وقطعة وقعت في البحر وقطعة في المغرب ولم يبق احدم
 عماله الا وقد هلك ويروى في هذه القصة ان فرعون ارتقى فوقه ورمى بنشابة نحو السماء
 فاراد الله ان يفتنهم فردت اليهم وهي ملطوخة بالدم فقال قد قتلت اله موسى فعند ذلك
 بعث الله تعالى جبريل عليه السلام لهدمه ومن الناس من قال انه لم يبن ذلك الصرح لانه
 يبعد من العقلاء ان يظنوا انهم يصعدون الصرح يقربون من السماء مع علمهم بأن من
 على أعلى الجبال الشاهقة يرى السماء كما كان يراها حين كان على قرار الارض ومن شك
 في ذلك خرج عن حد العقل وهكذا القول فيما يقال من رمي السهم الى السماء
 ورجوعه متلطحا بالدم فان كل من كان كامل العقل يعلم انه لا يمكنه اوصول السهم الى
 السماء وان من حاول ذلك كان من المجانين فلا يليق بالعقل والدين حل القصة التي حكها
 الله تعالى في القرآن على محمل يعرف فساد به ضرورة العقل فيصير ذلك مشرعا قويا لمن
 احب الطعن في القرآن فالاقرب انه كان اوهم البناء ولم يبن او كان هذا من تمة قوله ما علمت
 لكم من آله غيري يعني لاسبيل الى اثباته بالدليل فان حركات الكواكب كافية في تغيير
 هذا العالم ولا سبيل اثباته بالحس فان الاحساس به لا يمكن الا بعد صعود السماء وذلك
 مما لا سبيل اليه ثم قال عند ذلك لها ما ابن لي صرحا ابلغ به اسباب السموات وانما
 قال ذلك على سبيل التهكم فبمجموع هذه الاشياء قرر انه لا دليل على الصانع ثم انه رتب
 النتيجة عليه فقال وانني لا ظنه من الكاذبين فهذا التأويل اولى مما عداه (الثالث) انما قال
 او قد لي يا هامان على الطين ولم يقل اطبخ لي الآجر واتخذ لانه اول من عمل الآجر
 فهو يعلم الصنعة ولان هذه العبارة اليتق بفصاحة القرآن واشبه بكلام الجبارة وامر هامان
 وهو وزيره بالايقاد على الطين منادى باسمه يسا في وسط الكلام دليل التعظيم والتجبر
 والطلوع والاطلاع الصعود يقال طلع الجبل واطلع بمعنى واحد اما قوله واستكبر هو
 وجنوده في الارض بغير الحق فاعلم ان الاستكبار بالحق انما هو لله تعالى وهو المتكبر في
 الحقيقة اي المبالغ في كبرياء الشأن قال عليه السلام فيما حكى عن ربه الكبرياء ردائي
 والعظمة ازاري فمن نازعني واحدا منهما القيت في النار وكل مستكبر سواه فاستكباره

بغير الحق (المسئلة الثانية) قال الجبائي الآية تدل على انه تعالى ما اعطاه الملك والالكان ذلك بحق وهكذا كل متغلب لا كما ادعى ملوك بني امية عند تغلبهم ان ملكهم من الله تعالى فان الله تعالى قديين في كل غاصب لحكم الله انه اخذ ذلك بغير حق واعلم ان هذا ضعيف لان وصول ذلك الملك اليه اما ان يكون منه او من الله تعالى اولامنه ولا من الله تعالى فان كان منه فلم يقدر عليه غيره فربما كان عاجزاً قوياً وعقل بكثير من المتولى للامر وان كان من الله تعالى فقد صبح الغرض وان كان من سائر الناس فلم اجتمعت دواعي الناس على نصرة احدهما وخذلان الآخر واعلم ان هذا اظهر ان يرتاب فيه العاقل اما قوله تعالى وظنوا أنهم البينا لا يرجعون فهذا يدل على انهم كانوا عارفين بالله تعالى الا انهم كانوا ينكرون البعث فلاجل ذلك تمردوا وطغوا اما قوله تعالى فأخذناه و جنوده فبذلناهم في اليم فهو من الكلام المفهم الذي دل به على عظم شأنه وكبرياء سلطانه شبههم استحقاقا لهم واستقلا لا لعددهم وان كانوا الكبر الكثير والجم الغفير بحصيات اخذهن آخذ في كفه فطرحهن في البحر ونحو ذلك قوله والقينا فيهار واسى شاحنات وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى وليس الغرض منه الاتصوير ان كل مقدور وان عظم فهو حقير بالقياس الى قدرته اما قوله تعالى وجعلناهم ائمة يدعون الى النار فقد تمسك به الاصحاب في كونه تعالى خالقا للخير والشر قال الجبائي المراد بقوله وجعلناهم اي بينا ذلك من حالهم وسميائهم به ومنه قوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن ائمة يقول اهل اللغة في تفسير فسقه وبخله جعله فاسقا وبخيلا لانه خلقهم ائمة لانهم حال خلقه لهم كانوا اطفالا (وقال الكمي) انما قال وجعلناهم ائمة من حيث خلى بينهم وبين ما فعلوه ولم يعاجل بالعقوبة من حيث كفروا ولم يمنعههم بالقسر وذلك كقوله زادتهم رجسا لما زادوا عندها ونظير ذلك ان الرجل يسئل ما يثقل عليه وان امكنه فاذا بخل به قيل للسائل جعلت فلانا بخيلا اي قد بخلته وقال ابو مسلم معنى الامامة التقدم فلما عجل الله تعالى لهم العذاب صاروا متقدمين لمن وراءهم من الكافرين واعلم ان الكلام فيه قد تقدم في سورة مريم في قوله انا ارسلنا الشياطين على الكافرين ومعنى دعوتهم الى النار دعوتهم الى موجباتها من الكفر والمعاصي فان احدا لا يدعوا الى النار البتة وانما جعلهم الله تعالى ائمة في هذا الباب لانهم بلغوا في هذا الباب اقصى النهايات ومن كان كذلك استحق ان يكون اماما يقتدى به في ذلك الباب ثم بين تعالى ان ذلك العقاب سينزل بهم على وجه لا يمكن التخلص منه وهو معنى قوله تعالى ويوم القيامة لا ينصرون او يكون معناه ويوم القيامة لا ينصرون كما ينصرون الى الجنة اما قوله تعالى واتبعوا في هذه الدنيا لعنة معناه لعنة الله والملائكة لهم وامره تعالى بذلك فيها للمؤمنين وبين انهم يوم القيامة من المقبوحين اي المبعدين الملعونين والقبح هو الابعاد قال الليث يقال قبحه الله اي نحاه عن

لتربية التقييم وتحقيق المباينة بينها وبين الشهوة التي علل بها الاتيان (من دون النساء) متجاوزين النساء اللاتي من محال الشهوة (بل انتم قوم تجهلون) تفعلون فعل الجاهلين بقبحه او تجهلون العقوبة او الجهل بمعنى السفاهة والجهون اي بل انتم قوم سفهاء ماجنون والتاء فيه مع كونه صفة لقوم لكونهم في حيز الخطأ (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يتطهرون) يتزهون عن افعالنا او عن الاقدار ويمدون فعلنا قدرا وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه استهزاء وقد مر في سورة الاعراف ان هذا الجواب هو الذي صدر عنهم في المرة الاخيرة من مرات مواعظ لوط عليه السلام بالاسر والنهي لانه لم يصدر عنهم كلام آخر غيره (فأتجهننا واهله الا امرأته قدرنا ها) اي قدرنا انها (من الغابرين) اي الباقيين في العذاب (وامطرنا عليهم مطرا) غير معهود (فساء مطر المندرين) قدمريان كيفية ما جرى عليهم من العذاب غير مرة (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) اثر ما قص الله تعالى على رسوله عليه الصلاة والسلام قصص الانبياء المذكورين عليهم الصلاة والسلام واخبارهم الناطقة بكمال قدرته تعالى وعظم شأنه وبما خصهم به من الايات القاهرة والمعجزات الباهرة الدالة على جلالة اقدارهم وصحة اخبارهم وبين على السنتهم حقيقة الاسلام والتوحيد

وبطلان

(كل)

الكفر والاشراك وان من اقتدى

بهم فقد اهتدى ومن اعرض
عنهم فقد تردى في مهاوى الردى
وشرح صدره عليه الصلاة
والسلام بما في تضاعيف تلك
القصص من فنون المعارف الربانية
ونور قلبه بأنوار الملكات السجانية
الفائضة من عالم القدس وقرر
بذلك فحوى ما نطق به قوله عن
وجل وانك لتلقى القرآن من لدن
حكيم عليم امره عليه الصلاة
والسلام بأن يحمدته تعالى على
ما أفاض عليه من تلك النعم التي
لا مطمع وراءها لطامع ولا مطمع
من دونها لطامع ويسلم على كافة
الانبياء الذين من جلتهم الذين
قصت عليه أخبارهم التي هي من
جلة المعارف التي أوحيت اليه عليه
الصلاة والسلام أداء لحق تقدمهم
واجتهادهم في الدين وقيل هو
امر اللوط عليه السلام بأن يحمدته
تعالى على اهلاك كفره وقومه
ويسلم على من اصطفاه بالعصمة عن
الفواحش والنجاة عن الهلاك
ولا يخفى بعده (آله خير أم ما
يشركون) أي آله الذي ذكرت
شؤنه العظيمة خير أم ما يشركونه
به تعالى من الاصنام ومرجع
التريد إلى التعريض بتبكييت
الكفرة من جهته تعالى وتسفيه
آرائهم الركيكة والتهكم بهم اذ من
البين ان ليس فيما اشركوه به
تعالى شائبة خير ما حتى يمكن ان
يوازن بينه وبين من لا خير الاخير
ولا اله غيره وقرئ تشركون بالتاء
القوقانية بطريق تلوين الخطاب
وتوجيهه إلى الكفرة وهو الالهي
بإيمده من سياق النظم الكريم المبني
على خطابهم وجعله من جلة القول
المأمور به بإياه

كل خير وقال ابن عباس رضي الله عنهما من المشوهين بسواد الوجه وزرقة العين وعلى
الجملة فالاولون حملوا القبح على القبح الروحاني وهو الطرد والابعاد من رحمة الله تعالى
والباقيون حملوه على القبح في الصور وقيل فيه انه تعالى يقبح صورهم ويقبح عليهم عملهم
ويجمع بين الفضيحتين ثم بين تعالى ان الذي يجب التمسك به ما جاء به موسى عليه السلام
فقال ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما اهلكنا القرون الاولى والكتاب هو التوراة
ووصفه تعالى بأنه بصائر للناس من حيث يستبصر به في باب الدين وهدى من حيث
يستدل به ومن حيث ان التمسك به يفوز بطيبته من الثواب ووصفه بأنه رحمة لانه من نعم
الله تعالى على من تعبد به وروى ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
ما اهلك الله تعالى قرنا من القرون بعذاب من السماء ولا من الارض منذ انزل التوراة
غير اهل القرية التي مسحها قردة ما قوله تعالى لعلمهم يتذكرون فالمراد لكي يتذكروا قال
القاضي وذلك يدل على ارادة التذكر من كل مكلف سواء اختار ذلك او لم يختره ففيه
ابطال مذهب المجبرة الذين يقولون ما اراد التذكر الا بمن يتذكر فاما من لا يتذكر فقد كره ذلك
منه ونص القرآن دافع لهذا القول (قلنا) اليس انكم جلتكم قوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم على
العاقبة فلم لا يجوز جعله هنا على العاقبة فان ما قبله الكل حصول هذا التذكر له وذلك في
الآخرة * قوله تعالى (وما كنت بجانب الغربي اذ قضينا إلى موسى الامرو ما كنت من
الشاهدين ولكننا انشأنا قرونا فامتطاول عليهم العمر وما كنت ثاوفا في اهل مدين تتلو عليهم
آياتنا ولكننا كنا مرسلين وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتندرقوما
ما اتاهم من نذير من قبلك لعلمهم يتذكرون ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت ايديهم فيقولوا
ربنا لو لا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين) اعلم ان في الآية سؤالات
(السؤال الاول) الجانب موصوف والغربي صفة فكيف اضاف الموصوف الى الصفة
(الجواب) هذه مسألة خلافية بين النحويين فعند البصريين لا يجوز اضافة الموصوف الى
الصفة الا بشرط خاص سنذكره وعند الكوفيين يجوز ذلك مطلقا (حجة البصريين) ان
اضافة الموصوف الى الصفة تقتضي اضافة الشيء الى نفسه وهذا غير جائز فذاك ايضا
غير جائز بيان الملازمة انك اذا قلت جاءني زيد الظريف فلفظ الظريف يدل على شيء
معين في نفسه مجهول بحسب هذا اللفظ حصلت له الظرافة فاذا نصصت على زيد عرفنا
ان ذلك الشيء الذي حصلت له الظرافة هو زيد اذ ثبت هذا فلو اضيفت زيدا الى الظريف
كنت قد اضيفت زيدا الى زيد واطرافته الى نفسه غير جائزة فاضافة الموصوف الى
صفته وجب ان لا تجوز الا انه جاء على خلاف هذه القاعدة الفاظ وهي قوله تعالى في هذه
الآية وما كنت بجانب الغربي وقوله وذلك دين القيمة وقوله حق اليقين ولدار الآخرة
ويقول صلاة الاولى ومسجد الجامع وبقلة الحمقاء فقالوا التأويل فيه جانب المكان الغربي
ودين الملة القيمة وحق الشيء اليقين ودار الساعة الآخرة وصلاة الساعة الاولى ومسجد

له تعالى فأنبتنا الخ فإنه صريح في أن
تنبكيت من قبله عز وجل بالذات
رجله على أنه حكاية منه عليه
لصلاة والسلام لما أمر به بعبادته
كما في قوله تعالى قل يا عبادي الذين
سرفوا على أنفسهم تعسف ظاهراً
من غير داع إليه وأمر في قوله تعالى
(أمر من خلق السموات والأرض)
منقطعة وما فيها من كلمة بل على
قراءة لا ولي للأضراب والانتقال
من التنبكيت تعريضاً إلى التصريح
بخطاباً على وجه أظهر منه أن يد
أكيد والتشديد وأمر على القراءة
ثانية فلتثنية التنبكيت وتكرير
لزام كنظائر الآية والهمزة
غيرهم أي جعلهم على الإقرار
لحق على وجه الاضطرار فإنه
يقال لك أحد عن له أدنى تمييز
لا يقدر على أن لا يعترف بخيرية
من خلق جميع المخلوقات وافاض
في كل منها ما يليق به من منافعه
من أحسن تلك المخلوقات وأدناها
بأن لا خيرية فيه بوجه من
لوجوه قطعاً ومن مبتدأ خبره
محذوف مع أم المعادلة للهمزة
تعويلاً على ما سبق في الاستفهام
الاول خلا أن تشركون ههنا
بناء الخطاب على القراءتين معا
وهكذا في المواضع الأربعة
الآتية والمعنى بل امن خلق
قطري العالم الجسماني ومبدأ
منافع ما بينهما (وازل لكم)
التفات إلى خطاب الكفرة على
القراءة الاولى لتشديد التنبكيت
والإلزام أي انزل لأجلكم
ومنفعتكم (من السماء ماء) أي
نوعاً منه هو المطر (فأنبتنا به
حدائق) أي بساكنين محدقة ومحاطة
بالحوائط (ذات بهجة) أي ذات

محسن ورونق يتلهم به

المكان الجامع وبقلة الحبة الحمقاء ثم قالوا في هذه المواضع المضاف إليه ليس هو النعت
بل المنعوت الا انه حذف المنعوت واقيم النعت مقامه فههنا ينظر ان كان ذلك النعت
كالمعين لذلك المنعوت حسن ذلك والا فلا الاتري انه ليس لك أن تقول عندي جيد على
معنى عندي درهم جيد ويجوز مررت بالفقيه على معنى مررت بالرجل الفقيه لان الفقيه
يعلم انه لا يكون الا من الناس والجيد قديكون درهما وقديكون غيره واذا كان كذلك
حسن قوله بجانب الغربي لان الشيء الموصوف بالغربي الذي يضاف اليه الجانب لا يكون
الامكاناً او ما يشبهه فلا جرم حسنت هذه الاضافة وكذا القول في البواقي والله اعلم
(السؤال الثاني) ما معنى قوله تعالى اذ قضينا الى موسى الامر (الجواب) الجانب الغربي هو
المكان الواقع في شق الغرب وهو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى عليه السلام من
الطور وكتب الله له في الألواح والامر المقضى الى موسى عليه السلام الوحي الذي اوحى
اليه والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم يقول وما كنت حاضر المكان الذي اوحينا
فيه الى موسى عليه السلام ولا كنت من جملة الشاهدين للوحي اليه او على الوحي اليه وذلك
لان الشاهد لا بد وان يكون حاضراً وهم نقبأوه الذين اختارهم للميقات (السؤال
الثالث) لما قال وما كنت بجانب الغربي ثبت انه لم يكن شاهداً لان الشاهد لا بد ان يكون
حاضراً فما الفائدة في إعادة قوله وما كنت من الشاهدين (الجواب) قال ابن عباس
رضي الله عنهما التقدير لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرت فما شاهدت تلك الوقائع فانه
يجوز ان يكون هناك ولا يشهد ولا يرى (السؤال الرابع) كيف يتصل قوله ولكننا انشأنا
قرونا بهذا الكلام ومن أي وجه يكون استدراكه (الجواب) معنى الآية ولكننا انشأنا
بعد عهد موسى عليه السلام الى عهدك قرونا كثيرة فتطاول عليهم العمر وهو القرن الذي
انت فيه فاندست العلوم فوجب ارسال اليهم فارسناك وعرفناك احوال الانبياء
واحوال موسى فالخصل كأنه قال وما كنت شاهداً لموسى وما جرى عليه ولكننا
اوحينا اليك فذكر سبب الوحي الذي هو اطالة الفترة ودل به على المسبب فاذن هذا
الاستدراك شبيه الاستدراكين بعده واعلم ان هذا تنبيه على المعجز كأنه قال ان في
اخبارك عن هذه الاشياء من غير حضور ولا مشاهدة ولا تعلم من اهل دلالة ظاهرة على
نبوتك كما قال اولم تأتهم بينة ما في الصحف الاولى اما قوله تعالى وما كنت ثاوياً في اهل مدين
فالمعنى ما كنت مقيماً فيه واما قوله تلو عليهم آياتنا ففيه وجهان (الاول) قال مقاتل
يقول لم تشهد اهل مدين فتقرأ على اهل مكة خبرهم ولكننا كنا مرسلين أي ارسلناك الى
اهل مكة وانزلنا عليك هذه الاخبار ولو لا ذلك لما علمتها (الثاني) قال الضمحل يقول انك
يا محمد لم تكن الرسول الى اهل مدين تلو عليهم الكتاب وانما كان غيرك ولكننا كنا مرسلين
في كل زمان رسولا فأرسلنا الى اهل مدين شعيباً وارسلناك الى العرب لتكون خاتماً الانبياء
اما قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا يريد مناداة موسى ليلة المناجاة وتكليمه ولكن

النظار (ما كان لكم) أي ما صح وما
 أمكن لكم (ان تنبتوا شجرها)
 فضلا عن عمرها وسائر صفاتها
 البديعة خيرا ما تشركون وقرئ
 آمن بالتخفيف على أنه بدل من
 الله وتقديم صلتى الانزال على
 مقوله لما مر سارا من التشويق
 الى المؤخر والالتفات الى التكلم
 في قوله تعالى فانبتنا لنا كبد
 اختصاص الفعل بذاته تعالى
 والايدان بأن اثبات تلك الحقائق
 المختلفة الاصناف والاصناف
 والالوان والطعوم والروائح
 والاشكال مع مالها من الحسن
 البارع والبهاء الرائع بما واحد
 مما لا يكاد يقدر عليه الا هو
 وحده حسبا ينبي عنه تقييدها
 بقوله تعالى ما كان لكم الخ سواء
 كانت صفة لها او حالا وتوحيد
 وصفها الاول اعنى ذات بهجة
 لما ان المعنى جاعة حقائق ذات
 بهجة على نيج قولهم النساء
 ذهبت وكذا الحال في ضمير شجرها
 (أله مع الله) أي أله آخر كائن
 مع الله الذي ذكر بعض افعاله
 التي لا يكاد يقدر عليها غيره حتى
 يتوهم جعله شريكا له تعالى في
 العبادة وهذا تبكيت لهم بنبي
 الالهية عما يشركونه به تعالى
 في ضمن النفي الكلى على الطريقة
 البرهانية بعد تبكيتهم بنبي
 الخيرية عنه بما ذكر من التريد
 فان احدا ممن له تمييز في الجملة كالا
 يقدر على انكار انتفاء الخيرية
 عنه بالمرارة لا يكاد يقدر على انكار
 انتفاء الالهية عنه رأسا لاسيما
 بعد ملاحظة انتفاء احكامها عما
 سواء تعالى وهكذا الحال في
 المواقع الاربعة الاتية وقيل
 المراد نفي ان يكون معه تعالى
 اله آخر فيما ذكر من الخلق وما

رحمة من ربك أي علمناك رحمة وقرأ عيسى بن عمر بالرفع أي هي رحمة وذكر المفسرون في
 قوله اذ نادينا وجوهنا آخر (احدها) اذ نادينا أي قلنا لموسى ورحتى وسعت كل شئ الى قوله
 أولئك هم المفلحون (وثانيها) قال ابن عباس اذ نادينا امتك في اصلا بآبائهم يا امة محمد
 اجبتكم قبل ان تدعوني واعطيتكم قبل ان تسألوني وغفرت لكم قبل ان تستغفروني قال
 وأما قال الله تعالى ذلك حين اختار موسى عليه السلام سبعين رجلا لميقات ربه (وثالثها)
 قال وهب لما ذكر الله لموسى فضل امة محمد صلى الله عليه وسلم قال رب اربهم قال انك ان
 تدركهم وان شئت اسمعتك اصواتهم قال بلى يا رب فقال سبحانه يا امة محمد فأجابوه من
 اصلا بآبائهم فاسمعه الله تعالى اصواتهم ثم قال اجبتكم قبل ان تدعوني الحديث كما ذكره
 ابن عباس (ورابعها) رى سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله
 وما كنت بجانب الطور اذ نادينا قال كتب الله كتابا قبل ان يخلق الخلق بألفي عام ثم وضعه
 على العرش ثم نادى يا امة محمد ان رحمتي سبقت غضبي اعطيتكم قبل ان تسألوني وغفرت
 لكم قبل ان تستغفروني من لقينى منكم بشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله
 ادخلته الجنة اما قوله لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك فالنذار هو التخويف
 بالعقاب على المعصية (واعلم) انه تعالى لما بين قصة موسى عليه السلام قال لرسوله وما
 كنت بجانب الغربي وما كنت ثاويا في اهل مدين وما كنت بجانب الطور فجمع تعالى
 بين كل ذلك لان هذه الثلاثة هي الاحوال العظيمة التي اتفقت لموسى عليه السلام
 اذ المراد بقوله اذ قضينا الى موسى الامر انزال التوراة حتى تكامل دينه واستقر شرعه
 والمراد بقوله وما كنت ثاويا أول امره والمراد نادينا وسط امره وهوليلة المناجاة ولما
 بين تعالى انه عليه السلام لم يكن في هذه الاحوال حاضرا بين تعالى انه بعثه وعرفه هذه
 الاحوال رحمة للعالمين ثم فسرت تلك الرحمة بأن قال لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك
 واختلفوا فيه فقال بعضهم لم يبعث اليهم نذير منهم (وقال بعضهم) حجة الأنبياء كانت قائمة
 عليهم ولكنه ما بعث اليهم من يجدد تلك الحجة عليهم وقال بعضهم لا يبعد وقوع الفترة في
 التكليف فبعثه الله تعالى تقرير للتكاليف وازالة لتلك الفترة اما قوله ولولا ان تصيبهم
 مصيبة الآية فقال صاحب الكشف لولا الاولى امتناعية وجوابها محذوف والثانية
 تحضيضية والفاء في قوله فيقولوا العطف وفي قوله فتتبع جواب لولا لكونها في حكم الامر
 من قبل ان الامر باعت على الفعل والباعث والمحضض من وادوا احد والمعنى ولولا
 انهم قائلون اذا عوقبوا بما قدوا من الشرك والمعاصي هلا ارسلت الينا رسولا محتجين
 علينا بذلك لما ارسلنا اليهم بمعنى انما ارسلنا الرسول ازالة لهذا العذر وهو كقوله لئلا
 يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير لولا ارسلت الينا
 رسولا فتتبع آياتك واعلم انه تعالى لم يقل ولولا ان يقولوا هذا العذر لما ارسلنا بل قال
 ولولا ان تصيبهم مصيبة فيقولوا هذا العذر لما ارسلنا وانما قال ذلك لنكتة وهي انهم لو لم

يعاقبوا مثلاً وقد عرفوا بطلان دينهم لما قالوا ذلك بل انما يقولون اذا نالهم العقاب
فبدل ذلك على انهم لم يذكرنا هذا العذر تأسفاً على كفرهم بل لانهم ما اطاعوا العذاب
وفيه تنبيه على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم كقوله ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وفي
الآية مسائل (المسئلة الاولى) احتج الجبائي على وجوب فعل اللطف قال لو لم يجب ذلك
لم يكن لهم ان يقولوا هلا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك اذ من الجائز ان لا يبعث اليهم
وان كانوا لا يختارون الايمان الا عنده على قول من خالف في وجوب اللطف كما ان من
الجائز اذا كان في المعلوم لو خلق له لم يمكن الا ان يفعل ذلك (المسئلة الثانية) احتج
الكعبي به على ان الله تعالى يقبل حجة العباد وليس الامر كما يقوله اهل السنة من انه
تعالى لا يقبل الحجة وظهر بهذا انه ليس المراد من قوله لا يسأل عما يفعل ما يظنه اهل
السنة واذا ثبت انه يقبل الحجة وجب ان لا يكون فعل العبد بخلق الله تعالى والا لكان
للكافر اعظم حجة على الله تعالى (المسئلة الثالثة) قال القاضي فيه ابطال القول بالجبر
من جهات (احداها) ان اتباعهم وايمانهم موقوف على ان يخلق الله ذلك فيهم سواء ارسل
الرسول اليهم ام لا (وثانيها) انه اذا خلق القدرة على ذلك فيهم وجب سواء ارسل الرسول
ام لا (وثالثها) اذا اراد ذلك وجب ارسل الرسول اليهم ام لا فاي فائدة في قولهم هذا
لو كانت افعالهم خلق الله تعالى فيقال للقاضي هب انك نازعت في الخلق والارادة ولكنك
وافقت في العلم فاذا علم الكفر منهم فهل يجب ام لا فان لم يجب امكن ان لا يوجد الكفر
مع حصول العلم بالكفر وذلك جمع بين الضدين وان وجب لزمك ما اورده علينا واعلم ان
الكلام وان كان قويا حسنا الا انه اذا توجه عليه النقص الذي لا يحصى عنه فكيف
يرضى العاقل بان يعول عليه * قوله تعالى (فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا اوتى مثل
ما اوتى موسى او لم يكفروا بما اوتى موسى من قبل قالوا ساحران تظاهروا وقالوا انا بكل
كافرون قل فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدي منها اتبعه ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا
لك فاعلم انما يتبعون اهولهم ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي
القوم الظالمين ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به
يؤمنون واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين اولئك يؤتون
اجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون واذا سمعوا
الانغوا عرضوا عنه وقالوا لنا اعمالنا وانا لكم اعمالكم سلام عليكم لا تبتغي الجاهلين اعلم انه
تعالى لما حكى عنهم انهم عند الخوف قالوا هلا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك بين ايضا انه
بعد الارسال الى اهل مكة قالوا لولا اوتى مثل ما اوتى موسى فهو لاء قبل البعثة يتعلقون
بشبهة وبعد البعثة يتعلقون باخرى فظهر انه لا مقصود لهم سوى الزيف والعناد اما قوله فلما
جاءهم الحق من عندنا اي جاءهم الرسول المصدق بالكتاب المعجز مع سائر المعجزات قالوا لولا

(اوتى)

بنفس ذلك النفي فقط كيف لا وهم
لا ينكرونه حسبا ينطق به قوله
تعالى ولئن سألتهم من خلق
السموات والارض ليقولن الله
بل باشرنا بهم به تعالى في
العبادة ما يعترفون بعدم مشاركته
له تعالى فيما ذكر من لوازم
الالوهية كما قيل أله آخر مع الله
في خواص الالوهية حتى يجعل
شريكاله تعالى في العبادة وقيل
المعنى اخبره بقرن به ويجعل له
شريكاله في العبادة مع تفرده تعالى
بالخلق والتكوين فالانكار
للتوبيخ والتبكي مع تحقق
المشكر دون النفي كما في الوجهين
السابقين والاول هو الاظهر
الموافق لقوله تعالى وما كان معه
من اله الا وفي بحق المقام لافادته
نفي وجود الآخر معه تعالى
رأسا لانني معيته في الخلق
وقروعه فقط وقرئ آله بتوسيط
مسدة بين الهمزتين وباخراج
الثانية بين بين وقرئ ألهما باضمار
فعل يناسب المقام مثل تدعون
او اشركون (بل هم قوم
يعدلون) اضراب وانتقال من
تبكيهم بطريق الخطأ الى
بيان سوء حالهم وحكاية غيرهم
اي بل هم قوم عادتهم العدول عن
طريق الحق بالسكية والانحراف
عن الاستقامة في كل امر من
الامور فلذلك يفعلون ما يفعلون
من العدول عن الحق الواضح
الذي هو التوحيد والعكوف
على الباطل بين السدى هو
الاشراك وقيل يعدلون به تعالى
غيره وهو بعيد خال عن الافادة
(ام من جعل الارض قرارا) قيل
هو بدل من ام من خلق السموات
الخ وكذا ما بعده من الجمل الثلاث

وحتى مثل ما أوتي موسى من الكتاب المنزل جملة واحدة ومن سائر المعجزات كقلب العصا حية واليد البيضاء وخلق البحر وتظليل الغمام وانفجار الحجر بالماء والمن والسلوى ومن أن الله كلمه وكتب له في الألواح وغيرها من الآيات فجاءوا بالافتراضات المبنيّة على التعتن والعناد كما قالوا لو أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك وما شبه ذلك (واعلم) أن الذي اقترحوه غير لازم لأنه لا يجب في معجزات الأنبياء عليهم السلام أن تكون واحدة ولا فيما ينزل اليهم من الكتب أن يكون على وجه واحد إذا صلاح قديكون في أنزاله مجمّوعا كالتوراة ومفرقا كالقرآن ثم أنه تعالى أجاب عن هذه الشبهة بقوله أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل واختلفوا في أن الضمير في قوله أولم يكفروا إلى من يعود وذكروا وجوها (أحدها) أن اليهود أمر وأقربشأن أن يسألوا محمدا أن يؤتي مثل ما أوتي موسى عليه السلام فقال تعالى أولم يكفروا بما أوتي موسى يعني أولم تكفروا ياهؤلاء اليهود الذين استخرجوا هذا السؤال بموسى عليه السلام مع تلك الآيات الباهرة (وثانيها) أن الذين أوردوا هذا الاقتراح كفار مكة والذين كفروا بموسى هم الذين كانوا في زمان موسى عليه السلام إلا أنه تعالى جعلهم كالشيء الواحد لأنهم في الكفر والتعتن كالشيء الواحد (وثالثها) قال الكلبي أن مشركي مكة بعثوا رهطا إلى يهود المدينة ليسألهم عن محمد وشأنه فقالوا أنما نجد في التوراة بنعته وصفته فلما رجع الرهط إليهم وأخبروهم بقول اليهود قالوا أنه كان ساحرا كما أن محمدا ساحر فقال تعالى في حقهم أولم يكفروا بما أوتي موسى (ورابعها) قال الحسن قد كان للعرب أصل في أيام موسى عليه السلام فعناه على هذا أولم يكفروا بأوهم بأن قالوا في موسى وهرون ساحران (وخامسها) قال قتادة أولم يكفروا باليهود في عصر محمد بما أوتي موسى من قبل من البشارة بعيسى ومحمد عليهما السلام فقالوا ساحران (وسادسها) وهو الأظهر عندي أن كفار قريش ومكة كانوا منكربين لجميع النبوات ثم إنهم لما طلبوا من الرسول صلى الله عليه وسلم معجزات موسى عليه السلام قال الله تعالى أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل بل بما أوتي جميع الأنبياء من قبل فعلنا أنه لا غرض لكم من هذا الاقتراح إلا التعتن ثم أنه تعالى حكى كيفية كفرهم بما أوتي موسى من وجهين (الأول) قولهم ساحران تظاهرا قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأهل المدينة ساحران بالالف وقرأ أهل الكوفة بغير الف وذكروا في تفسير السحارين وجوها (أحدها) المراد هرون وموسى عليهما السلام تظاهرا أي تعاونا وقرئ أظاهرا على الإدغام وسحران بمعنى ذوى سحر وجعلوهما سحارين مبالغة في وصفهما بالسحر وكثير من المفسرين فسروا قوله سحران بأن المراد هو القرآن والتوراة واختار أبو عبيدة القراءة بالالف لأن المظاهرة بالناس وأفعالهم أشبه منها بالكتب وجوابه أنا بينا أن قوله سحران يمكن جملة على الرجلين وتقدير أن يكون المراد الكتابين لكن لما كان كل واحد من الكتابين يقوى الآخر لم يعدان يقال على سبيل المجاز تعاونا كما تقول تظاهرت الأخبار وهذه التأويلات إنما تصح إذا حملنا قوله

وحكم الكل واحد والظاهر أن كل واحدة منها ضرب وانتقال من التبيكيت بما قبلها إلى التبيكيت بوجه آخر أدخل في الالتزام بجهة من الجهات أي جعلها بحيث يستقر عليها الإنسان والدواب بإبداء بعضهما من الماء ودحوها وتسويتها حسبما تدور عليه منافعهم (وجعل خلالها) أوساطها (أنهارا) جارية ينتفعون بها (وجعل لها رواسي) أي جبالا ثوابت تمنعها أن تميد بأهلها ويكون فيها المعادن وينبع في حضيضها الينابيع ويتعلق بها من المصالح ما لا يحصى (وجعل بين البحرين) أي العذب والمالح أو خليجي فارس والروم (حاجزا) برزخا مانعا من الممازجة وقدم في سورة الفرقان والجعل في المواقع الثلاثة الأخيرة إبداعا وتأخير مقعوله عن الطرف لما مرارا من التشويق (ألدمع الله) في الوجود أوفى إبداع هذه البدائع على ما مر (بل أكثرهم لا يعلمون) أي شيئا من الأشياء ولذلك لا يفهمون بطلان ما هم عليه من الشرك مع كمال ظهوره (أم من يجيب المضطر إذا دعاه) وهو الذي أحوجته شدة من الشدائد والجأته إلى اللجوء والضراعة إلى الله عز وجل اسم مفعول من الاضطراب الذي هو افتعال من الضرورة وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هو اليهود وعن السدي رحمه الله تعالى من لا حول له ولا قوة وقيل المذنب إذا استغفر واللام للجنس لا للاستغراق حتى يلزم إجابة كل مضطر (ويكشف السوء) وهو الذي يعتري الإنسان (مما يسوءه) (ويجعلكم خلفاء الأرض) أي خلفاء فيها بأن

اولم يكفروا بما اوتي موسى اما على كفار مكة او على الكفار الذين كانوا في زمان موسى عليه السلام ولا شك ان ذلك البق بمساق الآية (الثاني) قولهم انا بكل كافرون اي بما انزل على محمد وموسى وسائر الانبياء عليهم السلام ومعلوم ان هذا الكلام لا يليق الا بالمشركين لا باليهود وذلك مبالغة في انهم مع كثرة آيات موسى عليه السلام كذبوه فالذي يمنع من مثله في محمد صلى الله عليه وسلم وان ظهرت حجته ولما اجاب الله تعالى عن شبههم ذكر الحجّة الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فقال قل فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدي منهما اتبعه وهذا تنبيه على عجزهم عن الاتيان بمثله قال الزجاج اتبعه بالجزم على الشرط ومن قرأ اتبعه بالرفع فالتقدير انا اتبعه ثم قال فان لم يستجيبوا لك قال ابن عباس يريد فان لم يؤمنوا بما جئت به من الحق حج وقال مقاتل فان لم يمكنهم ان يأتوا بكتاب افضل منهما وهذا شبه بالآية فان قيل الاستجابة تقتضي دعاء فأين الدعاء ههنا قلنا قوله فاتوا بكتاب أمر والامر دعاء الى الفعل ثم قال فاعلم انما يتبعون اهواءهم بمعنى قد صاروا ملزمين ولم يبق لهم شيء الا اتباع الهوى ثم زيف طريقته بقوله ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله وهذا من اعظم الدلائل على فساد التقليد وانه لا بد من الحجّة والاستدلال ان الله لا يهدي القوم الظالمين وهو عام يتناول الكافر لقوله ان الشرك لظلم عظيم واحتج اصحابه في ان هداية الله تعالى خاصة بالمؤمنين (وقالت المعزلة) الا لطاف منها ما يحسن فعلها مطلقا ومنها ما لا يحسن الا بعد الايمان والدليل عليه قوله والذين اهتدوا زادهم هدى فقوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين محمول على القسم الثاني ولا يجوز حمله على القسم الاول لانه تعالى لما بين في الآية المتقدمة ان عدم بعثة الرسول جار مجرى العذر لهم فبان يكون عدم الهداية عذرا لهم اولى ولما بين تعالى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بهذه الدلالة قال ولقد وصلناهم القول وتوصل القول هو اتيان بيان بعد بيان وهو من وصل البعض البعض وهذا القول الموصل يحتمل ان يكون المراد منه انا انزلنا القرآن منجما مفرقا يتصل ببعضه بعض ليكون ذلك اقرب الى التنبيه فانهم كل يوم يطالعون على حكمة اخرى وقائدة زائدة فيكونون عند ذلك اقرب الى التذكروا على هذا التقدير يكون هذا جوابا عن قولهم هلاوتي محمد كتابه دفعة واحدة كما اوتي موسى كتابه كذلك ويحتمل ان يكون المراد وصلنا اخبار الانبياء بعضها ببعض واخبار الكفار في كيفية هلاكهم فكثيرا لمواضع الاتعاظ والارتجار ويحتمل ان يكون المراد بينا الدلالة على كون هذا القرآن معجزا مرة بعد اخرى لعلمهم يتذكرون ثم انه تعالى لما اقام الدلالة على النبوة أكد ذلك بأن قال الذين آتيناهم الكتاب من قبله اي من قبل القرآن اسلموا بمحمد فن لا يعرف الكتاب اولى بذلك واختلفوا في المراد بقوله الذين آتيناهم الكتاب وذكرنا فيه وجوها (احد) قال قتادة انها نزلت في اناس من اهل الكتاب كانوا على شريعة حقة يتسكون بها فلما بعث الله تعالى محمدا آمنوا به من جملتهم سلمان وعبد

ورثكم سكنها والتصرف فيها ممن قبلكم من الامم وقيل المراد بالخلافة المالك والفسطاط (الله مع الله) الذي يقبض على كافة الانام هذه النعم الجسم (قليل ما تذكرون) اي تذكرنا قليلا او زمانا قليلا تذكرون وما مزيدة لتأكيد معنى القلة التي اريد بها العدم او ما يجري مجراه في الحفارة وعدم الجدوى وفي تذييل الكلام بنفي التذكر عنهم ايدان بأن مضمونه مركوز في ذهن كل ذكي وغبي وانه من الواضح بحيث لا يتوقف الا على التوجه اليه وتذكره وقرئ وتذكرون على الاصل ويذكرون قد كرون بالتاء والياء مع الادغام (أم من يهديكم في ظلمات البر والبحر) اي في ظلمات الليالي فيهما على ان الاضافة لليلة او في مشتهات الطرق يقال طريقة ظلماء وعيلاء التي لامنار بها (ومن يرسل الرياح بشراب من يدي رحمة) وهي المطر ولئن صح ان السحاب الاكثري في تكون الرياح معاودة الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرها وتوجيهها للهواء فلا ريب في ان الاسباب الفاعلية والقابلية لذلك كلمة من خلق الله عز وجل والفاعل للسبب فاعل للسبب قطعا (ألد مع الله) نفى لأن يكون معه اله آخر وقوله تعالى (عما يشركون) تقرير وتحقيق له واظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار الاشعار بعلة الحكم اي تعالى وتنزه بذاته المنفردة بالالوهية المستتبعة لجميع صفات الكمال ونعوت الجلال والجلال المقترنة لكون كل المخلوقات مقهورا تحت قدرته عما يشركون اي عن وجود ما يشركونه به تعالى لا مطلقا

فان وجوده محالاً مردله بل عن
وجوده بعلمه وان كونه الها وشريكاً
له تعالى او عن اشراكهم (امن
يبدأ الخلق ثم يعيده) اي بل امن
يبدأ الخلق ثم يعيده بعد الموت
بالبعث (ومن يرزقكم من السماء
والارض) اي بأسباب سماوية
وارضية قدرتها على ترتيب بديع
تقتضيه الحكمة التي عليها بني امر
التكوين خیرام ما تشر كونه به في
العبادة من جاد لايتوهم قدرته
على شيء ما اصلاً (أله) آخر
موجود (مع الله) حتى يجعل شريكاً
له في العبادة وقوله تعالى (قل
هاتوا برهانكم) امر له عليه الصلاة
والسلام بتبكيته ثم اثرت بكيته اي
هاتوا برهاناً عقلياً ونقلياً يدل على
ان معه تعالى الها لا على ان غيره
تعالى يقدر على شيء مما ذكر من
افعاله تعالى كما قيل فانهم لا يدعونه
صريحاً ولا يلتزمون كونه من لوازم
الالوهية وان كان منها في الحقيقة
فقطا لبتهم بالبرهان عليه لا على
صريح دعواهم محالاً ووجه له وفي
اضافة البرهان الى ضميرهم تهكم
بهم لما فيه امن ايهام ان لهم برهاناً
وانى لهم ذلك (ان كنتم صادقين)
اي في تلك الدعوى (قل لا يعلم
من في السموات والارض الغيب
الا الله) بعدما حقق تفرده تعالى
بالالوهية ببيان اختصاصه
بالقدرة الكاملة التامة والرحمة
الشاملة العامة عقبه بذكر ما هو من
لوازمه وهو اختصاصه بعلم
الغيب تكبيلاً لما قبله وتمهيداً لما
بعده من امر البعث والاستثناء
منقطع ورفع المستثنى على اللغة
التمهيدية للدلالة على استحالة علم
الغيب من اهل

الله بن سلام (ثانيها) قال مقاتل نزلت في اربعين رجلاً من اهل الانجيل وهم اصحاب
السفينة جاؤا من الحبشة مع جعفر (وثالثها) قال رفاعه بن قرظة نزلت في عشرة انا
احدهم وقد عرفت ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فكل من حصل في
حقه تلك الصفة كان داخلاً في الآية ثم حكى عنهم ما يدل على تأكيد ايمانهم وهو
قولهم آمنابه انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين فقولوه انه الحق من ربنا يدل على
التعليل يعني ان كونه حقاً من عند الله يوجب الايمان به وقوله انا كنا من قبله مسلمين بيان
لقوله آمنابه لانه يحتمل ان يكون ايماناً قريب العهد وبعيده فاخبروا ان ايمانهم
به متقدم وذلك لما وجدوه في كتب الانبياء عليهم السلام المتقدمين من البشارة بمقدمه
ثم انه تعالى لما مدحهم بهذا المدح العظيم قال اولئك يؤتون اجرهم مرتين بما صبروا
وذكروا فيه وجوهاً (احدها) انهم يؤتون اجرهم مرتين بايمانهم بمحمد صلى الله عليه
وسلم قبل بعثته وبعد بعثته وهذا هو الاقرب لانه تعالى لما بين انهم آمنوا به بعد البعثة وبين
ايضا انهم كانوا مؤمنين به قبل البعثة ثم اثبت الاجر مرتين وجب ان ينصرف الى ذلك
(وثانيها) يؤتون الاجر مرتين مرة بايمانهم بالانبياء الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه
وسلم ومرة أخرى بايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم (وثالثها) قال مقاتل هؤلاء لما آمنوا بمحمد
صلى الله عليه وسلم شتمهم المشركون فصفحوا عنهم فلمهم اجران اجر على الصفح واجر
على الايمان يروى انهم لما اسلموا لعنهم ابو جهل فسكتوا عنه قال السدي اليهود ما بوا
عبد الله بن سلام وشتوه وهو يقول سلام عليكم ثم قال ويدرون بالحسنة السيئة والمعنى
بالطاعة المعصية المتقدمة ويحتمل ان يكون المراد دفعوا بالعفو والصفح الا ذى ويحتمل
ان يكون المراد من الحسنة امتناعهم من المعاصي لان نفس الامتناع حسنة ويدفع
به مالولاه لكان سيئة ويحتمل التوبة والانابة والاستقرار عليها ثم قال ومما رزقناهم
ينفقون واعلم انه تعالى مدحهم اولا بالايمان ثم بالطاعات البدنية في قوله ويدرون
بالحسنة السيئة ثم بالطاعات المالية في قوله ومما رزقناهم ينفقون (قال) القاضي دل هذا
المدح على ان الحرام لا يكون رزقاً (جوابه) ان كلمة من التبعية فدل على انهم استحقوا
المدح باتفاق بعض ما كان رزقاً وعلى هذا التقدير يسقط استدلاله ثم لما بين كيفية
اشتغالهم بالطاعات والافعال الحسنة بين كيفية اعراضهم عن الجاهل فقال واذا سمعوا
الافوا عرضوا عنه والافوا ما حقه ان يلغى ويترك من العبث وغيره وكانوا يسمعون ذلك
فلا يخوضون فيه بل يعرضون عنه اعراضاً جليلاً فلذلك قال تعالى وقالوا لنا اعمالنا ولكم
اعمالكم سلام عليكم وما احسن ما قال احسن رحمه الله في ان هذه الكلمة تحية بين
المؤمنين وعلامة الاحتمال من الجاهلين ونظير هذه الآية قوله تعالى وعباد الرحمن
الذين يمشون على الارض هونا اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ثم اكد تعالى ذلك بقوله
حاكياً عنهم لا يفتخى الجاهلين والمراد لانجازهم بالباطل على باطلهم قال قوم نسحق ذلك

بالامر بالقتال وهو بعيد لان ترك المسافهة مندوب وان كان القتال واجبا * قوله تعالى (انك لاتتهدى من احببت ولكن الله يهدي من يشاء) وهو اعلم بالمهتدين وقالوا ان تتبع الهدى معك تخطف من ارضنا اولم تمكن لهم حرما آسنا يجي اليه ثمرات كل شئ رزقنا من لدنا ولكن اكثرهم لا يعلمون) اعلم ان في قوله تعالى انك لاتتهدى من احببت ولكن الله يهدي من يشاء مسائل (المسئلة الاولى) هذه الآية لادلالة في ظاهرها على كفر ابي طالب ثم قال الزجاج اجمع المسلمون على انها نزلت في ابي طالب وذلك ان ابا طالب قال عند موته يا معشر بني عبد مناف اطيعوا محمد او صدقوه تفكحوا وترشدوا فقال عليه السلام يا عم تأمرهم بالنصح لا أنفسهم وتدعيها لنفسك قال فاتريد يا ابن أخي قال اريد منك كلمة واحدة فانك في آخريوم من ايام الدنيا ان تقول لا اله الا الله اشهدك بها عند الله تعالى قال يا ابن أخي قد علمت انك صادق ولكني اكره ان يقال خرج عند الموت ولو لا ان يكون عليك وعلى بني ابيك غضاضة ومسبة بعدى لقلتها ولا اقررت بها عينك عند الفراق لما اري من شدة وجدك ونحكك ولكني سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف (المسئلة الثانية) انه تعالى قال في هذه الآية انك لاتتهدى من احببت وقال في آية أخرى وانك لاتتهدى الى صراط مستقيم ولا تنافي بينهما فان الذي اثبتناه و اضافناه اليه الدعوة والبيان والذي نفى عنه هداية التوفيق وشرح الصدر وهو نور يقذف في القلب فيحیی به القلب كما قال سبحانه أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا الآية (المسئلة الثالثة) احتج اصحاب بهذه الآية في مسئلة الهدى والضلال فقالوا قوله انك لاتتهدى من احببت ولكن الله يهدي من يشاء يقتضي ان تكون الهداية في الموضعين بمعنى واحد لانه لو كان المراد من الهداية في قوله انك لاتتهدى شيئا في قوله ولكن الله يهدي من يشاء شيئا آخر لاختل النظم ثم اما ان يكون المراد من الهداية بيان الدلالة او الدعوة الى الجنة او تعريف طريق الجنة او خلق المعرفة في القلوب على سبيل الاجاء او خلق المعرفة في القلوب على سبيل الاجاء لا جائز ان يكون المراد بيان الدلالة لانه عليه السلام هدى الكل بهذا المعنى فهى غير الهداية التى نفى الله عمومها وكذا القول في الهداية بمعنى الدعوة الى الجنة واما الهداية بمعنى تعريف طريق الجنة فهى ايضا غير مرادة من الآية لانه تعالى خلق هذه الهداية على المشيئة وتعريف طريق الجنة غير معلق على المشيئة لانه واجب على الله تعالى والواجب لا يكون معلقا على المشيئة فن وجب عليه اداء عشرة دنائير لا يجوز ان يقول انى اعطى عشرة دنائير ان شئت واما الهداية بمعنى الاجاء والقسم فغير جائز لان ذلك عندهم قبيح من الله تعالى في حق المكلف وقيل القبيح مستلزم للجهل او الحاجة وهما محالان ومستلزم المحال محال فذلك محال من الله تعالى والمحال لا يجوز تعليقه على المشيئة ولما بطلت الاقسام لم يبق الا ان المراد انه تعالى يخص البعض بخلق الهداية والمعرفة ويمنع البعض منها ولا يسأل عما يفعل ومتى اوردت الكلام على

السموات والارض بتعليمه بكونه مستخائما وتعالى عنهم كانه قدير ان كان الله تعالى من فيهما ففهم من يعلم الغيب او متصل على ان الوادع في السموات والارض من تعلق علمه بهما واطلع عليهما اطلاع الحاضر فيهما فان ذلك معنى يمازى عام له تعالى ولاولى العلم من خلقه ومن موصولة او موصوفة (وما يشعرون ايان يبعثون) اى متى ينشرون من القبور مع كونه مما لا بد لهم منه ومن اهم الامور عندهم وايان مركبة من اى وآن وقرى بكسر الهمزة والواو والكفرة وان كان عدم الشعور بما ذكر عام لا يلزم التفكيك بينه وبين ماسياتى من الضمائر الخاصة بهم قطعا وقيل الكل من واسناد خواص الكفرة الى الجميع من قبيل قولهم بنو فلان فعلوا كذا والفاعل بعض منهم (بل ادرك علمهم في الآخرة) لما نفى عنهم علم الغيب وكذلك بنفى شعورهم بوقت ما هو مصيرهم لاحالته بولع في تأكيده وتقريره بأن اضرب عنه وبين انهم في جهل الخش من جهلهم بوقت بشم حيث لا يعلمون احوال الآخرة مطلقا مع تعاضد اسباب معرفتها على ان معنى ادرك علمهم في الآخرة تدارك وتتابع علمهم في شأن الآخرة التى ماذكر من البعث حال من احوالها حتى انقطع ولم يبق لهم علم بشئ مما سيكون فيها قطعا لكن لا على معنى انه كان لهم علم بذلك على الحقيقة ثم انتفى بشيئا فشيئا بل على طريقة المجاز بتزليل اسباب العلم ومبادئه من الدلائل العقلية

والسمعية منزلة نفسه واجراء
تساطها عن درجة اعتبارهم كما
لاحظوها مجرى تنابها الى
الانقطاع ثم اضرب وانتقل عن بيان
عدم علمهم بها الى بيان ما هو اسوأ منه
وهو حيرتهم في ذلك حيث قيل
(بل هم في شك منها) اي في شك
مريب من نفس الآخرة وتحققها
كمن تخير في امر لا يجد عليه دليل
فضلا عن الامور التي ستقع فيها ثم
اضرب عن ذلك الى بيان ان ما هم
فيه اشد وافظع من الشك حيث
قيل (بل هم منها عمون) بحيث
لا يتادون يدركون دلائلها
لاختلال بصائرهم بالكلية
وقرى بل ادرك عليهم بمعنى
انتهى وفي وقد فسر الحسن
البصري باضمحل علمهم وقيل طامس
البنتين على معناه الظاهر
اي تكامل واستحكم اتم اسباب
علمهم بان القيامة كاشنة لا محالة من
الايات القاطعة والجميع الساطعة
وتمكنوا من المعرفة فضل تمكن
وهم جاهلون في ذلك وقوله تعالى
بل هم في شك منها اضرب
وانتقال من وصفهم بمطلق الجهل
الى وصفهم بالشك وقوله تعالى بل
هم منها عمون اضرب من وصفهم
بالشك الى وصفهم بما هو اشد منه
وافظع من العمى وانت خبير بان
تنزيل اسباب العلم منزلة العلم من
مسلوك لكن دلالة النظم الكريم
على جهلهم حينئذ ليست بواضحة
وقيل المراد بوصفهم باستحكام العلم
وتكامله التكميم بهم فيكون وصفا
لهم بالجهل مبالغة والاضرابان
ما ذكرنا اصل ادراك تدارك
وبه قرأ أبي

هذا الوجه سقط كل ماورده القاضي عذرا عن ذلك اما قوله وهو أعلم بالمهتدين فالله
انه المختص بعلم الغيب فيعلم من يهتدي بعدو من لا يهتدي ثم انه سبحانه بعد ان ذكر شبههم
واجاب عنها بالاجوبة الواضحة وبين ان وضوح الدلائل لا يكفي ما لم ينضم اليه هداية الله
تعالى حكى عنهم شبهة اخرى متعلقة باحوال الدنيا وهي قولهم ان تتبع الهدى معك
تخطف من ارضنا قال المبرد الخطف الانتزاع بسرعة روى ان الحرث بن عاصم بن نوفل بن
عبد مناف قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا لنعلم ان الذي تقوله حق ولكن يمنعنا من
ذلك تخطفنا من ارضنا اي يجتمعون على محاربتنا ويخرجوننا من ارضنا فأجاب الله سبحانه
وتعالى عنهما من وجوه (الاول) قوله اولم نمكن لهم حرما آمنا اي أعطيناكم مسكنا لا خوف
لكم فيه اما لان العرب كانوا يحرمون الحرم وما كانوا يتعرضون البتة لسكانه فانه يروى
ان العرب خارج الحرم كانوا مشغولين بالنهب والغارة وما كانوا يتعرضون البتة لسكان
الحرم او لقوله تعالى ومن دخله كان آمنا ما قوله تعالى يجبي اليه ثمرات كل شئ فهو تعالى كما
بين كون ذلك الموضع خاليا عن المخاوف والآفات بين كثرة النعم فيه ومعنى يجبي يجمع
من قولهم جبيت الماء في الحوض اذا جعته قرأ اهل المدينة تجبي بالياء واهل الكوفة
وابو عمرو بالياء وذلك ان تأنيث الثمرات تأنيث جمع وليس بتأنيث حقيقة فيجوز تأنيثه
على اللفظ وتذكيره على المعنى ومعنى الكلية الكثرة كقوله وأوتيت من كل شئ وحاصل
الجواب انه تعالى لما جعل الحرم آمنا واكثر فيه الرزق حال كونهم معرضين عن عبادة
الله تعالى مقبلين على عبادة الاوثان فلو آمنوا لكان بقاء هذه الحالة اولى قال القاضي
ولو ان الرسول قال لهم ان الذي ذكرتم من الخطف لو كان حقا لم يكن عذرا لكم في ان
لا تؤمنوا وقد ظهرت الحججة لانقطعوا او قال لهم ان تخطفهم لكم بالقتل وغيره وقد آمنتم
كالشهادة لكم فهو نفع عائد عليكم لانقطعوا ايضا ولو قال لهم ما قدر مضره الخطف
في جنب العقاب الدائم الذي اخوفكم منه ان بقيتم على كفركم لانقطعوا لكنه تعالى
احتج بما هو اقوى من حيث بين كذبهم في انهم يتخطفون من حيث عرفوا من حال البقرة
بالعادة ان ذلك لا يجري ان آمنوا ومثل ذلك اذا امكن بيانه للخصم فهو اولى من سائر
ما ذكرنا فلذلك قدمه الله تعالى والآية دالة على صحة الجحاج الذي يتوصل به الى ازالة
شبهة المبطلين بقى ههنا بحثان (الاول) قال صاحب الكشف في انتصاب رزقا ان جعلته
مصدرا جازا ان ينتصب بمعنى ما قبله لان معنى يجبي اليه ثمرات كل شئ ويرزق ثمرات كل
شئ واحد وان يكون مفعولا له وان جعلته بمعنى مرزوق كان حالا من الثمرات لتخصيصها
بالاضافة كما ينتصب عن النكرة المتخصصة بالصفة (الثاني) احتج اصحاب بقوله رزقا
من لدنا في ان فعل العبد خلق الله تعالى وبيانه ان تلك الارزاق انما كانت تعمل اليهم
لان الناس كانوا يحملونها اليهم فلم يكن فعل العبد خلق الله تعالى لما صحت تلك الاضافة
فان قيل سبب تلك الاضافة انه تعالى هو الذي التقى تلك الدواعي في قلوب من ذهب بتلك

فأبدلت التاء الا وسكنت فتعذر
الابتداء فاجتلبت همزة الوصل
فصار ادرك وقرى بل ادرك
واصله افتعل وبل أدرك بهزتين
وبل أدرك بألف بينهما وبل
ادرك بالتخفيف والنقل وبل
ادرك بفتح اللام وتشديد الدال
واصله بل ادرك على الاستفهام
وبلى ادرك وبلى أدرك وام
تدارك وام ادرك فهذه ثمانية عشرة
قراءة قافيا استفهام صريح او مضمن
من ذلك فهو انكار ونفي وما فيه
بلى فثبت لشعورهم وتفسيره
بالادراك على وجه التكم الذي
هو ابلغ وجوه النفي والانكار
وما بعده اضراب عن التفسير
مبالغة في النفي ودلالة على ان
شعورهم بها انهم شاكون فيها بل
انهم منها عمون اورد وانكار
لشعورهم (وقال الذين كفروا)
بيان لجهلهم بالآخرة وعملهم
منها بخباية انكارهم للبعث
ووضع الموصول موضع ضميرهم
لذمهم بما في حيز صلاته والاشعار
بعلية حكمهم الباطل في قولهم (اننا
كناترابا وآباءنا ائنا لخرجون)
اي انخرج من القبور اذا كنا
ترابا كما ينبغي عنه مخرجون ولا
مساغ لأن يكون هو العامل
في اذا لاجتماع موانع لو تفرد
واحد منها الكفي في المنع وتقييد
الاخراج بوقت كونهم ترابا ليس
لتخصيص الانكار بالاخراج
حينئذ فقط فانهم منكرون للاحياء
بعد الموت مطلقا وان كان البدن
على حاله بل لتقوية الانكار
بتوجيهه الى الاخراج في حالة
منافية له وقوله تعالى وآبؤنا
عطف على اسم كان وقام الفصل

الارزاق اليهم قلنا تلك الدواعي ان اقتضت الرجاء فقد بينا في غير موضع انه متى حصل
الرجاء فقد حصل الوجوب وحينئذ يحصل المقصود وان لم يحصل الرجاء انقطعت
الاضافة بالكلية واعلم انه تعالى انما بين ان تلك الارزاق ما وصلت اليهم الا من الله تعالى
لاجل انهم متى علموا ذلك صاروا بحيث لا يخافون احدا سوى الله تعالى ولا يرجون احدا
غير الله تعالى فيبقى نظرهم منقطعاً عن الخلق متعلقاً بالخالق وذلك يوجب كمال الايمان
والاعراض بالكلية عن غير الله تعالى والاقبال بالكلية على طاعة الله تعالى * قوله
تعالى (وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا
قليلا وكنا نحن الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في امها رسولا يتلو عليهم
آياتنا وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون) اعلم ان هذا هو الوجوب الثاني عن تلك
الشبهة وذلك لانه تعالى لما بين لاهل مكة ما خصوا به من النعم اتبعه بما انزله الله تعالى بالانعم
الماضية الذين كانوا في نعم الدنيا فلما كذبوا الرسل ازال الله عنهم تلك النعم والمقصود ان
الكفار لما قالوا اننا لانؤمن خوفا من زوال نعمة الدنيا قاله تعالى بين لهم ان الاصرار على
عدم قبول الايمان هو الذي يزيل هذه النعم لا الاقدام على الايمان قال صاحب الكشاف
البطر سوء احتمال الغنى وهو ان لا يحفظ حق الله تعالى فيه وانتصبت معيشتها اما
بمحذف الجار وايصال الفعل كقوله واختار موسى قومه او بتقدير حذف الزمان
المضاف واصله بطرت ايام معيشتها واما تضمين بطرت معنى كفرت فاما قوله فتلك
مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا ففي هذا الاستثناء وجوه (احدها) قال ابن عباس
رضي الله عنهما لم يسكنها الا المسافر ومار الطريق يوما وساعة (وثانيها) يحتمل ان شؤم
معاصي المهلكين بقي اثره في ديارهم فكل من سكنها من اعقابهم لم يبق فيها الا قليلا وكنا
نحن الوارثين بها بعد هلاك اهلها واذ لم يبق للشئ ماله معين قيل انه ميراث لله لانه الباقي بعد
فناء خلقه ثم انه سبحانه لما ذكر انه اهلك تلك القرى بسبب بطر اهلها فكأن سائلا اورد السؤال
من وجهين (الاول) لماذا ما اهلك الله الكفار قبل محمد صلى الله عليه وسلم مع انهم
كانوا مستغرقين في الكفر والعناد (الثاني) لماذا ما اهلكهم بعد مبعث محمد صلى الله
عليه وسلم مع تمادي القوم في الكفر بالله تعالى والتكذيب بمحمد صلى الله عليه وسلم
(فأجاب عن السؤال الاول) بقوله وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في امها رسولا
يتلو عليهم آياتنا وحاصل الجواب انه تعالى قدم بيان ان عدم البعثة يجري مجرى العذر
للقوم فوجب ان لا يجوز اهلاكم الا بعد البعثة ثم ذكر المفسرون وجهين (احدهما)
وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في امها رسولا اي في القرية التي هي امها واصلاها
وقصبتها التي هي اعمالها وتوابعها رسولا لالزام الحجة وقطع المذرة (الثاني) وما كان ربك
مهلك القرى التي في الارض حتى يبعث في ام القرى يعني مكة رسولا وهو محمد صلى الله
عليه وسلم خاتم الانبياء ومعنى يتلو عليهم آياتنا يؤدى ويبلغ (واجاب عن السؤال الثاني)

بقوله وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون انفسهم بالشرك واهل مكة ليسوا كذلك فان بعضهم قد آمن وبعضهم علم الله منهم انهم سيؤمنون وبعض آخرون علم الله انهم وان لم يؤمنوا ليكنه يخرج من نسلهم من يكون مؤمنا ﴿ قوله تعالى ﴾ (وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وابق أفلا تعقلون أفن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقية كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين) اعلم ان هذا هو الجواب الثالث عن تلك الشبهة لان حاصل شبهتهم ان قالوا تركنا الدين لثلاث تقوتنا الدنيا فبين تعالى ان ذلك خطأ عظيم لان ما عند الله خير وابق اما انه خير فالوجهين (احدهما) ان المنافع هناك اعظم (وثانيهما) انها خالصة عن الشوائب ومنافع الدنيا مشوبة بالمضارب المضار فيها اكثر واما انها أبقى فلا ثباتا دائما غير منقطعة ومنافع الدنيا منقطعة ومتى قوبل المتناهي بغير المتناهي كان عدما فكيف ونصيب كل احد بالقياس الى منافع الدنيا كلها كالذرة بالقياس الى البحر فظهر من هذا ان منافع الدنيا لا نسبة لها الى منافع الآخرة البتة فكان من الجهل العظيم ترك منافع الآخرة لاستبقاء منافع الدنيا ولما نبه سبحانه على ذلك قال أفلا تعقلون يعني ان من لا يرجح منافع الآخرة على منافع الدنيا كأنه يكون خارجا عن حد العقل ورحم الله الشافعي حيث قال من اوصى بثلاث ماله لا عقل الناس صرف ذلك الثلاث الى المشتغلين بطاعة الله تعالى لان عقل الناس من اعطى القليل واخذ الكثير وما هم الا المشتغلون بالطاعة فكأنه رحمه الله انما اخذه من هذه الآية ثم انه تعالى أكد هذا الترجيح من وجه آخر وهو انا لو قدرنا ان نعم الله كانت تنتهي الى الانقطاع والفناء وما كانت تتصل بالعذاب الدائم لكان صريح العقل يقتضي ترجيح نعم الآخرة على نعم الدنيا فكيف اذا اتصلت نعم الدنيا بعقاب الآخرة فأى عقل يرتاب في ان نعم الآخرة راجحة عليها وهذا هو المراد بقوله أفن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقية فهو لا يكون كمن اعطاه الله قدرا قليلا من متاع الدنيا ثم يكون في الآخرة من المحضرين للعذاب والمقصود انهم لما قالوا تركنا الدين للدنيا فقال الله لهم لو لم يحصل عقيب دنيا كم مضرة العقاب لكان العقل يقتضي ترجيح منافع الآخرة على منافع الدنيا فكيف وهذه الدنيا يحصل بعدها العقاب الدائم واوردها الكلام على لفظ الاستفهام ليكون أبلغ في الاعتراف بالترجيح وتخصيص لفظ المحضرين بالذين احضروا للعذاب أمر عرف من القرآن قال تعالى ليكنن من المحضرين فانهم لمحضرون وفي لفظه اشعار به لان الاحضار مشعر بالتكليف والالزام وذلك لا يليق بمجالس الذة انما يليق بمجالس الضرر والمكاره ﴿ قوله تعالى ﴾ (ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون قال الذين حق عليهم القول ربنا هؤلاء الذين اغويناهم كما غوينا تبرأنا اليك ما كانوا ايانا يعبدون وقيل ادعوا شركاءكم فدعوههم فلم يستجيبوا لهم وراوا العذاب لو انهم كانوا يهتدون ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين فعميت عليهم الانباء يومئذ

مع الخبر مقام الفصل بالتاكيد وتكرير الهمزة في اثنا للمبالغة والتشديد في الانكار وتحلية الجملة بان واللام لتأكيد الانكار لا لانكار التأكيد كما يوهم مظاهر النظم فان تقديم الهمزة لاقتضائها الصدارة كما في قوله تعالى افلا تعقلون ونظائر على رأى الجمهور فان المعنى عندهم تعقيب الانكار لانكار التعقيب كما هو المشهور وقرئ اذا كنا بهمزة واحدة مكسورة وقرئ انا لمخرجون على الخبر (لقد وعدنا هذا) اى الاخراج (نحن وآباؤنا من قبل) اى من قبل وعدده عليه الصلوة والسلام وتقديم الموعود على نحن لانه المقصود بالذكر وحيث اخر قصده المبعوث والجملة استئناف مسوق لتقرير الانكار وتصديرها بالقسم لمزيد التأكيد وقوله تعالى (ان هذا الاساطير الاولين) تقرير اثر تقرير (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) بسبب نكذبيهم للرسول عليهم الصلاة والسلام فيمادعوههم اليه من الايمان بالله عز وجل وحده وباليوم الآخر الذى تنكرونه فان في مشاهدة عاقبتهم ما فيه كفاية لاولى الابصار وفي التعبير عن المكذبين بالمجرمين لطف بالمؤمنين في ترك الجرائم (ولا تحزن عليهم) لاصرارهم على الكفر والتكذيب (ولا تكن في ضيق) في حرج صدر (مما يمكرون) من مكرهم فان الله تعالى يعصمك من الناس وقرئ بكسر الجاد وهو ايضا مصدر ويجوز ان يكون المفتوح محققا من ضيق وقد قرئ كذلك اى

لا تكن في امر ضيق (ويقولون متى هذا الوعد) اي العذاب العاجل (٦٢٢) الموعود (ان كنتم صادقين) في اخباركم بآياتنا والجمع

فهم لا يتساءلون) اعلم انه سبحانه وتعالى ذكر في هذه الآية انه يسأل الكفار يوم القيامة عن ثلاثة أشياء (احدها) قوله ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون لما ثبت ان الكفار يوم القيامة قد عرفوا بطلان ما كانوا عليه وعرفوا صحة التوحيد والنبوة بالضرورة فيقول لهم اين ما كنتم تعبدونه وتجعلونه شركا في العبادة وتزعمون انه يشفع اين هو لينصركم ويخلصكم من هذا الذي نزل بكم ثم بين تعالى ما يقوله من حق عليه القول والمراد من القول هو قوله لا ملائ جهنم من الجنة والناس اجمعين ومعنى حق عليه القول اي حق عليه مقتضاه واختلافوا في ان الذين حق عليهم هذا القول من هم فقال بعضهم الرؤساء الدعاة الى الضلال وقال بعضهم الشياطين قوله ربنا هؤلاء الذين اغويناهم هؤلاء مبتدأ والذين اغويناهم صفة والرجع الى الموصوف محذوف واغويناهم الخبر والكاف صفة مصدر محذوف تقديره اغويناهم فغفوا غيما مثل ما غفونا والمراد كما ان غينا باختيارنا فكذا غيهم باختيارهم يعني ان اغواءنا لهم ما لجأهم الى الغواية بل كانوا مختارين بالاقدام على تلك العقائد والاعمال وهذا معنى ما حكاه الله عن الشيطان انه قال ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم وقال تعالى لا يليس ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين فقوله الا من اتبعك يدل على ان ذلك الاتباع لهم من قبل انفسهم لا من قبل الجلاء الشيطان الى ذلك ثم قال تبرأنا اليك منهم ومن عقائدهم واعمالهم ما كانوا ايانا يعبدون انما كانوا يعبدون اهواءهم والحاصل انهم يتبرؤون منهم كما قال تعالى اذا تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وايضا فلا يمتنع في قوله تعالى اين شركائي ان يريد به هؤلاء الرؤساء والشياطين فانهم لما اطاعوهم فقد حسير وهم لمكان الطاعة بمنزلة الشريك لله تعالى واذا حل الكلام على هذا الوجه كان جوابهم ان يقولوا الهنا هؤلاء ما عبدونا انما عبدوا اهواءهم الفاسدة (وثانيها) قوله تعالى وقيل ادعوا شركاءكم فدعوههم فلم يستجيبوا لهم والاقرب ان هذا على سبيل التقرير لانهم يعلمون انه لا فائدة في دعائهم لهم فالمراد انهم لو دعوههم لم يوجد منهم اجابة في النصرة وان العذاب ثابت فيهم وكل ذلك على وجه التوبيخ وفي ذكره ردع وزجر في دار الدنيا فاما قوله تعالى لو انهم كانوا يهتدون فكثير من المفسرين زعموا ان جواب لو محذوف وذكر وافيه وجوها (احدها) قال الضحاك ومقاتل يعني المتبوع والتابع يرون العذاب ولو انهم كانوا يهتدون في الدنيا ما ابصروه في الآخرة (وثانيها) لو انهم كانوا مهتدين في الدنيا لعلوا ان العذاب حق (وثالثها) ودوا حين رأوا العذاب لو كانوا في الدنيا يهتدون (ورابعها) لو كانوا يهتدون لوجه من وجوه الخيل لدفعوا به العذاب (وخامسها) قد آن لهم ان يهتدوا لو انهم كانوا يهتدون اذا رأوا العذاب ويؤكده ذلك قوله تعالى لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم وعندى ان الجواب غير محذوف وفي تقريره وجوه (احدها) ان الله تعالى اذا

باعتبار شركة المؤمنين في الاخبار بذلك (قل عسى ان يكون رد فلکم) اي تبكم ولحقكم واللام مزيدة للتأكيد كالباء في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة او الفعل منمن معنى فعل يعدى باللام وقرئ بفتح الدال وهي لغتفيد (بعض الذي تستعجلون) وهو عذاب يوم بدر وعسى ولعل وسوف في مواعيد الملوك بمنزلة الجزم بها وانما يطلقونها اظهارا للوقار واشعارا بأن الرمز من امثالهم كالتصريح بمن عداهم وعلى ذلك يجرى وعد الله تعالى ووعدته وايتار ما عليه النظم الكريم على ان يقال عسى ان يرد فكهم الخ لكونه ادل على تحقق الوعد (وان ربك لذو فضل على الناس) اي لذو افضال وانعام على كافة الناس ومن جهة انعاماته تأخير عقوبة هؤلاء على ما يرتكبونه من المعاصي التي من جللتها استعجال العذاب (ولكن اكثرهم لا يشكرون) لا يعرفون حق النعمة فيه فلا يشكرونه بل يستعجلون بجهلهم وقوعه كدأب هؤلاء (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) اي ما تخفيه وقرئ بفتح التاء من كننت الشيء اذا سترته (وما يعلنون) من الافعال والاقوال التي من جللتها ما حكى عنهم من استعجال العذاب وفيه ايدان بان لهم قبائح غير ما يظهرونه وانه تعالى يحازيهم على الكل وتقديم السر على العلن قد مر سر في سورة البقرة عند قوله تعالى اولايعلنون ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون

(خاطبهم)

(وما من غائبة في السماء والارض) اي من خافية فيهما (٦٢٣) وهما من الصفات الغالبة والتاء للبالغتكما في الراوية أو اسمان لما

يخيب ويخفي والتاء للنقل الى
الاسمية (الا في كتاب مبين) اي
بين اوجه بيان لما في الدين يطالعه وهو
الروح المعنوي وقيل هو القضاء
العدل بطريق الاستعارة (ان
هذا القرآن يقتض على بني
اسرائيل اكثر الذي هم فيه
يختلفون) من جلته ما اختلفوا
في شأن المسيح وتؤمن بوافيه احزابا
وركبوا متن العتو والفلو
في الافراط والتفريط والتشبيه
والتزييد ووقع بينهم التناكد
في اشياء حتى بلغ المشاقة الى
حيث لعن بعضهم بعضا وقد نزل
القرآن الكريم ببيان كنه الامر
لو كانوا في حيز الانصاف (وانه
لهدي ورحمة للمؤمنين) على
الاطلاق فيدخل فيهم من آمن
من بني اسرائيل دخولا اوليا
(ان ربك يقتضي بينهم) اي بين
بني اسرائيل (بحكمه) بما يحكم
به وهو الحق او بحكمته ويؤيده
انك ترى بحكمه (وهو العزيز)
فليرد حكمه وقضاؤه (العليم)
بجميع الاشياء التي من جلته
ما يقتضي بدوالفائه في قوله تعالى
(فتوكل على الله) لترتيب الامر
على ما ذكر من شؤنه عز وجل
فانها موجهة للتوكل عليه وداعية
الى الامر به اي فتوكل على الله
الذي هذا شأنه فانه موجب على
كل احدا ان يتوكل عليه ويفوض
جميع اموره اليه وقوله تعالى
(انك على الحق المبين) تعاميل
صريح للتوكل عليه تعالى بكونه
عليه الصلاة والسلام على الحق
البين والفاضل بيندوين الباطل
او بين الحق والمبطل فان كونه
عليه الصلاة والسلام كذلك مما
يوجب الوثوق بحفظه تعالى

خاطبهم بقوله ادعوا شركاءكم فهنا يشتد الخوف عليهم ويلحقهم شيء كالمدر والدوار
ويصيرون بحيث لا يبصرون شيئا فقال تعالى وراؤ العذاب لو انهم كانوا يهتدون شيئا
اما لما صاروا من شدة الخوف بحيث لا يبصرون شيئا لاجرم ما راؤ العذاب (وثانيها) انه
تعالى لما ذكر عن الشركاء وهي الاصنام انهم لا يجيبون الذين دعوهم قال في حقهم وراؤا
العذاب لو انهم كانوا يهتدون اي هذه الاصنام كانوا يشاهدون العذاب لو كانوا من
الاحياء المهتدين ولكنها ليست كذلك فلا جرم ما رأت العذاب فان قيل قوله وراؤا
العذاب ضمير لا يليق الا بالعقلاء فكيف يصح عوده الى الاصنام قلنا هذا كقوله فدعوه
فلم يستجيبوا لهم وانما ورد ذلك على حسب اعتقاد القوم فكذا ههنا (وثالثها) ان
يكون المراد من الرؤية رؤية القلب اي والكفار علموا حقيقة هذا العذاب في الدنيا
لو كانوا يهتدون وهذه الوجوه عندي خير من الوجوه المبينة على ان جواب لو محذوف
فان ذلك يقتضي تفكيك النظم من الآية (الامر الثالث) من الامور التي يسأل الله
الكفار عنها قوله ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين فعميت عليهم الانباء اي
فصارت الانباء كالعمى عليهم جميعا لا تهتدي اليهم فهم لا يتساءلون لا يسأل بعضهم بعضا
كما يتساءل الناس في المشكلات لانهم يتساوون جميعا في عمى الانباء عليهم والعجز عن
الجواب وقرئ فعميت واذا كانت الانباء لهول ذلك يتعنعون في الجواب عن مثل هذا
السؤال ويفوضون الامر الى علم الله تعالى وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول
ماذا اجبتكم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب فاظنك بهؤلاء الضلال (قال) القاضي
هذه الآية تدل على بطلان القول بالجبر لان فعلهم لو كان خلقا من الله تعالى ويجب
وقوعه بالقدرة والارادة لما عميت عليهم الانباء ولقالوا انما آتينا في تكذيب الرسل من
جهة خلقك فينا تكذيبهم والقدرة الموجبة لذلك فكانت حجتهم على الله تعالى ظاهرة
وكذلك القول فيما تقدم لان الشيطان كان له ان يقول انما اغويت بخلقك في الغواية
وانما قبل من دعوته لمثل ذلك فتكون الحجة لهم في ذلك قوية والعذر ظاهرا (الجواب)
ان القاضي لا يترك آية من الآيات المشتملة على المدح والذم والثواب والعقاب الا ويبعد
استدلاله بها وكما ان وجه استدلاله في الكل هذا الحرف فكذا وجه جوابنا حرف واحد
وهو ان علم الله تعالى بعدم الايمان مع وقوع الايمان متساويان لذاتيهما فعلم بعدم
الايمان اذا امر بادخال الايمان في الوجود فقدم بالجمع بين الضدين والذي اعتمد
القاضي عليه في دفع هذا الحرف في كتبه الكلامية قوله خطأ قول من يقول انه يمكن
وخطأ قول من يقول انه لا يمكن بل الواجب السكوت ولو اورد الكافر هذا السؤال على
ربه لما كان لربه عنه بجواب الا السكوت فتكون حجة الكافر قوية وعذره ظاهرا ثبتت
ان الاشكال مشترك والله اعلم قوله تعالى (فاما من تاب وامن وعمل صالحا فعسى
ان يكون من الفالحين وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله وتعالى

ونصرته وتأييده للاحالة وقوله تعالى (انك لاتسمع الموتى) الخ تعليل (٦٢٤) آخر للتوكل الذي هو عبارة عن التبذل الى الله تعالى وتقويض الاسر اليه والاعراض عن التشبث بما سواه وقد علل اولا بما يوجب من جهته تعالى اعنى قضاءه بالحق وعزته وعلمه تعالى وثانيا بما يوجب من جهته عليه الصلاة والسلام على احد الوجهين اعنى كونه عليه الصلاة والسلام على الحق ومن جهته تعالى على الوجود الاخر اعنى اعانته تعالى وتأنيده للحق ثم علل ثالثا بما يوجب له لا بالذات بل بواسطة ايجابه للاعراض عن التشبث بما سواه تعالى فان كونهم كالموتى والصم والعمى موجب لقطع الطمع عن مشايعتهم ومعاضدتهم رأسا وداعا الى تخصيص الاعتناء به تعالى وهو المعنى بالتوكل عليه تعالى وانما شبهوا بالموتى لعدم تأثرهم بما يتلى عليهم من القوارع واطلاق الاسماع عن المفعول لبيان عدم سماعهم لشيء من السموعات ولعل المراد تشبيه قلوبهم بالموتى فيما ذكر من عدم الشعور فان القلب مشعر من المشاعر اشير الى بطلانه بالمرءة ثم بين بطلان مشعري الاذن والعين كما في قوله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اذان لا يسمعون بها ولا بعد تشييد انفسهم بالموتى لا يظهر لتشييدهم بالصم والعمى مزيد منية (ولاتسمع الصم الدعاء) اي الدعوة الى امر من الامور وتقييد النفي بقوله تعالى (اذا ولو امدبرين) لتكميل التشبيه وتأكيده النفي فانهم مع صممهم عن الدعاء الى الحق معرضون عن الداعي مولون على ادبارهم

ولاريب في ان الاصم لا يسمع الدعاء مع كون الداعي بمقابلة صماخه قريبا منه فكيف اذا كان خلفه بعيدا منه

الحمد

وما يشركون وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخرة وله الحكم واليه ترجعون) اعلم انه تعالى لما بين حال المعذبين من الكفار وما يجري عليهم من التوبيخ اتبعه بذكر من يتوب منهم في الدنيا ترغيبا في التوبة وزجرا عن الثبات على الكفر فقال فاما من تاب وآمن وعمل صالحا فعسى ان يكون من المقبولين وفي عسى وجوه (احدها) انه من الكرام تحقيق والله اكرم الاكرمين (وثانيها) ان يراد ترجي الثابت وطعمه كانه قال فليطمع في الفلاح (وثالثها) عسى ان يكونوا كذلك ان داموا على التوبة والايمان لجواز ان لا يدوموا واعلم ان القوم كانوا يذكرون شبهة اخرى ويقولون لو انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم يعنون الوليد بن المغيرة او ابا مسعود الثقفي فأجاب الله تعالى عنه بقوله وربك يخلق ما يشاء ويختار والمراد انه المالك المطابق وهو منزله عن النفع والضرر فله ان يخص من شاء بما شاء لا اعتراض عليه البتة وعلى طريقة المعتزلة لما ثبت انه حكيم مطلق علم انه كل ما فعله كان حكمة وصوابا فليس لأحد ان يعترض عليه وقوله ما كان لهم الخيرة والخيرة اسم من الاختيار قام مقام المصدر والخيرة أيضا اسم للمختار يقال محمد خيرة الله في خلقه اذا عرفت هذا فنقول في الآية وجهان (الاول) وهو الاحسن ان يكون تمام الوقف على قوله ويختار ويكون مانفيا والمعنى وربك يخلق ما يشاء ويختار ليس لهم الخيرة اذ ليس لهم ان يختاروا على الله ان يفعل (والثاني) ان يكون ما بمعنى الذي فيكون الوقف عند قوله وربك يخلق ما يشاء ثم يقول ويختار ما كان لهم الخيرة (قال) ابوا القاسم الانصاري وهذا متعلق بالمعتزلة في ايجاب الصلاح والاصلاح عليه واي صلاح في تكليف من علم انه لا يؤمن ولولم يكلفه لاستحق الجنة والنعم من فضل الله فان قيل لما كلفه استوجب على الله ما هو الافضل لان المستحق افضل من المتفضل به قلنا اذا علم قطعا انه لا يحصل ذلك الافضل فتوريطه في العقاب الابدي لا يكون رعاية للمصلحة ثم قرأ لهم المستحق خير من المتفضل به جهل لان ذلك التفاوت انما يحصل في حق من يستنكف من تفضله اما الذي ما حصل الذات والصفات الانخلقة وبفضله واحسانه فكيف يستنكف من تفضله ثم قال سبحانه الله وتعالى عما يشركون والمقصود ان يعلم ان الخلق والاختيار والاعزاز والاذلال مفوض اليه ليس لأحد فيه شركة ومنازعة ثم أكد ذلك بأنه يعلم ما تكن صدورهم من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يعلنون من مطاعنهم فيه وقولهم هلا خبير غيره في النبوة ولما بين علمه بما هم عليه من الغل والحسد والسفاهة قال وهو الله لا اله الا هو وفيه تنبيه على كونه قادرا على كل الممكنات طالما بكل المعلومات منزلها عن النقائص والآفات يجازي المحسنين على طاعتهم ويعاقب العصاة على عصيانهم وفيه نهاية الزجر والردع للعصاة ونهاية تقوية القلب للمطيعين ويحتمل ايضا انه لما بين فساد طريق المشركين من قوله ويوم يناديهم فيقول اين شركائي ختم الكلام في ذلك باظهار هذا التوحيد وبيان ان

وقرى ولا يسمع الصم الدعاء (وما
انت بهادى العمى عن ضلالتهم)
هداية موصلة الى المطوب كما في
قوله تعالى انك لا تهدي من احببت
فان الاعتداء منوط بالبصرو عن
متعلقة بالهداية باعتبار تضمن معنى
الصرف وقيل بالعمى يقال عمى
عن كذا وفيه بعد ويراد الجملة
الاسمية للمبالغة في نفي الهداية
وقرى وما انت تهدي العمى
(ان تسمع) اى ما تسمع سمعاً
يحدث السامع نفعا (الامن يؤمن
بآياتنا) اى من شأنهم الايمان
بها ويراد الاسماع فى النفي
والاثبات دون الهداية مع قربها
بان يقال ان تهدي الامن يؤمن
الح لما ان طريق الهداية هو
اسماع الآيات التنزيلية (فهم
مسلمون) تعليل لايمانهم بها كأنه
قيل فانهم منقادون للحق وقيل
مخاضون لله تعالى من قوله تعالى
بلى من اسلم وجهه لله (واذا وقع
القول عليهم) بيان لما يشير اليه
بقوله تعالى بعض الذين تستجلبون
من بنية ما يستجلبونه من الساعة
ومباديها والمراد بالقول ما نطق
من الآيات الكريمة بمجيء الساعة
وما فيها من فنون الاهوال التى
كانوا يستجلبونها وبوقوعه
قيامها وحصولها عبر عن ذلك به
للايدان بشدة وقعها وتأثيرها
واسناده الى القول لما ان المراد
بيان وقوعها من حيث انها
مصدق للقول الناطق بمجيئها وقد
اريد بالوقوع دنوه واقتاربه كما
فى قوله تعالى اى امر الله اى اذا دنا
وقوع مدلول القول المصدق
الذى لا يكادون يسمعون
ومصدق (اخرجناهم دابة
من الارض) وهى الجحاشة وفى
التعبير عنها باسم الجحش وتأكيده

الحمد والثناء لا يليق الا به اما قوله له الحمد فى الاولى والاخرة فهو ظاهر على قولنا لان
الثواب غير واجب عليه بل هو سبحانه يعطيه فضلا واحسانا فله الحمد فى الاولى والاخرة
ويؤكد ذلك قول اهل الجنة الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن الحمد لله الذى صدقنا وعده
واخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين اما المعترلة فعندهم الثواب مستحق فلا يستحق الحمد
بفعله من اهل الجنة واما اهل النار فانعم عليهم حتى يستحق الحمد منهم قال القاضى انه
يستحق الحمد والشكر من اهل النار ايضا بما فعله بهم فى الدنيا من التمكين والتيسير والالطاف
وسائر النعم لانهم بأساءتهم لا يخرج ما أنعم الله عليهم من ان يوجب الشكر وهذا فيه نظر لان
اهل الاخرة مضطرون الى معرفة الحق فاذا علموا بالضرورة ان التوبة عن القبائح يجب
على الله قبولها وعلموا بالضرورة ان الاشتغال بالشكر الواجب عليهم يوجب على الله
الثواب وهم قادرون على ذلك وعالمون بأن ذلك مما يخلصهم عن العذاب ويدخلهم
فى استحقاق الثواب افترى ان الانسان مع العلم بذلك والقدرة عليه يترك هذه التوبة
كلا بل لابد ان يتوبوا وان يشتغلوا بالشكر ومتى فعلوا ذلك فقد بطل العقاب اما قوله
وله الحكم فهو اما فى الدنيا أو فى الاخرة فاما فى الدنيا فحكم كل أحد سواء انما نفذ بحكمه
فلمولا حكمه لما نفذ على العبد حكم سيده وعلى الزوجة حكم زوجها ولا على الابن حكم
ابيه ولا على الرعية حكم سلطانهم ولا على الامة حكم الرسول فهو الحاكم فى الحقيقة
واما فى الاخرة فلا شك انه هو الحاكم لانه الذى يتولى الحكم بين العباد فى الاخرة
فينتصف المظلومين من الظالمين اما قوله واليه ترجعون فالمعنى والى محل حكمه وقضائه
ترجعون فان كلمة الى لانتهاء الغاية وهو تعالى منزّه عن المكان والجهة ﴿ قوله تعالى
(قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله يأتىكم بضياء
افلا تسمعون قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله
يأتىكم بليل تسكنون فيه افلا تبصرون ومن رجه جعل لكم الليل لتسكنوا فيه
ولتبتغوا من فضله واعلمكم تشكرون) اعلم انه تعالى لما بين من قبل استحقاقه للحمد على
وجه الاجال بقوله وهو الله لا اله الا هو له الحمد فى الاولى والاخرة وله الحكم واليه
ترجعون فصل عقيب ذلك ببعض ما يجب ان يحمد عليه مما لا يقدر عليه فقال لرسوله
قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة فنبه على ان الوجه فى كون
الليل والنهار نعمتان يتعاقبان على الزمان لان المرء فى الدنيا لا فى حال التكليف مدفوع
الى ان يتعب لتحصيل ما يحتاج اليه ولا يتم له ذلك لولا ضوء النهار ولا جله يحصل الاجتماع
فيمكن المعاملات ومعلوم ان ذلك لا يتم الا بالراحة والسكون بالليل فلا بد منهما والحالة
هذه فاما فى الجنة فلا نصب ولا تعب فلا حاجة بهم الى الليل فلذلك يدوم لهم الضياء
والذات فبين تعالى انه لا قادر على ذلك الا الله تعالى وانما قال افلا تسمعون افلا تبصرون
لان الغرض من ذلك الانتفاع بما يسمعون ويبصرون من جهة التدبر فلما لم ينتفعوا

ابهامه بالنموتين التفتيحيتين
من الدلالة على غرابية شأنها
وخروج اوصافها عن طور البيان
مالا يتحقق وتدور في الحديث ان
طولها ستون ذراعا لا يدركها
طالب ولا يفوتها هارب وروى
ان لها اربع قوائم ولها زغب
وريش وجناحان وعن ابن جرير
في وصفها رأس ثور وعين خنزير
واذن فيل وقرن ايل وعنق
نعامة وصدر أسد ولون غر
وخاصرة هرة وذنب كبش
وخف بعير وما بين المفصلين
اثنا عشر ذراعا بذراع آدم عليه
السلام وقال وهب وجهها وجه
الرجل وباقي خلقها خلق الطير
وروى عن علي رضي الله عنه انه
قال ليس بدابة لها ذنب ولكن
لها الحبة كأنه يشير الى انه رجل
والمشهور انها دابة وروى لا تخرج
الا رأسها ورأسها يبلغ عنان
السماء او يبلغ السحاب وعن أبي
هريرة رضي الله تعالى عنه فيها
كل لون ما بين قرنيها فرسخ
للراكب وعن الحسن رضي الله
عنه لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة
ايام وعن علي رضي الله عنه انها
تخرج ثلاثة ايام والناس ينظرون
فلا يخرج كل يوم الا ثلثا وعن النبي
عليه الصلاة والسلام انه سئل من
اين تخرج الدابة فقال من اعظم
المساجد حرمة على الله تعالى يعني
المسجد الحرام وروى انها تخرج
ثلاث خرجات تخرج باقصى اليمن
ثم تتكمن ثم تخرج بالبادية ثم
تتكمن دهرًا طويلا فبينما الناس
في اعظم المساجد حرمة على الله
تعالى واكرمها فايها ولهم
الاخر وجهان بين الركنين حذاء
دار بني مخزوم عن يمن الخارج
من المسجد فقوم يهربون وقوم

تزلوا منزلة من لا يسمع ولا يبصر قال الكاظمي قوله افلا تسمعون معناه افلا تطيعون من
يفعل ذلك وقوله افلا تبصرون معناه افلا تبصرون ما انتم عليه من الخطأ والضلال قال
صاحب الكشاف السرد الدائم المتصل من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الاشهر
الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد (فان قيل) هلا قال بنهار تنصرفون فيه كما قيل بليل تسكنون
فيه (قلنا) ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لان المنافع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف
في المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة وانما قرن بالضياء افلا تسمعون لان السمع
يدرك ما لا يدركه البصر من درك منفعته ووصف فوائده وقرن بالليل افلا تبصرون لان
غيرك يدرك من منفعة الظلام ما تبصره انت من السكون ونحوه ومن رحمة زواج بين
الليل والنهار لا تغراض ثلاثة لتسكنوا في احدهما وهو الليل ولتبتغوا من فضله
في الآخر وهو النهار ولا ذاء الشكر على المنفعتين معا واعلم انه وان كان السكون
في النية ممكنا وابتغاء فضل الله بالليل ممكنا الا ان الايق بكل واحد منهما ما ذكره الله تعالى
به فلذا خصه به ﴿ قوله تعالى ﴾ (ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون
وتزعمنا من كل امة شهيدا قلنا هاتوا برهانكم فعملوا ان الحق لله وضل عنهم ما كانوا
يفترون) اعلم انه سبحانه لما هجن طريقة المشركين اولا ثم ذكر التوحيد ودلائله ثانيا عاد
الى تمجيد طريقته مرة اخرى وشرح حالهم في الآخرة فقال ويوم يناديهم اي
في القيامة فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون والمعنى اين الذين ادعيتهم الهيتهم
لتخلصكم او اين قولكم تقربنا الى الله زلفى وقد علموا ان لا اله الا الله فيكون ذلك زائدا
في غمهم اذا خوطبوا بهذا القول اما قوله تعالى وتزعمنا من كل امة شهيدا فالمراد ميرتنا
واحدا ليشهد عليهم ثم قال بعضهم هم الانبياء يشهدون بأنهم بلغوا القوم الدلائل وبلغوا
في ايضا حها كل غاية ليعلم ان التقصير منهم فيكون ذلك زائدة في غمهم وقال آخرون بل هم
الشهداء الذين يشهدون على الناس في كل زمان ويدخل في جملتهم الانبياء وهذا اقرب
لانه تعالى عم كل امة وكل جماعة بأن ينزع منهم الشهيد فيدخل فيه الاحوال التي
لم يوجد فيها النبي وهي ازمة الفترات والازمنة التي حصلت بعد محمد صلى الله عليه وسلم
فعملوا حيثئذ ان الحق لله ولرسوله وضل عنهم غاب عنهم غيبة الشئ الضائع ما كانوا يفترون
من الباطل والكذب ﴿ قوله تعالى ﴾ (ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناهم
الكنوز ما ان مفاتيحه لتسوء بالعصبة اولى القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب
الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا واحسن كما احسن
الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين قال انما اوتيته على علم
عندي اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعا
ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) اعلم ان نص القرآن يدل على ان قارون كان من قوم

يقفون نظارة وقيل يخرج من
الصفاء وروى يينا عيسى عليه
السلام يطوف بالبيت ومعه
المسلمون اذ تضطرب الارض
تحتهم تحرك القنديل وينشق
الصفاء مما يلي المسعى فتخرج
الدابة من الصفاء ومعه عصا
موسى وخاتم سليمان عليهما السلام
فتضرب المؤمن في مسجده بالعصا
فتنكت نكتة بيضاء فتفسح حتى
يضي لها وجهه وتكتب بين
عينيه مؤمن وتنكت الكافر
بالخاتم في انفه فتفسح والنكتة
حتى يسود لها وجهه وتكتب
بين عينيه كافر ثم تقول لهم
انت يا فلان من اهل الجنة وانت
يا فلان من اهل النار وروى عن
ابن عباس رضي الله عنهما
انه قرع الصفاء بعصاه وهو محرم
وقال ان الدابة لتسمع قرع عصا
هذه وروى ابو هريرة عن النبي
عليه الصلاة والسلام انه قال
بئس الشعب شعب اجياد مرتين
او ثلاثا قيل ولم ذاك يا رسول الله
قال تخرج منه الدابة فتصرخ
ثلاث صرخات يسمعها من بين
الخافقين فتكلم بالعربية بلسان
ذلق وذلك قوله تعالى (تكلمهم
ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون)
اي تكلمهم بانهم كانوا لا يوقنون
بايات الله تعالى النسا طقة بجي
الساعة ومبايها او بجميع آياته
التي من جاتها تلك الايات وقيل
باياته التي من جلتها خروجهما بين
يدي الساعة والاول هو الحق كما
ستحيط به علما وقرى بأن الناس
الاية وازافة الايات الى نون
العظمة لانها حكاية منه تعالى
لمعنى قولها لالعين عبارتها وقيل
لانها حكاية من القول الله عز وجل
وقيل لا اختصاصها بتعالى واثرتها
عنده كما يقول بعض خواص الملائك

موسى عليه السلام وظاهر ذلك يدل على انه كان ممن قد آمن به ولا يبعد ايضا حمله على
القراية قال الكلبى انه كان ابن عم موسى عليه السلام لانه كان قارون بن يصهر بن فاهث
ابن لاوى وموسى بن عمران بن فاهث بن لاوى وقال محمد بن اسحق انه كان عم موسى
عليه السلام لان موسى بن عمران بن يصهر بن فاهث وقارون بن يصهر بن فاهث وعن ابن
عباس انه كان ابن خالته ثم قيل انه كان يسمى المنور لحسن صورته وكان اقرا بنى
اسرائيل للتوراة الا انه نافق كما نافق السامري * اما قوله فبغى عليهم فقيه وجوه (احدها)
انه بغى بسبب ماله وبغيه انه استخف بالفقراء ولم يرع لهم حق الايمان ولا عظمهم مع
كثرة امواله (الثاني) انه من الظلم قيل ملكه فرعون على بنى اسرائيل فظلمهم (الثالث)
قال القفال بغى عليهم اى طلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت يده (الرابع) قال الضحاك
طغى عليهم واستطال عليهم فلم يوافقهم فى أمر (الخامس) قال ابن عباس تجبر وتكبر عليهم
وسخط عليهم (السادس) قال شهر بن حوشب بغيه عليهم انه زاد عليهم فى الثياب شبرا
وهذا يعود الى التكبر (السابع) قال الكلبى بغيه عليهم انه حسدهم على الحيرة
يروى ان موسى عليه السلام لما قطع البحر واغرق الله تعالى فرعون جعل الحيرة لهرون
فخلصت له النبوة والحيرة وكان صاحب القربان والمذبح وكان لموسى الرسالة فوجد
قارون من ذلك فى نفسه فقال يا موسى لك الرسالة ولهرون الحيرة ولست فى شئ ولا اصبر
انا على هذا فقال موسى عليه السلام والله ما صنعت ذلك لهرون ولكن الله جعله له فقال
والله لأصردك ابدا حتى تأتيني بآية اعرف بها ان الله جعل ذلك لهرون قال فأمر
موسى عليه السلام رؤساء بنى اسرائيل ان يجيئ كل رجل منهم بعصاه فجاءوا بها فالتقاها
موسى عليه السلام فى قبة له وكان ذلك بأمر الله تعالى فدعاه ان يريهم بيان ذلك
فباتوا يحرسون عصيتهم فأصبحت عصاهرون تهزلها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز
فقال موسى يا قارون أمتري ما صنع الله لهرون فقال والله ما هذا بأعجب مما تصنع من
السحر فاعتزل قارون ومعه ناس كثير وولى هرون الحيرة والمذبح والقربان فكان
بنو اسرائيل يأتون بهداياهم الى هرون فبعضها فى المذبح وتنزل النار من السماء فتأكلها
واعتزل قارون باتباعه وكان كثير المال والتبع من بنى اسرائيل فما كان يأتى موسى عليه
السلام ولا يجالسهم وروى ابو امامة الباهلى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان
قارون من السبعين المختارة الذين سمعوا كلام الله تعالى * اما قوله تعالى وآتيناهم الكنوز
ما ان مفاتيحه لتسوء بالعصبة اولى القوة فقيه اباحت (الاول) قال الكلبى ألستم تقولون
ان الله لا يعطى الحرام فكيف اضاف الله مال قارون الى نفسه بقوله وآتيناهم واجاب
بأنه لا حجة فى انه كان حراما ويجوز ان من تقدمه من الملوك جمعوا وكنزوا فظفر قارون
بذلك وكان هذا الظفر طريق التملك او وصل اليه بالارث من جهات ثم بالتكسب من جهة
المضاربات وغيرها وكان الكل محتملا (البحث الثانى) المفاتيح جمع مفتاح بكسر الميم وهو

خيلنا وبلادنا وانما الخيل والبلاد
لمولاه وقيل هناك مضاف محذوف
اي بآيات ربنا ووصفهم بعدم
الايقان بهامع انهم كانوا باحدين
بها لا يذنبون بان كان من حقهم ان يو
قذوا بها ويقطعوا بصحتها وقد اقتصروا
بنقيضه وقرئ ان الناس بالكسر
على اضماع القول واجراء الكلام
بجره والكلام في الاضافة كالذي
سبق وقيل هو استئناف مسوق
من جهة تعالى لتعليم اخراجها
او تكليها ويرده الجمع بين صيغتي
الماضي والمستقبل فانه صريح في
كونه حكاية لعدم ايقانهم السابق
في الدنيا والمراد بالناس اما الكفرة
على الاطلاق او مشركو مكة وقد
روى عن وهب انها تخبر كل من تراه
ان اهل مكة كانوا بمحمد والقرآن
لا يؤمنون وقرئ تكلمهم من
الكلام الذي هو الجرح والمراد به
ما نقل من الوسم بالعصا والخاتم
وقد جوز كون القراءة المشهورة
ايضا منه معنى التكثير ولا يخفى بعده
(ويوم نحشر من كل امة فوجا) بيان
اجالى الحال المكذبين عند قيام
الساعة بعد بيان بعض مبادئها
ويوم منصوب بمضمحل خوطب به
النبي عليه الصلاة والسلام والمراد
بهذا الحشر هو الحشر للعذاب بعد
الحشر السكلي الشامل لكافة الخلق
وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت
مع ان المقصود تذكير ما وقع فيه
من الحوادث قدم بيان سره مرارا
اي واذا كرلهم وقت حشرناى
جمعنا من كل امة من امة الانبياء
عليهم الصلاة والسلام ومن اهل
كل قرن من القرون جماعة كثيرة
فن تبعية لان كل امة منقسمة الى
مصدق ومكذب وقوله تعالى (ومن
يكذب بايتنا) بيان للفوج اي فوجا
مكذبين بها (فهم يوزعون)
اي يحبس اولهم على آخرهم

ما يفتح وقيل هي الخزائن وقياس واحدها مفتح بفتح الميم ويقال نابه الجمل اذا أثقله
حتى اماله والعصبة الجماعة الكثيرة والعصابة مثلها فاعشرة عصبة بدليل قوله تعالى
في اخوة يوسف عليه السلام ونحن عصبة وكانوا عشرة لان يوسف واخاه لم يكونا معهم
* اذا عرفت معنى الالفاظ فنقول ههنا قولان (احدهما) ان المراد بالمفاتيح المفاتيح وهي
التي يفتح بها الباب قالوا كانت مفاتيحه من جلود الابل وكل مفتاح مثل اصبع وكان
لكل خزانة مفتاح وكان اذا ركب قارون حملت المفاتيح على ستين بغلا ومن الناس من
طعن في هذا القول من وجهين (الاول) ان مال الرجل الواحد لا يبلغ هذا المبلغ واوانا
قدرنا بلدة مملوأة من الذهب والجواهر لكفاها اعداد قليلة من المفاتيح فأى حاجة الى
تكثير هذه المفاتيح (الثاني) ان الكنوز هي الاموال المدخرة في الارض فلا يجوز ان
يكون لها مفاتيح (والجواب عن الاول) ان المال اذا كان من جنس العروض لا من جنس
النقد جاز ان يبلغ في الكثرة الى هذا الحد وايضا فهذا الذي يقال ان ثلاث المفاتيح بلغت
ستين جلا ليس مذكورا في القرآن فلا تقبل هذه الرواية وتفسير القرآن ان ثلاث المفاتيح
كانت كثيرة وكان كل واحد منها معينا لشيء آخر فكان يثقل على العصبة ضبطها ومعرفة
بسبب كثرتها وعلى هذا الوجه يزول الاستبعاد (وعن الثاني) ان ظاهر الكنز وان كان من
جهة العرف ما قالوا فقد يقع على المال المجموع في المواضع التي عليها اخلاق (القول
الثاني) وهو اختيار ابن عباس والحسن ان تحمل المفاتيح على نفس المال وهذا ابين
وعن الشبهة ابعد قال ابن عباس كانت خزائنه يحملها اربعون رجلا اقوياء وكانت
خزائنه اربعمائة الف فيحمل كل رجل عشرة آلاف (القول الثالث) وهو اختيار أبي
مسلم ان المراد من المفاتيح العلم والاحاطة كقوله وعنده مفاتيح الغيب والمراد آياته من
الكنوز وما ان حفظها والاطلاع عليها لثقل على العصبة أولى القوة والهداية اي هذه
الكنوز لكثرتها واختلاف اصنافها تعب حفظها والقائم عليها ان يحفظوها ثم انه
تعالى بين انه كان في قومه من وعظه بأمر (احدها) قوله لا تفرح ان الله لا يحب
الفرحين والمراد ان لا يلحقه من البطر والتمسك بالدنيا ما يلهيه عن امر الآخرة اصلا وقال
بعضهم انه لا يفرح بالدنيا الا من رضى بها واطمأن اليها فاما من يعلم انه سيفارق الدنيا عن
قريب لم يفرح بها وما احسن ما قال المتنبي

اشد الغم عندي في سرور * تيقن عنده صاحبه انتقالا

واحسن واوجز منه ما قال تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم قال ابن
عباس كان فرحه ذلك شرا لانه ما كان يخاف معه عقوبة الله تعالى (وثانيها) قوله وابتغ
فيما آتاك الله الدار الآخرة والظاهر انه كان مقرا بالآخرة والمراد ان يصرف المال الى
ما يؤديه الى الجنة ويسلك طريقة التواضع (وثالثها) قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا
وفيه وجوه (احدها) لعله كان مستغرق الهم في طلب الدنيا فلاجل ذلك ما كان يفرغ

حتى يتلاحقوا ويجمعوا في موقف التوبيخ والمناقشة وفيه من الدلالة على كثرة عددهم وتباعد اطرافهم مالا يخفى وعن ابن عباس رضي الله عنهما ابوجهل والوايد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة يساقون بين يدي اهل مكة وهكذا يحشرون سائر الامم بين ايديهم الى النار (حتى اذا جاؤا) الى موقف السؤال والجواب والمناقشة والحساب (قال) اي الله عز وجل موثقهم على التكذيب والالتفات لتربية المهابة (ا كذبتم باياتي) الناطقة بقاء يومكم هذا وقوله تعالى (ولم تحيطوا بها علما) جملة حالية مفيدة لزيادة شناعة التكذيب وغاية قبحة ومؤكدة للانكار والتوبيخ اي ا كذبتم بها بادي الرأي غير ناظرين فيها لظن ايؤدي الى العلم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق حتما وهذا نص في ان المراد بالايات فيما سلف في الموضوعين هي الايات لقرآنية لانها هي المنطوية على دلائل الصحة وشواهد الصدق التي لم يحيطوا بها علما مع وجوب ان يتأملوا ويتدبروا فيها لانفس الساعة وما فيها وقيل هو معطوف على كذبتم اي اجتمع بين التكذيب وعدم التدبر فيها (ام ماذا كنتم تعملون) اي ام اي شئ كنتم تعملون بها او ام اي شئ كنتم تعملون غير ذلك بمعنى انه لم يكن لهم عمل غير ذلك كما نهم لم يخلقوا الا لاسمهم والمعاصي مع انهم ما خلقوا الا لادبائهم والطاعة بخلافهم بذلك تبكيتم ثم يكون في النار وذلك قوله تعالى (ووقع القول عليهم) اي حل بهم العذاب الذي

للتنعم والالتذاذ فنراه الواعظ عن ذلك (وثانيها) لاسامره الواعظ بصرف المال الى الآخرة بين له بهذا الكلام انه لا بأس بالتمتع بالوجوه المباحة (وثالثها) المراد منه الاتفاق في طاعة الله فان ذلك هو نصيب المرء من الدنيا الذي يأكل ويشرب قال عليه السلام فليأخذ العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه لآخرته ومن الشبهة قبل الكبر ومن الحياة قبل الموت فوالذي نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعقب ولا بعد الدنيا دار الجنة والنار (ورابعها) قوله واحسن كما احسن الله اليك لما أمره بالاحسان بالمال امره بالاحسان مطلقا ويدخل فيه الامانة بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن اللقاء وحسن الذكر وانما قال كما احسن الله اليك تنبيها على قوله ولئن شكرتم لازيدنكم (وخامسها) قوله ولا تبغ الفساد في الارض والمراد ما كان عليه من الظلم والبغي وقيل ان هذا القائل هو موسى عليه السلام وقال آخرون بل مؤمنو قومه وكيف كان فقد جمع في هذا الوعظ ما لو قيل لم يكن عليه مزيد لكنه ابي ان يقبل بل زاد عليه بكفر النعمة فقال انما اوتيته على علم عندي وفيه وجوه (احدها) قال قتادة ومقاتل والكلبي كان قارون اقرا بني اسرائيل للتوراة فقال انما اوتيته لفضل علي واستحقاق لذلك (وثانيها) قال سعيد بن المسيب والضحاك كان موسى عليه السلام انزل عليه علم الكيمياء من السماء فعلم قارون ثلث العلم ويوشع ثلثه وكالب ثلثه فخرعهما قارون حتى اضاف علمهما الى علمه فكان يأخذ الرصاص فيجعل فضة والنحاس فيجعل ذهباً (وثالثها) اراد به علمه بوجوه المكاسب والتجارات (ورابعها) ان يكون قوله انما اوتيته على علم عندي اي الله اعطاني ذلك مع كونه عالمي وبأحوالي فلم لم يكن ذلك مصلحة لما فعل وقوله عندي اي عندي ان الامر كذلك كما يقول المفتي عندي ان الامر كذلك اي مذهبي واعتقادي ذلك ثم اجاب الله تعالى عن كلامه بقوله اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعا وفيه وجهان (الاول) يجوز ان يكون هذا اثباتا لعلمه بأن الله تعالى قد اهلك قبله من القرون من هو اقوى منه واغنى لانه قد قرأه في التوراة واخبر به موسى عليه السلام وسمعه من حفاظ التواريخ كما نه قيل له اولم يعلم في جملة ما عنده من العلم هذا حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته (الثاني) يجوز ان يكون نفي العلم بذلك كانه لما قال اوتيته على علم عندي فتصلف بالعلم وتعظم به قيل اعنده مثل ذلك العلم الذي ادعاه ورأى نفسه به مستوجبة لكل نعمة ولم يعلم هذا العلم النافع حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين اما قوله واكثر جمعا فالعنى اكثر جمعا للمال أو أكثر جماعة وعددا وحاصل الجواب ان اغتراره بماله وقوته وجوعه من الخطأ العظيم والله تعالى اذا اراد اهلاكه لم ينفعه ذلك ولا ما يزيد عليه اضعافا فاما قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون فالمراد ان الله تعالى اذا عاقب المجرمين فلا حاجة به الى ان يسألهم عن كيفية ذنوبهم وكيفيات لان الله تعالى عالم بكل المعلومات فلا حاجة به الى السؤال (فان قيل) كيف الجمع بينه وبين قوله

فوركك لنسألهم اجمعين (قلنا) يحمل ذلك على وقتين على ما قررناه وذكر ابو مسلم وجهها
آخر فقال السؤال قديكون للمحاسبة وقديكون للتقريب والتبكيك وقديكون للاستعتاب
وأليق الوجوه بهذه الآية الاستعتاب لقوله تعالى ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون
هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ﴿ قوله تعالى ﴾ (فخرج على قومه في زينته
قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين
اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون فحسبنا
به وبداره الارض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين) اما
قوله فخرج على قومه في زينته فيدل على انه خرج باظهر زينة واكملها وليس في القرآن
الا هذا القدر الا ان الناس ذكروا وجوها مختلفة في كيفية تلك الزينة قال مقاتل خرج
على بغلة شهباء عليها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف فارس على الخيول وعليها الثياب
الارجوانية ومعه ثلثمائة جارية بيض عليهن الحلي والثياب الحمر على البغال الشهب
وقال بعضهم بل خرج في تسعين ألفا هكذا وقال آخرون بل على ثلثمائة والاولى ترك
هذه التقريرات لانها متعارضة ثم ان الناس لما رأوه على تلك الزينة قال من كان منهم يرغب
في الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون من هذه الامور والاموال والراغبون يحتمل
ان يكونوا من الكفار وان يكونوا من المسلمين الذين يحبون الدنيا واما العلماء واهل الدين
فقالوا للذين تمنوا هذا ويلكم ثواب الله خير من هذه النعم لان الثواب منافع عظيمة
وخالصة عن شوائب المضار ودائمة وهذه النعم العاجلة على الضد من هذه الصفات
الثلاثة قال صاحب الكشف ويلك اصله الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع
والبعث على ترك ما لا يرتضى اما قوله ولا يلقاها الا الصابرون فقال المفسرون لا يوفق
لها والضمير في يلقاها الى ماذا يعود فيه وجهان (احدهما) الى ما دل عليه قوله آمن وعمل
صالحا يعني هذه الاعمال لا يؤتاها الا الصابرون (والثاني) قال الزجاج يعني ولا يلقى هذه
الكلمة وهي قولهم ثواب الله خير الا الصابرون على أداء الطاعات والاحترار عن
المحرمات وعلى الرضا بقضاء الله في كل ما قسم من المنافع والمضار واما قوله فحسبنا به
وبداره الارض ففيه وجهان (احدهما) انه لما اشر وبطر وعتا خسف الله به وداره
الارض جزاء على عتوه وبطره والفاء تدل على ذلك لان الفاء تشعر بالعلية (وثانيها) قيل
ان قارون كان يؤذي نبي الله موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه للقرابة التي
بينهما حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف درهم على
درهم فحسبه فاستكثره فشحت نفسه فجمع بنى اسرائيل وقال ان موسى يريد ان يأخذ
اموالكم فقالوا أنت سيدنا وكبيرنا فرنا بما شئت قال فبرطل فلانة البغي حتى تنسبه الى
نفسها فيرفضه بنو اسرائيل فجعل لها طشتا من ذهب مملوءا ذهبها فلما كان يوم عيد قام
موسى فقال يا بني اسرائيل من سرق قطعناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان احصن

ونزوله (بما ظلموا) بسبب ظلمهم
هو تكذيبهم بآيات الله (فهم
لا ينطقون) لانقطاعهم عن
الجواب بالكلمة وابتلائهم بشغل
شغل من العذاب الاليم (المبروا
انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه)
الرؤية قلبية لا بصرية لان نفس
الليل والنهار وان كانا من
المبصرات لكن جعلهما كاذكر
من قبيل المعقولات اى لم يعلموا
انا جعلنا الليل بما فيه من الاظلام
ليستر يحوا فيه بالنوم والقرار
(والنهار مبصرا) اى ليبصروا
بما فيه من الاضاءة طرق القلب
في امور المعاش فيبلغ فيه حيث
جعل الابصار الذى هو حال
الناس حالا لا يوصفوا من اوصافه
التي جعل عليها بحيث لا ينفك عنها
ولم يسلك في الليل هذا المسلك لما
ان تأثير ظلام الليل في السكون
ليس بمثابة تأثير ضوء النهار في
الابصار (ان في ذلك) اى في
جعلهما كما وصفا وما في اسم
الاشارة من معنى البعد للاشعار
ببعد درجته في الفضل (لايات)
اى عظيمة كثيرة (لقوم يؤمنون)
دالة على صحة البعث وصدق
الايات الناطقة به دلالة واضحة
كيف لا وان من تأمل في تعاقب
الليل والنهار واختلافهما على
وجوه بدعية مبنية على حكم
رافعة تحسار في فهمها العقول
ولا يحيط بها الا الله عز وجل
وشاهد في الاتفاق تبدل ظلة
الليل المحاكية للموت بضياء
النهار المضاهي للحياة وعان في
نفسه تبدل النوم الذى هو
أخو الموت بالانتباه الذى هو مثل
الحياة فضى بأن الساعة آتية
لا ريب فيها

وان الله يبعث من في القبور

قضاء متقنا وجزم بأنه تعالى قد جعل هذا النموذج له وديار يستدل به على تحققه وان الآيات الناطقة به وبكون حال الليل والنهار برهانا عليه وسائر الآيات كلها حق نازل من عند الله تعالى (ويوم ينفخ في الصور) اما معطوف على يوم نحشر منصوب بنصبه او بمنحصر معطوف عليه والصورة هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما فرغ الله تعالى من خلق السموات والارض خلق الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره الى العرش متى يؤمر قال قلت يا رسول الله ما الصور قال القرن قال قلت كيف هو قال عظيم والذي نفسي بيده ان عظم دائرة فيه كعرض السماء والارض فيؤمر بالنفخ فينفخ نفخة لا يبقى عندها في الحياة احد غير من شاء الله تعالى وذلك قوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله ثم يؤمر بأخرى فينفخ نفخة لا يبقى معها ميت الا بعث وقام وذلك قوله تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون والذي يستدعيه سياق النظم الكريم وسيافه ان المراد بالنفخ ههنا هي النفخة الثانية وبالمنزع في قوله تعالى (فترجع من في السموات ومن في الارض) ما يعتري الكل عند البعث والنشور بمشاهدة الامور الهائلة الخارقة للعادات في الانفس والاتفاق من الرعب والتهيب الضرور بين

رجناه فقال قارون وان كنت أنت قال وان كنت أنا قال فان بني اسرائيل يقولون انك فجرت بفلانة فاحضرت فناشدها موسى بالله الذي فلق البحر واثرل التوراة ان تصدق فتداركها الله تعالى فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جعلا على ان اقدفك بنفسى فخر موسى ساجدا يبكي وقال يارب ان كنت رسولاك فاغضب لي فأوحى الله عز وجل اليه ان من الارض بما شئت فانها مطيعة لك فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون فمن كان معه فليزِم مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا ارض خذيهم فأخذتهم الى الركب ثم قال خذيهم فأخذتهم الى الاوساط ثم قال خذيهم فأخذتهم الى الاعناق وقارون واصحابه يتضرعون الى موسى عليه السلام ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت اليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهم فانطبقت الارض عليهم فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ما افطك استغاثوا بك مرارا فلم ترحمهم اما وعزتي لو دعوني مرة واحدة لوجدوني قريبا مجيبا فاصبحت بنو اسرائيل يتناجون بينهم انما دعا موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله حتى خسف بداره وامواله ثم ان قارون يخسف به كل يوم مائة قامة قال القاضي اذا هلك بالخسف فسواء تزل عن ظاهر الارض الى الارضين السابعة او دون ذلك فانه لا يمنع ما روى على وجه المبالغة في الزجر (واما قولهم انه تعالى قال لو استغاثت بي لاغيته) فان صح حل على استغاثته مقرونة بالتوبة فاما وهو ثابت على ما هو عليه مع انه تعالى هو الذي حكم بذلك الخسف لان موسى عليه السلام ما فعله الا عن أمره فبعيد (وقولهم انه يتجمل في الارض أبدا) فبعيد لانه لا بد له من نهاية وكذا القول فيما ذكر من عدد القامات والذي عندي في امثال هذه الحكايات انها قليلة الفائدة لانها من باب اخبار الآحاد فلا تفيد اليقين وليست المسئلة مسئلة عملية حتى يكتفى فيها بالظن ثم انها في اكثر الامر متعارضة مضطربة فالاولى طرحها والاكتفاء بما دل عليه نص القرآن وتفويض سائر التفاصيل الى عالم الغيب اما قوله تعالى وما كان من المنتصرين فالمراد من المنتقمين من موسى او من الممتنعين من عذاب الله تعالى يقال نصره من عدوه فانتصر اى منعه منه فامتنع ﴿ قوله تعالى ﴾ واصبح الذين تمنوا مكانه بالامس يقولون ويكان الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا ان من الله علينا لخسف بنا ويكانه لا يفلح الكافرون تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين اعلم ان القوم الذين شاهدوا قارون في زينته لما شاهدوا ما نزل به من الخسف صار ذلك زاجرا لهم عن حب الدنيا ومخالفة موسى عليه السلام وداعيا الى الرضا بقضاء الله تعالى وقسمته والى اظهار الطاعة والانقياد لانباء الله ورسوله اما قوله ويكان الله فاعلم ان وى كلمة مفصولة عن كائن وهى كلمة مستعملة عند التنبيه للخطأ واظهار التندم فلما قالوا يا ليت لنا مثل ما اوتى قارون ثم شاهدوا الخسف تنبهوا لخطائهم فقالوا وى ثم قالوا كائن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده بحسب

مشيئته وحكمته لا لكرامته عليه ويضيق على من يشاء لهوان من يضيق عليه بل
 لحكمته وقضائه ابتلاء وقتنة (قال سيديوه) سألت الخليل عن هذا الحرف فقال ان وى
 مفصولة من كان وان القوم تنهوا وقالوا متقدمين على ما سلف منهم وى وذكر الفراء
 وجهين (احدهما) ان المعنى وياك فحذف اللام وانما جاز هذا الحذف لكثرة تها في الكلام
 وجعل ان مفتوحة بفعل مضمركا نه قال وياك اعلم ان الله وهذا قول قطرب حكاه عن
 يونس (الثانى) وى منفصلة من كان وهو للتعجب يقول الرجل لغيره وى اما ترى ما بين
 يديك فقال الله وى ثم استأنف كأن الله يبسط فالله تعالى انما ذكرها تعجيبا لخلقها قال
 الواحدى وهذا وجه مسة قديم غير ان العرب لم تكتبها منفصلة ولو كان على ما قالوه لكتبوها
 منفصلة (وأجاب الاولون) بأن خط المصحف لا يقاس عليه ثم قالوا لولا ان من الله علينا
 لحسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون وهذا تأكيد لما قبله اما قوله تلك الدار الآخرة
 فتعظيم لها وتفخيم لشأنها يعنى تلك التى سمعت بذكرها وبلغاك وصفها ولم يعلق
 الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارادتهما وميل القلب اليهما وعن على عليه
 السلام ان الرجل ليحببه ان يكون شركا نعله اجود من شرك نعل صاحبه فيدخل
 تحتها قال صاحب الكشاف ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون لقوله ان فرعون علا
 فى الارض والفساد لقارون لقوله ولا تبغ الفساد فى الارض ويقول من لم يكن مثل
 فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله والعاقبة للمتقين كما تدبره على بن
 ابي طالب عليه السلام ﴿ قوله تعالى ﴾ (من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة
 فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون ان الذى فرض عليك القرآن لرادك
 الى معاد قل ربى اعلم من جاء بالهدى ومن هو فى ضلال مبين وما كنت ترجو ان يلقى
 اليك الكتاب الا رحمة من ربك فلا تكونن ظهيرا للكافرن ولا يصدك عن آيات الله بعد
 اذ نزلت اليك وادع الى ربك ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر لا اله
 الا هو كل شئ هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون) اعلم انه تعالى لما بين ان الدار
 الآخرة ليست لمن يريد علوا فى الارض ولا فسادا بل هى للمتقين بين بعد ذلك ما يحصل
 لهم فقال من جاء بالحسنة فله خير منها وفيه وجوه (احدها) المعنى من جاء بالحسنة حصل له
 من تلك الكلمة خير (وثانيها) حصل له شئ هو افضل من تلك الحسنة ومعناه انهم يزدون
 على ثوابهم وقد مر تفسيره فى اخر النمل واما قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا
 السيئات الا ما كانوا يعملون فظاهره ان لا يزدوا على ما يستحقون واذ اصح ذلك فى السيئات
 دل على ان المراد فى الحسنات بما هو خير منها ما ذكرناه من مزيد الفضل على الثواب
 قال صاحب الكشاف تقدير الآية ومن جاء بالسيئة فلا يجزون الا ما كانوا يعملون
 لكنه كرر ذلك لان فى اسناد عمل السيئة اليهم مكررا فضل تهجين لحالهم وزيادة

(تبغض)

الجهليين و اراد صيغة الماضي مع
 كون المعطوف عليه اعنى ينفتح
 معضارا لادلالته على تحقق وقوعه
 اثر النسخ ولعل تأخير بيان
 الاحوال الواقعة عند ابتداء
 النسخة عن بيان ما يقع بعدها
 من حشر الكاذبين من كل اممة
 لتذنية النهويل بتكرير التذكير
 ابتداء بان كل واحد منهما طامة
 كبرى وداهية دهياء حقيقة
 بالتذكير على حيالها ولوروى
 الترتيب الوقوف لربما توهم ان
 الكل داهية واحدة قد امر
 بذكرها كما سر فى قصة البقرة
 (الامن شاء الله) اى ان لا يفرع
 قيل هم جبريل وميكائيل
 واسرافيل وعزرائيل عليهم
 السلام وقيل الجور والحزنة
 وحلة العرش (وكل) اى كل
 واحد من المبعوثين عند النسخة
 (اتوه) حضروا الموقف بين يدي
 رب العزة جل جلاله للسؤال
 والجواب والمنافشة والاسباب
 وقرئ اثناء باعتبار لفظ الكل كما
 ان القراءة الاولى باعتبار معناه
 وقرئ اتوه اى حاضروه
 (داخرين) اى صاغرين وقرئ
 داخرين وقوله تعالى (وترى
 الجبال) عطفت على ينفتح داخل
 فى حكم التذكير وقوله عز وجل
 (تحسبها جامدة) اى ثابتة فى
 ماكنها اما بديل منه او حال من ضمير
 ترى او من مفعوله وقوله تعالى
 (وهى تمر مر السحاب) حال من
 ضمير الجبال فى تحسبها او فى جامدة
 اى تراها رأى العين ساكنة
 والحال انها تمر مر السحاب التى
 تسيرها الرياح سيرا حثيثا وذلك
 ان الاجرام العظام اذا تحركت
 نحو سميت لا تكاد تبين حركتها
 وعلية قول من قال

تبغيض للسيئة الى قلوب السامعين وهذا من فضله العظيم انه لا يجزى بالسيئة الا مثلها ويجزى بالحسنة عشر امثالها وههنا سؤالان (السؤال الاول) قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها كره ذلك الاحسان واكتفى بذكر الاساءة بمرة واحدة وفي هذه الآية كره ذكر الاساءة مرتين واكتفى في ذكر الاحسان بمرة واحدة فما السبب (الجواب) لان هذا المقام مقام الترغيب في الدار الآخرة فكانت المبالغة في الزجر عن المعصية لا ثقة بهذا الباب لان المبالغة في الزجر عن المعصية مبالغة في الدعوة الى الآخرة واما الآية الاخرى فهي شرح حالهم فكانت المبالغة في ذكر محاسنهم اولى (السؤال الثاني) كيف قال لا تجزى السيئة الا بمثلها مع ان المتكلم بكلمة الكفر اذا مات في الحال عذب ابد الاباد (الجواب) لانه كان على عزم انه لو عاش ابد القال ذلك فعومل بمقتضى عزمه (قال الجبائي) وهذا يدل على بطلان مذهب من يجوز على الله تعالى ان يعذب الاطفال عذابا دائما بغير جرم (قلنا) لا يجوز ان يفعله وليس في الآية ما يدل عليه ثم انه سبحانه لما شرح لرسوله امر القيامة واستقصى في ذلك شرح له ما يتصل بأحواله فقال ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد قال ابو علي الذي فرض عليك احكامه وفرائضه لرادك بعد الموت الى معاد وتنكير المعاد لتعظيمه كانه قال الى معاد واي معاد اى ليس لغيرك من البشر مثله وقيل المراد به مكة ووجهه ان يراى برده اليها يوم الفتح ووجه تنكيره انها كانت في ذلك اليوم معاداله شأن عظيم لاستيلاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وقهره لاهلها واظهار عز الاسلام واذلال حزب الكفر والسورة مكية فكان الله تعالى وعده وهو بمكة في اذى وغلبة من اهلها انه يهاجر منها ويبعده اليها ظاهرا ظافرا وقال مقاتل انه عليه السلام خرج من الغار وسار في غير الطريق مخافة الطلب فلما أمن رجع الى الطريق ونزل بالجحفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة واشتاق اليها وذكر مولده ومولد أبيه فنزل جبريل عليه السلام وقال تشاق الى بلدك ومولدك فقال عليه السلام نعم فقال جبريل عليه السلام فان الله تعالى يقول ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد يعنى الى مكة ظاهرا عليهم وهذا اقرب لان ظاهر المعاد انه كان فيه وفارقه وحصل العود وذلك لا يليق الاممكة وان كان سائر الوجوه محتملا لكن ذلك اقرب قال اهل التحقيق وهذا احد ما يدل على نبوته لانه اخبر عن الغيب ووقع كما اخبر فيكون معجزا ثم قال قل ربي اعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين ووجه تعلقه بما قبله ان الله تعالى لما وعد رسوله الرد الى معاد قال قل للمشركين ربي اعلم من جاء بالهدى يعنى نفسه وما يستحقه من الثواب في المعاد والاعزاز بالاعادة الى مكة ومن هو في ضلال مبين يعنهم وما يستحقون من العقاب في معادهم ثم قال لرسوله وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب الارجحة من ربك ففي كلمة الاوجهان (احدهما) انها للاستثناء ثم قال صاحب الكشف هذا كلام محمول على

بارهن مثل الطود تحسب انهم
وقوف لحاج والركاب تهملج وقد
ادمج في هذا التشبيه تشبيهه
حال الجبال بحال السحاب في
تخلخل الاجزاء وانتفاشها كما في
قوله تعالى وتكون الجبال كالعهن
المنفوش وهذا ايضا مما يقع بعد
النفخة الثانية عند حشر الخلق
يبدل الله عز وجل الارض غير
الارض ويغير هيأتها ويسير
الجبال عن مقارها على ما ذكر
من الهيئة الهائلة لبشاهدتها
اهل المحشر وهي وان اندكت
وتصدعت عند النفخة الاولى
لكن تسييرها وتسوية الارض
انما يكونان بعد النفخة الثانية
كما نطق به قوله تعالى ويسألونك
عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا
فيذرها قاعا صاففا لا ترى فيها
عرجا ولا أمنا يؤمنون تبعون الداعي
وقوله تعالى يوم تبدل الارض
غير الارض والسموات وبرزوا
لله الواحد القهار فان اتباع
الداعي الذي هو اسرافيل عليه
السلام وبروز الخلق لله تعالى
لا يكون الا بعد النفخة الثانية
وقد قالوا في تفسير قوله
تعالى ويوم نسير الجبال وترى
الارض بارزة وحشرناهم ان
صيغة الماضي في المعطوف مع
كون المعطوف عليه مستقبلا
للدلالة على تقدم الحشر على
التسيير والرؤية كانه قيل
وحشرناهم قبل ذلك وهذا وقد
قيل ان المراد هي النفخة الاولى
والفرع هو السدى يستتبع
الموت افاية شدة الهول كما في
قوله تعالى فصعق من في السموات
ومن في الارض الآية فيختص
اثرها بمن كان حيا عند وقوعها
دون من مات قبل ذلك من الامم
وجوز ان يراد بالآيتين داخرين

رجوعهم الى امره تعالى وانقيادهم
له ولا ريب في ان ذلك مما ينبغي
ان ينزه ساحة التنزيل عن امثاله
وابعد من هذا ما قيل ان المراد
بهذه التفخمة نفخة الفزع التي
تكون قبل نفخة الصعق وهي
التي اريدت بقوله تعالى ما ينظر
هؤلاء الاصيحة واحدة ما لها من
فوق فيسير الله تعالى عندها
الجبال فتمرر السحاب فتكون
سرابا وترج الارض بأهلها رجا
فتكون كالسفينة الموثقة في البحر
او كالقنديل المعلق ترجحه
الارواح فانه مما لا ارتباط له
بالمقام قطعاً والحق الذي لا يحيد
فيه ما قدمناه وما هو نص في الباب
ما سأتى من قوله تعالى وهم من
فرع ومثد آمنون (صنع الله)
مصدر مؤكد لضمون ما قبله
اي صنع الله ذلك صنعا على
انه عبارة عما ذكر من التفتح
في الصور وما ترتب عليه جميعا
قصده به التنبيه على عظم
شان تلك الافاعيل وتحويل
امرها والايدان بأنها ليست
بطريق اخلال نظام العالم
وافساد احوال الكائنات
بالكلية من غير ان يدعو اليها
داعية او يكون لها عاقبة بل هي
من قبيل بدائع صنع الله تعالى
المبنية على اساس الحكمة
المستتعة للغايات الجلية التي
لاجلها رتب مقدمات الخلق
ومبادئ الابداع على الوجه
المتين والنهج الرصين كما يعرب
عنه قوله تعالى (الذي اتقن
كل شيء) اي احكم خلقه
وسواه على ما تقتضيه الحكمة
وقوله تعالى (انه خير بما
تفعلون) لتعين لكون ما ذكر
صنعا بحسبكم له تعالى
ببيان ان عليه تعالى بطواه

المعنى كأنه قيل وما لقي اليك الكتاب الا رجعة من ربك ويمكن ايضا اجراؤه على ظاهره
اي وما كنت ترجو الا ان يرحمك الله برجة فينعم عليك بذلك اي ما كنت ترجو الا على
هذا (والوجه الثاني) ان الا بمعنى لكن للاستدراك اي ولكن رجعة من ربك التي اليك
ونظيره قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا ولكن رجعة من ربك خصصك به ثم انه
كافه بأمور (احدها) كلفه بأن لا يكون مظاهرا للكفار فقال فلا تكونن ظهيرا للكافرين
(وثانيها) ان قال ولا يصدتك عن آيات الله بعد اذ أنزلت اليك الميل الى المشركين قال
الضحك وذلك حين دعوه الى دين آباءه ليرزجوه ويقاسموه شطرا من مالهم اي لا تلتفت
الى هؤلاء ولا تتركن الى قولهم فيصدوك عن اتباع آيات الله (وثالثها) قوله وادع الى ربك
اي الى دين ربك واراد التشدد في دعاء الكفار والمشركين فلذلك قال ولا تكونن
من المشركين لان من رضى بطريقتهم او مال اليهم كان منهم (ورابعها) قوله ولا تدع
مع الله الها آخر وهذا وان كان واجبا على الكل الا انه تعالى خاطبه به خصوصا لاجل
التعظيم (فان قيل) الرسول كان معلوما منه ان لا يفعل شيئا من ذلك البتة فاقاؤه هذا
النهى (قلنا) لعل الخطاب معه ولكن المراد غيره ويجوز ان يكون المعنى لا تعتمد على غير الله
ولا تتخذ غيره وكيفا في امورك فان من وثق بغير الله تعالى فكأنه لم يكمل طريقه في
النوحيد ثم بين انه لا اله الا هو اي لا نافع ولا ضار ولا معطي ولا مانع الا هو كقوله
تعالى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه وكيفا فلا يجوز اتخاذه سواء ثم قال تعالى كل
شيء هالك الا وجهه وفيه مسائل (المسئلة الاولى) اختلفوا في قوله كل شيء هالك فن الناس
من فسر الهالك بالعدم والمعنى ان الله تعالى يعدم كل شيء سواء ومنهم من فسر الهالك
باخراجه عن كونه منتفعابه اما بالامانة او بتفريق الاجزاء وان كانت اجزاؤه باقية فانه
يقال هلك الثوب وهلك المتاع ولا يريدون به فناء اجزائه بل خروجه عن كونه منتفعابه
ومنهم من قال معنى كونه هالكا كونه قابلا للهلاك في ذاته فان كل ما عداه ممكن
الوجود لذاته وكل ما كان ممكن الوجود كان قابلا للعدم فكان قابلا للهلاك فاطلق عليه
اسم الهالك نظرا الى هذا الوجه واعلم ان المتكلمين لما أرادوا اقامة الدلالة على ان كل
شيء سوى الله تعالى يقبل العدم والهالك قالوا ثبت ان العالم محدث وكل ما كان محدثا
فان حقيقته قابلة للعدم والوجود وكل ما كان كذلك وجب ان يبقى على هذه الحالة
ابدا لان الامكان من لوازم الماهية ولازم الماهية لا يزول قط الا انا لما نظرنا في هذه
الدلالة ما وجدناها وافية بهذا الغرض لانهم انما أقاموا الدلالة على حدوث الاجسام
والاعراض فلو قدروا على اقامة الدلالة على ان ما سوى الله تعالى اما متخير او قائم
بالمختيار لم غرضهم الا ان الخصم يثبت موجودات لامتخيرة ولا قائمة بالمختيار فالدليل
الذي بين حدوث المختيار والقائم بالمختيار لا يبين حدوث كل ما سوى الله تعالى الا بعد
قيام الدلالة على ثبوت ذلك القسم الثالث ولهم في ثبوت هذا القسم الثالث طريقان (احدهما)

(قوله)

اقوالهم لادليل عليه فوجب نفيه وهذه طريقة ركيكة يناسقوها في الكتب الكلامية
 (والثاني) قولهم لو وجد موجود هكذا لكان مشاركا لله تعالى في نفي المكان والزمان
 والامكان ولو كان كذلك لصار مثالا لله تعالى وهو ضعيف لاحتمال ان يقال انهما
 وان اشتركا في هذا السلب الا انه يتميز كل واحد منهما عن الآخر بماهية وحقيقة
 واذا كان كذلك ظهر ان دليلهم العقلي لا يفي باثبات ان كل شيء هالك الا وجهه والذي
 يعتمد عليه في هذا الباب ان نقول ثبت ان صانع العالم واجب الوجود لذاته فيستحيل
 وجود موجود آخر واجب لذاته والاشتركا في الوجوب وامتاز كل واحد منهما عن
 الآخر بخصوصيته ومابه المشاركة غير مابه الممايزة فيكون كل واحد منهما مركبا
 بمابه المشاركة وممايزة وكما مركب ممكن مفتقر الى جزئه ثم ان الجزأين ان كانا
 واجبين كانا مشتركين في الوجوب ومتميزين باعتبار آخر فيلزم تركيب كل واحد منهما
 أيضا ويلزم التسلسل وهو محال وان لم يكونا واجبين فالتركيب عنهما المفتقر اليهما أولى ان
 لا يكون واجبا فثبت ان واجب الوجود واحد وان كل ما عداه فهو ممكن وكل ممكن فلا بد
 له من مرجع وافتقاره الى المرجع اما حال عدمه او حال وجوده فان كان الاول ثبت انه محدث
 وان كان الثاني فافتقار الموجود الى المؤثر اما حال حدوثه او حال بقاءه والثاني باطل لانه
 يلزم ايجاد الموجود وهو محال فثبت ان الافتقار لا يحصل الا حال الحدوث وثبت ان كل
 ما سوى الله تعالى محدث سواء كان متحيزا او قائما بالتحيز او لا متحيزا ولا قائما بالتحيز فان
 نقضت هذه الدلالة بذات الله وصفاته فاعلم ان هناك فرقا قويا واذا ثبت حدوث كل ما سواه
 وثبت ان كل ما كان محدثا كان قابلا لعدم ثبت بهذا البرهان الباهر ان كل شيء هالك
 الا وجهه بمعنى كونه قابلا للهلاك والعدم ثم ان الذين فسروا الآية بذلك قالوا هذا أولى
 وذلك لانه سبحانه حكيم بكونها هالكة في الحال وعلى ما قلناه فهي هالكة في الحال وعلى
 ما قلناه انها سبقت لانها هالكة في الحال فكان قولنا أولى وايضا فالممكن اذا وجد
 من حيث هو لم يكن مستحقا لا للوجود ولا لعدم من ذاته فهذه الاستحقاقية مستحقة له
 من ذاته واما الوجود فوارد عليه من الخارج فالوجود له كالثوب المستعار له وهو من
 حيث هو هو كالانسان الفقير الذي استعار ثوبا من رجل غني فان الفقير لا يخرج بسبب
 ذلك عن كونه فقيرا كذا الممكنات عارية عن الوجود من حيث هي واما الوجود ثوب
 حصل لها بالعارية فصحيح انها باهالكة من حيث هي اما الذين حملوه على انها ستعدم
 فقد احتجوا بان قالوا الهلاك في اللغة له معنيان (احدهما) خروج الشيء عن ان يكون
 منتفعا به (والثاني) الفناء والعدم لا جائز حمل اللفظ على الاول لان هلاكها بمعنى خروجها
 عن حد الانتفاع محال لانها وان تفرقت اجزاؤها فانها منتفع بها لان النفع المطلوب
 كونها بحيث يمكن ان يستدل بها على وجود الصانع القديم وهذه المنفعة باقية سواء
 بقيت متفرقة او مجمعة وسواء بقيت موجودة او صارت معدومة واذا تعذر حمل الهلاك

افعال المكلفين وبواطنها مما يدعو
 الى اظهارها وبيان كيفياتها على
 ما هي عليه من الحسن والسوء
 وترتيب اجزيتها عليها بعد
 بعثهم وحشرهم وجعل السموات
 والارض والجبال على وفق
 ما نطق به التنزيل ليتحققوا
 بمشاهدة ذلك ان وعد الله حق
 لا ريب فيه وقرئ خير بما
 يفعلون وقوله تعالى (من جاء
 بالحسنة فله خير منها) بيان لما
 اشير اليه باحاطة علمه تعالى
 بأفعالهم من ترتيب اجزيتها
 عليها اي من جاء منكم او من
 اولئك الذين اتوه تعالى بالحسنة
 فله من الجزاء ما هو خير منها اما
 باعتبار انه اضعافها واما باعتبار
 دوامه وانقضائها وقيل فله
 خير حاصل من جهتها وهو
 الجنة وعن ابن عباس رضي الله
 عنهما الحسنة كلمة الشهادة
 (وهم) اي الذين جاؤا بالحسنات
 (من فزع) اي عظيم هائل لا يقدر
 قدره وهو الفزع الحاصل من
 مشاهدة العذاب بعد تمام الحاسبة
 وظهور الحسنات والسيئات
 وهو الذي في قوله تعالى لا
 يحزنهم الفزع الاكبر وعن
 الحسن رحمه الله تعالى حين يؤمر
 بالعباد الى النار وقال ابن جريج
 حين يذبح الموت وينادي المنادي
 يا اهل الجنة خلود فسلاموت
 ويا اهل النار خلود فلاموت
 (يومئذ) اي يوم اذ ينفخ في الصور
 (آمنون) لا يعترهم ذلك الفزع
 الهائل ولا يلحقهم ضرره اصلا
 واما الفزع الذي يعترى كل من
 في السموات ومن في الارض غير
 من استثناء الله تعالى فانما هو
 التهييب والرعب الحاصل في
 ابتداء النفخة من معانية فنون
 السدواهي والاهوال ولا يكاد

يخلو منه احد بحكم الجبله وان كان
آمنا من حقوق الضرر والا من
يستعمل بالجار وبدونه كافي
قوله تعالى أفأمنوا مكر الله وقرئ
من فرع يومئذ بالاضافة مع
كسر الميم وقبحها ايضا والمراد
هو الفرع المذكور في القراءة
الاولى لاجمع الافزاع الحاصلة
يومئذ ومدار الاضافة كونه
اعظم الافزاع واكبرها كأن
ما عده ليس بفرع بالنسبة
اليه (ومن جاء بالسبيته) قيل هو
الشرك (فكبت وجوههم في النار)
اي كبوا فيها على وجوههم
منكوسين او كبت فيها انفسهم
على طريقة ولا تلقوا بأيديكم الى
التهلكة (هل تجزون الا ما كنتم
تعملون) على الالتفات للتشديد
او على اضممار القول اي مقولا
لهم ذلك (انما امرت ان اعبد
رب هذه البلدة الذي حرمها)
امر عليه الصلاة والسلام ان
يقول لهم ذلك بعد ما بين لهم
احوال المبدأ والمعاد وشرح
احوال القيامة تنبيههم على انه
قد أتم امر الدعوة بالاسريد عليه
ولم يبق له عليه الصلاة والسلام
بعد ذلك شأن سوى الاشتغال
بعبادة الله عز وجل والاستغراق
في مراقبته غير مبال بهم ضلوا ام
رشدوا صلحوا او فسدوا
ليحملهم ذلك على ان يتقوا
بأموال انفسهم ولا يتوهموا من
شدته اعتناؤه عليه الصلاة والسلام
بأمر دعوتهم انه عليه الصلاة
والسلام يظهر لهم ما يلجئهم الى
الايمان لامحالة ويشغلوا
بتدارك احوالهم ويتوجهوا
نحو التدبر فيما شاهدوه من
الآيات الباهرة والبلدة هي مكة
العظيمة وتخصيصها بالاضافة
لتفخيم شأنها واجلال

على هذا الوجه وجب حله على الفناء أجاب من حل الهلاك على التفرق قال هلاك
الشيء خروج من المنفعة التي يكون الشيء مطلوبا لاجلها فاذا مات الانسان قيل هلاك
لان الصفة المطلوبة منه حياته وعقله واذا تمزق الثوب قيل هلاك لان المقصود منه
صلاحه لا لبس فاذا تفرقت اجزاء العالم خرجت السموات والكواكب والجبال
والبحار عن صفاتها التي لاجلها كانت منتفعا بها انتفاعا خاصا فلا جرم صح اطلاق اسم
الهلاك عليها فاما صحة الاستدلال بها على الصانع سبحانه فهذه المنفعة ليست منفعة
خاصة بالشمس من حيث هي شمس والقمر من حيث هو قمر فليلزم من بقائها ان لا يطلق
عليها اسم الهالك ثم احتجوا على بقاء اجزاء العالم بقوله يوم تبدل الارض غير الارض
وهذا صريح بان تلك الاجزاء باقية الا انها صارت متصفة بصفة أخرى فهذا ما في هذا
الموضع (المسئلة الثانية) احتج اهل التوحيد بهذه الآية على ان الله تعالى شيء قالوا لانه
استثنى من قوله كل شيء استثناء يخرج ما لولاه لوجب او لصح دخوله تحت اللفظ فوجب
كونه شيئا يؤكد ما ذكرناه في سورة الانعام وهو قوله قل اي شيء اكبر شهادة قل الله
واحتجوا بهم على انه ليس بشيء بقوله ليس كمثل شيء والكاف معناه المثل فتقدير الآية
ليس مثل مثله شيء ومثل الله هو الله فوجب ان لا يكون الله شيئا (جوابه) ان الكاف
صلة زائدة (المسئلة الثالثة) استدلت المجسمة بهذه الآية على ان الله تعالى جسم
من وجهين (الاول) قالوا الآية صريحة في اثبات الوجه وذلك يقتضي الجسمية (والثاني)
قوله واليه ترجعون وكلمة الى لانتهاء الغاية وذلك لا يعقل الا في الاجسام (والجواب) لو صح
هذا الكلام يلزم ان يفنى جميع اعضائه وان لا يبقى منه الا الوجه وقد التزم ذلك بعض
المشبهة من الرافضة وهو بيان بن سميان وذلك لا يقول به عاقل ثم من الناس من قال
الوجه هو الوجود والحقيقة يقال وجه هذا الامر كذا اي حقيقة ومنهم من قال
الوجه صلة والمراد كل شيء هالك الا هو وامامة الى فالعني والى موضع حكمه وقضائه
يرجعون (المسئلة الرابعة) استدلت المعتزلة به على ان الجنة والنار غير مخلوقتين قالوا لان
الآية تقتضي فناء الكل فلو كانتا مخلوقتين لفنيتا وهذا يناقض قوله تعالى في صفة
الجنة أكلها دائم (والجواب) هذا معارض بقوله تعالى في صفة الجنة اعدت للمتقين وفي
صفة النار وقودها الناس والحجارة اعدت للكافرين ثم اما ان يحمل قوله كل شيء هالك
على الاكثر كقوله وأوتيت من كل شيء او يحمل قوله أكلها دائم على ان زمان فنائهما
لما كان قليلا بالنسبة الى زمان بقائهما فلا جرم اطلق لفظ الدوام عليه (المسئلة الخامسة)
قوله كل شيء هالك يدل على ان الذات ذات بالفعل لانه حكم بالهلاك على الشيء فدل على
ان الشيء في كونه شيئا قابل للهلاك فوجب ان لا يكون المعدوم شيئا والله اعلم والحمد لله
رب العالمين

(سورة العنكبوت مكية وقيل مدنية وقيل نزلت من اولها الى رأس عشر بمكة وباقيها)
(بالمدينة او نزل الى آخر العشر بالمدينة وباقيها بمكة بالعكس وهي سبعون)
(او تسع وستون آية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم أحسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) في تفسير الآية وفيما يتعلق بالتفسير مسائل (المسئلة الاولى) في تعلق اول هذه السورة بما قبلها وفيه وجوه (الاول) لما قال الله تعالى قبل هذه السورة ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد وكان المراد منه ان يرده الى مكة ظاهرا فالبا على الكفار ظافرا طالبا للثأر وكان فيه احتمال مشاق القتال صعب على البعض ذلك فقال الله تعالى الم أحسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا ولا يؤمروا بالجهاد (الوجه الثاني) هو انه تعالى لما قال في آخر السورة المتقدمة وادع الى ربك وكان في الدماء اليه الطعان والحراب والضراب لان النبي عليه السلام واصحابه كانوا مأمورين بالجهاد ان لم يؤمن الكفار بمجرد الدماء فشق على البعض ذلك فقال أحسب الناس ان يتركوا (الوجه الثالث) هو انه تعالى لما قال في آخر السورة المتقدمة كل شيء هالك الا وجهه ذكر بعده ما يبطل قول المنكرين للحشر فقال له الحكم واليه ترجعون يعني ليس كل شيء هالك من غير رجوع بل كل هالك وله رجوع الى الله اذ اتين هذا فاعلم ان منكري الحشر يقولون لافائدة في التكليف فانها مشاق في الحال ولا فائدة لها في المال اذ لا مال ولا مرجع بعد الهلاك والزوال فلا فائدة فيها فلما بين الله انهم اليه يرجعون بين ان الامر ليس على ما حسبوه بل حسن التكليف ليثيب الشكور ويعذب الكفور فقال أحسب الناس ان يتركوا غير مكلفين من غير عمل يرجعون به الى ربهم (المسئلة الثانية) في حكمة افتتاح هذه السورة بحروف من التهجى ولتقدم عليه كلاما كلياً في افتتاح السور بالحروف فنقول الحكيم اذا خاطب من يكون محل الغفلة او من يكون مشغول البال بشغل من الاشغال يقدم على الكلام المقصود شيئا غيره ليلتفت المخاطب بسببه اليه ويقبل بقلبه عليه ثم يشرع في المقصود اذا ثبت هذا فنقول ذلك المقدم على المقصود قد يكون كلاما له معنى مفهوم كقول القائل اسمع واجعل بالك الى وكن لي وقد يكون شيئا هو في معنى الكلام المفهوم كقول القائل ازيد ويازيد وألا يزايد وقد يكون ذلك المقدم على المقصود صوتا غير مفهوم كمن يصفر خلف انسان ليلتفت اليه وقد يكون ذلك الصوت بغير الفهم كما يصفق الانسان يده ليقبل السامع عليه ثم ان موقع الغفلة كلما كان أتم والكلام المقصود كان أهم كان المقدم على المقصود أكثر ولهذا ينادى القريب بالهمزة فيقال ازيد والبعيد بيا فيقال يا زيد والغافل بئيه اولا فيقال ألا يا زيد اذا ثبت هذا فنقول ان النبي صلى الله عليه وسلم وان كان يقظان الجنان لكنه انسان يشغله شأن عن شأن فكان يحسن من الحكيم ان يقدم

مكانها والتعرض لتخرجه تعالى اياها تشريف لها بعد تشريف وتعظيم اثر تعظيم مع ما فيه من الاشعار بدلة الامر وموجب الامتثال بكافي قوله تعالى فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف ومن الرمن الى غاية شناعة ما فعلوا فيها الا يرى انهم مع كونها محرمة من ان تنتهك حرمتها باختلاء خلاها وعند شجرها وتغير صيدها وارادة الاحاد فيها بوجه من الوجوه قد استمر وافيهما على تعاطي افجرا افراد الفجور واشنع آحاد الاحاد حيث تركوا عبادة ربها ونصبوا فيها الاوتان وعكفوا على عبادتها فاتهم الله اني يؤفكون وقرئ حرمتها بالتخفيف وقوله تعالى (وله كل شيء) اي خلقا وملكا وتصرفا من غير ان يشاركه شيء في شيء من ذلك تحقيق للحق وتنبية على ان افراد مكة بالاضافة لما ذكر من التفخيم والتشريف مع عموم الربوبية لجميع الموجودات (وامرت ان تكون من المسلمين) اي أثبت على ما كنت عليه من كونى من جلة الثابتين على ملة الاسلام والتوحيد اي الذين اسلموا وجوههم لله خالصة من قوله تعالى ومن احسن ديناً من اسلم وجهه لله (وان ألو القرآن) اي أو اطلب على تلاوته لتكشف لي حقائقه الرائعة الخزونة في تضاعفه شيئا فشيئا او على تلاوته على الناس بطريق تكرير الدعوة وتنبيه الارشاد فيكون ذلك تنبيها على كفايته في الهداية والارشاد من غير حاجة الى اظهار معجزة اخرى فعنى قوله تعالى (فن اهتدى) فانه اهتدى لنفسه حيث اهتدى فن اهتدى بالايمان به

على الكلام المقصود حروفا هي كالمشيئات ثم ان تلك الحروف اذا لم تكن بحيث يفهم معناها تكون اتم في افادة المقصود الذي هو التنبيه من تقديم الحروف التي لها معنى لان تقديم الحروف اذا كان لاقبال السامع على المتكلم لسماع ما بعد ذلك فاذا كان ذلك المقدم كلاما منظوما وقولا مفهوما فاذا سمعه السامع ربما يظن انه كل المقصود ولا كلام له بعد ذلك فيقطع الالتفات عنه اما اذا سمع منه صوتا بلا معنى يقبل عليه ولا يقطع نظره عنه ما لم يسمع غيره لجزمه بأن ما سمعه ليس هو المقصود فان تقديم الحروف التي لا معنى لها في الوضع على الكلام المقصود فيه حكمة بالغة (فان قال قائل) فما الحكمة في اختصاص بعض السور بهذه الحروف (فنعول) عقل البشر عن ادراك الاشياء الجزئية على تفاصيلها عاجز والله اعلم بجميع الاشياء لكن نذكر ما يؤيدنا الله له فنقول كل سورة في اوائلها حروف التهجى فان في اوائلها ذكر الكتاب او التنزيل او القرآن كقوله تعالى الم ذلك الكتاب الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب المص كتاب انزل اليك يس والقرآن ص والقرآن ق والقرآن الم تنزيل الكتاب حم تنزيل الكتاب الاثلاث سور كهي عص الم أحسب الناس الم غلبت الروم والحكمة في افتتاح السور التي فيها القرآن او التنزيل او الكتاب بالحروف هي ان القرآن عظيم والانزال له ثقل والكتاب له عبء كما قال تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلا وكل سورة في اولها ذكر القرآن والكتاب والتنزيل قدم عليها منه يوجب ثبات مخاطب لاستماعه لا يقال كل سورة قرآن واستماعه استماع القرآن سواء كان فيها ذكر القرآن لفظا او لم يكن فكان الواجب ان يكون في اوائل كل سورة منه وايضا فقد وردت سور فيها ذكر الانزال والكتاب ولم يذكر قبلها حروف كقوله تعالى الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب وقوله سورة انزلناها وقوله تبارك الذي نزل الفرقان وقوله انا انزلناه في ليلة القدر لانا نقول جوابا عن الاول لا ريب في ان كل سورة من القرآن لكن السورة التي فيها ذكر القرآن والكتاب مع انها من القرآن تنبه على كل القرآن فان قوله تعالى طه ما انزلنا عليك القرآن مع انها بعض القرآن فيها ذكر جميع القرآن فيصير مثاله مثال كتاب يرد من ملك على مملوكه فيدشغل ما وكتاب آخر يرد منه عليه فيه انا كتبنا اليك كتبنا فيها أوامرنا فامثلها لاشك ان عبء الكتاب الاخر اكثر من ثقل الاول وعن الثاني ان قوله الحمد لله وتبارك الذي تسبيحات مقصودة وتسبيح الله لا يغفل عنه العبد فلا يحتاج الى تنبيه بخلاف الاوامر والنواهي واما ذكر الكتاب فيها فليبيان وصف عظمة من له التسبيح وسورة انزلناها قدينا انها بعض من القرآن فيها ذكر انزالها وفي السورة التي ذكرناها ذكر جميع القرآن فهو اعظم في النفس واثقل واما قوله تعالى انا انزلناه فنقول هذا ليس واردا على مشغول القلب بشيء غير دليل انه ذكر الكناية فيها وهي ترجع الى مذكور سابق او معلوم وقوله انا انزلناه الهاء راجع الى معلوم عند النبي صلى الله عليه وسلم

(فكان)

والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام وعلى الاول فنأخذ بتابعه اي فيما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرآن فانما منافع اهتدائه عائدة اليه لا الى (ومن ضل) بالكفر به والاعراض عن العمل بما فيه او بخالفه فيما ذكر (فقل) في حقه (انما انا من المنذرين) وقد خرجت عن عهدة الانذار فليس على من وبال خلال شيء وانما هو عليه فقط (وقل الحمد لله) اي على ما افاض على من نعمائه التي اجلها النعمة النبوة المساتبة لمنون النعم الدينية والدنيوية ووقفتي لتحمل اعبائها وتبلغ احكامها الى كافة الوري بالآيات البينة والبراهين النيرة وقوله تعالى (سيريكم آياته) من جملة الكلام المأمور به اي سيريكم البنة في الدنيا آيات الباهرة التي نطق بها القرآن كخروج الدابة وسائر الاشراف وقد عد منها وقعة بدر وبأباه قوله تعالى (فتعرفونها) اي فتعرفون انها آيات الله تعالى حين لا تنفعكم المعرفة لانهم لا يعرفون بكون وقعة بدر كذلك وقيل سيريكم في الآخرة وقوله تعالى (وماربك بغافل عما تعملون) كلام مسوق من جهته تعالى بطريق التذليل مقرر لما قبله متضمن للوعيد والوعيد كما ينبغي عنه اضافة الرب الى ضمير النبي عليه الصلاة والسلام وتخصيص الخطاب اولاه عليه الصلاة والسلام وتعميمه ثانيا للكفرة تغليبا اي وماربك بغافل عما تعمل انت من الحسنة وما تعملون انتم ايها الكفرة من السيئات فيجازي كلامكم بعهلة لا محالة وقرئ عما يعملون على الغيبة فهو وعيد محض

والمعنى وما ربك بغافل عما يعملهم
فسيحذرنهم البتة فلا يحسبوا ان
تأخير عذابهم لغفلته تعالى عن
اعمالهم الموجهة له والله تعالى اعلم*
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ
سورة طس كان له من الاجر
عشر حسنات بعدد من صدق بسليمان
وهود وصالح وابراهيم وشعيب
عليهم الصلاة والسلام ومن كذب
بهم ويخرج من قبره وهو ينادي
لا اله الا الله

* (سورة القصص مكية وقيل)
(الاقوله الذين آتيناهاهم)
(الكتاب الى قوله الجاهلين)
(وهي ثمان وثمانون آية)*

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*

(طسم تلك آيات الكتاب المبين)
قد مر ما يتعلق به من الكلام
بالاجال والتفصيل في اشباهه
(تتلو عليك) اي تقرأ بواسطة
جبريل عليه السلام ويجوز ان
تكون التلاوة مجازا من التنزيل
(من نبأ موسى وفرعون) مفعول
تتلو اي بعض نبأهما (بالحق)
متعلق بمحذوف هو حال من
فاعل تتلو او من مفعوله او صفة
لمصدره اي تتلو عليك بعض
نبأهما ملتبسين او ملتبسا بالحق
او تلاوة ملتبسة بالحق (لقوم
يؤمنون) متعلق بتتلو
ونخصيصهم بذلك مع عموم
الدعوة والبيان للكل لانهم
المتنعمون به (ان فرعون عاد
في الارض) استئناف جار مجرى
التفسير للعجمل الموعود
وتصديده بحرف التأكيد للاعتناء
بتحقيق منؤمن ما بعده اي انه
يجزوا طغا في ارض مصر وجاوز
الحدود المعهودة في العلم
والعدوان (وجعل اسمها شيعا)
ي فرقا يشيعون في كل ما يريد

فكان متنبها له فلم ينبه واعلم ان التنبيه قد حصل في القرآن بغير الحروف التي لا يفهم
معناها كما في قوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم وقوله يا أيها
النبي اتق الله ويا أيها النبي لم تحرم لانها اشياء هائلة عظيمة فان تقوى الله حق تقاته
امر عظيم فقدم عليها النداء الذي يكون للبعيد الغافل عنها تنبيها واما هذه السورة
افتتحت بالحروف وليس فيها الابتداء بالكتاب والقرآن وذلك لان القرآن ثقله وعبؤه
بما فيه من التكليف والمعاني وهذه السورة فيها ذكر جميع التكليف حيث قال
أحسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا يعني لا يتركون بمجرد ذلك بل يؤمرون
بأنواع من التكليف فوجد المعنى الذي في السور التي فيها ذكر القرآن المشتل على
الوامر والنواهي (فان قيل) مثل هذا الكلام وفي معناه ورد في سورة التوبة وهو
قوله تعالى ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يقدم عليه
حروف التهجي (فنقول الجواب عنه) في غاية الظهور وهو ان هذا ابتداء كلام ولهذا وقع
الاستفهام بالهمزة فقال احسب وذلك وسط كلام بدليل وقوع الاستفهام بأم والتنبيه
يكون في اول الكلام لافي اثنائه واما الم غلبت الروم فسيجيء في موضعه ان شاء الله
تعالى هذا تمام الكلام في الحروف (المسئلة الثالثة) في اعراب الم وقد ذكرت تمام ذلك
في سورة البقرة مع الوجوه المنقولة في تفسيره وتزبد ههنا على ما ذكرناه ان الحروف
لا اعراب لها لانها جارية بحرى الاصوات المنبهة (المسئلة الرابعة) في سبب نزول هذه
الآيات وفيه اقوال (الاول) انها نزلت في عمار بن ياسر وعياش بن ابي ربيعة والوليد بن
الوليد وسليمة بن هشام وكانوا يعذبون بمكة (الثاني) انها نزلت في اقوام بمكة هاجروا وتبعهم
الكفار فاستشهد بعضهم ونجا الباقون (الثالث) انها نزلت في مجمع بن عبد الله قتل يوم
بدر (المسئلة الخامسة) في التفسير قوله احسب الناس ان يتركوا يعني اظنوا انهم
يتركون بمجرد قولهم آمنا وهم لا يفتنون لا يبتلون بالفرائض البدنية والمالية واختلف
أئمة النحو في قوله ان يقولوا فقال بعضهم ان يتركوا بأن يقولوا وقال بعضهم ان يتركوا
يقولون آمنا ومقتضى ظاهر هذا انهم يمنعون من قولهم آمنا كما يفهم من قول القائل
تظن انك تترك ان تضرب زيدا اي تمنع من ذلك وهذا بعيد فان الله لا يمنع احدا من ان
يقول آمنا ولكن مراد هذا المفسر هو انهم لا يتركون يقولون آمنا من غير ابتلاء فيمنعون
من هذا المجموع بايجاب الفرائض عليهم (المسئلة السادسة) في القوائد المعنوية وهي
ان المقصود الاقصى من الخلق العبادة والمقصد الاعلى في العبادة حصول محبة الله كما ورد
في الخبر لا يزال العبد يتقرب الى بالعبادة حتى احبه وكل من كان قلبه اشد امتلاء من
محبة الله فهو اعظم درجة عند الله لكن القلب ترجان وهو اللسان واللسان مصداق
وهي الاعضاء ولهذا المصداقات من كيات فاذا قال الانسان آمنا باللسان فقد ادعى محبة
الله في الجنان فلا بد له من شهود فاذا استعمل الاركان في الايمان بما عليه ببيان

الايمان حصل له على دعواه شهود مصداقات فاذا بذل في سبيل الله نفسه وماله وزكى
 بترك ما سواه اعماله زكى شهوده الذين صدقوه فيما قاله فيحرر في جرائد المحبين اسمه
 ويقرر في اقسام المقربين قسمه واليه الاشارة بقوله احسب الناس ان يتركوا ان
 يقولوا آمنا يعني اظنوا ان تقبل منهم دعواهم بلا شهود وشهودهم بلا مزكين بل لا بد
 من ذلك جميعه ليكونوا من المحبين * (قائمة ثانية) * وهى ان ادنى درجات العبد ان يكون
 مسلما فان مادونه دركات الكفر فالاسلام اول درجة تحصل للعبد فاذا حصل له هذه
 المرتبة كتب اسمه واثبت قسمه لكن المستخدمين عند الملوك على اقسام منهم من يكون
 ناهضا في شغله ماضيا في فعله فينقل من خدمة الى خدمة اعلى منها مرتبة ومنهم من يكون
 كسلانا متخلفا فينقل من خدمة الى خدمة ادنى منها ومنهم من يترك على شغله من غير
 تغيير ومنهم من يقطع رسمه ويمحى عن الجرائد اسمه فكذلك عباد الله قد يكون المسلم
 عابدا مقبلا على العبادة مقبولا للسعادة فينقل من مرتبة المؤمنين الى درجة المؤمنين
 وهى درجة المقربين ومنهم من يكون قليل الطاعة مشغلا بالخلاعة فينقل الى مرتبة
 دونه وهى مرتبة العصاة ومنزلة القساوة وقد يستصغر العيوب ويستكثر الذنوب فيخرج
 من العباد محروما ويلحق بأهل العناد مرجوما ومنهم من يبقى في اول درجة الجنة وهم
 البله فقال الله بشاره للمطيع الناهض احسب الناس ان يتركوا يعني اظنوا انهم
 يتركون في اول المقامات لابل ينقلون الى أعلى الدرجات كما قال تعالى والذين اتوا
 العلم درجات فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة * وقال بضده للكسلان احسب
 الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا يعني اذا قال آمنت ويتخلف بالعصيان يترك ويرضى
 منه لابل ينقل الى مقام ادنى وهو مقام العاصي او الكافر * ثم قال تعالى (ولقد فتنا الذين
 من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) ذكر الله ما يوجب تسليمهم فقال
 كذلك فعل الله بمن قبلكم ولم يتركهم بمجرد قواهم آمنا بل فرض عليهم الطاعات
 واوجب عليهم العبادات وفي قوله فليعلمن الله الذين صدقوا وجوه (الاول) قول مقائل
 فليبرن الله (الثانى) فليظهرن الله (الثالث) فليميزن الله فالخاصل على هذا هو ان المفسرين
 ظنوا ان جل الآية على ظاهرها يوجب تجديد علم الله والله عالم بالصادق والكاذب قبل
 الامتحان فكيف يمكن ان يقال يعلمه عند الامتحان فنقول الآية محمولة على ظاهرها
 وذلك ان علم الله صفة يظهر فيها كل ما هو واقع كما هو واقع فقبل التكليف كان الله يعلم
 ان زيدا مثلا سيطيع وعمر سيعصى ثم وقت التكليف والاثان يعلم انه مطيع والاخر
 عاص وبعد الاثان يعلم انه اطاع والاخر عصى ولا يتغير علمه في شئ من الاحوال وانما
 المتغير المعلوم ونين هذا بمثال من الحسيات والله المثل الاعلى وهو ان المرأة الصافية
 الصقيلة اذا علقت من موضع وقوبل بوجهها جهة ولم تحرك ثم عبر عليها زيد لا بسا
 ثوبا أبيض ظهر فيها زيد في ثوب أبيض واذا عبر عليها عمرو في لباس اصفر يظهر فيها

(كذلك)

من الشر والفساد ويشيع بعضهم
 بعضا في طاعته او اصنافا في
 استخدامهم يستعمل كل صنف في
 عمل ويستخره فيه من بناء وحرث
 وحفر وغير ذلك من الاعمال
 الشاقة ومن لم يستعمله ضرب
 عليه الجزية او فرقا مختلفة قد
 اغرى بينهم العداوة والبغضاء
 لئلا تنفك كلمتهم (يستضعف
 طائفة منهم) وهم بنو اسرائيل
 والجملة اما حال من فاعل جعل
 او صفة لشئ ما او استئمان وقوله
 تعالى (يدع ابناءهم ويستحي
 نساءهم) بدل منها وكان ذلك لما
 ان كاهنا قال له يولد في بني
 اسرائيل مولود يذهب ملكك
 على يده وما ذاك الا لغاية حقه
 اذ لو صدق فافائدة القتل وان
 كذب فافو جهه (انه كان من
 المفسدين) اى الراشدين في
 الافساد ولذلك اجترأ على مثل
 تلك العظيمة من قتل المعصومين
 من اولاد الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام (وزيد ان نمن) اى
 نتفضل (على الذين استضعفوا فى
 الارض) على الوجه المذكور
 بانجسائهم من بأسه وصيغة
 المضارع في نريد حكاية حال
 ماضية وهو معطوف على ان
 فرعون علا الخ لتناسبهما في
 الوقوع في حيز التفسير للنبي
 او حال من يستضعف بتقدير
 المبتدأ اى يستضعفهم فرعون
 ونحن نريد ان نمن عليهم وليس
 من ضرورة مقارنة الارادة
 للاستضعاف مقارنة الماراد لما
 ان تعلق الارادة لمن تعلق
 استقبالي على ان منة الله تعالى
 عليهم بالخلاص لما كانت في شرف
 الوقوع جاز اجراؤها مجرى
 الواقع لمقارنته ووضع الموصول
 موضع الضمير لاثابة قدر النعمة
 في المنة بذكر

حالتهم السابقة المبينة لها
 (ونجعلهم أئمة) يتقدم بهم في أمور
 الدين بعد ان كانوا اتباعا صغرين
 لا آخرين (ونجعلهم الوارثين)
 لجميع ما كان منتظما في سلك ملك
 فرعون وقومهم وراثته معبودة فيما
 بينهم كما ينبغي عنه تعريف الوارثين
 وتأخير ذكر وراثتهم له عن ذكر
 جعلهم أئمة مع تقدمها عليهم مانا
 لا لحطاط رتبة لها عن الامامة ولئلا
 يتفصل عنه ما بعده مع كونه من
 روادفنا عن قوله تعالى (ونمكن
 لهم في الارض) الخ اي نسلطهم
 على مصر والشام يتصرفون فيهما
 كيفما يشاؤون واصل المتكئين ان
 تجعل لشيء مكانا يتكئ فيه (ونرى
 فرعون وهامان وجنودهما منهم)
 اي من اولئك المستضعفين (ما
 كانوا يحذرون) ويجهلون في
 دفعه من ذهاب ملكهم وملكهم
 على يد مولود منهم وقرى يرى
 بالياء ورفع ما بعده على الفاعلية
 (ووحينا الى ام موسى) بالهام
 اورؤيا (ان ارضيه) ما امكنتك
 اخفاؤه (فاذا خفت عليه) بان يحس
 به الجيران عند بكائه وينو عليه
 (فألقيه في اليم) في البحر وهو النيل
 (ولا تخافي) عليه ضيعة بالفرق
 ولا شدة (ولا تحزني ان ارادوه البك)
 عن قريب بحيث تامين عليه
 (وجاعلوه من المرسلين) والجملة
 لتعليم للنهي عن الخوف والحزن
 واشار الجملة الاسمية وتصديرها
 بحرف التحقيق للاعتناء بتحقيق
 مضمونها اي انا فاعلون لرده وجعله
 من المرسلين لا محالة روى ان بعض
 القوابل الموكلات من قبيل
 فرعون بحبالي بنى اسرائيل
 كانت مصافية لام موسى عليه
 السلام فقالت لها ليمتنعني حبك
 اليوم فعاثتها فلما

كذلك فهل يشع في ذهن احدان المرأة في كونها حديدا تغيرت او يقع له انها في
 نسویرها تبدلت او يذهب فهمه الى انها في صفاتها اختلفت او يخطر بباله انها عن مكانها
 انتقلت لا يقع لا شيء من هذه الاشياء ويقطع بان المتغير الخارجات فافهم علم الله من
 هذا المثال بل اعلى من هذا المثال فان المرأة ممكنة التغير وعلم الله غير ممكن عليه ذلك
 فقوله فليعلم الله الذين صدقوا يعني يقع ممن يعلم الله ان يطيع الطاعة فيعلم انه مطيع
 بذلك العلم وليعلم الكاذبين يعني من قال انا مؤمن وكان صادقا عند فرض العبادات
 يظهر منه ذلك ويعلم ومن قال ذلك وكان منافقا كذلك يبين وفي قوله الذين صدقوا بصيغة
 الفعل وقوله الكاذبين باسم الفاعل فائدة مع ان الاختلاف في اللفظ ادل على الفصاحة
 وهي ان اسم الفاعل يدل في كثير من المواضع على ثبوت المصدر في الفاعل ورسوخه
 فيه والفعل الماضي لا يدل عليه كما يقال فلان شرب الخمر وفلان شارب الخمر وفلان نفذ
 امره وفلان نافذ الامر فانه لا يفهم من صيغة الفعل التكرار والرسوخ ومن اسم
 الفاعل يفهم ذلك اذا ثبت هذا فنقول وقت نزول الآية كانت الحكاية عن قوم
 قريبي العهد بالاسلام في اوائل ايجاب التكليف وعن قوم مستديمين للكفر مستمرين
 عليه فقال في حق المؤمنين الذين صدقوا بصيغة الفعل اي وجد منهم الصدق وقال في حق
 الكافر الكاذبين بالصيغة المنبئة عن الثبات والدوام ولهذا قال يوم ينفخ الصادقين
 صدقهم بلفظ اسم الفاعل وذلك لان في اليوم المذكور الصدق قد رسخ في قلب المؤمن
 وهو اليوم الآخر ولا كذلك في اوائل الاسلام ثم قال تعالى (ام حسب الذين يعملون
 السيئات ان يسبقونا ساء ما يحكمون) لما بين حسن التكليف بقوله احسب الناس ان
 يتركوا بين ان من كاف بشيء ولم يأت به يعذب وان لم يعذب في الحال فسيعذب في الاستقبال
 ولا يفوت الله شيء في الحال ولا في المآل وهذا ابطال مذهب من يقول التكليف
 ارشادات والايعاد عليه ترغيب وترهيب ولا يوجد من الله تعذيب ولو كان يعذب ما كان
 عاجزا عن العذاب عاجلا فلم كان يؤخر العقاب فقال تعالى ام حسب الذين يعملون
 السيئات ان يسبقونا يعني ليس كما قالوا بل يعذب من يعذب ويثيب ومن يثيب بحكم الوعد
 والايعاد والله لا يخلف الميعاد واما الاهمال فلا يفضي الى الاهمال والتجمل في جزاء
 الاعمال شغل من يخاف الفوت لولا الاستعجال ثم قال تعالى ساء ما يحكمون يعني حكمهم
 بأنهم يعصون ويخالفون امر الله ولا يعاقبون حكم سيئ فان الحكم الحسن لا يكون
 الا حكم العقل او حكم الشرع والعقل لا يحكم على الله بذلك فان الله ان يفعل ما يريد
 والشرع حكمه بخلاف ما قالوه فحكمهم حكم في غاية السوء والرداءة ثم قال تعالى (من كان
 يرجو لقاء الله فان اجل الله لات وهو السميع العليم) لما بين بقوله احسب الناس ان
 العبد لا يترك في الدنيا سدى وبين في قوله ام حسب الذين يعملون السيئات ان من ترك
 ما كلفه يذب كذا بين ان من يعترف بالآخرة ويعمل لها لا يضيع عمله ولا ينجب امله

وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) انا ذكرنا في مواضع ان الاصول الثلاثة وهي الاول وهو الله تعالى ووحدايته والاصل الآخر وهو اليوم الآخر والاصل المتوسط وهو النبي المرسل من الاول الموصل الى الآخر لا يكاد ينفصل في الذكر الالهى بسببها عن بعض فقوله أحسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا فيه اشارة الى الاصل الاول يعنى أظنوا انه يكفي الاصل الاول وقوله وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم يعنى بارسال الرسل وابطاح السبل فيه اشارة الى الاصل الثانى وقوله ام حسب الذين يعملون السيئات مع قوله من كان يرجو لقاء الله فيه اشارة الى الاصل الثالث وهو الآخر (المسئلة الثانية) ذكر بعض المفسرين في تفسير لقاء الله انه الرؤية وهو ضعيف فان اللقاء والملاقاة بمعنى وهو في اللغة بمعنى الوصول حتى ان جهادين اذا تواصلا فقد لاقى احدهما الآخر (المسئلة الثالثة) قال بعض المفسرين المراد من الرجاء الخوف والمعنى من قوله من كان يرجو لقاء الله من كان يخاف الله وهو ايضا ضعيف فان المشهور في الرجاء هو توقع الخير لا غير ولانا اجمعنا على ان الرجاء ورد بهذا المعنى يقال ارجو فضل الله ولا يفهم منه اخاف فضل الله واذا كان واردا لهذا لا يكون لغيره دفعا للاشتراك (المسئلة الرابعة) يمكن ان يكون المراد بأجل الله الموت ويمكن ان يكون هو الحياة الثانية بالخشر فان كان هو الموت فهذا ينبي عن بقاء النفوس بعد الموت كما ورد في الاخبار وذلك لان القائل اذا قال من كان يرجو الخير فان السلطان واصل يفهم منه ان متصلا بوصول السلطان يكون هو الخير حتى انه لو وصل هو وتأخر الخير يصح ان يقال للقائل أما قلت ما قلت ووصل السلطان ولم يظهر الخير فلم يحصل اللقاء عند الموت لما حسن ذلك كما ذكرنا في المثال واذا تبين هذا فلو لا البقاء لما حصل اللقاء (المسئلة الخامسة) قوله من كان يرجو شرط وجزاؤه فان اجل الله لا ت والمعلق بالشرط عدم عند عدم الشرط فن لا يرجو لقاء الله لا يكون أجل الله آتياه وهذا باطل فاجواب عنه (نقول) المراد من ذكر آيات الاجل وعد المطيع بما يعده من الثواب يعنى من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لا ت بثواب الله يثاب على طاعته عنده ولا شك ان من لا يرجوه لا يكون أجل الله آتيا على وجه يثاب هو (المسئلة السادسة) قال وهو السميع العليم ولم يذكر صفة غيرهما كالعزيز الحكيم وغيرهما وذلك لانه سبق القول في قوله أحسب الناس ان يتركوا ان يقولوا وسبق الفعل بقوله وهم لا يفتنون وبقوله فليعلم الله الذين صدقوا وبقوله ام حسب الذين يعملون السيئات ولا شك ان القول يدرك بالسمع والعمل منه ما لا يدرك بالبصر ومنه ما يدرك به كالقصود والعلم يشملهما فقال وهو السميع يسمع ما قالوه وهو العليم يعلم من صدق فيما قال ممن كذب وايضا عليم يعلم ما يعمل فيثيب ويعاقب (وهنا لطيفة) وهي ان العبد له ثلاثة امور هي اصناف حسنة (احدها) عمل قلبه وهو التصديق وهو لا يرى ولا يسمع وانما يعلم (وعمل لسانه) وهو يسمع (وعمل اعضائه)

(وجوارحه)

وقع الى الارض هالها نور بين عينيه وارتمى كل مفصل منها ودخل حبه في قلبها ثم قالت ما جئتك الا لاقبل مولودك واخبر فرعون ولكنى وجدت لابنك في قلبى محبة ما وجدت مثله الا احد فاحفظيه فلما خرجت جاء عيون فرعون فلغته في خرقة فالتفت في تنور مسجور لم تعلم ما تصنع لما طاش من عقلها فطلبوا فلم يلقوا شيئا فخرجوا وهي لا تدري مكانه فسمعت بكاء من التنور فانطلقت اليه وقد جعل الله تعالى النار عليه بردا وسلاما فلما لح فرعون في طاب الولدان اوحى الله تعالى اليها ما اوحى وقدر وى انها رضعته ثلاثة اشهر في تابوت من بردى مطلى بالقار من داخله والقاء في قوله تعالى (فالتقطه آل فرعون) فصيحة مفعلة عن عطفه على جملة مترتبة على ما قبلها من الامر باللقاء قد حذفت تعويلا على دلالة الحال واذا ناكما ل سرعة الامثال اى فالتفت في اليم بعد ما جعلته في التابوت حسب امرت به فالتقطه آل فرعون اى اخذوه اخذ اعتناء به وصيانة له عن الضياع قال ابن عباس رضى الله عنهما وغيره كان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكانت من اكرم الناس اليه وكان بهار ص شديد عجزت الاطباء عن علاجه فقالوا لا تبرأ الا من قبل البحر يؤخذ منه شبه الانس يوم كذا وساعة كذا من شهر كذا حين تشرق الشمس فيؤخذ من ريقه فيطبخ به برصها فتبرأ فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون في مجلس له على شفير النيل ومعه امراته آسية بنت مزاحم

ابن عبيد بن الريان بن الوليد
الذي كان فرعون مصر في زمن
يوسف الصديق عليه السلام
وقيل كانت من بني اسرائيل
من سبط موسى عليه الصلاة
والسلام وقيل كانت عمنه
حكاه السهيلي واقبلت بنت
فرعون في جواريا حتى جلست
على شاطئ النيل فاذا بتابوت في
في النيل تضربه الامواج فتعلق
بشجرة فقال فرعون اشوئي
به فابتدروا بالسفن فاحضروه
بين يديه فعا لجوا فقتله فلم يقدروا
عليه وقصدوا كرهه فاعيه اهم
فنظرت آسية فرأت نورا في
جوف التابوت لم يرده غير هافعالجته
ففتخته فاذا هي بصبي صغير في
مهده واذ نور بين عينيه وهو
يمص ابهامه لبنا فالتقى الله تعالى
محبة في قلوب القوم وعمدت
ابنة فرعون الى ريقه فلطخت
به برصها فبرأت من ساعته وقبل
لما نظرت الى وجهه برأت فقالت
الغواة من فرعون انا نظن ان
هذا هو الذي نحذر منه رمى
في البحر فرقا منك فاقتله فهم
فرعون بقتله فاستوهبته آسية
فتركه كاسيأتى واللام في قوله
تعالى (ايكون لهم عدوا وحزنا)
لام العاقبة ابرز مدخولها في
معرض العلة لالتقاطهم تشبيهه
في الترتب عليه بالغرض الحامل
عليه وقرئ حزنا وهما الغتان
كالسقم والسقم جعل عليه
الصلاة والسلام نفس الحزن
ايذانا بقوة سببته لحزنهم (ان
فرعون وهامان وجنودهما كانوا
خاطئين) اي في كل ما يأتون وما
يذرون فلا غرو في ان قتلوا
لاجله ألوقا ثم اخذوه ويربونه
ليكبرو بفعل بهم ما كانوا يحذرون
روى نذبح في طلبه عليه الصلاة
والسلام تسعون الف وليد وكانوا

رجوارجه وهو يرى فاذا أتى بهذه الاشياء يجعل الله لمسموعه ما لا اذن سمعت ولم ير
ما لا عين رأت ولم يعمل قلبه ما لا خطر على قلب احد كما وصف في الخبر في وصف الجنة * ثم
قال تعالى (ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان الله لغني عن العالمين) لما بين ان التكليف
حسن واقع وان عليه وعدا وابعادا ليس لهما دافع بين ان طلب الله ذلك من المكلف
ليس لنفع يعود اليه فانه غني مطلقا ليس شيء غيره يتوقف كماله عليه ومثل هذا كثير
في القرآن كقوله تعالى من عمل صالحا فلنفسه وقوله تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم
وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) الآية السابقة مع هذه الآية يوجب ان اكثار
العبد من العمل الصالح واتفقانه له وذلك لان من يفعل فعلا لاجل ملك ويعلم ان الملك
يراه ويبصره يحسن العمل ويتقنه واذا علم ان نفعه له ومقدر يقدر عمله يكثر منه فاذا قال
الله انه سميع عليم فالعبد يتقن عمله ويخلصه له واذا قال بأن جهاده لنفسه يكثر منه
(المسئلة الثانية) لقائل ان يقول هذا يدل على ان الجزاء على العمل لان الله تعالى لما قال
من جاهد فانما يجاهد لنفسه فهم منه ان من جاهد ربح بجهاده ماله ولاه لما ربح فتقول
هو كذلك ولكن بحكم الوعد لا بالاستحقاق وبيانه هو ان الله تعالى لما بين ان المكلف
اذا جاهد يثيبه فاذا أتى به هو يكون جهادا نافعا له ولا نزاع فيه وانما النزاع في ان الله
يجب عليه ان يثيب على العمل لولا الوعد ولا يجوز ان يحسن الى احد الا بالعمل ولا دلالة
للاية عليه (المسئلة الثالثة) قوله فانما يقتضي الحصر فينبغي ان يكون جهادا المرء لنفسه
فحسب ولا ينتفع به غيره وليس كذلك فان من جاهد ينتفع به ومن يريد هو نفعه حتى ان
الوالد والولد بركة المجاهد وجهاده ينتفعان فنقول ذلك نفع له فان انتفاع الولد انتفاع
للأب والحصر ههنا معناه ان جهاده لا يصل الى الله منه نفع ويدل عليه قوله تعالى ان الله
لغني عن العالمين وفيه مسائل (الاولى) تدل الآية على ان رعاية الاصلح لا يجب على الله
لانه بالاصلح لا يستفيد فائدة والا لكان مستكملا بتلك الفائدة وهي غيره وهي من العالم
فيكون مستكملا بغيره فيكون محتاجا اليه وهو غني عن العالمين وأيضا افعاله غير معللة
لما بينا (المسئلة الثانية) تدل الآية على انه تعالى ليس في مكان وليس على العرش على الخصوص
فانه من العالم والله غني عنه والمستغنى عن المكان لا يمكن دخوله في مكان لان الداخل
في المكان يشار اليه بأنه ههنا او هناك على سبيل الاستقلال وما يشار اليه بأنه ههنا او
هناك يستحيل ان لا يوجد لاهنا ولا هناك والاجوز العقل ادراك جسم لا في مكان وانه
محال (المسئلة الثالثة) لو قال قائل ليست قادريته بقدرة ولا عالميته بعلم والا لكان هو
في قادريته محتاجا الى قدرة هي غيره وكل ما هو غيره فهو من العالم فيكون محتاجا وهو
غني نقول لم قلتم ان قدرته من العالم وهذا لان العالم كل موجود سوى الله بصفاته أي
كل موجود هو خارج عن مفهوم الاله الحي القادر المريد العالم السميع البصير المتكلم
والقدرة ليست خارجة عن مفهوم القادر والعلم ليس خارجا عن مفهوم العالم (المسئلة

مذنبين فعاقبهم الله تعالى بأن
 ربى عدوهم على ايديهم فالجأ
 اعتراضية لتأكيد خطيئهم
 اوليان الموجب لما ابتلوا به
 وقرئ خاطين على انه تخفيف
 خاطين او على انه بمعنى متعددين
 الصواب الى الخطأ (وقالت امرأة
 فرعون) اي فرعون حين
 اخرجته من النسبوت (قرة
 عينى ولك) اي هو قرة عين لنا
 لما انهما لما رأياه احباه او لما ذكر
 من براء ابنته من البرص بريقه وفي
 الحديث انه قال لك لالى ولو قال
 لى كما هو لك لهداه الله تعالى كما
 هداها (لا تفتلوه) خاطبته بلغة
 الجع تعظيما ليساندها فيما تريده
 (عسى ان ينفعنا) فان فيه محاييل
 اليمين ودلائل الخباية وذلك لما
 رأت فيه من العلامات المذكورة
 (او نتخذة ولدا) اي تنبأه فانه
 خليف بذلك (وهم لا يشعرون)
 حال من آل فرعون والتقدير
 قائمته آل فرعون ليكون لهم
 عدوا وحرنا وقالت اسرته كيت
 وكيت وهم لا يشعرون بأنهم على
 خطأ عظيم فيما صنعوا من
 الانتقاص ورجاء النفع منه
 والتبني له وقوله تعالى ان فرعون
 الآية اعتراض وقبح بين
 المعطوفين لتأكيد خطيئهم وقيل
 حال من احدى ضميرى نتخذة على
 ان الضمير للناس اي وهم لا يعلمون
 انه لغيرنا وقد تنبأناه (واصبح فرؤاد
 ام موسى فارغا) صفر من العقل
 لما دهمها من الخوف والحيرة حين
 سمعت بوقوعه في يد فرعون
 كقوله تعالى واقتلتهم هو اى
 خلا لا عقول فيها ويعتد انه
 قرئ فرغا من قولهم دماؤهم
 بينهم فرغ ان هدرو قيل فارغا
 من الهم والحزن لغاية وثوقها
 بوعد الله تعالى اولسماعها ان
 فرعون

(الرابعة) الآية فيها بشارة وفيها انذار اما الانذار فلا ن الله اذا كان غنيا عن العالمين فلو
 اهلك عباداه بعذابه فلا شئ عليه لغناه عنهم وهذا يوجب الخوف العظيم واما البشارة
 فلا ن الله اذا كان غنيا فلو اعطى جميع ما خلقه لعباده عباداه لا شئ عليه لاستغناؤه عنه
 وهذا يوجب الرجاء التام ثم قال تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنسفرن عنهم
 سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذين كانوا يعملون) لما بين اجمالا ان من يعمل صالحا
 فانه نفسه بين مفصلين بعض التفصيل ان جزاء المطيع الصالح عمله فقال والذين آمنوا وفي
 الآية مسائل (المسئلة الاولى) انها تدل على ان الاعمال مغيرة للايمان لان العطف
 يوجب التغير (المسئلة الثانية) انها تدل على ان الاعمال داخلة فيما هو المقصود من
 الايمان لان تكفير السيئات والجزاء بالاحسن معلق عليها وهى ثمرة الايمان ومثال هذا
 شجرة مثمرة لا شك في ان عروقها وأغصانها منها والماء الذى يجري عليها والتراب الذى
 حوالها غير داخل فيها لكن الثمرة لا تحصل الا بذلك الماء والتراب الخارج فكذلك
 العمل الصالح مع الايمان وايضا الشجرة لو احتفت بها الحشائش المفسدة والاشواك
 المضرة ينقص ثمرة الشجرة وان غلبتها عدمت الثمرة بالكيفية وفسدت فكذلك الذنوب
 تفعل بالايمان (المسئلة الثالثة) الايمان هو التصديق كما قال وما أنت بمؤمن لنا اي
 بمصدق واختص في استعمال الشرع بالتصديق بجميع ما قال الله وقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على سبيل التفصيل ان علم مفصلا انه قول الله او قول الرسول او على سبيل
 الاجمال فيما لم يعلم والعمل الصالح عندنا كل ما امر الله به صار صالحا بأمره ولو نهى
 عنه لما كان صالحا فليس الصلاح والفساد من لوازم الفعل في نفسه وقالت المعتزلة
 ذلك من صفات الفعل ويترتب عليه الامر والنهي فالصدق عمل صالح في نفسه ويأمر الله
 به لذلك فعندنا الصلاح والفساد والحسن والقبح يترتب على الامر والنهي وعندهم
 الامر والنهي يترتب على الحسن والقبح والمسئلة بطولها في الاصول (المسئلة الرابعة)
 العمل الصالح باق لان الصالح في مقابلة الفاسد والفساد هو الهالك التالف يقال فسدت
 الزروع اذا هلكت او خرجت عن درجة الانتفاع ويقال هى بعد صالحه اي باقية على
 ما ينبغي اذا علم هذا فنقول العمل الصالح لا يبقى بنفسه لانه عرض ولا يبقى بالعمل أيضا
 لانه هالك كما قال تعالى كل شئ هالك فبقاؤه لابد من ان يكون بشئ باق لكن الباقي
 هو وجه الله لقوله كل شئ هالك الا وجهه فينبغي ان يكون العمل لوجه الله حتى يبقى
 فيكون صالحا وما لا يكون لوجهه لا يبقى لاني نفسه ولا بالعمل ولا بالعمل له فلا يكون صالحا
 فالعمل الصالح هو الذى اتى به المكافئ مخلصا لله (المسئلة الخامسة) هذا يقتضى ان تكون
 النية شرطاً في الصالحات من الاعمال وهى قصد الايقاع لله ويندرج فيها النية في الصوم
 خلافا لفرق وفي الوضوء خلافا لابي حنيفة رحمه الله (المسئلة السادسة) العمل الصالح
 مرفوع لقوله تعالى والعمل الصالح يرفعه لكنه لا يرتفع الا بالكلم الطيب فانه يصعد

عطف عليه وتبناه وقرى موسى

بالهمز اجراء للضمة في جارة
الواو مجرى ضمتها فهمزت كما
في وجود (ان كادت لتبدى به)

اي انها كادت لتظهر بموسى
اي بامرء وقصته من فرط الحيرة

والدهشة او الفرح بتبنيه (لولا
ان ربطنا على قلبها) بالصبر

والثبات (لتكون من المؤمنين)
اي المصدقين بوعد الله تعالى او من

الواقفين بحفظه لا يتبني فرعون
وتعطفه وهو ردة الربط وجواب

لولا محذوف لدلالة ما قبله عليه
(وقالت لاخته) مريم والتعبير

عنها باخوته عاينه الصلاة والسلام
دون ان يقال لبنته النصريح عذار

الحجة الموجبة للامثال بالامر
(قصيه) اي اتبعي اثره وتبعي

خبره (فبصرت به) اي ابصرته
(عن جنب) عن بعد وقرى

بسكون النون وعن جانب والكل
بمعنى (وهم لا يشعرون) انها

تقصه وتعرف حاله او انها اخته
(وحر مناعليه المراضع) اي منعناه

ان يرتضع من المراضعات
والمراضع جمع مريض و هي

المرأة التي ترضع او مرضع وهو
الرضاع او موضعه اعني الثدي

(من قبل) اي من قبل
قصها اثره (فقالت) عند

رؤيتها لعدم قبوله الثدي
واعتناء فرعون بامرء وطلبهم

من يقبل ثديها (هل ادلكم
على اهل بيت يكفلونه لكم)

اي لا جلكم (وهم له ناصحون)
لا يتقصرون في ارضاعه وتربيته

روى ان هماما من اسمعته منها قال انها
لتعرفه واهله فتخذوها حتى تخبر

بحاله فقالت انما اردت وهم
للك ناصحون فاسرها فرعون بان

تأتى عن يكفله فأتت بامرء وموسى
على يد فرعون يبكى وهو يملأه

بنفسه كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب وهو يرفع العمل فالعمل من غير المؤمن
لا يقبل ولهذا قدم الايمان على العمل (وههنا لطيفة) وهى ان اعمال المكلف ثلاثة عمل
قلبه وهو فكره واعتقاده وتصديقه وعمل لسانه وهو ذكره وشهادته وعمل جوارحه
وهو طاعته وعبادته فالعبادة البدنية لا ترتفع بنفسها وانما ترتفع بغيرها والقول الصادق
يرتفع بنفسه كما بين في الآية وعمل القلب وهو الفكر ينزل اليه كما قال النبي صلى الله عليه
وسلم ان الله ينزل الى السماء الدنيا ويقول هل من تائب والتائب التائب بقلبه وكذلك
قوله عليه السلام يقول الله عز وجل انا عند المنكسرة قلوبهم يعنى بالفكرة في عجزه
وقدرتي وحقارته وعظمتي ومن حيث العقل من تفكر في آلاء الله وجد الله وحضر في
ذهنه فعلم ان لعمل القلب يأتي الله وعمل اللسان يذهب الى الله وعمل الاعضاء يوصل الى
الله وهذا تنبيه على فضل عمل القلب (المسئلة السابعة) ذكر الله من اعمال العبد نوعين
الايمان والعمل الصالح وذكر في مقابلتهما من افعال الله امرين تكفير السيئات والجزاء
بالاحسن حيث قال لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم احسن فنكفير السيئات في مقابلة
الايمان والجزاء بالاحسن في مقابلة العمل الصالح وهذا يقتضى امورا (الاول)
المؤمن لا يخلد في النار لان بايمانه تكفر سيئاته فلا يخلد في العذاب (الثاني) الجزاء
الاحسن المذكور ههنا غير الجنة وذلك لان المؤمن بايمانه يدخل الجنة اذ تكفر
سيئاته ومن كفرت سيئاته ادخل الجنة فالجزاء الاحسن يكون غير الجنة وهو ملاعين
رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ولا يبعد ان يكون هو الرؤية (الامر
الثالث) هو ان الايمان يسترفح الذنوب في الدنيا فيستر الله عيوبه في الاخرى والعمل
الصالح يحسن حال الصالح في الدنيا فيجزيه الله الجزاء الاحسن في العقب فالإيمان اذن
لا يبطله العصيان بل هو يغلب المعاصي ويسترها ويحمل صاحبها على الندم والله أعلم
(المسئلة الثامنة) قوله لنكفرن عنهم سيئاتهم يستدعى وجود السيئات حتى تكفر
والذين آمنوا وعملوا الصالحات بأسرها من اين يكون لهم سيئة فنقول الجواب عنه من
وجهين (احدهما) ان وعد الجميع بأشياء لا يستدعى وعد كل واحد بكل واحد من تلك
الأشياء مثاله اذا قال الملك لاهل بلده اذا اطعموني اكرم آباءكم واحترم أبناءكم وانعم
عليكم واحسن اليكم لا يقتضى هذا انه يكرم آباء من توفي ابوه او يحترم ابن من لم يولد له ولد
بل مفهوما انه يكرم أب من له أب ويحترم ابن من له ابن فكذلك يكفر سيئة من له سيئة
(الجواب الثاني) ما من مكلف الا وله سيئة اما غير الانبياء فظاهر واما الانبياء فلا نترك
الافضل منهم كالسيئة من غيرهم ولهذا قال تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم (المسئلة
التاسعة) قوله ولنجزينهم احسن يحتمل وجهين (احدهما) لنجزينهم بأحسن اعمالهم
(وثانيهما) لنجزينهم احسن من اعمالهم وعلى الوجه الاول معناه نقدر اعمالهم احسن
ما تكون ونجزينهم عليها لانه يختار منها احسنها ويجزي عليه ويترك الباقي وعلى الوجه

الثاني معناه قريب من معنى قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقوله فله خير منها (المسئلة العاشرة) ذكر حال المسمى مجملا بقوله ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا اشارة الى التعذيب مجملا وذكر حال المحسن مجملا بقوله ومن جاهد فانما يجاهد نفسه ومفصلا بهذه الآية ليكون ذلك اشارة الى ان رحمة اتم من غضبه وفضله اعم من عدله * ثم قال تعالى (ووصينا الانسان بوالديه حسنا وان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون) وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) ما وجه تعلق الآية بما قبلها نقول لما بين الله حسن التكليف ووقوعها وبين ثواب من حقق التكليف اصولها وفروعها تحريضا للتكليف على الطاعة ذكر المانع ومنعه من ان يختار اتباعه فقال الانسان ان انقاد لا حد ينبغي ان يتقاد لا بويه ومع هذا لو امرأه بالمعصية لا يجوز اتباعهما فضلا عن غيرهما لا يمنع احدكم شيء من طاعة الله ولا يتبعن احد من يأمر بمعصية الله (المسئلة الثانية) في القراءة قرى حسنا واحسانا وحسنا اظهر ههنا ومن قرأ احسانا فن قوله تعالى وبالوالدين احسانا والتفسير على القراءة المشهورة هو ان الله تعالى وصى الانسان بأن يفعل مع والديه حسن الثاني بالفعل والقول ونكر حسنا ليدل على الكمال كما يقال ان يزيد مالا (المسئلة الثالثة) في قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا دليل على ان متابعتهم في الكفر لا تجوز وذلك لان الاحسان بالوالدين وجب بأمر الله تعالى فلو ترك العبد عبادة الله تعالى بقول الوالدين ترك طاعة الله تعالى فلا يتقاد لما وصاه به فلا يحسن الى الوالدين فاتباع العبد ابويه لاجل الاحسان اليهما يفضي الى ترك الاحسان اليهما وما يفضي وجوده الى عدمه باطل فالاتباع باطل وأما اذا امتنع من الشرك بقى على الطاعة والاحسان اليهما من الطاعة فيأتى به فترك هذا الاحسان صورة يفضي الى الاحسان حقيقة (المسئلة الرابعة) الاحسان بالوالدين مأمور به لانهما سبب وجود الولد بالولادة وسبب بقاءه بالتربية المعتادة فهما سبب مجازا والله تعالى سبب له في الحقيقة بالارادة وسبب بقاءه بالعادة للسعادة فهو اولى بأن يحسن العبد حاله معه ثم قال تعالى وان جاهدك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تعظهما بقوله ما ليس لك به علم يعنى التقليد في الايمان ليس بجيد فضلا عن التقليد في الكفر فاذا امتنع الانسان من التقليد فيه ولا يطيع بغير العلم لا يطيعهما اصلا لان العلم بصحة قولهما محال الحصول فاذا لم يشرك تقليدا ويستحل الشرك مع العلم فالشرك لا يحصل منه قط ثم قال تعالى الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون يعنى عاقبتكم وما لكم الى وان كان اليوم مخالطتكم ومجالستكم مع الآباء والاولاد والاقارب والعشائر ولا شك ان من يعلم ان مجالسته مع واحد خالية منقطعة وحضوره بين يدي غيره دائم غير منقطع لا يترك مرضى من تدوم معه صحبته لرضا من يتركه في زمان آخر ثم قوله تعالى فأنبئكم فيه لطيفة وهى ان الله تعالى يقول لا تظنوا أنى غائب

(عنكم)

فدفعه اليها فلا وجد ربحها استأنس والتقم ثديها فقال من انت منه فقد ابى كل ثدى الاندبك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لاوتى بصبي الاقباني فقرره في يدها واجرى عليها فرحمت به الى بيتها من يومها وذلك قوله تعالى (فرددناه الى امكى تقرعنيها) بوصول ولدها اليها (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم ان وعد الله اى جميع ما وعده من رده وجعله من المرسلين (حق) لاخلف فيه بمشاهدة بعضه وقياس بعضه عليه (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ان الامر كذلك فيرتابون فيه وان الغرض الاصلى من الرد علمها بذلك وما سواه تبع وفيه تعريف بما فرط منها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون (ولما بلغ اشده) اى المبلغ الذى لا يزيد عليه نشوء وذلك من ثلاثين الى اربعين سنة فان العقل يكمل حينئذ وروى انه لم يبعث نبي الا على رأس الاربعين (واستوى) اى اعتدل قدمه او عقله (آتيناه حكما) اى نبوة (وعلمنا) بالدين او علم الحكماء والعلماء وسمتهم قبل استنبأه فلا يقول ولا يفهم ما يستجهل فيه وهو اوفق انظم القصة لانه تعالى استنبأه بعد الهجرة في المراجعة (وكذلك) ومثل ذلك الذى فعلنا بموسى وامه (نجى المحسنين) على احسانهم (ودخل المدينة) اى مصر من قصر فرعون وقيل منف او حابن او عين شمس من نواحيها (على حين غفلة من اهلها) في وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قيل كان وقت القيلولة وقيل بين العشاءين (فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته) اى ممن

منكم وآباؤكم حاضرون فتوافقون الحاضرين في الحال اعتمادا على غيبتى وعدم على
 بخالفتمكم اياى فاني حاضر معكم اعلم ماتفعلون ولا انسى فأنبئكم بجميعه * ثم قال
 تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) وفي الآية مسائل
 (المسئلة الاولى) ما الفائدة في اعادة الذين آمنوا وعملوا الصالحات مرة أخرى نقول الله
 تعالى ذكر من المكلفين قسمين مهتديا وضالابقوله فليعلم الله الذين صدقوا وليعلم
 الكاذبين وذكر حال الضال مجملا وحال المهتدي مفصلا بقوله والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولما تم ذلك ذكر قسمين آخرين هاديا وضالابقوله
 ووصينا الانسان بوالديه حسنا يقتضي ان يهتدي بهما وقوله وان جاهداك لتشرك بيان
 اضلالهما وقوله الى مرجعكم فأنبئكم بطريق الاجمال تهديد المضل وقوله والذين
 آمنوا على سبيل التفصيل وعد الهادي فذكر الذين آمنوا وعملوا الصالحات مرة لبيان
 حال المهتدي ومرة أخرى لبيان حال الهادي والذي يدل عليه هو انه قال اولاً لنكفرن
 عنهم سيئاتهم وقال ثانياً لندخلنهم في الصالحين والصالحون هم الهداة لانه مرتبة الانبياء
 ولهذا قال كثير من الانبياء الحقنى بالصالحين (المسئلة الثانية) قد ذكرنا ان الصالح باق
 والصالحون باقون وبقاؤهم ليس بأنفسهم بل بأعمالهم الباقية فأعمالهم باقية والمعمول
 له وهو وجه الله باق والعاملون باقون ببقاء اعمالهم وهذا على خلاف الامور الدنيوية
 فان في الدنيا بقاء الفعل بالفاعل وفي الآخرة بقاء الفاعل بالفعل (المسئلة الثالثة) قيل
 في معنى قوله لندخلنهم في الصالحين لندخلنهم في مقام الصالحين او في دار الصالحين
 والاولى ان يقال لا حاجة الى الاضمار بل يدخلهم في الصالحين اى يجعلهم منهم ويدخلهم
 في عدادهم كما يقال الفقيه داخل في العلماء (المسئلة الرابعة) قال الحكماء عالم العناصر
 عالم الكون والفساد وما فيه يتطرق اليه الفساد فان الماء يخرج عن كونه ماء ويفسد
 ويتكون منه هواء وعالم السموات لا كون فيه ولا فساد بل يوجد من عدم ولا يعدم
 ولا يصير الملك ترابا بخلاف الانسان فانه يصير ترابا أو شيئا آخر وعلى هذا فالعالم العلوى
 ليس بفساد فهو صالح فقوله تعالى لندخلنهم في الصالحين اى في المجردين الذين لا فساد
 لهم * ثم قال تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا اودى في الله جعل فتنة الناس
 كعذاب الله ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كنا معكم وليس الله بأعلم بما فى صدور
 العالمين وليعلم الله الذين آمنوا وليعلم المنافقين) نقول اقسام المكلفين ثلاثة مؤمن
 طاهر بحسن اعتقاده * وكافر مجاهر بكفره وعناده * ومذبذب بينهما يظهر الايمان بلسانه
 ويضم الكفر فى فؤاده * والله تعالى لما بين القسمين الاولين بقوله تعالى فليعلم الله الذين
 صدقوا وليعلم الكاذبين وبين احوالهما بقوله ام حسب الذين يعملون السيئات الى
 قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات بين القسم الثالث وقال ومن الناس من يقول
 آمنا بالله وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال ومن الناس من يقول آمنا ولم يقل آمنت

شايعة على دينه وهم بنو اسرائيل
 (وهذا من عدوه) اى مخالفيه
 ديننا وهم القبط والاشارة على
 الحكاية (فاستغاثه الذى من
 شيعته) اى سأله ان يغيثه بالاعانة
 كما يفتى عنه تعديته بعملى وقرى
 استعانه (على الذى من عدوه فوكره
 موسى) اى ضرب القبطى بجمع
 كفه وقرى فلكن داي فضرب به
 صدره (فقتلى عليه) فقتله واصله
 انهى حياته من قوله تعالى وقضينا
 اليه ذلك الامر (قال هذا من عمل
 الشيطان) لانه لم يكن مأمورا
 بقتل الكفار اولانه كان مأمونا
 فيما بينهم فلم يكن له اغتيالهم ولا
 قدح ذلك فى عصيته لكونه خطأ
 وانما عده من عمل الشيطان وسماه
 ظلما واستغفر منه جريا على سنن
 المقربين فى استعظام ما فرط منهم
 ولو كان من محقرات الصغائر (انه
 عدو مضل مبين) ظاهر العداوة
 والاضلال (قال) توسيطه بين
 كلاميه عليه الصلاة والسلام لا بانه
 ما بينهما من المخالفة من حيث انه
 مناجاة ودعاء بخلاف الاول (رب
 انى ظلمت نفسى) اى بقتله (فاغفر لى)
 ذنبى (فغفر له) ذلك (انه هو
 الغفور الرحيم) اى المبالغ فى مغفرة
 ذنوب عباده ورحمتهم (قال رب
 بما انعمت على) اقسام محذوف
 الجواب اى اقسام بانعامك على
 بالمغفرة لا ثوبن (فلن اكون) بعد
 هذا ابدا (ظهير للمجرمين) واما
 استعطاف

مع انه وحده الافعال التي بعده كقوله تعالى فاذا اودى في الله وقوله جعل فتنة الناس وذلك لان المنافق كان يشبه نفسه بالمؤمن ويقول ايماني كايما لك فقال آمناني انا والمؤمن حقا آمننا شعارا بان ايمانه كايما له وهذا كما ان الجبان الضعيف اذا خرج مع الابطال في القتال وهزموا خصومهم يقول الجبان خرجنا وقتلناهم وهزمناهم فيصبح من السامع لكلامه ان يقول وماذا كنت انت فيهم حتى تقول خرجنا وقتلنا وهذا الرد يدل على انه يفهم من كلامه ان خروجه وقتاله كخروجهم وقتالهم لانه لا يصح الانكار عليه في دعوى نفس الخروج والقتال وكذا قول القائل انا والمك القيسا فلانا واستقبلناه ينكر لان المفهوم منه المساواة فهم لما أرادوا اظهار كون ايمانهم كايما للمحقين كان الواحد يقول آمننا اي انا والمحق (المسئلة الثانية) قوله فاذا اودى في الله هو في معنى قوله وأخرجوا من ديارهم وأودوا في سبيل غير ان المراد بذلك الآية الصابرون على اذية الكافرين والمراد ههنا الذين لم يصبروا عليها فقال هناك أودوا في سبيل وقال ههنا أودى في الله ولم يقل في سبيل الله (واللطيفة فيه) ان الله أراد بيان شرف المؤمن الصابر وخسة المنافق الكافر فقال هناك اودى المؤمن في سبيل الله ليترك سبيله ولم يتركه وأودى المنافق الكافر فترك الله بنفسه وكان يمكنه ان يظهر موافقتهم ان بلغ الايذاء الى حد الاكراه ويكون قلبه مطمئنا بالايمان فلا يترك الله ومع هذا لم يفعله بل ترك الله بالكلية والمؤمن أودى ولم يترك سبيل الله بل اظهر كلمتي الشهادة وصبر على الطاعة والعبادة (المسئلة الثالثة) قوله جعل فتنة الناس كعذاب الله قال الزمخشري جعل فتنة الناس صارفة عن الايمان كما ان عذاب الله صارف عن الكفر وقيل جزعوا من عذاب الناس كما جزعوا من عذاب الله وبالجملة معناه انهم جعلوا فتنة الناس مع ضعفها وانقطاعها كعذاب الله الاليم الدائم حتى ترددوا في الامر وقالوا ان آمننا نتعرض للتأذي من الناس وان تركنا الايمان نتعرض لما توعدنا به محمد عليه الصلاة والسلام واختاروا الاحتراز عن التأذي العاجل ولا يكون التردد الا عند التساوي ومن اين الى اين تعذيب الناس لا يكون شديدا ولا يكون مديدا لان العذاب ان كان شديدا كعذاب النار وغيره يموت الانسان في الحال فلا يدوم التعذيب وان كان مديدا كالحبس والحصر لا يكون شديدا وعذاب الله شديد وزمانه مديد وايضا عذاب الناس له دافع وعذاب الله ماله من دافع وايضا عذاب الناس عليه ثواب عظيم وعذاب الله بعده عذاب اليم والمشقة اذا كانت مستقبلة للراحة العظيمة تطيب ولا تعد عذابا كما تقطع السلعة المؤذية ولا تعد عذابا (المسئلة الرابعة) قال فتنة الناس ولم يقل عذاب الناس لان فعل العبد ابتلاء وامتحان من الله وفتنته تسليط بعض الناس على من اظهر كلمة الايمان ليؤذيه فتبين منزلته كما جعل التكليف ابتلاء وامتحانا وهذا اشارة الى ان الصبر على البلية الصادرة ابتلاء وامتحانا من الانسان كالصبر على العبادات (المسئلة الخامسة) لو قال قائل هذا يقتضي منع

اي بحق انعامك على اعصمى فلن اكون معينة لمن تؤدي معونته الى الجرم وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه عليه الصلاة والسلام لم يستن فأتلى به مرة اخرى وهذا يؤيد الاول وقيل معناه بما انعمت على من القوة اعين اوليائك فلن استعملها في مظاهرة اعدائك (فاصبح في المدينة خائفا يترقب) يترصد الاستقادة او الاجناد (فاذا الذي استنصره بالامس يستنصره) اي يستغيثه برفع الصوت من الصراخ (قال له موسى انك لغوى مبين) اي بين الغواية تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر (فلما ان أراد) موسى (ان يبطش بالذي هو عدولهما) اي لموسى وللإسرائيل اذ لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا اعداء لبني اسرائيل على الاطلاق وقرى يبطش بضم الطاء (قال) اي الإسرائيلي ظانا انه عليه الصلاة والسلام يبطش به حسبا يوهمه تسميته اياه غويا (ياموسى أتريد ان تقتلني كما قتلت نفسك بالامس) قالوا لما سمع القبطى قول الإسرائيلي علم ان موسى هو الذي قتل ذلك الفرعونى فانطلق الى فرعون فاخبره بذلك وأمر فرعون بقتل موسى عليه السلام وقيل قاله القبطى (ان تريد) اي ما تريد

(الان تكون جبارا في الارض) وهو الذي (٦٤٩) يفعل كل ما يريد من الضرب والقتل ولا ينظر في العواقب وقيل المتعظم الذي

لا يتواضع لاسم الله تعالى (وما تريد ان تكون من المصلحين) بين الناس بالقول والفعل (وجاء رجل من اقصى المدينة) أي كائن من آخرها (يسعى) أي يسرع صفة لرجل او حال منه على ان الجار والمجرور صفة له لا متعلق بـ (جاء) فان تخصصه بالحقة بالمعارف قيل هو مؤمن آل فرعون واسمه حزقييل وقيل شععون وقيل شعان (قال يا موسى ان الملايئمة يأترون بك ليقتلوك) أي يتشاورون بسببك فان كلا من المشاورين يأمر الآخر ويأمر (فاخرج) أي من المدينة (انك من الناصحين) اللام للبيان لما ان معمول الصلة لا يتقدمها (فخرج منها) أي من المدينة (خائفا يتربص) طوق الطالبين (قال رب نجني من القوم الظالمين) خلصني منهم واحفظني من لحوقهم (ولما توجه تلقاء مدين) أي نحو مدين وهي قرية شبيب عليه السلام سميت باسم مدين بن ابراهيم ولم تكن تحت سلطان فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمانية ايام (قال عسى ربي ان يهديني سواء السبيل) توكل على الله تعالى وثقة بحسن توفيقه وكان لا يعرف الطريق فعن له ثلاث طرق فاختفى الوسطى وجاء الطالب فشرعوا في الاخيرين وقيل خرج حافيا لا يعيش الا بوبرق الشجر فاوصل حتى سقط خف قدميه وقيل جاء ملاك على فرس وبيده عنزة فانطلق به الى مدين (ولما ورد ماء مدين) أي وصل اليه وهو برئ كانوا يسقون منها (وجد عليه) أي فوق شئيرها (أمة) جماعة كثيفة (من الناس يسقون) أي مواشيهم (ووجد من دونهم) أي في موضع اسفل منهم (اسراطين تذودان) أي تمنعان ماعهما من الاغنام عن التقدم الى البئر (٨٢) (را) (س) كيدا فيختلط باغنامهم مع عدم الفائدة في التقدم (قال) عليه

المؤمن من اظهر كلمة الكفر بالا كراه لان من اظهر كلمة الكفر بالا كراه احترازا عن التعذيب العاجل يكون قد جعل فتنة الناس كعذاب الله فنقول ليس كذلك لان من اكره على الكفر وقلبه مطمئن بالايمان لم يجعل فتنة الناس كعذاب الله لان عذاب الله يوجب ترك ما يعذب عليه ظاهرا وباطنا وهذا المؤمن المكروه لم يجعل فتنة الناس كعذاب الله بحيث يترك ما يعذب عليه ظاهرا وباطنا بل في باطنه الايمان ثم قال تعالى ولئن جاء نصر من ربك ليقولن انا كننا معكم يعني دأب المنافق انه ان رأى اليه الكافر اظهر ما اضمروا اظهر المعية وادعى التبعية وفيه فوائد ذكرها في مسائل (المسئلة الاولى) قال ولئن جاء نصر من ربك ولم يقل من الله مع ان ما تقدم كان كله بذكر الله كقوله أو ذى في الله وقوله كعذاب الله وذلك لان الرب اسم مدلوله الخاص به الشففة والرحمة والله اسم مدلوله الهيبة والعظمة فعند النصر ذكر اللفظ الدال على الرحمة والعاطفة وعند العذاب ذكر اللفظ الدال على العظمة (المسئلة الثانية) لم يقل ولئن جاءكم او جاءكم بل قال ولئن جاء نصر من ربك والنصر لو جاءهم ما كانوا يقولون انا كننا معكم وهذا يقتضى ان يكونوا قائلين انا معكم اذا جاء نصر سواء جاءهم او جاء المؤمنين فنقول هذا الكلام يقتضى ان يكونوا قائلين انا معكم اذا جاء النصر لكن النصر لا يجي الا للمؤمن كما قال تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين ولان غلبة الكافر على المسلم ليس بنصر لان النصر ما يكون عاقبته سلمية بدليل ان احد الجيشين ان انهزم في الحال ثم كرا انهزم كرة اخرى وهزموا الغالبين لا يطلق اسم المنصور الا على من كان له العاقبة فكذلك المسلم وان كسر في الحال فالعاقبة للمتقين فالنصر لهم في الحقيقة (المسئلة الثالثة) في ليقولن قراءتان (احدهما) الفتح جلا على قوله من يقول آمنا يعني من يقول آمنا اذا أو ذى يترك ذلك القول واذا جاء النصر يقول انا كننا معكم (وثانيتهما) الضم على الجمع اسنادا للقول الى الجميع الذين دل عليهم المفهوم فان المنافقين كانوا جماعة ثم بين الله تعالى انهم أرادوا التلبيس ولا يصح ذلك لهم لان التلبيس انما يكون عند ما يخالف القول القلب فالسامع يبنى الامر على قوله ولا يدري ما في قلبه فيلتبس الامر عليه واما الله تعالى فهو عليم بذات الصدور وهو اعلم بما في صدر الانسان من الانسان فلا يلتبس عليه الامر وهذا اشارة الى ان الاعتبار بما في القلب فالمنافق الذي يظهر الايمان ويضم الكفر كافر والمؤمن المكروه الذي يظهر الكفر ويضم الايمان مؤمن والله اعلم بما في صدور العالمين ولما بين انه اعلم بما في قلوب العالمين بين انه يعلم المؤمن المحق وان لم يتكلم والمنافق وان تكلم فقال وليعلم الله الذين آمنوا وليعلم المنافقين وقد سبق تفسيره لكن فيه مسئلة واحدة وهي ان الله قال هناك فليعلم الذين صدقوا وقال ههنا وليعلم الله الذين آمنوا فنقول لما كان الذكر هناك للمؤمن والكافر في قوله كاذب فانه يقول الله اكثر من واحد والمؤمن في قوله صادق فانه كان يقول الله واحدا ولم يكن هناك ذكر من يضم خلاف ما يظهر فكان الخاصل هناك قسمين صادق وكاذب

أي تمنعان ماعهما من الاغنام عن التقدم الى البئر (٨٢) (را) (س) كيدا فيختلط باغنامهم مع عدم الفائدة في التقدم (قال) عليه

السلام لهما حين رآهما على ما هما عليه من التأخر والذود (ما خطبكما) (٦٥٠) ماشاً نكهما فيما اتفعا عليه من التأخر والذود ولم لا

تباشر ان السقي كدأب هو لاء
(قالنا لانسقي حتى يصدر الرعاء)
اي عادتنا ان لانسقي حتى يصرف
الرعاء مواشيهم بعد رديها عن الماء
عجزنا عن مساجلتهم وحذرا عن
مخالطة الرجال لانا لانسقي اليوم
الى تلك الغاية وحذف مفعول
السقي والذود والاصدار لما ان
الغرض هو بيان تلك الافعال
انفسها اذ هي التي دعت موسى
عليه السلام الى ما صنع في حقهما
من المعروف فانه عليه الصلاة
والسلام انما وجهما لكونهما على
الذياد للجهنم والعفة لكونهم على
السقي غير مباينين بهما ومارجهما
لكون مذودهما غنما ومسبقهما ابل
مثلا وفري لانسقي من الاسقاء
ويصدر من الصدور والرعاء بضم
الراء وهو اسم جمع كالرجال واما
الرعاء فجمع قياسي كصيام وقيام
وقوله تعالى (وابونا شيخ كبير)
ابلاء منهما للعذر اليه عليه السلام
في توليها للسقي بأنفسهما كما أنها
قالتا انا امرأتان ضعيفتان
مستورتان لا نقدر على مساجلة
الرجال ومزاجتهم ومالنا رجل
يقوم بذلك وابونا شيخ كبير السن
قد اضعفه الكبر فلا بد لنا من تأخير
السقي الى ان يقضى الناس اوطارهم
من الماء (فسقي لهما) رجة عليهما
والكلام في حذف مفعوله كما مر
اتفاروى ان الرعاء كانوا يضعون
على رأس البئر حجرا ليقبله الا
سبعة رجال وقيل عشرة وقيل
اربعون وقيل مائة فافله وحده
مع ما كان به من الوصب والجراحة
والجوع ولعله عليه الصلاة والسلام
زاحهم في السقي لهما فوضعوا
الحجر على البئر لتجيزه عليه
الصلاة والسلام عن ذلك فان
الظاهر انه عليه والسلام غب
ما شاهد حالهما سارع الى السقي
لهما وقد روى انه دفعهم عن الماء الى ان سقي لهما وقيل كانت هناك بئر أخرى عليها الصخرة المذكورة وروى انه عليه (قبله)

وكان ههنا المنافق صادقا في قوله فانه كان يقول الله واحد فاعتبر امر القلب في المنافق
فقال وليعلم المنافقين واعتبر امر القلب في المؤمن وهو التصديق فقال وليعلم الله الذين
آمنوا * ثم قال تعالى (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم
وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون) لما بين الله تعالى الفرق الثلاثة
واحوالهم وذكر ان الكافر يدعو من يقول آمنت الى الكفر بالفتنة وبين ان عذاب الله
فوقها وكان الكافر يقول للمؤمن تصبر في الذل وعلى الايذاء لا شيء ولم لا تدفع عن
نفسك الذل والعذاب بموافقتنا فكان جواب المؤمن ان يقول خوفا من عذاب الله على
خطيئة مذهبكم فقالوا لا خطيئة فيه وان كان فيه خطيئة فعلينا وفي الآية مسائل
(المسئلة الاولى) ولنحمل صيغة امر والمأمور غير الامر فكيف يصح امر النفس من
الشخص فنقول الصيغة امر والمعنى شرط وجزاء اي ان اتبعونا حملنا خطاياكم قال
صاحب الكشف هو في معنى قول من يريد اجتماع امرين في الوجود فيقول ليكن منك
العتاء وليكن مني الدماء فقوله ولنحمل اي ليكن منا الحمل وليس هو في الحقيقة امر طلب
واجاب (المسئلة الثانية) قال وما هم بحاملين من خطاياهم وقال بعدهما وليحملن أثقالهم
وأثقالا مع أثقالهم فهناك نفى الحمل وههنا اثبت الحمل فكيف الجمع بينهما فنقول قول
القائل فلان حمل عن فلان يفيد ان حمل فلان خف واذا لم يخف حمله فلا يكون قد حمل منه
شيئا فكذلك ههنا ما هم بحاملين من خطاياهم يعني لا يرفعون عنهم خطيئة وهم يحملون
أوزارا بسبب اضلالهم ويحملون أوزارا بسبب ضلالتهم كما قال النبي عليه السلام
من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من وزره شيء (المسئلة
الثالثة) الصيغة امر والامر لا يدخله التصديق والتكذيب فكيف يفهم قوله انهم
لكاذبون نقول قديين ان معناه شرط وجزاء فكأنهم قالوا ان تتبعونا نحمل خطاياكم
وهم كذبوا في هذا فانهم لا يحملون شيئا * ثم قال تعالى (وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم
وليسألن يوم القيمة عما كانوا يفترون) في الذي كانوا يفترونه يحتمل ثلاثة اوجه
(احدها) كان قولهم ولنحمل خطاياكم صادرا لاعتقادهم ان لا خطيئة في الكفر ثم يوم
القيامة يظهر لهم خلاف ذلك فيسألون عن ذلك الافتراء (وثانيها) ان قولهم ولنحمل
خطاياكم كان عن اعتقاد ان لا حشر فاذا جاء يوم القيامة ظهر لهم خلاف ذلك فيسألون
ويقال لهم أما قلتم ان لا حشر (وثالثها) انهم لما قالوا ان تتبعونا نحمل يوم القيامة
خطاياكم يقال لهم فاحملوا خطاياهم فلا يحملون فيسألون ويقال لهم لم افترتكم * ثم قال تعالى
(ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما) وجه تعلق
الآية بما قبلها هو ان الله تعالى لما بين التكليف وذكر اقسام المكلفين ووعد
المؤمن الصادق بالثواب العظيم وأوعد الكافر والمنافق بالعذاب الاليم وكان
قد ذكر ان هذا التكليف ليس مختصا بالنبي وأصحابه وامته حتى صعب عليهم ذلك بل

لهما وقد روى انه دفعهم عن الماء الى ان سقي لهما وقيل كانت هناك بئر أخرى عليها الصخرة المذكورة وروى انه عليه (قبله)

الصلاة والسلام سألهم دلو من ماء فاعطوه (٦٥١) دلوهم وقالوا استقي بها وكان لا ينزعها الا ان دعون فاستقي بها وصبها في الخوض

ودعا بالبركة وروى غنمها
واصدرهما (ثم تولى الى الظل)
الذي كان هناك (فقال رب اني
لما انزلت الى) اي اى شئ انزلته الى
(من خير) جل اوقل وجله
الا كثرون على الطعام بمعونة
المقام (فقير) اي محتاج ولتضمنه
معنى السؤال والطلب بجاء بلام
الدعامة لتقوية العمل وقيل المعنى
لما انزلت الى من خير عظيم هو
خير الدارين صرت فقيرا في الدنيا
لانه كان في سعة من العيش عند
فرعون قاله عليه الصلاة والسلام
اظهار التمجيع والشكر على ذلك
(فجاءته احدهما) قيل هي
كبراهما واسمها صفورا او
صفراء وقيل صفراهما واسمها
صفيرا اي جاءته عقيب ما رجعتا
الى ابيهما روى انهما لما رجعتا الى
ابيهما قبل الناس واغنامهما حفل
بطان قال لهما ما اعجزكما قالتا
وجدنا رجلا صالحا رجلا فاسقا
لنا فقال لاحدهما اذهبي فادعيه
لى وقوله تعالى (تمشي) حال من
فاعل جاءت وقوله تعالى (على
(استحياء) متعلق بمحذوف هو
حال من ضمير تمشي اي جاءته
تمشي كاشفة على استحياء
فغناء انما كانت على استحياء حالتي
المشي والمجيء معا لا عند المجيء
فقط وتكبر استحياء للتفخيم قيل
جاءته متخففة اي شديدة الحياء
وقيل قد استترت بكم درعها
(قالت) استئذان مبنى على سؤال
نشا من حكاية مجيئها اياه عليه
الصلاة والسلام كما انه قيل فاذا
قالت له عليه الصلاة والسلام
قالت (ان ابى يدعوك ليجزيك
اجر ما سقيت لنا) اي جزاء سقيتك
لنا اسندت الدعوة الى ابيها وعالمتها
بالجزاء لئلا يوهى كلامها ربي وفيه
من الدلالة على كمال العقل والحياء
والعفة ما لا يخفى روى انه عليه
الصلاة والسلام اجابها فانطلقا

قبله كان كذلك كما قال تعالى ولقد فتنا الذين من قبلهم ذكر من جملة من كاف جماعة منهم
نوح النبي عليه السلام وقومه ومنهم ابراهيم عليه السلام وغيرهما ثم قال تعالى فليث فيهم
الف سنة الا خمسين عاما وفي الآية مسائل (الاولى) ما الفائدة في ذكر مدة لبثه نقول كان
النبي عليه السلام بضيق صدره بسبب عدم دخول الكفار في الاسلام واصرارهم على
الكفر فقال ان نوح لبث الف سنة تقريبا في السماء ولم يؤمن من قومه الا قليل وصبر وما
ضجر فانت اولى بالصبر لقلة مدة لبثك وكثرة عددا منكم وايضا كان الكفار يغترون بتأخير
العذاب عنهم اكثر ومع ذلك ما نجوا فهذا المقدار من التأخير لا ينبغي ان يغتروا فان
العذاب يلحقهم (المسئلة الثانية) قال بعض العلماء الاستثناء في العدد تكلم بالباقي فاذا
قال القائل لفلان على عشرة الاثلاثة فكأنه قال على سبعة اذا علم هذا فقوله الف سنة الا
خمسين عاما كقوله تسعمائة وخمسين سنة فالفائدة في العدول عن هذه العبارة الى غيرها
فنقول قال الزمخشري فيه فائدتان (احدهما) ان الاستثناء يدل على التحقيق وتركه قد
يظن به التقريب فان من قال عاش فلان الف سنة يمكن ان يتوهم ان يقول الف سنة
تقريبا لا تحقيا فاذا قال الاشهر او السنة يزول ذلك التوهم ويفهم منه التحقيق (الثانية)
هي ان ذكر لبث نوح عليه السلام في قومه كان لبيان انه صبر كثيرا فالنبي عليه السلام اولى
بالصبر مع قصر مدة دعائه واذا كان كذلك فذكر العدد الذي في اعلى مراتب الاعداد التي
لها اسم مفرد موضوع فان مراتب الاعداد هي الاحاد الى العشرة والعشرات الى المائة
والمئات الى الالف ثم بعد ذلك يكون التكرير فيقال عشرة آلاف ومائة الف
والف الف (المسئلة الثالثة) قال بعض اطباء العمر الانساني لا يزيد على مائة وعشرين
سنة والآية تدل على خلاف قولهم والعقل يوافقها فان البقاء على التركيب الذي
في الانسان ممكن لذاته والاماي ودوام تأثير المؤثر فيه ممكن لان المؤثر فيه ان كان واجب
الوجود فظاهر الدوام وان كان غيره فله مؤثر وينتهي الى الواجب وهو دائم فتأثيره
يجوز ان يكون دائما فاذا البقاء ممكن في ذاته فان لم يكن فلعارض لكن العارض ممكن لعدم
والاماي هذا المقدار لو جوب وجود العارض المانع فظهر ان كلامهم على خلاف العقل
والنقل (ثم نقول) لا نزاع بيننا وبينهم لانهم يقولون العمر الطبيعي لا يكون اكثر من مائة
وعشرين سنة ونحن نقول هذا العمر ليس طبيعيا بل هو عطاء الهى واما العمر الطبيعي فلا
يدوم عندنا ولا لحظة فضلا عن مائة او اكثر * قوله تعالى (فأخذهم الطوفان وهم ظالمون)
فيه اشارة الى لطيفة وهي ان الله لا يعذب على مجرد وجود الظلم والالعذب من ظلم وتاب
فان الظلم وجد منه وانما يعذب على الاصرار على الظلم فقوله وهم ظالمون يعنى اهلكهم
وهم على ظلمهم ولو كانوا تركوه لما اهلكهم * قوله تعالى (فأنجيناه واصحاب السفينة
وجعلناها آية للعالمين) في الراجع اليه الهاء في قوله جعلناها وجهان (احدهما) انها
راجعة الى السفينة المذكورة وعلى هذا ففي كونها آية وجوه (احدها) انها اتخذت قبل

وهي امامه فالزقت الريح ثوبها بجسدها فوصفته فقال لها امشي خلفي و انقلى الى الطريق ففعلت حتى اتيا دار شعيب عليهما

السلام (فلما جاء وقص عليه القصص) اي ما جرى عليه من الخبر المقصوص (٦٥٢) فانه مصدر بمعنى به المفعول كما اعمل (قال لا تخف

ظهور الماء ولو لا اعلام الله نوحا وانباء ما ياه به لما اشتغل بها فلا تحصل لهم النجاة (وثانيها) ان نوحا امر بأخذ قوم معه ورنع قدر من القوت والبحر العظيم لا يتوقع احد نضويه ثم ان الماء غيض قبل تفاد الزاد ولو لا ذلك لما حصل النجاة فهو بفضل الله لا بمجرد السفينة (وثالثها) ان الله تعالى كتب سلامة السفينة عن الرياح المرجفة والحيوانات المؤذية ولو لا ذلك لما حصلت النجاة (والثاني) انها راجعة الى الواقعة او الى النجاة اي جعلنا الواقعة او النجاة آية للعالمين ثم قال تعالى (وابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) لما فرغ من الاشارة الى حكاية نوح ذكر حكاية ابراهيم وفي ابراهيم وجهان من القراءة (احدهما النصب) وهو المشهور (الثاني) الرفع على معنى ومن المرسلين ابراهيم والاول فيه وجهان (احدهما) انه منصوب بفعل غير مذكور وهو معنى اذكر ابراهيم (والثاني) انه منصوب بمذكور وهو قوله ولقد ارسلنا فيكون كانه قال وارسلنا ابراهيم وعلى هذا في الآية مسائل (الاولى) قوله اذ قال لقومه ظرف ارسلنا اي ارسلنا ابراهيم اذ قال لقومه لكن قوله اعبدوا الله دعوة والارسال يكون قبل الدعوة فكيف يفهم قوله وارسلنا ابراهيم حين قال لقومه مع انه يكون مرسل قبله نقول الجواب عنه من وجهين (احدهما) ان الارسال امر يمتد فهو حال قوله لقومه اعبدوا الله كان مرسلنا وهذا كما يقول القائل وقفنا للامير اذ خرج من الدار وقد يكون الوقوف قبل الخروج لكن لما كان الوقوف ممتدا الى ذلك الوقت صح ذلك (الوجه الثاني) هو ان ابراهيم بمجرد هداية الله اياه كان يعلم فساد قول المشركين وكان يهديهم الى الرشاد قبل الارسال ولما كان هو مشغلا بالدعاء الى الاسلام ارسله الله تعالى وقوله اعبدوا الله واتقوه اشارة الى التوحيد لان التوحيد اثبات الاله ونفي غيره فقوله اعبدوا الله اشارة الى الاثبات وقوله واتقوه اشارة الى نفي الغير لان من يشرك مع الملك غيره في ملكه يكون قد اتى بأعظم الجرائم ويمكن ان يقال اعبدوا الله اشارة الى الاتيان بالواجبات وقوله واتقوه اشارة الى الامتناع عن المحرمات ويدخل في الاول الاعتراف بالله وفي الثاني الامتناع عن الشرك ثم قوله تعالى ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون يعني عبادة الله وتقواه خيرا والامر كذلك لان خلاف عبادة الله تعالى تعطيل وخلاف تقواه تشريك وكلاهما شر عقلا واعتبارا (اما عقلا) فلان الممكن لا بدله من مؤثر لا يكون ممكنا قطعا للتسلسل وهو واجب الوجود فلا تعطيل اذ لنا اله واما التشريك فبطلانه عقلا وكون خلافه خيرا هو ان شريك الواجب ان لم يكن واجبا فكيف يكون شريكا وان كان واجبا لزم وجود واجبين فيشتركان في الوجوب ويتباينان في الالهية وما به الاشتراك غير ما به الامتياز فيلزم التركيب فيهما فلا يكونان واجبين لكونهما مركبين فيلزم التعطيل (واما اعتبارا) فلان الشرف لمن يكون ملكا او قريب ملك لكن الانسان لا يكون ملكا للسموات والارضين فأعلى درجاته ان يكون قريب الملك لكن القربة بالعبادة كما قال تعالى واسجد واقترب

فجوت من القوم الظالمين) الذين يفوح من ظاهر النظم الكريم ان موسى عليه الصلاة والسلام انما اجاب المستدعية من غير تلعثم ليتبرك بروية شعيب عليه السلام ويستظهر برأيه لا لياخذ بمروفة اجرا حسبا صرحت به الا يرى الى ما روى ان شعيبا لما قدم اليه طعاما قال انا اهل بيت لا نبيع ديننا باطلاع الارض ذهبا ولا نأخذ على المعروف ثمننا ولم يتناول حتى قال شعيب عليه السلام هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا فتناول بعد ذلك على سبيل التقبل المعروف مبتدأ كيف لا وقد قص عليه قصصه وعرفه انه من بيت النبوة من اولاد يعقوب عليه السلام ومثله حقيق بأن يضيف ويكرم لاسيما في دار نبي من انبياء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام وقيل ليس بمستشكر منه عليه الصلاة والسلام ان يقبل الاجر لا اضطرار الفقر والفاقة وقد روى عن عطاء بن السائب انه عليه الصلاة والسلام رفع صوته بدعائه ليعصمها ولذلك قيل له ليجزيك الخ ولعله عليه السلام انما فعله ليكولي ذريعة الى استدعائه لا الى استيفاء الاجر (وقالت احدهما) وهي التي استدعته الى ابيها وهي التي زوجها من موسى عليهما السلام (ياأبت استأجره) اي ارعى الغنم والقيام بأمرها (ان خير من استأجرت القوي الامين) تعليل جار مجرى الدليل على انه حقيق بالاستئجار والبالغة في ذلك جعل خيرا اسمالان وذكر الفعل على صيغة الماضي للدلالة على انه امين مجرب روى ان شعيبا عليه السلام قال لها وما اعلمك بقوة وامانة فذكرت ما شاهدت منه عليه السلام من اقلال الحجر ونزع الدلو وانه صوب رأسه حتى بلغته

رسالته وامرها بالمشي خلقه (قال اني اريد ان انكحك احدي ابنتي هاتين على ان تأجرني) اي تكون اجيرا الى ابنتي من اجرت كذا اذا (وقال)

ابنته اياه فقوله تعالى (ثماني حجج) على الاول ظرف وعلى الثاني (٦٥٣) مفعول به على تقدير مضاف اي رعية ثمانى حجج ونقل عن المبرد انه

يقال اجرت دارى ومملوكى غير
ممدود و اجرت ممدودا والاول
اكثر فعلى هذا يكون المفعول
الثانى محذوفا والمعنى على ان تأجرنى
نفسك وقوله تعالى ثماني حجج
ظرف كالوجه الاول (فان اتهمت
عشرا) فى الخدمة والعمل (فن
عندك) اي فهو من عندك بطريق
الفضل لا من عندى بطريق
الالزام عليك وهذا من شعيب
عرض لرأيه على موسى عليهما
السلام واستدعاء منه للعقد
لانشاء وتحقيق له بالفعل (وما
اربدان اشق عليك) بالزام انعام
العشرا والمنافسة فى مراعاة الاوقات
واستيفاء الاعمال واشتقاق المشقة
من الشق فان ما يصعب عليك
يشق عليك اعتقاده فى اطاقته
ووزع رأيك فى مساواته (سجدنى
ان شاء الله من الصالحين) فى
حسن المعاملة ولين الجانب
والوفاء بالعهد وسراة عليه
الصلاة والسلام بالاستثناء التبرك
به وتفويض أمره الى توفيقه
تعالى لاتعليق صلاحه بعيشته
تعالى (قال ذلك بينى وبينك)
مبتدأ وخبر اى ذلك الذى قلته
وعاهدتنى فيه وشارطتنى عليه
قائم وثابت بيننا جميعا لا يخرج
عنه واحد منا لانا عما شرطت
على ولا انت عما شرطت على نفسك
وقوله تعالى (ايما الاجلين)
اي اكثرهما او اقصرهما
(قضيت) اي وفيته ببدء الخدمة
فيه (فلا عدوان على) تصريح
بالمراد وتقدير لامر الخيرة اى
لاعدوان على بطلب الزيادة
على ما قضيته من الاجلين وتعين
انتفاء العدوان لكلا الاجلين
بصدد المشاركة مع عدم تحقق
العدوان فى اكثرهما رأسا للقصد
الى التسوية بينهما فى الانتفاء اى
كما لا طالب بالزيادة على العشر

وقال لن يتقرب المتقربون الى بمثل اداء ما افترضت عليهم وقال لا يزال العبد يتقرب
بالعبادة الى فالمعطل لملك ولا قريب ملك لعدم اعتقاده بملك فلا مرتبة له اصلا واما
التشريك فلائن من يكون سيده لانظيره يكون اعلى رتبة ممن يكون سيده له شركاء
خسيسة فاذن من يقول ان ربى لا يماثله شىء اعلى مرتبة ممن يقول سيدى صنم منحوت
حاجز مثله فتبت ان عبادة الله وتقواه خير وهو خير لكم اى خير للناس ان كانوا يعلمون
ما ذكرناه من الدلائل والاعتبارات * ثم قال تعالى (انما تعبدون من دون الله اوثانا
وتخلقون افكا) ذكر بطلان مذهبهم بأبلغ الوجوه وذلك لان المعبود انما يعبد لأحد أمور
اما لكونه مستحقا للعبادة بذاته كالعبد يخدم سيده الذى اشتراه سواء اطعمه من الجوع
او منعه من الهجوع واما لكونه نافعا فى الحال كمن يخدم غيره لخير يوصله اليه كالمستخدم
باجرة واما لكونه نافعا فى المستقبل كمن يخدم غيره متوقعا منه امر فى المستقبل
واما لكونه خائفا منه فقال ابراهيم انما تعبدون من دون الله اوثانا اشارة الى انها
لا تستحق العبادة لذاتها لكونها اوثانا لا شرف لها * قوله تعالى (ان الذين تعبدون
من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه
ترجعون) اشارة الى عدم المنفعة فى الحال وفى المآل وهذا لان النفع اما فى الوجود واما
فى البقاء لكن ليس منهم نفع فى الوجود لان وجودهم منكم حيث تخلقونها وتحتونها
ولا نفع فى البقاء لان ذلك بالرزق وليس منهم ذلك ثم بين ان ذلك كله حاصل من الله فقال
فابتغوا عند الله الرزق فقوله الله اشارة الى استحقاق عبوديته لذاته وقوله الرزق اشارة
الى حصول النفع منه عاجلا وآجلا وفى الآية مسائل (الاولى) قال لا يملكون لكم رزقا
نكرة وقال فابتغوا عند الله الرزق معرفا فالفائدة فنقول قال الزمخشري قال لا يملكون
لكم رزقا نكرة فى معرض النفي اى لا رزق عندهم اصلا وقال معرفة عند الاثبات عند
الله اى كل الرزق عنده فاطلبوه منه (وفيه وجه آخر) وهو ان الرزق من الله معروف بقوله
وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها والرزق من الاوثان غير معلوم فقال لا يملكون
لكم رزقا لعدم حصول العلم به وقال فابتغوا عند الله الرزق الموعود به ثم قال فاعبدوه اى
اعبدوه لكونه مستحقا للعبادة لذاته واشكروا اى لكونه سابق النعم بالخلق وواصلها
بالرزق واليه ترجعون اى اعبدوه لكونه مرجعا منه يتوقع الخير لا غير * ثم قال تعالى
(وان تكذبوا فقد كذب ائمة من قبلكم وما على الرسول الا البلاغ المبين) لما فرغ من بيان
التوحيد اتى بعده بالتهديد فقال وان تكذبوا وفى المخاطب فى هذه الآية وجهان
(احدهما) انه قوم ابراهيم والآية حكاية عن قوم ابراهيم كأن ابراهيم قال لقومه ان
تكذبوا فقد كذب ائمة من قبلكم وانا اتيت بما على من التبليغ فان الرسول ليس عليه
الا البلاغ والبيان (والثانى) انه خطاب مع قوم محمد عليه السلام ووجهه ان الحكايات
اكثرها انما تكون لمقاصد لكنها تنسى لطيب الحكاية ولهذا كثيرا ما يقول الحكاى

لا طالب بالزيادة على الثمان او ائمة الاجلين فقضيت فلا ائمة على كالا ائمة على فى قضاء الاكثر لانهم على فى قضاء الاقصر فقط وقرئ

اننى الاجلين ما قضيت فامزينة لتأكيد القضاء كما انها في القراءة الاولى (٦٥٤) مزينة لتأكيد ابهام اى وشياعها وقرى اياها

لاى شىء حكيت هذه الحكاية فالنبي عليه السلام كان مقصوده تذكير قومه بحال من مضى حتى يمتنعوا من التكذيب ويرتدعوا خوفا من التعذيب فقال في اثناء حكايتهم يا قوم ان تكذبوا فقد كذب قبلكم اقوام واهلكوا فان كذبتكم اخاف عليكم ما جاء على غيركم وعلى الوجه الاول في الآية مسائل (المسئلة الاولى) ان قوله فقد كذب انتم كيف يفهم مع ان ابراهيم لم يسبقه الا قوم نوح وهمامة واحدة والجواب عنه من وجهين (احدهما) ان قبل نوح كان اقوام كقوم ادريس وقوم شيث وادم (والثاني) ان نوح عاش القوا اكثر وكان القرن يموت ويحيى اولاده والآباء يوصون الابناء بالامتناع عن الاتباع فكفى يقوم نوح امما (المسئلة الثانية) ما البلاغ وما المبين فنقول البلاغ هو ذكر المسائل والابانة هي اقامة البرهان عليه (المسئلة الثالثة) الآية تدل على ان تأخير البيان هن وقت الحاجة لا يجوز لان الرسول اذا بلغ شيئا ولم يبينه فانه لم يأت بالبلاغ المبين فلا يكون آتيا بما عليه ❦ ثم قال تعالى (اولم يروا كيف يبدؤ الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير) لما بين الاصل الاول وهو التوحيد وأشار الى الاصل الثاني وهو الرسالة بقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين شرع في بيان الاصل الثالث وهو الحشر وقد ذكرنا مرارا ان الاصول الثلاثة لا يكاد يفصل بعضها عن بعض في الذكر الالهى فإنا يذكر الله تعالى منها اثنين يذكر الثالث وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) الانسان متى رأى بدء الخلق حتى يقال أولم يروا كيف يبدأ الله فنقول المراد العلم الواضح الذى كالرؤية والعقل يعلم ان البدء من الله لان الخلق الاول لا يكون من مخلوق والالما كان الخلق الاول خلقا اول فهو من الله هذا ان قلنا ان المراد اثبات نفس الخلق وان قلنا ان المراد بالبدء خلق الآدمى او لا وبالاعادة خلقه ثانيا فنقول العقل لا يخفى عليه ان خالق نفسه ليس الا قادر حكيم بصور الاولاد في الارحام ويخلقهم من نطفة في غاية الاتقان والاحكام فذلك الذى خلق أولام معلوم ظاهر فاطلق على ذلك العلم لفظ الرؤية وقال أولم يروا أى الم يعلموا ظاهرا واضحا كيف يبدى الله الخلق يخلقهم من تراب يجمعه فذلك يجمع اجزاءه من التراب ينفخ فيه روحه بل هو أسهل بالنسبة اليكم فان من تحت حجرات ووضع شيئا بجانب شىء ففرقه امر ما فانه يقول وضعه شيئا بجانب شىء في هذه النوبة اسهل على لان الحجرات منحوتة ومعلوم ان آية واحدة منها تصلح لان تكون بجانب الاخرى وعلى هذا المخرج خرج كلام الله في قوله وهو أهون واليه الاشارة بقوله ان ذلك على الله يسير (المسئلة الثانية) قال أولم يروا كيف يبدى الله الخلق علق الرؤية بالكيفية لا بالخلق وما قال أولم يروا ان الله خلق اوبدا الخلق والكيفية غير معلومة فنقول هذا القدر من الكيفية معلوم وهو انه خلقه ولم يك شيئا مذكورا وانه خلقه من نطفة هي من غذاء هو من ماء وتراب وهذا القدر كاف في حصول العلم بامكان الاعادة فان الاعادة مثله (المسئلة الثالثة) لم قال ثم يعيده ان ذلك على الله يسير فابرز اسمه مرة أخرى ولم يقل ان ذلك عليه يسير كما قال ثم يعيده من غير ابراز نقول مع اقامة البرهان على انه يسير فأكده

بكون الياء كقوله من قال تنظرت نصر او السما كين ايهما « على بن الغيث استهلت مواطره (والله على ما نقول) من الشروط الجارية بيننا (وكيل) شاهدو حفيظ فلا سبيل لاحد منا الى الخروج عنه اصلا وليس ما حكى عنهما عليهما الصلاة والسلام تمام ما جرى بينهما من الكلام في انشاء عقد النكاح وعقد الاجارة وبقاعهما بل هو بيان لما عزمنا عليه واتفقا على ايقاعه حسبا يتوقف عليه مساق القصة اجمالا من غير تعرض لبيان مواجب العقدين في تلك الشريعة تفصيلا روى انهما لما اتما العقد قال شعيب لموسى عليهما السلام ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصى وكانت عنده عصى الانبياء عليهم الصلاة والسلام فأخذ عصا هبط بها آدم عليه الصلاة والسلام من الجنة ولم يزل الانبياء يتوارثونها حتى وقعت الى شعيب عليه السلام فسها وكان مكفوفافضن بها فقال خذ غيرها فارقع في يده الالهى سبع مرات فلم ان له شأنوا اخذها جبريل عليه السلام بعد موت آدم عليه السلام فكانت معه حتى نقي بها موسى عليه السلام لئلا وقيل اودعها شعيبا ملك في صورة رجل فأسر بنته ان تأتية بعصا فأنته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانها ودعة فتبعه فاختصما فيها ورضيا ان يحكم بينهما اول طالع فأتا هما الملك فقال القياها فن رفعها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطقها ورفعها موسى عليه السلام وعن الحسن رضى الله تعالى عنه ما كانت

الاعصان من الشجر اعترضها اعترضوا عن الكلى رحه الله الشجرة التى منها تودى شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما اصبح (بإظهار)

قال شعيب صلوات الله وسلامه عليهما (٦٥٥) اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على يمينك فان الكلا وان كان بها اكثر

الان فيهما تنبأ اخشاه عليك وعلى الغنم فأخذت الغنم ذات اليمين فلم يقدر على كنفها وشى على ارضاها فاذا عشب ووريف لم يرمثه فنام فاذا بالتين قد أقبل فحاربته العصا حتى قتلته وعادت الى جنب موسى عليه السلام دامية فلما ابصرها دامية والتين مقتولا ارتاح لذلك ولما رجع الى شعيب عيها السلام مس الغنم فوجد هالكا الى البطون غزيرة اللبن فأخبره موسى عليه السلام بالشأن ففرح وعلم ان موسى والعصا شأنان وقال له انى وهبت لك من نتاج غنمى هذا العام كل ادرع ودرعاً فأوحى اليه في المنام ان اضرب بعصاك مستقي الغنم ففعل ثم سقى فها خطأت واحدة لا وضعت ادرع ودرعاً فوفى له بشرطه والفاء في قوله تعالى (فلما قضى موسى الاجل) فصيحة اى فقعدا العقدين وبأشر موسى ما التزمه فلما آتم الاجل (وسار بأهله) نحو مصر بأذن من شعيب عليهما السلام روى انه عليه الصلاة والسلام قضى ابعده الاجلين ومكث عنده بعد ذلك عشر سنين ثم عزم على العود الى مصر فاستأذنه في ذلك فأذن له فخرج بأهله (آتس من جانب الطور) اى ابصر من الجهة التى تلى الطور (نارا قال لأهله امكثوا انى آتست نارا على آتيكم منها خبر) اى بخبر الطريق وقد كانوا ضلوه (او جذوة) اى عود غليظ سواء كانت فى رأسه نارا ولا قال قائلهم بأنت حواطب ليلى يلتصن لها جزل الجذوى غير خوار ولا دعر * وقال والقي على قيس من النار جذوة * شديد اعلمها حرها والنهارها * ولذلك بين بقوله تعالى (من النار) وقرئ بكسر الجيم وبعضها وكلها لغات (لعلمكم تصطلون) اى تستدفون

بأظهار اسمه فانه يوجب المعرفة ايضا يكون ذلك يسيرا فان الانسان اذا سمع لفظ الله وفهم معناه انه الحى القادر بقدره كاملة لا يعجزه شئ العالم بعلم محيط بذرات كل جسم نافذ الارادة لا اراد لما اراده يقطع بجواز الاعادة * ثم قال تعالى (قل سيرا فى الارض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ان الله على كل شئ قدير) الآية المتقدمة كانت اشارة الى العلم الحدسى وهو الحاصل من غير طلب فقال أولم يروا على سبيل الاستفهام بمعنى استبعاد عدمه وقال فى هذه الآية ان لم يحصل لكم هذا العلم فتفكروا فى اقطار الارض لتعلموا بالعلم الفكرى هذا لان الانسان له مراتب فى الادراك بعضهم يدرك شيئا من غير تعليم واقامة برهان له وبعضهم لا يفهم الا ببانة وبعضهم لا يفهم اصلا فقال ان كنتم لستم من القبيل الاول فسيرا فى الارض اى سيرا ففكرتم فى الارض وأجبلوا ذهنكم فى الحوادث الخارجة عن انفسكم لتعلموا بدء الخلق وفى الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال فى الآية الاولى بلفظ الرؤية وفى هذه بلفظ النظر ما الحكمة فيه نقول العلم الحدسى آتم من العلم الفكرى كاتين والرؤية آتم من النظر لان النظر يفضى الى الرؤية يقال نظرت فرأيت والمفضى الى الشئ دون ذلك الشئ فقال فى الاول اما حصلت لكم الرؤية فانظروا فى الارض لتحصل لكم الرؤية (المسئلة الثانية) ذكر هذه الآية بصيغة الامر وفى الآية الاولى بصيغة الاستفهام لان العلم الحدسى ان حصل فالامر به تحصيل الحاصل وان لم يحصل فلا يحصل الا بالطلب لان بالطلب يصير الحاصل فكيف يكون الامر به تكليف ما لا يطاق واما العلم الفكرى فهو مقدور فورد الامر به (المسئلة الثالثة) ابرز اسم الله فى الآية الاولى عند البدء حيث قال كيف يبدى الله واضمره عند الاعادة وفى هذه الآية اضمره عند البدء وبرزه عند الاعادة حيث قال ثم الله ينشئ لان فى الآية الاولى لم يسبق ذكر الله بفعل حتى يسند اليه البدء فقال كيف يبدى الله ثم قال ثم يعيده كما يقول القائل ضرب زيد عمرا ثم ضرب بكرا ولا يحتاج الى اظهار اسم زيد اكتفاء بالاول وفى الآية الثانية كان ذكر البدء مسندا الى الله فاكتفى به ولم يبرزه كقول القائل اما علمت كيف خرج زيد اسمع منى كيف خرج ولا يظهر اسم زيد واما اظهاره عند الانشاء ثانيا حيث قال ثم الله ينشئ مع انه كان يكفى ان يقول ثم ينشئ النشأة الآخرة فلحكمة بالغة وهى ما ذكرنا ان مع اقامة البرهان على امكان الاعادة اظهر اسما من يفهم المسمى به بصفات كماله ونعوت جلاله يقطع بجواز الاعادة فقال الله مظهر ابرز البقع فى ذهن الانسان من اسمه كمال قدرته وشمول علمه وتفوذ ارادته ويعترف بوقوع بدءه وجواز اعادته (فان قيل) فلم يقل ثم الله يعيده لعين ما ذكرت من الحكمة والفائدة نقول لوجهين (احدهما) ان الله كان مظهر ابرز اقرب منه وهو فى قوله كيف يبدى الله الخلق ولم يكن بينهما الالفاظ الخلق واما ههنا فلم يكن مذكورا عند البدء فظهره (وثانيهما) ان الدليل ههنا تم على جواز الاعادة لان الدلائل منحصرة فى الآفاق وفى الانفس كما قال تعالى سنريهم آياتنا فى

(فلما أتاهما) أي النار التي آتسها (نودي من شاطئ الوادي الأيمن) أي أتاه النداء (٦٥٦) من الشاطئ الأيمن بالتسببه إلى موسى عليه السلام

الآفاق وفي أنفسهم وفي الآية الأولى أشار إلى الدليل النفسي الحاصل لهذا الإنسان من نفسه وفي الآية الثانية أشار إلى الدليل الحاصل من الآفاق بقوله قل سيروا في الأرض وعندهما تم الدليلان فأكده باظهار اسمه وأما الدليل الأول فأكد به بالدليل الثاني فلم يقل ثم الله يعيده (المسئلة الرابعة) في الآية الأولى ذكر بلفظ المستقبل فقال أولم يروا كيف يبدى وههنا قال بلفظ الماضي فقال فانظروا كيف بدأ ولم يقل كيف يبدأ فنقول الدليل الأول هو الدليل النفسي الموجب للعلم الحدسي وهو في كل حال يوجب العلم ببدء الخلق فقال ان كان ليس لكم علم بان الله في كل حال يبدأ خلقا فانظروا إلى الأشياء المخلوقة ليحصل لكم علم بأن الله بدأ خلقا ويحصل المطلوب من هذا القدرة فانه ينشئ كما بدأ ذلك (المسئلة الخامسة) قال في هذه الآية ان الله على كل شيء قدير وقال في الآية الأولى ان ذلك على الله يسير وفيه فائدتان (أحدهما) ان الدليل الأول هو الدليل النفسي وهو وإن كان موجه العلم الحدسي التام ولكن عند انضمام دليل الآفاق إليه يحصل العلم العام لانه بالنظر في نفسه علم نفسه وحاجته إلى الله وجوده منه وبالنظر إلى الآفاق علم حاجة غيره إليه وجوده منه فتم علمه بأن كل شيء من الله فقال عند تمام ذكر الدليلين ان الله على كل شيء قدير وقال عند الدليل الواحد ان ذلك وهو اعادته على الله يسير (الثانية) هي اننا بينا ان العلم الأول أتم وان كان الثاني أعم وكون الأمر يسيرا على الفاعل أتم من كونه مقدورا له بدليل ان القائل يقول في حق من يحمل مائة من انه قادر عليه ولا يقول انه سهل عليه فاذا سئل عن حمله عشرة امان يقول ان ذلك سهل عليه سهل يسير فنقول قال الله تعالى ان لم يحصل لكم العلم التام بأن هذه الأمور عند الله سهل يسير فسيروا في الأرض لتعلموا انه مقدور ونفس كونه مقدورا كاف في امكان الاعادة * ثم قال تعالى (يعذب من يشاء ويرحم من يشاء) واليه تقلبون وما انتم بمجهزين في الأرض ولا في السماء وبالكف من دون الله من ولي ولا نصير) لما ذكر النشأة الآخرة ذكر ما يكون فيه وهو تعذيب اهل التكذيب عدلا وحكمة وإثابة اهل الانابة فضلا ورحمة وفي الآية مسائل (المسئلة الأولى) قدم التعذيب في الذكر على الرحمة مع ان رحمة سابقة كما قال عليه السلام حاكيا عنه سبقت رحمتي غضبي فنقول ذلك لوجهين (أحدهما) ان السابق ذكر الكفار فذكر العذاب لسبق ذكر مستحقه يحكم اليعاد وعقبة بالرحمة وكما ذكر بعد اثبات الاصل الأول وهو التوحيد التهديد بقوله وان تكذبوا فقد كذب اثم واهلكوا بالتكذيب كذلك ذكر بعد اثبات الاصل الآخر التهديد بذكر التعذيب وذكر الرحمة وقع تبعا لئلا يكون العذاب مذكورا وحده وهذا يحقق قوله سبقت رحمتي غضبي وذلك لان الله حيث كان المقصود ذكر العذاب لم يحضه في الذكر بل ذكر الرحمة معه (المسئلة الثانية) اذا كان ذكر هذا لتخويف العاصي وتفريخ المؤمن فلو قال يعذب الكافر ويرحم المؤمن لكان ادخل في تحصيل المقصود وقوله يعذب من يشاء لا يزرع الكافر لجواز ان يقول لعلي

(في البقرة المباركة) متصل بالشاطئ او صلة لنودي (من الشجرة) بدل اشتمال من شاطئ لانها كانت ثابتة على الشاطئ (ان يا موسى اني انا الله رب العالمين) وهذا وان خالف لفظا لما في طه والنمل لكنه موافق له في المعنى المراد (وان ألق عصاك) عطف على ان يا موسى وكلاهما مفسر لنودي والفاء في قوله تعالى (فلما آهاتهن) فضيحة مفضحة عن جل قد حذفت تعويلا على دلالة الحال عليها واشعار ابلغ سرعة تحقق مدلولاتها أي فالفها فصارت ثعبانا فاهتزت فلما آهاتهن (كأنها جان) أي في سرعة الحركة مع غاية عظم جنتها (ولي مدبرا) أي منهزم مامن الخوف (وام يعقب) أي يرجع (يا موسى) أي قيل يا موسى (اقبل ولا تخف) انك من الآمنين) من الخوف فانه لا يخاف لدى المرسلون (اسالك يدك في جيبك) أي داخلها فيه (تخرج بيضاء من غير سوء) أي عيب (وضم اليك جناحك) أي يديك المبسوطةتين لتتقي بهما الحية كالخائف الفرع بأدخال اليدين تحت العضد اليسر واليسرى تحت الأيمن او بأدخالهما في الجيب فيكون تكريرا لغرض آخر هو ان يكون ذلك في وجه المدعو اظهار جزاء ومبدأ لظهور معجزة ويجوز ان يراد بالضم التجسد والاثبات عند انقلاب العصاة ثعبانا استعارة من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا أمن واطمان ضمهما إليه (من الرهب) أي من أجل الرهب أي اذا عراك الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرى بضم الراء وسكون الهاء وبضمهما وبالكسر لفات (فذلك) إشارة إلى العصا واليد وقرى بتشديد النون فالحق فمثنى ذاك والمشدد مثنى ذلك

(لا اكون)

(برهانان) حجتان نيرتان وبرهانان فعلا (٦٥٧) لقولهم ارم الرجل اذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل اذا بيض ويقال للمرأة البيضاء

برهاء وبرهة ونظيره تسمية الحجرة

سلطانا من السليط وهو الزيت

لانارة او قيل هو فلال لقولهم

برهن ومن في قوله تعالى (من ربك)

متعلقة بمحذوف هو صفة لبرهانان

اي كاشان منه تعالى (الى فرعون

وملائكته) واصلا من منتهيان اليهم

(انهم كانوا فاسقين) خارجين

عن حدود الظلم والعدوان فكانوا

احقاء بأن رسناك اليهم بهاتين

المعجزتين الباهرتين (قال رب اني

قتلت منهم نفسا فأخاف ان

يقتلوني) بمقابلتها (واخي هرون

هو افسح من لسانا فأرسا معي

ردا) اي معينا وهو في الاصل

اسم مايمان به كالدف وقرئ

ردا بالتخفيف (يصدقني) بتلخيص

الحق وتقرير الحجة بتوضيحها

وتزييف الشبهة (اني اخاف ان

يكذبوني) ولساني لا يطاوعني

عند الحاجة وقيل المراد تصديق

القوم لتقريره وتوضيحه لكنه

استدل اليه اسناد الفعل الى السبب

وقرئ يصدقني بالجزم على انه

جواب الاسر (قال سنشد عضدك

بأخيك) اي سنقويك به فان قوة

الشخص بشدة اليد على مزاولته

لامور ولذلك يعبر عنه باليد

وشدتها بشدة العضد) ونجعل لكما

سلطانا) اي تسلطا وعلية وقيل

حجة وليس بذلك (فالايصلون

اليكما) باستيلاء او محاجة (بآياتنا)

متعلق بمحذوف قد صرح به في

مواضع اخر اي اذهبا بآياتنا او

نجعل اي نسلطكما بآياتنا ومعنى

لا يصلون اي تمتعون منهم بها

وقيل هو قسم وجوابه لا يصلون

وقيل هو بيان للغالبون في قوله

تعالى (انتم ومن اتبعكم الغالبون)

معنى انه صلة لما بينه واصله له على

ان اللام للتعريف لا بمعنى الذي (فلما

جاءهم موسى بآياتنا بينات) اي

واضحات الدلالة على صحة رسالة موسى عليه السلام (٨٣) (را) (س) منه تعالى والمراد بها العصا واليد اذ هما اللتان اظهرهما

لا أكون ممن يشاء الله عذابه فنقول هذا ابلغ في التخويف وذلك لان الله اثبت بهذا
انفاذ مشيئته اذا اراد تعذيب شخص فلا يمنعه منه مانع ثم كان من المعلوم للعباد بحكم
الوعد والايعاد انه شاء تعذيب اهل العناد فلزم منه الخوف التام بخلاف ما لو قال
يعذب العاصي فانه لا يدل على كمال مشيئته لانه لا يفيد انه لو شاء عذاب المؤمن لعذبه
فاذا لم يفد هذا فيقول الكافر اذا لم يحصل مراده في تلك الصورة يمكن ان يحصل في صورة
اخرى ولنضرب له مثلا فنقول اذا قيل ان الملك يقدر على ضرب كل من في بلاده وقال
من خالفني اضربه يحصل الخوف التام لمن يخالفه واذا قيل انه قادر على ضرب
المخالفين ولا يقدر على ضرب المطيعين فاذا قال من خالفني اضربه يقع في وهم المخالف
انه لا يقدر على ضرب فلان المطيع فلا يقدر على ايضا لكوني مثله وفي هذا فائدة اخرى
وهو الخوف العام والرجاء العام لان الامن الكلي من الله يوجب الجراءة فيفضي الى
صيرورة المطيع عاصيا (المسئلة الثالثة) قال ثم اليه تعلقون مع ان هذه المسئلة قد سبق
اثباتها وتقريرها فلم أعادها فنقول لما ذكر الله التعذيب والرجة وهما قديكوتان حاجلين
فقال تعالى فان تأخر عنكم ذلك فلا تظنوا انه فات فان اليه اياكم وعليه حسابكم وعنده
يدخر ثوابكم وعقابكم ولهذا قال بعدها وما انتم بمعجزين يعني لا تقوتون الله بل الانقلاب
اليه ولا يمكن الانفلات منه وفي تفسير هذه الآية لطائف (احداها) هي اعجاز المعذب
عن التعذيب اما بالهرب منه او بالثبات له والمقاومة معه للدفع وذكر الله القسمين فقال
وما انتم بمعجزين في الارض ولا في السماء يعني بالهرب لو صعدتم الى محل السماء في السماء
او هبطتم الى موضع السموك في الماء لا تخرجون من قبضة قدرة الله فلا مطمع في
الاعجاز بالهرب واما بالثبات فكذلك لان الاعجاز اما ان يكون بالاستناد الى ركن شديد
يشفع ولا يمكن للمعذب مخالفته فيفوته المعذب ويعجز عنه او بالانتصار يقوم يقوم
عنه بالدفع وكلاهما محال فانكم مالكم من دون الله ولي يشفع ولا نصير يدفع فلا
عجاز لا بالهروب ولا بالثبات (الثانية) قال ما انتم بمعجزين ولم يقل لا تعجزون بصيغة
الفعل وذلك لان نفي الفعل لا يدل على نفي الصلاحية فان من قال ان فلانا لا يخبط لا يدل
على ما يدل عليه قوله انه ليس بخياط (الثالثة) قدم الارض على السماء والولى
على النصير لان هربهم الممكن في الارض فان كان يقع منهم هرب يكون في الارض
ثم ان فرضنا لهم قدرة غير ذلك فيكون لهم صعود في السماء واما الدفع فان العاقل
ما يمكنه الدفع بأجل الطريق فلا يرتقى الى غيره والشفاعة اجل ولان ما من احد
في الشاهد الا ويكون له شفع يتكلم في حقه عند ملك ولا يكون كل احده ناصر
بعادي الملك لاجله * ثم قال تعالى (والذين كفروا بآيات الله ولقاءه اولئك يسوا من رحمتي
واولئك لهم عذاب اليم) لما بين الاصلين التوحيد والاعادة وقررهما بالبرهان وهدد
من خالفه على سبيل التفصيل فقال والذين كفروا بآيات الله ولقاءه اشارة الى الكفار

واضحات الدلالة على صحة رسالة موسى عليه السلام (٨٣) (را) (س) منه تعالى والمراد بها العصا واليد اذ هما اللتان اظهرهما

موسى عليه السلام اذ ذاك والتعبير عنهما بصيغة الجمع قد مر سره في سورة (٦٥٨) طه (قالوا ما هذا الاسحر مقتري) اى سحر مختلف لم

بالله فان الله في كل شئ آية دالة على وحدانيته فاذا انكر كفر بآيات الله واسارة الى المنكر للحشر فان من انكره كفر ببقاء الله فقال اولئك يتسوا من رحمتى لما اشركوا اخرجوا انفسهم عن محل الرحمة لان من يكون له جهة واحدة تدفع حاجته لا غير رحم واذا كان له جهات متعددة لا يبقى محلا للرحمة فاذا جعلوا لهم آلهة لم يعترفوا بالحاجة الى طريق متعين فيأتسوا من رحمة الله ولما انكروا الحشر وقالوا لا عذاب فناسب تعذيبهم تحقيقا للامر عليهم وهذا كما ان الملك اذا قال اعذب من يخالفنى فأنكره بعيد عنه وقال هو لا يصل الى فاذا حضره بين يديه يحسن منه ان يعذبه ويقول هل قدرت وهل عذبت ام لا فاذن تين ان عدم الرحمة يناسب الاشراك والعذاب الاليم يناسب انكار الحشر ثم ان في الآية فوائد (احداها) قوله اولئك يتسوا حتى يكون منبئا عن حصر الناس فيهم وقال ايضا واولئك لهم عذاب اليم لذلك ولو قال اولئك الذين كفروا بآيات الله ولقاءه يتسوا من رحمتى ولهم عذاب اليم ما كان يحصل هذه الفائدة فان قال قائل لولا كتنى بقوله اولئك مرة واحدة كان يكفي في افادة ما ذكرتم قلنا لا وذلك لانه لو قال اولئك يتسوا ولهم عذاب كان يذهب وهم احد الى ان هذا المجموع منحصر فيهم فلا يوجد المجموع الا فيهم ولكن واحد منهما وحده يمكن ان يوجد في غيرهم فاذا قال اولئك يتسوا واولئك لهم عذاب أفاد ان كل واحد لا يوجد الا فيهم (الثانية) عند ذكر الرحمة اضافها الى نفسه فقال رحمتى وعند العذاب لم يصفه لسبق رحمة واعلاما لبعاده وعموم مهالهم ولزوم مهاله (الثالثة) اضاف اليأس اليهم بقوله اولئك يتسوا فخر مهالهم ولو طمعوا لا باحها لهم فلو قال قائل ما ذكرت من مقابلة الامرين وهما اليأس والعذاب بأمرين وهما الكفر بالآيات والكفر بالقضاء يقتضى ان لا يكون العذاب الاليم لمن كفر بالله واعترف بالحشر او لا يكون اليأس لمن كفر بالحشر وآمن بالله فنقول معنى الآية انهم يتسوا ولهم عذاب اليم وانه بسبب كفرهم بالحشر ولا شك ان التعذيب بسبب الكفر بالحشر لا يكون الا للكافر بالحشر واما الآخر فالكافر بالحشر لا يكون مؤمنا بالله لان الايمان به لا يصح الا اذا صدقه فيما قاله والحشر من جملة ذلك ثم قال تعالى (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه او حرقوه فأنجاه الله من النار ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) لما اتى ابراهيم عليه السلام ببيان الاصول الثلاثة واقام البرهان عليه بقى الامر من جانبهم اما الاجابة او الاتيان بما يصلح ان يكون جوابه فلم يأتوا الا بقولهم اقتلوه او حرقوه وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) كيف سمى قولهم اقتلوه جوابا مع انه ليس بجواب فنقول الجواب عنه من وجهين (احدهما) انه خرج منهم مخرج كلام المتكبر كما يقول الملك لرسول خصمه جوابكم السياف مع ان السياف ليس بجواب وانما معناه لا اقبله بالجواب وانما اقبله بالسياف فكذلك قالوا لا يجيبوا عن براهينه واقتلوه او حرقوه (الثانى) هو ان الله اراد بيان ضلالتهم وهو انهم ذكروا في معرض الجواب هذا مع انه ليس بجواب فتبين انهم

يفعل قبل هذا مثله او سحر تعلمه ثم تقتريه على الله تعالى او سحر موصوف بالافتراء كسائر اصناف السحر (وما سمعنا بهذا) اى السحر او ادعاء النبوة (في آياتنا لاولين) اى واقعا في ايامهم (وقال موسى ربى اعلم بمن جاء بالهدى من عنده) يريد به نفسه وقرئ قال بغير واو لانه جواب عن مقالهم ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن السامع بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد (ومن تكون) له عاقبة الدار اى العاقبة المحمودة في الدار وهى الدنيا وعاقبتها الاصلية هى الجنة لانها خلقت مجازا الى الآخرة ومزرعة لها والمقصود بالذات منها الثواب واما العقاب فناتج اعمال العصاة وسيات الغواية وقرئ يكون بالياء التحتية (انه لا يفلح الظالمون) اى لا يفوزون بمطلوب ولا ينجون عن محذور (وقال فرعون يا ايها الملأ ما علمت لكم من اية غيرى) قاله لالعين بعد ما جمع السحرة وتصدى لبعارضة فكان من امرهم ما كان (فأوقدلى يا هامان على الطين) اى اصنع آجرا (فاجعل لى) منه (صرحا) اى قصرا رفيعا (لعلنى اطاع الى الله موسى) كأنه توهم انه لو كان لكان جسما فى السماء يمكن الرقى اليه ثم قال (وانى لأظنه من الكاذبين) او اراد ان يبنى له رسدا يتصد منه او ضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولته وقيل المراد بنفى العلم فى المعلوم كما فى قوله تعالى قل انتم تقولون الله بما لا يعلم فى السموات ولا فى الارض فان معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم الفعلية فانها لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفائها انتفاء معلوماتها ولا

على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظم ولذلك (٦٥٩) نادى هاما باسمه بيا في وسط الكلام (واستكبر هو وجنوده في الارض)

ارض مصر (بغير الحق) بغير
استحقاق (وظنوا انهم اينما
لا يرجعون) بالبعث للجزء وقرى
بفتح الياء وكسر الجيم من رجوع
رجوعا والاول من رجوع رجعا
وهو الانسب بالمقام (فأخذناه
وجنوده) عقيب ما بلغوا من
الكفر والعنوت اقصى الغايات
(فنبذناهم في اليم) قدم تفصيله
وفيه من تفخيم شأن الاخذ وتحويله
واستحقاق المأخوذ من المنبوذين ما لا
يخفى كأنه تعالى اخذهم مع كثرتهم في
كف وطرحهم في البحر ونظيره
قوله تعالى وما قدرنا الله حق
قدره والارض جميعا قبضته يوم
القيامة والسموات مطويات بيمينه
(فانظر كيف كان عاقبة الظالمين)
وبينها للناس ليمتدوا بها
(وجعلناهم) اى صيرناهم في
عهدهم (أمة يدعون) الناس
(الى النار) الى ما يؤدى اليها من
الكفر والمعاصي اى قدوة يقتدى
بهم اهل الضلال لما صرفوا
اختيارهم الى تحصيل تلك الحالة
وقيل سميهاهم أمة دعاة الى النار
كافى قوله تعالى وجعلوا الملائكة
الذين هم عباد الرحمن انا نافلا نسب
حينئذ ان يكون الجعل بعدهم فيما
بين الامم وتكون الدعوة الى
نفس النار وقيل معنى الجعل منع
اللطاف الصارفة عن ذلك
(ويوم القيامة لا ينصرون) بدفع
العذاب عنهم بوجه من الوجوه
(وأتبعناهم في هذه الدنيا العنة)
طردا وابعادا من الرحمة ولعننا من
اللاعنين حيث لا ينزل عليهم
الملائكة عليهم الصلاة والسلام
والمؤمنون خلفا عن سلف (ويوم
القيامة هم من المقبوحين) من
المطرودين المبعدين وقيل من
الموسومين بعلامة منكورة كزرقعة
العيون وسواد الوجه قاله ابن

لم يكن لهم جواب اصلا وذلك لان من لا يجيب غيره ويسكت لا يعلم انه لا يقدر على الجواب
لجواز ان يكون سكوته لعدم الالتفات اما اذا اجاب بجواب فاسد علم انه قصد الجواب
وما قدر عليه (المسئلة الثانية) القائلون الذين قالوا اقتلوه هم قومه والمأمورون بقولهم
اقتلوه ايضا هم فيكون الامر نفس المأمور فنقول الجواب عنه من وجهين (احدهما)
ان كل واحد منهم قال لمن عداه اقتلوه فحصل الامر من كل واحد وصار المأمور كل واحد
ولا اتحاد لان كل واحد أمر غيره (وثانيهما) هو ان الجواب لا يكون الا من الاكابر
والرؤساء فاذا قال اعيان بلد كلاما يقال اتفق اهل البلدة على هذا ولا يلتفت الى عدم
قول العبيد والارذال فكان جواب قومه وهم الرؤساء ان قالوا لا تباعهم واعوانهم
اقتلوه لان الجواب لا يباشره الا الاكابر والقتل لا يباشره الا الاتباع (المسئلة الثالثة)
اويذكر بين امرين الشاى منهما ينفك عن الاول كما يقال زوج او فرد ويقال هذا انسان
او حيوان يعنى ان لم يكن انسانا فهو حيوان ولا يصح ان يقال هذا حيوان او انسان
اذ يفهم منه انه يقول هو حيوان فان لم يكن حيوانا فهو انسان وهو محال لكن التحريق
مشتمل على القتل فقوله اقتلوه او حرقوه كقول القائل حيوان او انسان الجواب عنه من
وجهين (احدهما) ان الاستعمال على خلاف ما ذكر شائع ويكون او مستعملا في موضع
بل كما يقول القائل اعطيته دينار او دينارين وكما يقول القائل اعطه دينارا بل دينارين
قال الله تعالى قم الليل الا قليلا نصفه وانقص منه قليلا اوزد عليه فكذلك ههنا اقتلوه
اوزيدوا على القتل وحرقوه (الجواب الثانى) هو اناسلم ما ذكرتم والامر هنا كذلك لان
التحريق فعل مفضل الى القتل وقد يتخلف عنه القتل فان من القى غيره في النار حتى احترق
جلده بأسره واخرج منها حيا يصح ان يقال احترق فلان واحرقه فلان ومات فكذلك
ههنا قالوا اقتلوه ولا تجملوا قتله وعذبوه بالنار وان ترك مقاتلته فخلوا سبيله وان اصر فخلوا
في النار مقيلا ثم قال تعالى فأنجاه الله من النار اخلف العقلاء في كيفية الانجاء بعضهم
قال برد النار وهو الاصح الموافق لقوله تعالى يانار كوني بردا وبعضهم قال خلق في ابراهيم
كيفية استبردهم النار وقال بعضهم ترك ابراهيم على ما هو عليه والنار على ما كانت
عليه ومنع اذى النار عنه والكل ممكن والله قادر عليه وانكر بعض اطباء الكل
اما سلب الحرارة عن النار قالوا الحرارة في النار ذاتية كالزوجية في الاربعة لا يمكن
ان تفارقها واما خلق كيفية تستبرد النار فلا ن المزاج الانسانى له طرفا تقريط وافراط
فلو خرج عنهما لا يبقى انسانا ولا يعيش مثلا المزاج ان كان البارد فيه عشرة اجزاء
يكون انسانا فان صار احد عشر لا يكون انسانا وان صارت الاجزاء الباردة خمسة يبقى
انسانا فاذا صارت اربعة لا يبقى انسانا لكن البرودة التى يستبرد معها النار مزاج
السندل فلو حصل في الانسان لمات او لكان ذلك فان النفس تابعة للمزاج واما الثالث
فمحال ان تكون القطنة في النار والنار كاهى والقطنة كاهى ولا تحترق فقول الآية

عباس رضى الله عنهما يقال فجهه الله وقبجه اذا جعله قبيحا وقال أبو عبيدة من المقبوحين من المهلكين ويوم القيامة اما متعلق بالمقبوحين على ان اللام

للتعريف لا بمعنى الذي أو مجذوف يفسر ذلك كأنه قيل وقبحوا (٦٦٠) يوم القيامة نحو عملكم من القالين (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي

رد عليهم والعقل موافق للنقل (اما الاول) فلو جهين (احدهما) ان الحرارة في النار تقبل الاشتداد والضعف فان النار في الفحم اذا نفخ فيه يشتد حتى يذيب الحديد وان لم ينفخ لا يشتد لكن الضعف هو عدم بعض من الحرارة كانت في النار فاذا امكن عدم البعض جاز عدم بعض آخر من ذلك عليها الى ان ينتهي الى حد لا يؤذي الانسان ولا كذلك الزوجية فلها لا تشتد ولا تضعف (والثاني) وهو ان في اصول الطب ذكر ان النار لها كيفية حارة كما ان الماء له كيفية باردة لكن رأينا ان الماء تزول عنه البرودة وهو ماء فكذلك النار تزول عنها الحرارة وتبقى نارا وهو نور غير محرق (واما الثاني) فأيضا يمكن وقولهم مدفوع من وجهين (احدهما) منع اصلهم من كون النفس تابعة للمزاج بل الله قادر على ان يخلق النفس الانسانية في المزاج الذي مثل مزاج الجمد (وثانيهما) ان نقول على اصلكم لا يلزم المحال لان الكيفية التي ذكرناها تكون في ظاهر الجلد كاجزاء الرشية عليه ولا يتأذى الى القلب والاعضاء الرئيسية ألا ترى ان الانسان اذا لمس الجمد زمانا ثم مس جرة نار لا يؤثر النار في احراق يده مثل ما يؤثر في احراق يده من اخرج يده من جيبه ولهذا تحترق يده قبل يدها فاذا جاز وجود كيفية في ظاهر جلد الانسان تمنع تأثير النار فيه بالا احراق زمانا فيجوز ان تتجدد تلك الكيفية لحظة فليحتمل حتى لا تحترق (واما الثالث) فيجوز استبعاد بيان عدم الاعتياد ونحن نسلم ان ذلك غير معتاد لانه معجز والمعجز ينبغي ان يكون خارقا للعادة ثم قال تعالى ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون يعني في انجاءه من النار آيات وهن مسائل (المسئلة الاولى) قال في انجاء نوح واصحاب السفينة جعلناها آية وقال ههنا الآيات بالجمع لان الانجاء بالسفينة شيء تسع له العقول فلم يكن فيه من الآيات الا بسبب اعلام الله اياه بالاتخاذ وقت الحاجة فانه لولاه لما اتخذ له عدم حصول علمه بما في الغيب وبسبب ان الله صان السفينة عن المهلكات كالرياح العاصفة واما الانجاء من النار فمجيء فقال فيه آيات (المسئلة الثانية) قال ههنا آية للعالمين وقال ههنا لقوم يؤمنون خص الآيات بالمؤمنين لان السفينة بقيت اعواما حتى مر عليها الناس ورأوها فحصل العلم بها لكل احد واما تبريد النار لم يبق فلم يظهر لمن بعده الا بطريق الايمان به والتصديق (وفيه لطيفة) وهي ان الله لما برد النار على ابراهيم بسبب اهتدائه في نفسه وهدايته لأبناء جنسه وقد قال الله للمؤمنين بأن لهم اسوة حسنة في ابراهيم فحصل للمؤمنين بشارة بأن الله يبرء عليهم النار يوم القيامة فقال ان في ذلك التبريد لآيات لقوم يؤمنون (المسئلة الثالثة) قال هناك جعلناها وقال ههنا جعلناها لان السفينة ما صارت آية في نفسها ولولا خلق الله الطوفان لبقى فعل نوح سفها فالله تعالى جعل السفينة بعد وجودها آية واما تبريد النار فهو في نفسه آية اذا وجدت لا يحتاج الى امر آخر كخلق الطوفان حتى يصير آية * ثم قال تعالى (وقال انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ومأواكم

التسوية (من بعد ما هلكنا القرون الاولى) هم اقوام نوح وهود وصالح ولوط عليهم السلام والتعريض لبيان كون آياتها بعد اهلاكهم للاشعار بمساس الحاجة الداعية اليه تمهيدا لما يعقبه من بيان الحاجة الداعية الى انزال القرآن الكريم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان اهلاك القرون الاولى من موجبات اندراس معالم الشرائع وانطماس آثارها واحكامها المؤديين الى اختلال نظام العالم وفساد احوال الامم المستدعين للتشريع الجديد يتقرر بالاصول الباقية على مر الدهور وترتيب الفروع المتبدلة بتبدل العصور وتلك كبر احوال الامم الحالية الموجبة للاعتبار كأنه قيل ولقد آتينا موسى التوراة على حين حاجة الى آياتها (بصائر للناس) اي انوارا اقلوبهم تبصر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل حيث كانت عيان الفهم والادراك بالكمية فان البصيرة نور القلب الذي به يستبصر كما ان البصر نور العين الذي به تبصر (وهدى) اي هداية الى الشرائع والاحكام التي هي سبل الله تعالى (ورجة) حيث ينال من عمل به رجة الله تعالى وانتصاب الكل على الحالية من الكتاب على انه نفس البصائر والهدى والرجة او على حذف المضاف اي ذابصائر الخ وقيل على العلة اي آتيناها الكتاب للبصائر والهدى والرجة (لعلمهم يتذكرون) ليكونوا على حال يرتجى منه التذكر وقد مر تحقيق القول في ذلك عند قوله تعالى لعلمكم تتقون من سورة البقرة وقوله تعالى (وما كنت بجانب الغربي) شروع في بيان ان انزال

القرآن الكريم ايضا واقع في زمان شدة مساس الحاجة اليه وافتضاء الحكمة له البتة وقد صدر بتحقيق كونه وحيا صادقا من عند الله (النار)

عن وجل بيان ان الوقوف على ما فصل من الاحوال لا يتسنى الا بالمشاهدة او التعلم (٦٦١) فمن شاهدها وحيث اتفقت كلاهما تبين انه

يوحى من علام الغيوب لا محالة على طريقة قوله تعالى وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم ايهم يكتبون مريم الآية اي وما كنت بجانب الجبل الغربي او المكان الغربي الذي وقع فيه الميقات على حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه او الجانب الغربي على اضافة الموصوف الى الصفة كسجد الجامع (اذ قضينا الى موسى الامر) اي عهدنا اليه واحكمنا امر نبوته بالوحى وابتداء التوراة (وما كنت من الشاهدين) اي من جهة الشاهدين للوحى وهم السبعون المختارون للميقات حتى تشهد ماجرى من امر موسى في ميقاته وكتابة التوراة في الألواح فغيبه للناس (ولكننا انشأنا قروننا) اي ولكننا خلقنا بين زمانك وزمان موسى قروننا كثيرة (فتطاول عليهم العمر) وتماذى الأمد فتغيرت الشرائع والأحكام وعميت عابهم الأنبياء لاسيما على آخرهم فانقضى الحال التشريعي الجديد فأوحينا اليك فحذف المستدركا كقضاء بذكر ما يوجب ويدل عليه قوله تعالى (وما كنت تأوي في اهل مدين) نفى لاحتمال كون معرفته عليه الصلاة والسلام للقصة بالسمع من شاهدها اي وما كنت مقبلا في اهل مدين من شعيب والمؤمنين به وقوله تعالى (تلو عليهم) اي تقرأ على اهل مدين بطريق التعلم منهم (آياتنا) الناطقة بالقصة اما حال من المستكن في ثاوي او خبرنا ان كنت (ولكننا كنا مرسلين) ياك وموحين اليك تلك الآيات وقطائرنا (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) اي وقت نداء موسى اني انا الله رب العالمين واستنمنا اياها وارسلنا الهة الى فرعون (ولكن رحمة من ربك) اي ولكن ارسلناك بالقرآن

النار ومالككم من ناصرين) لما خرج ابراهيم من النار عاد الى عدل الكفار وبيان فساد ما هم عليه وقال اذ ابينت لكم فساد مذهبكم وما كان لكم جواب ولا ترجعون عنه فليس هذا الاتقيدا فان بين بعضكم وبعض مودة فلا يريد احدكم ان يفارقه صاحبه في السيرة والطريقة او بينكم وبين آبائكم مودة فورتهم واخذتم مقاتلهم ولزمتهم ضلالاتهم وجهاتهم فقوله انما اتخذتم مودة بينكم يعني ليس بدليل اصلا (وفيه وجه آخر) وهو تحقيق دقيق وهو ان يقال قوله انما اتخذتم مودة بينكم اي مودة بين الاوثان وبين عبدتها وتلك المودة هي ان الانسان مشتمل على جسم وعقل وجسم لذات جسمانية وعقل لذات عقلية ثم ان من غلبت فيه الجسمية لا يلتفت الى اللذات العقلية ومن غلبت عليه العقلية لا يلتفت الى اللذات الجسمانية كالجنون اذا احتاج الى قضاء حاجة من اكل او شرب او اراقة ماء وهو بين قوم من الاكابر في مجمع يحصل ما فيه لذة جسمه من الاكل و اراقة الماء وغيرهما ولا يلتفت الى اللذة العقلية من حسن السيرة وحسن الاوصاف ومكرمة الاخلاق والعقل يحمل الالم الجسماني ويحصل اللذة العقلية حتى لو غلبت قوته الدافعة على قوته الماسكة وخرج منه ريح او قطرة ماء يكاد يموت من الجحالة والالم العقلي اذ ثبت هذا فهم كانوا قليلي العقل غلبت الجسمية عليهم فلم يتسع عقلهم لمعبود لا يكون فوقهم ولا تحتم ولا يمينهم ولا يسارهم ولا قدمهم ولا وراءهم ولا يكون جسما من الاجسام ولا شيئا يدخل في الاوهام ورأوا الاجسام المناسبة للغالب فيهم مزية بجواهر قودوها فاتخاذهم الاوثان كان مودة بينهم وبين الاوثان ثم قال تعالى ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض يعني يوم يزول عى القلوب وتبين الامور لايب والاقول يكفر بعضكم ببعض ويعلم فساد ما كان عليه فيقول العابد ما هذا معبودي ويقول المعبود ما هؤلاء عبيدتي ويلعن بعضكم بعضا ويقول هذا الذي انت اوقعتنى في العذاب حيث عبدتني ويقول ذاك لهذا انت اوقعتنى فيه حيث اضللتني بعبادتك ويريد كل واحد ان يعبد صاحبه باللعن ولا يتباعدون بل هم مجتمعون في النار كما كانوا مجتمعين في هذه الدار كما قال تعالى وما اواكم النار ثم قال تعالى ومالككم من ناصرين يعني ليس تلك النار مثل ناركم التي انجى الله منها ابراهيم ونصره فانتم في النار ولا ناصر لكم وههنا مسائل (المسئلة الاولى) قال قبل هذا ومالككم من دون الله من ولى ولا نصير على لفظ الواحد وقال ههنا على لفظ الجمع ومالككم من ناصرين والحكمة فيه انهم لما ارادوا احراق ابراهيم عليه السلام قالوا نحن ننصر آلهتنا كما حكي الله تعالى عنهم حرقوه وانصروا آلهتكم فقال انتم ادعيتم ان هؤلاء ناصرين فالككم ولهم اي للاوثان وعبدتها من ناصرين واما هناك ما سبق منهم دعوى الناصرين فنفي الجنس بقوله ولا نصير (المسئلة الثانية) قال هناك مالككم من دون الله من ولى ولا نصير وما ذكر الولى ههنا فنقول قد بينا ان المراد بالولى الشفع يعني ليس لكم شافع ولا نصير دافع وههنا لما كان الخطاب دخل فيه الاوثان اي مالككم

الناطق بمآذ كر وبغيره لرجة عظيمة كاشة ممالك وللناس وقيل علمناك وقيل عرفناك ذلك وليس بذاك كما مستعرفه

والالتفات الى اسم الرب الاشعار بعلة الرحمة وتشريفه عليه الصلاة والسلام (٦٦٢) بالاضافة وقد اكتفى عن ذكر المستدرك ههنا

كلكم لم يقل شفيع لانهم كانوا معترفين ان كلهم ليس لهم شافع لانهم كانوا يدعون ان
آلهم شفعاء كما قال تعالى عنهم هؤلاء شفعاؤنا والشفيع لا يكون له شفيع فنانى عنهم
الشفيع لعدم الحاجة الى نفيه لاعترافهم به واما هناك فكان الكلام معهم وهم كانوا
يدعون ان لا أنفسهم شفعاء فنفي (المسئلة الثالثة) قال هناك مالكم من دون الله فذكر
على معنى الاستثناء فيفهم ان لهم ناصرا ووليا هو الله وليس لهم غيره ولى وناصر وقال
ههنا مالكم من ناصرين من غير استثناء فنقول كان ذلك واردا على انهم في الدنيا فقال
لهم في الدنيا ان لا تظنوا انكم تعجزون الله فالكلم احد ينصركم بل الله تعالى ينصركم
ان تبتم فهو ناصر معكم متى اردتم استنصرتموه بالتوبة وهذا يوم القيامة كما قال
تعالى ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض وعدم الناصر عام لان التوبة في ذلك اليوم
لا تقبل فسواء تابوا او لم يتوبوا لا ينصرهم الله ولا ناصر لهم غيره فلانا صر لهم مطلقا
ثم قال تعالى (فآمن له لوط) يعنى لما رأى لوط معجزته آمن (وقال) ابراهيم (انى مهاجر
الى ربى) الى حيث امرنى بالتوجه اليه (انه هو العزيز الحكيم) عزيز يمنع اعدائى
عن ايدائى بعزته وحكيم لا يأمرنى الا بما يوافق لكمال حكمته وفي الآية مسائل (المسئلة
الاولى) قوله آمن له لوطاى بعد ما رأى من المعجز القاهر ودرجة لوط كانت عالية وبقاؤه
الى هذا الوقت مما لا ينقص من الدرجة الا ترى ان ابا بكر لما قبل دين محمد صلى الله عليه
وسلم وكان نيرا القلب قبله قبل الكل من غير سماع تكلم الحصى ولا رؤية انشقاق
القمر فنقول ان لوطا لما رأى معجزته آمن برسالة واما بالوحداية فآمن حيث سمع
حسن مقالته واليه اشار بقوله فآمن له لوط وما قال فآمن لوط (المسئلة الثانية) ما تعلق
قوله وقال انى مهاجر الى ربى بما تقدم فنقول لما بالغ ابراهيم فى الارشاد ولم يهتد قومه
وحصل اليأس الكلى حيث رأى القوم الآية الكبرى ولم يؤمنوا وجبت المهاجرة لان
الهادى اذا هدى قومه ولم ينتفعوا فيقاؤه فيهم مقسدة لانه ان دام على الارشاد كان
اشتغالا بما لا ينتفع به مع علمه فيصير كمن يقول للحجر صدق وهو عبث او يسكت والسكوت
دليل الرضا فيقال بأنه صار منا ورضى بأفعالنا واذالم يبق للقامة وجه وجبت المهاجرة
(المسئلة الثالثة) قال مهاجر الى ربى ولم يقل مهاجر الى حيث امرنى ربى مع ان المهاجرة
الى الرب توهم الجهة فنقول قوله مهاجر الى حيث امرنى ربى ليس فى الاخلاص كقوله
الى ربى لان الملك اذا صدر منه امر برواح الاجناد الى الموضع الفلانى ثم ان واحدا
منهم سافر اليه لغرض نفسه يصيبه فقد هاجر الى حيث امره الملك ولكن لا خلاصا
لوجهه فقال مهاجر الى ربى يعنى توجهى الى الجهة المأمور بالهجرة اليها ليس طلبا للجهة
انما هو طلب الله ﷻ ثم قال تعالى (ووهبنا له اسمحق ويعقوب وجعلنا فى ذريته النبوة
والكتاب وآتيناه اجره فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين) قد ذكرنا فى تفسير قوله
تعالى لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم ان اثر رحمة الله فى امرين فى الامان من سوء

بذكر ما يوجب من جهته تعالى كما
اكتفى عنه فى الاول بذكر
ما يوجب من جهة الناس وصرح
بافيا بينهما تنصيصا على ما هو
المقصود والاشعار بأنه المراد
فيهما ايضا والله درشان التزويل
وقوله تعالى (لتتذرقوما) متعلق
بالفعل المعلق بالرحمة فهو ما
ذكرنا من ارساله عليه الصلاة
والسلام بالقرآن حقا لما انه المعلق
بالانذار لا تعليم ما ذكر وقرئ
رحمة بالرفع على انه خبر مبتدأ
محذوف وقوله تعالى (ما أتاهم من
نذير من قبلك) صفة لقوما أى لم
يأتهم نذير لوقوعهم فى فترة بينك
وبين عيسى وهى خمسة سنة
او بينك وبين اسمعيل بناء على ان
دعوة موسى وعيسى عليهما
السلام كانت مختصة ببنى اسرائيل
(لعلمهم يتذكرون) أى يتعظون
بأنذارك وتغيير الترتيب الوقوعى
بين قضاء الامر والشوا فى اهل
مدين والنداء للتنبيه على ان
كلام ذلك برهان مستقل على
ان حكايته عليه الصلاة والسلام
للقصة بطريق الرضى الالهى ولو
ذكر اولانى ثوابه عليه الصلاة
والسلام فى اهل مدين ثم نفي
حضوره عليه الصلاة والسلام
عند النداء ثم نفي حضوره عند
قضاء الامر كما هو الموافق للترتيب
الوقوعى لربما توهم ان الكل دليل
واحد على ما ذكر كما مر فى قصة
البقرة (ولولا ان تصيبهم مصيبة)
أى عقوبة (باقمت ايديهم) أى
بما اقترفوا من الكفر والمعاصى
(فيقولوا) عطف على تصيبهم
داخل فى حين لولا الامتناعية
على ان مدار انقضاء ما يوجب به هو
امتناعه لا امتناع المعطوف عليه
وانما ذكره فى حين هذا ليدان بأنه
السبب المسمى لهم الى قولهم (ربنا
لولا ارسالك لينا رسولنا) أى هلا
ارسالت لينا رسولنا مؤيدا من عندك

بآيات (فتتبع آياتك) الظاهرة على يده وهو جواب لولا الثانية (ونكون من المؤمنين) بها وجواب لولا الاولى محذوف ثقة بدلالة الحال (العذاب)

عليه والمعنى لولا قولهم هذا عند اصابة عقوبة (٦٦٣) جنائياتهم التي قدموها وما ارسلناك لكن لما كان قولهم ذلك محققا لا يحيد عنه

ارسلناك قطعا ما اذيرهم بالسكينة (فلما جاءهم) اي اهل مكة (الحق من عندنا) وهو القرآن المنزل عليه عليه الصلاة والسلام (قالوا) تعنتا واقتراحا (لولا اوتى) يعنون عليه الصلاة والسلام (مثل ما اوتى موسى) من الكتاب المنزل جملة ، واما اليد والعصا فلا تعلق لهما بالمقام كسائر حججاته عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى (اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل) رد عليهم وظهار لكون ما قالوه تعنتا محضنا لا طلبا لما يرشدهم الى الحق اي الم يكفروا ومن قبل هذا القول بما اوتى موسى من الكتاب كما كفروا بهذا الحق وقوله تعالى (قالوا) استئناف مسوق لتقرير كفرهم المستفاد من الانتكار السابق وبيان كبريئته وقوله تعالى (سحران) خبر لمبتدأ محذوف اي هما يعنون ما اوتى محمد و ما اوتى موسى عليهما السلام سحران (تظاهرا) اي تعاونا بتضديق كل واحد منهما الآخر وذلك انهم بعثوا رهطامنهم الى رؤساء اليهود في عيد لهم فسلطوهم عن شأنه عليه الصلاة والسلام فقالوا انا نجده في التوراة بنعته وصفته فلما رجع رهطوا خبروهم بما قالت اليهود قالوا ذلك وقوله تعالى (وقالوا انا بكل) اي بكل واحد من الكتابين (كافرين) تصريح بكفرهم بهما وتأكيدهم لكفرهم المفهوم من تسميتهما سحرا وذلك لغاية عتوهم وتماديهم في الكفر والطغيان وقرئ سحران تظاهرا يعنون موسى و محمد صلى الله عليهما وسلم هذا هو الذي تستمد عيه جزالة النظم الجليل فتأمل ودع عنك ما قيل وقيل الا ترى الى قوله تعالى (قل فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدي منهما) مما اوتياه من التوراة والقرآن وسيمتصو هما

العذاب والامتنان بحسن الثواب وهو واصل الى المؤمن في الدار الآخرة قطعا بحكم وعد الله نفي العذاب عنه لنفيه الشرك واثبات الثواب لاثباته الواحد ولكن هذا ليس بواجب الحصول في الدنيا فان كثيرا ما يكون الكافر في رغد والمؤمن جائع في يومه متفكر في امر غده لكنهما مطلوبان في الدنيا اما دفع العذاب العاجل فلا ته ورد في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم قوله وقنا عذاب الفقر والنار فعذاب الفقر اشارة الى دفع العذاب العاجل واما الثواب العاجل ففي قوله ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة اذا علم هذا فنقول ان ابراهيم عليه السلام لما اتى ببيان التوحيد او لدفع الله عنه عذاب الدنيا وهو عذاب النار ولما اتى به مرة بعد مرة مع اصرار القوم على التكذيب واضرارهم به بالتعذيب اعطاه الجزاء الآخر وهو الثواب العاجل وعدده عليه بقوله ووهبنا له اسحق ويعقوب (وفي الآية لطيفة) وهي ان الله بدل جميع احوال ابراهيم في الدنيا بأضدادها لما اراد القوم تعذيبه بالنار وكان وحيدا فريدا فبدل وحدته بالكثرة حتى ملا الدنيا من ذريته ولما كان اول اقومه وأقاربه القريبة ضالين مضلين من جلاتهم آزر بدل الله أقاربه باقارب مهتدين هادين وهم ذريته الذين جعل فيهم النبوة والكتاب وكان اولالاجاهله ولا مال وهما غاية اللذة الدنيوية آتاه الله أجره من المال والجنات فكثر ماله حتى كان له من المواشي ما علم الله عدده حتى قيل انه كان له اثنا عشر ألف كلب حارس باطواق ذهب واما الجاه فصار بحيث يقرن الصلاة عليه بالصلاة على سائر الانبياء الى يوم القيامة فصار معروفا بشيخ المرسلين بعد ان كان خاملا حتى قال قائلهم سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم وهذا الكلام لا يقال الا في مجهول بين الناس ثم ان الله تعالى قال وانه في الآخرة لمن الصالحين يعني ليس له هذا في الدنيا فحسب كما يكون لمن قدم له ثواب حسنة او أملى له استندراجا ليكثر من سيئاته بل هذا له في الآخرة ثواب الدلالة والرسالة وهو كونه من الصالحين فان كون العبد صالحا أعلى مراتبه لما بينا ان الصالح هو الباقي على ما ينبغي يقال الطعام بعد صالح اي هو باق على ما ينبغي ومن بقي على ما ينبغي لا يكون في عذاب ويكون له كل ما يريد من حسن ثواب وفي الآية مسئلتان (احدهما) ان اسمعيل كان من اولاده الصالحين وكان قد أسلم لامر الله بالذبح وانقاد لحكم الله فلم يذكر فيقال هو المذكور في قوله وجعلنا في ذريته النبوة ولكن لم يصريح باسمه لانه كان غرضه تبين فضله عليه بهية الاولاد والاحفاد فذكر من الاولاد واحدا وهو الاكبر ومن الاحفاد واحدا وهو الاظهر كما يقول القائل ان السلطان في خدمته الملوك والامراء الملك الفلاني والامير الفلاني ولا يعدد لان ذكر ذلك الواحد لبيان الجنس لا لخصوصيته ولو ذكر غيره لفهم منه التعديد واستيعاب الكل بالذكر فيظن انه ليس معه غير المذكورين (المسئلة الثانية) ان الله تعالى جعل في ذريته النبوة اجابة لدعائه والوالد يستحب منه ان يسوى

سحرين فانه نص فياذ كرو قوله تعالى (اتبعه) جواب للامراي ان تأتوا به (٦٦٤) تبعه ومثل هذا الشرط مما يأتي به من يدل بوضوح حجة

وسنوح محجة لان الاتيان بما هو
اهدى من الكتابين اس بين
الاستحالة فتوسع دائرة الكلام
للتبكي والافحام (ان كنت
صادقين) اي في انهما سحران
مختلفان وفي ايراد كلمة ان مع امتناع
صدقهم نوع تهكم بهم (فان لم
يستجيبوا لك) اي فان لم يفعلوا
ما كانتهم من الاتيان بكتاب اهدى
منهما كقوله تعالى فان لم تفعلوا
وانما عبر عنه بالاستجابة اي انا بانه
عليه الصلاة والسلام على كمال امن
من امره كان امره عليه الصلاة
والسلام لهم بالاتيان بما ذكر دعاه
لهم الى امر يريد وقوعه والاستجابة
تتمدى الى الدعاء بنفسه الى الداعي
بالاذا فيحذف الدعاء عند ذلك غالبا
ولا يناد يقال استجاب الله له دعاءه
(فاعلم انما يتبعون اهواءهم) الزائفة
من غير ان يكون لهم مقصد ما اصاب
اذ لو كان لهم ذلك لا توبه (ومن
اضل ممن اتبع هواه) استفهام
انكارى للنفي اي لا اضل ممن اتبع
هواه (بغير هدى من الله) اي هو
اضل من كل ضال وان كان ظاهرا
لسبك للنفي الاضل لانفي المساوي
كما مر في نظائره سار او تقيد اتباع
الهوى بعدم الهدى من الله تعالى
لزيادة التقريع والاشباع في التوبيخ
والتنزيل ولا يفارقه لهدايتة
تعالى بينة الاستحالة (ان الله لا يهدي
القوم الظالمين) الذين ظلموا
انفسهم بالانهمك في اتباع الهوى
والاعراض عن الايات الهادية
الى الحق المبين (ولقد وصلناهم
القول) وقرئ بالتخفيف اي
انزلنا القرآن عليهم متواصلا به
اربعض حسبا تقية الحكمة
والمصلحة او متتابعوا عدا ووعيدا
قصاصا وعبرا ومواعظ ونسائح
(لعلمهم يتذكرون) فيؤمنون بما
فيه (الذين آتيناهم الكتاب من قبله)

بين ولديه فليف صارت النبوة في اولاد اسحق اكثر من النبوة في اولاد اسمعيل فقول
الله تعالى قسم الزمان من وقت ابراهيم الى القيامة قسمين والناس جميعين فالقسم الاول
من الزمان يستل الله فيه انبياء فيهم فضائل حجة و جاؤا تترى واحدا بعد واحد ومجتهدين
في عصر واحد كلهم من ورثة اسحق عليه السلام ثم في القسم الثاني من الزمان
أخرج من ذرية ولده الآخر وهو اسمعيل واحدا جمع فيه ما كان فيهم وارسله الى
كافة الخلق وهو محمد صلى الله عليه وسلم وجعله خاتم النبيين وقد دام الخلق على دين
اولاد اسحق اكثر من اربعة آلاف سنة فلا يبعد ان يبقى الخلق على دين ذرية اسمعيل
مثل ذلك المقدار ثم قال تعالى (ولو طأ اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم
بها من احد من العالمين انكم لتأتون الرجال وتقطعون السيل وتأتون في ناديكم المنكر
فا كان جواب قوم الان قالوا اننا بعذاب الله ان كنت من الصادقين قال رب
انصرني على القوم المفسدين) الاعراب في لوط والتفسير كاذرنا في قوله ابراهيم اذ قال
لقومه وههنا مسائل (الاولى) قال ابراهيم لقومه اعبدوا الله وقال عن لوط ههنا انه
قال لقومه لتأتون الفاحشة فنقول لماذا ذكر الله لوطا عند ذكر ابراهيم وكان لوط في زمان
ابراهيم لم يذكر عن لوط انه امر قومه بالتوحيد مع ان الرسول لا بد من ان يقول ذلك
فنقول حكاية لوط وغيرها ههنا ذكرها الله على سبيل الاختصار فاقصر على ما اختص
به لوط وهو المنع من الفاحشة ولم يذكر عنه الامر بالتوحيد وان كان قاله في موضع آخر
حيث قال اعبدوا الله ما لكم من اله غيره لان ذلك كان قد أتى به ابراهيم وسبقه فصار
كالختص به ولوط يبلغ ذلك عن ابراهيم واما المنع من عمل قوم لوط كان مختصا بلوط فان
ابراهيم لم يظهر ذلك ولم يمنعهم منه فذكر كل واحد بما اختص به وسبق به غيره (المسئلة
الثانية) لم يسمي ذلك الفعل فاحشة فنقول الفاحشة هو القبيح الظاهر قبحه ثم ان الشهوة
والغضب صفتا قبيح او لا مصلحة ما كان يخلقهما الله في الانسان فمصلحة الشهوة الفرجية
هي بقاء النوع بتوليد الشخص وهذه المصلحة لا تحصل الا بوجود الولد وبقائه بعد الاب
فانه لو وجدومات قبل الاب كان يفنى النوع بقاء القرن الاول لكن الزنا قضاء شهوة
ولا يفضي الى بقاء النوع لانا بينا ان البقاء بالوجود وبقاء الولد بعد الاب لكن الزنا وان
كان يفضي الى وجود الولد ولكن لا يفضي الى بقاءه لان المياد اذا اشتبهت لا يعرف الوالد
ولده فلا يقوم بتربيته والانفاق عليه فيضيع ويهلك فلا يحصل مصلحة البقاء فاذا الزنا
شهوة قبيحة خالية عن المصلحة التي لاجلها خلقت فهو قبيح ظاهر قبحه حيث لا تستر
المصلحة فهو فاحشة واذا كان الزنا فاحشة مع انه يفضي الى وجود الولد ولكن لا يفضي
الى بقاءه فاللواط التي لا تفضي الى وجوده اولى بأن تكون فاحشة (المسئلة الثالثة)
الآية دالة على وجوب الحد في اللواط لانها مع الزنا اشتركت في كونها فاحشة حيث
قال الله تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة واشتراكها في الفاحشة يناسب الزجر

(عنه)

اي من قبل اتياء القرآن (هم به يؤمنون) وهم مؤمنوا (٦٦٥) اهل الكتاب وقيل اربعون من اهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع

جعفر من الحبشة وثمانية من الشام (واذ ابتلى) اي القرآن (عليهم) قالوا آمنا به انما الحق من ربنا اي الحق الذي كنا نعرف حقيقة وهو استئناف لبيان ما اوجب ايمانهم وقوله تعالى (انا كنا من قبله) اي من قبل نزوله (مسلمين) بيان ليكون ايمانهم به امرا متقدما العهد لما شاهدوا ذكره في الكتب المتقدمة وانهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن (اولئك) الموصوفون بما ذكر من النعوت (يؤتون اجرهم مرتين) مرة على ايمانهم بكتبهم ومرة على ايمانهم بالقرآن (بما صبروا) ببرهم وثباتهم على الايمانين او على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده او على اذى من هاجرهم من اهل دينهم ومن المشركين (ويدرون بالحسنة السيئة) اي يدفعون بالطاعة المعصية لقوله عليه الصلاة والسلام وانبع السيئة الحسنة تمحها (ومارزقناهم بنفقون) في سبيل الخير (واذا سمعوا اللغو) من اللاعن (أعرضوا عنه) عن اللغو تركوا ما كقولهم تعالى واذا مروا باللغو مروا كراما (وقالوا) لهم (لنا اعمالنا ولكم اعمالكم سلام عليكم) بطريق المتاركة والتوديع (لا يفتي الجاهلين) لا نطلب صحبتهم ولا نريد مخالطتهم (انك لا تهدي) هداية موصلة الى البقية لا محالة (من احببت) من الناس ولا تقدر على ان تدخله في الاسلام وان بذلت فيه غاية الجهد وجارزت في السعي كل حمة يهود (ولكن الله يهدي من يشاء) ان يهديه فيدخله في الاسلام (وهو اعلم بالمهتدين) بالمستعدين لذلك والجهور على انها نزلت في ابي طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنه فما شرع زاجرا هناك يشرع زاجرا ههنا وهذا وان كان قياسا الا ان جامعه مستفاد من الآية (ووجه آخر) وهو ان الله جعل عذاب من أتى به امطار الجحارة حيث امطر عليهم جحارة عاجلا فوجب ان يعذب من أتى به بامطار الجحارة به عاجلا وهو الرجم قوله ما سبقكم بها من احد يحتمل وجهين (احدهما) ان قبلهم لم يأت احد بهذا القبيح وهذا ظاهر (والثاني) ان قبلهم ربما أتى به واحد في النذرة لكنهم بالغوا فيه فقال لهم ما سبقكم بها من احد كما يقال ان فلانا سبق البخلاء في البخل وسبق اللئام في اللؤم اذا زاد عليهم ثم قال تعالى انكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل بآنا لما ذكرنا يعني تفضون الشهوة بالرجال مع قطع السبيل المعتاد مع النساء المشتمل على المصلحة التي هي بقاء النوع حتى يظهر انه قبيح لم يسترقحه مصلحة وحينئذ يصير هذا كقوله تعالى أتأتون الرجال شهوة من دون النساء يعني اتيان النساء شهوة قيمة مستترة بالمصلحة فلكم دافع لحاجتكم لا فاحشة فيه وتتركونه وتأتون الرجال شهوة مع الفاحشة وقوله وتأتون في ناديكم المنكر يعني ما كفكم قبح فعلكم حتى تضمنون اليه قبح الاظهار وقوله فما كان جواب قومه في التفسير كقوله في قصة ابراهيم وما كان جواب قومه وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال قوم ابراهيم اقتلوه او حرقوه وقال قوم لوط ائتنا بعذاب الله وما هددوه مع ان ابراهيم كان اعظم من لوط فان لوطا كان من قومه فنقول ان ابراهيم كان يقدح في دينهم ويشتم آلهتهم بتعدد صفات نقصهم بقوله لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى والقدح في الدين صعب فجعلوا جزاءه القتل والتخريق ولوط كان ينكر عليهم فعلهم وينسبهم الى ارتكاب المحرم وهم ما كانوا يقولون ان هذا واجب من الدين فلم يصعب عليهم مثل ما صعب على قوم ابراهيم قول ابراهيم فقالوا انك تقول ان هذا حرام والله يعذب عليه ونحن نقول لا يعذب فان كنت صادقا فأتنا بالعذاب (فان قيل) ان الله تعالى قال في موضع آخر فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا فكيف الجمع (فنقول) لوط كان ثابتا على الارشاد مكررا عليهم التعيير والنهي والوعيد فقالوا اولا ائتنا ثم لما كثرت منه ذلك ولم يسكت عنهم قالوا اخرجوا ثم ان لوطا لما يئس منهم طلب النصرة من الله وذكرهم بما لا يحب الله فقال انصروني على القوم المفسدين فان الله لا يحب المفسدين حتى ينجز النصر واعلم ان نبيا من الانبياء ما طلب هلاك قوم الا اذا علم ان عدمهم خير من وجودهم كما قال نوح انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا كفارا يعني المصلحة اما فيهم حالا او بسببهم مآلا ولا مصلحة فيهم فانهم يضلون في الحال وفي المآل فانهم يوصون الاولاد من صفرهم بالامتناع من الاتباع فكذلك لوط لما رأى انهم يفسدون في الحال واشتغلوا بما لا يرجي معه منهم ولد صالح بعبد الله بطالت المصلحة حالا وما لا فعدمهم صار خيرا فطلب العذاب ثم قال تعالى (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكو اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ظالمين قال

وقال له ياعم قل لاله الا الله كلمة احاج بها لك عند الله قال له (٨٤) (را) (س) يا ابن اخي قد علمت انك لصديق وليكني اكره ان يقال

خروج عند الموت ولو لا ان يكون عليك وعلى بني ابيك غضاضة بعدى لقلتها (٦٦٦) ولا تقررت بها عذبتك عند الفراق لما رى من شدة

ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجيه واهله الامراته كانت من الغابرين) لما دعا لوط على قومه بقوله رب انصرني استجاب الله دعاءه وامر ملائكته باهلا كههم وارسلهم مبشرين ومنذرين ففساؤا ابراهيم وبشروه بذرية طيبة وقالوا انا مهلكو اهل هذه القرية يعنى اهل سدوم وفي الآية لطيفتان (احدهما) ان الله جعلهم مبشرين ومنذرين لكن البشارة اثر الرحمة والانهذار بالهلاك اثر الغضب ورحمته سبقت غضبه فقدم البشارة على الانذار وقال جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى ثم قال انا مهلكو (الثانية) حين ذكروا البشرى ما علوا وقالوا انا نبشرك لا نك رسول اولئك مؤمن اولئك عادل وحين ذكروا الاهلاك علوا وقالوا ان اهلها كانوا ظالمين لان ذا الفضل لا يكون فضله بعوض والعادل لا يكون عذابه الاعلى جرم وفيه مسئلتان (احدهما) لوط قال قائل اى تعلق لهذه البشرى بهذا الانذار تقول لما أراد الله اهلاك قوم وكان فيه اخلاء الارض عن العباد قدم على ذلك اعلام ابراهيم بأنه تعالى يملأ الارض من العباد الصالحين حتى لا يتأسف على اهلاك قوم من أبناء جنسه (والثانية) قال في قوم نوح فأخذهم الطوفان وقد قلت ان ذلك اشارة الى انهم كانوا على ظلمهم حين أخذهم ولم يقل فأخذهم وكانوا ظالمين وههنا قال ان اهلها كانوا ظالمين ولم يقل وانهم ظالمون فنقول لافرق في الموضوعين في كونهم مهلكين وهم مصرون على الظلم لكن هناك الاخبار من الله وعن الماضى حيث قال فأخذهم وكانوا ظالمين فقال أخذهم وهم عند الوقوع في العذاب ظالمون وههنا الاخبار من الملائكة وعن المستقبل حيث قالوا انا مهلكو فالملائكة ذكرنا ما يحتاجون اليه في ابانة حسن الامر من الله بالهلاك فقالوا انا مهلكو وهم لان الله أمرنا وحال ما أمرنا به كانوا ظالمين فحسن امر الله عند كل احد واما نحن فلا نخبر بما لا حاجة لنا اليه فان الكلام عن الملائكة بغير اذنه سوء أدب فنحن ما احتجنا الا الى هذا القدر وهو انهم كانوا ظالمين حيث أمرنا الله باهلا كههم بيانا لحسن الامر واما انهم ظالمون في وقتنا هذا او يبقون كذلك فلا حاجة لنا اليه ثم ان ابراهيم لما سمع قولهم قال لهم ان فيها لوطا اشفاقا عليه ليعلم حاله اولان الملائكة لما قالوا انا مهلكو وكان ابراهيم يعلم ان الله لا يهلك قوما وفيهم رسوله فقال تعجبا ان فيهم لوطا فكيف يهلكون فقالت الملائكة نحن اعلم بمن فيها يعنى نعلم ان فيهم لوطا فنجيته واهله ونهلك الباقين (وههنا لطيفة) وهى ان الجماعة كانوا اهل الخير أعنى ابراهيم والملائكة وكل واحد كان يزيد على صاحبه في كونه خيرا اما ابراهيم فلما سمع قول الملائكة انا مهلكو أظهر الاشفاق على لوط ونسى نفسه وما بشروه ولم يظهر بها فرحا وقال ان فيها لوطا ثم ان الملائكة لما رأوا ذلك منه زادوا عليه وقالوا انك ذكرت لوطا وحده ونحن ننجيه ونجى معه اهله ثم استثنوا من اهل امراته وقالوا الامراته كانت من الغابرين اى من المهلكين وفي استعمال الغابر في المهلك وجهان وذلك لان الغابر

وجدك ونصيحتك ولكنى سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف (وقالوا ان تتبع الهدى معك تتخطف من ارضنا) نزلت في الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف حيث اتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال نحن نعلم انك على الحق ولكننا نخاف ان تبغناك وخالفنا العرب واما نحن اكلة رأس ان يتخطفونا من ارضنا فرد عليهم بقوله تعالى (أو لم تكن لهم حرما آمننا) اى ألم نعلمهم ولم نجعل مكانهم حرما ذا أمن الحرمات البيت الحرام الذى تتناحر العرب حوله وهم آمنون (يجي اليه) وقرئ تجيى اى يجمع ويحمل اليه (ثمرات كل شئ) من كل اوب والجملة صفة اخرى لحرما دافعة لما عسى يتوهم من تضررهم باقطاع الميرة (رزقا من لدنا) فاذا كان حالهم ما ذكر وهم عبدة اصنام فكيف يخافون الخطف اذا ضمو الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن اكثرهم لا يعلمون) اى جهلة لا يتفطنون له ولا يتفكرون ليعلموا ذلك وقيل هو متعلق بقوله تعالى من لدنا اى قليل منهم يتدبرون فيعلمون ان ذلك رزق من عند الله تعالى اذ لو علموا لما خافوا غيره وانصاب رزقا على انه مصدر مؤكد معنى يجي احوال من ثمرات على انه بمعنى مرزوق لتخصصها بالاضافة ثم بين ان الامر بالعكس والهم احقاء بأن يخافوا بأس الله تعالى بقوله (وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها) اى وكثير من اهل قرية كانت حالهم كحال هؤلاء فى الامن وخفض العيش والدعة حتى أشروا فدمرنا عليهم وخربنا ديارهم (قتلك مساكنهم) خاوية بما ظلموا (لم تسكن من بعدهم) من بعد تدميرهم (الا قليلا) اى الا

زمانا قليلا اذ لا يسكنها الا المارة يوما او بعض يوم اولم يبق من يسكنها الا قليلا من شؤم معاصيهم (وكنا نحن الوارثين) (لفظ)

منهم اذ لم يختلفهم احد يصرف تصرفهم في ديارهم (٦٦٧) وسائر ذات ايديهم وانتصاب معيشتها بتزع الخافض او يجعلها ظرفا بنفسها

كقولك زيد ظني مقيم او باضمار زمان مضاف اليه ويجعله مفعولا لبطرت بتضمين معنى كفرت (وما كان ربك مهلك القرى) بيان للعناية الربانية اثر بيان اهلاك القرى المذكورة اي وما صبح وما استقام بل استحال في سنته المبينة على الحكم البالغة او ما كان في حكمه الماضي وفضائه السابق ان يهلك القرى قبل لانه لم يكن عادته ان يهلكها (حتى يبعث في امها) اي في اصلها وقصبتها التي هي اعمالها وتوابعها لتكون اهلها افظن وانبل (رسولاً يتلو عليهم آياتنا) الناطقة بالحق ويدعوهم اليه بالترغيب والترهيب وذلك لانهم لم يسموا قط ولا قطع المعذرة بأن يقولوا لولا ارسلت اليها رسولاً لفتنهم آياتك والالتفات الى نون العظمة لثبوت المهابة وادخال الروعة وقوله تعالى (وما كنا مهلكي القرى) عطف على ما كان ربك وقوله تعالى (الا واهلها ظالمون) استثناء مفرغ من اعم الاحوال اي وما كنا مهلكي لاهل القرى بعدما بعثنا في امها رسولاً يدعوهم الى الحق ويرشداهم اليه في حال من الاحوال الاحال كونهم ظالمين بشكذيب رسولنا والكفر بآياتنا فالبعث غاية لعدم صحة الاهلاك بموجب السنة الالهية لعدم وقوعه حتى يلزم تحقق الاهلاك عقيب البعث وقدم تحقيقه في سورة بنى اسرائيل (وما أوتيت من شيء) من امور الدنيا (فتنازع الحياة الدنيا وزيبتها) اي فهو شيء شأنه ان يتمتع ويتزين به اياما قلائل (وما عند الله) وهو الثواب (خير) في نفسه من ذلك لانه لذة خالصة عن شوائب الام وبهجة كاملة عارية عن عن سمة الهم (رأتى) لانه ابدى (افلا تعقلون) ألا تفكرون فلا

لفظ مشترك في الماضي وفي الباقي يقال فيما خبر من الزمان اي فيما مضى ويقال الفعل ماضى وغابر اي باق وعلى الوجه الاول نقول ان ذكر الظالمين سبق في قولهم انا مهلكو اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ظالمين ثم جرى ذكر لوط بتذكير ابراهيم وجواب الملائكة فقالت الملائكة انها من الغابرين اي الماضي ذكرهم لامن الذين نجى منهم او نقول المهلك يفتى ويمضى زمانه والناجى هو الباقي فقالوا انها من الغابرين اي من الرائحين الماضين لامن الباقيين المستمرين واما على الوجه الثاني فنقول لما قضى الله على القوم بالاهلاك كان الكلي في الهلاك الامن نجى منه فقالوا انا نجى لوطا واهله واما امرأته فهي من الباقيين في الهلاك * ثم قال تعالى (ولما ان جاءت رسالتنا لوطاسى بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا نخف ولا نحزن انا منجوك واهلك الا امرأتك كانت من الغابرين انا منزلون على اهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون) ثم انهم جاؤا من عند ابراهيم الى لوط على صورة البشر فظنهم بشرا فخاف عليهم من قومه لانهم كانوا على احسن صورة خلق الله والقوم كما عرف حالهم فسي بهم اي جاءه ما ساءه وخاف ثم عجز عن تدبيرهم فحزن وضاق بهم ذرعا كناية عن العجز في تدبيرهم قال الزمخشري يقال طال ذرعه وذراعه القادر وضاق للعاجز وذلك لان من طال ذراعه يصل الى ما لا يصل اليه قصير الذراع والاستعمال يحتمل وجهين معقولا غير ذلك وهو ان الخوف والحزن يوجبان انقباض الروح ويتبعه اشتغال القلب عليه فينقبض هو ايضا والقلب هو الاعتبار من الانسان فكأن الانسان انقبض وانجمع وما يكون كذلك يقل ذرعه ومساحته فيضيق ويقال في الحزين ضاق ذرعه والغضب والفرح يوجبان انبساط الروح فينبسط مكانه وهو القلب ويتسع فيقال اتسع ذرعه ثم ان الملائكة لما رأوا خوفه في اول الامر وحزنه بسبب تدبيرهم في ثاني الامر قالوا لا تخف علينا ولا تحزن بسبب التفكير في امرنا ثم ذكروا ما يوجب زوال خوفه وحزنه فان مجرد قول القائل لا تخف لا يوجب زوال الخوف فقالوا معرضين بحالهم انا منجوك واهلك وانا منزلون عليهم العذاب حتى يتبين له انهم ملائكة فيطول ذرعه ويحول روعه وفي الآية مسائل (احداها) انه تعالى قال من قبل ولما جاءت رسالتنا ابراهيم وقال ههنا ولما ان جاءت رسالتنا فا الحكمة فيه (فنقول حكمة بالغة) وهي ان الواقع في وقت الجيء هناك قول الملائكة انا مهلكو وهو لم يكن متصلا بمجيئهم لانهم بشروا اولاً ولما جاءهم قالوا انا مهلكو وايضا فالتأني واللبث بعد الجيء ثم الاخبار بالاهلاك حسن فان من جاء ومعه خبر هائل يحسن منه ان لا يفاجئ به والواقع ههنا هو خوف لوط عليهم والمؤمن حين ما يشعر بمضرة تصل بريئا من الجنابة ينبغي ان يحزن ويخاف عليه من غير تأخير اذا علم هذا فقوله ههنا ولما ان جاءت رسالتنا في اتصال يعني خاف حين الجيء (فان قلت) هذا باطل بما ان هذه الحكاية جاءت في سورة هود وقال ولما جاءت رسالتنا لوطا من غير ان

تعقلون هذا الامر الواضح فتستبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير وقرئ بالياء على الالتفات الى المبنى على اقتضاء سوء صنيعهم

الاحراض عن مخالفتهم (أفن وعدناه وعدا حسنا) اى (٦٦٨) وعدا بالجنة فان حسن لوعده بحسن الموعود (فهو لاقبه) اى مدركه

فقول هناك جاءت حكاية ابراهيم بصيغة اخرى حيث قال هناك ولما جاءت رسالتنا ابراهيم
بالبشرى فقلوه هناك ولقد جاءت لا يدل على ان قولهم انا ارسلنا كان في وقت الجبى
وقوله ولما جاءت رسالتنا لوطاسى بهم دل على ان حزنه كان وقت الجبى اذا علم هذا فقول
هناك قد حصل ما ذكرنا من المقصود بقوله في حكاية ابراهيم ولقد جاءت رسالتنا ابراهيم
بالبشرى ثم جرى امور من الكلام وتقديم الطعام ثم قالوا لا تخف ولا تحزن انا ارسلنا الى
قوم لوط فحصل تأخير الانذار وبقوله في حكاية لوط ولما جاءت رسالتنا حصل بيان تعجيل
الحزن واما هنا لما قال في قصة ابراهيم ولما جاءت قال في حكاية لوط ولما ان جاءت لما ذكرنا
من الفائدة (المسئلة الثانية) قال هنا انا منجوك واهلك وقال لابراهيم لتنجينه بصيغة
الفعل فهل فيه فائدة (قلنا) ما من حرف ولا حركة في القرآن الا وفيه فائدة ثم ان القول
البشرى تدرك بعضها ولا تصل الى اكثرها وما أوتى البشر من العلم الا قليلا والذي
يظهر لعقل الضعيف ان هناك لما قال لهم ابراهيم ان فيها لوطا وعدوه بالتجنية ووعده
الكريم حتم وههنا لما قالوا لوط وكان ذلك بعد سبق الوعد مرة اخرى قالوا انا منجوك
اى ذلك واقع منا كقوله تعالى انت ميت لضرورة وقوعه (المسئلة الثالثة) قولهم
لا تخف ولا تحزن لا يناسبه انا منجوك لان خوفه ما كان على نفسه نقول بينهما مناسبة
في غاية الحسن وهى ان لوطا لما خاف عليهم وحزن لأجلهم قالوا له لا تخف علينا ولا تحزن
لأجلنا فان ملائكة ثم قالوا له يا لوط خفت علينا وحزنت لأجلنا ففى مقابلة خوفك وقت
الخوف تزيل خوفك ونجيك وفى مقابلة حزنك تزيل حزنك ولا تترك تنفجع فى اهلك
فقالوا انا منجوك واهلك (المسئلة الرابعة) القوم عذبوا بسبب ما صدر منهم من الفاحشة
وامراته لم يصدر منها تلك فكيف كانت من الغابرين معهم فنقول الدال على الشره
نصيب كفاعل الشر كما ان الدال على الخير كفاعل وهى كانت تدل القوم على ضيوف
لوط حتى كانوا يقصدونهم فبالدلالة صارت واحدة منهم ثم انهم بعد بشاره لوط بالتجنية
ذكروا انهم منزلون على اهل هذه القرية العذاب فقالوا انا منزلون على اهل هذه القرية
رجز من السماء واختلفوا فى ذلك فقال بعضهم بجارة وقيل نار وقيل خسف وعلى هذا
فلا يكون عينه من السماء وانما يكون الامر بالخسف من السماء او القضاء به من
السماء ثم اعلم ان كلام الملائكة مع لوط جرى على نمط كلامهم مع ابراهيم قدموا
البشارة على الانذار حيث قالوا انا منجوك ثم قالوا انا منزلون على اهل هذه القرية ولم
يعملوا بالتجنية فاقالوا انا منجوك لانك نبى او عابد وعلوا الاهلاك بقولهم بما كانوا
يفسقون وقالوا بما كانوا كما قالوا هناك ان اهلها كانوا ظالمين ثم قال تعالى ولقد تركنا
منها آية بيّنة لقوم يعقلون اى من القرية فان القرية معلومة وفيها الماء الاسود وهى بين
القدس والكرك وفيها مسائل (احداها) جعل الله الآية فى نوح وابراهيم بالنجاة حيث
قال فأنجيناه واصحاب السفينة وجعلناها آية وقال فأنجاه الله من النار ان فى ذلك لايات

لا محالة لاستحالة الخلف فى وعده
تعالى ولذلك جىء بالجنة الاسمية
المفيدة لتحققه البتة وعظمت بالعاء
المثبتة عن معنى السببية (كمن متعناه
متاع الحياة الدنيا) الذى هو مشوب
بالآلام منغص بالا كدار مستتبع
للحسر على الانقطاع ومعنى الفاء
الاولى ترتيب النكار التشابه بين
اهل الدنيا واهل الآخرة على
ما قبلها من ظهور التفاوت بين
متاع الحياة الدنيا وبين ما عند الله
تعالى اى بعد هذا التفاوت
الظاهر يسوى بين الفريقين
وقوله تعالى (ثم هو يوم القيامة
من المحضرين) عطف على متعناه
داخل معذرى حيز الصلة مؤكدا
لانكار التشابه ومقرر له كما قيل
كمن متعناه متاع الحياة الدنيا ثم
نحضره او احضرناه يوم القيامة
النار او العذاب وايشار الجملة
الاسمية للدلالة على التحقق حقا
وفى جعله من جملة المحضرين من
التحويل مالا يخفى وثم للتراخي
فى الزمان او فى الرتبة وقرئ ثم
هو بسكون الهاء تشبيها للنفصل
بالمصطل (ويوم يناديهم) منصوب
بالعطف على يوم القيامة لاختلافهما
عنونا وان اتحدانما او باضمار
اذكر (فبقول) تفسير للنداء (ابن
شركاى الذين كنتم تزعمون) اى
الذين كنتم تزعمونهم شركاى
فحذف المفعولان معاقبة بدلالة
الكلام عليهما (قال) استئناف
مبنى على حكاية السؤال كأنه
قيل فاذا صدر عنهم حيث
ف قيل قال (الذين حق عليهم
القول) وهم شركاؤهم
من الشياطين اورؤساؤهم الذين
اتخذوهم اربابا من دون الله
تعالى بان أطاعوهم فى كل ما
امروهم به ونهوا عنه ومعنى حق
عليهم القول انه ثبت مقتضاها
وتحقق مؤداها وهو قوله تعالى لا ملأ من جحيم من الجنة والناس اجمعين وغير من آيات الوعيد وتخصيصهم بهذا الحكم مع شموله (وجعل

الاتباع ايضا لاصالتهم في الكفر واستحقاق (٦٦٩) لاذاب حسبا يشعربه قوله تعالى لا ملأن جهنم منك ومن تبك منهم ومسا رعتهم

الى الجواب مع كون السؤال للعبدة اما لفظتهم ان السؤال عنهم لاستحضارهم وتوبيخهم بالاضلال وجزمهم بان العبدة سيقولون هؤلاء ضلونا واما لان العبدة قد قالوا اعتذارا وهؤلاء انما قالوا اما قالوا القول لهم الا انه لم يحك قول العبدة ايجاز الظهوره (ربنا هؤلاء الذين اغويننا) اي هم الذين اغويناهم فحذف الراجع الى الموصول وسرادهم بالاشارة بيان انهم يقولون ما يقولون بمحض منهم وانهم غير قادرين على انكاره وردده وقوله تعالى (اغويناهم كما غويننا) هو الجواب حقيقة وما قبله تهديد له اي ما اكرهناهم على الغي وانما اغويناهم بطريق الوسوسة والتسويل لا بالقصر والا لجاء فغروا باختيارهم غيما مثل غيما باختيارنا ويجوز ان يكون الذين صفة لاسم الاشارة واغويناهم الخبر (تبرأنا اليك) منهم ومما اختاروه من الكفر والمعاصي هو من منهم وهو تقرير لما قبله ولذلك لم يعطف عليه وكذا قوله تعالى (ما كانوا ايانا يعبدون) اي ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون اهواءهم وقيل ما مصدرية متصلة بقوله تعالى تبرأنا اي تبرأنا من عبادتهم ايانا (وقيل ادعوا شركاءكم) اما تكلموا بهم او تبيكيتهم (فدعوههم) لفرط الحيرة (فلم يستجيبوا لهم) ضرورة عدم قدرتهم على الاستجابة والنصرة (ورأوا العذاب قد غشيهم) (لوانهم كانوا يعبدون) لوجدهم وجود الجبل يدفعون به العذاب او الى الحق لما لقوا اما لقوا وقيل لو التفتي اي تمنوا لو انهم كانوا مهتدين (وبوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين)

وجعل ههنا الهلاك آية فهل عندك فيه شيء نقول نعم اما ابراهيم فلان الآية كانت في الانبياء لان في ذلك الوقت لم يكن اهلاك واما في نوح فلان الانجاء من الطوفان الذي علا الجبال بأسرها أمر عجيب الهى ومابه النجاة وهو السفينة كان باقيا والفرق لم يبق لمن بعده أثره بفعل الباقي آية واما ههنا فنجاة لوط لم يكن بأمر يبق أثره للحس والهلاك أثره محسوس في البلاد بفعل الآية الامر الباقى وهو ههنا البلاد وههنا السفينة (وههنا الطيفة) وهى ان الله تعالى آية قدرته موجودة في الانجاء والهلاك فذكر من كل باب آية وقدم آيات الانجاء لانها أثر الرحمة وآخر آيات الهلاك لانها اثر الغضب ورجته سابقة (المسئلة الثانية) قال في السفينة وجعلناها آية ولم يقل بينة وقال ههنا آية بينة نقول لان الانجاء بالسفينة امر يسع له كل عقل وقديقع في وهم جاهل ان الانجاء بالسفينة لا يفتقر الى امر آخر واما الآية ههنا الحسف وجعل ديار معمورة عاليها سافلها وهو ليس بمعتاد وانما ذلك بارادة قادر يخصصه بمكان دون مكان وفي زمان دون زمان فهى بينة لا يمكن لجاهل ان يقول هذا أمر يكون كذلك وكان له ان يقول في السفينة النجاة بها أمر يكون كذلك الى ان يقال له فمن اين علم انه يحتاج اليها ولو دام الماء حتى ينفذ زادهم كيف كان يحصل لهم النجاة واو سلطان الله عليهم الريح العاصفة كيف يكون احوالهم (المسئلة الثالثة) قال هناك للعالمين وقال ههنا لقوم يعقلون قلنا لان السفينة موجودة في جميع اقطار العالم فعند كل قوم مثال لسفينة نوح يتذكرون بها حاله واذا ركبوها يطلبون من الله النجاة ولا يثق احد بمجرد السفينة بل يكون دائما مرتبطا بالقلب متضرعا الى الله تعالى طالبا للنجاة ومأثر الهلاك في بلاد لوط وفي موضع مخصوص لا يطلع عليه الا من يمر بها ويصل اليها ويكون له عقل يعلم ان ذلك من الله المرید بسبب اختصاصه بمكان دون مكان ووجوده في زمان بعد زمان * ثم قال تعالى (والى مدين اخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين) لما أتم الحكاية الثانية على وجه الاختصار لفائدة الاعتبار شرع في الثالثة وقال والى مدين اخاهم واختلف المفسرون في مدين فقال بعضهم انه اسم رجل في الاصل وحصل له ذرية فاشتهر في القبيلة كتميم وقيس وغيرهما وقال بعضهم اسم ماء نسب القوم اليه واشتهر في القوم والاول كانه اصح وذلك لان الله اضاف الماء الى مدين حيث قال ولما ورد ماء مدين ولو كان اسما للماء لكانت الاضافة غير صحيحة او غير حقيقة والاصل في الاضافة التغير حقيقة وقوله اخاهم قيل لان شعيبا كان منهم نسبا وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال الله تعالى في نوح ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فقدم نوحا في الذكر وعرف القوم بالاضافة اليه وكذلك في ابراهيم ولوط وههنا ذكر القوم او لا و اضاف اليهم اخاهم شعيبا فنقول الاصل في جميع المواضع ان يذكر القوم ثم يذكر رسولهم لان المرسل لا يبعث رسولا الى غير معين وانما

عطف على ما قبله مثلوا اولاء عن اشراكتهم وثانيا عن جوابهم للرسول الذين نوههم عن ذلك (فعميت عليهم انباء يومئذ) اي صارت كالعمى

عنهم لا تهتدى اليهم واصله فعموا عن الانباء وقد عكس للبالغة والتنبيه (٦٧٠) على ان ما يحضر الذهن يفرض عليه ويصل اليه

من خارج فاذا اخطأ لم يكن له حيلة الى استحضاره وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء والاشتباه والمراد بالانباء اماما طلب منهم بما اجابوا به الرسل او جميع الانبياء وهى داخلية فيه دخولا اوليا واذا كانت الرسل عليهم الصلاة والسلام يفوضون العلم في ذلك المقام الهائل الى عالم الغيوب مع نزاهتهم عن غائلة المسؤول لما ظنك بأولئك الضلال من الامم (فهم لا يتساءلون) لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرد الدهشة او العلم بأن الكل سواء في الجهل (فأما من تاب) من الشرك (وآمن وعمل صالحا) أى جمع بين الايمان والعمل الصالح (فمسي ان يكون من المقبولين) أى الفائزين بالمطلوب عنده تعالى الناجين عن المهروب وعسى للتحقيق على عادة الكرام والارحى من قبل التائب بمعنى فليتوقع الافلاح (وربك يخلق ما يشاء) ان يخلق (ويختار) ما يشاء اختياره من غير ايجاب عليه ولا منع له اصلا (ما كان لهم الخيرة) أى الخيرة كالطيرة بمعنى التطهير والمراد نفي الاختيار المؤثر عنهم وذلك مما لا ريب فيه وقيل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روى انه نزل في قول الوايد بن المغيرة لو لا نزل هذا لقرآن على رجل من القرشيين عظيم والمعنى لا يبعث الله تعالى الرسل باختيار المرسل اليهم وقيل معناه ويختار الذى كان لهم فيه الخير والصالح (سبحانه الله) أى تزد بذاته تترها خاصا به من ان ينازعه احد او يزاها اختياره اختيار (تعالى عما يشركون) عن اشراكهم او عن مشاركة ما يشركونه به (وربك يعلم ما تكن صدورهم) كعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقد (وما يعلنون) كالطعن فيه (وهو الله) أى المستحق للعبادة (لا اله الا هو) لا احد يستحقها لا هو (ذكرهم)

يحصل قوم أو شخص يحتاجون الى انباء من المرسل فيرسل اليهم من يختاره غير ان قوم نوح و ابراهيم ولوط لم يكن لهم اسم خاص ولا نسبة مخصوصة يعرفون بها فعرفوا بالنبى فقيل قوم نوح وقوم لوط واما قوم شعيب وهو ذو صالح فكان لهم نسب معلوم اشتهر وابه عند الناس فجرى الكلام على اصله وقال الله والى مدين أخاهم شعيبا وقال والى عاد أخاهم هودا (المسئلة الثانية) لم يذكر عن لوط انه أمر قومه بالعبادة والتوحيد وذكر عن شعيب ذلك قلنا قد ذكرنا ان لوطا كان له قوم وهو كان من قوم ابراهيم وفي زمانه و ابراهيم سبقه بذلك واجتهد فيه حتى اشتهر الامر بالتوحيد عند الخلق من ابراهيم فلم يذكره عن لوط وانما ذكر منه ما اختص به من المنع عن الفاحشة وغيرها وان كان هو ايضا يأمر بالتوحيد اذا من رسول الا ويكون اكثر كلامه في التوحيد واما شعيب فكان بعد انقراض القوم فكان هو اصلا ايضا في التوحيد فبدأ به وقال اعبدوا الله (المسئلة الثالثة) الايمان لا يتم الا بالتوحيد والامر بالعبادة لا يفيد لان من يعبد الله ويعبد غيره فهو مشرك فكيف يقتصر على قوله اعبدوا الله فنقول هذا الامر يفيد التوحيد وذلك لان من يرى غيره يخدم زيدا وعمرو هنالك وهو اكبر او هو سيد زيد فاذا قال له اخدم عمرا يفهم منه انه يأمره بصرف الخدمة اليه وكذا اذا كان لواحد دينار واحد وهو يريد ان يعطيه زيدا فاذا قيل له اعطه عمرا يفهم منه لا تعطه زيدا فنقول هم كانوا مشغولين بعبادة غير الله والله مالك ذلك الغير فقال لهم شعيب اعبدوا الله ففهموا منه ترك عبادة غيره ونقول لكل واحد نفس واحدة ويريد وضعها في عبادة غير الله فقال لهم شعيب ضعوها في موضعها وهو عبادة الله ففهم منه التوحيد ثم قال وارجوا اليوم الآخر قال الزمخشري معناه افعلوا ما ترجون به العاقبة اذ قد يقول القائل لغيره كن عاقلا ويكون معناه افعل فعل من يكون عاقلا وقوله وارجوا اليوم الآخر فيه مسائل (المسئلة الاولى) هذا يدل على صحة مذهبنا فان عندنا من عبد الله طول عمره يشبه الله تفضلا ولا يجب عليه ذلك لان العابد قد وصل اليه من النعم ما لو زاد على ما أتى به لما خرج عن عهدة الشكر ومن شكر المنعم على نعم سابقة لا يلزم المنعم ان يزيده وان زاده يكون احسانا منه اليه وانعاما عليه فنقول قوله وارجوا اليوم الآخر بعد قوله اعبدوا الله يدل على التفضل لا على الوجوب فان الفضل يربحى والواجب من العادل يقبل به (المسئلة الثانية) قال وارجوا اليوم الآخر ولم يقل وخافوه مع ان ذلك اليوم مخوف عند الكل وغير مرجو عند كثير من الناس لفسقه وفجوره ومحبة الدنيا ولا يرجوه الا قليل من عباده فنقول لما ذكر التوحيد بطريق الاثبات وقال اعبدوا ولم يذكر بطريق النفي وما قال ولا تعبدوا غيره قال بلفظ الرجاء لان عبادة الله يربحى منها الخير في الدارين (وفيه وجه آخر) وهو ان الله حكى في حكاية ابراهيم انه قال انكم اتخذتم الاوثان مودة بينكم في الحياة الدنيا واما في الآخرة فتكفرون بها قال ههنا لا تكونوا كالذين سبق

رسول الله صلى الله عليه وسلم وحقد (وما يعلنون) كالطعن فيه (وهو الله) أى المستحق للعبادة (لا اله الا هو) لا احد يستحقها لا هو (ذكرهم)

(له الحمد في الاولى والاخرة) لانه المولى للنعم (٦٧١) كلها عاجلها واجلها على الخلق كافة بحمد المومنون في الآخرة كما جوده

في الدنيا بقولهم الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده ابتهاجا بفضله والتذاذ بحمده (وله الحكم) اى القضاء النافذ في كل شئ من غير مشاركة فيه غيره (واليه ترجعون) بالبعث لا الى غيره (قل) تقرير الماذكر (أرأيتم) اى اخبروني (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) دائما من السرد وهو المتابعة والاطراد والميم مزيدة كما في دلاص من الدلاص يقال درع دلاص اى ملاء لينه (اليوم القيامة) بأسكان الشمس تحت الارض او تحريكها حول الافق الغائر (من اله غير الله) صفة لاله (بأنكم بضياء) صفة اخرى له عليها بدور امر التبيكيت والالزام كما في قوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض وقوله تعالى فن يأتيكم بماء معين ونظائرهما خلاصه قصديان انتفاء الموصوف بآتفاء الصفة ولم يقل هل اله الخ لا يراد التبيكيت والالزام على زعمهم وفري بضياء بضمين (أفلا تسمعون) هذا الكلام الحق سماع تدبر واستبصار حتى تدعونا له وتعملوا بموجبه (قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة) بأسكانها في وسط السماء او تحريكها على مدار فوق الافق (من اله غير الله بأنكم بليل تسكنون فيه) استراحة من متاعب الاشغال ولعل تجريد الضياء عن ذكر منافعه ليكون مقصودا بذاته ظاهرا لاستتباع لما يطي به من المنافع (أفلا تبصرون) هذه المنفعة الظاهرة التي لا تخفى على من له بصر (ومن رحته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) اى في الليل (ولتبتغوا من فضله) في النهار بأنواع المكاسب (ولعلمكم تشكرون) ولكي تشكروا نعمته تعالى فعل

ذكرهم لم يرجوا اليوم الآخر فاقصروا على مودة الحياة الدنيا وارجوا اليوم الآخر واعملوا له ثم قال ولا تعشوا في الارض مفسدين يمكن ان يقال نصب مفسدين على المصدر كما يقال قم قائما اى قياما ويكون قوله ولا تعشوا في الارض مفسدين كقول القائل اجلس تعودا لان العيث والفساد بمعنى وجع الاوامر والنواهي في قوله اعبدوا الله وقوله ولا تعشوا ثم ان قومه كذبوه بعدما بلغ وبين فخى الله عنهم ذلك بقوله فكذبوه فأخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جائمين* وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) ما حكى عن شعيب امر ونهى والامر لا يصدق ولا يكذب فان من قال لغيره قم لا يصح ان يقول له كذبت فنقول كان شعيب يقول الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فلا تقربوه وهذه الاشياء فيها اخبارات فكذبوه فيما خبرهم به (المسئلة الثانية) قال ههنا وفي الاعراف فأخذتهم الرجفة وقال في هود فأخذتهم الصيحة والحكاية واحدة نقول لا تعارض بينهما فان الصيحة كانت سببا للرجفة اما الرجفة الارض اذ قيل ان جبريل صاح فترزلت الارض من صيحته واما الرجفة الاقطة فان قلوبهم ارتجفت منها والاضافة الى السبب لاتنافي الاضافة الى سبب السبب اذ يصح ان يقال روى فقوى وان يقال شرب فقوى في صورة واحدة (المسئلة الثالثة) حيث قال فأخذتهم الصيحة قال في ديارهم وحيث قال فأخذتهم الرجفة قال في دارهم فنقول المراد من الدار هو الديار والاضافة الى الجمع يجوز ان تكون بلفظ الجمع وان تكون بلفظ الواحد اذا أمن الالتباس وانما اختلف اللفظ للطيفة وهي ان الرجفة هائلة في نفسها فلم يحتاج الى مهول واما الصيحة فغير هائلة في نفسها لكن تلك الصيحة لما كانت عظيمة حتى احدثت الزلزلة في الارض ذكر الديار بلفظ الجمع حتى تعلم هيبتها والرجفة بمعنى الزلزلة عظيمة عند كل احد فلم يحتاج الى معظم لامرها وقيل ان الصيحة كانت أعم حيث عمت الارض والجو والزلزلة لم تكن الا في الارض فذكر الديار هناك غير ان هذا ضعيف لان الدار والديار موضع الجثوم لاموضع الصيحة والرجفة فهم ما اصبحوا جائمين الا في ديارهم* ثم قال تعالى (وعادوا ثمود) اى واهلكنا عادا و ثمود لان قوله تعالى فأخذتهم الرجفة دل على الاهلاك (وقد تبين لكم من مساكنهم) الامر وما تعتبرون منه ثم بين سبب ما جرى عليهم فقال تعالى (وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السبيل) فقوله وزين لهم الشيطان اعمالهم يعني عبادتهم لغير الله وصددهم عن السبيل يعني عبادة الله (وكانوا مستبصرين) يعني بواسطة الرسل يعني فلم يكن لهم في ذلك عذر فان الرسل او ضحوا السبيل* ثم قال تعالى (وقارون وفرعون وهامان) عطف عليهم اى واهلكنا قارون وفرعون وهامان* ثم قال تعالى (ولقد جاءهم موسى بالبينات) كما قال في عاد و ثمود وكانوا مستبصرين اى بالرسل* ثم قال تعالى (فاستكبروا) اى عن عبادة الله وقوله (في الارض) اشارة الى ما بوضح قلة عقلهم في استكبارهم وذلك لان من في الارض اضعف اقسام المكلفين ومن

ما فعل اولئك تعرفوا نعمته تعالى وتشكروه عليها (ويوم يناديهم) منصوب باذكر (فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) تقرير اثر

تقرير للاشعار بانه لاشئ اجلب لعناب الله عز وجل (٦٧٢) من الاشراك كالاشئ ادخل في مرتباته من توحيد سجدته وقوله تعالى

في السماء أقواهم ثم ان من في السماء لا يستبكر على الله وعن عبادته فكيف من في الارض ثم قال تعالى (وما كانوا سابقين) اي ما كانوا يفوتون الله لانا بينا في قوله تعالى وما انتم بمجزيين في الارض ان المراد ان اقطار الارض في قبضة قدرة الله ثم قال تعالى (فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذنا الصيحة ومنهم من خففناه الارض ومنهم من أغرقنا وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) ذكر الله أربعة أشياء العذاب بالخاصب وقيل انه كان بحجارة تحمى يقع على واحد منهم وينفذ من الجانب الآخر وفيه اشارة الى النار والعذاب بالصيحة وهو هواء متوج فان الصوت قبل سببه توج الهواء ووصوله الى الغشاء الذي على منفذ الاذن وهو الصماخ فيقرعه فيحس والعذاب بالخسف وهو الغمر في التراب والعذاب بالاغراق وهو بالماء فحصل العذاب بالاعناصر الاربعة والانسان مركب منها وبها قوامه وبسببها بقاءه ودوامه فاذا اراد الله هلاك الانسان جعل مامنه وجوده سببا لعدمه وماله بقاءه سببا لبقائه * ثم قال تعالى وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون يعني لم يظلمهم بالهلاك وانما هم ظلموا أنفسهم بالاشراك (وفيه وجد آخر) العلف وهو أن الله ما كان يظلمهم اي ما كان يضعهم في غير موضعهم فان موضعهم الكرامة كما قال تعالى ولقد كرمتنا بني آدم لكنهم ظلموا أنفسهم حيث وضعوا مع شرفهم في عبادة الوثن مع خسته ثم قال تعالى (مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) لما بين الله تعالى انه اهلك من اشرك عاجلا وعذب من كذب آجلا ولم ينفعه في الدارين معبوده ولم يدفع ذلك عنده ركوعه وسجوده مثل اتخاذه ذلك معبودا باتخاذ العنكبوت بيتا لا بجراويا ولا يريح ثاويها في الآية لطائف تذكرها في مسائل (المسئلة الاولى) ما الحكمة في اختيار هذا المثل من بين سائر الامثال فنقول فيه وجوه (الاول) ان البيت ينبغي ان يكون له امور حائل وحائل وسقف مظل وباب يغلق وامور يتفقد بها ويرتفق وان لم يكن كذلك فلا بد من احد امرين اما حائل حائل يمنع من البرد واما سقف مظل يدفع عنه الحر فان لم يحصل منهما شئ فهو كالبيداء ليس بيت لكن بيت العنكبوت لا يجنأ ولا يكتنأ وكذلك المعبود ينبغي ان يكون منه الخلق والرزق وجر المنافع وبه دفع المضار فان لم تجتمع هذه الامور فلا اقل من دفع ضر او جرتفع فان من لا يكون كذلك فهو والمعدوم بالنسبة اليه سواء فاذا كالم يحصل للعنكبوت باتخاذ ذلك البيت من معاني البيت شئ كذلك الكافر لم يحصل له باتخاذ الاوثان اولياء من معاني الاولياء شئ (الثاني) ان اقل درجات البيت ان يكون للظل فان البيت من الحجر يفيد الاستئلال ويدفع ايضا الهواء والماء والنار والتراب والبيت من الخشب يفيد الاستئلال ويدفع الحر والبرد ولا يدفع الهواء القوي ولا الماء ولا النار والخباء الذي هو بيت من الشعر او الخيمة التي هي من ثوب ان كان لا يدفع شيئا يظل ويدفع حرا الشمس لكن بيت العنكبوت لا يظل فان

(ونزعنا) عطف على يناديهم وصيغة الماضي للدلالة على التحقيق احوال من فاعله بأختار قد والالتفات الى نون العظمة لابرار كمال الاعتناء بشأن التزعم وتوابعه اي اخرجنا (من كل امة) من الامم (شهيدا) نبيا يشهد عليهم بما كانوا عليه كقوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد (فقلنا) لكل امة من تلك الامم (ماتوا برهانكم) على صحة ما كنتم تدينون به (فعملوا) يومئذ (ان الحق لله) في الالهية لا يشارك فيها احد (ومنزل عنهم) اي غاب عنهم غيبة الضائع (ما كانوا يفترون) في الدنيا من الباطل (ان قارون كان من قوم موسى) كان ابن عمه يصهر بن فاهت بن لاوي بن يعقوب عليه السلام وموسى عليه السلام ابن عمران بن فاهت وقيل كان موسى عليه السلام ابن اخيه وكان يسمى المنور لحسن صورته وقيل كان أفرا بن اسرائيل للتوراة ولكنه نافي كما نافي السامري وقال اذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان لهرون فالى وروى انه لما جاز بهم موسى عليه السلام البحر وصارت الرسالة والحبورة والقربان لهرون وجد قارون في نفسه وحسد هما فقال لموسى الامر لكما ولست على شئ الى متى اصبر قال موسى عليه السلام هذا صنع الله تعالى قال لا اصدقك حتى تأتي باية فأسر رؤساء بني اسرائيل ان يجي كل واحد بعصاه فخرمها وألقاها في القبة التي كان الوحي ينزل اليه فيها فكانوا يحرسون عصيهم بالليل فأصبحوا فاذا بعصا هرون تهتز لها ورق اخضر فقال قارون ما هو بأعجب مما تصنع من السحر وذلك قوله تعالى

(فبغى عليهم) فطلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت امره او ظلمهم قبل وذلك حين ملكه فرعون على بنى اسرائيل وقيل حسدهم وذلك ما ذكر منه في حق موسى وهرون عليهما السلام (٦٧٣) (واتيناه من الكنوز) اى الاموال المدخرة (ما ان مفتاحه) اى مفتاح

صناديقه وهو جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياس واحدتها المفتاح بالفتح (لتتوء بالعصبة اولى القوة) خبر ان والجملة صلة ما هو تانى مفعولى آتى ونابه الجمل اذا انقله حتى اماله والعصبة والعصاة الجماعة الكثيرة وقرئ لينوء بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه كما مر في قوله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين (اذ قال له قومه) منصوب بتتوء وقيل ببغى ورد بان البغى ليس مقيدا بذلك الوقت وقيل بان تيناه ورد بان الايتاء ايضا غير مقيد به وقيل بمضمر فقيل هو اذ كرو وقيل هو اظهر الفرح ويجوز ان يكون منصوبا بما بعده من قوله تعالى قال انما اوتيته وتكون الجملة مقرر لبعييه (لا تفرح) اى لا تطرب والفرح فى الدنيا مذموم مطلقا لانه نتيجة حبها والرضا بها والذخول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لاحالة يوجب الترح حتما ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم وعلى الهى همة ابكونه ما نمان من محبته عز وعلا فقيل (ان الله لا يحب لفرحين) اى بزخارف الدنيا (وابشغ) وقرئ واتبع (فيما آتاك الله) من الفنى (الدار الآخرة) اى ثواب الله تعالى فيها بصرفه الى ما يكون وسيلة اليه (ولا تنس) اى لا تترك ترك المنسى (نصيبك من الدنيا) وهو ان تحصل بها آخرتك وتأخذ منها ما يكفيك (واحسن) اى الى عباد الله تعالى (كما احسن الله اليك) فيما انعم به عليك وقيل احسن بالشكر والطاعة كما احسن الله اليك بالانعام (ولا تبغ الفساد

الشمس بشعاعها تنفذ فيه فكذلك المعبود اعلى درجاته ان يكون نافذا الامر فى الغير فان لم يكن كذلك فيكون نافذا الامر فى العابد فان لم يكن فلا اقل من ان لا ينفذ امر العابد فيه لكن معبودهم تحت تسخيرهم ان ارادوا اجلوه وان احبوا اذلوه (الثالث) اذنى مراتب البيت انه ان لم يكن سبب ثبات وارتفاق لا يصير سبب شتات وافتراق لكن بيت العنكبوت يصير سبب انزعاج العنكبوت فان العنكبوت لو دام فى زاوية مدة لا يقصد ولا يخرج منها فاذا فسج على نفسه واتخذ بيتا يتبعه صاحب الملك بتنظيف البيت منه والمسح بالمسوح الخشنة المؤذية لجسم العنكبوت فكذلك العابد بسبب العبادة يتبعى ان يستحق الثواب فان لم يستحقه فلا اقل من ان لا يستحق بسببها العذاب والكافر يستحق بسبب العبادة العذاب (المسئلة الثانية) مثل الله اتخاذهم الاوثان اولياء باتخاذ العنكبوت نسجته بيتا ولم يمثله بنسجه وذلك لوجهين (احدهما) ان نسجه فيه فائدة له لولاه لما حصل وهو اصطياها الذباب به من غير ان يفوته ما هو اعظم منه واتخاذهم الاوثان وان كان يفيدهم ما هو اقل من الذباب من متاع الدنيا لكن يفوتهم ما هو اعظم منها وهو الدار الآخرة التى هى خير وابقى فليس اتخاذهم كنسج العنكبوت (الوجه الثانى) هو ان نسجه مفيد لكن اتخاذها ذلك بيتا امر باطل فكذلك هم لو اتخذوا الاوثان دلائل على وجود الله وصفات كماله وبراهين على نعوت اكرامه واوصاف جلاله لكان حكمة لكنهم اتخذوها اولياء يجعل العنكبوت الفسج بيتا وكلاهما باطل (المسئلة الثالثة) كما ان هذا المثل صحيح فى الاول فهو صحيح فى الآخر فان بيت العنكبوت اذا هبت ريح لا يرى منه عين ولا اثر بل يصير هباء منشورا فكذلك اعمالهم للاوثان كما قال تعالى وقد مننا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منشورا (المسئلة الرابعة) قال مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء ولم يقل آلهة اشارة الى ابطال الشرك الخفى ايضا فان من عبد الله رياء لغيره فقد اتخذ وليا غيره فمثله مثل العنكبوت يتخذ نسجه بيتا * ثم انه تعالى قال (وان او هن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون) اشارة الى ما بينا ان كل بيت ففيه اما فائدة الاستغلال او غير ذلك وبيته بضعف عن افادة ذلك لانه يخرب بأدنى شئ ولا يبقى منه عين ولا اثر فكذلك عملهم لو كانوا يعلمون * ثم قال تعالى (ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شئ وهو العزيز الحكيم) قال الزمخشري هذا زيادة تأكيد على التمثيل حيث انهم لا يدعون من دونه من شئ بمعنى ما يدعون ليس بشئ وهو عزيز حكيم فكيف يجوز للعاقل ان يترك القادر الحكيم ويشغل بعبادة ما ليس بشئ اصلا وهذا يفهم منه انه جعل مانا فيه وهو صحيح والعلم يتعلق بالجملة كما يقول القائل انى اعلم ان الله واحد حق يعنى اعلم هذه الجملة وان كنا نجعل ما خبرية فيكون معناه ما يدعون من شئ فالله يعلمه وهو العزيز الحكيم قادر على اعدامه واهلاكهم لكنه حكيم بهلهم ليكون الهلاك عن بينة والحياة عن بينة ومن ههنا يكون الخطاب مع امة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى هذا لو قال قائل

فى الارض) نبي عما كان عليه من الظلم والبغى (ان الله لا يحب (٨٥) (را) (س) المفسدين) لسوء افعالهم (قال) بحسب الناصحية (انما اوتيته على علم عندى) كانه يريد به الرد على قولهم كما احسن الله اليك لانباؤه عن انه تعالى انعم عليه بتلك الاموال والذخائر من غير سبب

واسحقاق من قبله اى فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالمال والجاه وعلى علم في موقع الحال وهو علم التوراة وكان اعلمهم بها وقيل علم الكيمياء وقيل علم التجارة والذهبنة وسائر المكاسب وقيل (٦٧٤) لم فتح الكنوز والدقائق وعندى صفته او متعلق

ما وجه تعلق هذا الآية بالتمثيل السابق فقول لما قال ان مثلهم كمثل العنكبوت فكان للكافرين يقول انا لا نعبد هذا الاوثان التي اتخذها وهي تحت تسخيرى وانما هي صورة كوكب انا تحت تسخيرى ومنه نفخى وضرى وخيرى وشرى ووجودى ودوامى فله سجدى واعظامى فقال الله تعالى ان الله يعلم ان كل ما يعبدون من دون الله هو مثل بيت العنكبوت لان الكوكب والمالك وكل ما عدا الله لا ينفع ولا يضر الا باذن الله فعبادتكم للغائب كعبادتكم للحاضر ولا معبود الا الله ولا اله سواه * ثم قال تعالى (وتلك الامثال نضربها للناس) قال الكافرون كيف يضرب خالق الارض والسموات الامثال بالهوام والحشرات كالبعوض والذباب والعنكبوت فيقال الامثال تضرب للناس ان لم تكونوا كالانعام يحصل لكم منه ادراك ما يوجب نفرتكم مما انتم فيه وذلك لان التشبيه يؤثر في النفس تأثيرا مثل تأثير الدليل فاذا قال الحكيم لمن يغتابك بالغيبة كائنك تأكل لحم ميت لائك وقعت في هذا الرجل وهو غائب لا يفهم ما تقول ولا يسمع حتى يجيب كمن يقع في ميت يأكل منه وهو لا يعلم ما يفعله ولا يتدبر على دفعه ان كان يعلمه فينفر طبعه منه كما ينفر اذا قال له انه يوجب العقاب ويورث العتاب * ثم قال تعالى (وما يعقلها الا العالمون) يعنى حقيقةها وكون الامر كذلك لا يعلمه الا من حصل له العلم ببطلان ما سوى الله وفساد عبادة ما عداه وفيه معنى حكيم وهو ان العلم الخدسى يعلمه العاقل والعلم الفكري الدقيق يعقله العالم وذلك لان العاقل اذا عرض عليه امر ظاهر ادركه كما هو بكنهه لكون المدرك ظاهرا وكون المدرك عاقلا ولا يحتاج الى كونه عالما بأشياء قبله واما الدقيق فيحتاج الى علم سابق فلا بد من عالم ثم انه قد يكون دقيقا في غاية الدقة فيدركه ولا يدركه بتمامه وبعقله اذا كان عالما اذا علم هذا بقوله وما يعقلها الا العالمون يعنى هو ضرب للناس امثالا وحقيقةها وما فيها من الفوائد بأسرها فلا يدركها الا العلماء * ثم انه تعالى لما امر الخلق بالايمان * واظهر الحق بالبرهان * ولم يأت الكفار بما امرهم به وقص عليهم قصصا فيها هبر * وانذرهم على كفرهم بأهلاك من عبر * وبين ضعف دليلهم بالتمثيل * ولم يحدوا بذلك الى سواء السبيل * وحصل يأس الناس عنهم سلى المؤمنين * بقوله (خلق الله السموات والارض بالحق ان في ذلك لآية للمؤمنين) يعنى ان لم يؤمنوا هم لا يورث كفرهم شكافى صحة دينكم * ولا يؤثر شكهم في قوة يتبينكم * فان خلق الله السموات والارض بالحق للمؤمنين بيان ظاهره وبرهان باهر * وان لم يؤمن به على وجه الارض كافر * وفي الآية مسألة يتبين بها تفسير الآية وهي ان الله تعالى كيف خص الآية في خلق السموات والارض بالمؤمنين مع ان في خلقهما آية لكل عاقل كما قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال الله تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الى ان قال لايات لقوم يعقلون فنقول خلق السموات والارض آية لكل عاقل وخلقهما بالحق آية للمؤمنين فحسب وبيانه من حيث النقل والعقل اما النقل فقوله

بأوتيته كقولك جاز هذا عندي او في ظني ورأي (او لم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعا) توحيده من جهة الله تعالى على اغتراره بقوة وكثرة ماله مع علمه بذلك قراءة في التوراة وتلقيا من موسى عليه السلام واما من حفاظ التواريخ وتجب منه فالعنى الميقرأ التوراة ولم يعلم ما فعل الله تعالى بأضرابه من اهل القرون السابقة حتى لا يغتر بما اغتروا به اورد لادعائه العلم وتعظيمه به ينفي هذا العلم منه فالعنى اعلم ما دعاه ولم يعلم هذا حتى نقي به نفسه مصارع الهالكين (ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) سؤل استعلاء بل يعذبون بها بغيته كائن قارون لما هدد بذكر اهلاك من قبله من كان اقوى منه واغنى كذلك بأن بين ان ذلك لم يكن مما يخص اولئك المهلكين بل الله تعالى مطلع على ذنوب كافة المجرمين يعاقبهم عليها لا محالة (فخرج على قومه) عطف على قال وما بينهما اعتراض وقوله تعالى (في زياته) اما متعلق بخرج او بمحذوف هو حال من فاعله اى فخرج عليهم كأنما في زياته قيل خرج على غلته شهباء عليه الارجوان وعليها سرج من ذهب وبعده اربعة آلاف على زيه وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الاحمر وعن يمينه ثلثائة غلام وعن يساره ثلثائة جارية بيض عليهن الخلى والديباج وقيل في تسعين الفاعليهم المعصفرات وهو اول يوم رثي فيه المعصفر (قال الذين يريدون الحياة الدنيا من المؤمنين جريا على سنن الجملة البشرية من الرغبة في

السعة واليسار) ياليت لنا مثل ماوتي قارون) وعن قتادة انهم تمناه ليقربوا به الى الله تعالى وينفقوه في سبل الخير وقيل كان المتنون قوما كفارا (انه لذو حظ عظيم) تعليل لمتنبهم وتأكيده (وقال الذين اتوا العلم) اى باحوال الدنيا والآخرة كما

يُنْبَغِي وَانَّمَا يوصفوا بارادة ثواب الآخرة تنبيهها على ان العلم باحوال النشأتين يقتضى الاعراض عن الاولى والاقبال على الثانية
حقا وان تمنى المتمنين ليس الالعدم عليهم بهما (٦٧٥) كما ينبغي (ويلكم) دعاء بالهلاك شاع استعماله في الزجر عما لا يرتضى (ثواب الله)

في الآخرة (خير) مما تمنونه
(لمن آمن وعمل صالحا) فلا
يليق بكم ان تمنوه غير مكتملين
بشوايه تعالى (ولا يلقاها) اى
هذه الكلمة التى تكلم بها العلماء
والشواهب فاندبغى المشوبدة والجنة
او الايمان والعمل الصالح فانهما
في معنى السيرة والطريقة
(الا الصابرون) اى على الطاعات
وعن الشهوات (فحسبنا به وبيداره
الارض) روى انه كان يؤذى
موسى عليه السلام كل وقت
وهو يداريه لقربته حتى نزلت
الزكاة فصالحه عن كل الف
على واحد فحسبنا فاستكثره فعمد
الى ان يفضح موسى عليه السلام
بين بنى اسرائيل فيجعل لبغى
من بغايا بنى اسرائيل الف دينار
وقيل طشتا من ذهب ملوثة
ذهبا فلما كان يوم عيد قام موسى
عليه السلام خطيبا فقال من
سرق قطعناه ومن زنى غير
محض جلدناه ومن زنى محضنا
رجناه فقال قارون ولو كنت قال
ولو كنت قال ان بنى اسرائيل
يزعمون انك فجرت بفلانة
فاحضرت فناشدها عليه السلام
ان تصدق فقالت جعل لى قارون
جعل ا على ان ارميك بنفسى
فخر موسى ساجدا لربه يبكي
ويقول يارب ان كنت رسولا
فاغضب لى فاوحى اليه ان سر
الارض بما شئت فانها مطبوعة
لك فقال يا بنى اسرائيل ان الله
بعثنى الى قارون كما بعثنى الى
فرعون فن كان معه فيلزم
مكانه ومن كان معى فليعتزل
عنه فاعتزلوا جميعا غير
رجلين ثم قال يا ارض خذيهم
فاخذتهم الى الركب ثم قال
خذيهم فاخذتهم الى الاوساط
ثم قال خذيهم فاخذتهم الى

تعالى ما خلقهما الا بالحق ولكن اكثرهم لا يعلمون اخرج اكثر الناس عن العلم بكون
خلقهما بالحق مع انه اثبت علم الكل بأنه خلقهما حيث قال ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض ليقولن الله واما العقل فهو ان العاقل اول ما ينظر الى خلق السموات والارض
ويعلم ان لهما خالقا وهو الله ثم من يهديه الله لا يقطع النظر عنهما عند مجرد ذلك بل يقول
انه خلقهما متقنا محكما وهو المراد بقوله بالحق لان ما لا يكون على وجه الاحكام يفسد
ويبطل فيكون باطلا واذا علم انه خلقهما متقنا يقول انه قادر كامل حيث خلق وعالم علمه
شامل حيث اتقن فيقول لا يعزب عن علمه اجزاء الموجودات فى الارض ولا فى السموات
ولا يعجز عن جمعها كما جمع اجزاء الكائنات والمبدعات فيجوز بعث من فى القبور وبعثة
الرسول ويعلم وحدانية الله لانه لو كان اكثر من واحد لفسدتا ولبطلتا وهما بالحق
موجود ان فيحصل له الايمان بتمامه * من خلق ما خلقه على احسن نظامه * ثم ان الله
تعالى لما سلى المؤمنين بهذه الآية سلى رسوله ﷺ بقوله تعالى (اتل ما وحي اليك من الكتاب
وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) يعنى ان كنت تأسف على كفرهم فأتل
ما وحي اليك لتعلم ان نوحا ولوطا وغيرهما كانوا على ما انت عليه بانعوا الرسالة وبالغوا فى
اقامة الدلالة ولم ينقذوا قومهم من الضلالة والجهالة ولهذا قال اتل وما قال عليهم لان
التلاوة ما كانت بعد اليأس منهم الا لتسلية قلب محمد عليه الصلاة والسلام وفى الآية
مسائل (المسئلة الاولى) ان الرسول اذا كان معه كتاب وقرأ كتابه مرة ولم يسمع لم يبق له فائدة
فى نزائه لنفسه فنقول الكتاب المنزل مع النبي المرسل ليس كذلك فان الكتاب المسيرة مع
الرسول على قسمين قسم يكون فيه سلام وكلام * مع واحد يحصل بقراءته مرة تمام المرام *
وقسم يكون فيه قانون كلى تحتاج اليه الرعية فى جميع الاوقات كما اذا كتب الملك كتابا فيه
انا رفعنا عنكم البدعة الفلانية ووضعنا فيكم السنة الفلانية وبعثنا اليكم هذا الكتاب فيه
جميع ذلك فليكن ذلك كنوا ل ينسج عليه وال بعد وال * فتل هذا الكتاب يقرأ ولا يترك
بل يعلق من مكان عال * وكثيرا ما تكتب فتمتخه على لوح ويثبت فوق المحاريب ويكون
نصب الاعين فكذلك كتاب الله مع رسوله محمد قانون كلى فيه شفاء للعالمين فوجب تلاوته
مرة بعد مرة ليبلغ الى حد التواتر وينقله قرن الى قرن ويأخذه قوم من قوم ويثبت فى
الصدور على مرور الدهور (الوجه الثانى) هو ان الكتب على ثلاثة اقسام كتاب لا تكرر
قراءته الا للغير كالقصص فان من قرأ حكاية مرة لا يقرأها مرة اخرى الا لغيره ثم اذا سمعه
ذلك الغير لا يقرأها الا لآخر لم يسمعه ولو قرأه عليه لسمه ومل وكتاب لا يكرر عليه الا لنفسه
كالنحو والفقه وغيرهما وكتاب يتلى مرة بعد مرة لنفسه وللغير كالمواعظ الجليلة فانها تكرر
للغير وكلما سمعنا يلتذ بها ويرق لها قلبه ويستعيدها وكلما تدخل السمع يخرج الوسواس
مع الدمع وتكرر ايضا لنفس المتكلم فان كثيرا ما يلتذ المتكلم بكلمة طيبة وكلما يعيدها
يكون اطيب والذوا ثبت فى القلب وأنفذ حتى يكاد يبكي من رفته دما ولو أورثه البكاء على

الاعتناق وهم ينشدونه عليه الصلاة والسلام بالله تعالى وبالرحم وهو لا ياتى اليهم لشدة غيظه ثم قال خذيهم فانطبقت عليهم فاصبحت
بنو اسرائيل يتناجون بينهم انما دعا عليه موسى عليه الصلاة والسلام ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وامواله (فلما

كان له من فئة) جماعة مشقة (ينصرونه من دون الله) يدفع العذاب عنه (وما كان من المنتصرين) اي الممتنعين منه بوجه من الوجوه يقال نصره من عدوه فانتصر اي منعه فانتص (واصبحن الذين مكانه) منزله (٦٧٦) (بالامس) منذ زمان قريب (يقولون ويكأن

اذا علم هذا فالقرآن من القليل الثالث مع ان فيه القصص والفقه والخوف كان في تلاوته في كل زمان فائدة (المسئلة الثانية) لم خصص بالامر هذين الشيئين تلاوة الكتاب واقامة الصلاة فنقول لوجهين (احدهما) ان الله لما اراد تسليق قلب محمد عليه السلام قال له الرسول واسطة بين طرفين من الله الى الخلق فاذا لم يتصل به الطرف الواحد ولم يقبلوه فالطرف الآخر متصل ألا ترى ان الرسول اذا لم تقبل رسالته توجه نحو مرسله فاذا تلوت كتابك ولم يقبلوك فوجه وجهك الى واقم الصلاة لوجهي (الوجه الثاني) هو ان العبادات المختصة بالعبد ثلاثة قلبية وهي الاعتقاد الحق ولسانية وهي الذكر الحسن وبدنية خارجية وهي العمل الصالح لكن الاعتقاد لا يتكرر فان من اعتقد شيئا لا يمكنه ان يعتقده مرة اخرى بل ذلك يدوم مستمرا والنبي عليه السلام كان ذلك حاصله عن عيان اكل مما يحصل عن بيان فلم يؤمر به لعدم امكان تكراره لكن الذكر يمكن التكرار والعبادة البدنية كذلك فأمره بهما فقال اتل الكتاب وأقم الصلاة (المسئلة الثانية) كيف تنهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر تقول قال بعض المفسرين المراد من الصلاة القرآن وهو ينهى اي فيه النهي عنهما وهو بعيد لان ارادة القرآن من الصلاة في هذا الموضع الذي قال قبله اتل ما اوحى اليك بعيد من الفهم وقال بعضهم اراد به نفس الصلاة وهي تنهى عنهما مادام العبد في الصلاة لانه لا يمكنه الاشتغال بشيء منهما فنقول هذا كذلك لكن ليس المراد هذا والا لا يكون مدحا كاملا للصلاة لان غيرهما من الاشتغال كثيرا ما يكون كذلك كالنوم في وقته وغيره فنقول المراد ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر مطلقا وعلى هذا قال بعض المفسرين الصلاة هي التي تكون مع الحضور لله هي تنهى حتى تقل عنه صلى الله عليه وسلم من لم تنه صلواته عن المعاصي لم يزد بها الا بعدا ونحن نقول الصلاة الصحيحة شرعا تنهى عن الامرين مطلقا وهي التي اتى بها المكلف لله حتى لو قصد بها الرياء لا تصح صلواته شرعا يجب عليه الاعادة وهذا ظاهر فان من نوى بوضوئه الصلاة والتبرد قيل لا يصح فكيف من نوى بصلواته الله وغيره اذا ثبت هذا فنقول الصلاة تنهى من وجوه (الاول) هو ان من كان يخدم ملكا عظيما الشأن كثير الاحسان ويكون عنده بمنزلة ويرى عبدا من عبادته قد طرده طردا لا يتصور قبوله * وفاته الخير بحيث لا يرجي حصوله * يستحيل من ذلك المقرب عرفا ان يترك خدمة الملك ويدخل في طاعة ذلك المطرود فكذلك العبد اذا صلى لله صار عبدا له وحصل له منزلة المصلي يناجي ربه فيستحيل منه ان يترك عبادة الله ويدخل تحت طاعة الشيطان المطرود لكن مرتكب الفحشاء والمنكر تحت طاعة الشيطان فالصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر (الثاني) هو ان من يباشر القاذورات كالزبال والكناس يكون له لباس يظيف اذ البسه لا يباشر معه القاذورات وكلما كان ثوبه ارفع يكون امتناعه وهو لا يسه عن القاذورات اكثر فاذا لبس واحد منهم ثوب ديباج مذهب يستحيل منه مباشرة تلك الاشياء عرفا فكذلك العبد اذا صلى لبس لباس التقوى لانه واقف بين يدي

الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) اي يفعل كل واحد من البسط والقدر بمحض مشيئته لا لكرامة توجب البسط ولا لهوان يقتضي القبض وويكأن عند البصر بين مركب من وى للتعجب وكان للتشبيه والمعنى ما تشبه الامر ان الله يبسط الخ وعند الكوفيين من ويك بمعنى ويلك وان وتقديره ويك اعلم ان الله وانما يستعمل عند التنبيه على الخطأ والتندم والمعنى انهم قد تنبهوا على خطيئهم في غنيمتهم وتندموا على ذلك (لولا ان من الله علينا) بعدم اعطائه ايانا ما غنمنا واعطانا مثل ما اعطاه اياه وقرئ لولا من الله علينا (تليفس بنا) كما خسف به وقرئ لخسف بنا على البناء للفعول وبنا هو القائم مقام الفاعل وقرئ لا نخسف بنا كقولك انقطع به وقرئ لخسف بنا (ويكأنه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله تعالى او المكذبون برسوله وبها وعدوا من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم وتخفيف كأنه قيل تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها (نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض) اي غلبة وتسلطا (ولا فسادا) اي ظلما وعدوانا على العباد كدأب فرعون وقارون وفي تعليق الموعد بترك اذ ادتهما لا بترك انفسهما من زيد تحذير منهما وعن علي رضي الله عنه ان الرجل ليعجبه ان يكون شركا لعله اجود من شركا لعل صاحبه فيدخل تحتها (والعاقبة) الحيدة (للثقلين) اي الذين يتقون ما لا يرضاه الله تعالى من الافعال والاقوال (من جاء بالحسنة فله)

بقابلتها (خير منها) ذاتا ووصفا وقدر (ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الذين علوا والسيئات) وضع فيه الموصول والظاهر (الله) موضع الضمير لتعجبهم حالهم بتكرير اسناد السيئة اليهم (الا ما كانوا يعملون) الامثل ما كانوا يعملون فحذف المثل واقام مقامه

ما كانوا يعملون مبالغة في المبالغة (ان الذي فرض (٦٧٧) عليك القرآن) اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل به (لرادك الى معاد)

اي معاد معاد تمتد اليه اعناق الهمم وترنو اليه احداق الاعم وهو المقام المحمود الذي وعدك ان يبعثك فيه وقيل هو مكة المعظمة على انه تعالى قد وعده وهو بمكة في اذية وشدة من اهلها انه يهاجر به منها ثم يعيده اليها بعز ظاهر وساطان قاهر وقيل نزلت عليه حين بلغ الحجة في مهاجره وقد اشتاق الى مولده ومولد آبائه وحرم ابراهيم عليه السلام فنزل جبريل عليه السلام فقال له اشتاق الى مكة قال نعم فأوحاها اليه (قل ربني اعلم من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والنصرو من منتصب بفعل يدل عليه اعلم اي يعلم وقيل بأعلم على انه بمعنى عالم (ومن هو في ضلال مبين) وما استحقه من العذاب والاذلال يعني بذلك نفسه والمشركون وهو تقرير لا وعيد السابق وكذا قوله تعالى (وما كنت ترجوان ان يلقى اليك الكتاب) اي سيردك الى معادك كما لقي اليك الكتاب وما كنت ترجوه (الارحة من ربك) ولكن لقي اليك رحمة منه ويجوز ان يكون استثناء محمولا على المعنى كما قد قيل وما لقي اليك الكتاب الارحة اي لاجل الترحم (فلا تكونن ظهير للكافرين) بمداراتهم والنحمل عنهم والاجابة الى طلبهم (ولا يصدنك) اي الكافرون (عن آيات الله) اي عن قراءتها والعمل بها (بعد انزلت اليك) وفرضت عليك وقرئ يصدنك من اصدد المنقول من صدد الملازم (وادع) الناس (الى ربك) الى عبادته وتوحيده (ولا تكونن من المشركين) بمساعدتهم في الامور (ولا تدع مع الها آخر) هذا وما قبله للتبجيل والالهاب وقطع اطباع المشركين

الله واضح يمينه على شماله على هيئة من يقف برأى ملك ذي هيئة ولباس التقوى خير لباس يكون نسبته الى القلب اعلى من نسبة الديباج المذهب الى الجسم فاذن من لبس هذا اللباس يستحيل منه مباشرة قاذورات الفحشاء والمنكر ثم ان الصلوات متكررة واحدة بعد واحدة فيدوم هذا اللبس فيدوم الامتناع (الثالث) من يكون امير نفسه يجلس حيث يريد فاذا دخل في خدمة ملك وأعطاه منصبه مقام خاص لا يجلس صاحب ذلك المنصب الا في ذلك الموضع فلو اراد ان يجلس في صف النعال لا يترك فكذلك العبد اذا صلى دخل في طاعة الله ولم يبق بحكم نفسه وصار له مقام معين اذ صار من اصحاب اليمين فلو اراد ان يقف في غير موضعه وهو موقف اصحاب الشمال لا يترك لكن مرتكب الفحشاء والمنكر من اصحاب الشمال وهذا الوجه اشارة الى عصمة الله يعني من صلى عصمة الله عن الفحشاء والمنكر (الرابع) وهو موافق لما وردت به الاخبار وهو ان من يكون بعيدا عن الملك كالسوقي والمناذى والمتعيش لا يبالي بما فعل من الافعال يأكل في دكان الهراس والرواس ويجلس مع احبب الناس فاذا صار له قربة يسيرة من الملك كما اذا صار واحدا من الجندارية والقواد والسواس عند الملك لا تمنعه تلك القربة من تعاطي ما كان يفعله فاذا زادت قربته وارتفعت منزلته حتى صار اميرا حينئذ تمنعه هذه المنزلة عن الاكل في ذلك المكان والجلوس مع أولئك الخلان كذلك العبد اذا صلى وسجد صار له قربة ما لقوله تعالى واسجد واقترب فاذا كان ذلك القدر من القربة يمنعه من المعاصي والمناهي فتكرر الصلاة والسجود تزداد مكاتبه حتى يري على نفسه من آثار الكرامة ما يستقدر معه من نفسه الصغار فضلا عن الكبار وفي الآية وجه آخر معقول يؤكد المنقول وهو ان المراد من قوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر هو انها تنهى عن التعطيل والاشراك والتعطيل هو انكار وجود الله والاشراك اثبات الوهية لغير الله فنقول التعطيل عقيدة فحشاء لان الفاحش هو القبيح الظاهر القبيح لكن وجود الله اظهر من الشمس وما من شيء الا وفيه آية على الله ظاهرة وانتكار الظاهر ظاهر الانكار فالقول بأن لا اله الا الله قبيح والاشراك منكر وذلك لان الله تعالى لما اطلق اسم المنكر على من نسب نفسه الى غير الوالد مع جواز ان يكون له ولد حيث قال ان امهاتهم الا اللاتي ولد منهم وانهم ليقولون منكرا من القول فالمشرك الذي يقول الملائكة بنات الله وينسب الى من لم يلد ولا يجوز ان يكون له ولد ولا كيف لا يكون قوله منكرا فالصلاة تنهى عن هذه الفحشاء وهذا المنكر وذلك لان العبد اول ما يشرع في الصلاة يقول الله اكبر فبقوله الله ينفي التعطيل وبقوله اكبر ينفي التشريك لان الشريك لا يكون اكبر من الشريك الاخر فيما فيه الاشتراك فاذا قال بسم الله نفى التعطيل واذا قال الرحمن الرحيم نفى الاشراك لان الرحمن من يعطى الوجود بالخلق بالرحمة والرحيم من يعطى البقاء بالرزق بالرحمة فاذا قال الحمد لله رب العالمين اثبت بقوله الحمد لله خلاف التعطيل وبقوله رب العالمين خلاف

عن مساعدته عليه الصلاة والسلام لهم واظهار ان المنهى عنه في القبح والشرية بحيث ينهى عنه من لا يمكن صدوره عنه اصلا

(لا اله الا هو) وحده (كل شيء هالك الا وجهه) الاذاته فان ماعداه كائنا (٦٧٨) ما كان ممكن في حد ذاته عرضة للهلاك والعدم (له

الحكم) اي القضاء النافذ في الخلق (واليه ترجعون) عند الموت للجزاء بالحق والعدل * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ نظم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات والارض الا شهد له يوم القيامة انه كان صادقا

* (سورة العنكبوت مكية)
(وهي تسع وستون آية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) الكلام فيه كالذي مر مرار في نظائره من الفوائج الكريمة خالدا ما بعده لا يحتمل ان يتعلق به تعلقات اعرابيا (احسب الناس) الحسبان ونظائره لا يتعلق بمعاني المفردات بل بمضامين الجمل المنبذة لثبوت شيء لشيء او انشاء شيء عن شيء بحيث يحصل منها مفعولاه اما بالفعل كما في طاعة المواتع واما بنوع تصرف فيها كما في الجمل المصدرة بأن والواقعة صلتها للموصول الاسمي او الحرفي فان كلامها صالحا لان يسبب منها مفعولاه لان قوله تعالى احسب الناس (ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) في قوة ان يقال احسبوا انفسهم متروكين بلا فتنة بمجرد ان يقولوا آمنا وان يقال احسبوا تركهم غير مفتونين بقولهم آمنا حاصلات متحدة والمعنى انكار الحسبان المذكور واستبعاده وتحقيق انه تعالى يخففهم بمشاق التكليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفع ما تشبه به النفس ووظائف الطاعات وفتون المصائب في الانفس والاموال ليميز المخلص من المنافق والراشح في الدين من المتزلزل فيه ويجازيم بحسب مراتب اعمالهم فان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضي غير الخلاص من الملوذ في النار وروى انه انزلت في ناس من الصحابة (وحصل

الاشراك فاذا قال اياك نعبد بتقديم اياك نفى التعطيل والاشراك وكذا بقوله و اياك نستعين فاذا قال اهدنا الصراط نفى التعطيل لان طالب الصراط له مقصود والمعطل لا مقصوده وبقوله المستقيم نفى الاشراك لان المستقيم هو الاقرب والمشرک يعبد الاصنام حتى يعبد صورة صورها اله العالمين ويظنون انهم يشفعون لهم وعبادة الله من غير واسطة اقرب وعلى هذا الى آخر الصلاة يقول فيها شهد ان لا اله الا الله فينبغي الاشراك والتعطيل (وههنا لطيفة) وهي ان الصلاة اولها لفظة الله واخرها لفظة الله في قوله شهد ان لا اله الا الله ليعلم المصلي انه من اول الصلاة الى آخرها مع الله فان قال قائل فقد سبق من الصلاة قوله واشهد ان محمدا رسول الله والصلاة على الرسول والتسليم فنقول هذه الاشياء في آخرها دخلت لمعنى خارج عن ذات الصلاة وذلك لان الصلاة ذكر الله لا غير لكن العبد اذا وصل بالصلاة الى الله وحصل مع الله لا يقع في قلبه انه استقل واستبد واستغنى عن الرسول كن تقرب من السلطان فيغتر بذلك ولا يلتفت الى النواب والجبابرة فقال أنت في هذه المنزلة الرفيعة بهداية شهد صلى الله عليه وسلم وغير مستغن عنه فقل مع ذكرى محمد رسول الله ثم اذا علمت ان هذا كله بيركة هدايته فاذا كر احسانه بالصلاة عليه ثم اذار جعت من معراجك وانتهيت الى اخوانك فسلم عليهم وبلغهم سلامي كما هو ترتيب المسافرين واعلم ان هيئة الصلاة هيئة فيها هيبة فان اولها وقوف بين يدي الله كوقوف المملوك بين يدي السلطان ثم ان آخرها جثو بين يدي الله كما يجثو بين يدي السلطان من اكرمه بالاجلاس كائن العبد لما وقف واثنى على الله اكرمه الله وأجلسه فخشا (وفي هذا الجثو لطيفة) وهي ان من جثا في الدنيا بين يدي ربه هذا الجثو لا يكون له جثو في الآخرة ولا يكون من الذين قال الله في حقهم ونذر الظالمين فيها جثيا * ثم قال تعالى (ولذ كر الله اكبر والله يعلم ما تصنعون) لما ذكر امرين وهما تلاوة الكتاب واقامة الصلاة بين ما يوجب ان يكون الاتيان بهما على ابلغ وجوه التعظيم فقال ولذ كر الله اكبر وانتم اذا ذكرتم آباءكم بما فيهم من الصفات الحسنة تنبشوا لذلك وتذكروهم بملء افواهكم وقلوبكم لكن ذكر الله اكبر فينبغي ان يكون على ابلغ وجوه التعظيم واما الصلاة فكذلك لان الله يعلم ما تصنعون وهذا احسن صنعكم فينبغي ان يكون على وجه التعظيم وفي قوله ولذ كر الله اكبر مع حذف بيان ما هو اكبر منه لطيفة وهي ان الله لم يقل اكبر من ذكر فلان لان ما نسب الى غيره بالكبر فله اليه نسبة اذ لا يقال الجبل اكبر من خردلة وانما يقال هذا الجبل اكبر من ذلك الجبل فاسقط المنسوب كانه قال ولذ كر الله له الكبر لا لغيره وهذا كما يقال في الصلاة الله اكبر اي له الكبر لا لغيره * ثم قال تعالى (ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي انزل النينا وانزل اليكم وآلهما والهمم واحد ونحن له مسلمون) وكذلك انزلنا اليك الكتاب فالذين آتينا هم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجحد بآياتنا الا الكافرون) لما بين الله طريقة ارشاد المشركين ونفع من النفع

بموجب مراتب اعمالهم فان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضي غير الخلاص من الملوذ في النار وروى انه انزلت في ناس من الصحابة (وحصل

رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
 جز عوامن اذية المشركين وقيل
 في عمار قد عذب في الله وقيل في
 مهجع مولى عمر ابن الخطاب
 رضي الله عنهما رماه عاصم بن
 الحضرمي بسهم يوم بدر فقتله
 فجنح عليه ابواه واسرأته وهو
 اول من استشهد يومئذ من المسلمين
 فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سيد الشهداء مهجع وهو
 اول من يدعى الى باب الجنة من
 هذه الامة (ولقد فتنا الذين من
 قبلهم) متصل بقوله تعالى احسب
 ابو قحرة تعالى لا يقتنون والمعنى
 ان ذلك سنة قد عمة مبنية على الحكم
 البالغة جارية فيما بين الامم كلها فلا
 ينبغي ان يتوقع خلافا والمعنى
 ان الامم الماضية قد اصابتهم من
 ضرر الفتن والهم ما هو اشد
 مما اصاب هؤلاء فصبروا كما صبر
 عنه قوله تعالى وكان من نبي قاتل
 معديون كثير فافروا ههنا ما اصابهم
 في سبيل الله وما ضعفوا وما
 استكانوا الايات وعن النبي عليه
 الصلاة والسلام قد كان من قبلكم
 يؤخذ في وضع المنشأ على رأسه
 فيفرق فرقتين ما يصرفه ذلك
 عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد
 مادون عظمه من لحم وعصب
 ما يصرفه ذلك عن دينه (فليعلن
 الله لدين صدقوا) اي في قولهم
 آمنا (وليعلن الكاذبين) في ذلك
 والفاء لترتيب ما بعدها على
 ما يفصح عنه ما قبلها من وقوع
 الامتحان واللام جواب القسم
 والالتفات الى الاسم الجليل
 لادخال الروعة وتربية المهابة
 وتكرير الجواب لزيادة التأكيد
 والتقرير اي فوالله ليعلمن علمه
 بالامتحان تعلقا حالبا يتربذ به الذين

وحصل اليأس من امتنع بين طريقة ارشاد اهل الكتاب فقالوا لا تجادلوا اهل الكتاب
 الا بالتي هي احسن قال بعض المفسرين المراد منه لا تجادلوهم بالسيف وانما يؤمنوا
 الا اذا ظلموا وحاربوا اي اذا ظلموا اذ اعدوا على كفرهم (وفيه معنى الطف منه) وهو ان المشرك
 جاء بالمنكر على ما بيناه فكان اللائق ان يجادل بالاشحن ويبالغ في تهجين مذهبه وتوهين
 شبهه ولهذا قال تعالى في حقهم صم بكم عمي وقال لهم اعين لا يبصرون بها ولهم آذان
 لا يسمعون بها الى غير ذلك واما اهل الكتاب فجاءوا بكل حشن الا الاعتراف بالنبي عليه
 السلام فوحسوا وآمنوا بانزال الكتاب وارسال الرسل والحشر فللقابلة احسانهم
 يجادلون ولا بالاحسن ولا تستخف آراؤهم ولا ينسب الى الضلال آباؤهم بخلاف المشرك
 ثم على هذا فقولهم الا الذين ظلموا تبين له حسن آخر وهو ان يكون المراد الا الذين اشركوا
 منهم باثبات الولد لله والقول بثالث ثلاثة فانهم ضاهوهم في القول المنكر فهم الظالمون
 لان الشرك ظلم عظيم فيجادلون بالاشحن من تهجين مقالتهم وتبيين جهالتهم ثم انه تعالى
 بين ذلك الاحسن فقدم محاسنهم بقوله وقولوا آمنا بالذي انزل البنا وانزل اليكم والهنأ
 والهكم واحد ونحن له مسلمون فيلزمنا اتباع ما قاله لكنه بين رسالتى في كتبكم فهو دليل
 مضى ثم بعد ذلك ذكر دليلا قياسيا فقال وكذلك انزلنا اليك الكتاب يعنى كما انزلنا على من
 تقدمك انزلنا عليك وهذا قياس ثم قال فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به لوجود النص
 ومن هؤلاء كذلك واختلف المفسرون فقال بعضهم المراد بالذين آتيناهم الكتاب من آمن
 بنبينا من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام وغيره وبقوله ومن هؤلاء اي من اهل مكة وقال
 بعضهم المراد بالذين آتيناهم الكتاب هم الذين سبقوا محمدا صلى الله عليه وسلم زمانا
 من اهل الكتاب ومن هؤلاء الذين هم في زمان محمد صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب
 وهذا اقرب فان قوله هؤلاء صرفه الى اهل الكتاب اولى لان الكلام فيهم ولا ذكر
 للمشركين ههنا اذ كان هذا الكلام بعد الفراغ من ذكرهم والاعراض عنهم لاصرارهم
 على الكفر (وههنا وجه آخر) اولى واقرب الى العقل والنقل واقرب الى الاحسن من الجدال
 المأمور به وهو ان نقول المراد بالذين آتيناهم الكتاب هم الانبياء وبقوله ومن هؤلاء اي
 من اهل الكتاب وهو اقرب لان الذين آتاهم الكتاب في الحقيقة هم الانبياء فان الله ما آتى
 الكتاب الا الانبياء كما قال تعالى اولئك الذين آتيناهم الكتاب وقال وآتينا داود زبوراً
 وقال وآتينا الكتاب واذجلبنا الكلام على هذا لا يدخله التخصيص لان كل الانبياء آمنوا بكل
 الانبياء واذ قلنا بما قالوا به يكون المراد من الذين آتيناهم الكتاب عبد الله بن سلام
 واثنين او ثلاثة معه او عددا قليلا ويكون المراد بقوله ومن هؤلاء غير المذكورين وعلى
 ما ذكرنا يكون مخرج الكلام كأنه قسم القوم قسمين احدهما المشركون وتكلم فيهم
 وفرغ منهم والثاني اهل الكتاب وهو بعد في بيان امرهم والوقت وقت جزيان ذكرهم
 فاذا قال هؤلاء يكون منصرفا الى اهل الكتاب الذين هو وصفهم واذ قال اولئك يكون

صدقوا في الايمان الذي اظهروه
والذين هم كاذبون فيه مستترون
على الكذب ويترتب عليه
اجزيتهم من الثواب والعقاب
ولذلك قيل المعنى ليعين اوليها
وقرى وليعلن من الاعلام اى
وليعرفهم الناس اوليسمهم بسمة
يعرفون بها يوم القيامة كيباض
الوجوه وسوادها (أم حسب
الذين يعملون السيئات ان
يسبقونا) يفتوننا فلا تقدر على
مجازاتهم بما سوى اعمالهم وهو
سادم مفعولى حسب لاشتماله
على مسند ومسند اليه وأم
منقطعة وما فيها من معنى بل
للاضراب والانتقال عن التوبيخ
بانكار حساباتهم متروكين غير
مفتونين الى التوبيخ بانكار ما هو
أبطل من الحساب الاول وهو
حسابهم ان لا يجازوا بسيئاتهم
وهم وان لم يحسبوا أنهم يفتونونه
تعالى ولم يحدثوا نفوسهم بذلك
لكنهم حيث أصروا على المعاصي
ولم يتفكروا في العاقبة نزولوا منزلة
من يطمع في ذلك كما في قوله تعالى
يحسب ان ماله اخذه (ساء
ما يحكمون) اى بثبب الذي
يحكمونه حكمهم ذلك او بثبب
حكماء يحكمونه حكمهم ذلك (من
كان يرجو لقاء الله) اى يتوقع
ملاقاة جزائه ثوابا وعقابا وملاقاة
حكمته يوم القيامة وقيل

منصرفا الى المشركين الذين سبق ذكرهم وتحقق امرهم وعلى هذا التفسير يكون
الجدال على احسن الوجوه وذلك لان الخلاف في الانبياء والائمة قريب من الخلاف
في فضيلة الرؤساء والملوك فاذا اختلف حزبان في فضيلة ملكين او رئيسين وادى الاختلاف
الى الاقتتال يكون اقوى كلام يصلح بينهم ان يقال لهم هذان الملكان متوافقان
متصادقان فلامعنى لزاعكم فكذلك ههنا قال النبي صلى الله عليه وسلم نحن آمننا بالانبياء
وهم آمنوا بى فلامعنى لتعصبكم لهم وكذلك أكابركم وعلماءكم آمنوا ثم قال تعالى وما يجحد
بآياتنا الا الكافرون تنفير الهمم عما هم عليه يعنى انكم آمنتم بكل شىء وامتنعتم عن المشركين
بكل فضيلة الالهة المسئلة الواحدة وبانكارها تلتحقون بهم وتبطلون مزاياكم فان
الجاحد بآية يكون كافرا * ثم قال تعالى (وما كنت تلوا من قبله من كتاب ولا تخطه
بيمينك) هذه درجة اخرى بعد ما تقدم على الترتيب وذلك لان المجادل اذا ذكر مسألة
مختلفا فيها كقول القائل الزكاة تجب في مال الصغير فاذا قيل له لم يقول كما تجب النفقة
في ماله ولا يذكر او لا الجامع بينهما فان قنع الطالب بمجرد التشبيه ويدرك من نفسه الجامع
فذاك وان لم يدرك او لم يقنع يبدى الجامع فيقول كلاهما مال فضل عن الحاجة فيجب
فكذلك ههنا ذكر او لا التمثيل بقوله وكذلك انزلنا اليك ثم ذكر الجامع وهو المعجزة فقال
ما علم كون تلك الكتب منزلة الا بالمعجزة وهذا القرآن ممن لم يكتب ولم يقرأ عين المعجزة فيعرف
كونه منزلا * وقوله تعالى (اذا الارتاب المبطون) فيه معنى لطيف وهو ان النبي اذا كان
قارئا كتابا ما كان يوجب كون هذا الكلام كلامه فان جميع كتبه الارض وقرائها
لا يقدرون عليه لكن على ذلك التقدير يكون للبطل وجه ارتباب وعلى ما هو عليه لا وجه
لارتبابه فهو ادخل في الابطال وهذا كقوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاأتوا
بسورة من مثله اى من مثل محمد عليه السلام وكقوله الم ذلك الكتاب لا ريب فيه * ثم قال
تعالى (بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم) قوله في صدور الذين اوتوا العلم اشارة
الى انه ليس من مخترعات الآدميين لان من يكون له كلام مخترع يقول هذا من قلبي
وخاطري واذا حفظه من غيره يقول انه في قلبي وصدرى فاذا قال في صدور الذين اوتوا العلم
لا يكون من صدور احد منهم والجاهل يستحيل منه ذلك فلا ظهور له من الصدور ويلتحقون
عند هذه الامة بالمشركين فظهوره من الله * ثم قال تعالى (وما يجحد بآياتنا الا الظالمون)
قال ههنا الظالمون ومن قبل قال الكافرون مع ان الكافر ظالم ولا تنافي بين الكلامين وفيه
فائدة وهى انهم قبل بيان المعجزة قيل لهم ان لكم الزايا فلا تبطلوها بانكار محمد فتكونوا
كافرين فلفظ الكافر هناك كان بليغا بمنعهم من ذلك لاستنكافهم عن الكفر ثم بعد بيان
المعجزة قال لهم ان جحدتم هذه الآية لزمكم انكار ارسال الرسل فتلتحقون في اول الامر
بالمشركين حكما وتلتحقون عند هذه الآية بالمشركين حقيقة فتكونوا ظالمين اى مشركين
كأبينا ان الشرك ظلم عظيم فهذا اللفظ ههنا ابلغ وذلك اللفظ هناك ابلغ * ثم قال تعالى

يرجو لقاء الله عز وجل في الجنة وقيل يرجو نوابه وقيل بخاف غنايه وقيل لقاءه تعالى عبارة عن الوصول الى العاقبة من تلقى ملك الموت والبعث والحساب والجزاء على تمثيل (٦١١) تلك الحال بحال عبد قدم على سيده بعد عهد طويل وقد علم مولا به جميع ما كان يأتي ويذرفا أن يلقاه بشعر

وكرامته لما رضى من افعاله او بشده

لما سخطه (فان اجل الله) الاجل

عبارة عن غاية زمان ممتد عينت

لاسر من الامور وقد يطلق على

كل ذلك الزمان والاول هو

الاشهر في الاستعمال اي فان

الوقت الذي عينته تعالى لذلك

(لا بت) لانه لا محالة من غير صارف

يلويه ولا عائب ينفيه لان

اجزاء الزمان على التقضى

والتصرم دائما فلا بد من اتيان

ذلك الجزء ايضا البتة واتيان

وقته موجب لاتيان اللقاء حتما

والجواب محذوف اي فليختر من

الاعمال ما يؤدي الى حسن الثواب

وليجتر ما يسوقه الى سوء العذاب

كافي قوله تعالى فمن كان يرجو

لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا

يشرك بعبادة ربه احدا وفيه

من الوعد والوعيد ما لا يخفى

وقيل فليبادر ما يحقق اماله

ويصدق رجاءه او ما يوجب

القربة والزلفى (وهو السميع)

لاقوال العباد (العليم) بأحوالهم

من الاعمال الظاهرة والعقائد

(ومن جاهد) في طاعة الله عز

وجل (فانما يجاهد ل نفسه) لعود

منفعةها اليها (ان الله لغني عن

العالمين) فلا حاجة له الى طاعتهم

وانما امرهم بها تعريضا لهم

للثواب بموجب رحمته (والذين

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ

عَنَّهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) الكفر بالايان

والمعاصي بما يتبعها من الطاعات

(ولنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا

يَعْمَلُونَ) اي احسن جزاء اعمالهم

لاجزاء احسن اعمالهم فقط

(ووصينا الانسان بوالديه

حسنًا) اي باتباع والديه وابلأشهما

فعلا ذا حسن او ما هو في حد

ذاته حسن لفرط حسنه كقوله تعالى وقولوا للناس (٨٦) (ر) (س) حسنا ووصى بحري بحري امر معني وتصرفا غير

(وقالوا لو لا أنزل عليه آية من ربه قل انما الآيات عند الله وانما انا نذير مبين) لما فرغ من ذكر دليل من جانب النبي عليه السلام ذكر شبهتهم وهي بذكر الفرق بين المقيس عليه والمقيس فقالوا انك تقول انه انزل اليك كتاب كما انزل الى موسى وعيسى وليس كذلك لان موسى أوتي تسع آيات علم بها كون الكتاب من عند الله وانت ما أوتيت شيئا منها ثم ان الله تعالى ارشاد نبيه الى أجوبة هذه الشبهة منها قوله انما الآيات عند الله ووجهه ان النبي صلى الله عليه وسلم ادعى الرسالة وليس من شرط الرسالة الاية والمعجزة لان الرسول يرسل أولا ويدعو الى الله ثم ان توقف الخلق في قبوله او طلبوا منه دليلا قاله ان رحمتهم بين رسالته وان لم يرحمهم لا يبين فقال انا الساعة رسول واما الآية فالله ان اراد ينزلها وان لم يرد لا ينزلها وهذا لان ماهو من ضرورات الشيء اذا خلق الله الشيء لا بد من ان يخلقها كما يمكن من ضرورات الانسان فلا يخلق الله انسانا الا ويكون قد خلق مكانا او يخلقه معه لكن الرسالة والمعجزة ليست كذلك فالله اذا خلق رسولا وجعله رسولا ليس من ضروراته ان تعلم له معجزة ولهذا علم وجود رسل كيث وادريس وشعيب ولم تعلم لهم معجزة فان قيل علم رسالتهم بقول من ثبتت رسالته بلا معجزة فنبينا كذلك لا حاجة له الى معجزة لان رسالته علمت بقول موسى وعيسى فتبين بطلان قولهم لم يزل ينزل عليه آية وهذا لانهم طلبوا سبق الآية وليست شرطا حتى تسبقها بلي ان كان لهم سؤال فطريقه ان يقولوا يا أيها المدعي نحن لانكذبك ولا نصدقك لكننا نريد ان يبين الله لنا آية تخلصنا من تصديق المتنبى وتكذيب النبي ونعلم بها كونك نبيا ونؤمن بك فبعد ذلك ما كان يبعد من رحمة الله ان ينزل آية ثم قوله وانما انا نذير مبين معناه ان الآية عند الله ينزلها ولا ينزلها لاتعلق بي ما انا الا نذير وليس لي عليه حكم بشيء ثم انه بعد بيان فساد شبهتهم من وجه بين فسادها من وجه آخر وقال هب ان انزال الآية شرط لكننه وجدوه هو في نفس الكتاب فقال تعالى (اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) يعني ان كان انزال الآية شرطا فلا يشترط الا انزال آية وقد أنزل وهو القرآن فانه معجزة ظاهرة باقية وقوله اولم يكفهم عبارة تنبي عن كون القرآن آية فوق الكفاية وذلك لان القائل اذا قال أما يكفي للمسي ان لا يضرب حتى يتوقع الاكرام ينبي عن ان ترك الضرب في حقه كثير فكذلك قوله اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب وهذا لان القرآن معجزة أتم من كل معجزة تقدمتها لوجوده (احدها) ان تلك المعجزات وجدت وما دامت فان قلب العصا ثعبانا و احياء الميت لم يبق لنا منه اثر فلو لم يكن واحد يؤمن بكتب الله ويكذب بوجود هذه الاشياء لا يمكن اثباتها معه بدون الكتاب واما القرآن فهو باق لو انكره واحد فنتقول له فأت بآياته من مثله (الثاني) هو ان قلب العصا ثعبانا كان في مكان واحد ولم يره من لم يكن في ذلك المكان واما القرآن فتد وصل الى المشرق والمغرب وسمعه كل احد (وههنا لطيفة) وهي ان آيات النبي عليه السلام كانت أشياء لا تختص بمكان دون مكان لان من جعلتها انشقاق القمر وهو يعم الارض لان

ذاته حسن لفرط حسنه كقوله تعالى وقولوا للناس (٨٦) (ر) (س) حسنا ووصى بحري بحري امر معني وتصرفا غير

انه يستعمل فيما كان في الأمور به نفع عائد الى الأمور او غيره وقيل هو بمعنى قال فالعنى وقلنا احسن بوالديك حسنا وقيل ان تصاب حسنا بضمير على تقدير قول مفسر للتوصية اى وقلنا اولهما او اقل (٦٨٢) لهما حسنا وهو اوفق لما بعده وعليه يحسن الوقف

على بوالديه وفري حسنا واحسانا وان جاهدك لشركى ما ليس لك به علم) اى بالهيتة عبر عن نفيها بنفى العلم بها للايدان بأن ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه (فلا تطعهما) فى ذلك فانه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ولا بد من اخمار القول ان لم يضم فيهما قبل وفى تعليق النهى على طاعتها بمجاهدتهما فى التكليف اشعار بأن موجب النهى فيما دونها من التكليف ثابت بطريق الاولوية (الى مرجعكم) اى مرجع من آمن منكم ومن اشرك ومن بربو اليه ومن عقى (فأنبئكم بما كنتم تعملون) بأن اجازى كلا منكم بعمله ان خيرا فخير وان شرا فشر والآية نزلت فى سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه عند اسلامه حيث خلعت امه حنة بنت ابى سفيان بن امية ان لا تتقل من الضح الى الظل ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد فلهبت ثلاثة ايام كذلك وكذا التى فى سورة لقمان وسورة الاحقاف وقيل نزلت فى عياش ابن ابى ربيعة الخزومى وذلك انه هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه حتى نزل المدينة فخرج ابو جهل والحريث اخواه لامة اسماء فنزلا بعياش وقالاه ان من دين محمد صلى الله عليه وسلم صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت امك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوى بيتا حتى تراك فاخرج معنا وقتل منه فى الذروة والغارب واستشار عمر رضى الله عنه فقال همسا يخذ عاتك ولك على ان اقسم مالى بينى وبينك فازالاه حتى اطاعهما وعصى عمر رضى الله عنه فقال له عمر رضى الله عنه اما اذا عصيتنى فخذنا قتي فليس فى الدنيا (فيكون)

الحسوف اذا وقع عم وذلك لان نبوته كانت عامة لا تختص بقطردون قطر وغاضبت بحيرة ساوة فى قطر وسقط ايوان كسرى فى قطر وافهدمت الكنيسة بالروم فى قطر آخر اعلا ما بأنه يكون امر عام (الثالث) هو ان غير هذه المعجزة الكافر المعاند يقول انه سحر عمل بدواء والقرآن لا يمكن هذا القول فيه ثم انه تعالى قال (ان فى ذلك لرحمة) اشارة الى انا جعلناه معجزة رحمة على العباد ليعلموا بها الصادق وهذا لا نأينا ان اظهار المعجزة على يد الصادق رحمة من الله وكان له ان لا يظهر فيبقى الخلق فى ورطة تكذيب الصادق او تصديق الكاذب لان النبى لا يتميز عن المتنبى لولا المعجزة لكن الله له ذلك يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وقوله تعالى (وذكرى) اشارة الى انه معجزة باقية يتذكر بها كل من يكون ما بقى الزمان ثم قال تعالى (لقوم يؤمنون) يعنى هذه الرحمة مختصة بالمؤمنين لان المعجزة كانت فضيا على الكافرين لانها قطعت اعذارهم وغلظت انكارهم ثم قال تعالى (قل كفى بالله بينى وبينكم شهيدا) لما ظهرت رسالته وبهرت دلالاته ولم يؤمن به المعاندون من اهل الكتاب قال كما يقول الصادق اذا كذب وأتى بكل ما يدل على صدقه ولم يصدق الله يعلم صدق وتكذيبك أيها المعاند وهو على ما أقول شهيد يحكم بينى وبينكم كل ذلك انذار وتهديد بفيده تقريراً كيدا ثم بين كونه كافيا بكونه عالما بجميع الاشياء فقال تعالى (يعلم ما فى السموات والارض) وههنا مسألة وهى ان الله تعالى قال فى آخر الرعد ويقول الذين كفروا لست مرسلان كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب فأخر شهادة اهل الكتاب وفى هذه السورة قدمها حيث قال فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به اى من اهل الكتاب فنقول الكلام هناك مع المشركين فاستدل عليهم بشهادة غيرهم ثم ان شهادة الله أقوى فى الزامهم من شهادة غير الله وههنا الكلام مع اهل الكتاب وشهادة المرء على نفسه هو اقراره وهو أقوى الجحجج عليه فقدم ما هو ازم عليهم ثم انه تعالى لما بين الطريقين فى ارشاد الفريقين المشركين واهل الكتاب عاد الى الكلام الشامل لهما والانذار العام فقال تعالى (والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون) اى الذين آمنوا بما سوى الله لان ما سوى الله باطل لانه هالك بقوله كل شئ هالك الا وجهه وكل ما هالك فقد بطل فكل هالك باطل وكل ما سوى الله باطل فمن آمن بما سوى الله فقد آمن بالباطل وفيه مسائل (الاولى) قوله أولئك هم الخاسرون يقتضى الحصر اى من أتى بالايان بالباطل والكفر بالله فهو خاسر فنأتى بأحدهما دون الآخر ينبغي ان لا يكون خاسرا فنقول يستحيل ان يكون الآتى بأحدهما لا يكون آتيا بالآخر اما الآتى بالايان بما سوى الله فلانه اشرك بالله فجعل غير الله مثله فجعل الله مثل غيره لكن غيره عاجز جاهل يمكن باطل فيكون الله كذلك فيكون انكار الله وكفرا به واما من كفر به وأنكره فيكون قاتلا بان العالم ليس له اله موجد فوجود العالم من نفسه فيكون قاتلا بأن العالم واجب الواجب اله

ان يستعمل فيما كان فى الأمور به نفع عائد الى الأمور او غيره وقيل هو بمعنى قال فالعنى وقلنا احسن بوالديك حسنا وقيل ان تصاب حسنا بضمير على تقدير قول مفسر للتوصية اى وقلنا اولهما او اقل (٦٨٢) لهما حسنا وهو اوفق لما بعده وعليه يحسن الوقف على بوالديه وفري حسنا واحسانا وان جاهدك لشركى ما ليس لك به علم) اى بالهيتة عبر عن نفيها بنفى العلم بها للايدان بأن ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه (فلا تطعهما) فى ذلك فانه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ولا بد من اخمار القول ان لم يضم فيهما قبل وفى تعليق النهى على طاعتها بمجاهدتهما فى التكليف اشعار بأن موجب النهى فيما دونها من التكليف ثابت بطريق الاولوية (الى مرجعكم) اى مرجع من آمن منكم ومن اشرك ومن بربو اليه ومن عقى (فأنبئكم بما كنتم تعملون) بأن اجازى كلا منكم بعمله ان خيرا فخير وان شرا فشر والآية نزلت فى سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه عند اسلامه حيث خلعت امه حنة بنت ابى سفيان بن امية ان لا تتقل من الضح الى الظل ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد فلهبت ثلاثة ايام كذلك وكذا التى فى سورة لقمان وسورة الاحقاف وقيل نزلت فى عياش ابن ابى ربيعة الخزومى وذلك انه هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه حتى نزل المدينة فخرج ابو جهل والحريث اخواه لامة اسماء فنزلا بعياش وقالاه ان من دين محمد صلى الله عليه وسلم صلة الارحام وبر الوالدين وقد تركت امك لا تطعم ولا تشرب ولا تأوى بيتا حتى تراك فاخرج معنا وقتل منه فى الذروة والغارب واستشار عمر رضى الله عنه فقال همسا يخذ عاتك ولك على ان اقسم مالى بينى وبينك فازالاه حتى اطاعهما وعصى عمر رضى الله عنه فقال له عمر رضى الله عنه اما اذا عصيتنى فخذنا قتي فليس فى الدنيا (فيكون)

بنى وبينك فازالاه حتى اطاعهما وعصى عمر رضى الله عنه فقال له عمر رضى الله عنه اما اذا عصيتنى فخذنا قتي فليس فى الدنيا (فيكون)

بغير يلحقها فان راى ريب فارجع فلما انتهوا الى البيداء (٦٨٣) قال ابو جهل ان ناقتي قد كملت فاحملني معك فتزل ليوطى لنفسه

ولد فأخذاه فشدها وثاقا وجلده كل واحد مائة جلدة وذهبا به الى امد فقاتل لا تزال في عذاب حتى ترجع عن دين محمد (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلهم في الصالحين) اى في زمرة الراشدين في الصلاح والكمال في الصلاح منتهى درجات المؤمنين وغاية مأمول انبياء الله المرسلين قال الله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقال في حق ابراهيم عليه السلام وانه في الآخرة لمن الصالحين اوفى مدخل الصالحين وهو الجنة (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا اودى في الله) اى في شأنه تعالى بأن عذبهم الكفرة على الايمان (جعل فتنة الناس) اى ما يصيبه من اذيتهم (كذاب الله) في الشدة والهول فيرتد عن الدين مع انه لا قدر لها عند نقضة من ذهابه تعالى اصلا (ولئن جاء نصر من ربك) اى فتح وغنيمة (ليقولن) بضم اللام نظرا الى معنى من حمان الافراد فيما سبق بالنظر الى لفظها وقرئ بالقبح (انا كننا معكم) اى منابعين لكم في الدين فاشركونا في المنعم وهم ناس من منسفة المسلمين كانوا اذا مسهم اذى من الكفار وافقوهم وكانوا يكتفون به من المسلمين فرد عليهم ذلك بقوله تعالى (أوليس الله باعلم بما في صدور العالمين) اى باعلم منهم بما في صدورهم من الاخلاص والنفاق حتى يفعلوا ما يفعلون من الارتداد والاختفاء عن المسلمين وادعاء كونهم منهم لنيل الغنيمة وهذا هو الاوفق لما سبق ولما لحق من قوله تعالى (وليعلمن الله الذين آمنوا) اى بالاخلاص (وليعلمن المنافقين) سواء كان كفراهم بأذية الكفرة

فيكون قائلا بأن غير الله اله فيكون اثباتا لغير الله وايمانا به (المسئلة الثانية) اذا كان الايمان بما سوى الله كفرا به فيكون كل من آمن بالباطل فقد كفر بالله فهل لهذا العطف فائدة غير التأكيد الذى هو في قول القائل قم ولا تقعد واقرب منى ولا تبعد نقول نعم فيه فائدة غيرها وهو انه ذكر الشانى لبيان قبح الاول كقول القائل اتقول بالباطل وترك الحق لبيان ان القول بالباطل قبيح (المسئلة الثالثة) هل يتناول هذا اهل الكتاب اى هل هم آمنوا بالباطل وكفروا بالله نقول نعم لانهم لما صح عندهم ان معجزة النبي من عند الله وقطعوا بها وعاندوا وقالوا انما من عند غير الله يكون لمن رأى شخصا يرمى حجارة فقال ان راعى الحجارة زيد يقطع بأنه قاتل بأن هذا الشخص زيد حتى لو سئل عن عين ذلك الشخص وقيل له من هذا الرجل يقول زيد فكذلك هم لما قطعوا بان مظهر المعجزة هو الله وقالوا بان محمدا مظهر هذا يلزمهم ان يقولوا الحمد هو الله تعالى فيكون ايمانا بالباطل واذا قالوا بان من اظهر المعجزة ليس بالله مع انهم قطعوا بخصوص مظهر المعجزة يكونوا قائلين بان ذلك المخصوص الذى هو الله ليس بالله فيكون كفرا به وهذا لا يرد علينا فيقول فلعل العبد مخلوق الله تعالى او مخلوق العبد فانه ايضا ينسب فعل الله الى الغير كما ان المعجزة فعل الله وهم نسبوها الى غيره لان هذا القائل جهل النسبة كمن يرى حجارة رمية ولم يرهين راميها فيظن ان راميها زيد فيقول زيد هو رامي هذه الحجارة ثم اذا رأى راميها بعينه ويكون غير زيد لا يقطع بان يقول هو زيد واما اذا رأى عينه ورميه للحجارة وقال رامي الحجارة زيد يقطع بأنه يقول هذا الرجل زيد فظهر الفرق من حيث انهم كانوا معاندين حالمين بان الله مظهر تلك المعجزة ويقولون بانها من عند غير الله ثم قوله هم الخاسرون كذلك بأنهم وجوه الخسران وهذا لان من يخسر رأس المال ولا تركبه ديون يطالب بهادون من يخسر رأس المال وتركبه تلك الديون فهم لما عبدوا غير الله افنوا العمر ولم يحصل لهم في مقابله شئ مما اصلا من المنافع واجتمع عليهم ديون ترك الواجبات يطالبون بها حيث لا طاقة لهم بها * ثم قال تعالى (ويستعجلونك بالعذاب ولو لاجل مسمى جاءهم العذاب) لما انذرهم الله بالخسران وهو اتم وجوه الانذار لان من خسر لا يحصل له في مقابلة قدر الخسران شئ من المنافع والا لما كان الخسران ذلك القدر بل دونه مثاله اذا خسروا احد من العشرة درهم لا ينبغي ان يكون حصل له في مقابلة الدرهم ما يساوى نصف درهم والا لا يكون الخسران درهما بل نصف درهم فاذا خسروا اعمارهم لا تحصل لهم منفعة تخفيف عذاب والا يكون ذلك القدر من العمر له منفعة فيكون للخاسر عذاب ألیم فقوله وأولئك هم الخاسرون تهديد عظيم فقالوا ان كان علينا عذاب فأتنا به اظهرا لقطعهم بعدم العذاب ثم انه أجاب بان العذاب لا يأتىكم بسوء الكرم ولا يجعل باستعجالكم لانه أجله الله لحكمة ورحمة فلكونه حكما لا يكون متغيرا منقلبا ولكونه رحما لا يكون غضوبا منزعجا ولولا ذلك الاجل المسمى الذى اقتضته حكمته وارتضته رحته لما كان له رحمة

اولاى ليحزنهم بما لهم من الايمان والنفاق (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) بيان لحملهم للمؤمنين على الكفر بالاستمالة بعد بيان

جاءهم لهم عايد بالاذية والوعيد ووصفهم بالكفر ههنا (٦٨٤) دون ما سبق لما ان مساق الكلام لبيان جنابهم وثباتهم

وحكمة فيكون غضوباً منقلباً فيتأثر باستعجالكم ويتغير من سوء الكرم فيعجل وليس كذلك فلا يأتىكم بالعذاب وانتم تسألونه ولا يدفع عنكم العذاب حين تستعجلون به منه كما قال تعالى كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها ثم قال تعالى (وليأتينهم بغتة)
اختلاف المفسرون فيه فقال بعضهم ليأتينهم العذاب بغتة لان العذاب أقرب المذكورين
ولان مسؤولهم كان العذاب فقال انه ليأتينهم وقال بعضهم ليأتينهم بغتة اي الاجل لان
الآتي بغتة هو الاجل واما العذاب بعد الاجل يكون معاناة وقد ذكرنا ان في كون العذاب
أو الاجل آتيا بغتة حكمة وهي انه لو كان وقته معلوما لكان كل احد يتكل على بعده وعلمه
بوقته فيفسق ويفجر معتمدا على التوبة قبل الموت وقوله تعالى (وهم لا يشعرون) يحتل
وجهين (احدهما) تأكيد معنى قوله بغتة كما يقول القائل أتيته على غفلة منه بحيث
لم يدرك قوله بحيث لم يدرك معنى الغفلة (والثاني) هو كلام يفيد فائدة مستقلة وهي ان
العذاب يأتهم بغتة وهم لا يشعرون هذا الامر ويظنون ان العذاب لا يأتهم أصلا ثم
قال تعالى (يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لم تحيط بالكافرين) ذكر هذا التعجب وهذا لان
من قوعده بامر فيه ضرر يسير كطعمة او لكمة فيرى من نفسه الجلد ويقول باسم الله هات
واما من قوعده باحراق أو احراق ويقطع بأن النوع قادر لا يخلف الميعاد لا يخدر بيسال
العاقل ان يقول له هات ما قوعدني به فقال ههنا يستعجلونك بالعذاب والعذاب ينار
جهنم المحيطة بهم فقوله ويستعجلونك او لا اخبار عنهم وثانيا تعجب منهم ثم ذكر كيفية
احاطة جهنم فقال تعالى (يوم يغشاهاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) وفيد
مسئلتان (المسئلة الاولى) لم خص الجانين بالذكر ولم يذكر اليمين والشمال وخلف وقدام فنقول
لان المقصود ذكر ما تتميز به نار جهنم عن نار الدنيا ونار الدنيا تحيط بالجوانب الاربع فان من
دخلها تكون الشعلة خلفه وقدامه ويمينه ويساره واما النار من فوق فلا تنزل وانما تصعد
من أسفل في العادة العاجلة وتحت الاقدام لا تبقى الشعلة بل تنطفئ الشعلة التي تحت
القدم ونار جهنم تنزل من فوق ولا تنطفئ بالدوس موضع القدم (المسئلة الثانية) قال
من فوقهم ومن تحت أرجلهم ولم يقل من فوق رؤسهم ولا قال من فوقهم ومن تحتهم بل
ذكر المضاف اليه عند ذكر تحت ولم يذكر عند ذكر فوق فنقول لان نزول النار من فوق
سواء كان من سمت الرأس وسواء كان من موضع آخر عجيب فلهذا لم يخصه بالرأس واما
بقاء النار تحت القدم فحسب عجيب والافن جوانب القدم في الدنيا يكون شعل وهي
تحت فذكر العجيب وهو ما تحت الارجل حيث لم ينطق بالدوس وما فوق على الاطلاق
ثم قال تعالى (ونقول ذوقوا ما كنتم تعملون) لما بين عذاب اجسامهم بين عذاب
أرواحهم وهو ان يقال لهم على سبيل التشكيل والاهانة ذوقوا عذاب ما كنتم تعملون وجعل
ذلك عين ما كانوا يعملون للمبالغة بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب فان عملهم كان
سببا لجعل الله اياهم سببا لعذابهم وهذا كثير النظم في الاستعمال ثم قال تعالى (يا عبادي

جنابكم من اضلوه واللام للتبليغ اي
قالوا مخاطبين اياهم (اتبعوا سبيلنا)
اي اسلكوا طريقنا التي نسلكتها
في الدين عبر عن ذلك بالاتباع
الذي هو المشي خاف ما شئ آخر
تنزيلا للسالك منزلة السالك فيه
او اتبعونا في طريقنا (ونحمل
خطاياكم) اي ان كان ذلك خطيئة
يوأخذ عليها بالبعث كما تقولون
وانما امروا انفسهم بالجل عاطفين
له على امرهم بالاتباع للمبالغة في
تعليم الجل بالاتباع والوعيد
بتخفيف الاوزار عنهم ان كان
ثمة وزر فرد عليهم بقوله تعالى
(وما هم بمحاملين من خطاياهم
من شئ) وفري من خطاياهم اي
وما هم بمحاملين شيئا من خطاياهم
التي التزموا ان يحملوا كلها على ان
من الاولى للثنيين والثانية مزينة
للاستغراق والجملة اعتراض او حال
(انهم لكاذبون) حيث اخبروا في
ضمن وعدهم بالجل بانهم قادرون
على انجاز ما وعدوا فان الكذب
كما يتطرق الى الكلام باعتبار
منطوقه يتطرق اليه باعتبار
ما يلزم مدلوله كما مر في قوله
تعالى انبؤني بأسماء هؤلاء ان
كنتم صادقين (ولحملنا انقالهم)
بيان لما يستتبعه قولهم ذلك في
الآخرة من المضرة لانفسهم بعد
بيان عدم منفعتهم لمخاطبيهم اصلا
والتعبير عن الخطايا بالانقال
للايدان بغاية ثقلها وكونها فادحة
واللام جواب قسم مضمر اي
وبالله ليحملن انقال انفسهم كاملة
(وانقالا) اخر (مع انقالهم) لما
تسببوا بالاضلال والجل على
الكفر والمعاصي من غير ان
ينقص من انقال من اضلوه شئ
ما اصلا (وليسئلان يوم القيامة)
سؤال تقرير وتبكي (عما كانوا
يفترون) اي يختلفونه في الدنيا من
الكاذب والباطيل التي من جعلها كذبهم هذا (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما) شروع (الذين

في بيان افتنان الانبياء عليهم الصلاة والسلام باذية اثمهم اثر بيان افتنان المؤمنين باذية الكفار تأكيد الانكار على الذين يحسبون ان يتركوا بمجرد الايمان بلا ابتلاء وحنالهم على الصبر (٦٨٥) فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام حيث ابتلوا بما اصابهم من جهة

اتهم من فنون المكاره وصبروا عليها فلان يصبر هؤلاء اولي واحرى قالوا كان عمر نوح عليه السلام الف و خمسين عاما بعث على رأس أربعين سنة ودعا قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة وعن وهب انه عاش الف و اربعمائة سنة و اعل ما عليه النظم الكريم للدلالة على كمال العدد فان تسعمائة وخمسين قد يطلق على ما يقرب منه وما في ذكر الالف من تخيل طول المدة فان المقصود من القصة تسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبئته على ما كان عليه من مكابدة ما يناله من الكفرة واظهار ركاكة رأى الذين يحسبون انهم يتركون بالابتلاء واختلاف المهيز لمسا في التكرير من نوع بشاعة (فاخذهم الطوفان) اي عقيب تمام المدة المذكورة والطوفان يطلق على كل ما يطوف بالشئ على كثرة وشدة من السيل والريح والظلام وقد غلب على طوفان الماء (وهم ظالمون) اي والحال انهم مستمرون على الظلم لم يتأثروا بما سمعوا من نوح عليه السلام من الآيات ولم يرعوا واعمالهم عليه من الكفر والمعاصي هذه المدة المتمادية (فأنجيئناه) اي نوحا عليه السلام (واصحاب السفينة) اي ومن ركب فيها معه من اولاده واتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة وقيل ثمانية نصفهم ذكور ونصفهم اناث (وجعلناها) اي السفينة او الحادثة والقصة (آية للعالمين) يتعظون بها (و ابراهيم) نصب بالعطف على نوحا وقيل باخضر اذ ذكر وقرئ بالرفع على تقدير ومن المرسلين

الذين آمنوا) وجه التعلق هو ان الله تعالى لما ذكر حال المشركين على حدة وحال اهل الكتاب على حدة وجهما في الانتذار وجعلهما من اهل النار اشتد عنادهم وزاد فسادهم وسعوا في ابداء المؤمنين ومنعواهم من العبادة فقال تعالى مخاطبا للمؤمنين يا عبادي الذين آمنوا * (ان ارضي واسمة فايما فاعبدون) ان تعذرت العبادة عليكم في بعضها فهاجروا ولا تتركوا عبادتي بحال وبهذا علم ان الجلوس في دار الحرب حرام والخروج منها واجب حتى لو حلف بالطلاق انه لا يخرج لزمه الخروج وربما حتى يقع الطلاق ثم في الآية مسائل (المسئلة الاولى) قوله يا عبادي لم يرد الا مخاطبة مع المؤمنين مع ان الكافر داخل في قوله يا عبادي نقول ليس داخل فيه لوجوه (احدها) ان من قال في حقه عبادي ليس للشیطان عليهم سلطان بدليل قوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان والكافر تحت سلطنة الشيطان فلا يكون داخلا في قوله يا عبادي (الثاني) هو ان الخطاب بعبادي اشرف منازل المكلف وذلك لان الله تعالى لما خلق آدم آتاه اسما عظيما وهو اسم الخلافة كما قال تعالى اني جاعل في الارض خليفة والخليفة اعظم الناس مقدارا وأتم ذوى البأس اقتدارا ثم ان ابليس لم يرهب من هذا الاسم ولم يهزم بل اقدم عليه بسببه وعاداه وغلبه كما قال تعالى فأزلهما الشيطان ثم ان من اولاده الصالحين من سمى بعبادي فالتخمس عنهم الشيطان وتضاءل كما قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال هو بلسانه لا تغوينهم اجمعين الاعبادك فعلم ان المكلف اذا كان عبد الله يكون اعلى درجة مما اذا كان خليفة لوجه الارض ولعل آدم كداود الذي قال الله تعالى في حقه انا جعلناك خليفة في الارض لم يتخلص من يد الشيطان الا وقت ما قال الله تعالى في حقه عبادي وعندما ناداه بقوله ربنا ظننا انفسنا واجتباء بهذا النداء كما قال تعالى في حق داود واذكر عبدنا داود ذا الابد اذا علم هذا فالكافر لا يصلح للخلافة فكيف يصلح لما هو اعظم من الخلافة فلا يدخل في قوله يا عبادي الا المؤمن (الثالث) هو ان هذا الخطاب حصل للمؤمن بسعيه بتوفيق الله وذلك لان الله تعالى قال ادعوني استجب لكم فالمؤمن دعا ربه بقوله ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فآمنا فأجابه الله تعالى بقوله يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فالإضافة بين الله وبين العبد بقول العبد الهى وقول الله عبادي تأكدت بدعاء العبد لكن الكافر لم يدع فلم يجب فلا يتناول يا عبادي غير المؤمنين (المسئلة الثانية) اذا كان عبادي لا يتناول الا المؤمنين فما الفائدة في قوله الذين آمنوا مع ان الوصف انما يذكر لتمييز الموصوف كما يقال يا ايها المكلفون المؤمنون ويا ايها الرجال العقلاء تمييزا عن الكافرين والجهال فنقول الوصف يذكر للتمييز بل مجرد بيان ان فيه الوصف كما يقال الانبياء المكرمون والملائكة المقطهرون مع ان كل نبي مكرم وكل ملك مطهر وانما يقال لبيان ان فيهم الاكرام والطهارة ومثل هذا قولنا الله العظيم وزيد الطويل فهنا ذكر ابراهيم (اذ قال لقوله) على الاول ظرف للارسال اي ارسلاه حين تكامل عقله وقدر على النظر والاستدلال وترقى من رتبة الكمالات الى

درجة التكميل حيث تصدى لارشاد الخلق الى طريق الحق وعلى الثاني بدل اشتغال من ابراهيم (اعبدوا الله) اى وحده (واقوه)
ان تشركوا به شيئا (ذلكم) اى ماذكر من العبادة والتقوى (٦٨٦) (خير لكم) اى مما اتم عليه ومعنى التفضيل مع انه

لبيان افهم مؤمنون (المسئلة الثالثة) اذ قال يا عبادى فهم يكونون عابدين فالافادة
فى الامر بالعبادة بقوله فاعبدون فنقول فيه فالتان (احداهما) المداومة اى يامن
عبدتمونى فى الماضى اعبدونى فى المستقبل (الثانية) الاخلاص اى يامن تعبدنى
اخلاص العمل لى ولا تعبد غيرى (المسئلة الرابعة) الفاء فى قوله فايلى تدل على انه جواب
لشرط فاذلك فنقول قوله ان ارضى واسعة اشارة الى عدم المانع من عبادته فكأنه قال
اذا كان لا مانع من عبادتى فاعبدونى واما الفاء فى قوله تعالى فاعبدون فهو لترتيب
المقتضى على المقتضى كما يقال هذا ما لم فاكموه فكذلك ههنا لما علم نفسه بقوله فايلى
وهو لنفسه يستحق العبادة قال فاعبدون (المسئلة الخامسة) قال العبد مثل هذا فى قوله
اياك نعبد وقال عقيبه واياك نستعين والله تعالى وافقه فى قوله فايلى فاعبدون ولم يذكر
الامانة نقول بل هى مذكورة فى قوله يا عبادى لان المذكور بعبادى لما كان الشيطان
مسدودا للسبيل عليه مسدودا للقبيل عنه كان فى غاية الامانة (المسئلة السادسة) لم قدم الله
الامانة واخر العبد الاستعانة قلنا لان العبد فعله لغرض وكل فعل لغرض فان الغرض
سابق على الفعل فى الادراك وذلك لان من يبنى بيتا للسكنى يدخل فى ذهنه اولا فائدة
السكنى فيحمله على البناء لكن الغرض فى الوجود لا يكون الا بعد فعل الواسطة فنقول
الاستعانة من العبد لغرض العبادة فهى سابقة فى ادراكه واما الله تعالى فليس فعله لغرض
فراعى ترتيب الوجود فان الامانة قبل العبادة * ثم قال تعالى (كل نفس ذائقة الموت ثم
الينا ترجعون) لما امر الله تعالى المؤمنين بالمهاجرة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة
الاخوان فقال لهم ان ماتكرهون لابد من وقوعه فان كل نفس ذائقة الموت والموت
مفرق الاحباب فالاولى ان يكون ذلك فى سبيل الله فيجازيكم عليه فان الى الله مرجعكم
(وفيه وجه ارق وأدق) وهو ان الله تعالى قال كل نفس اذا كانت غير متعلقة بغيرها فهى
للموت ثم الى الله ترجع فلاتموت كما قال تعالى لا يدوقون فيها الموت اذا ثبت هذا فمن يريد
ان لا يدوق الموت لا يبقى مع نفسه فان النفس ذائقة بل يتعلق بغيره وذلك الغير ان كان
غير الله فهو ذائق الموت ومورد الهلاك بقوله كل نفس ذائقة الموت وكل شىء هالك الا وجهه
فاذا التعلق بالله يرجع من الموت فقال تعالى فايلى فاعبدون اى تعلقوا بى ولا تتبعوا
النفس فانها ذائقة الموت ثم الينا ترجعون اى اذا تعلقتم بى فموتكم رجوع الى وليس بموت
كما قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل احياء وقال عليه السلام
المؤمنون لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار فعلى هذا الوجه ايضا يتبين وجه التعلق
* ثم قال تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوتهم من الجنة غرفا تجري من تحتها
الانهار خالدين فيها نعم اجر العاملين) بين ما يكون للمؤمنين وقت الرجوع اليه كما بين من
قبل ما يكون للكافرين بقوله وان جهنم لمحيطة بالكافرين فبين ان للمؤمنين الجنان
فى مقابلة ما ان للكافرين النيران وبين ان فيها غرفا تجري من تحتها الانهار فى مقابلة ما بين

لاخيرية فيه قطعاً باعتبار زعمهم
الباطل (ان كنتم تعلمون) اى
الخير والشر وتميزون احدهما
من الآخر اوان كنتم تعلمون
شيئا من الاشياء بوجه من الوجوه
فان ذلك كافى فى الحكم بخيرية
ما ذكره من العبادة والتقوى (انما
تعبدون من دون الله اوثانا)
بيان لبطان دينهم وشره فى
نفسه بعد بيان شره بالنسبة الى
الدين الحق اى انما تعبدون من
دونه تعالى اوثانا هى فى نفسها
تمثيل مصنوعة لكم ليس فيها
وصف غير ذلك (وتخلقون
افكا) اى وتكذبون كذا حيث
تسمونها آلهة وتدعون انها
شفعاؤكم عند الله او تعملونها
وتعتونها لادراك وقرى تخلقون
بالتشديد للتكثير فى الخلق بمعنى
الكذب والافتراء وتخلقون
بحدف احدى التاءين من تخلق
بمعنى تكذب وتخرص وقرى
افكا على انه مصدر كالكذب
واللعب او نعت بمعنى خلة اذا افك
(ان الذين تعبدون من دون الله)
بيان لشرية ما يعبدونه من
حيث انه لا يكاد يحسد بهم نفعا
(لا يملكون لكم رزقا) اى
لا يقدر ان يرزقكم شيئا
من الرزق (فابتغوا عند الله الرزق)
كله فانه هو الرزاق ذو القسوة
المتين (واعبدوه) وحده
(واشكروا له) على نعمائه متوسلين
الى مطالبكم بعبادته مقيدين
بالشكر للعتيد ومستجيبين للمزيد
(آية ترجعون) اى بالموت ثم
بالبعث لا الى غيره فافعلوا
ما امرتكم به وقرى ترجعون
من رجوع رجوعا (وان تكذبوا)
اى تكذبون فيما اخبرتكم به من
انكم اليه ترجعون بالبعث (فقد كذب اثم من قبلكم) تعليل للجواب اى فلا تضرونى بتكذيبكم فان من قبلكم من الامر (ان)

قد كتبوا من قبل من الرسل وهم شيث (٦٨٧) وادريس ونوح عليهم السلام فلم يضرهم تكذيبهم

ان تحت الكافرين النار بين ان ذلك اجر عملهم بقوله تعالى نعم اجر العاملين في مقابلة ما بين ان ما تقدم جزاء عمل الكفار بقوله تعالى ذوقوا ما كنتم تعملون ثم في الآيتين اختلافات فيها لطائف (منها) انه تعالى ذكر في العذاب ان فوقهم عذابا اى نار اولم يذكر ههنا فوقهم شيئا وانما ذكر ما فوق من غير اضافة وهو الغرف وذلك لان المذكور في الموضعين العقاب والثواب الجسمانيان لكن الكافر في الدرك الاسفل من النار فيكون فوقه طبقات من النار فاما المؤمنون فيكونون في اعلى عليين فلم يذكر فوقهم شيئا اشارة الى علوم مرتبتهم وارتفاع منزلتهم واما قوله تعالى لهم غرف من فوقها غرف لائنا في لان الغرف فوق الغرف لا فوقهم والنار فوق النار وهى فوقهم (ومنها) ان هناك ذكر من تحت ارجلهم النار وههنا ذكر من تحت غرفهم الماء وذلك لان النار لا تؤلم اذا كانت تحت مطلقا مالم تكن في مسامحة الاقدام ومتصلة بها اما اذا كان الشعلة مائلة عن سمت القدم وان كانت تحتها او تكون مسامحة ولكن تكون غير ملاصقة بل تكون اسفل في وهدة لا تؤلم واما الماء اذا كان تحت الغرفة في اى وجه كان وعلى اى بعد كان يكون ملتبسا به فقال في النار من تحت ارجلهم ليحصل الالم بها وقال ههنا من تحت الغرف لحصول اللذة به كيف كان (ومنها) ان هناك قال ذوقوا لا يلام قلوبهم بلفظ الامر وقال ههنا نعم اجر العاملين لتفريج قلوبهم لا بصيغة الامر وذلك لان لفظ الامر يدل على انقطاع التعلق بعده فان من قال لا تجيره خذ اجرته يفهم منه ان بذلك ينقطع تعلقه عنه واما اذا قال ما اتم اجرته عندى او نعم مالك من الاجر يفهم منه ان ذلك عنده ولم يقل ههنا خذوا اجرته لكم ايها العاملون وقال هناك ذوقوا ما كنتم تعملون (فان قال قائل) ذوقوا اذا كان يفهم منه الانقطاع فعذاب الكافر ينقطع (قلنا) ليس كذلك لان الله اذا قال ذوقوا دل على انه اعطاهم جزاءهم وانقطع ما بينه وبينهم لكن يبقى عليهم ذلك دائما ولا ينقص ولا يزداد واما المؤمن اذا اعطاه شيئا فلا يتركه مع ما اعطاه بل يزيد له كل يوم في النعم واليه الاشارة بقوله للذين احسنوا الحسنى وزيادة اى الذى يصل الى الكافر يدوم من غير زيادة والذى يصل الى المؤمن يزداد على الدوام واما الخلود وان لم يذكره في حق الكافر لكن ذلك معلوم بغيره من النصوص ثم قال تعالى (الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون) ذكر امرين الصبر والتوكل لان الزمان ماض وحاضر ومستقبل لكن الماضى لا تداركه ولا يؤمر العبد فيه بشئ يبقى الحاضر واللائق به الصبر والمستقبل واللائق به التوكل فيصير على ما يصيبه من الاذى في الحال ويتوكل فيما يحتاج اليه في الاستقبال واعلم ان الصبر والتوكل صفتان لا يحصلان الا مع العلم بالله والعلم بما سوى الله فن علم ما سواه علم انه زائل فيكون عليه الصبر اذ الصبر على الزائل هين واذا علم الله علم انه باق ياتيه بأرزاق فان فاتته شئ فانه يتوكل على حى باق وذكر الصبر والتوكل ههنا مناسب فان قوله يا عبادى كان لبيان انه لا مانع من العبادة ومن يؤذى في بقعة فليخرج منها فحصل الناس على

شيئا وانما حذر انفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبهم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) اى التبليغ الذى لا يبقى معه شك وما عليه ان يصدقه قومه البتة وقد خرجت عن عهدة التبليغ بما لا مزيد عليه فلا يضرني تكذيبكم بعد ذلك اصلا (اولم يروا كيف يبدى الله الخلق) كلام مستأنف مسوق من جهة تعالى للانكار على تكذيبهم بالبعث مع وضوح دليله وسنوح سبيله والهمزة لانكار عدم رؤيتهم الموجب لتقريرها والوارى للعطف على مقدر اى لم ينظروا ولم يعلموا علم الجار مجرى الرؤية في الجلاء والظهور كيفية خلق الله تعالى الخلق ابتداء من مادة ومن غير مادة اى قد علموا ذلك وقرئ بصيغة الخطاب لتشديد الانكار وتأكيده وقرئ يبدى وقوله تعالى (ثم يعيده) عطف على اولم يروا لا على يبدى لعدم وقوع الرؤية عليه فهو اخبار بأنه تعالى يعيد الخلق قياسا على الابتداء وقد جوز العطف على يبدى بتأويل الاعادة بانشاءه تعالى كل سنة مثل ما انشاء في السنة السابقة من النبات والثمار وغيرهما فان ذلك مما يستدل به على صحة البعث ووقوعه من غير ريب (ان ذلك) اى ما ذكر من الاعادة (على الله يسير) اذ لا يقتصر فعله الى شئ اصلا (قل سيروا في الارض) امر لابراهيم عليه السلام ان يقول لهم ذلك اى سيروا فيها (فانظروا كيف بدأ الخلق) اى كيف خلقهم ابتداء على اطوار مختلفة ويطابع متغيرة واخلاق شتى فان ترتيب النظر على السير في الارض مؤذن بتتبع احوال اصناف الخلق القاطنين في اقطارها (ثم الله ينشئ النشأة الاخرة) بعد النشأة الاولى التى

شاهدتموها والتعبير عن الاعادة التي هي محل النزاع بالنشأة الآخرة (٦٨٨) المشعر يكون البدء نشأة اولى للتشبيه على انهما شأن واحد

من شأن الله تعالى حقيقة واسما من حيث ان كلا منهما اختراع واخراج من العدم الى الوجود ولا فرق بينهما الا بالاولية والآخرة وقرئ النشأة بالمد وهما لغتان كالرأفة والرأفة ومجملها النصب على انها مصدر مؤكدة لينشئ بحذف الزوائد والاصل الانشاء او بحذف العامل اي بنشئ فينشئ النشأة الآخرة كما في قوله تعالى وانبتها نباتا حسنا والجملة معطوفة على جملة سيروا في الارض داخلة معها في حيز القول واطهار الاسم الجليل وايقاعه مبتدأ مع اضماره في بدأ لا يراز مزيد الاعتناء ببيان تحقق الاعادة بالاشارة الى صفة الحكم وتكرير الاسناد وقوله تعالى (ان الله على كل شئ قدير) تعليل لما قبله بطريق التحقيق فان من علم قدرته تعالى على جميع الاشياء التي من جلها الاعادة لا يتصور ان يتردد في قدرته عليها ولا في وقوعها بعدما خبر به (يعذب) اي بعد النشأة الآخرة (من يشاء) ان يعذبه وهم المنكرون لها حتما (ويرحم من يشاء) ان يرحمهم وهم المصدقون بها والجملة تكملة لما قبلها وتقدير التعذيب لما ان الترهيب انصب بالمقام من الترغيب (واليه تعلقبون) عند ذلك لا الى غير فيفعل بكم ما يشاء من التعذيب والرحمة (وما انتم بمجنون) له تعالى عن اجراء حكمه وقضائه عليكم (في الارض ولا في السماء) اي بالتوازي في الارض او الهبوط في مهاوئها ولا بالتصن في السماء التي هي اقبح منها لو استطعتم الرقي فيها كما في قوله تعالى ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات

قسمين قادر على الخروج وهو متوكل على ربه يترك الاوطان ويفارق الاخوان وعاجز وهو صابر على تحمل الاذى ومواظب على عبادة الله تعالى * ثم قال تعالى (وكأئن من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم وهو السميع العليم) لما ذكر الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ذكر ما يعين على التوكل وهو بيان حال الدواب التي لا تدخر شيئا لغد * وبأيتها كل يوم برزق رغد * وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) في كأئن لغات اربع غير هذه كأئن على وزن راع وكأئن على وزن ريع وكى على ريع ولم يقرأ الا كائن وكأئن قراءة ابن كثير (المسئلة الثانية) كأئن كلمة مركبة من كاف التشبيه واى التي تستعمل استعمال من وما ركبنا وجعل المركب بمعنى كم ولم تكتب الا بالنون ليفصل بين المركب وغير المركب لان كأئن يستعمل غير مركب كما يقول القائل رأيت رجلا لا كأئن رجل يكون فقد حذف المضاف اليه ويقال رأيت رجلا لا كأئن رجل وحينئذ لا يكون كأئن مركبا فاذا كان كأئن ههنا مركبا كتبت بالنون للتمييز كما تكتب معديكرب وبعليك موصولا للفرق وكما تكتب ثمه بالهاء تميزا بينها وبين تمت (المسئلة الثالثة) كأئن بمعنى كم لم تستعمل مع من الا نادرا وكم يستعمل كثيرا من غير من يقال كم رجلا وكم من رجل وذلك لما بينا من الفرق بين كائن بمعنى كم وكأئن التي ليست مركبة وذلك لان كأئن اذا لم تكن مركبة لا يجوز ادخال من بعدها اذ لا يقال رأيت رجلا لا كأئن من رجل والمركبة بمعنى كم يجوز ذلك فيها فالترزم للفرق وقوله تعالى لا تحمل رزقها قيل لا تحمل لضعفها وقيل هي كاهمل والبرغوث والدود وغيرها وقيل لا تدخر وقوله الله يرزقها واياكم بطريق القياس اي لا شك في ان رزقها ليس الا بالله فكذلك يرزقكم فتوكلوا (فان قال قائل) من قال بأن الله يرزق الدواب بل النبات في الصحراء مسيب والحيوان يسبح اليه ويرعى (فنقول) الدليل عليه من ثلاثة اوجه نظرا الى الرزق والى المرتزق والى مجموع الرزق والمرتزق (اما بالنظر الى الرزق) فلا ن الله تعالى لو لم يخلق النبات لم يكن للحيوان رزق (واما بالنظر الى المرتزق) فلا ن الاغذاء ليس بمجرد الابتلاع بل لابد من تشبته بالاعضاء حتى يصير الحشيش عظما ولحم وشحما وما ذاك الا بحكمة الله تعالى حيث خلق فيه جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة وغيرها من القوى وبمحض قدرة الله وارادته فهو الذي يرزقها (واما بالنظر الى المرتزق والرزق) فلا ن الله لو لم يهد الحيوان الى الغذاء ليعرفه من الشحم ما كان يحصل له اغذاء الا ترى ان من الحيوان ما لا يعرف نوعا من انواع الغذاء حتى يوضع في فمه بالشدة ليدوق فيأكله بعد ذلك فان كثير اما يكون البعير لا يعرف الخير ولا الشعير حتى يلقم مرتين او ثلاثة فيعرفه فيأكله بعد ذلك (فان قال قائل) كيف يصح قياس الانسان على الحيوان فيما يوجب التوكل والحيوان رزقه لا يتعرض اليه اذا اكل منه اليوم شيئا وترك بقية يجدها غدا ما مد اليه احديدا او الانسان ان لم يأخذ اليوم لا يبقى له غدا شيئا وايضا حاجات الانسان كثيرة فانه يحتاج الى اجناس اللباس وانواع الاطعمة ولا كذلك الحيوان وايضا قوت الحيوان مهيا وقوت الانسان يحتاج الى كلف كالزرع والحصاد والطحن والخبز فلو لم يجمعه قبل

(الحاجة)

والأرض فانفذوا والقلاع الذاهبة فيها وقيل (٦٨٩) في السماء صنفه لمحدوف معطوف على انتم اي ولامن في السماء (وما لكم

من دون الله من ولي ولا نصير)

يحرسكم مما يصيبكم من بلاء يظهر

من الارض او ينزل من السماء

ويدفعه عنكم (والذين كفروا

بآيات الله) اي بدلالة التكوينية

والتزييلية الدالة على ذاته وصفاته

وافعاله فمدخل فيها للنشأة الاولى

الدالة على تحقق البعث والآيات

الناطقة به دخولا ووليا وتخصيصها

بدلائل وحدانيته تعالى لا يناسب

المقام (ولقائه) الذي تنطبق به تلك

الآيات (اولئك) الموصوفون

بما ذكر من الكفر بآياته تعالى

ولقائه (يتسوا من رحمتي) اي

يتأسون منها يوم القيامة وصيغة

المضارع للدلالة على تحققه

او يتسوا منها في الدنيا لانكارهم

البعث والجزاء (واولئك لهم

عذاب اليم) وفي تكرير اسم

الاشارة وتكرير الاسناد وتشكيك

العذاب ووصفه بالاليم من الدلالة

على كمال فظاعة حالهم ما لا يخفى

اي اولئك الموصوفون بالكفر

بآيات الله تعالى ولقائه وبالأيأس

من رحمة الممتازون بذلك عن

سائر الكفرة لهم بسبب تلك

الاصناف القبيحة عذاب لا يقادر

قدره في الشدة والايالام (فاكان

جواب قوله) بالنصب على انه

خبر كان واسمها قوله تعالى (الا ان

قالوا اقتلوه او حرروه) وقرئ

بالرفع على العكس وقد مر ما فيه في

نظاره وليس المراد انه لم يصدر

عنهم بصدد الجواب عن جميع

ابراهم عليه السلام الا هذه المقالة

الشيعة كما هو المتبادر من ظاهر

النظم الكريم بل ان ذلك هو الذي

استقر عليه جوابهم بعد التثنية

والتي في المرة الاخيرة والافقد

صدر عنهم من الحرافات والباطيل

ما لا يحصى (فأتجاه الله من النار)

انفاء فصيحة اي فالقوم في النار فأتجاه

الحاجة ما كان يحده وقت الحاجة فنقول نحن لا نقول ان الجمع يقدر في التوكل بل قد يكون الزراع الحاصد متوكلا والراكم الساجد غير متوكل لان من يزرع يكون اعتماده على الله واعتقاده في الله انه ان كان يريد برزق من غير زرع وان كان يريد لا برزق من ذلك الزرع فيعمل وقلبه مع الله هو متوكل حق التوكل ومن يصلي وقلبه مع ما في يده زيد وعمر وهو غير متوكل (واما قوله حاجات الانسان كثيرة) فنقول مكاسبه كثيرة ايضا فانه يكتسب يده كالخياط والنساج وبرجله كالساعي وغيره وبعينه كالناطور ولسانه كالخادي والمنادي وبفهمه كالمهندس والتاجر وبعلمه كالطبيب والفقيه وبقوة جسمه كالعمال والجمال والحيوان لا مكاسب له فالرغيف الذي يحتاج اليه الانسان غدا او بعد غد بعيد ان لا يرزقه الله مع هذه المكاسب فهو اولى بالتوكل وايضا الله تعالى خلق الانسان بحيث يأتيه الرزق واسبابه فان الله ملك الانسان عمائر الدنيا وجعلها بحيث تدخل في ملكه شاء ام ابى حتى ان تناح الانعام وثمار الاشجار تدخل في الملك وان لم يرده مالك النعم والشجر واذا مات قرن ينتقل ذلك الى قرن آخر قهرا شاؤا ام ابوا وليس كذلك حال الحيوان اصلا فان الحيوان ان لم يأت الرزق لا يأتيه رزقه فاذا الانسان لو توكل كان اقرب الى العقل من توكل الحيوان ثم قال وهو السميع العليم سميع اذا طلبتم الرزق يسمع ويحيب عليم ان سكتكم لا تخفى عليه حاجتكم ومقدار حاجتكم * ثم قال تعالى

(ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون) نقول لما بين الله الامر للمشارك مخاطبا معه ولم ينتفع به وأعرض عنه وخاطب المؤمن بقوله يا عبادي الذين آمنوا وأتم الكلام معه ذكر معه ما يكون ارشادا للمشارك بحيث يسمعه وهذا طريق في غاية الحسن فان السيد اذا كان له عبيدان او والدا اذا كان له ولدان واحد هما رشيد والاخر مفسد ينصح اولا المفسد فان لم يسمع يقول معرضا عنه ملتفتا الى الرشيد ان هذا لا يستحق الخطاب فاسمع أنت ولا تكن مثل هذا المفسد فيتضمن هذا الكلام نصيحة المصلح وزجر المفسد فان قوله هذا لا يستحق الخطاب يوجب نكابة في قلبه ثم اذا ذكر مع المصلح في اثناء الكلام والمفسد يسمعه ان هذا اخاك العجب منه انه يعلم قبح فعله ويعرف الفساد من الصلاح وسبيل الرشاد والفلاح ويشغل بضائه يكون هذا الكلام ايضا داعيا له الى سبيل الرشاد مانعا له من ذلك الفساد فكذلك الله تعالى قال مع المؤمن العجب منهم انهم ان سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ثم لا يؤمنون وفي الآية لطائف (احداها) ذكر في السموات والارض الخلق وفي الشمس والقمر التسخير وذلك لان مجرد خلق الشمس والقمر ليس حكمة فان الشمس لو كانت مخلوقة بحيث تكون في موضع واحد لا تتحرك ما حصل الليل والنهار ولا الصيف ولا الشتاء فاذا الحكمة في تحريكهما وتسخيرهما (الثانية) في لفظ التسخير وذلك لان التحريك يدل على مجرد الحركة وليس مجرد الحركة كافية

الله تعالى منها بان جعلها عليه عليه الصلاة والسلام بردا وسلاما (٨٧) (را) (س) حجابين في موضع آخر وقد مر في سورة الانبياء بيان كيفية

القائه عليه الصلاة والسلام فيها واتجاهه تعالى ايا تفصيلا قيل لم ينتفع يومئذ (٦٩٠) بالنار في موضع اصلا (ان في ذلك) اى في انجائه

لأنها لو كانت تحرك مثل حركتنا لما كانت تقطع الفلك بألوف من السنين فالحكمة في تسخير
هما تحركهما في قدر ما يتنفس الانسان آلافا من الفراسخ ثم لم يجعل لهما حركة واحدة
بل حركات (احداها) حركتهما من المشرق الى المغرب في كل يوم وليلة مرة (والاخرى)
حركتهما من المغرب الى المشرق والدليل عليها ان الهلال يرى في جانب الغرب على بعد
مخصوص من الشمس ثم يبعد منه الى جانب الشرق حتى يرى القمر في نصف الشهر في
مقابلة الشمس والشمس على افق المغرب والقمر على افق المشرق وحركة أخرى حركة
الاجوج وحركة المائل والتدوير في القمر ولولا الحركة التي من المغرب الى المشرق لما
حصلت الفصول ثم اعلم ان اصحاب الهيئة قالوا الشمس في الفلك مركزية والفلك يدورها
بدورانه وانكره المفسرون الظاهريون ونحن نقول لا بعد في ذلك ان لم يقولوا بالطبيعة
فان الله تعالى فاعل مختار ان اراد ان يحركهما في الفلك والفلك ساكن يجوز وان اراد
ان يحركهما بحركة الفلك وهما ساكنان يجوز ولم يرد فيه نص قاطع او ظاهر وسند كتمام
البحث في قوله تعالى وكل في فلك يسبحون (الثالثة) ذكر امرين احدهما خلق السموات
والارض والاخر تسخير الشمس والقمر لان الاجساد قد يكون للذوات وقد يكون
للصفات فخلق السموات والارض اشارة الى ايجاد الذوات وتسخير الشمس والقمر اشارة
الى ايجاد الصفات وهى الحركة وغيرها فكانه ذكر من القبيلين مثالين ثم قال تعالى فأنى
يؤفكون يعنى هم يعتقدون هذا فكيف يصرفون عن عبادة الله مع ان من علمت عظمت
وجبت خدمته ولا عظمة فوق عظمة خالق السموات والارض ولا حقارة فوق حقارة
الجماد لان الجماد دون الحيوان والحيوان دون الانسان والانسان دون سكان السموات
فكيف يتركون عبادة اعظم الموجودات ويشغلون بعبادات اخس الموجودات * ثم
قال تعالى (الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده) لما بين الخلق ذكر الرزق لان كمال الخلق
بقائه وبقاء الانسان بالرزق فقال المعبود اما ان يعبد لاستحقاقه العبادة وهذه الاصنام
ليست كذلك والله مستحقها واما لكونه على الشأن والله الذى خلق السموات على
الشأن جلى البرهان فله العبادة واما لكونه ولى الاحسان والله يرزق الخلق له الطول
والاحسان والفضل والامتنان فله العبادة من هذا الوجه ايضا وقوله لمن يشاء اشارة الى
كمال الاحسان وذلك لان الملك اذا امر الخازن باعطاء شخص شيئا فاذا اعطاه يكون له
منة ما يسيرة حقيرة لان الآخذ يقول هذا ليس بارادته وانما هو بأمر الملك واما ان كان
مختارا بأن قال له الملك ان شئت فأعطه وان شئت فلا تعطه فان اعطاه يكون له منة جليلة
لاقليلة فقال الله تعالى الرزق منه وبمشيئته فهو احسان تام يستوجب شكرا تاما
* وقوله تعالى (ويقدره) اى يضيق له ان اراد * ثم قال تعالى (ان الله بكل شئ عليم)
اى يعلم مقادير الحاجات ومقادير الارزاق وفي اثبات العلم ههنا لطائف (احداها) ان
الرازق الذى هو كامل المشيئة اذا رأى عبده محتاجا وعلم جوعه لا يؤخر عنه الرزق

منها (لايات) بينة عجيبة هى حفظه
تعالى اياه من حرها وانجاءها في
زمان يسير وان شاء روض في مكانها
(لقوم يؤمنون) واما من عداهم
فهم عن اجتنابها غافلون ومن
الفوز بمغائهم آثارها محرومون
(وقال) ابراهيم عليه السلام مخاطبا
لهم (انما اتخذتم من دون الله اوثانا
مودة بينكم في الحياة الدنيا) اى
لتوادوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم
على عبادتها واتلافكم وثانى
مفعولى اتخذتم محذوف اى اوثانا
آلهة ويجوز ان يكون مودة هو
المفعول بتقدير المضاف او بتأويلها
بالمودودة او يجعلها نفس المودة
مبالغة اى اتخذتم اوثانا سبب
المودة بينكم او مودودة او نفس
المودة وقرئ مودة منونة
منصوبة ناصبة الظرف وقرئت
بالرفع والاضافة على انها خبر مبتدأ
محذوف اى هى مودودة او نفس
المودة او سبب مودة بينكم والجملة
صفة اوثانا او خبر ان على ان
ما مصدرية او موصولة قد حذف
حائذا وهو المفعول الاول
وقرئت مرفوعة منونة ومضافة
بفتح بينكم كما قرئ لقد تقطع بينكم
على احد الوجهين وقرئ انما
مودة بينكم والمعنى ان اتخذكم اياها
مودة بينكم ليس الا فى الحياة وقد
اجريتم احكامه حيث فعلتم بى
ما فعلتم لاجل مودتكم لها انتصارا
منى كما ينهى عنه قوله تعالى وانصروا
آلهتكم (ثم يوم القيامة) تنقلب
الامور ويتبدل التواد تباعضا
والتلطف تلاعنا حيث (يكفر
بعضكم) وهم العبد (ببعض)
وهم الاوثان (ويلعن بعضكم
بعضا) اى يلعن كل فريق منكم
ومن الاوثان حيث ينطقها الله
تعالى الفريق الآخر (وما أكرم النار)

اى هى منزلكم الذى تأوون اليه ولا ترجعون منه ابدا (وما لكم من ناصرين) يخلصونكم منها كما خلاصنى ربى من النار اى (ولا)

القيمتى فيها وجع الناصر لوقوعه في مقابلة الجمع اى مالاخذ منكم من ناصر اصلا (فآمن له لوط) اى صدقه في جميع مقالاته لاقى نبوته ومادعا اليه من التوحيد فقط فانه كان منزها (٦٩١) عن الكفر وما قيل انه آمن له حين رأى النار لم تحرقه ينبغي ان يحمل

على ما ذكرنا او على ان يراد بالايان الرتبة العالية منها وهى التى لا يرتقى اليها الا همم الافراد الكمل ولوط هو ابن اخيه عليهما السلام (وقال اى مهاجر) اى من قومى (الى ربى) الى حيث امرنى ربى (انه هو العزيز) الغالب على امره فيمنعنى من اعدائى (الحكيم) الذى لا يفعل فعلا الا وفيه حكمه ومصلحة فلا يأمرنى الا بما فيه صلاحى روى انه هاجر من كوثى سواد الكوفة مع لوط وسارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشام فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم (ووهبنا له اسحق ويعقوب) ولدا وناثلة حين ايس من هجوز عاقر (وجعلنا فى ذريته النبوة) فكثرت منهم الانبياء (والكتاب) اى جنس الكتاب المتناول للكتب الاربعة (وآتيناه اجره) بمقابلة هجرته البنا (فى الدنيا) باعطاء الولد والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم وانما اهل الملل اليه والشاء والصلاة عليه الى آخر الدهر (وانه فى الآخرة لمن الصالحين) اى الكاملين فى الصلاح (ولوطا) منصوب اما بالعطف على نوحا او على ابراهيم والكلام فى قوله تعالى (اذ قال لقومه) كالذى مر فى قصة ابراهيم عليه السلام (انكم لتأتون الفاحشة) اى الفعلة المتناهية فى القبح وقرئ أنكم (ما سبقكم بهما من احد من العالمين) استئناف مقرر لكمال قبحهما فان اجاع جميع افراد العالمين على التماضى عنها ليس الا لكونها مما تشتمل منه الطبع وتنفرد منه النفوس (أنكم لتأتون

ولا يؤخر الرزق الرزق فى نفوذ مشيئته كالمالك اذا أراد الاطعام والطعام لا يكون بعد قد استوى اول عدم علمه بجوع العبد (الثانية) وهى ان الله باثبات العلم استوعب ذكر الصفات التى هى صفات الاله ومن انكرها كفر وهى اربعة الحياة والقدرة والارادة والعلم واما السمع والبصر والكلام القائم به من ينكرها يكون مبتدعا لا كافرا وقد استوفى الاربعة لان قوله خلق السموات والارض اشارة الى كمال القدرة وقوله يبسط الرزق لمن يشاء اشارة الى نفوذ مشيئته وارادته وقوله ان الله بكل شىء عليم اشارة الى شمول علمه والقادر المريد العالم لا يتصور الاحياء ثم انه تعالى لما قال الله يبسط الرزق ذكر اعترافهم بذلك * فقال تعالى (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الارض من بعد موتها ليقولن الله) يعنى هذا سبب الرزق وموجد السبب موجد المسبب فالرزق من الله * ثم قال تعالى (قل الحمد لله) وهو محتمل وجوها (احدها) ان يكون كلاما معترضا فى اثناء كلام كانه قال فأحيا به الارض من بعد موتها (بل أكثرهم لا يعقلون) فذكر فى اثناء هذا الكلام الحمد لذكر النعمة كما قال القائل

ان الثمانين وبلغتهما * قد احوجت سمعى الى ترجان

(الثانى) ان يكون المراد منه كلاما متصلا وهو انهم يعرفون بأن ذلك من الله ويعترفون ولا يعملون بما يعلمون وانت تعلم وتعمل فكذلك المؤمنون بك فقل الحمد لله واكثرهم لا يعقلون ان الحمد لله فيحمدون غير الله على نعمة هى من الله (الثالث) ان يكون المراد انهم يقولون انه من الله ويقولون بالهية غير الله فيظهر تناقض كلامهم وتهاافت مذهبهم فقل الحمد لله على ظهور تناقضهم واكثرهم لا يعقلون هذا التناقض او فساد هذا التناقض * ثم قال تعالى (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وان الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون) لما بين انهم يعرفون بكون الله هو الخالق وكونه هو الرزاق وهم يتركون عبادته ولا يتركونها الا لزينه الحياة الدنيا بين ان ما يعملون اليه ليس بشىء بقوله وما هذه الحياة الدنيا الا لهو وفي الآية مسائل (الاولى) ما الفرق بين الله واللعب حتى يصح عطف احدهما على الآخر فنقول الفرق من وجهين (احدهما) ان كل شغل يفرض فان المكلف اذا قبل عليه لزمه الاعراض عن غيره ومن لا يشغله شأن عن شأن هو الله تعالى فالذى يقبل على الباطل للذة يسيرة زائلة فيه يلزمه الاعراض عن الحق فالاقبال على الباطل لعب والاعراض عن الحق لهو فالدنيا لعب اى اقبال على الباطل ولهوى اعراض عن الحق (الثانى) هو ان المشتغل بشىء يرجح ذلك الشىء على غيره لا محالة حتى يشتغل به فاما ان يكون ذلك الترجيح على وجه التقديم بأن يقول اقدم هذا وذلك الآخر آتى به بعده او يكون على وجه الاستغراق فيه والاعراض عن غيره بالكسبية فالاول لعب والثانى لهو والدليل عليه هو ان الشطرنج والحمام وغيرهما يقرب منهما لا تسمى آلات الملاهى فى العرف والعود وغيره من الاوتار تسمى آلات الملاهى لانها

الرجال وتقطعون السبيل) وتعرضون للسبالة اى بالفاحشة حيث روى انهم كانوا كثيرا ما يفعلونها بالغرباء وقيل تقطعون سبيل النساء بالاعراض عن

الحرث واثيان ما ليس بحرث وقيل تقطعون السبيل بالقتل واخذ المال (وتأتون في ناديكم) اى تفعلون في مجلسكم الجامع لاصحابكم (المنكر) كالجماع والضراط وحل الازار وغيرها مما لا خيري فيه من الافاعيل (٦٩٢) المنكرة وعن ابن عباس رضى الله عنهما

تلهى الانسان عن غيرها لما فيها من اللذة الحالية فالدنيا للبعض لعب يشتغل به و يقول بعد هذا الشغل أشغل بالعبادة والآخرة ولللبعض لهو يشتغل به وينسى الآخرة بالكمية (المسئلة الثانية) قال الله تعالى في سورة الانعام وما الحياة الدنيا ولم يقل وما هذه الحياة وقال ههنا وما هذه فنقول لان المذكور من قبل ههنا امر الدنيا حيث قال تعالى فأجبي به الارض من بعد موتها فقال هذه والمذكور قبلها هناك الآخرة حيث قال يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم فلم تكن الدنيا في ذلك الوقت في خاطرهم فقال وما الحياة الدنيا (المسئلة الثالثة) قال هناك اللعب ولهو وقال ههنا اللهو ولعب فنقول لما كان المذكور هناك من قبل الآخرة واظهارهم الحسرة ففي ذلك الوقت بعد الاستغراق في الدنيا بل نفس الاشتغال بها فأخر الابدوا ما ههنا لما كان المذكور من قبل الدنيا وهى خداعة تدعو النفوس الى الاقبال عليها والاستغراق فيها اللهم الا لما منع يمنعه من الاستغراق فيشتغل بها من غير استغراق فيها واعاصم بعصمه فلا يشتغل بها أصلا فكان ههنا الاستغراق اقرب من عدمه فقدم اللهو (المسئلة الرابعة) قال هناك والدار الآخرة خير وقال ههنا وان الدار الآخرة لهى الحيوان فنقول لما كان الحال هناك حال اظهار الحسرة ما كان المكلف يحتاج الى رادع قوى فقال الآخرة خير ولما كان ههنا الحال حال الاشتغال بالدنيا احتاج الى رادع قوى فقال لا حياة الا حياة الآخرة وهذا كما ان العاقل اذا عرض عليه شيئا كان في احدهما هذا خير من ذلك يكون هذا ترجيحا فحسب ولو قال هذا جيد وهذا الآخر ليس بشئ يكون ترجيحا مع المبالغة فكذلك ههنا بالغ لكون المكلف متوغلا فيها (المسئلة الخامسة) قال هناك خير للذين يتقون ولم يقل ههنا اللهو الحيوان لان الآخرة خير للمتقى فحسب اى المتقى عن الشرك واما الكافر فالدنيا جنته فهى خير له من الآخرة واما كون الآخرة باقية فيها الحياة الدائمة فلا يختص بقوم دون قوم (المسئلة السادسة) كيف اطلق الحيوان على الدار الآخرة مع ان الحيوان نام مدرك فنقول الحيوان مصدر حى كالحياة لكن فيها مبالغة ليست في الحياة والمراد بالدار الآخرة هى الحياة الثانية فكأنه قال الحياة الثانية هى الحياة المعبرة او نقول لما كانت الآخرة فيها الزيادة والنمو كما قال تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وكانت هى محل الادراك التام الحق كما قال تعالى يوم تبلى السرائر اطلق عليها الاسم المستعمل فى النامى المدرك (المسئلة السابعة) قال فى سورة الانعام أفلا تعقلون وقال ههنا لو كانوا يعملون وذلك لان المثبت هناك كون الآخرة خيرا وانه ظاهر لا يتوقف الاعلى العقل والمثبت ههنا ان لا حياة الا حياة الآخرة وهذا دقيق لا يعرف الا بعلم نافع * ثم قال تعالى (فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون) اشارة الى ان المانع من التوحيد هو الحياة الدنيا وبيان ذلك هو انهم اذا انقطع رجاؤهم عن الدنيا رجعوا

هو الخذف بالخصى والرمى بالبندق والفرقة ومضغ العلك والسواك بين الناس وحل الازار والسباب والفحش فى المزاح وقيل السخرية بمن مربهم وقيل المجاهرة فى ناديهم بذلك العمل (فا كان جواب قومه الا ان قالوا اثنتا يعذاب الله ان كنت من الصادقين) اى فا كان جوابا من جهتهم شئ من الاشياء الا هذه الكلمة الشنيعة اى لم يصدر عنهم فى هذه المرة من مرات مواعظ لوط عليه السلام وقد كان اوعدهم فيها بالعذاب واما ما فى سورة الاعراف من قوله تعالى وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريبتكم الآية وما فى سورة النمل من قوله تعالى فا كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم الآية فهو الذى صدر عنهم بعد هذه المرة وهى المرة الاخيرة من مرات المقاولات الجارية بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام وقد مر تحقيقه فى سورة الاعراف (قال رب انصرنى) اى بانزال العذاب الموعود (على القوم المفسدين) بابتداع الفاحشة وسفهاين بعدهم والاصرار عليها واستعجال العذاب بطريق الاستهزاء واتما وصفهم بذلك مبالغة فى استنزال العذاب عليهم (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) اى بالبشارة بالولد والنسالة (قالوا) اى لابراهيم عليه السلام فى تضاعيف الكلام حسبا فصل فى سورة هود وسورة الحجر (انا مهلكو اهل هذه القرية) اى قرية سدوم والاضافة لقرية لان

المعنى على الاستقبال (ان اهلها كانوا ظالمين) لتعليل للاهلاك باضرارهم على الظلم وتماديهم فى قنوت الفساد وانواع المعاصى (الى)

(قال ان فيها لوطا) فكيف تكونها (قالوا نحن اعلم بمن فيها النجينة واهله) ارادوا انهم غير غافلين عن مكان لوط عليه السلام فيها بل عن ان يتعرض له ابراهيم عليه السلام من اتباعه (٦٩٣) المؤمنين وانهم معتنون بشأنهم اتم اعتناء حسبا ينبي عنه تصدير الوعد بالتنجية بالقسم اي والله لننجينه

واهله (الا امرأته كانت من الغابرين)

اي الباقيين في العذاب او القرية

(ولما ان جاءت رسلنا)

للمذكورين بعد مفارقتهم لابراهيم

عليه السلام (لوطاسي بهم) اعتراف

المساء بسببهم بخافة ان يتعرض له

قومه بسوء وكلة ان صلة التأكيد

ما بين الفعلين من الاتصال (وضاق

بهم ذرعا) اي ضاق بشأنهم وتدير

امرهم ذرعه اي طاقته كقولهم

ضاقت يده وبارأه رخب ذرعه

بكذا اذا كان مطيقا به قادرا

عليه وذلك ان طويل الذراع

ينال ما لا يناله قصير الذراع

(وقالوا) ريثا شاهدوا فيه مخايل

التضجر من جهتهم وعانوا انه قد

عجز عن مدا فعة قومه بعد

التيا والتي حتى آلت به الحال الى

ان قال لو ان لي بكم قوة او آوى

اى ركن شديد (لا تخف) اى من

قومك علينا (ولا تحزن) اى على

شيء وقيل باهلا كئنا يا هم (انا

منجوك واهلك) مما يصيبهم من

العذاب (الا امرأتك كانت من

الغابرين) وقرئ لنجيتك

ومنجوك من الانجساء وايا ما كان

فمحل الكاف الجر على المختار

ونصب اهلك باختيار فعل او

بالعطف على محلها باعتبار الاصل

(انما نزلون على اهل هذه القرية

رجزا من السماء) استئناف

مسوق لبيان ما يشير اليه بوعده

التنجية من نزول العذاب عليهم

والرجز العذاب الذى يلقى

المعذب اى يزججه من قولهم ارتجى

اذا ارتجس واضطرب وقرئ

منزلون بالتشديد) بما كانوا

يفسقون) بسبب فسقهم المستمر

(ولقد تركنا منها) اى من القرية

الى الفطرة الشاهدة بالتوحيد ووجدوا واخلصوا فاذا أنجاهم وارجاهم عادوا الى

ما كانوا عليه من حب الدنيا واشركوا * ثم قال تعالى (ليدفروا بما آتيناهم وليتقوا

فسوف يعلمون) وفيه وجهان (احدهما) ان اللام لام كي اى يشركون ليكون اشراكهم

كفرا بنعمة الانجاء وليتقوا بسبب الشرك فسوف يعلمون بوبال عملهم حين زوال

أملهم (والثاني) ان تكون اللام لام الامر ويكون المعنى ليكفروا على التهديد كما قال

تعالى اعملوا ما شئتم وكما قال اعملوا على مكائلكم انى عامل فسوف تعلمون فساد ما تعملون

* ثم قال تعالى (أولم يروا انا جعلنا جرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم أفبالباطل

يؤمنون وينهت الله يكفرون) التفسير ظاهر وانما الدقيق وجه تعلق الآية بما قبلها

فنقول الانسان في البحر يكون على اخوف ما يكون وفي بيته يكون على آمن ما يكون

لا سيما اذا كان بيته في بلد حصين فلما ذكر الله المشركين حالهم عند الخوف الشديد

ورأوا انفسهم في تلك الحالة راجعة الى الله تعالى ذكرهم حالهم عند الامن العظيم وهى

كونهم في مكة فانها مدينتهم وبلدهم وفيها سكناهم ومولدهم وهى حصين بحصن الله

حيث كل من حولها بمنع من قتال من حصل فيها والحصول فيها يدفع الشرور عن

النفوس ويكفها يعنى انكم في اخوف ما كنتم دعوتم الله وفي آمن ما حصلت عليه كفرتم

بالله وهذا متناقض لان دعاءكم في ذلك الوقت على سبيل الاخلاص ما كان الا لقطعكم

بأن النعمة من الله لا غير فهذه النعمة العظيمة التى حصلت وقد اعترقتم بأنها لا تكون

الامن الله كيف تكفرون بها والاصنام التى قطعتم فى حال الخوف ان لا امن منها كيف

آمنتم بها فى حال الامن * ثم قال تعالى (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب

بالحق لما جاءه أليس فى جهنم مثوى للكافرين) لما بين الله الامور على الوجه المذكور

وام يؤمن به احدين انهم اظلم من يكون لان الظلم على ما بين وضع الشيء فى غير موضعه فاذا

وضع واحد شيئا فى موضع ليس هو موضعه يكون ظالما فاذا وضعه فى موضع لا يمكن ان

يكون ذلك موضعه يكون اظلم لان عدم الامكان اقوى من عدم الحصول لان كل ما لا

يمكن لا يحصل وليس كل ما لا يحصل لا يمكن فالله تعالى لا يمكن ان يكون له شريك وجعلوا

له شريكا فلو كان ذلك فى حق ملك مستقل فى الملك لكان ظلما يستحق من الملك العقاب

الا ليم فكيف اذا جعل الشريك لمن لا يمكن ان يكون له شريك وايضا من كذب صادقا

يجوز عليه الكذب يكون ظلما فمن يكذب صادقا لا يجوز عليه الكذب كيف يكون حاله

فاذا ليس اظلم ممن يكذب على الله بالشرك ويكذب الله فى تصديق نبيه والنبي فى رسالة ربه

والقرآن المنزل من الله الى الرسول والعجب من المشركين انهم قبلوا المتخذ من خشب

منحوت بالآلهية ولم يقبلوا ذا حسب منعوت مبعوث بالرسالة (والآية تحتمل وجهها

آخر) وهو ان الله تعالى لما بين التوحيد والرسالة والحشر وقرره ووعظ وزجر قال لنبيه

ليقول للناس ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا اى انى جئت بالرسالة وقلت انها من الله

(آية بيينة) هى قصتها العجيبة وآثار ديارها الحربة وقيل الحجارة المطورة فانها كانت باقية بعدها وقيل الماء الاسود على وجه الارض

(لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في الاستبصار والاعتبار وهو متعلق اما بتركنا او ببيئتنا (والى مدين اخاهم شعيبا) متعلق بخبر معطوف على ارسلنا في قصة نوح عليه السلام اى وارسلنا الى مدين (٦٩٤) شعيبا (فقال يا قوم اعبدوا الله) وحدوه (وارجوا

وهذا كلام الله وانتم كذبتوني فالحال دائر بين امرين اما انا مفتر متنبى ان كان هذا من عند غير الله او انتم مكذبون بالحق ان كان من عنده لكنى معترف بالعذاب الدائم عارف به فلا اقدم على الافتراء لان جهنم مشوى للكافرين والمتنبى كافر وانتم كذبتوني فجهنم مشواكم اذهى مشوى للكافرين وهذا حيثئذ يكون كقوله تعالى وانا اواياكم لعلى هدى او فى ضلال مبين * ثم قال تعالى (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع الحسنيين) لما فرغ من التقرير والتقرير ولم يؤمن الكفار سلى قلوب المؤمنين بقوله والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا اى من جاهد بالطاعة هداه سبل الجنة وان الله لمع الحسنيين اشارة الى ما قال للذين احسنوا الحسنى وزيادة فقوله لنهدينهم اشارة الى الحسنى وقوله وان الله لمع الحسنيين اشارة الى المعنى والقربة التى تكون للحسنيين زيادة على حسناته (وفيه وجه آخر حكيمى) وهو ان يكون المعنى والذين جاهدوا فىنا اى الذين نظروا فى دلائلنا لنهدينهم سبلنا اى لنحصل فيهم العلم بنا ولنبين هذا فضل بيان فنقول اصحابنا المتكلمون قالوا ان النظر كالشرط للعلم الاستدلالي والله يخلق فى الناظر علما عقيب نظره ووافقه الفلاسفة على ذلك فى المعنى وقالوا النظر معد للنفس لقبول الصورة المعقولة واذا استعدت النفس حصل لها العلم من فيض واهب الصور الجسمانية والعقلية وعلى هذا يكون الترتيب حسنا ايضا وذلك لان الله تعالى لما ذكر الدلائل ولم تقدمهم العلم والايمان قال انهم لم ينظروا فلم يهتدوا وانما هو هدى للمتقين الذين يتقون التعصب والعناد فينظرون فيهديهم وقوله وان الله لمع الحسنيين اشارة الى درجة اعلى من الاستدلال كانه تعالى قال من الناس من يكون بعيدا لا يتقرب وهم الكفار ومنهم من يتقرب بالنظر والسلوك فيهديهم ويقربهم ومنهم من يكون الله معه ويكون قريبا منه يعلم الاشياء منه ولا يعلمه من الاشياء ومن يكون مع الشئ كيف يطلبه فقوله ومن اظلم اشارة الى الاول وقوله والذين جاهدوا فىنا اشارة الى الثانى وقوله وان الله لمع الحسنيين اشارة الى الثالث والله اعلم باسرار كتابه والحمد لله رب العالمين وصلاته على سيدنا محمد النبي وآله وصحبه اجمعين

(سورة الروم ستون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم غلبت الروم فى ادنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون فى بضع سنين) وجه تعلق اول هذه السورة بما قبلها يتبين منه سبب النزول فنقول لما قال الله تعالى فى السورة المقدمة ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هى احسن وكان يجادل المشركين بنسبتهم الى عدم العقل كما فى قوله صم بكم عمى فهم لا يعقلون وكان اهل الكتاب يوافقون النبي فى الاله كما قال والهنا والهكم واحد وكانوا يؤمنون بكثير مما يقوله بل كثير منهم كانوا مؤمنين به كما قال والذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به اى ابغض المشركون اهل الكتاب

اليوم الآخر) اى توقعوه وما سيقع فيه من فنون الاهوال وافعلوا اليوم من الاعمال ما تأمنون غائلته وقيل وارجوا ثوابه بطريق اقامة السبب مقام السبب وقيل الرجاء بمعنى الخوف (ولا تعثوا فى الارض مفسدين فكذبوه فاخذتهم الرجفة) اى الزلزلة الشديدة وفى سورة هود واخذت الذين ظلموا الصيحة اى صيحة جبريل عليه السلام فانها الموجبة للرجفة بسبب تموجها للهواء وما يجاورها من الارض (فاصبحوا فى دارهم) اى بلدهم او منازلهم والافراد لا من اللبس (جائمين) باركين على الركب ميتين (وعادوا عود) منصوبان باضمار فعل ينهى عنه ما قبله اى اهلكنا وقرى عودا بتأويل الحى (وقد تبين لكم من مساكنهم) اى وقد ظهر لكم اهلاكنا اياهم من جهة مساكنهم بالنظر اليها عند اجتيازكم بها ذهابا الى الشام وايابا منه (وزين لهم الشيطان اعمالهم) من فنون الكفر والمعاصى (فصدهم عن السبيل) السوى الموصل الى الحق (وكانوا مستبصرين) متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ذلك او متبينين ان العذاب لاجلهم باخبار الرسل عليهم الصلاة والسلام لهم ولكنهم لجوا حتى لقوا ما لقوا (وقارون وفرعون وهامان) معطوف على عاد قبل تقديم قارون لشرف نسبته (ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا فى الارض وما كانوا سابقين) مفلةين فاشين من قولهم سبق طالبة اذا فاته ولم يدركه ولقد ادركهم امر الله عز وجل اى ادراك فتداركوا نحو الدمار والهلاك (فكلا) تفسير لما ينهى عنه عدم سبقهم بطريق الابهام (وتركوا)

(وتركوا) وجعل اى ادراك فتداركوا نحو الدمار والهلاك (فكلا) تفسير لما ينهى عنه عدم سبقهم بطريق الابهام

وتركوا امر اجعتهم وكانوا من قبل يراجعونهم في الامور فلما وقعت الكرة عليهم حين قاتلهم الفرس المجوس فرح المشركون بذلك فانزل الله تعالى هذه الايات لبيان ان الغلبة لاتدل على الحق بل الله تعالى قدير يد مزيد ثواب في المحب فيبتليه ويسلط عليه الاعداء وقد يختار تعجيل العذاب الادي دون العذاب الاكبر قبل يوم الميعاد للمعادى وفي الآية مسائل (الاولى) ما الحكمة في افتتاح هذه السورة بحروف التهجى فنقول قد سبق منا ان كل سورة افتتحت بحروف التهجى فان في اوائلها ذكر الكتاب او التنزيل او القرآن كما في قوله تعالى الم ذلك الكتاب المص كتاب طه ما نزلنا عليك القرآن الم تنزيل الكتاب حم تنزيل من الرحمن الرحيم يس والقرآن ص والقرآن الالهة السورة وسورتين اخريين ذكرناهما في العنكبوت وقد ذكرنا ما الحكمة فيهما في موضعهما فنقول ما يتعلق بهذه السور وهوان السورة التي في اوائلها التنزيل والكتاب والقرآن في اوائلها ذكر ما هو معجزة فقدمت عليها الحروف على ما تقدم بيانه في العنكبوت وهذه ذكر في اولها ما هو معجزة وهو الاخبار عن الغيب فقدمت الحروف التي لا يعلم معناها ليتنبه السامع فيقبل بقلبه على الاستماع ثم ترد عليه المعجزة وتقرع الاسماع (المسئلة الثانية) قوله تعالى في ادنى الارض اى ارض العرب لان الالف واللام للتعريف والمعهود عندهم ارضهم وقوله تعالى (وهم من بعد غلبهم) آية فائدة في ذكره مع ان قوله سيغلبون بعد قوله غلبت الروم لا يكون الامن بعد الغلبة فنقول الفائدة فيه اظهار القدرة وبيان ان ذلك بأمر الله لان من غلب بعد غلبه لا يكون الا ضعيفا فلو كان غلبتهم لشوكتهم لكان الواجب ان يغلبوا قبل غلبهم فاذا غلبوا بعدما غلبوا دل على ان ذلك بأمر الله فذكر من بعد غلبهم ليتفكروا في ضعفهم ويتذكروا انه ليس بزحفهم وانما ذلك بأمر الله تعالى وقوله في ادنى الارض لبيان شدة ضعفهم اى انتهى ضعفهم الى ان وصل عدوهم الى طريق الجحاز وكسروهم وهم في بلادهم ثم غلبوا حتى وصلوا الى المدائن وبنوا هناك الرومية لبيان ان هذه الغلبة العظيمة بعد ذلك الضعف العظيم باذن الله (المسئلة الثالثة) قال تعالى في بضع سنين قيل هي ما بين الثلاثة والعشرة ابهم الوقت مع ان المعجزة في تعيين الوقت اتم فنقول السنة والشهر واليوم والساعة كلها معلومة عند الله تعالى وبينها نبيه وما أذن له في اظهارها لان الكفار كانوا معاندين والامور التي تقع في البلاد النائية تكون معلومة الوقوع بحيث لا يمكن انكارها لكن وقتها يمكن الاختلاف فيه فالمعاند كان يتمكن من ان يرجف بوقوع الواقعة قبل الوقوع ليحصل الخلف في كلامه ولما وردت الآية ذكر ابوبكر رضى الله عنه ان الروم ستغلب وانكره ابي بن خلف وغيره وناحبوا ابابكر اى خاطروه على عشرة قلائص الى ثلاث سنين فقال عليه السلام لا بى بكر البضع ما بين الثلاثة والعشرة فزايد في الابل وماده في الاجل فجعل القلائص مائة والاجل سبعا وهذا يدل على علم النبي عليه السلام بوقت الغلبة ثم

اى فكل واحد من المذكورين (اخذنا بذنبه) اى عاقبناه بجنايته لا بعضه دون بعض كما يشعربه تقديم المفعول (فمنهم من ارسلنا عليه احصاء) تفصيل للاخذ اى ربحا عاصفا فيها حصبا وقيل ما سكا وما هم بها وهم قوة لوط (ومنهم من اخذته الصيحة) كدبن وثمود (ومنهم من خسفنا به الارض) كقارون (ومنهم من اغرقنا) كقوم نوح وفرعون وقومه (وما كان الله ليظلمهم) بما فعل بهم فان ذلك محال من جهته تعالى (واكن كانوا انفسهم يظلمون) بالاستمرار على مباشرة ماوجب ذلك من انواع الكفر والمعاصي (مثل الذين اخذوا من دون الله اولياء) اى فيما اخذوه معتقدا ومتكلا (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) فيما سجدته في الوهن والخور بل ذلك او هن من هذا لان له حقيقة وانتفاعا في الجنة او مثلهم بالاضافة الى الواحد كمثل بالاضافة الى الرجل بنى بيتا من حجر وجص والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والغالب في الاستعمال التأنيث وتأوه كماء طاغوت ويجمع على عناكب وعنكبوتات واما العنكب والعنكب والاعنكب فاسماء الجوع (وان او هن البيوت لبيت العنكبوت) حيث لا يرى شئ يدانيه في الوهن والوهى (لو كانوا يعلمون) اى شيئا من الاشياء لجزوا ان هذا مثلهم وان دينهم اوهى من ذلك ويجوز ان يجعل بيت العنكبوت عبارة عن دينهم تحقيقا للتشبيـه فالعنى وان او هن ما يتقدمه في الدين دينهم (ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شئ) على اضممار القول اى قل للكفرة ان الله الخ وما استفهامية منصوبة بيدعون معلقة ليعلم ومن للتبيين او نافية ومن مزيدة وشئ مفعول

قال تعالى (الله الامر من قبل ومن بعد) اي من قبل الغلبة ومن بعدها او من قبل هذه المدة ومن بعدها يعني ان اراد غلبهم غلبهم قبل بضع سنين وان اراد غلبهم غلبهم بعدها وما قدر هذه المدة لعجز وانما هي ارادة نافذة وبنا على الضم لما قطعنا عن الاضافة لان غير الضمة من الفتحة والكسرة يشتهر بما يدخل عليهما وهو النصب والجر اما النصب ففي قولك جئت قبله او بعده واما الجر ففي قولك من قبله ومن بعده فبنيما على الضم لعدم دخول مثلها عليه في الاعراب وهو الرفع * (ويومئذ يفرح المؤمنون) قيل يفرحون بغلبة الروم على الفرس كما فرح المشركون بغلبة الفرس على الروم والاصح انهم يفرحون بغلبتهم المشركين وذلك لان غلبة الروم كانت يوم غلبة المسلمين المشركين يدروا لو كان المراد ما ذكرناه لما صح لان في ذلك اليوم بعينه لم يصل اليهم خبر الكسرة فلا يكون فرحهم يومئذ بل الفرح يحصل بعده * ثم قال تعالى (بنصر الله ينصر من يشاء) قدم المصدر على الفعل حيث قال بنصر الله ينصر و قدم الفعل على المصدر في قوله وايدك بنصره وذلك لان المقصود ههنا بيان ان النصر بيد الله ان اراد نصر وان لم يرد لا ينصر وليس المقصود النصر ووقوعها والمقصود هناك اظهار النعمة عليه بأنه نصره فالمقصود هناك الفعل ووقوعه فقدم هناك الفعل ثم بين ان ذلك الفعل مصدره عند الله والمقصود ههنا كون المصدر عند الله ان اراد فعل فقدم المصدر * ثم قال تعالى (وهو العزيز الرحيم) ذكر من اسمائه هذين الاسمين لانه ان لم ينصر المحب بل سلط العدو عليه فذلك لعزته وعدم افتقاره وان نصر المحب فذلك لرحمته عليه او نقول ان نصر الله المحب فلعزته واستغنائه عن العدو ورحمته على المحب وان لم ينصر المحب فلعزته واستغنائه عن المحب ورحمته في الآخرة واصلة اليه * ثم قال تعالى (وعد الله لا يخلف الله وعده) يعني سيغلبون وعدهم الله وعدا و وعد الله لا يخلف فيه * قوله تعالى (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اي لا يعلمون وعده وانه لا يخلف في وعده * ثم قال تعالى (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) يعني علمهم منحصرا في الدنيا وايضا لا يعلمون الدنيا كما هي وانما يعلمون ظاهرها وهي ملاذها وملاعبيها ولا يعلمون باطنها وهي مضارها ومتاعبها ويعلمون وجودها والظاهر ولا يعلمون فناءها (وهم عن الآخرة هم غافلون) والمعنى هم عن الآخرة غافلون و ذكرت هم الثانية لتفيد ان الغفلة منهم والافاسباب التذكر حاصلة وهذا كما يقول القائل لغيره غفلت عن امرى فاذا قال هو شغلني فلان فيقول ما شغلك ولكن انت اشتغلت * ثم قال تعالى (اولم يتفكروا في انفسهم) لما صدر من الكفار الانكار بالله عند انكار وعده الله وعدم الخلف فيه كما قال تعالى ولكن اكثر الناس لا يعلمون والانكار بالحشر كما قال تعالى وهم عن الآخرة هم غافلون بين ان الغفلة وعدم العلم منهم بتقدير الله والافاسباب التذكر حاصلة وهو انفسهم لو تفكروا فيها لعلموا وحدانية الله وصدقوا بالحشر اما الوحدانية فلا ان الله خلقهم على احسن تقويم ولذا ذكر من حسن خلقهم جزأ من ألف

(الف)

يدعون او مصدريه وشئ عبارة عن المصدر او موصولة مفعول ليعلم ومفعول يدعون عائده الخذوف وقرئ تيدعون بالياء والكلام على الاولين تجهيل لهم وتاكيد للشك وعلى الاخيرين وعيد لهم (وهو العزيز الحكيم) تعليل على المعنيين فان اشراك ما لا يعد شيئا بمن هذا شأنه من فرط الغباوة وان الجهاد بالنسبة الى القادر القاهر على كل شئ الباسخ في العلم واتقان الفعل الغاية القاصية كما عدم البحث وان من هذه صفاته قادر على مجازاتهم (وتلك الامثال) اي هذا المثل وامثاله (نصربها للناس) تقريرا لما بعد من افهامهم (وما يعقلها) على ما هي عليه من الحسن واستيعاب القوائد (الا العالمون) الراسخون في العلم المتدبرون في الاشياء على ما ينبغي وعنه عليه الصلاة والسلام انه تلا هذه فقال العالم من عقل عن الله تعالى وعمل بطاعته واجتناب محظوه خلق الله السموات والارض بالحق اي صفا سراعي الحكم والمصالح على انه حال من فاعل خلق او ملتبسة بالحق الذي لا يحيد عنه مستتبعة للمنافع الدينية والدنيوية على انه حال من مفعوله فانها مع اشتغالها على جميع ما يتعلق به معاشهم وشواهد دالة على شؤنه تعالى المتعلقة بذاته وصفاته كما يفصح عنه قوله تعالى (ان في ذلك لآية للمؤمنين) دالة لهم على ما ذكر من شؤنه سبحانه وتخصيص المؤمنين بالذكور مع عموم الهداية والارشاد في خلقهما للكل لانهم المنتفعون بذلك (اتل ما وحى ليك من الكتاب) تقريرا الى الله تعالى بقراءته وتذكيرا للناس وحلا لهم على العمل بما فيه من الاحكام ومحاسن الآداب

ومكارم الاخلاق (واقم الصلاة) اى داوم على اقامتها وحيث كانت الصلاة منتظمة لصلوات المكتوبة المؤداة بالجماعة وكان امره عليه الصلاة والسلام باقامتها متضمنا لاسر الاممة بها علل (٦٩٧) بقوله تعالى (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر) كأنه قيل

وصل بهم ان الصلاة تنهاهم عن الفحشاء والمنكر ومعنى نهىها عنهما انها

سبب لانتهاها عنهما لانها مناجاة لله تعالى فلا بد ان تكون مع اقبال تام على طاعته واعراض كلى عن معاصيه قال ابن مسعود وابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى الصلاة منتهى ومزدد جز عن معاصي الله تعالى فمن لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزد به صلاته من الله تعالى الا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه وروى النس رضى الله عنه ان فتى من الانصار كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا يدع شيئا من الفواحش الا ركبه فوصف له عليه الصلاة والسلام حاله فقال ان صلاته ستناه فلم يلبث ان تاب وحسن حاله (ولذا كر الله اكبر) اى وللصلاة اكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها به كفا فى قوله تعالى فاعوا الى ذكر الله لا ليدان بأن ما فيهما من ذكر الله تعالى هو العمدة فى كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات وقيل ولذا كر الله تعالى عند الفحشاء والمنكر وذكر نهيها عنهما ووعيده عليهما اكبر فى الزجر عنهما وقيل ولذا كر الله اياكم برحمته اكبر من ذكركم اياه بطاعته (والله يعلم ما تصنعون) منه ومن سائر الطاعات فيجازيكم بها احسن الجزاء (ولا تجادلوا اهل الكتاب) من اليهود والنصارى (الا بالحق هى احسن) اى بالحقلة التى هى احسن كقابلة الخشونة بالدين والغضب بالكظم والمشاغبة بالنصح والسورة

ألف جزء وهو ان الله تعالى خلق للانسان معدة فيها ينهضم غذاؤه لتقوى به اعضاؤه ولها منفذان (احدهما) لدخول الطعام فيه (والآخر) لخروج الطعام منه فاذا دخل الطعام فيها انطبق المنفذ الآخر بعضه على بعض بحيث لا يخرج منه ذرة ولا بالرشح وتمسكه الماسكة الى ان ينضج نضجا صالحا ثم يخرج من المنفذ الآخر وخلق تحت المعدة عروقا فدقا صلابا كالمصفاة التى يصفى بها الشئ فينزل منها الصافى الى الكبد وينصب الثقل الى معى مخلوق تحت المعدة مستقيم متوجها الى الخروج وما يدخل فى الكبد من العروق المذكورة يسمى الماساريقا بالعبرية والعبرية عربية مفسودة فى الاكثر يقال لموسى هيشا وللاله ايل الى غير ذلك فالماساريقا معناها ماساريق اشتمل عليه الكبد وانضج نضجا آخر ويكون مع الغذاء المتوجه من المعدة الى الكبد فضل ماء مشروب ليرقق ويندرق فى العروق الدقاق المذكورة وفى الكبد يستغنى عن ذلك الماء فيتميز عنه ذلك الماء وينصب من جانب حدة الكبد الى الكلية ومعه دم يسير تغذى به الكلية وغيرها ويخرج الدم الخالص من الكبد فى عرق كبير ثم يتشعب ذلك النهر الى جرد اول واجلد اول الى سواق والسواق الى رواق ويصل فيها الى جميع البدن فهذه حكمة واحدة فى خلق الانسان وهذه كفاية فى معرفة كون الله فاعلا مختارا قادرا كاملا طالما شاملا علمه ومن يكون كذلك يكون واحدا والالكان عاجزا عند ارادة شريكه ضد ما اراده وامادلالة الانسان على الحشر فذلك لانه اذا تفكر فى نفسه يرى قواه صائرة الى الزوال واجزائه مائلة الى الانحلال فله فناء ضرورى فلو لم يكن له حياة أخرى لكان خلقه على هذا الوجه للفناء عبثا واليه اشار بقوله أفحسبتم انما خلقناكم عبثا وهذا ظاهر لان من يفعل شيئا لعبث فلو بالغ فى احكامه واتقانه يضحك منه فاذا خلقه للبقاء والبقاء دون اللقاء فالآخرة لا بد منها ثم انه تعالى ذكر بعد دليل النفس دليل الآفاق فقال تعالى (ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق وأجل مسمى) فقوله الا بالحق اشارة الى وجه دلائلها على الوحدانية وقد بينا ذلك فى قوله خلق الله السموات والارض بالحق ان فى ذلك لآية للمؤمنين ونعيده فان التكرير فى الذهن يفيد التقرير لذى الذهن فنقول اذا كان بالحق لا يكون فيها بطلان فلا يكون فيها فساد لان كل فساد باطل واذا لم يكن فيها فساد لا تكون آلهة والالكان فيها فساد كما قال تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقوله وأجل مسمى يذكر بالاصل الآخر الذى انكروه * ثم قال تعالى (وان كثيرا من الناس بلفاء ربهم لكافرون) يعنى لا يعلمون انه لا بد بعد هذه الحياة من لقاء وبقاء انما فى اسعاد او شقاء وفى الآية مسائل (المسئلة الاولى) قدم ههنا دلائل النفس على دلائل الآفاق وفى قوله تعالى سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم قدم دلائل الآفاق وذلك لان المفيد اذا أفاد فائدة يذكرها على وجه جيد يختاره فان فهمه السامع المستفيد فذلك والايند كرها على وجه أبين منه وينزل درجة فدرجة واما المستفيد فانه يفهم او لا

بالاناءة على وجه لا يدل على الضعف ولا يؤدى (٨٨) (را) (س) الى اعطاء الدنية وقيل منسوخ بآية السيف (الا الذين

ظلموا منهم) بالاغراض في الاعتداء والعناد او باثبات الولد وقولهم يدالله مغلولة ونحو ذلك فإنه يجب حينئذ المدافعة بما يليق بحالهم (وقولوا آمنا بالذي انزل اليانا) من القرآن (وانزل اليكم) اي وبالذي (٦٩٨) انزل اليكم من التوراة والانجيل وقد مر تحقيق

الايين ثم يرتقى الى فهم ذلك الانخفي الذي لم يكن فهمه في فهمه بعد فهم الايين المذكور
آخرا فالذكر من المفيد آخرا مفهوم عند السامع اولا اذا علم هذا فنقول ههنا الفعل
كان منسوباً الى السامع حيث قال أولم يتفكروا في انفسهم يعني فيما فهموه اولا
ولم يرتقوا الى ما فهموه ثانياً واما في قوله سترهم الامر منسوب الى المفيد المسمع فذكر
اولاً الآفاق فان لم يفهموه فالانفس لان دلائل الانفس لاذهول للانسان عنها هذا
الترتيب مراعى في قوله تعالى الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم اي يعلمون
الله بدلائل الانفس في سائر الاحوال ويتفكرون في خلق السموات والارض بدلائل
الآفاق (المسئلة الثانية) وجه دلالة الخلق بالحق على الوجودانية ظاهر واما وجه دلالة
على الخسر فكيف هو فنقول وقوع تخريب السموات وعدمها لا يعلم بالعقل الامكانه
واما وقوعه فلا يعلم الا بالسمع لان الله قادر على ابقاء الحادث أبداً كما انه يبقى الجنة والنار
بعد احداثهما أبداً والخلق دليل امكان العدم لان المخلوق لم يجب له القدم فجاز عليه
العدم فاذا أخبر الصادق عن امره امكان وجب على العاقل التصديق والاذعان ولان
العالم لما كان خلقه بالحق فينبغي ان يكون بعده هذه الحياة حياة أخرى باقية لان هذه
الحياة ليست الا لعباً ولها كايين بقوله تعالى وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وخلق
السموات والارض لله واللعب عبث والعبث ليس بحق وخلق السموات والارض
بالحق فلا بد من حياة بعد هذه (المسئلة الثالثة) قال ههنا كثيراً من الناس وقال من
قبل ولكن اكثر الناس وذلك لان من قبل لم يذكر دليلاً على الاصلين وههنا قد ذكر
الدلائل الواضحة والبراهين اللاشك في ان الايمان بعد الدليل اكثر من الايمان
قبل الدليل فبعد الدلائل لا بد من ان يؤمن من ذلك اكثر ججع فلا يبقى الاكثر كما هو
فقال بعد اقامة الدليل وان كثيراً وقوله ولكن أكثرهم ثم بعد الدليل الذي لا يمكن الدهول
عنه والدليل الذي لا يقع الدهول عنه وان أمكن هو السموات والارض لان من البعيد
ان يذهل الانسان عن السماء التي فوقه والارض التي تحته ذكر ما يقع الدهول عنه وهو
امر امثالهم وحكاية اشكالهم فقال تعالى (أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف

كيفية الايمان بهما في خاتمة
سورة البقرة وعن النبي عليه
الصلاة والسلام لا تصدقوا
اهل الكتاب ولا تكذبوهم
وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسله
فان قالوا باطلا لم تصدقوهم
وان قالوا حقاً لم تكذبوهم
(والهنا واليهكم واحد) لاشريك
له في الالهية (ونحن له مسلمون)
مطيعون خاصة وفيه تعريض
بحال الفريقين حيث اتخذوا
احبارهم ورهبانهم ارباباً من
دون الله (وكذلك) تجريد
للخطاب الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وذلك اشارة الى مصدر
الفعل الذي بعده وما فيه من
معنى البعد للايدان بمنزلة المشار
اليه في الفضل اي مثل ذلك
الانزال المبدع الموافق لانزال
سائر الكتب (انزلنا اليك
الكتاب) اي القرآن الذي من
جلته هذه الآية الناطقة بما
ذكر من المجادلة بالحسنى (فالذين
آتيناهم الكتاب) من الطائفتين
(يؤمنون به) اريد بهم عبد الله
بن سلام واضرا به من اهل
الكتابين خاصة كان من عداهم
لم يؤثروا الكتاب حيث لم
يعملوا بما فيه او من تقدم عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
منهم حيث كانوا مصدقين بنزوله
حسباً شاهدوا في كتابيهما
وتخصيصهم بايتاء الكتاب
الايدان بأن من بعدهم من
معاصري رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد نزع عنهم الكتاب
بالسمع فلم يؤثروا والفاء لترتيب
ما بعدهما على ما قبلها فان ايمانهم
به مترتب على انزاله على الوجه
المذكور (ومن هؤلاء) اي

كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة وأثاروا الارض وعمروها أكثر مما
عمروها وجاءتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون وقال
في الدليلين المتقدمين أولم يروا ولم يقل أولم يسيروا اذ لا حاجة هناك الى السير بحضور
النفوس والسماء والارض وقال ههنا أولم يسيروا فينظروا ذكرهم بحال امثالهم ووبال
اشكالهم ثم ذكر انهم أولى بالهلاك لان من تقدم من عاد وثمود كانوا أشد منهم قوة ولم
ينفعهم قواهم وكانوا أكثر مالا وعمارة ولم يمنع عنهم الهلاك أموالهم وحصونهم واعلم
ان اعتماد الانسان على ثلاثة اشياء قوة جسمية فيه أو في أعوانه اذ بها المباشرة وقوة
مالية اذ بها التأهب للمباشرة وقوة ظهريية يستند اليها عند الضعف والفتور وهي

ومن العرب اهل مكة على الاول او من في عصره عليه الصلاة والسلام على الثاني (من يؤمن به) اي بالقرآن (بالحصول)
(وما يجمع بآياتنا) عبر عن الكتاب بالآيات للتنبيه على ظهور دلالتها على معانيها وعلى كونها من عند الله تعالى واضيفت الى نون

العظمة لمزيد تفخيمها وغاية تشنيع من يحدد بها (الالكافرون) الموعولون في الكفر المصممون عليه فان ذلك يصدهم عن التأمل فيما يؤديهم الى معرفة حقيقتها وقيل هم كعب بن الاشرف (٦٩٩) واصحابه (وما كنت تتلون من قبله) اي ما كنت قبل انزالنا اليك

الكتاب تقدر على ان تتلو شيئا (من كتاب ولا تخطه) ولا تقدر على ان تخطه (بيمينك) حسبا هو المعتاد او ما كانت عادتك ان تتلوه ولا ان تخطه (اذا لارتاب المبطون) اي لو كنت ممن يقدر على التلاوة والخط او ممن يعتادهما لارتابوا وقالوا لعلمه التخطه من كتب الاوائل وحيث لم تكن كذلك لم يبق في شأنك مفشأ ريب اصلا وتسميتهم مبطلين في رتباتهم على التقدير القروض لكونهم مبطلين في اتباعهم للاحتمال المذكور مع ظهور نزاهته عليه الصلاة والسلام عن ذلك (يل هو) اي القرآن (آيات بينات) واضحات ثابتة راسخة (في صدور الذين اوتوا العلم) من غير ان يلتقط من كتاب يحفظونه بحيث لا يقدر احد على تحريفه (وما يحدد باياتنا) مع كونها كاذكر (الاطالمون) المتجاوزون للحدود في الشر والمكابرة والفساد (وقالوا لولا انزل عليه آيات من ربه) مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى عليهم السلام وقري آية (قل انما الايات عند الله) ينزلها حسبا يشاء من غير دخل لاحد في ذلك قطعا (وانما انا نذير مبين) ليس من شأنى الا الانذار بما اوتيت من الايات (اولم يكفهم) كلام مستأنف وارد من جهته تعالى ردا على اقتراحهم وبيان البطلان والهمزة للاذكار والنفي والواو للمطف على مقدر يقتضيه المقام اي اقصر ولم يكفهم آية مغنيتهم من سائر الايات (انا انزلنا عليك الكتاب) الناطق بالحق المصدق لما بين يديه من الكتب السماوية وانت بمنزل عن مدارستها

بالحصون والعمائر فقال تعالى كانوا اشد منهم قوة في الجسم واكثر منهم مالا لانهم اثاروا الارض اي حرثوها ومنه بقرة تثير الارض وقيل منه سمي ثورا وانتم لا حراثة لكم فالهم كانت اكثر وعمارتهم كانت اكثر لان انبيتهم كانت رفيعة وحصونهم منيعة وعمارته اهل مكة كانت يسيرة ثم هو لا جاءتهم رسالتهم بالبينات وامروهم ونهواهم فلما كذبوا اهلكوا فكيف انتم وقوله فما كان الله ليظلمهم يعني لم يظلمهم بالتكليف فان التكليف شريف لا يؤثر له الا محل شريف ولكن هم ظلموا انفسهم بوضع خسيس وهو عبادة الأصنام واتباع ابليس فكان الله بالتكليف وضعهم فيما خلقه والربح لانه تعالى قال خلقتكم لتزبحوا على لا لاربح عليكم والوضع في موضع كان الخلق له ليس بظلم واما هم فوضعوا انفسهم في مواضع الخسران ولم يكونوا خلقوا الا لاربح ففهم كانوا ظالمين وهذا الكلام منا وان كان في الظاهر يشبه كلام المعتزلة لكن العاقل يعلم كيف يقوله اهل السنة وهو ان هذا الوضع كان بمشيئة الله وارادته لكنه كان منهم ومضافا اليهم ثم قال تعالى (ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوأى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن) كما قال للذين احسنوا الحسنى وقوله تعالى ان كذبوا قيل معناه بأن كذبوا اي كان عاقبتهم ذلك بسبب انهم كذبوا وقيل معناه أساؤا وكذبوا فكذبوا يكون تفسير الاساؤا وفي هذه الآية لطائف (احدها) قال في حق الذين احسنوا للذين احسنوا الحسنى وقال في حق من أساء ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوأى اشارة الى ان الجنة لهم من ابتداء الامر فان الحسنى اسم الجنة والسوأى اسم النار فاذا كانت الجنة لهم من الابتداء ومن له شيء كلما يزداد وينوفيه فهو له لان ملك الاصل يوجب ملك الثمرة فالجنة من حيث خلقت تربو وتنمو للحسنين واما الذين أساؤا فالسوأى وهى جهنم في العاقبة مصيرهم اليها (الثانية) ذكر الزيادة في حق المحسنين ولم يذكر الزيادة في حق المسيء لان جزاء سيئة سيئة مثلها (الثالثة) لم يذكر في المحسن ان له الحسنى بأنه صدق وذكر في المسيء ان له السوأى بأنه كذب لان الحسنى للمحسنين فضل والمنفضل لو لم يكن تفضله لسبب يكون ابلغ واما السوأى للمسيء عدل والعدل اذا لم يكن تعذيبه لسبب لا يكون عدلا فذكر السبب في التعذيب وهو الابصرار على التكذيب ولم يذكر السبب في الثواب ثم قال تعالى (الله يبدؤ الخلق ثم يعيده ثم اليه ترجعون) لما ذكر ان عاقبتهم الى الجحيم وكان في ذلك اشارة الى الامادة والحشر لم يترك دعوى بلاينة فقال يبدؤ الخلق يعني من خلق بالقدرة والارادة لا يعجز عن الرجعة والامادة فاليه ترجعون ثم بين ما يكون وقت الرجوع اليه

فقال تعالى (يوم تقوم الساعة يبلس المجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين) في ذلك اليوم يتبين افلاسهم ويتحقق ابلاسهم والابلاس يأس مع حيرة يعني يوم تقوم الساعة يكون للمجرم يأس محير لا يأس هو احدى الراحتين وهذا لان الطمع اذا انقطع باليأس فاذا كان المرجو امرا غير ضروري يستريح الطامع من

ومارسها (بتلى عليهم) في كل زمان ومكان فلا يزال معهم آية ثابتة لا تزول ولا تضعيل كما تزول كل آية بعد كونها وتكون في مكان

دون مكان او يتلى على اليهود بتحقيق ما في ايديهم من نعمك ونعت دينك (ان في ذلك) الكتاب العظيم الشأن الباقي على مر الدهور (لرجة) اي فعمة عظيمة (و ذكرى) اي تذكرة (لقوم يؤمنون) (٧٠٠) اي لقوم همهم الايمان لا التمتع كأولئك المقترحين وقيل ان ناسا

من المؤمنين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتب فيها بعض ما يقوله اليهود فقال كفى بها ضلالة قوم ان يرغبوا عما جاء به نبهم الى ما جاء به غير نبهم فنزلت (قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) بما صدر عني وعنكم (يعلم ما في السموات والارض) اي من الامور التي من جلتها شأن وشأنكم فهو تقرير لما قبله من كفايته تعالى شهيدا (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبد من دون الله تعالى (وكفروا بالله) مع تعاضد موجبات الايمان به (اولئك هم الخاسرون) المغبونون في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان بأن ضيعوا الفطرة الاصلية والادلة السمعية الموجبة للايمان والآية من قبيل المجادلة بالتي هي احسن حيث لم يصرح بنسبة الايمان بالباطل والكفر بالله والخسران اليهم بل ذكر على منهاج الاتهام كافي قوله تعالى وانا اواياكم على هدى او في ضلال مبين (ويستعجلونك بالعذاب) على طريقة الاستهزاء بقولهم متى هذا الوعد وقولهم امطر علينا حجارة من السماء واثنا بعذاب ونحو ذلك (ولولا اجل مسمى) قد حضر به الله تعالى لعذابهم وبيته في اللوح (لجاءهم العذاب) المعين لهم حسبا استعجلوا به قيل المراد بالاجل يوم القيامة لما روى انه تعالى وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يعذب قومه بعذاب الاستئصال وان يؤخر عذابهم الى يوم القيامة وقيل يوم بدر وقيل وقت فنائهم بأجالهم وفيه بعد ظاهر لما انهم ما كانوا يعدون بفنائهم الطبيعي ولا كانوا يستعجلون به (وليأتينهم) جملة مستأنفة مبينة لما اشير اليه في الجملة السابقة من مجي العذاب عند محل الاجل اي وباللّه ليأتينهم العذاب الذي عين لهم عند (يصدر)

الانتظار وان كان ضروريا لابقاء له بدونه ينظر فؤاده اشد انقطاعا ومثل هذا اليأس هو الابلاس وانبين حال المجرم وابلاسه بمثل وهو ان نقول مثله مثل من يكون في بستان وحواليه الملاعب والملاهي * ولديه ما يقتر به ويباهي به فيخبره صادق بمجيء عدو لا يرد راد * ولا يصدده صاد * اذا جاءه لا يبلعه ريقا * ولا يترك له الى الخلاص طريقا * فيفتح عليه الاشتغال بسلوك طريق الخلاص فيقول له طفل او مجنون ان هذه الشجرة التي انت تحتها لها من الخواص دفع الاحادي عن يكون تحتها فيقبل ذلك الغافل على استيقاء ملاذه معتمدا على الشجرة بقول ذلك الصبي فيحييه العدو ويحيط به فأول ما يريه من الاهوال قلع تلك الشجرة فيبقى متخيرا آيسا * مفتقرا بأيسا * فكذلك المجرم في دار الدنيا اقبل على استيقاء اللذات واخبره النبي الصادق بان الله يحزبه * ويأتيه عذاب يحزبه * فقال له الشيطان والنفس الامارة بالسوء ان هذه الاخشاب التي هي الاوثان دافعة عنك كل باس * وشافعة لك عند دخول الخواص * فاشتغل بما هو فيه واستمر على غيه حتى اذا جاءته الطامة الكبرى فأول ما يريه القاء الاصنام في النار فلا يجد الى الخلاص من طريق * ويحقيق عليه عذاب الحريق * فيأس حينئذ اي اياس * ويبلس اشد ابلاس * واليه الاشارة بقوله تعالى ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين يعني يكفرون بهم ذلك اليوم * ثم قال تعالى (ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون) ثم بين امرا آخر يكون في ذلك اليوم وهو الافتراق كما قال تعالى في آية اخرى وامتازوا اليوم ايها المجرمون فكان هذه الحالة مترتبة على الابلاس فكانه اولا يبلس ثم يميز ويجعل فريق في الجنة وفريق في السعير وأعاد قوله ويوم تقوم الساعة لان قيام الساعة امر هائل فكرره تأكيذا للتخويف ومنه اعتاد الخطباء تكرير يوم القيامة في الخطب لتذكير أهواله * ثم بين كيفية التفرق فقال تعالى (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون) اي في الجنة يسرون بكل مسرة (واما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك في العذاب محضرون) يعني لا غيبة لهم عنه ولا فتور له عنهم كما قال تعالى كلما أرادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها وقال لا يفتقر عنهم العذاب وفي الآيتين مسائل فيها لطائف (المسئلة الاولى) بدأ بذكر حال الذين آمنوا مع ان الموضع موضع ذكر المجرمين وذلك لان المؤمن يوصل اليه الثواب قبل ان يوصل الى الكافر العقاب حتى يرى ويتحقق ان المؤمن وصل الى الثواب فيكون انكى ولو ادخل الكافر النار اولا لكان يظن ان الكل في العذاب مشتركون فقدم ذلك زيادة في ايلامهم (المسئلة الثانية) ذكر في المؤمن العمل الصالح ولم يذكر في الكافر العمل السيئ لان العمل الصالح معتبر مع الايمان فان الايمان المجرد مفيد للنجاة دون رفع الدرجات ولا يبلغ المؤمن الدرجة العالية الا بايمانه وعمله الصالح واما الكافر فهو في الدرجات بمجرد كفره فلو قال والذين كفروا وعملوا السيئات في العذاب محضرون لكان العذاب لمن

به (وليأتينهم) جملة مستأنفة مبينة لما اشير اليه في الجملة السابقة من مجي العذاب عند محل الاجل اي وباللّه ليأتينهم العذاب الذي عين لهم عند (يصدر)

حلول الاجل (بقية) اي فجأة (وهم لا يشعرون) اي (٧٠١) باثنيانه ولعل المراد باثنيانه كذلك انه لا يأتينهم بطريق التعجيل عند استعجالهم

والاجابة الى مسؤولهم فان ذلك
اثبات برأيهم وشعورهم لانه
بأثنيانه وهم غارون آمنون لا
يخطر ونه بالبال كذاب بعض
العقوبات النازلة على بعض الامم
سائنا وهم نائمون اوضحى وهم
يلعبون لما ان اتيان عذاب
الآخرة وعذاب يوم بدر ليس من
هذا القبيل (يستجملونك بالعذاب
وان جهنم لمحيطة بالكافرين)
استئناف مسوق لغاية تجهيلهم
وركا كثر رأيهم وفيه دلالة على ان
ما استجملوه عذاب الآخرة اي
يستجملونك بالعذاب والحال ان
محل العذاب الذي لا عذاب فوقه
محيط بهم كانه نيل يستجملونك
بالعذاب وان العذاب لمحيط بهم اي
سيحيط بهم وانما جئ بالجملة
الاسمية دلالة على تحقيق الاحاطة
واستمرارها وتزيلا لحال السبب
منزلة حال السبب فان الكفر
والمعاصي الموجبة لدخول جهنم
محيطه بهم وقيل ان الكفر
والمعاصي هي النار في الحقيقة
لكنها اظهرت في هذه الفسفة بهذه
الصورة وقد مر تفصيله في سورة
الاعراف عند قوله تعالى والوزن
يومئذ الحق ولام الكافرين اما
للعهد ووضع الطاهر موضع
المضمر الاشعار بعللة الحكم والجنس
وهم داخلون فيه دخولا اوليا
(يوم يغشاهم العذاب) ظرف
لمضمر قد طوى ذكره ايدانا بغاية
كثرة وقطاعته كانه قبل يوم
يغشاهم العذاب الذي اشير اليه
باحاطة جهنم بهم يكون من
الاحوال والاهوال مالا يفي به
المقار وقيل ظرف للاحاطة (من
فوقهم ومن تحت ارجلهم) اي
من جميع جهاتهم (ويقول)
اي الله عز وجل ويعضده القراءة

يصدر منه المجموع فان قيل فن يؤمن ويعمل السيات غير مذكور في القسمين فنقول
له منزلة بين المنزلتين لاعلى ما يقوله المعتزلة بل هو في الاول في العذاب ولكن ليس من
المحضرين دوام الحضور وفي الآخرة هو في الرياض ولكنه ليس من المحبورين غاية
الحبور كل ذلك بحكم الوعد (المسئلة الثالثة) قال في الاول في روضة على التذكير
وقال في الآخر في العذاب على التعريف لتعظيم الروضة بالتذكير كما يقال لفلان
مال وجاه اي كثير وعظيم (المسئلة الرابعة) قال في الاول يجبرون بصيغة الفعل ولم يقل
يجبرون وقال في الآخر محضرون بصيغة الاسم ولم يقل يحضرون لان الفعل يني عن
التجدد والاسم لا يدل عليه فقوله يجبرون يعني يأتينهم كل ساعة امر يسرون به واما
الكفار فهم اذا دخلوا العذاب يبقون فيه محضرين * ثم قال تعالى (فسبحان الله حين
تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون يخرج
الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الارض بعد موتها وكذلك تخرجون) لما
بين الله تعالى عظمته في الابتداء بقوله ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا
بالحق وعظمته في الانتهاء وهو حين تقوم الساعة ويفترق الناس فريقين ويحكم على
البعض بأن هؤلاء للجنة ولأبالي هؤلاء الى النار ولأبالي امر تنزيهه عن كل سوء
وبحمده على كل حال فقال فسبحان الله اي سبحوا الله تسبيحا وفي الآية مسائل
(المسئلة الاولى) في معنى سبحان الله ولفظه اما لفظه ففعلان اسم للمصدر الذي هو
التسبيح سمي التسبيح بسبحان وجعل عمله واما المعنى فقال بعض المفسرين المراد منه
الصلاة اي صلوا وذكروا انه اشار الى الصلوات الخمس وقال بعضهم أراد به التنزيه
اي تزهوه عن صفات النقص وصفوه بصفات الكمال وهذا اقوى والمصير اليه اولى
لانه يتضمن الاول وذلك لان التنزيه المأمور به يتناول التنزيه بالقلب وهو الاعتقاد
الجازم وباللسان مع ذلك وهو الذكر الحسن وبالاركان معهما جميعا وهو العمل الصالح
والاول هو الاصل والثاني ثمرة الاول والثالث ثمرة الثاني وذلك لان الانسان اذا اعتقد
شيئا ظهر من قلبه على لسانه واذا قال ظهر صدقه في مقاله من احواله وافعاله واللسان
ترجان الجنان والاركان برهان اللسان لكن الصلاة افضل اعمال الاركان وهي
مشملة على الذكر باللسان والقصد بالجنان وهو تنزيهه في التحقيق فاذا قال تزهوني وهذا
نوع من انواع التنزيه والامر المطلق لا يختص بنوع دون نوع فيجب حمله على كل ما هو
تنزيه فيكون ايضا هذا امر بالصلاة ثم ان قولنا يناسب ما تقدم وذلك لان الله تعالى لما
بين ان المقام الاعلى والجزاء الاوفى لمن آمن وعمل الصالحات حيث قال فاما الذين
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فهم في روضة يجبرون قال اذا علمتم ان ذلك المقام لمن آمن وعمل
الصالحات والايمان تنزيه بالجنان وتوحيد باللسان والعمل الصالح استعمال الاركان
والكل تنزيهات وتحميدات فسبحان الله اي فأتوا بذلك الذي هو الموصل الى الحبور في

بنون العظمة او بعض ملائكته بأمره (ذوقوا ما كنتم تعملون) اي جزاء ما كنتم تعملونه في الدنيا على الاستمرار

من السيئات التي من أجلها الاستعجال بالعذاب (يا عبادي الذين آمنوا) (٧٠٢) خطاب تشریف لبعض المؤمنين الذين لا يتمكنون من

الرياض والحضور على الحياض (المسئلة الثانية) خص بعض الاوقات بالامر بالتسبيح وذلك لان افضل الاعمال ادومها لكن افضل الملائكة ملازمون للتسبيح على الدوام كما قال تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون والانسان مادام في الدنيا لا يمكنه ان يصرف جميع اوقاته الى التسبيح لكونه محتاجا الى اكل وشرب وتحصيل ما كوله ومشروب وملبوس ومركوب فأشار الله تعالى الى اوقات اذا اتى العبد بتسبيح الله فيها يكون كأنه لم يفتروا وهي الاول والاخر والوسط اول النهار وآخره ووسطه فأمر بالتسبيح في اول الليل ووسطه ولم يأمر بالتسبيح في آخر الليل لان النوم فيه غالب والله من على عباده بالاستراحة بالنوم كما قال ومن آياته منامكم بالليل فاذا صلى في اول النهار تسبيحتين وهما ركعتان حسب له صرف ساعتين الى التسبيح ثم اذا صلى اربع ركعات وقت الظهر حسب له صرف اربع ساعات اخر فصارت ست ساعات واذا صلى اربعاً في اواخر النهار وهو العصر حسب له اربع اخرى فصارت عشر ساعات فاذا صلى المغرب والعشاء سبع ركعات اخر حصل له صرف سبع عشرة ساعة الى التسبيح وبقي من الليل والنهار سبع ساعات وهي ثمانين نصف الليل وثلثه لان ثلثه ثمان ساعات ونصف ست ساعات وما بينهما السبع وهذا القدر لو نام الانسان فيه لكان كثيراً واليه اشار تعالى بقوله قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليلا اوزد عليه وزيادة القليل على النصف هي ساعة فيصير سبع ساعات مصروفة الى النوم والنام مرفوع عنه القبر فيقول الله عبدي صرف جميع اوقات تكليفه في تسبيحي فلم يبق لكم ايها الملائكة عليهم المزية التي ادعيتهم بقولكم نحن تسبيح بحمدك ونقدس لك على سبيل الانحصار بل هم مثلكم فقامهم مثل مقامكم في اعلى عليين واعلم ان في وضع الصلاة في اوقاتها وعدد ركعاتها واختلاف هيئاتها حكمة بالغة اما في عدد الركعات فاتفق من كون الانسان يقظان في سبع عشرة ساعة ففرض عليه سبع عشرة ركعة واما على مذهب ابي حنيفة حيث قال بوجوب الوتر ثلاث ركعات وهو اقرب للثقةوى فيقول هو مأخوذ من ان الانسان ينبغي ان يقلل نومه فلا ينام الا ثلث الليل مأخوذاً من قوله تعالى ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه ويفهم من هذا ان قيام ثلثي الليل مستحسن مستحب مؤكد باستحباب ولهذا قال عقيب علم ان لن تحصوه فتاب عليكم ذكر بلفظ التوبة واذا كان كذلك يكون الانسان يقظان في عشرين ساعة فأمر بعشرين ركعة واما النبي عليه السلام فلما كان من شأنه ان لا ينام اصلاً كما قال تمام عيشاي ولا ينام قلبي جعل له كل الليل كالنهار فزيد له التهجد فأمر به الى هذا اشار تعالى في قوله ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلاً طويلاً اي كل الليل لك التسبيح فصار هو في اربع وعشرين ساعة مسجداً فصار من الذين لا يفترون طرفة عين واما في اوقاته فاتفق ايضاً ان الاول والاخر والوسط هو المعترف فشرع التسبيح في اول النهار وآخره واما الليل فاعتبر اوله

اقامة امور الدين كما ينبغي للمناعة من جهة الكفرة وارشادهم الى الطريق الاسلامي (ان ارضى واسعة فايما فاعبدون) اي اذ لم يتسهل لكم العبادة في بلد ولم يتيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يتسنى لكم ذلك وعنه عليه الصلاة والسلام من فر بدنه من ارض الحارص ولو كان شهراً استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما السلام والفاء جواب شرط محذوف اذ المعنى ان ارضى واسعة ان لم تخلصوا العبادة في ارض فأخلصوها في غيرها ثم حذف الشرط وعوض عنه تقديم المفعول مع افادة تقديمه معنى الاختصاص والاختصاص (كل نفس ذائقة الموت ثم اليها ترجعون) جملة مستأنفة جيها حاشا على المسارعة في الامتثال بالامراني كل نفس من النفوس واجدة سرارة الموت وكرهه فراجعة الى حكمنا وجراًئاً بحسب اعمالها فن كانت هذه عاقبته فليس له بد من التزود والاستعداد لها وقرئ يرجعون (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنموتنهم) لنموتنهم (من الجنة غرفاً) اي عالى وهو مفعول ثان للتهوئ وقرئ لنموتنهم من التوء بمعنى الإقامة فانتصاب غرفاً حينئذ اما باجرائه مجرى لنموتنهم او بنزع الحافض او بتشبيه نظرف الموقت باليهيم كما في قوله تعالى لا تعدن لهم صراطك المستقيم (تجري من تحتها الانهار) صفة لغرفاً (خالدين فيها) اي في الغرف او في الجنة (نعم اجر العاملين) اي الاعمال الصالحة والخصوص بالمدح محذوف ثقة بدلالة ما قبله عليه وقرئ نعم (الذين صبروا) اما صفة للعاملين او نصب على المدح اي صبروا على اذية المشركين وشدايد المهاجرة وغير ذلك من المحن والمشاق (وعلى ربهم يتوكلون) (ووسطه)

ووسطه كما اعتبر اول النهار ووسطه وذلك لان الظهر وقته نصف النهار والعشاء وقته
 نصف الليل لا نأينا ان الليل المعتبر هو المقدار الذي يكون الانسان فيه يقظان وهو
 مقدار خمس ساعات فجعل وقته في نصف هذا القدر وهو الثلاثة من الليل واما ابو حنيفة
 لما رأى وجوب الوتر كان زمان النوم عنده اربع ساعات وزمان اليقظة بالليل ثمان
 ساعات وأخر وقت العشاء الآخرة الى الرابعة والخامسة ليكون في وسط الليل المعتبر كما
 ان الظهر في وسط النهار واما النبي صلى الله عليه وسلم لما كان ليله نهارا ونومه انتباهها قال
 لولا ان أشق على امتي لأمرتهم بالسواك وتأخير العشاء الى نصف الليل ليكون الاربع
 في نصف الليل كما ان الاربع في نصف النهار واما التفصيل فالذي يتبين لي ان النهار اثنتا
 عشرة ساعة زمانية والصلاة المؤداة فيها عشر ركعات فيسقى على المكلف ركعتان
 يؤديهما في اول الليل ويؤدي ركعة من صلاة الليل ليكون ابتداء الليل بالتسبيح كما كان
 ابتداء النهار بالتسبيح ولما كان المؤدى من تسبيح النهار في اوله ركعتين كان المؤدى من تسبيح
 الليل في اوله ركعة لان سبع النهار طويل مثل ضعف سبع الليل لان المؤدى في اثنا عشرة
 والمؤدى في الليل من تسبيح الليل خمس (المسئلة الثالثة) في فضيلة السجدة والحمدلة
 في المساء والصباح ولندكرها من حيث النقل والعقل اما النقل فأخبرني الشيخ الورع
 الخافظ الاستاذ عبد الرحمن بن عبد الله بن علوان بحلب مسندا عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لبعض اصحابه أتعجز عن ان تأتي وقت النوم بألف حسنة فتوقف فقال النبي
 عليه السلام قل سبحان الله والحمد لله والله اكبر مائة مرة يكتب لك بها الف حسنة
 وسمعتة يقول رحمه الله مسندا من قال خلف كل صلاة مكتوبة بمحشر مرات سبحان الله
 ومحشر مرات الحمد لله وعشر مرات الله اكبر ادخل الجنة واما العقل فهو ان الله تعالى
 له صفات لازمة لا من فعله وصفات ثابتة له من فعله (اما الاولى) فهي صفات كمال وجلال
 خلافتها نقص فاذا أدرك المكلف الله بأنه لا يجوز ان يخفى عليه شيء لكونه عالما بكل شيء
 فقد نزهه عن الجهل ووصفه بضده واذا عرفه بأنه لا يعجز عن شيء لكونه قادرا على كل
 شيء فقد نزهه عن العجز واذا علم انه لا يجري في ملكه الا ما يشاء لكونه مريدا لكل كان فقد
 وصفه ونزاهه واذا ظهر له انه لا يجوز عليه الفناء لكونه لا واجب البقاء فقد نزهه واذا بان له
 انه لا يسبقه العدم لا تصافه بالقدم فقد نزهه واذا لاح له انه لا يجوز ان يكون عرضا
 او جسما او في مكان لكونه واجبا بريئا عن جهات الامكان فقد نزهه لكن صفاته السلبية
 والاضافية لا يعدها عاد ولو اشتغل بها واحد لا فني فيها عمره ولا يدرك كثرتها فاذا قال
 قائل مستحضر يا بقلبه سبحان الله منها لما يقوله من كونه منزها له عن كل نقص فانيته
 بالتسبيح على هذا الوجه من الاجال يقوم مقام اتيان به على سبيل التفصيل لكن لا ريب
 في ان من اتى بالتسبيح عن كل واحد على حدة مما لا يجوز على الله يكون قد أتى بما لا تنفي به
 الاعمار فيقول هذا العبد أتى بتسبيحي طول عمره ومدة بقائه فأجازيه بأن أظهره

اي ولم يتوكلوا فيما باتون ويذرون
 الاعلى الله تعالى (وكأن من دابة
 لا تحمل رزقها) روى ان النبي عليه
 الصلاة والسلام لما امر المؤمنين
 الذين بمكة بالمهاجرة الى المدينة قالوا
 كيف تقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة
 فنزلت اي وكم من دابة لا تطيق حمل
 رزقها الضعفاء اولادهم وانا
 تسبيح ولا معيشة عندها (الله
 يرزقها واياكم) ثم انها مع ضعفها
 وتوكلها واياكم مع قوتكم واجتهادكم
 سواء في انه لا يرزقها واياكم الا
 الله تعالى لان رزق الكل باسباب
 هو المسبب لها وحده فلا تخافوا
 الفقر بالمهاجرة (وهو السميع)
 المبالغ في السمع فيسمع قولكم هذا
 (العليم) المبالغ في العلم فيعلم
 خباياكم (ولئن سألتهم) اي اهل
 مكة (من خلق السموات والارض
 وسخر الشمس والقمر ليقولن الله)
 اذ لا سبيل لهم الى انكاره ولا الى
 الزد فيه (فاني يؤفكون) انكار
 واستبعاد من جهته تعالى لتركهم
 العمل بوجهه اي فكيف يصرفون
 عن الاقرار بتفرد تعالى في
 الالهية مع اقرارهم بتفرد تعالى
 فيما ذكر من الخلق والتسخير (الله
 يبسط الرزق لمن يشاء) ان يبسطه
 له (من عباده ويقدر له) اي يقدر
 لمن يشاء ان يقدر له منهم كانوا من
 كان على ان الضمير بهم حسب اهام
 مرجعه او يقدر لمن يبسطه له على
 التعاقب (ان الله بكل شيء عليم)
 فيعلم من يليق ببسط الرزق فيبسطه
 له ومن يليق بقدره له فيقدر له
 او فيعلم ان كلام البسط والقدر
 في اي وقت يوافق الحكمة والمصلحة
 فيفعل كلامهما في وقته (ولئن
 سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا
 بالارض من بعد موتها ليقولن الله)
 معترفان بانه الموجد للمسكنات
 بأسرها اصولها وفروعها ثم انهم
 يشركون به بعض مخلوقاته الذي
 لا يكاد يتوهم منه القدرة على شيء

الحق بحيث لا يجترى المبطون على جموده وانه اظهر حجتك عليهم وقيل على ان عصمتك من امثال هذه الضلالات ولا يخفى بعده (بل اكثرهم لا يعقلون) اي شيئا من الاشياء فلذلك لا يعملون بمقتضى قولهم هذا فيشركون به سبحانه اخس مخلوقاته وقيل لا يعقلون ما تريد بحسبك عند مقالهم ذلك (وما هذه الحياة الدنيا) اشارة تحقير وازدراء للدنيا وكيف لا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء (الالهو ولعب) اي الاكراهى ويلعب به الصبيان. يجتمعون عليه ويتعجبون به ساعة ثم يتفرقون عنه (وان الدار الآخرة لهما الحيوان) اي لهما دار الحياة الحقيقية لا متنازع طريق الموت والفناء عليهما وهى في ذاتها حياة للمبالغة والحيوان مصدر حي سمى به ذوا الحياة واصله حيوان فقلبت الياء الثانية واوا لما في بناء فعلا من معنى الحركة والاضطراب اللازم للحيوان ولذلك اختير على الحياة في هذا المقام المقتضى للمبالغة (لو كانوا يعلمون) اي لما آثروا عليها الدنيا التي اصلها عدم الحياة ثم ما يحدث فيها من الحياة عارضة سريعة الزوال وشككية لا ضمحلل (فاذا ركبوا في الفلك) متصل بما دل عليه شرح حالهم والركوب هو الاستعلاء على الشيء المتحرك وهو متعدد بنفسه كما في قوله تعالى والحيل والبغال والحمير لتركبوها واستعماله ههنا وفي امثاله بكلمة في لا يذنان بان المركوب في نفسه من قبيل الامكنة وحركته قسرية غير ارادية كما في سورة هود والمعنى انهم

عن كل ذنب وأزينه بخلق الكرامة وأنزله بدار المقامة مدة لا انتهاء لها وكان العبد ينزه الله في اول النهار وآخره ووسطه فان الله تعالى يطهره في اوله وهو دنياه وفي آخره وهو عقابه * وفي وسطه وهو حالة كونه في قبره الذي يحويه الى اوان حشره وهو مغناه * واما الثانية وهو صفات الفعل فالانسان اذا نظر الى خلق الله السموات يعلم انها نعمة وكرامة فيقول الحمد لله فاذا رأى الشمس فيها بازغة فيعلم انها نعمة وكرامة فيقول الحمد لله وكذلك القمر وكل كوكب والارض وكل نبات وكل حيوان يقول الحمد لله لكن الانسان لو حمد الله على كل شيء على حدة لا يفي عمره به فاذا استحضر في ذهنه النعم التي لا تعد كما قال تعالى وان تعبدوا نعمة الله لا تحصوها ويقول الحمد لله على ذلك فهذا الحمد على وجه الاجال يقوم منه مقام الحمد على سبيل التفصيل ويقول عبيد استغرق عمره في حمدي وأنا وعدت الشاكر بالزيادة فله على حسنة التسبيح الحسنى وله على حمده الزيادة ثم ان الانسان اذا استغرق في صفات الله قديده عوه عقله الى التفكير في الله تعالى بعد التفكير في آلاء الله فكل ما يقع في عقله من حقيقة فينبغي ان يقول الله اكبر مما أدركه لان المدركات وجهات الادراكات لانهاية لها فان اراد ان يقول على سبيل التفصيل الله اكبر من هذا الذى أدركته من هذا الوجه واكبر مما أدركته من ذلك الوجه واكبر مما أدركته من وجه آخر يفتنى عمره ولا يفي بادراك جميع الوجوه التي يظن الظان انه مدرك لله بذلك الوجه فاذا قال مع نفسه الله اكبر اى من كل ما أتصوره بقوة عقلى وطاقة ادراكى يكون متوغلا في العرفان واليه الاشارة بقوله العجز عن درك الادراك فقول القائل المستيقظ سبحانه الله والحمد لله والله اكبر مفيد لهذه الفوائد لكن شرطه ان يكون كلاما معتبرا وهو الذى يكون من صميم القلب لا الذى يكون من طرف اللسان (المسئلة الرابعة) قوله وعشيا عطف على حين اى سجوده حين تمسون وحين تصبحون وعشيا وقوله وله الحمد في السموات والارض كلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه (وفيه لطيفة) وهو ان الله تعالى لما أمر العباد بالتسبيح كأنه بين لهم ان تسبيحهم الله لنفعهم لا لنفع يعود على الله فعلمهم ان يحمدا الله اذا سجده وهذا كما في قوله تعالى يبنون عليكم ان اسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان (المسئلة الخامسة) قدم الامساء على الاصباح ههنا واخره في قوله وسجوده بكرة واصيلا وذلك لان ههنا اول الكلام ذكر الحشر والامادة من قوله الله يبدأ الخلق ثم يعيده الى قوله فأولئك في العذاب محضرون وآخر هذه الآية ايضا ذكر الحشر والامادة بقوله وكذلك تخرجون والامساء آخر فذكر الآخر ليذكر الآخرة (المسئلة السادسة) في تعلق اخراج الحى من الميت والميت من الحى بما تقدم عليه هو ان عند الاصباح يخرج الانسان من شبه الموت وهو النوم الى شبه الوجود وهو اليقظة وعند العشاء يخرج الانسان من اليقظة الى النوم واختلف المفسرون في قوله يخرج الحى من الميت فقال اكثرهم يخرج الدجاجة من البيضة

على ما وصفوا من الاشارة فاذا ركبوا (٧٠٥) في البحر ولقوا شدة (دعوا الله مخلصين له الدين) اى كائين على صهوة المخلصين لدينهم

من المؤمنين حيث لا يدعون غير الله تعالى لعلمهم بأنه لا يكشف الشدائد عنهم الا هو (فلما نجاهم الى البر اذاهم يشركون) اى فاجؤا المعاودة الى الشرك (ليكفروا بما آتيناهم وليتقوا) اى يفاجؤوا الاشراك ليكونوا كافرين بما آتينا من نعمة الانجاء التى حقها ان يشكروها (فسوف يعلمون) اى عاقبة ذلك وغائلته حين يرون العذاب (اولم يروا) اى لم ينظروا ولم يشاهدوا (انا جعلنا) اى بلدهم (حرما آمنا) مصونا من النهب والتعدى سالما اهله من كل سوء (ويخطف الناس من حولهم) اى والحال انهم يخطفون من حولهم قتلا وسبيًا اذ كانت العرب حوله فى تغاور وتناهب (افبالاطل يؤمنون) اى ابعد ظهور الحق الذى لا ريب فيه بالباطل خاصة يؤمنون دون الحق (وبنعمة الله يكفرون) وهى المستوجبة للشكر حيث يشركون به غيره وتقديم الصلة فى الموضوعين لاطهار كمال شناعة ما فعلوا (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) بان زعم ان له شريكا اى هو اظلم من كل ظالم وان كان سبب الظلم دالا على نفي الاظلم من غير تعرض لنفي المساوى وقد مر مرارا (او كذب بالحق للمجاهد) اى بالرسول او بالقرآن وفى ما تسفيه لهم بانهم لم يتوقفوا ولم يتأملوا حين جاءهم بل سارعوا الى التكذيب آثر ذى اثر (اليس فى جهنم مثوى للكافرين) تقرير لثوابهم فيها كقول من قال * الستم خير من ركب المطايا *

اى الا يستوجبون الثواب فيها وقد فعلوا ما فعلوا من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بالحق الصريح او انكاروا استبعاد اجرائهم على

والبيضة من الدجاجة وكذلك الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان وقال بعضهم المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ويمكن ان يقال المراد يخرج الحي من الميت اى اليقظان من النائم والنائم من اليقظان وهذا يكون قد ذكره للتمثيل اى احياء الميت عنده وامانة الحي كتمنيه النائم وتنويم المنتبه ثم قال تعالى ويحيى الارض بعد موتها وكذلك تخرجون (وفى هذا معنى لطيف) وهو ان الانسان بالموث تبطل حيوانيته واما نفسه الناطقة فتفارق وتبقى بعده كما قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا لكن الحيوان نام متحرك حساس لكن النائم لا يتحرك ولا يحس والارض الميتة لا يكون فيها نماء ثم ان النائم بالانتباه يتحرك ويحس والارض الميتة بعد موتها تنمو نباتها فكما ان تحريك ذلك الساكن وانما هذا الواقف سهل على الله تعالى كذلك احياء الميت سهل عليه والى هذا اشار بقوله وكذلك تخرجون * ثم قال تعالى (ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا انتم بشر تنتشرون) لما أمر الله تعالى بالتسبيح عن الاسواء وذكر ان الحمد له على خلق جميع الاشياء وبين قدرته على الامانة والاحياء بقوله فسبحان الله الى قوله وكذلك تخرجون ذكر ما هو حجة ظاهرة وآية باهرة على ذلك ومن جعلها خلق الانسان من تراب وتقديره هو ان التراب ابعد الاشياء عن درجة الاحياء وذلك من حيث كلفيته فانه بارد يابس والحياة بالحرارة والرطوبة ومن حيث لونه فانه كدرو الروح نير ومن حيث فعله فانه ثقيل والارواح التى بها الحياة خفيفة ومن حيث السكون فانه بعيد عن الحركة والحيوان يتحرك يئمة ويسرعة الى خلف والى قدام والى فوق والى اسفل وفى الجملة فالتراب ابعد من قبول الحياة عن سائر الاجسام لان العناصر ابعد من المركبات لان المركب بالتركيب اقرب درجة من الحيوان والعناصر ابعدها التراب لان الماء فيه الصفاء والرطوبة والحركة وكلها على طبع الارواح والنار اقرب لانها كالحرارة الغريزية منبججة جامعة مفارقة للمركبات واول مراتبها المعادن فانه يمتزج وله مراتب اعلاها الذهب وهو قريب من ادنى مراتب النبات وهى مرتبة النباتات التى ينبت فى الارض ولا يبرز ولا يرتفع ثم النبات واعلى مراتبها وهى مرتبة الاشجار التى تقبل التعظيم ويكون لثمرها حب يؤخذ منه مثل تلك الشجرة كالبيضة من الدجاجة والبيضة قريبة من ادنى مراتب الحيوانات وهى مرتبة الحشرات التى ليس لها دم سائل ولا هى الى المنافع الجليلة وسائل كالنباتات ثم الحيوان واعلى مراتبها قريبة من مرتبة الانسان فان الانعام والاسما الفرس تشبه العمال والجمال والساعي ثم الانسان واعلى مراتب الانسان قريبة من مرتبة الملائكة المسبحين لله حامدين له فالله الذى خلق من ابعد الاشياء عن مرتبة الاحياء حيا هو فى اعلى المراتب لا يكون الامزها عن العجز والجهل ويكون له الحمد على انعام الحياة ويكون له كمال القدرة ونفوذ الارادة فيحوز منه الابداء والاعادة وفى الآية لطيفتان (احدهما) قوله اذا وهى للفاجأة يقال خرجت فاذا اسد بالباب وهو اشارة

ما ذكر من الافتراء والتكذيب مع علمهم بحال الكفرة اى (٨٩) (را) (س) ألم يعلموا ان فى جهنم مثوى للكافرين حتى اجترؤوا هذه الجريمة

(والذين جاهدوا فينا) أى في شأنا ولوجهنا خالصا اطلق المجاهدة ليعم (٧٠٦) جهاد الاعادى الظاهرة والباطنة (لنهدينهم سبلنا)

الى ان الله تعالى خلقه من تراب يكن فكان لانه صار معدنا ثم نباتا ثم حيوانا ثم انسانا وهذا اشارة الى مسألة حكمية وهى ان الله تعالى يخلق أولا انسانا فينبه انه يحى حيوانا وناميا وغير ذلك لانه خلق أولا حيوانا ثم يحمله انسانا فخلق الانواع هو المراد الاول ثم تكون الانواع فيها الاجناس بتلك الارادة الاولى فالله تعالى جعل المرتبة الاخيرة فى الشئ البعيد عنها غاية من غير انتقال من مرتبة الى مرتبة من المراتب التى ذكرناها (اللطيفة الثانية) قوله بشر اشارة الى القوة المدركة لان البشر بشر لا بحركته فان غيره من الحيوانات أيضا كذلك وقوله تنتشرون الى القوة المحركة وكلاهما من التراب عجيب اما الادراك فلكشافته وجوده واما الحركة فثقله وجوده وقوله تنتشرون اشارة الى ان العجبية غير مختص بخلق الانسان من التراب بل خلق الحيوان المنتشر من التراب الساكن عجيب فضلا عن خلق البشر وفى الآية مسائل (المسئلة الاولى) وهى ان الله خلق آدم من تراب وخلقنا منه فكيف قال خلقكم من تراب نقول الجواب عنه من وجهين (أحدهما) ما قيل ان المراد من قوله خلقكم انه خلق أصلكم (والثانى) ان تقول ان كل بشر مخلوق من التراب اما آدم فظاهر واما نحن فلانا خلقنا من نطفة والنطفة من صالح الغذاء الذى هو بالقوة بعض من الاعضاء والغذاء اما من لحوم الحيوانات وألبانها واسمانها واما من النبات والحيوان ايضا له غذاء هو النبات لكن النبات من التراب فان الحبة من الخنطة والنواة من الثمرة لاتصير شجرة الا بالتراب وينضم اليها اجزاء مائة ليصير ذلك النبات بحيث يغذى (المسئلة الثانية) قال تعالى فى موضع آخر وخلق من الماء بشرا وقال من ماء مهين وههنا قال من تراب فكيف الجمع قلنا اما على الجواب الاول فالسؤال زائل فان المراد منه آدم واما على الثانى فنقول ههنا قال ماهو اصل اول وفى ذلك الموضع قال ماهو اصل ثان لان ذلك التراب الذى صار غذاء بصير مائعا وهو المني ثم ينعقد ويتكون بخلق الله منه انسانا ونقول الانسان له أصلان ظاهران الماء والتراب فان التراب لا ينبت الا بالماء وفى النبات الذى هو اصل غذاء الانسان تراب وماء فان جعل التراب اصلا والماء لجمع اجزائه المتفتتة فالامر كذلك وان جعل الاصل هو الماء والتراب لتثبيت اجزائه الرطبة من السيلان فالامر كذلك فان قال قائل الله تعالى يعلم كل شئ فهو يعلم ان الاصل ماذا هو منهما وانما الامر عندنا مشتبه يجوز هذا وذلك فان كان الاصل هو التراب فكيف قال من الماء بشرا وان كان الماء فكيف قال خلقكم من تراب وان كانا هما اصلين فلم يقل خلقكم منهما (فنقول فيه لطيفة) وهى ان كون التراب اصلا والماء ليس لذاتيهما وانما هو يجعل الله تعالى فان الله نظرا الى قدرته كان له ان يخلق اول ما يخلق الانسان ثم يقبضه ويحصل منه التراب ثم يدوبه ويحصل منه الماء لكن الحكمة اقتضت ان يكون الناقص وسيلة الى الكامل لا الكامل يكون وسيلة الى الناقص فخلق التراب والماء اولاً وجعلهما اصلين لمن هو اكمل منهما بل

سبل السير اليها والوصول الى حناياها اولاً فزيدتهم هداية الى سبل الخير وتوفيقا لسلوكها كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى وفى الحديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (وان الله لمع المحسنين) عمية النصير والمعونة * رحمه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين

* (سورة الروم مكية الاقولة)
(فسبحان الله الآية وهى ستون)
(اوتسعون وخمسون آية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم) الكلام فيه كالذى مر فى امثاله من الفوائح الكريمة (غلبت الروم فى ادنى الارض) أى ادنى ارض العرب منهم اذ هى الارض المعهودة عندهم وهى اطراف الشام وفى ادنى ارضهم من العرب على ان اللام عوض عن المضائق اليه قال مجاهد هى ارض الجزيرة وهى ادنى ارض الروم الى فارس وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الاردن وفلسطين وقرى ادنى الارض (وهم) أى الروم (من بعد غلبهم) أى من بعد مغلوبيتهم وقرى بسكون اللام وهى لغة كالجلب والجلب (سيغلبون) أى سيغلبون فارس (فى بضع سنين) روى ان فارس غزوا الروم فوافوهم بأذرع وبصرى وقيل بالجزيرة كما سر غلبوا عليهم وبلغ الجبرمكة ففرح المشركون وشمتموا بالمسلمين وقالوا انتم والنصارى اهل كتاب ونحن وفارس اميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم فلنظهرن عليكم فقال ابو بكر رضى الله عنه لا يقرر الله اعينكم فوالله لينظهرن الروم على فارس بعد بضع

سنين فقال له ابى بن خلف الامين كذبت اجفل بيننا اجلا ان احبك عليه فتاحبه على عشر فلائص من كل منهما وجعلنا الاجل ثلاث (للذى)

سنتين فأخبر به أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزايده في الخطر وماده في الاجل فجعلها مائة فلوصل إلى تسع سنين ومات أبي من جرح رسول الله (٧٠٧) صلى الله عليه وسلم وظهرت الروم على فارس عند رأس

سبع سنين وذلك يوم الحد يمية

وقيل كان النصر للفرقيين يوم

بدر فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية

أبي فجاء به رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقال تصدق به وكان

ذلك قبل تحريم القمار وهذه

الآيات من البينات الباهرة

الشاهدة بجمعة النبوة وكون

القرآن من عند الله عز وجل

حيث أخبرت عن الغيب الذي

لا يعلمه إلا العليم الخبير وقرئ

غلبت على البناء للفاعل وسيغلبون

على البناء للمفعول والمعنى إن

الروم غلبت على ريف الشام

وسيغلبهم المسلمون وقد غزاهم

المسلمون في السنة التاسعة من

نزولها ففتحوا بعض بلادهم

فأضاف الغلب حينئذ إلى الفاعل

(لله الأمر من قبل ومن بعد) أي

في أول الوقتين وفي آخرهما حين

غلبوا وحين يغلبون كأنه قيل

من قبل كونهم غالبين وهو وقت

كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم

مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين

والمعنى أن كلام كونهم مغلوبين

أولاً وغالبين آخراً ليس إلا بأمر

الله تعالى وقضائه وتلك الأيام

نداولها بين الناس وقرئ من

قبل ومن بعد بالجر من غير تقدير

مضاف إليه واقتطاعه كأنه قيل

قبلاً وبعداً بمعنى أولاً وآخر

(ويومئذ) أي يوم أذ يغلب الروم

على فارس ويحل ما وعده الله

تعالى من غلبتهم (يفرح المؤمنون

بنصر الله) وتغلبه من له كتاب

على من لا كتاب له وغيظ من

شمت بهم من كفار مكة وكون ذلك

من دلائل غلبة المؤمنين على

الكفار وقيل نصر الله اظهار

صدق المؤمنين فيما أخبروا به

المشركين من غلبة الروم على فارس وقيل نصره تعالى أنه ولي بعض الظالمين بعضاً وقرئ بين كلمهم حتى

تناقصوا وتقاتلوا وقل كل منهما

للذي هو اكل من كل كائن وهو الانسان فان كان كونهما اصلين ليس امر ذاتياً

لهما بل يجعل جاعل فتارة جعل الاصل التراب وتارة الماء ليعلم انه بارادته واختياره فان

شاء جعل هذا اصلاً وان شاء جعل ذلك اصلاً وان شاء جعلهما اصلين (المسئلة الثالثة)

قال الحكماء ان الانسان مركب من العناصر الاربعة وهي التراب والماء والهواء والنار

وقالوا التراب فيه لثباته والماء لاستسماكه فان التراب يتفتت بسرعة والهواء لاستقلاله

كالزق المنفوخ يقوم بالهواء ولولا ما كان فيه استقلال ولا انتصاب والنار للنضج

والالتئام بين هذه الاشياء فهل هذا صحيح ام لا فان كان صحيحاً فكيف اعتبر الامرين

فحسب ولم يقل في موضع آخر انه خلقكم من نار ولا من ريح فنقول اما قولهم فلامفسدة

فيه من حيث الشرع فلاننازعه في الا اذا قالوا بانها بالطبيعة كذلك واما ان قالوا بان

الله بحكمته خلق الانسان من هذه الاشياء فلاننازعه فيهما واما الآيات فنقول ما ذكرتم

لا يخالف هذا لان الهواء جعلتموه للاستقلال والنار للنضج فهما يكونان بعد امتزاج الماء

بالتراب فالاصل الموجود اولا هما لا غير فلذلك خصهما ولان المحسوس من العناصر في

الغالب هو التراب والماء ولا سيما كونهما في الانسان ظاهر لكل احد فخص الظاهر

المحسوس بالذكر ثم قال تعالى (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسدنوا اليها

وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يفكرون) لما بين الله خلق الانسان بين

انه لما خلق الانسان ولم يكن من الاشياء التي تبقى وتدوم سنين متطاولة ابقى نوعه

بالاشخاص وجعله بحيث يتوالد فاذا مات الاب يقوم الابن مقامه لئلا يوجب فقد

الواحد ثمة في العماراة لا تنسد وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قوله خلق لكم دليل

على ان النساء خلقن كخلق الدواب والنبات وغير ذلك من المنافع كما قال تعالى خلق لكم

ما في الارض وهذا يقتضي ان لا تكون مخلوقة للعبادة والتكليف فنقول خالق النساء

من النعم علينا وخلقهن لنا وتكليفهن لاتمام النعمة علينا لا لتوجيه التكليف نحوهن

مثل توجيه الينا وذلك من حيث النقل والحكم والمعنى اما النقل فهذا وغيره واما

الحكم فلان المرأة لم تكلف بتكاليف كثيرة كما كلف الرجل بها واما المعنى فلان المرأة

ضعيفة الخلق مخيفة فشابهت الصبي لكن الصبي لم يكلف فكان يناسب ان لا تؤهل

المرأة للتكليف لكن النعمة علينا ما كانت تتم الا بتكليفهن لتخاف كل واحدة منهن

العذاب فتتقوا للزوج وتمنع عن المحرم ولولا ذلك لظهر الفساد (المسئلة الثانية) قوله

من انفسكم بعضهم قال المراد منه ان حواء خلقت من جسم آدم والصحيح ان المراد منه

من جنسكم كما قال تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم ويدل عليه قوله تعالى لتسكنوا اليها يعني

ان الجنسين الحيين المختلفين لا يسكن احدهما الى الاخرى لا تثبت نفسه معه ولا يميل

قلبه اليه (المسئلة الثالثة) يقال سكن اليه للسكون القلبي ويقال سكن عنده للسكون

الجسماني لان كلمة عند جاءت لظرف المكان وذلك الاجسام والى للغاية وهي القلوب

المشركين من غلبة الروم على فارس وقيل نصره تعالى أنه ولي بعض الظالمين بعضاً وقرئ بين كلمهم حتى

تناقصوا وتقاتلوا وقل كل منهما

للذي هو اكل من كل كائن وهو الانسان فان كان كونهما اصلين ليس امر ذاتياً

لهما بل يجعل جاعل فتارة جعل الاصل التراب وتارة الماء ليعلم انه بارادته واختياره فان

شاء جعل هذا اصلاً وان شاء جعل ذلك اصلاً وان شاء جعلهما اصلين (المسئلة الثالثة)

قال الحكماء ان الانسان مركب من العناصر الاربعة وهي التراب والماء والهواء والنار

وقالوا التراب فيه لثباته والماء لاستسماكه فان التراب يتفتت بسرعة والهواء لاستقلاله

كالزق المنفوخ يقوم بالهواء ولولا ما كان فيه استقلال ولا انتصاب والنار للنضج

والالتئام بين هذه الاشياء فهل هذا صحيح ام لا فان كان صحيحاً فكيف اعتبر الامرين

فحسب ولم يقل في موضع آخر انه خلقكم من نار ولا من ريح فنقول اما قولهم فلامفسدة

فيه من حيث الشرع فلاننازعه في الا اذا قالوا بانها بالطبيعة كذلك واما ان قالوا بان

الله بحكمته خلق الانسان من هذه الاشياء فلاننازعه فيهما واما الآيات فنقول ما ذكرتم

لا يخالف هذا لان الهواء جعلتموه للاستقلال والنار للنضج فهما يكونان بعد امتزاج الماء

بالتراب فالاصل الموجود اولا هما لا غير فلذلك خصهما ولان المحسوس من العناصر في

الغالب هو التراب والماء ولا سيما كونهما في الانسان ظاهر لكل احد فخص الظاهر

المحسوس بالذكر ثم قال تعالى (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسدنوا اليها

وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يفكرون) لما بين الله خلق الانسان بين

شوكة الآخر وفي ذلك قوة وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه وافق ذلك يوم بدروفيه من نصر الله العزيز المؤمنين وقرحهم بذلك ما لا يخفى والاول هو الانسب لقوله تعالى (ينصر من يشاء) (٧٠٨) اي من يشاء ان ينصره من عباده على عدوه ويفليه عليه فانه

استثناف مقرر لمصون قوله تعالى
لله الامر من قبل ومن بعد (وهو
العزيز) المبالغ في العزة والغلبة
فلا يجزئه من يشاء ان ينصر عليه
كأننا من كان (الرحيم) المبالغ
في الرحمة فينصر من يشاء ان
ينصره اي فريق كان والمراد
بالرحمة هي الديبوية ما على
القراء المشهورة فظاهر لما ان
كلا الفريقين لا يستحق الرحمة
الاخرية واما على القراءة
الاخرية فلان المسلمين وان كانوا
مستحقين لها لكن المراد ههنا
نصرهم الذي هو من آثار الرحمة
الديبوية وتقديم وصف العزة
لتقدمه في الاعتبار (وعدا الله)
مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله
في معنى الوعد كأنه قيل وعد الله
وعدا (لا يخلف الله وعده) اي
وعد كان مما يتعلق بالديبوية
والآخرة لاستحالة الكذب
عليه سبحانه واظهار الاسم الجليل
في موقع الاضمار لتعليل الحكم
وتفخيمه والجملة استثناف مقرر
لمعنى المصدر وقد جوز ان تكون
حال منه فيكون كالصديق
الموصوف كأنه قيل وعد الله
وعدا غير مخلف (ولكن
اكثر الناس لا يعلمون) اي
ما سبق من شؤنه تعالى (يعلمون)
ظاهرا من الحيوة الدنيا (وهو
ما يشاهدونه من زخارفها
وملاذها وساثر احوالها الموافقة
لشهواتهم الملائمة لاهوائهم
المستدعية لانها كهم فيها
وعكوفهم عليها لا تمنعهم بزخارفها
وتنعمهم بملاذها كما قيل فانما
ليسا عما علموه منها بل من افعالهم
المرتبة على علومهم وتنكير ظاهرا
للتحقير والتخسيس دون الوحدة

(المسئلة الرابعة) قوله وجعل بينكم مودة ورحمة فيه اقوال قال بعضهم مودة بالجماعة
ورحمة بالولد تمسك بقوله تعالى ذكر رحمة ربك عبده زكريا وقال بعضهم محبة حالة حاجة
نفسه ورحمة حالة حاجة صاحبه اليه وهذا لان الانسان يحب مثلا ولده فاذا رأى عدوه
في شدة من جوع وألم قديا أخذ من ولده ويصلح به حال ذلك وما ذلك لسبب المحبة وانما هو
لسبب الرحمة ويمكن ان يقال ذكر من قبل امرين (احدهما) كون الزوج من جنسه
(والثاني) ما تنقضي اليه الجنسية وهو السكون اليه فالجنسية توجب السكون وذكرا ههنا
امرين (احدهما) يقضى الى الآخر فالمودة تكون اولاً ثم انها تنقضي الى الرحمة ولهذا
فان الزوجة قد تخرج عن محل الشهوة بكبر او مرض ويبقى قيام الزوج بها وبالعكس
وقوله ان في ذلك يحتمل ان يقال المراد ان في خلق الأزواج آيات ويحتمل ان يقال في
جعل المودة بينهم آيات (اما الاول) فلا بد له من فكر لان خلق الانسان من الوالدين يدل
على كمال القدرة ونفوذ الارادة وشمول العلم ان يتفكروا لو في خروج الولد من بطن الام فان
دون ذلك لو كان من غير الله لا تقضى الى هلاك الام وهلاك الولد ايضا لان الولد لو سل من
موضع ضيق بغیر امانة الله لمات (واما الثاني) فكذلك لان الانسان يجد بين القرينين من
التراحم ما لا يجده بين ذوى الارحام وليس ذلك بمجرد الشهوة فانها قد تنتفي وتبقى الرحمة
فهو من الله ولو كان بينهما مجرد الشهوة والغضب كثير الوقوع وهو مبطل للشهوة
والشهوة غير دائمة في نفسها لكان كل ساعة بينهما فراق وطلاق فالرحمة التي بها يدفع
الانسان المكاره عن حريم حرمه هي من عند الله ولا يعلم ذلك الا بفكر * ثم قال تعالى
(ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان في ذلك لايات
للعالمين) لما بين دلائل الانفس ذكر دلائل الآفاق واطهرها خلق السموات والارض فان
بعض الكفار يقول في خلق البشر وغيره من المركبات انه بسبب ما في العناصر من
الكيفيات وما في السموات من الحركات وما فيها من الاتصالات فاذا قيل له فالسما
والارض لم تكن لامتزاج العناصر واتصالات الكواكب فلا يجذبها من ان يقول
ذلك بقدره الله وارادته ثم لما اشار الى دلائل الانفس والآفاق ذكر ما هو من صفات
الانفس بالاختلاف الذي بين الوان الانسان فان واحدا منهم مع كثرة عددهم وصغر حجم
نخدودهم وقودودهم لا يشتبه بغيره والسموات مع كبرها وقلة عددها مشتبهات في الصورة
والثاني اختلاف كلامهم فان عربيين هما اخوان اذا تكلمتا بلغة واحدة يعرف احدهما
من الآخر حتى ان من يكون محجوبا عنهما لا يبصرهما يقول هذا صوت فلان وهذا
صوت فلان الآخر وفيه حكمة بالغة وذلك لان الانسان يحتاج الى التمييز بين
الاشخاص ليعرف صاحب الحق من غيره والعدو من الصديق ليحترز قبل وصول العدو
اليه وليقبل على الصديق قبل ان يفوته الاقبال عليه وذلك قديكون بالبصر فخلق
اختلاف الصور وقديكون بالسمع فخلق اختلاف الاصوات واما اللمس والشم والذوق

كما توهم اي يعلمون ظاهرا حقيرا خفيسا من الدنيا (وهم عن الآخرة) التي هي الغاية القصوى والمطلب الاسنى (فلا)
(هم غافلون) لا يخطرورها بالبال ولا يدركون من الدنيا ما يؤدى

الى معرفتها من احوالها ولا يتفكرون فيها كاسيائي والجله (٧٠٩) معطوفة على يعلمون وايرادها اسمية للدلالة على استمرار غفلتهم

ودوامها وهم الثانية تكرير
للاولى او مبتدأ وغافلون خبره
والجمله خبر لاولى وهو على
الوجهين مناد على تمكن غفلتهم
عن الآخرة المحققة لمقتضى
الجله المتقدمة تقريراً لجهالتهم
وتشبيهها لهم بالبهائم المقصور
ادراكها من الدنيا على ظواهرها
الحسية دون احوالها الى
هى مبادئ العلم بأموال الآخرة
واشعاراً بأن العلم المذكور وعدم
العلم أساسيان (اولم يتفكروا)
انكار واستعجاب لقصر نظرهم
على ما ذكر من ظواهر الحياة الدنيا
مع الغفلة عن الآخرة والواو
للعطف على مقدر يقتضيه المقام
وقوله تعالى (فى انفسهم) ظرف
للتفكر وذكره مع ظهور استحالة
كونه فى غيرها لتحقيق امره
وتصوير حال المتفكرين وقوله
تعالى (ما خلق الله السموات
والارض وما بينهما) الخ متعلق
اما بالعلم الذى يؤدى اليه التفكير
ويدل عليه او بالقول الذى يترتب
عليه كما فى قوله تعالى ويتفكرون
فى خلق السموات والارض ربنا
ما خلقت هذا باطلاً اى اعلموا
ظواهر الحياة الدنيا فقط أو أقصروا
النظر عليه ولم يحدثوا التفكير
قلوبهم فعملوا انه تعالى ما خلقهما
وما بينهما من المخلوقات التى هم
من جملتها ملتبسة بشئ من الاشياء
(ال) ملتبسة (بالحق) او يقولوا
هذا القول معترفين بمضمونه اثر
ما علموه والمراد بالحق هو الثابت
الذى يحق ان يثبت لاحالة
لا يتناهى على الحكمة البالغة
والغرض الصحيح الذى هو
استشهاد المكلفين بذواتها
وصفاتنا واحوالها المتغيرة على

فلا يفيد فائدة فى معرفة العدو والصديق فلا يقع بها التمييز ومن الناس من قال المراد
اختلاف اللغة كالعربية والفارسية والرومية وغيرها والاول اصح ثم قال تعالى لايات
للعالمين لما كان خلق السموات والارض لم يحتمل الاحتمالات البعيدة التى يقولها
اصحاب الطبائع واختلاف الالوان كذلك واختلاف الاصوات كذلك قال للعالمين
لعموم العلم بذلك ثم قال تعالى (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاءكم من فضله ان
فى ذلك لايات لقوم يسمعون) لما ذكر بعض العرضيات اللازمة وهو الاختلاف ذكر
الاعراض المفارقة ومن جعلتها النوم بالليل والحركة طلباً للرزق بالنهار فذكر من اللوازم
أمرين ومن المفارقة أمرين وفى الآية مسائل (المسئلة الاولى) قوله منامكم بالليل
والنهار قيل أراد به النوم بالليل والنوم بالنهار وهى القيلولة ثم قال وابتغاءكم اى فيهما
فان كثيراً ما يكتب الانسان بالليل وقيل أراد منامكم بالليل وابتغاءكم بالنهار فلفظ
البعض بالبعض ويدل عليه آيات أخر منها قوله تعالى وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا
فضلاً وقوله وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً ويكون التقدير هكذا ومن آياته
منامكم وابتغاءكم بالليل والنهار من فضله فأخر الابتغاء وقرنه فى اللفظ بالفعل اشارة الى
ان العبد ينبغي ان لا يرى الرزق من كسبه وبحذقه بل يرى كل ذلك من فضل ربه ولهذا
قرن الابتغاء بالفضل فى كثير من المواضع منها قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا
فى الارض وابتغوا من فضل الله وقوله ولتبتغوا من فضله (المسئلة الثانية) قدم المنام
بالليل على الابتغاء بالنهار فى الذكر لان الاستراحة مطلوبة لذاتها والطلب لا يكون الا
لحاجة فلا يتعب الاحتياج فى الحال أو خائف من المآل (المسئلة الثالثة) قال آيات لقوم
يسمعون وقال من قبل لقوم يتفكرون وقال للعالمين فنقول المنام بالليل والابتغاء من فضله
يظن الجاهل او الغافل انهما مما يقتضيه طبع الحيوان فلا يظهر لكل أحد كونهما من
نعم الله فلم يقل آيات للعالمين ولان الأمرين الاولين وهو اختلاف الألسنة والالوان من
اللوازم والمنام والابتغاء من الأمور الفارقة فالنظر اليهما لا يدوم لزوالهما فى بعض
الاقوات ولا كذلك اختلاف الألسنة والالوان فانهما يدومان بدوام الانسان فجعلهما
آيات عامة واما قوله لقوم يتفكرون فاعلم ان من الاشياء ما يعلم من غير تفكر ومنها ما يكفى
فيه مجرد الفكرة ومنها ما لا يخرج بالفكر بل يحتاج الى موقف يوقف عليه ومرشد يرشد
اليه فيفهمه اذا سمعه من ذلك المرشد ومنها ما يحتاج الى بعض الناس فى تفهمه الى أمثلة
حسية كالاشكال الهندسية لكن خلق الأزواج لا يقع لأحدانه بالطبع الا اذا كان
جامد الفكر خامد الذكر فاذا تفكر علم كون ذلك الخلق آية واما المنام والابتغاء فقد يقع
لكثير انهما من افعال العباد وقد يحتاج الى مرشد بغير فكرة فقال لقوم يسمعون
ويجعلون بالهم الى كلام المرشد ثم قال تعالى (ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل
من السماء ماء فيحيى به الارض بعد موتها ان فى ذلك لايات لقوم يعقلون) لما ذكر

وجود صانعها عز وجل ووحدته وعلمه وقدرته وحكمته واختصاصه بالمعبودية وصحة اخباره التى من جعلتها احباؤهم

بعد الفناء بالحياة الابدية ومجازاتهم بحسب اعمالهم غب (٧١٠) ماتبين المحسن من السيئ وامتازت درجات افراد كل من

الفريقين حسب امتياز طبقات علومهم واعتقاداتهم المترتبة على انظارهم فيما تصدب في المصنوعات من الايات والدلائل والامارات والمخايل كما نطق به قوله تعالى وهو الذى خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء ليبلوكم ايكم احسن عملا فان العمل غير مختص بعمل الجوارح ولذلك فسر عليه الصلاة والسلام بقوله ايكم احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرع في طاعة الله وقد مر تحقيقه في اوائل سورة هود عليه السلام وقوله تعالى (واجل مسمى) عطف على الحق اي وباجل معين قدره الله تعالى لبقائها لا بدلتها من ان تنتهي اليه لاحالة وهو وقت قيام الساعة هذا وقد يجوز ان يكون قوله تعالى في انفسهم صلة للتفكر على معنى اولم يتفكروا في انفسهم التي هي اقرب المخلوقات اليهم وهم اعلم بشؤونها واخبر بأحوالها منهم بأحوال ما عداها فيتدبروا ما ودعها الله تعالى ظاهر او باطنا من غرائب الحكم الدالة على التدبير دون الاهمال وانه لا بدلتها من انتهاء الى وقت يجازيها فيه الحكيم الذى دبر امرها على الاحسان احسانا وعلى الاساءة مثلهما حتى يعلموا عند ذلك ان سائر الخلائق كذلك امرها جار على الحكمة والتدبير وانه لا بد لها من الانتهاء الى ذلك الوقت وانت خبير بان امر معاد الانسان ومجازاته بما عمل من الاساءة والاحسان هو المقصود بالذات والحجاج الى اثبات فجعله ذريعة الى اثبات معاد ما عداه مع كونه بمنزل من الجزاء تعكيس الامر فتدبر وقوله تعالى (وان كثيرا من الناس بقلوبهم ليكافرون) تذييل (الاوهام)

العرضيات التى للانفس اللازمة والمفارقة ذكر العرضيات التى للآفاق وقال يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء وفي الآية مسائل (احداها) لما قدم دلائل الانفس ههنا قدم العرضيات التى للانفس وأخر العرضيات التى للآفاق كما أخر دلائل الآفاق بقوله ومن آياته خلق السموات والارض (المسئلة الثانية) قدم لوازم الانفس على العوارض المفارقة حيث ذكر اولا اختلاف الألسنة والألوان ثم المنام والابتغاء وقدم فى الآفاق العوارض المفارقة على اللوازم حيث قال يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل وذلك لان الانسان متغير الحال والعوارض له غير بعيدة واما اللوازم فيه فقريبة واما السموات والارض فقليلة التغير فالعوارض فيها اضرب من اللوازم فقدم ما هو أعجب لكونه ادخل فى كونه آية وتزيده بيانا فنقول الانسان يتغير حاله بالكبر والصغر والصحة والسقم وله صوت يعرف به لا يتغير وله لون يتميز عن غيره وهو يتغير فى الاحوال وذلك لا يتغير وهو آية بحسية والسماء والارض ثابتان لا يتغيران ثم يرى فى بعض الاحوال امطارها طلة وبروقها ثلثة والسماء كما كانت والارض كذلك فهو آية دالة على فاعل مختار يديم امرا مع تغير المحل وينزل امرا مع ثبات المحل (المسئلة الثالثة) كما قدم السماء على الارض قدم ما هو من السماء وهو البرق والمطر على ما هو من الارض وهو الانبات والاحياء (المسئلة الرابعة) كما ان فى انزال المطر وانبات الشجر منافع كذلك فى تقديم البرق والرعد على المطر منفعة وذلك لان البرق اذا لاح فالذى لا يكون تحت كن يخاف الابتلاء فيستعد له والذى له صهر يج او مصنع يحتاج الى الماء او زرع يستوى بحارى الماء وايضا العرب من اهل البوادي فلا يعلمون البلاد المعشبة ان لم يكونوا قد رأوا البروق اللائحة من جانب دون جانب واعلم ان فوائد البرق وان لم تظهر للحققيين بالبلاد فهى ظاهرة للباديين ولهذا جعل تقديم البرق على تنزيل الماء من السماء نعمة وآية وأما كونه آية فظاهر فان فى السحاب ليس الماء وهواء وخروج النار منهما بحيث تحرق الجبال فى غاية البعد فلا بد له من خالق هو الله قالت الفلاسفة السحاب فيه كثافة ولطافة بالنسبة الى الهواء والماء فالهواء الطيف منه والماء أكثف فاذا هبت ريح قوية تحرق السحاب بعنف فيحدث صوت الرعد ويخرج منه النار كمساس جسم جسم بعنف وهذا كما ان النار تخرج من وقوع الحجر على الحديد (فان قال قائل) الحجر والحديد جسمان صلبان والسحاب والريح جسمان رطبان فيقولون لكن حركة يد الانسان ضعيفة وحركة الريح قوية تغلق الاشجار (فنقول لهم) البرق والرعد أمران حادثان لا بد لهما من سبب وقد علم بالبرهان كون كل حادث من الله فهما من الله ثم اننا نقول هب ان الامر كما تقولون فهبوب تلك الريح القوية من الامور الحادثة العجيبة لا بد له من سبب وينتهى الى واجب الوجود فهو آية للعاقل على قدرة الله كيفما فرضتم ذلك (المسئلة الخامسة) قال ههنا لقوم يعقلون لما كان حدوث الولد من الوالد امرا عاديا مطردا قليل الاختلاف كان يتطرق الى

مقرر لما قبله ببيان ان اكثرهم غير مقتصرين على ما ذكر من الغفلة (٧١١) عن احوال الآخرة والاعراض عن التفكير فيما

يرشدكم الى معرفتها من خلق
السموات والارض وما بينهما
من المصنوعات بل هم منكرون
جاحدون بقاء حساب الله تعالى
وجزائه بالبعث (اوليسيروا)
توبخ لهم بعدم اتعاظهم بمشاهدة
احوال امثالهم الدالة على عاقبتهم
وما آلهم والهمزة لتقرير المنفى
والواو للعطف على مقدر يقتضيه
المقام أى أقعدوا فى اما كنهم ولم
يسيروا (فى الارض) وقوله تعالى
(فينظروا) عطف على يسيروا
داخل فى حكم التقرير والتوبيخ
والمنى انهم قد ساروا فى اقطار
الارض وشاهدوا (كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم) من الائم
المهلكة كعاد وتعود وقوله تعالى
(كانوا أشد منهم قوة) الخ بيان لمبدأ
احوالهم وما آلهما يعنى انهم كانوا
أقدر منهم على التمتع بالحياة الدنيا
حيث كانوا أشد منهم قوة (وأناروا
الارض) أى قلبوها للزراعة
والحرث وقيل لاستنباط المياه
واستخراج المعادن وغير ذلك
(وعمروها) أى عمرها واثابها
بفضول العمارات من الزراعة
والفرس والبناء وغيرها مما يعد
عمارة لها (اكثر مما عمروها) أى
عمارة اكثر كما وكيف وزمانا من
عمارة هؤلاء اياها كيف لا وهم
اهل واد غير ذى زرع لا تبسط لهم
فى غيره وفيه تهكم بهم حيث كانوا
مفتزين بالدنيا متفخرين بمناعها
مع ضعف حالهم وضيق عطنهم
اذ مدار امرها على التبسط فى
البلاد والتسلط على العباد والتقلب
فى اكساف الارض باصناف
التصرفات وهم ضعفة ملجئون
الى واد لا تنفع فيه يخافون
ان يخطفهم الناس (وجاءتهم

الاورهام العامة ان ذلك بالطبيعة لان المطرد اقرب الى الطبيعة من المختلف لكن البرق
والمطر ليس امرا مطردا غير مختلف اذ يقع ببلدة دون بلدة وفى وقت دون وقت وتارة
تكون قوية وتارة تكون ضعيفة فهو اظهر فى العقل دلالة على الفاعل المختار فقال هو آية
لمن له عقل ان لم يفكر تفكرا تاما * ثم قال تعالى (ومن آياته ان تقوم السماء والارض
بأمره ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون) لما ذكر من العوارض التى
للسماء والارض بعضها ذكر من لوازمها البعض وهى قيامها فان الارض لثقلها يتعجب
الانسان من وقوفها وعدم نزولها وكون السماء يتعجب من علوها وثباتها من غير عمد
وهذا من اللوازم فان الارض لا تخرج عن مكانها الذى هى فيه والسماء كذلك لا تخرج
عن مكانها الذى هى فيه فان قيل انها تتحرك فى مكانها كالحصى ولكن اتفق العقلاء على
انها فى مكانها لا تخرج عنه وهذه آية ظاهرة لان كونها فى الموضع الذى هما فيه وعلى
الموضع الذى هما عليه من الامور الممكنة وكونها فى غير ذلك الموضع جائز فكان يمكن
ان يخرجانه فلما لم يخرجها كان ذلك ترجيحاً للجائز على غيره وذلك لا يكون الا بفاعل مختار
والفلاسفة قالوا كون الارض فى المكان الذى هى فيه طبيعى لها لانها اثقل الاشياء
والثقل يطلب المركز والخفيف يطلب المحيط والسماء كونها فى مكانها ان كانت ذات
مكان فلذاتها فقيامها فيها بطبيعتها فنقول قد تقدم مرارا ان القول بالطبيعة باطل والذى
نزيده ههنا انكم وافقتمونا بأن ما جاز على احد المثليين جاز على المثل الآخر لكن
مقعر الفلك لا يخالف محبته فى الطبع فيجوز حصول مقعره فى موضع محبته وذلك
بالخروج والزوال فاذا زال عن المكان ممكن لاسيما على السماء الدنيا فانها محددة
الجهاز على مذهبكم ايضا والارض كانت تجوز عليها الحركة الدروية كما تقولون على
السماء فعدمها وسكونها ليس الا بفاعل مختار وفى الآية مسائل (المسئلة الاولى) ذكر
الله من كل باب امرين اما من النفس فقوله خلق لكم استدل بخلق الزوجين ومن
الآفاق السماء والارض فى قوله خلق السموات والارض ومن لوازم الانسان اختلاف
السمان واختلاف الالوان ومن عوارضه المنام والابتغا ومن عوارض الآفاق البروق
والامطار ومن لوازمها قيام السماء وقيام الارض لان الواحد يكفى للاقرار بالخلق
والثاني يفيد الاستقرار بالخلق ومن هذا اعتبر شهادة شاهدين فان قول احدهما يفيد
الظن وقول الآخر يفيد تأكيد وهذا قال ابراهيم عليه السلام بلى ولكن ليطمئن
قلبي (المسئلة الثانية) قوله بأمره أى بقوله قوما او بارادته قيامهما وذلك لان الامر عند
المعتزلة موافق للارادة وعندنا ليس كذلك ولكن النزاع فى الامر الذى للتكليف لا فى
الامر الذى للشكوى فاننا لا ننازعهم فى ان قوله كن وكونوا وياناركونى موافق للارادة
(المسئلة الثالثة) قال ههنا ومن آياته ان تقوم وقال قبله ومن آياته يريكم ولم يقل ان
يرىكم وان قال بعض المفسرين ان ان مضمير هناك معناه من آياته ان يريكم ليصير

رسلمهم بالبينات) بالمعجزات والايات الواضحات (فا كان الله ليظلمهم) أى فكذبوهم فاهلكهم فا كان الله ليهلكهم

من غير جرم يستدعيه من قبلهم والتعريض عن ذلك بالظلم مع ان اهلا كد تعالى اياهم (٧١٢) بلا جرم ليس من الظلم في شيء على ما تقر من قاعدة

كالصدر بأن وذلك لان القيام لما كان غير متغير اخرج الفعل بأن عن الفعل المستقبل وجعله مصدرا لان المستقبل ينبي عن التجدد وفي البرق لما كان ذلك من الامور التي تتجدد في زمان دون زمان ذكره بلفظ المستقبل ولم يذكر معه شيئا من الحروف المصدرية (المسئلة الرابعة) ذكر ستة دلائل وذكر في اربعة منها ان في ذلك لايات ولم يذكر في الاول وهو قوله ومن آياته ان خلقكم من تراب ولا في الآخر وهو قوله ومن آياته ان تقوم السماء والارض اما في الاول فلا ان قوله بعده ومن آياته ان خلق لكم ايضا دليل الانفس فخلق الانفس وخلق الأزواج من باب واحد على ما بينا غير انه تعالى ذكر من كل باب امرين للتقرير بالتكرير فاذا قال ان في ذلك لايات كان عائدا اليهما واما في قيام السماء والارض فنقول في الآيات السماوية ذكر انما آيات للعالمين ولقوم يعقلون لظهورها فلما كان في اول الامر ظاهرا في آخر الامر بعد سرد الدلائل يكون أظهر فلم يميز احدا عن احد في ذلك وذكر ما هو مدلوله وهو قدرته على الامادة وقال ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون وفيها مسائل (المسئلة الاولى) ما وجه العطف بتم وبم تعلق ثم فنقول معناه والله اعلم انه تعالى اذا بين لكم كمال قدرته بهذه الآيات بعد ذلك يخبركم ويعلمكم انه اذا قال للعظام الرمية اخرجوا من الاجداث يخرجون احياء (المسئلة الثانية) قول القائل دعا فلان فلانا من الجبل يحتمل ان يكون الدعاء من الجبل كما يقول القائل يا فلان اصعد الى الجبل فيقال دعاه من الجبل ويحتمل ان يكون المدعو يدعى من الجبل كما يقول القائل يا فلان انزل من الجبل فيقال دعاه من الجبل ولا يخفى على العاقل ان الدعاء لا يكون من الارض اذا كان الداعي هو الله فالمدعو يدعى من الارض يعني انتم تكونون في الارض فيدعوكم منها فتخرجون (المسئلة الثالثة) قوله تعالى اذا انتم قدينا انه للمفاجأة يعني يكون ذلك بكن فيكون (المسئلة الرابعة) قال ههنا اذا انتم تخرجون وقال في خلق الانسان اولاهم اذا انتم بشر تنشرون فنقول هناك يكون خلق وتقدير وتدرى يج وتراخ حتى يصير التراب قابلا للحياة فينفخ فيه روحه فاذا هو بشر واما في الاعادة لا يكون تدريج وتراخ بل يكون نداء وخروج فلم يقل ههنا ثم ثم قال تعالى (وله من في السموات والارض كل له قانتون) لما ذكر الآيات وكان مدلولها القدرة على الحشر التي هي الاصل الآخر والوحدانية التي هي الاصل الاول اشار اليها بقوله وله من في السموات والارض يعني لا شريك له اصلا لان كل من في السموات وكل من في الارض ونفس السموات والارض له وملكه فكل له منقادون قانتون والشريك يكون منازما مماثلا فلا شريك له اصلا ثم ذكر المدلول الآخر فقال تعالى (وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو اهلون عليه) اي في نظركم الاعادة اهون من الابداء لان من يفعل فعلا او لا يصعب عليه ثم اذا فعل بعد ذلك مثله يكون اهون وقيل المراد هو هين عليه كما قيل في قول القائل الله اكبر اي كبير وقيل المراد هو اهون عليه اي الاعادة اهون على الخالق

اهل السنة لاظهار كمال نزاهته تعالى عن ذلك بابراره في معرض ما يستحيل صدوره عنه تعالى وقد مر في سورة الانفال وسورة آل عمران (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بأن اجتروا على اقتراف ما يوجب به من المعاصي العظيمة (ثم كان عاقبة الذين اساءوا) اي عملوا السيئات وضع الموصول موضع ضمير هم للتسجيل عليهم بالاساءة والاشعار بعلته الحكم (السوأي) اي العقوبة التي هي اسوأ العقوبات وافظعها التي هي العقوبة بالغار فانه تأنيث الاسوأ كالحسن تأنيث الاحسن او مصدر كالشرى وصف به العقوبة بمبالغة كأنها نفس السوأي وهي مرفوعة على انها اسم كان وخبرها عاقبة وقرئ على العكس وهو ادخل في الجزالة وقوله تعالى (ان كذبوا بايات الله) علة لما اشير اليه من تعذيبهم الدنيوي والاخروي اي لأن كذبوا وبأن كذبوا بايات الله المنزلة على رسله عليهم الصلاة والسلام ومعجزاته الظاهرة على ايديهم وقوله تعالى (وكانوا بها يستهزئون) عطف على كذبوا داخل معه في حكم العلية وايراد الاستهزاء بصيغة المضارع للدلالة على استمراره وتجده هذا هو الدقيق بجزالة النظم الجليل وقد قيل وقيل (الله يبدؤ الخلق) اي ينشئهم (ثم يعيده) بعد الموت بالبعث (ثم اليه ترجعون) الى موقف الحساب والجزاء والالتفات لمبالغة في الترهيب وقرئ بالياء (ويوم تقوم الساعة) التي هي وقت اعادة الخلق ورجعهم اليه (يبأس المجرمون) اي يسكتون متحيرين لا ينطقون يقال ناظرته فابأس اذا سكنت وأيس من ان يحتمل وقرئ

يقع الالم من ابلسه اذا افحمه واسكتته (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء) يجبرونهم من عذاب الله تعالى كما كانوا يزعمونه وصيغة الجمع وقوعها في مقابلة الجمع اى لم يكن لواحد منهم شفيع (٧١٣) اصلا (وكانوا بشركائهم كافرين) اى بالهيتهم وشركتهم لله سبحانه

حيث وقفوا على كنه امرهم وصيغة الماضي للدلالة على تحققه وقيل كانوا في الدنيا كافرين بسببهم وليس بذلك اذليس في الاخبار به فائدة يعتد بها (ويوم تقوم الساعة) اعيد لهويله وتقطيع ما يقع فيه وقوله تعالى (يومئذ يفرقون) يويل له اثره ويل وفيه رمز الى ان الفرق يقع في بعض منه وخمير يفرقون بجميع الخلق المدلول عليهم بما تقدم من بادئهم واطاعتهم ورجعهم لا الجبرمون خاصة وليس المراد بفرقهم افراق كل فرد منهم عن الآخر بل تفرقهم الى فريقين المؤمنين والكافرين كما في قوله تعالى فريق في الجنة وفريق في السعير وذلك بعد تمام الحساب وقوله تعالى (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون) تفصيل وبيان لاحوال ذينك الفريقين والروضة كل ارض ذات نبات وماء ورونق ونضارة وتكبرها للتفخيم والمراد بها الجنة والحبور السرور يقال حبره اذا سروروا تمايل له وجهه وقيل الحبرة كل نعمة حسنة والتعظيم التحسين واختلقت فيه الاقاويل لاحتماله وجوه جميع المسارفين ابن عباس ومجاهد يكرمون وعن قتادة ينعمون وعن ابن كيسان يحلون وعن بكر ابن عباس التيجان على رؤسهم وعن وكيع السماع في الجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم اعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال عليه الصلاة والسلام يا اعرابي ان في الجنة انهارا حافئا الابرار من كل (٩٠) (را) (س) بيضاء خوصانية يتغنى بأصوات لم يسمع الخلائق بمثلها قط فذلك افضل نعيم الجنة

من الابداء لان في البدء يكون علقته ثم مضغة ثم لحما ثم عظما ثم يخلق بشرا ثم يخرج طفلا يترعرع الى غير ذلك فيصعب عليه ذلك كله واما في الاعداد فيخرج بشرا سويا يكن فيكون أهون عليه والوجه الاول أصح وعليه تنكلم فنقول هو أهون يحتمل ان يكون ذلك لان في البدء خلق الاجزاء وتأليفها والاعداد تأليف ولا شك ان الامر الواحد أهون من أمرين ولا يلزم من هذا ان يكون غيره فيه صعوبة ولينين هذا فنقول البين هو ما لا يتعب فيه الفاعل والاهون ما لا يتعب فيه الفاعل بالطريق الاولى فاذا قال قائل ان الرجل القوى لا يتعب من نقل شعيرة من موضع الى موضع وسلم السامع له ذلك فاذا قال فكونه لا يتعب من نقل خردلة يكون أولى يكون ذلك كلاما معقولا مبقى على حقيقة * ثم قال تعالى (وله المثل الاعلى في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) اى قولنا هو أهون عليه يفهم منه امران (احدهما) هو ما يكون في الآخر تعب كما يقال ان نقل الخفيف أهون من نقل الثقيل (والآخر) هو ما ذكرنا من الاولوية من غير لزوم تعب في الآخر فقوله وله المثل الاعلى اشارة الى ان كونه أهون بالمعنى الثاني لا يفهم منه الاول وههنا فائدة ذكرها صاحب الكشاف وهي ان الله تعالى قال في موضع آخر هو على هين وقال ههنا هو أهون عليه فقدم هناك كلمة على واخرها هنا وذلك لان المعنى الذي قال هناك انه هين هو خلق الولد من العجوز وانه صعب على غيره وليس بهين الا عليه فقال هو على هين يعنى لا على غيرى واما ههنا المعنى الذي ذكرناه أهون هو الاعداد والاعداد على كل مبدى أهون فقال هو أهون عليه لا على سبيل الحصر فالتقديم هناك كان للحصر وقوله تعالى وله المثل الاعلى في السموات والارض على الوجه الاول وهو قولنا أهون عليه بالنسبة اليكم له معنى وعلى الوجه الذي ذكرناه له معنى (اما على الوجه الاول) فلما قال وله المثل الاعلى وكان ذلك مثلا مضروبا لمن في الارض من الناس فيفيد ذلك ان له المثل الاعلى من امثلة الناس وهم اهل الارض ولا يفيد ان له المثل الاعلى من امثلة الملائكة فقال وله المثل الاعلى في السموات والارض يعنى هذا مثل مضروب لكم وله المثل الاعلى من هذا المثل ومن كل مثل يضرب في السموات (واما على الوجه الثاني) فعنا ان له المثل الاعلى اى فعله وان شبهه بفعلكم ومثله به لكن ذاته ليس كمثله شئ فله المثل الاعلى وهو منقول عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقيل المثل الاعلى اى الصفة العليا وهى لا اله الا الله وقوله تعالى وهو العزيز الحكيم اى كامل القدرة على الممكنات شامل العلم بجميع الموجودات فيعلم الاجزاء في الامكنة ويقدر على جمعها وتأليفها * ثم قال تعالى (ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم كذلك تفصل الآيات لقوم يعقلون) لما بين الاعداد والقدرة عليها بالمثل بعد الدليلين بين الوجدانية ايضا بالمثل بعد الدليل ومعناه ان من يكون له مملوك لا يكون شريكه في ماله ولا يكون له حرمة مثل حرمة سيده فكيف يجوز ان يكون عباد الجنة انهارا حافئا الابرار من كل (٩٠) (را) (س) بيضاء خوصانية يتغنى بأصوات لم يسمع الخلائق بمثلها قط فذلك افضل نعيم الجنة

قال الراوى فسألت ابا الدرداء رضى الله عنه بم يتغنى قال بالتسبيح وروى ان فى الجنة لاشجار عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع بعث الله تعالى ريحاً من تحت العرش فتقع فى تلك الاشجار فتحرك تلك (٧١٤) الاجراس بأصوات لو سمعها اهل الدنيا لما تواطروا بها (واما

الذين كفروا وكذبوا بآياتنا)

التي من جملتها هذه الايات الناطقة

بما فصل (ولفاء لاخرة) صرح

بذلك مع اندراجها فى تكذيب

الايات للاعتناء بأمره وقوله

تعالى (فاولئك) اشارة الى

الموصول باعتبار اتصافه بما

فى حيز الصلة من الكفر والتكذيب

بآياته تعالى و بلفاء لاخرة

للايدان بكمال تميزهم بذلك

عن غيرهم وانتظامهم فى سلك

المشاهدات وما فيه من معنى

البعد مع قرب العهد بالشار اليه

للاشعار ببعد منزلتهم فى الشرائى

اولئك الموصوفون بما فصل من

القبائح (فى العذاب محضرون)

على الدوام لا يغيثون عنه ابدا

(فسبحان الله حين تمسون وحين

تصبحون وله الحمد فى السموات

والارض وعشيا وحين تطمرون)

اتر ما بين حال فريقى المؤمنين

العاملين للصالحات والكافرين

المكذبين بالآيات ومالهما من

الثواب والعذاب امر واما ينبغي

من الثانى وبفضى الى الاول من

تنزيه الله عز وجل عن كل مالا

يبقى بشأنه سبحانه ومن حده

تعالى على نعمه العظام وتقديم الاول

على الثانى لما ان التخلية مقدمة

على التخليه والفاء لترتيب ما بعدها

على ما قبلها اى اذا علمت ذلك

فسبحوا الله تعالى اى تزهوه عما

ذكر سبحانه اى تسبيحه اللائق

به فى هذه الاوقات واجدوه فان

الاخبار بثبوت الحمد لله تعالى

ووجوبه على المميزين من اهل

السموات والارض فى معنى

الامر به على ابلغ وجهه واكده

وتوسيطه بين اوقات التسبيح للاعتناء بشأنه والاشعار بأن خقهما ان يجمع بينهما كما يبنى عنه قوله تعالى ونحن

نسبح بحمده وقوله تعالى فسبح بحمد ربك وقوله صلى الله

الله شركاء له وكيف يجوز ان يكون لهم عظمة مثل عظمة الله تعالى حتى يعبدوا وفى الآية

مسائل (المسئلة الاولى) ينبغى ان يكون بين المثل والممثل به مشابهة ما ثم ان كان بينهما

مخالفة فقد يكون مؤكدا للمعنى المثل وقد يكون موهناله وههنا وجه المشابهة معلوم

واما المخالفة فوجوده ايضا وهى مؤكدة وذلك من وجوه (احدها) قوله من

انفسكم يعنى ضرب لكم مثلا من انفسكم مع حقارتها ونقصانها وعجزها وقاس

نفسه عليكم مع عظمها وكمالها وقدرتها (وثانيها) قوله مما مملكت ايمانكم يعنى

عبيدكم لكم عليهم ملك اليد وهو طار قابل للنقل والزوال اما النقل فبالبيع وغيره

والزوال بالعتق ومملوك الله لا خروج له من ملك الله بوجه من الوجوه فاذا لم يجوز ان

يكون مملوك بيمينكم شريككم مع انه يجوز ان يصير مثلكم من جميع الوجوه بل هو

فى الحال مثلكم فى الآدمية حتى انكم ليس لكم تصرف فى روحه وادميته بقتل

وقطع و ليس لكم منعهم من العبادة وقضاء الحاجة فكيف يجوز ان يكون مملوك الله

الذى هو مملوكه من جميع الوجوه شريكه (وثالثها) قوله من شركاء فيما رزقناكم يعنى

الذى لكم هو فى الحقيقة ليس لكم بل هو من الله ومن رزقه والذى من الله فهو فى

الحقيقة له فاذا لم يجوز ان يكون لكم شريك فى مالكم من حيث الاسم فكيف يجوز ان

يكون له شريك فيما له من حيث الحقيقة وقوله فأنتم فيه سواء اى هل أنتم ومماليكم

فى شئ مما تملكون سواء ليس كذلك فلا يكون لله شريك فى شئ مما يملكه لكن كل شئ

فمؤله فاندعون الهية لا يملك شيئا اصلا ولا مثقال ذرة من خردل فلا يعبد لعظمته

ولا لمنفعة تصل اليكم منه واما قولكم هؤلاء شفعاؤنا فليس كذلك لان المملوك هل له

عندكم حرمة سكرمة الاحرار واذالم يكن للمملوك مع مساواته اياكم فى الحقيقة والصفة

عندكم حرمة فكيف يكون حال المماليك الذين لا مساواة بينهم وبين المالك بوجه من

الوجوه والى هذا اشار بقوله تخافونهم كخيفتكم انفسكم (المسئلة الثانية) بهذا نفى

جميع وجوه حسن العبادة عن الغير لان الاغيار اذالم يصلحوا للشركة فليس لهم ملك

ولا ملك فلا عظمة لهم حتى يعبدوا لعظمتهم ولا يرتجى منهم منفعة لعدم ملكهم حتى

يعبدوا لنفع وليس لهم قوة وقدرة لانهم عبيد والعبد المملوك لا يقدر على شئ

فلا تخافوهم كما تخافون انفسكم فكيف تخافونهم خوفا اكثر من خوفكم بعضها

من بعض حتى تعبدوهم للخوف ثم قال تعالى كذلك نفصل الآيات لقوم يعقلون

اى يبينها بالدلائل والبراهين القطعية والامثلة والمحاكيات الاقتناعية لقوم يعقلون يعنى

لا يخفى الامر بعد ذلك الاعلى من لا يكون له عقل * ثم قال تعالى (بل اتبع الذين

ظلموا أهواءهم بغير علم فن يهدى من أضل الله ومالههم من ناصرين) اى لا يجوز

ان يشرك بالمالك مملوكه ولكن الذين اشركوا اتبعوا أهواءهم من غير علم واثبتوا

شركاء من غير دليل ثم بين ان ذلك بارادة الله بقوله فن يهدى من أضل الله اى هؤلاء

(اضلهم)

عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة حطت خطاياها وان كانت مثل زبد البحر وقوله عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده (٧١٥) مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا أحد قال مثل

ما قال أو زاد عليه وقوله عليه الصلاة والسلام كلتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وغير ذلك مما لا يحصى من الآيات والأحاديث وتخصيصها بتلك الأوقات للدلالة على أن ما يحدث فيها من آيات قدرته وأحكام رحمته ونعمته شواهد ناطقة بتزده تعالى واستحقاقه الحمد وموجبه لتسبيحه وتحميده حقا وقوله تعالى وعشيا عطف على حين تمسون وتقديمه على حين تظهرون لمراعاة الفواصل وتغيير الأسلوب لما أنه لا يجيء منه الفعل بمعنى الدخول في العشي كالمساء والصباح والظهيرة ولعل السري ذلك أنه ليس من الأوقات التي تختلف فيها أحوال الناس وتغير تغير ظاهرا ومعتبرا وصفهم بالخروج عما قبلها والدخول فيها كالأوقات المذكورة فإن كسلا منها وقت تتغير فيه الأحوال وتغير أظاهرا أما في المساء والصباح فظاهرا وأما في الظهيرة فلائها وقت يعتاد فيه التجرد عن الثياب للتبليولة كحاضر في سورة النور وقيل المراد بالتسبيح والحمد الصلاة لاشتغالها عليهما وقد روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن الآية جامعة للصلوات الخمس تمسون صلاتا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر ولذلك ذهب الحسن إلى أنها مدينية إذ كان يقول إن الواجب بمكة ركعتان

أضلهم الله فلا هادي لهم فينبغي أن لا يحزنك قولهم (وههنا لطيفة) وهي أن قوله فن يهدي من أضل الله مقولما تقدم وذلك لأنه لما قال لأن الله لا شريك له بوجه ما ثم قال تعالى بل المشركون يشركون من غير علم يقال فيه أنت أثبت لهم تصرفا على خلاف رضاه والسيد العزيز هو الذي لا يقدر عبده على تصرف يخالف رضاه فقال أن ذلك ليس باستقلاله بل بإرادة الله ومالههم من ناصرين لما تركوا الله تركهم الله ومن أخذوه لا يغني عنهم شيئا فلا ناصر لهم ثم قال تعالى (فأقم وجهك للدين حنيفا فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله) أي ذاتين الأمر وظهرت الوحدانية ولم يهتد المشرك فلا تلتفت أنت إليهم وأقم وجهك للدين وقوله فأقم وجهك للدين أي أقبل بكلك على الدين عبر عن الذات بالوجه كما قال تعالى كل شيء هالك إلا وجهه أي ذاته بصفاته وقوله حنيفا أي مائلا عن كل ما عدا ما أقبل على الدين ومل عن كل شيء أي لا يكون في قلبك شيء آخر فتعود إليه وهذا قريب من معنى قوله ولا تكونوا من المشركين ثم قال تعالى فطرت الله أي الزم فطرة الله وهي التوحيد فان الله فطر الناس عليه حيث أخذهم من ظهر آدم وسألهم ألسنت بر بكم فقالوا بلى وقوله تعالى لا تبديل لخلق الله فيه وجوه قال بعض المفسرين هذه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم عن الحزن حيث لم يؤمن قومه فقال لهم خلقتوا للشقاوة ومن كتب شقيا لا يسعد وقيل لا تبديل لخلق الله أي الوحدانية مترسخة فيهم لا تغير لها حتى إن سألتهم من خلق السموات والأرض يقولون الله لكن الإيمان الفطري غير كاف ويحتمل أن يقال خلق الله الخلق لعبادته وهم كلهم عبيده لا تبديل لخلق الله أي ليس كونهم عبيدا مثل كون المملوك عبدا للإنسان فإنه ينتقل عنه إلى غيره ويخرج عن ملكه بالعتق بل لا خروج للخلق عن العباداة والعبودية وهذا لبيان فساد قول من يقول العباداة لتحصيل الكمال والعبد يكمل بالعبادة فلا يبقى عليه تكليف وقول المشركين أن الناقص لا يصلح لعبادة الله وإنما الإنسان عبد الكواكب والكواكب عبيد الله وقول النصاري أن عيسى كان يحل الله فيه وصار لها فقال لا تبديل لخلق الله بل كلهم عبيد لا خروج لهم عن ذلك ثم قال تعالى (ذلك الدين القيم) الذي لا عوج فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أن ذلك هو الدين المستقيم ثم قال تعالى (منيبين إليه واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون) لما قال حنيفا أي مائلا عن غيره قال منيبين إليه أي مقبلين عليه والخطاب في قوله فأقم وجهك مع النبي والمراد جميع المؤمنين وقوله واتقوه يعني إذا قبلتم عليه وتركتم الدنيا فلا تأمنوا فتركوا عبادته بل خافوه وداوموا على العباداة وأقيموا الصلاة أي كونوا عابدين عند حصول القربة كما كنتم قبل ذلك ثم أنه تعالى قال ولا تكونوا من المشركين قال المفسرون يعني ولا تشركوا بعد الإيمان أي ولا تقصدوا بذلك غير الله (وههنا وجه آخر) وهو أن الله بقوله منيبين أثبت التوحيد الذي هو مخرج عن الإشراك

في أي وقت اتفقتا وانما فرضت الخمس بالمدينة والجمهور على أنها فرضت بمكة وهو الحق لحديث المعراج وفي آخره هن خمس صلوات كل يوم وليته * عن النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له بالفقير الأوفى فليقل فسبحان الله حين تمسون وحين

تصبحون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الى قوله تعالى وكذلك تخرجون ادرك ما فات في يومه ومن قالها حين يمسي ادرك ما فات (٧١٦) في ليلته وقرئ حينما تمسون وحينما تصبحون اي تمسون فيه

وتصبحون فيه (يخرج الحي من الميت) كالانسان من النطفة والطير من البيضة (ويخرج الميت من الحي) النطفة والبيضة من الحيوان (ويحيي الارض) بالنبات (بعد موتها) يبسها (وكذلك) ومثل ذلك الاخراج (تخرجون) من قبوركم وقرئ تخرجون بفتح التاء وضم الراء وهذا نوع تفصيل لقوله تعالى الله يبدأ الخلق ثم يعيده (ومن آياته) الباهرة الدالة على انكم تبعثون دلالة اوضح مما سبق فان دلالة بدء خلقهم على اعادتهم اظهر من دلالة اخراج الحي من الميت واخراج الميت من الحي ومن دلالة احياء الارض بعد موتها عليها (ان خلقكم) اي في ضمن خلق آدم عليه السلام لما سر مرارا من ان خلقه عليه الصلاة والسلام منطو على خلق ذرياته انطواء اجاليا (من تراب) لم يشم رائحة الحياة قط ولا مناسبة بينه وبين ما انتم عليه في ذاتكم وصفاتكم (ثم اذا انتم بشر تنتشرون) اي فاجأتم بعد ذلك وقت كونكم بشرا تنتشرون في الارض وهذا مجمل ما فصل في قوله تعالى يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة الآية (ومن آياته) الدالة على ما ذكر من البعث وما بعده من الجزاء (ان خلق لكم) اي لاجلكم (من انفسكم ازواجا) فان خلق اصل ازواجكم نحواء من ضلع آدم عليه السلام

الظاهر وبقوله ولا تكونوا من المشركين أراد اخراج العبد عن الشرك الخفي اي لا تقصدوا بعملكم الاوجه الله ولا تطلبوا به الارض الله فان الدنيا والآخرة تحصل وان لم تطلبوها اذا حصل رضا الله وعلى هذا فقول من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا يعني لم يجتمعوا على الاسلام وذهب كل احد الى مذهب ويحتمل ان يقال وكانوا شيعا يعني بعضهم عبد الله للدنيا وبعضهم للجنة وبعضهم للخلاص من النار وكل واحد بما في نظره فرح واما المخلص فلا يفرح بما يكون لديه وانما يكون فرحه بان يحصل عند الله ويقف بين يديه وذلك لان كل ما له دينا نافذ لقوله تعالى ما عندكم ينفذ وما عند الله باق فلا مطلوب لكم فيما لديكم حتى تفرحوا به وانما المطلوب ما لدى الله وبه الفرح كما قال تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله جعلهم فرحين بكونهم عند ربهم وبكون مأوتوا من فضله الذي لانفادله ولذلك قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا لا بما عندهم فان كل ما عند العبد فهو نافذ اما في الدنيا فظاهر واما في الآخرة فلا نواصل الى العبد من الاتخاذ باذا كول والمشروب فهو يزول ولكن الله سبحانه مثله الى الابد من فضله الذي لانفادله فالذي لانفادله هو فضله **ثم قال تعالى** (واذا من الناس ضرر دعوا ربهم منيبين اليه ثم اذا اذاقهم منه رحمة اذا فريق منهم برهم يشركون) لما بين التوحيد بالدليل وبالمثل بين ان لهم حالة يمرقون بها وان كانوا ينكرونها في وقت وهي حالة الشدة فان عند انقطاع رجائه عن الكل يرجع الى الله ويحدد نفسه محتاجة الى شيء ليس كهذه الاشياء طالبة به النجاة ثم اذا اذاقهم منه رحمة اذا فريق منهم برهم يشركون يعني اذا خلصناهم يشرك بربه ويقول تخلصت بسبب اتصال الكوكب الفلاني بفلان وبسبب الصنم الفلاني لابل ينبغي ان لا يعتقد انه تخلص بسبب فلان اذا كان ظاهرا فانه شرك خفي مثاله رجل في بحر أدركه الغرق فيهب الى الله لو حاسوقه اليه ربح فيعلق به وينجو فيقول تخلصت بلوح او رجل أقبل عليه سبع فيرسل الله اليه رجلا فيعينه فيقول خلصني زيد فهذا اذا كان عن اعتقاد فهو شرك خفي وان كان بمعنى ان الله خلصني على يد زيد فهو أخفى وفيه مسائل (الاولى) قوله تعالى اذاقهم (فيه لطيفة) وذلك لان الذوق يقال في القليل فان في العرف من أكل ما كولا كثيرا لا يقول ذقت ويقال في النفي ما ذقت في بيته طعاما نفيا للقليل ليلزم نفى الكثير بالاولى ثم ان تلك الرحمة لما كانت خالية منقطعة ولم تكن مستمرة في الآخرة اذ لهم في الآخرة عذاب قال اذاقهم ولهذا قال في العذاب ذوقوا مس سقر ذوقوا ما كنتم تعملون ذق انك أنت العزيز الكريم لان عذاب الله الواصل الى العبد بالنسبة الى الرحمة الواصلة الى عبيد آخرين في غاية القلة (المسئلة الثانية) قوله تعالى منه اي من الضر في هذا التخصيص ما ذكرنا من الفائدة وهي ان الرحمة غير مطلقة لهم انما هي عن ذلك الضر وحده واما الضر المؤخر فلا يذوقون منه رحمة (المسئلة الثالثة) قال ههنا اذا فريق منهم وقال في العنكبوت فلما نجاهم الى البر اذاهم يشركون ولم يقل

متضمن خلقهم من انفسكم على ما عرفت من التحقيق او من جنسكم لان جنس آخر وهو الاوفق لقوله تعالى (لتسكنوا) (فريق)

١١١ / ١٢ / ١٣ / ١٤ / ١٥ / ١٦ / ١٧ / ١٨ / ١٩ / ٢٠ / ٢١ / ٢٢ / ٢٣ / ٢٤ / ٢٥ / ٢٦ / ٢٧ / ٢٨ / ٢٩ / ٣٠ / ٣١ / ٣٢ / ٣٣ / ٣٤ / ٣٥ / ٣٦ / ٣٧ / ٣٨ / ٣٩ / ٤٠ / ٤١ / ٤٢ / ٤٣ / ٤٤ / ٤٥ / ٤٦ / ٤٧ / ٤٨ / ٤٩ / ٥٠ / ٥١ / ٥٢ / ٥٣ / ٥٤ / ٥٥ / ٥٦ / ٥٧ / ٥٨ / ٥٩ / ٦٠ / ٦١ / ٦٢ / ٦٣ / ٦٤ / ٦٥ / ٦٦ / ٦٧ / ٦٨ / ٦٩ / ٧٠ / ٧١ / ٧٢ / ٧٣ / ٧٤ / ٧٥ / ٧٦ / ٧٧ / ٧٨ / ٧٩ / ٨٠ / ٨١ / ٨٢ / ٨٣ / ٨٤ / ٨٥ / ٨٦ / ٨٧ / ٨٨ / ٨٩ / ٩٠ / ٩١ / ٩٢ / ٩٣ / ٩٤ / ٩٥ / ٩٦ / ٩٧ / ٩٨ / ٩٩ / ١٠٠

اسباب التفرق والتنافر (وجعل بينكم) اى بين الازواج اما على تغليب الرجال على النساء في الخطاب او على حذف ظرف معطوف على الطرف المذكور اى جعل (٧١٧) بينكم وبينهن كما سرفى قوله تعالى لا تفرق بين احد من رسله وقيل اوبين افراد الجنس اى

بين الرجال والنساء وبأباه قوله قوله تعالى (مودة ورحمة) فان المراد بهما ما كان منهما بعصمة الزواج قطعا اى جعل بينكم الزواج الذى شرعه لكم توادا وتراجا من غير ان يكون بينكم سابقة معرفة ولا رابطة صحيحة

للعاطف من قرابة او رحم قيل المودة والرحمة من قبل الله تعالى والفرك من الشيطان وعن الحسن رحمه الله المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كما قال تعالى ورحمة منا (ان فى ذلك) اى فيما ذكر

من خلقهم من تراب وخلق ازواجهم من انفسهم والقاء المودة والرحمة بينهم وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشارة اليه للاشعار ببعد منزلته (لايات) عظيمة لا يكتنفه كنهها كثيرة لا يقدر قدرها (لقوم يتفكرون) فى

تضعيف تلك الافاعيل المتينة المبنية على الحكم البالغة والجملة تدبيل مقرر لمضمون ما قبله مع التنبيه على ان ما ذكر ليس بآية فذة كما يبنى عنه قوله تعالى ومن آياته بل هى مشتقة على آيات شتى (ومن آياته) الدالة على ما ذكر

من امر البعث وما يتلوه من الجزاء (خلق السموات والارض) امان حيث ان القادر على خلقهما بما فيهما من المخلوقات بلا مادة مستعدة لها

اظهر قدرة على اعادة ما كان حيا قبل ذلك واما من حيث ان خلقهما وما فيهما ليس الالمعاش البشر ومعاده كما يفصح عنه قوله تعالى هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا وقوله تعالى وهو الذى خلق السموات والارض

فى ستة ايام وكان عرشه على الماء

فريق وذلك لان المذكور هناك ضر معين وهو ما يكون من هول البحر والمخلص منه بالنسبة الى الخلق قليل والذى لا يشرك به بعد الخلاص فرقة منهم فى غاية القلة فلم يجعل المشركين فريقا لقلة من خرج من المشركين واما المذكور ههنا الضر مطلقا فيتناول ضر البر والبحر والامراض والاهوال والمخلص من انواع الضر خلق كثير بل جميع الناس يكونون قد وقعوا فى ضر ما وتخلصوا منه والذى لا يبقى بعد الخلاص مشركا من جميع الانواع اذا جمع فهو خلق عظيم وهو جميع المسلمين فانهم تخلصوا من ضر ولم يبقوا مشركين واما المسلمون فلم يتخلصوا من ضر البحر بأجمعهم فلما كان الناجى من الضر من المؤمنين جمعا كثيرا جعل الباقي فريقا * ثم قال تعالى (ليكفروا بما آتيناكم فتمتعوا فسوف تعلمون) قد تقدم تفسيره فى العنكبوت بقى بيان فائدة الخطاب ههنا فى قوله فتمتعوا وعوده هناك فى قوله وليتمتعوا فسوف يعلمون فنقول لما كان الضر المذكور هناك ضرا واحدا جاز ان لا يكون فى ذلك الموضع من المخلصين من ذلك الضر احد فلم يخاطب ولما كان المذكور ههنا مطلق الضر ولا يخلو موضع من المخلصين عن الضر فالخاطر يصح خطابه بانه منهم فخطب * ثم قال تعالى (ام ائزنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون) لما سبق قوله تعالى بل اتبع الذين ظلموا اهواءهم اى المشركون يقولون ما لا علم لهم به بل هم عالمون بخلافه فانهم وقت الضر يرجعون الى الله حقق ذلك بالاستفهام بمعنى الانكار اى ما ائزنا بما يقولون سلطانا وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ام للاستفهام ولا يقع الامتوسعا كما قال قائلهم

اياظبية الوعساءيين جلاجل * وبين النقا آنت ام ام سالم

فما الاستفهام الذى قبله فنقول تقديره اذا ظهرت هذه الحجج على عنادهم فاذا نقول اهم يتبعون الاهواء من غير علم اى لم يمتنعوا على ما يقولون وليس الثانى فيتين الاول (المسئلة الثانية) قوله فهو يتكلم بحجاز كما يقال ان كتابه لينطق بكذا (وفيه معنى لطيف) وهو ان المتكلم من غير دليل كانه لا كلام له لان الكلام هو المسموع وما لا يقبل فكانه لم يسمع فكان المتكلم لم يتكلم به وما لا دليل عليه لا يقبل فاذا جاز سلب الكلام عن المتكلم عند عدم الدليل وحسن جاز اثبات التكلم للدليل وحسن * ثم قال تعالى (واذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها) لما بين حال المشرك الظاهر شركه بين حال المشرك الذى دونه وهو من تكون عبادته الله للنيا فاذا آناه رضى واذا منعه سخط وقط ولا ينبغي ان يكون العبد كذلك بل ينبغي ان يعبد الله فى الشدة والرخاء فن الناس من يعبد الله فى الشدة كما قال تعالى واذا مس الناس ضر دعوا ربهم ومن الناس من يعبد الله اذا آناه نعمة كما قال تعالى واذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها والاول كالذى يخدم مكرها مخافة العذاب والثانى كالذى يخدم اجيرا لتوقع الاجر وكلاهما لا يكون من المثبتين فى ديوان المرتين فى الجرائد الذين يأخذون رزقهم سواء كان هناك شغل او لم يكن فكذلك القسمان لا يكونان من

ليسلوكم ابيكم احسن عملا (واختلاف السنتكم) اى لغاتكم بان علم كل صنف لغته والهمه وضعها واقدره عليها واوجناس

لطقم واشكاله فانك لا تكاد تسمع منطقين متساويين في الكيفية من كل وجه (والوانكم) بياض الجلد وسواده وتوسطه فيما بينهما او تخطيطات الاعضاء، وهياتها والوانها وحالاتها بحيث وقع (٧١٨) فيها التمايز بين الأشخاص حتى ان التوأمين مع توافق

المؤمنين الذين لهم رزق عند ربهم (وفيه مسئلة) وهى ان قوله تعالى فرحوا بها اشارة الى دنوهم منهم وقصور نظرهم فان فرحهم يكون بما وصل اليهم لا بمن وصل منه اليهم فان قال قائل (الفرح بالرحمة مأمور به في قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك (فليفرحوا) وههنا ذمهم على الفرح بالرحمة فكيف ذلك) فنقول (هناك قال فرحوا برحمة الله من حيث انها مضافة الى الله تعالى وههنا فرحوا بنفس الرحمة حتى لو كان المطر من غير الله لكان فرحهم به مثل فرحهم بما اذا كان من الله وهو كما ان الملك لو حط عند امير رقيقا على السماط او امر الغلمان بأن يحيطوا عنده زبديا طعام يفرح ذلك الامير به ولو اعطى الملك فقيرا غير ملتفت اليه رقيقا او زبديا طعام ايضا يفرح لكن فرح الامير يكون ذلك من الملك وفرح الفقير يكون ذلك رقيقا وزبديا ثم قال تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم لم يذكروا عند النعمة سبيلها لتفضله بها وذكروا عند العذاب سبيلها لان الاول يزيد في الاحسان والثاني يحقق العدل * قوله اذاهم يقتلون اذا المفاجأة اى لا يصبرون على ذلك قليلا لعل الله يفرج عنهم وانه يذكروا هم به * ثم قال تعالى (اولم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) اى لم يعلموا ان الكل من الله فالحقق ينبغي ان لا يكون نظره على ما يوجد بل الى من يوجد وهو الله فلا يكون له تبدل حال وانما يكون عنده الفرح الدائم ولكن ذلك مرتبة المؤمن الموحد المحقق ولذلك قال ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون * ثم قال تعالى (فأت ذا القربى حقه والمساكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله واولئك هم المفلحون) وجه تعلق الآية بما قبلها هو ان الله تعالى لما بين ان العبادة لا ينبغي ان تكون مقصورة على حالة الشدة بقوله واذا مس الناس ضرر دعوا ربهم ولا ان تكون مقصورة على حالة اخذ شيء من الدنيا كما هو عادة المدوكر المتسلسل يعبد الله اذا كان في الخوانق والرباطات للرغيف والزبديا واذا خلا بنفسه لا يذكر الله بقوله واذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وبين انه ينبغي ان يكون في حالة بسط الرزق وقدره عليه نظره على الله الخالق الرازق ليحصل الارشاد الى تعظيم الله والايان قسما تعظيم لأمر الله وشفقة على خلق الله فقال بعد ذلك فأت ذا القربى حقه والمساكين وابن السبيل (وفيه وجه آخر) هو ان الله تعالى لما بين ان الله يبسط الرزق ويقدر فلا ينبغي ان يتوقف الانسان في الاحسان فان الله اذا بسط الرزق لا ينقص بالانفاق واذا قدر لا يزداد بالامساك وفيه مسائل (المسئلة الاولى) في تخصيص الاقسام الثلاثة بالذكور دون غيرهم مع ان الله ذكر الاصناف الثمانية في الصدقات فنقول اراد ههنا بيان من يجب الاحسان اليه على كل من له مال سواء كان زكوا او لم يكن وسواء كان بعد الحول او قبله لان المقصود ههنا الشفقة العامة وهؤلاء الثلاثة يجب الاحسان اليهم وان لم يكن للمحسن مال زائد اما القريب فتجب نفقته وان كان لم يجب عليه زكاة كفقار او مال لم يحل عليه الحول والمساكين كذلك فان من لاشيء له اذابق في ورطة الحاجة حتى

موادهما واسبابهما والامور المتلافية لهما في التخليق يختلفان في شيء من ذلك لا محالة وان كانا في غاية التشابه وانما نظم هذا في سلك الآيات الاتفاقية من خلق السموات والارض مع كونه من الآيات الانفسية الحقيقية بالانتظام في سلك ما سبق من خلق انفسهم وازواجهم للايدان باستقلاله والاحتراز عن توهم كونه من تحت خلقهم (ان في ذلك) اى فيما ذكر من خلق السموات والارض واختلاف الالسننة والالوان (لايات) عظيمة في انفسها كثيرة في عددتها (العالمين) اى المتصفين بالعالم كما في قوله تعالى وما يعقلها الا العالمون وقرى بفتح اللام وفيه دلالة على كمال وضوح الآيات وعدم خفائها على احد من الخلق كافة (ومن آياته منامكم بالليل والنهار) لاستراحة القوى النفسانية وتقوى القوى الطبيعية (وابتغوا من فضله) فيها فان كلام المنام وابتغاء الفضل يقع في الملوين وان كان الاغلب وقوع الاول في الاول والثاني في الثاني او منامكم بالليل وابتغوا من النهار كما هو المعتاد والموافق لسائر الآيات الواردة في ذلك خلا لانه فصل بين القرينين الاولين بالقرينين الاخيرين لانهما زمان والزمان مع ما وقع فيه كشيء واحد مع اعانة الله على الاتحاد (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) اى شأنهم ان يسمعون الكلام سمع تفهم واستبصار حيث يتأملون في تضاعيف هذا البيان ويستدلون بذلك على شؤون تعالى (ومن آياته يريكم البرق) الفعل

اما متدر بان كما في قول من قال * الا يهذا الزاجرى احضر الوغى * اى ان احضر او منزل منزلة المصدر (بلغ)

وبه فسر المثل المشهور تسمع بالمعدي خير من ان تراه (٧١٩) او هو على حاله صفة لمخدوف اي آية يريكم بها البرئ كقول من قال وما الدهر الا تارتان فنهما *

اموت واخرى ابتغى العيش اكسح *
اي فنهما تارة اموت فيها واخرى
ابتغى فيها او ومن آياته شيء او
سحاب يريكم البرق (خوفا) من
الصاعقة او للمسافر (وطمعا) في
الغيث او للثيم ونصيبها على العلة
افعل يستأنس منه المذكور فان اراءهم
البرق مستأنسة لرؤيتهم اياه او
للمذكور نفسه على تقدير مضاف
نحو اراءة خوف وطمع او على
تأويل الخوف والطمع بالاخافة
والاطماع كقولك فعلت درغما
للسيطان او على الحال نحو كلمته
شفاغما) وينزل من السماء ماء (
وترى بالخفيف (فيحيي به
الارض) بالنبات (بعد موتها)
يسها) ان في ذلك لايات لقوم
يعقلون) فانها من الظهور بحيث
يكفي في ادراكها مجرد العقل
عند استعماله في استنباط اسبابها
وكيفية تكونها (ومن آياته ان
تقوم السماء والارض بأسره) اي
بارادته تعالى لقيامهما والتعبير
عنها بالامر للدلالة على كمال القدرة
والغنى عن المبادئ والاسباب
وليس المراد باقامتهما انشاؤهما
لانه قد بين حاله بقوله تعالى
ومن آياته خلق السموات والارض
ولا اقامتهما بغير مقيم محسوس
كما قيل فان ذلك من تمام انشاؤهما
وان لم يصرح به تعويذا على
ما ذكر في غير موضع من قوله تعالى
خلق السموات بغير عمد ترونها
الآية بل قيامهما واستقرارهما
على ما هما عليه الى جاهما الذي
نطق به قوله تعالى فيما قبل ما خلق
الله السموات والارض وما بينهما
الا بالحق واجل مسمى وحيث كانت

بلغ الشدة يجب على من له مقدرة دفع حاجته وان لم يكن عليه زكاة وكذلك من انقطع
في مفازة ومع آخر دابة يمكنه بها ايصاله الى مأمن يلزمه ذلك وان لم تكن عليه زكاة
والفقير داخل في المسكين لان من اوصى للمساكين شيئا يصرف الى الفقراء ايضا
واذا نظرت الى الباقيين من الاصناف رأيتهم لا يجب صرف المال اليهم الاعلى الذين
وجبت الزكاة عليهم واعتبر ذلك في العامل والمكاتب والمؤلفة والمديون ثم أعلم ان على
مذهب ابي حنيفة رنجه الله حيث قال المسكين من له شيء ما فنقول وان كان الامر كذلك
لكن لا نزاع في ان اطلاق المسكين على من لا شيء له جائز فيكون الاطلاق ههنا بذلك الوجه
والفقير يدخل في ذلك بالطريق الاولى (المسئلة الثانية) في تقدم البعض على البعض
فنقول لما كان دفع حاجة القريب واجبا سواء كان في شدة ومحنة او لم يكن كان مقدما
على من لا يجب دفع حاجته من غير مال الزكاة الا اذا كان في شدة ولما كان المسكين حاجته
ليست مختصة بموضع كان مقدما على من حاجته مختصة بموضع دون موضع (المسئلة
الثالثة) ذكر الاقارب في جميع المواضع كذا اللفظ وهو ذو القربى ولم يذكر المسكين بلفظ
ذو المسكنة وذلك لان القرابة لا تتجدد فهي شيء ثابت وذو كذا لا يقال الا في الثابت فان
من صدر منه رأى صائب مرة او حصل له جاه يوما واحدا او وجد منه فضل في وقت
لا يقال ذو رأى وذو جاه وذو فضل واذا دام ذلك له او وجد منه ذلك كثيرا يقال له ذو رأى
وذو الفضل فقال ذا القربى اشارة الى ان هذا حق متأكد ثابت واما المسكنة فتطرا
وتزول ولهذا المعنى قال مسكينا ذامترية فان المسكين يدوم له كونه ذا مترية مادامت
مسكنته او يكون كذلك في اكثر الامر (المسئلة الرابعة) قال فأت ذا القربى حقه ثم
عطف المسكين وابن السبيل ولم يقل فأت ذا القربى والمسكين وابن السبيل حقه لان
العبارة الثانية لكون صدور الكلام اولا للتشريك والاولى لكون التشريك واردا
على الكلام كأنه يقول اعط ذا القربى حقه ثم يذكر المسكين وابن السبيل بالتبعية
ولهذا المعنى اذا قال الملك خل فلانا يدخل وفلانا ايضا يكون في التعظيم فوق ما اذا قال
خل فلانا وفلانا يدخل فلانا الى هذا أشار النبي عليه الصلاة والسلام بقوله بئس خطيب
القوم انت حيث قال الرجل من اطاع الله ورسوله فقد اهتدى ومن عصاهما فقد غوى
ولم يقل ومن عصى الله ورسوله (المسئلة الخامسة) قوله ذالك خير يمكن ان يكون معناه
ذلك خير من غيره ويمكن ان يقال ذلك خير في نفسه وان لم يقس الى غيره لقوله تعالى
وافعلوا الخير فاستبقوا الخيرات والثاني اولى لعدم احتياجه الى اضممار ولكونه اكثر
فائدة لان الخير من الغير قد يكون نازل الدرجة عند نزول درجة ما يقاس اليه كما يقال
السكوت خير من الكذب وما هو خير في نفسه فهو حسن يتفع وفعل صالح يرفع (المسئلة
السادسة) قوله تعالى للذين يريدون وجه الله اشارة الى ان الاعتبار بالقصد لا بنفس
الفعل فان من انفق جميع امواله رياء الناس لا ينال درجة من يتصدق برغيف لله وقوله

هذه الآية متأخرة عن سائر الآيات المعدودة متصلة بالعث في الوجود اخرجت عنهن وجعلت متصلة به في الذكر

ايضا قليل (ثم اذاعاكم دعوة من الارض اذ انتم تخرجون) فانه كلام (٧٢٠) مسوق للاخبار بوقوع البعث ووجوه بعد انقضاء

اجل قيامهما مرتب على تعداد آياته الدالة عليه غير منتظم في سلكها كما قيل كانه قيل ومن آياته قيام السموات والارض على هياتهما بأمره تعالى الى اجل مسمى قدره الله تعالى لقيامهما ثم اذاعاكم اى بعد انقضاء الاجل من الارض وانتم في قبوركم دعوة واحدة بأن قال ايها الموتي اخرجوا فاجأتم الخروج منها وذلك قوله تعالى يومئذ يتبعون الداعي ومن الارض متعلق بدعاكم اذ يكفي في ذلك كون المدعو فيها يقال دعوته من اسفل الوادى فطلع الى لا يخرجون لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها (وله) خاصة (من في السموات والارض) من الملائكة والثقلين خلقا وملاكات وتصرفا ليس لغيره شركة في ذلك بوجه من الوجوه (كل له قانتون) اى متقادون لفعله لا يمتنعون عليه في شأن من شؤنه تعالى (وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد موتهم وتكريره لزيادة التقرير والتهديد بعده من قوله تعالى (وهو اهلون عليه) اى بالاضافة الى قدركم والقياس على اصولكم والافهما عليه سواء وقيل اهلون بمعنى هين وتذكير الضمير مع رجوعه الى الاعادة لما انما مؤولة بأن يعيد وقيل هو راجع الى الخلق وليس بذلك واما ما قيل من ان الانشاء بطريق التفضيل الذى يخبر فيه الفاعل بين الفعل والترك والاعادة من قبيل الواجب الذى لا بد من فعله حتما فكان اقرب الى الحصول من الانشاء المتردد بين الحصول وعدمه فيعزل من التحصيل اذ ليس المراد بأهوية الفعل اقربيته الى الوجود باعتبار كثرة الامور الداعية للفاعل الى ايجاده وقوة اقتضاءها لتعلق قدرته به (الحشر)

وجه الله اى يكون عطائه لله لا غير فن اعطى للجنة لم يرد به وجه الله وانما اراد مخلوق الله (المسئلة السابعة) كيف قال وأولئك هم المفلحون مع ان الافلاح شرائط اخر وهى المذكورة في قوله تعالى قد افلح المؤمنون فنقول كل وصف مذكور هناك يفيد الافلاح فقوله والذين هم للزكاة فاعلون وقوله والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون الى غير ذلك عطف على المفلح اى هذا مفلح وذلك الآخر مفلح لا يقال لا يحصل الافلاح لمن يتصدق ولا يصلى فنقول هذا كقول القائل العالم مكرم اى نظرا الى عمله ثم اذاحد في الزنا على سبيل النكال وقطعت يده في السرقة لا يبطل ذلك القول حتى يقول القائل انما كان ذلك لانه اتى بالفسق فكذلك ابتاء المال لوجه الله يفيد الافلاح اللهم الا اذا وجد مانع من ارتكاب محذور او ترك واجب (المسئلة الثامنة) لم يذكر غيره من الافعال كالصلاة وغيرها فنقول الصلاة المذكورة من قبل لان الخطاب ههنا بقوله فأت مع النبي صلى الله عليه وسلم وغيره تبع وقد قال له من قبل فأقم وجهك للدين حنيفا وقال منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة (المسئلة التاسعة) قوله تعالى وأولئك هم المفلحون يفهم منه الحصر وقد قال في اول سورة البقرة وأولئك هم المفلحون اشارة الى من اقام الصلاة وآتى الزكاة وآمن بما نزل على رسوله وبما نزل من قبله وبالأخرة فلو كان المفلح منحصرا في أولئك المذكورين في سورة البقرة فهذا خارج عنهم فكيف يكون مفلحا فنقول هذا هو ذاك لاننا ان قوله فأقم وجهك للدين متصل بهذا الكلام فاذا أتى بالصلاة وآتى المال وأراد وجه الله فقد ثبت انه مؤمن يقيم الصلاة مؤث للزكاة معترف بالأخرة فصار مثل المذكور في البقرة * ثم قال تعالى (وما آتيتكم من ربا ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله) ذكر هذا تحريضا يعنى انكم اذا طلب منكم واحد باثنين ترغبون فيه وتؤتوناه وذلك لا يربو عند الله والزكاة تنمو عند الله كما اخبر النبي عليه الصلاة والسلام ان الصدقة تقع في يد الرحمن فتربو حتى تصير مثل الجبل فينبغي ان يكون اقدامكم على الزكاة اكثر * وقوله تعالى (وما آتيتكم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون) اى أولئك ذوو الاضعاف كالمرس لذي اليسار وأقل ذلك عشرة اضعاف كل مثل لما أتى في كونه حسنة لا في المقدار فلا يفهم ان من اعطى رغيفا يعطيه الله عشرة ارغفة بل معناه ان ما يقتضيه فعله من الثواب على وجه الرحمة يضاعفه الله عشر مرات على وجه التفضل فبارغيف الواحد يكون له قصر في الجنة فيه من كل شئ ثوبا نظرا الى الرحمة وعشر قصور مثله نظرا الى الفضل مثاله في الشاهد ملك عظيم قبل من عبده هدية قيمتها درهم لو عوضه بعشر دراهم لا يكون كرما بل اذا جرت عادته بأنه يعطى على مثل ذلك الفا فاذا اعطى له عشرة آلاف فقد ضاعف له الثواب * ثم قال تعالى (الله الذى خلقكم) اى وجدكم (ثم رزقكم) اى ابقاكم فان العرض مخلوق وليس بمبقى (ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ) جمع في هذه الآية بين اثبات الاصلين

من التحصيل اذ ليس المراد بأهوية الفعل اقربيته الى الوجود باعتبار كثرة الامور الداعية للفاعل الى ايجاده وقوة اقتضاءها لتعلق قدرته به (الحشر)

بل اسهلية ذاتية وصدوره عنه بعد تعلق قدرته بوجوده وكونه واجبا بالغير ولا تفاوت في ذلك بين ان يكون ذلك التعلق بطريق
الايجاب او بطريق الاختيار (وله المثل الاعلى) في الوصف (٧٢١) الاعلى العجيب الشأن من القدرة العامة والحكمة التامة وسائر

صفات الكمال التي ليس لغيره

ما يدانيها فضلا عما يساويه او من

فسره بقول لا اله الا الله أراد به

الوصف بالوحدانية (في السموات

والارض) متعلق بمضمون الجلة

المتقدمة على معنى انه تعالى قد

وصف به وعرف فيهما على السنة

الحادثي والسنة الدلائل وقيل

متعلق بال لا على وقيل بمحذوف

هو حال منه او من المثل او من

ضميره في الاعلى (وهو العزيز)

القادر الذي لا يعجز عن بدء ممكن

واعادته (الحكيم) الذي يجري

الافعال على سنن الحكمة والمصلحة

(ضرب لكم مثلا) يتبين به بطلان

الشرك (من انفسكم) اي من انفسكم

احوالها التي هي اقرب الامور

اليكم واعرفها عنكم واطهرها

دلالة على ما ذكر من بطلان

الشرك لكونها بطريق الاولوية

وقوله تعالى (هل لكم) الخ

تصوير للمثل اي هل لكم (بما

ملكتم ايما انكم) من العبيد والاشياء

(من شركاء فيما رزقناكم) من

الاموال وما يجري مجراها عما

تصرفون فيها من الاولى ابتدائية

والثانية تبعية والثالثة مزيدة

لنا كيد النفي المستفاد من الاستفهام

وقوله تعالى (فأنتم فيه سواء)

تحقيق لمعنى الشركة وبيان لكونهم

وشركائهم متساوين في التصرف فيما

ذكر من غير منية لهم عليها على ان

هناك محذوف معطوفا على انتم

لانعدام للفريقين بطريق التغليب

اي هل ترضون لانفسكم والحال

ان عبيدكم امثالكم في البشرية

واحكامها ان يشارككم فيما

رزقناكم وهو مستعار لكم فأنتم

الحشر والتوحيد اما الحشر فبقوله ثم يحبيكم والدليل قدرته على الخلق ابتداء واما
التوحيد فبقوله هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء * ثم قال تعالى (سبحانه
وتعالى عما يشركون) فقوله سبحانه اي سبحانه تسبيحا اي تزهوه ولا تصفوه بالاشراك بقوله
وتعالى اي لا يجوز عليه ذلك وهذا لان من لا يتصف بشيء فديجوز عليه فاذا قال سبحانه
اي لا تصفوه بالاشراك واذا قال وتعالى فكأنه قال ولا يجوز عليه ذلك * ثم انه تعالى قال
(ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم
يرجعون) وجه تعلق هذه الآية بما قبلها هو ان الشرك سبب الفساد كما قال تعالى لو كان
فيهما آلهة الا الله لفسدتا واذا كان الشرك سببه جعل الله اظهارهم الشرك مورثا
لظهور الفساد ولو فعل بهم ما يقتضيه قولهم لفسدت السموات والارض كما قال تعالى
تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا والى هذا اشار بقوله
تعالى ليذيقهم بعض الذي عملوا واختلف الاقوال في قوله في البر والبحر فقال بعض
المفسرين المراد خوف الطوفان في البر والبحر وقال بعضهم عدم انبات بعض الاراضي
وملوحة مياه البحار وقال آخرون المراد من البحر المدن فان العرب تسمى المدن بحورا
لكون مبني عمارتها على الماء ويمكن ان يقال ان ظهور الفساد في البحر قلة مياه العيون
فانها من البحار واعلم ان كل فساد يكون فهو بسبب الشرك لكن الشرك قد يكون في
العمل دون القول والاعتقاد فيسمى فسقا وعصيانا وذلك لان المعصية فعل لا يكون لله
بل يكون للنفس فالفساق مشرك بالله بفعله غاية ما في الباب ان الشرك بالفعل لا يوجب
الخلود لان اصل المرء قلبه ولسانه فاذا لم يوجد منهما الا التوحيد يزول الشرك البدني
بسببهما وقوله تعالى ليذيقهم بعض الذي عملوا قد ذكرنا ان ذلك ليس تمام جزائهم وكل
موجب افترائهم وقوله لعلهم يرجعون يعني كما يفعله المتوقع رجوعهم مع ان الله يعلم
ان من اضله لا يرجع لكن الناس يظنون انه لو فعل بهم شيء من ذلك لكان يوجد منهم الرجوع
كما ان السيد اذا علم من عبده انه لا يرتدع بالكلام فيقول القائل لماذا لا تؤد به بالكلام
فاذا قال لا ينفع ربما يقع في وهمه انه لا يبعد عن نفع فاذا زجره ولم يرتدع بظهره صدق
كلام السيد ويطمئن قلبه * ثم قال تعالى (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبل) لما بين حالهم بظهور الفساد في احوالهم بسبب فساد اقوالهم بين لهم
هلاك امثالهم واشكالهم الذين كانت افعالهم كما فعلهم فقال تعالى قل سيروا في الارض
فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل اي قوم نوح وعاد وثمود وهذا ترتيب في غاية
الحسن وذلك لانه في وقت الامتنان والاحسان قال الله الذي خلقكم ثم رزقكم اي آنا كم
الوجود ثم البقاء ووقت الخذلان بالطغيان قال تعالى ظهر الفساد في البر والبحر اي قلل
رزقكم ثم قال تعالى سيروا في الارض اي هو اعدمكم كما اعدم من قبلكم فكأنه قال
اعطاكم الوجود والبقاء ونسلب منكم الوجود والبقاء اما سلب البقاء فباظهار الفساد

وهم فيه سواء شرع يتصرفون (٩١) (را) (س) فيه كنصرفكم من غير فرق بينكم وبينهم (تخافونهم) خبر آخر

لا تتم احوال من ضمير الفاعل في سواء اي تهابون ان تستبدوا بالتصرف فيها بدون رأيهم (كخيفتكم انفسكم) اي خيفة كاشة مثل خيفتكم من الاحرار المساهمين لكم فيما ذكروا المعنى نفى مضمون (٧٢٢) ما فصل من الجملة الاستفهامية اي لا ترضون بأن

واما سلب الوجود فبالاهلاك وعند الاعطاء قدم الوجود على البقاء لان الوجود اولا ثم البقاء وعند السلب قدم البقاء وهو الاستمرار ثم الوجود * وقوله تعالى (كان اكثرهم مشركين) يحتمل وجوها ثلاثة (احدها) ان الهلاك في الاكثر كان بسبب الشرك الظاهر وان كان بغيره ايضا كالاهلاك بالفسق والمخالفة كما كان على اصحاب السبت (الثاني) ان كل كافر اهلك لم يكن مشركا بل منهم من كان معطلا نافيا لكنهم قليلون واكثر الكفار مشركون (الثالث) ان العذاب العاجل لم يختص بالمشركين حين أتى كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة بل كان على الصغار والمجانين ولكن اكثرهم كانوا مشركين * ثم قال تعالى (فأقم وجهك للدين القيم) لما نهى الكافر عما هو عليه امر المؤمن بما هو عليه وخاطب النبي عليه السلام ليعلم المؤمن فضيلة ما هو مكلف به فانه امر به اشرف الانبياء وللمؤمنين في التكليف مقام الانبياء كما قال عليه الصلاة والسلام ان الله امر عباده المؤمنين بما أمر به عباده المرسلين وقد ذكرنا معناه * وقوله تعالى (من قبل ان تأتي يوم لا مرد له من الله) يحتمل وجهين (الاول) ان يكون قوله من الله متعلقا بقوله يأتي (والثاني) ان يكون المراد لا مرد له من الله اي الله لا يردو غيره عاجز عن رده فلا بد من وقوعه (يومئذ يصدهون) اي يفرقون * ثم اشار الى التفرق بقوله (من كفر فعليه كفره) ومن عمل صالحا فلان نفسه يهدون) وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال تعالى من كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا ولم يقل ومن آمن وذلك لان العمل الصالح به يكمل الايمان فذكره تحريضا للمكلف عليه واما الكفر اذا جاء فلا زنة للعمل معه (ووجه آخر) وهو ان الكفر قسمان (احدهما) فعل وهو الاشراك والقول به (والثاني) ترك وهو عدم النظر والايمان فالعاقل البالغ اذا كان في مدينة الرسول ولم يأت بالايمان فهو كافر سواء قال بالشرك او لم يقل لكن الايمان لا بدله من العمل الصالح فان الاعتقاد الحق عمل القلب وقول لا اله الا الله عمل اللسان وشئ منه لا بد منه (المسئلة الثانية) قال فعليه فوحد الكناية وقال فلا نفسهم جمعها اشارة الى ان الرحمة أعم من الغضب فتشمله واهله وذريته اما الغضب فمبوق بالرحمة لازم لمن أساء (المسئلة الثالثة) قال فعليه كفره ولم يبين وقال في المؤمن فلا نفسهم يهدون بحقيقا لكمال الرحمة فانه عند الخير بين وفصل بشارة وعند غيره اشار اليه اشارة * ثم قال تعالى (ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) ذكر زيادة تفصيل لما يهدى المؤمن لفعله الخير وعمله الصالح وهو الجزاء الذي يجازيه به الله والملاك اذا كان كبيرا كريما ووعد عبدا من عباده بأني اجازيك يصل اليه منه اكثر مما يتوقعه ثم أكد بقوله من فضله يعني انا المجازي فكيف يكون الجزاء ثم اني لا اجازيك من العدل وانما اجازيك من الفضل فيزداد الرجاء * ثم قال تعالى (انه لا يحب الكافرين) او عدهم بوعيد ولم يفصله لما بينا وان كان عند المحقق هذا الاجمال فيه كالتفصيل فان عدم المحبة من الله غاية العذاب وافهم ذلك ممن يكون له معشوق فانه اذا خبر العاشق

بشار ككم فيما هو معار لكم بما ليكم وهو امثالكم في البشرية غير مخلوقة لكم بل لله تعالى فكيف تشركون به سبحانه في العبودية التي هي من خصائصه الذاتية مخلوقة بل مصنوعة بأيديكم ثم تعبدونه (كذلك) اي مثل ذلك التفصيل الواضح (تفصيل الآيات) اي نبينها ونوضحها لا تفصيلا ادنى منه فان التثليل تصوير للمعاني المعقولة بصورة المحسوس وابرز لا وابد المبركات على هيئة المأنوس فيكون في غاية الايضاح والبيان (لقوم يعقلون) اي يستعملون عقولهم في تدبر الامور وتخصيصهم بالذكر مع عموم تفصيل الآيات للكل لانهم المنتفعون بها (بل اتبع الذين ظلموا) اعراض عن مخاطبتهم ومحاولة ارشادهم الى الحق بضرب المثل وتفصيل الآيات واستعمال المقدمات الحقة المعقولة وبيان لاستحالة تبعيتهم الحق كما نهى عن لم يعقلوا شيئا من الآيات المفصلة بل اتبعوا (اهواءهم) الزائفة ووضع الموصول موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بأنهم في ذلك الاتباع ظالمون واضغون للشئ في غير موضعه او ظالمون لانفسهم يتعريضها للعذاب الخالد (بغير علم) اي جاهلين بطلان ما أتوا مكين عليه لا يلو عليهم عند صارف حسبا يصرف العالم اذا اتبع الباطل على بطلانه (فن يهدي من أضل الله) اي خلق فيه الضلال بصرف اختياره الى كسبه اي لا قدر على هدايته احد (وما لهم) اي لمن اضله الله تعالى والجمع باعتبار المعنى (من ناصرين) يخلصونهم من الضلال ويحفظونهم من (بأنه)

لا قدر على هدايته احد (وما لهم) اي لمن اضله الله تعالى والجمع باعتبار المعنى (من ناصرين) يخلصونهم من الضلال ويحفظونهم من (بأنه)

تبعائه وافاته على معنى ليس لواحد منهم ناصر واحد على ما هو قاعدة مقابلة الجمع بالجمع (فأقم وجهك للدين) تمثيل لافئاله على الدين واستقامته وثباته عليه واهتمامه بترتيب اسبابه (٧٢٢) فان من اهتم بشئ محسوس بالبصر عقد عليه طرفه وسدد اليه نظره وقوم له

وجاهه مقلابه عليه اى تقوم وجهك له وعد له غير ملتفت عينا وشمالا وقوله تعالى (حنيفا) حال من المأمور او من الدين (فطرت الله) الفطرة الخالقة وانتصابها على الاغراء اى الزموا او عليكم فطرة الله فان الخطاب للكل كما يفصح عنه قوله تعالى منيبين والافراد فى اقم لما ان الرسول عليه الصلاة والسلام امام الامة فأمره عليه السلام مستمع لأمراءهم والمراد بان ومها الجريان على موجبها وعدم الاختلال به باتباع الهوى وتسويل الشياطين وقيل على المصدر اى فطر الله فطرة وقوله تعالى (اتق فطر الناس عليها) صفة لفطرة الله مؤكدة لوجوب الامتناع بالامر فان خلق الله الناس على فطرته التى هى عبارة عن قبولهم للحق وتمكنهم من ادراكه وعن ملته الاسلام من موجبات لزومها والتمسك بها قطعا فانهم لو خلوا وما خلقوا عليها دى بهم اليها وما اختاروا عليها ديناً آخر ومن غوى منهم فباغوا شياطين الانس والجن ومنه قوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن رب العزة كل عبادى خلقت حنفاء فاجتالهم الشياطين عن دينهم وامروهم ان يشركوا بى غيرة وقوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواهمسا اللذان يهودانه وينصرانه وقوله تعالى (لا تبديل لخلق الله) تعليل للامر بلزوم فطرته تعالى اولو جوب الامتناع به اى لاصحة ولا استقامة لتبديله بالاختلال بوجهه وعدم ترتيب مقتضاه

بأنه وعدك بالدرهم والدنانير كيف تكون مسرته واذا قيل له انه قال اتى احب فلانا كيف يكون سروره (وفيه لطيفة) وهى ان الله عندما اسند الكفر والايمان الى العبد قدم الكافر فقال من كفر فعليه كفره وعند ما اسند الجزاء الى نفسه قدم المؤمن فقال ليجزى الذين آمنوا ثم قال تعالى انه لا يحب الكافرين لان قوله من كفر فى الحقيقة لمنع الكافر عن الكفر بالوعيد ونهيته عن فعله بالتهديد وقوله من عمل صالحا لنحريض المؤمن فالهوى كالايعاد والتحريض للتقرير والايعاد مقدم عند الحكيم الرجيم واما عند ما ذكر الجزاء بدأ بالاحسان اظهارا للكرم والرحمة (فان قال قائل) هذا انما يصح أن لو كان الذكر فى كل موضع كذلك وليس كذلك فان الله فى كثير من المواضع قدم ايمان المؤمنين على كفر الكافر وقدم التعذيب على الاثابة (فنقول) ان كان الله يوفقنا لبيان ذلك نين ما اقتضى تقديمه ونحن نقول بأن كل كلمة وردت فى القرآن فهى معنى وكل ترتيب وجد فهو لحكمة وما ذكر على خلافه لا يكون فى درجة ما ورد به القرآن فليبين من جملته مثالا وهو قوله تعالى يومئذ يفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم فى روضة قدم المؤمن على الكافر وههنا ذكر مثل ذلك المعنى فى قوله يومئذ يصدعون اى يفرقون فقدم الكافر على المؤمن فنقول هناك ايضا قدم الكافر على الذكر لانه قال من قبل ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون فذكر الكافر وابلاسه ثم قال تعالى ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون فكان ذكر المؤمن وحده لابد منه لبيان كيفية التفرق بمجموع قوله يلبس المجرمون وقوله فى حق المؤمن فى روضة يحبرون لكن الله تعالى اعاد ذكر المجرمين مرة اخرى للتفصيل فقال واما الذين كفروا * ثم قال تعالى (ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات) لما ذكر ان ظهور الفساد والهلاك بسبب الشرك ذكر ظهور الصلاح ولم يذكر انه بسبب العمل الصالح لما ذكرنا غير مرة ان الكريم لا يذكر لاحسانه عوضا ويذكر لاضراره سببا لثلاثتهم به الظلم فقال يرسل الرياح مبشرات قيل بالمطر كما قال تعالى نشر بين يدي رحته اى قبل المطر ويمكن ان يقال مبشرات بصلاح الاهوية والاحوال فان الرياح لو لم تهب لظهر البوء والفساد * ثم قال تعالى (وليذيقكم من رحته) عطف على ما ذكرنا اى ليبشركم بصلاح الهواء وصحة الابدان وليذيقكم من رحته بالمطر وقد ذكرنا ان الاذاقة تقال فى القليل ولما كان امر الدنيا قليلا وراحتنا نزر قال وليذيقكم واما فى الآخرة فيرزقهم ويوسع عليهم ويديم لهم * قوله تعالى (ولنجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون) لما اسند الفعل الى الفلك عطفه بقوله بأمره اى الفعل ظاهرا عليه ولكنه بأمر الله ولذلك لما قال ولتبتغوا مسندا الى العباد ذكر بعده من فضله اى لاستقلال شئ بشئ وفى الآية مسائل (الاولى) فى الترتيب فنقول فى الرياح فوائد منها اصلاح الهواء ومنها اثاره السحاب ومنها جريان الفلك بها فقال مبشرات باصلاح الهواء فان اصلاح الهواء يوجد من نفس الهبوب ثم الامطار بعده

عليه باتباع الهوى وقبول وسوسة الشيطان وقيل لا يتقدم احد على ان يغيره فلا بد حينئذ من حل التبديل على تبديل نفس

الفطرة بازالتها رأسا ووضع فطرة أخرى مكانها غير مستحجة لقبول الحق والتمكن من ادراكه ضرورة ان التبديل بالمعنى الاول مقدور بل واقع قطعا فالتعليل حينئذ من جهة ان سلامة الفطرة متحققة (٧٢٤) في كل احد لا بد من لزومها بترتيب مقتضاها عليها

ثم جريان الفلك فانه موقوف على اختيار من الآدمي باصلاح السفن والقائها على البحر ثم ابتغاء الفضل بركوبها (المسئلة الثانية) قال في قوله تعالى ظهر الفساد ليزيقهم بعض الذي عملوا وقال ههنا وليذيقكم من رحته فخطب ههنا تشريفا ولان رحته قريب من المحسن فالحسن قريب فيخطب والمسيء بعيد فلم يخاطبهم وايضا قال هناك بعض الذي عملوا وقال ههنا من رحته فأضاف ما اصابهم الى انفسهم و اضاف ما اصاب المؤمن الى رحته وفيه معنيان (احدهما) ما ذكرنا ان الكريم لا يذكر لاحسانه ورحته عوضا وان وجد فلا يقول اعطيتك لانك فعلت كذا بل يقول هذا لك مني واما ما فعلت من الحسنة فجزاؤه بعد عندي (وثانيهما) ان ما يكون بسبب فعل العبد قليل فلو قال ارسلت الرياح بسبب فعلكم لا يكون بشارة عظيمة واما اذا قال من رحته كان غاية البشارة (ومعنى ثالث) وهو انه لو قال بما فعلتم لكان ذلك موهما لنقصان ثوابهم في الآخرة واما في حق الكفار فاذا قال بما فعلتم ينبي عن نقصان عقابهم وهو كذلك (المسئلة الثالثة) قال هناك لعلمهم يرجعون وقال ههنا ولعلمكم تشكرون قالوا و اشارة الى ان توفيقهم للشكر من النعم فعطف على النعم (المسئلة الرابعة) انما اخر هذه الآية لان في الآيات التي قد سبق ذكرها قلنا انه ذكر من كل باب آيتين فذكر من المنذرات يريكم البرق والحادث في الجو في اكثر الامر نار وريح فذكر الرياح ههنا تذكيرا وتقريراً للدلائل ولما كانت الريح فيها فائدة غير المطر وليس في البرق فائدة ان لم يكن مطر ذكر هناك خوفا وطعما اي قد يكون وقد لا يكون وذكر ههنا مبشرات لان تعديل الهواء او تصفيته بالريح امر لازم وحكمه به حكم جزم ثم قال تعالى (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات فاتقمنا من الذين اجرموا وكان حقنا علينا نصر المؤمنين) لما بين الاصلين يراهم ذكر الاصل الثالث وهو النبوة فقال ولقد ارسلنا من قبلك رسلا اي ارسلناهم دليل رسالتك فانهم لم يكن لهم شغل غير شغلك ولم يظهر عليهم غير ما ظهر عليك ومن كذبهم اصابهم البوار ومن آمن بهم كان لهم الانتصار (وله وجه آخر) بين تعالى الآية بما قبلها وهو ان الله لما بين البراهين ولم ينتفع بها الكفار صلى قلب النبي صلى الله عليه وسلم وقال حال من تقدمك كان كذلك وجاءوا ايضا بالبينات وكان في قومهم كافر ومؤمن كافي قومك فاتقمنا من الكافرين ونصرنا المؤمنين وفي قوله تعالى وكان حقنا وجهان (احدهما) فاتقمنا وكان الانتقام حقنا واستأنف وقال علينا نصر المؤمنين وعلى هذا يكون هذا بشارة للمؤمنين الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم اي علينا نصركم ايها المؤمنون (والوجه الثاني) وكان حقنا علينا اي نصر المؤمنين كان حقنا علينا وعلى الاول لطيفة وعلى الآخر اخرى (اما على الاول) فهو انه لما قال فاتقمنا بين انه لم يكن ظلما وانما كان عدلا حقنا وذلك لان الانتقام لم يكن الا بعد كون بقائهم غير مفيد الزيادة الاثم وولادة الكافر الفاجر وكان عدمهم خيرا من وجودهم الخبيث وعلى الثاني تأكيد

وعدم الاخلال به بما ذكر من اتباع الهوى وخطوات الشيطان (ذلك) اشارة الى الدين المأمور باقامة الوجه له اوالى لزوم فطرة الله المستفاد من الاغراء اوالى الفطرة ان فسرت بالملة والتذكير بتأويل المذكور او باعتبار الخبر (الدين القيم) المستوى الذي لا عوج فيه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ذلك فيصدون عنه صدودا (منيبين اليه) حال من الضمير في الناصب المقدر لفطرة الله او في اثم لعمومه للامة حسبا اشير اليه وما بينهما اعتراض اي راجعين اليه من اناب اذا رجع مرة بعد اخرى وقوله تعالى (واتقوه) اي من مخالفة امره عطف على المقدر المذكور وكذا قوله تعالى (واقموا الصلوة ولا تكونوا من المشركين) المبدلين لفطرة الله تعالى تبديلا (من الذين فرقوا دينهم) بدل من المشركين باعادة الجار وتفريقهم لدينهم اختلافهم فيما يعبدونه على اختلاف اهوائهم وفائدة الابدال التحذير عن الانتماء الى حزب من احزاب المشركين ببيان ان الكل على الضلال المبين وقرى فارقوا اي تركوا دينهم الذي امروا به (وكانوا شيعة) اي فرقاً تشايح كل منها امامها الذي اضلها (كل حزب بما لديهم) من الدين المعوج المؤسس على الرأي الزائغ والزعم الباطل (فرحون) مسرورون ظنا منهم انه حق واني له ذلك فالجملية اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من تفريق دينهم وكونهم شيعة وقد جوز ان يكون فرحون صفة لكل على ان الخبر هو الطرف المقدم اعني

من الذين فرقوا ولا يخفى بعده (واذا مس الناس ضر) اي شدة (دعوا ربهم) (البشارة)

منيبين اليه) راجعين اليه من دعاء غيره (ثم اذا اذاقهم منه راحة) خلاصا من تلك الشدة (اذا فریق منهم بربهم) الذي كانوا دعوه
منيبين اليه (يشركون) اي فاجأ فریق منهم الاشراك وتخصص (٧٢٥) هذا الفعل ببعضهم لما ان بعضهم ليسوا كذلك كما في قوله تعالى

فلما نجاهم الى البرقة هم مقتصد
اي مقيم على الطريق القصد
او متوسط في الكفر لان زجاره
في الجملة (ليكفروا بما آتيناهم)
اللام فيه للعاقبة وقيل
للام التهديد كقوله تعالى
(فتمتعوا) غير انه التفت فيه
للمبالغة وقرئ وليتمتعوا (فسوف
تعلمون) عاقبة تمتعكم وقرئ بالياء
على ان تمتعوا ماض والالتفات
الى الغيبة في قوله تعالى (ام انزلنا
عليهم) للايدان بالاعراض عنهم
وتعديد جنائثهم لغيرهم بطريق
المبالغة (سلطانا) اي حجة واضحة
وقيل ذا سلطان اي ملكا معه
برهان (فهو يتكلم) تكلم دلالة
كافي قوله تعالى هذا كتابنا ينطق
عليكم بالحق اوتكلم نطق (بما
كانوا به يشركون) يشرأ بهم به
تعالى او بالامر الذي بسببه
يشركون (واذا أذفنا الناس
رحمة) اي نعمة من صحة وسعة
(فرحوا بها) بطرا واثرا لاحدا
وشكرا (وان تصبهم سيئة) شدة
(بما قدمت ايديهم) بشؤم
معاصيهم (اذا هم يفتنون)
فاجأ القنوط من رحمة تعالى
وقرئ بكسر النون (اولم يروا)
اي لم ينظروا ولم يشاهدوا (ان الله
يسط الرزق لمن يشاء ويقدر)
فالهم لم يشكروا ولم يحسبوا في
السراء والضراء كالمؤمنين (ان
في ذلك لايات لقوم يؤمنون)
فيستدلون بها على كمال القدرة
والحكمة (فأت ذا القرنى
حقه) من الصلة والصدقة وسائر
المبرات (والمسكين وابن السبيل)
ما يستحقانه والخطاب للنبي
عليه الصلاة والسلام اولم
يسط له كما تؤذن به الفاء (ذلك خير

البشارة لان كلمة على تفيد معنى اللزوم يقال على فلان كذا ينبي عن اللزوم فاذا قال حقا
أكد ذلك المعنى وقد ذكرنا ان النصر هو الغلبة التي لا تكون عاقبتها وخيمة فان احدى
الطائفتين اذا انهزمت اولا ثم هادت آخرها لا يكون النصر الا للمهزم وكذلك موسى
وقومه لما انهزموا من فرعون ثم ادركه الفرق لم يكن انهزامهم الانصرة فالكافر ان هزم
المسلم في بعض الاوقات لا يكون ذلك نصرة اذ لا عاقبة له * ثم قال تعالى (الله الذي يرسل
الرياح فتثير السحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من
خلاله فاذا اصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون وان كانوا من قبله ان ينزل
عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى آثار رحمت الله كيف يحبي الارض بعد موتها ان ذلك
لحبي الموتى وهو على كل شيء قدير) بين دلائل الرياح على التفصيل الاول في ارسالها
قدرة وحكمة اما القدرة فظاهرة فان الهواء اللطيف الذي يشقه البق يصير بحيث يقلع
الشجر وهو ليس بذاته كذلك فهو بفعل فاعل مختار واما الحكمة ففي نفس الهبوب فيما
يفضي اليه من آثار السحب ثم ذكر انواع السحب فانه ما يكون متصلا ومنه ما يكون
منقطعا ثم المطر يخرج منه والماء في الهواء اعجب علامة للقدرة وما يفيض اليه من
اثبات الزرع وادرار الضرع حكمة بالغة ثم انه لا يعي بل يختص به قوم دون قوم وهو
علامة المشيئة وقوله تعالى وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله اختلف المفسرون
فيه فقال بعضهم هو تأكيد كما في قوله تعالى فكان عاقبتهم انهما في النار خالدن فيها
وقال بعضهم من قبل التنزيل من قبل المطر والاولى ان يقال من قبل ان ينزل عليهم من
قبله اي من قبل ارسال الرياح وذلك لان بعد ارسال يعرف انخير ان الريج فيها مطر
اوليس فقبل المطر اذا هبت الريج لا يكون مبلسا فلما قال من قبل ان ينزل عليهم لم يقل انهم
كانوا مبلسين لان من قبله قديكون راجيا غالبا على ظنه المطر برؤية السحب وهبوب
الرياح فقال من قبله اي من قبل ما ذكرنا من ارسال الريج وبسط السحاب ثم لما فصل
قال فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحبي الارض بعد موتها ان ذلك لحبي الموتى لما ذكر
الدلائل قال لحبي باللام المؤكدة وباسم الفاعل فان الانسان اذا قال ان الملك يعطيك
لا يفيد ما يفيد قوله انه معطيك لان الثاني يفيد انه أعطاك فكان وهو معط متصفا بالعطاء
والاول يفيد انه سيتصف به ويتبين هذا بقوله انك ميت فانه آكد من قوله انك تموت وهو
على كل شيء قدير تأكيد لما يفيد الاعتراف * ثم قال تعالى (ولئن أرسلنا ريحا فرأوه
مصفر الظلوا من بعده يكفرون فأنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين
وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) لما بين انهم عند توقف الخير يكونون مبلسين آيسين
وعند ظهوره يكونون مستبشرين بين ان تلك الحالة أيضا لا يدومون عليها بل لو اصاب
زرعهم ريح مصفر لكفروا فهم منقلبون غير ثابتين لنظرهم الى الحال لا الى المال وفي
الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال في الآية الاولى يرسل الرياح على طريقة الاخبار

للذين يريدون وجهه الله) ذاته وجهته ويقصدون بعروفهم اياه تعالى خالصا اوجهة التقرب اليه لاجهة اخرى (واولئك هم

المفلحون). حيث حصلوا بما بسط لهم النعيم المقيم (وما آتيتهم من ربا) زيادة خالية عن العوض عند المعاملة وقرئ آتيتهم بالقصر أي غشيتهم أو رهنهم من أعطائهم (ليروا في أموال الناس) ليزيد (٧٢٦) ويذكروا في أموالهم (فلا يروا عند الله) أي لا يبارك فيه وقرئ

لتروا أي لتزيدوا ولتصيروا ذوى ربا (وما آتيتهم من زكوة تريدون وجه الله) أي تبتغون به وجهه تعالى خالصا (فأولئك هم المضعفون) أي ذوو الاضعاف من الثواب ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة واليسار والذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم بالبركة وقرئ بفتح العين وفي تغيير النظم الكريم والالتفات من الجزالة ما لا يخفى (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) أي ثبت له تعالى لوازم الالوهية وخواصها ونفاها رأسا عما اتخذوه شركاء له تعالى من الاصنام وغيرها مؤكدا بالانكار على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج منه تنازه عن الشركاء بقوله تعالى (سبحانه وتعالى عما يشركون) وقد جوز ان يكون الموصول صفة والخبر هل من شركائكم والرابط قوله تعالى من ذلكم لانه بمعنى من أفعاله ومن الاولى والثانية تفيدان شيوع الحكم في جلس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم المنفى وكل منها مستقلة بالتأكيده وقرئ تشركون بصيغة الخطاب (ظهر الفساد في البر والبحر) كالجذب والموتان وكثرة الحرق والفرق واخفاف الغاصة ومحى البركات وكثرة المضار والاضلاله والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرئ البحور بما كسبت ايدي الناس) بشؤم معاصيهم أو بكسبهم اياها وقيل ظهر الفساد في البر بقتل قايين اخيه هابيل وفي البحر بأن جندى كان يأخذ كل سفينة غصبا (ليذيقهم بعض الذى عملوا) أي بعض جزائه فان تمامه في الآخرة (فانه

هاويل وفي البحر بأن جندى كان يأخذ كل سفينة غصبا (ليذيقهم بعض الذى عملوا) أي بعض جزائه فان تمامه في الآخرة (فانه

واللام للعلمة اول العافية وقرئ لنذيقهم بالنون (لعلمهم يرجعون) عما كانوا عليه . (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبل) اي شاهدوا آثارهم (٧٢٧) (كان اكثرهم مشركين) استثنافا للدلالة على ان ما اصابهم لفشو الشرك فيما بينهم
او كان الشرك في اكثرهم وما دونه

فانه يسمع ولا يفهم (المسئلة الثالثة) قال في الاصم لا تسمع الصم الدعاء ولم يقل في الموتى
ذلك لان الاصم قد يسمع الصوت الهائل كصوت الرعد القوي ولكن صوت الداعي
لا يبلغ ذلك الحد فقال انك دافع لست بمجئى الى الايمان والداعي لا يسمع الاصم الدعاء
(المسئلة الرابعة) قال وما أنت بهادى العمى اى ليس شغلك هداية العميان كما تقول
القائل فلان ليس بشاعر وانما ينظم بيتا وبيتين اى ليس شغله ذلك فقوله انك لا تسمع
الموتى نفى ذلك عنه وقوله وما أنت بهادى العمى يعنى ليس شغلك ذلك وما ارسلت له
ثم قال تعالى (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون) لما نفى اسماع الميت والاصم
واثبت اسماع المؤمن بآياته لزم ان يكون المؤمن حيا سميعا وهو كذلك لان المؤمن ترد
على قلبه امطار البراهين فتثبت في قلبه العقائد الحققة ويسمع زواجر الوعد فتظهر منه
الافعال الحسنة وهذا يدل على خلاف مذهب المعتزلة فانهم قالوا الله يريد من الكل
الايمان غير ان بعضهم يخالف ارادة الله وقوله ان تسمع الامن يؤمن دليل على انه يؤمن
فيسمعه النبي صلى الله عليه وسلم ما يجب ان يفعل فهم مسلمون مطيعون كما قال تعالى
عنهم قالوا سمعنا وأطعنا ثم قال تعالى (الله الذى خلقكم من ضعف) لما أعاد من
الدلائل التى مضت دليلا من دلائل الآفاق وهو قوله الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا
وذكر احوال الرياح من اوله الى آخره أعاد دليلا من دلائل النفس وهو خلق آدمي
وذكر احواله فقال خلقكم من ضعف اى مبناكم على الضعف كما قال تعالى خلق
الانسان من عجل ومن ههنا كما تكون في قول القائل فلان زين فلانا من فقره وجعله غنيا
اى من حالة فقره ثم قال تعالى (ثم جعل من بعد ضعف قوة) فقوله من ضعف اشارة
الى حالة كان فيها جنينا وطفلا مولودا ورضيعا ومفطوما فهذه احوال غاية الضعف
وقوله ثم جعل من بعد ضعف قوة اشارة الى حالة بلوغه وانتقاله وشبابه واكتماله وقوله
تعالى (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير) اشارة الى ما يكون
بعد الكهولة من ظهور النقصان والشيبة هى تمام الضعف ثم بين بقوله يخلق ما يشاء ان
هذا ليس طبعيا بل هو بمشيئة الله تعالى كما قال تعالى في دلائل الآفاق فيبسطة في
السماء كيف يشاء وقوله وهو العليم القدير لم يقدم العلم على القدرة وقال من قبل وهو
العزیز الحكيم فالعزة اشارة الى تمام القدرة والحكمة الى العلم فقدم القدرة هناك
وقدم العلم على القدرة ههنا فنقول هناك المذكور الاعادة بقوله وهو اهون عليه وله المثل
الاعلى في السموات والارض وهو العزيز الحكيم لان الاعادة تكون بكن فيكون فالقدرة
هناك اظهر وههنا المذكور الابداء وهو اطوار واحوال والعلم بكل حال حاصل فالعلم
ههنا اظهر ثم ان قوله تعالى وهو العليم القدير تبشير وانذار لانه اذا كان طالما بأعمال
الخلق كان طالما بأحوال المخلوقات فان عملوا خيرا علمه وان عملوا شرا علمه ثم اذا كان
قادرا فاذا علم الخيرات اصاب واذا علم الشر عاقب ولما كان العلم بالاحوال قبل الاثابة
الحسب التابع لنزول المطر المسبب عنها والروح الذى هو مع هبوبها واللام متعلقة يرسل والجملة معطوفة على نبشرات على ان المعنى كأنه قيل

ليبشركم بها وليذيقكم او محذوف يفهم من ذكر الارسال تقديره وليذيقكم وليكون كذا وكذا يرسلها لالامر آخر لاتعلق له
بمنافعكم (ولتجرى الفلك) بسوقها (باسمه ولتبتغوا من فضله) بتجارة (٧٢٨) البحر (ولعلكم تشكرون) ولتسكروا نعمة الله

والعقاب الذين هما بالقدرة قدم العلم وامافي الآخرة فالعلم بتلك الاحوال مع العقاب
فقال وهو العليم الحكيم والى مثل هذا اشار في قوله قتل الله احسن الخالقين عقيب
خلق الانسان فنقول احسن اشارة الى العلم لان حسن الخلق بالعلم والخلق المفهوم من
قوله الخالقين اشارة الى القدرة ثم لما بين ذكر الابداء والامادة كالابداء ذكره بذكر
احوالها واولاها * فقال تعالى (ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة)
قليل ما لبثوا في الدنيا غير ساعة وقليل ما لبثوا في القبور وقليل ما لبثوا من وقت فناء الدنيا
الى وقت النشور * (كذلك كانوا يؤفكون) يصرفون من الحق الى الباطل ومن الصدق
الى الكذب * (وقال الذين اتوا العلم والايان) من الملائكة وغيرهم * (لقد لبثتم في كتاب
الله الى يوم البعث) ونحن نبين ما هو المعنى اللطيف في هاتين الآيتين فنقول الموعود
بوعد اذا ضرب له اجل يستكثر الاجل ويريد تعجيله والموعود بوعيد اذا ضرب له اجل
يستقل المدة ويريد تأخيرها لكن المجرم اذا حشر علم ان مصيره الى النار فيستقل مدة
اللبث ويختار تأخير الحشر والابقاء في القبر والمؤمن اذا حشر علم ان مصيره الى الجنة
فيستكثر المدة ولا يريد التأخير فيختلف الفريقان ويقول احدهما ان مدة لبثنا قليل
واليه الاشارة بقوله يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة ويقول الآخر لبثنا مديد واليه
الاشارة بقوله تعالى وقال الذين اتوا العلم والايان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث
يعني كان في كتاب الله ضرب الاجل الى يوم البعث ونحن صبرنا الى يوم البعث * (فهذا
البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون) يعني طلبكم التأخير لانكم كنتم لا تعلمون البعث
ولا تعترفون به فصار مصيركم الى النار فتطلبون التأخير * ثم قال تعالى (فيومئذ لا تنفع
الذين معذرتهم وهم لا يستعتبون) اي لا يطلب منهم الاعتاب وهو ازالة العتب
يعني التوبة التي تزيل آثار الجريمة لا تطلب منهم لانها لا تقبل منهم * ثم قال تعالى
(ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) اشارة الى ازالة الاعذار والاثبات بما
فوق الكفاية من الانذار والى انه لم يبق من جانب الرسول تقصير فان طلبوا شيئا آخر فذلك
عناد ومن هان عليه تكذيب دليل لا يصعب عليه تكذيب الدلائل بل لا يجوز للمستدل
ان يشرع في دليل آخر بعدما ذكر دليلا جيدا مستقيما ظاهرا لا غبار عليه وعنده
الخصم لانه امان يعترف بوزود سؤال الخصم عليه او لا يعترف فان اعترف يكون
انقطاعا وهو يقدح في الدليل او المستدل اما بان الدليل فاسد واما بان المستدل جاهل
بوجه الدلالة والاستدلال وكلاهما لا يجوز الاعتراف به من العالم فكيف من النبي
عليه الصلاة والسلام وان اعترف بكون الشروع في غيره موها ان الخصم ليس معاندا
فيكون اجترأؤه على العناد في الثاني اكثر لانه يقول العناد افاد في الاول حيث التزم
ذكر دليل آخر فان قيل فالانبياء عليهم السلام ذكروا انواعا من الدلائل نقول سردها
سردها ثم قرروها فردا فردا كمن يقول الدليل عليه من وجوه الاول كذا والثاني كذا

فيما ذكر من الغايات الجليلة (ولقد
ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم) كما
ارسلناك الى قومك (فجاءوهم
بالبينات) اي جاء كل رسول قومه
بما يخصه من البينات كما جئت
قومك ببيناتك والفاء في قوله تعالى
(فالتقمنا من الذين اجرموا)
فصيحة اي فكذبوهم فالتقمنا منهم
وانما وضع موضع ضميرهم
الموصول للتنبيه على مكان
المحذوف والاشعار بكونه علة
للانتقام وفي قوله تعالى (وكان
علينا نصر المؤمنين) يزيد تشريف
وتكرمة للمؤمنين حيث جعلوا
مستحقين على الله تعالى ان
ينصرهم واشعار بأن الانتقام
من الكفرة لاجلهم وقديوقف
على حقا على انه متعلق بالانتقام
ولعل توسط الآية الكريمة
بطريق الاعتراض بين ماسبق
وما لحق من احوال الرياح
واحكامها لانذار الكفرة
وتحذيرهم عن الاخلال بمواجب
الشكر المطلوب بقوله تعالى
لعلكم تشكرون بمقابلة النعم
المعدودة المذوبة بارسالها كيلا
يحمل بهم مثل ما حمل باؤاؤك الامم
من الانتقام (الله الذي يرسل
الرياح) استئناف مسوق لبيان
ما اجل فيما سبق من احوال
الرياح (فتثير سحابا فيلطفه)
متصلاتارة (في السماء) في جوها
(كيف يشاء) سائر او واقفا مطبعا
وغير مطبق من جانب دون جانب
الى غير ذلك (ويجعله كسفا)
تارة اخرى اي قطعها وقرئ
بسكون السين على انه مخفف
جمع كسفة او مصدر وصف به
(فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) في التارتين (فاذا اصاب به من يشاء من عباده) اي بلادهم وارضيتهم (والثالث)

(اذاهم يستبشرون) فاجروا الاستبشار بحجى الخصب (٧٢٩) (وان كانوا) ان مخففة من ان وخمير الشأن الذى هو اسمها محذوف اى

وان الشأن كانوا (من قبل ان ينزل عليهم) اى المطر (من قبله) تكرير للتأكيد والايدان بطول عهدهم بالطر واستحكام بأسهم منه وقيل الضمير للمطر او السحاب او الارسال وقيل للكسف على القراءة بالسكون وليس بواضح واقرب من ذلك ان يكون الضمير للاستبشار ومن متعلقة ينزل لتعبد سرعة تقلب قلوبهم من اليأس الى الاستبشار بالاشارة الى غاية تقارب زمانيهما ببيان اتصال اليأس بالتنزيل المتصل بالاستبشار بشهادة اذا الفجائية (لمبسين) خبر كانوا واللام فارقة اى آيسين (فانظر الى آثار رحمة الله) المترتبة على تنزيل المطر من النبات والاشجار وانواع الثمار والفاء للدلالة على سرعة ترتبها عليه وقرئ اتر بالتوحيد وقوله تعالى (كيف يحى اى الله تعالى) الارض بعد موتها (فى حين النصيب بنزع الحافض وكيف معلق لا تظراى فانظر الى احتياته البديع للارض بعد موتها وقيل على الحالية بالتأويل وايا ما كان فالمراد بالاسر بالنظر التنبيه على عظم قدرته تعالى وسعة رحته مع ما فيه من التعهد لما يعقبه من احوال البعث وقرئ تحيى بالتأنيث على الاسناد الى ضمير الرحمة (ان ذلك) لعظيم الشأن الذى ذكر بعض شؤنه (لحي الموتى) لقادر على احيائهم فأنه احداث لائل ما كان فى مواد ابدانهم من القوى الحيوانية كما ان احياء الارض احداث لائل ما كان فيها من القوى النباتية او لحييهم البتة وقوله تعالى وهو على كل شئ

والثالث كذا وفى مثل هذا الواجب عدم الالتفات الى عناد المعاند لانه يزيد بعناده حتى يضيع الوقت فلا يتمكن المستدل من الاثبات بجميع ما وعد من الدلائل فتخط درجته فاذن لكل مكان مقال * والى هذا وقعت الاشارة بقوله تعالى (ولئن جئتهم باية ليقولوا الذين كفروا ان انتم الامبطلون) وفى توحيد الخطاب بقوله ولئن جئتهم والجمع فى قوله ان انتم لطيفة وهى ان الله تعالى قال ولئن جئتهم بكل آية جاءت بها الرسل ويمكن ان يجاء بها يقولون انتم كلكم انما المدعون للرسالة مبطلون * ثم بين تعالى ان ذلك بطبع الله على قلوبهم بقوله تعالى (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) فان قيل من لا يعلم شيئا اية فائدة فى الاخبار عن الطبع على قلبه نقول المعنى هو ان من لا يعلم الا ان فقد طبع الله على قلبه من قبل * ثم انه تعالى سلى قلب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (فاصبر ان وعده الله حق) اى ان صدقك بين وقوله تعالى (ولا يستجفك الذين لا يرقنون) اشارة الى وجوب مداومة النبي عليه الصلاة والسلام على الدعاء الى الايمان فانه لو سكنت لقال الكافر انه متقلب الرأى لاثبات له والله اعلم بالصواب * واليه المرجع والمآب * والحمد لله رب العالمين * وصلاته على سيد المرسلين * وآله وصحبه أجمعين

* (سورة لقمان عليه السلام مكية كلها الايتين نزلتا بالمدينة وهما ولو ان ما فى الارض من شجرة الايتين او الآية نزلت بالمدينة وهى الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة لان الصلاة والزكاة نزلتا بالمدينة وهى ثلاث وقيل اربع وثلاثون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم تلك آيات الكتاب الحكيم) وجه ارتباط اول هذه السورة باخر ما قبلها هو ان الله تعالى لما قال ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل اشارة الى كونه معجزة وقال ولئن جئتهم باية اشارة الى انهم يكفرون بالآيات بين ذلك بقوله الم تلك آيات الكتاب الحكيم اى هذه آيات ولم يؤمنوا بها والى هذا اشار بعد هذا بقوله واذا تلى عليه آياتناولى مستكبرا * وقوله تعالى (هدى ورحمة للمحسنين الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) فقوله هدى اى بيانا وفرقانا واما التفسير فمثل تفسير قوله تعالى الم ذلك الكتاب لأريب فيه هدى وكما قيل هناك ان المعنى بذلك هذا كذلك قيل بأن المراد بتلك هذه ويمكن ان يقال كما قلنا هناك ان تلك اشارة الى الغائب معناها آيات القرآن آيات الكتاب الحكيم وعند انزال هذه الآيات التى نزلت مع الم تلك آيات الكتاب الحكيم لم تكن جميع الآيات نزلت فقال تلك اشارة الى الكل اى آيات القرآن تلك آيات وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال فى سورة البقرة ذلك الكتاب ولم يقل الحكيم وههنا قال الحكيم فلتزاد ذكر وصف الكتاب زاد ذكر امر فى احواله فقال هدى ورحمة وقال هناك هدى للمتقين فقوله هدى فى مقابلة قوله الكتاب وقوله ورحمة فى مقابلة قوله الحكيم ووصف الكتاب بالحكيم على

قدير (تدبيل مقرر لضمون ما قبله اى (٩٢) (را) (س) مبالغ فى القدرة على جميع الاشياء التى من جلتها احياءهم لما ان نسبة قدرته الى الكل سواء

(واثن ارسلنا ريحا فقرأوه) اى الاثر الدلول عايه بلا تار او الزيات المعبر عنه بالآثار فانه اسم جنس يعم القليل والكثير (مفسرا)
بعد خضرته وقد جوز ان يكون الضمير للسحاب لانه اذا (٧٣٠) كان مصفرا لم يطر ولا يخفى بعده واللام فى اثن موطئة للقسم

معنى ذى الحكمة كقوله تعالى فى عيشة راضية اى ذات رضا (المسئلة الثانية) قال
هناك للمتقين وقال ههنا للمحسنين لانه لما ذكر انه هدى ولم يذكر شيئا آخر قال للمتقين
اى يهتدى به من يتقى الشرك والعناد والتعصب وينظر فيه من غير عناد ولما زاده ههنا
رحمة قال للمحسنين اى المتقين الشرك والعناد الآتين بكلمة الاحسان فالمحسن هو
الآتى بالايان والتمنى هو التارك للكفر كما قال تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم
محسنون ومن جانب الكفر كان متعبا وله الجنة ومن اتى بحقيقة الايمان كان محسنا
وله الزيادة لقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة ولانه تعالى لما ذكر انه رحمة قال
للمحسنين لان رحمة الله قريب من المحسنين (المسئلة الثالثة) قال ههناك الذين يؤمنون
بالغيب ويقىون الصلاة وقال ههنا الذين يقيمون الصلاة ولم يقل يؤمنون لما بينا ان المتقى
هو التارك للكفر ويلزمه ان يكون مؤمنا والمحسن هو الآتى بحقى الايمان ويلزمه ان
لا يكون كافرا فلما كان المتقى دالا على المؤمن فى الالتزام صرح بالايان هناك تبيننا
ولما كان المحسن دالا على الايمان بالتنصيص لم يصرح بالايان وقوله تعالى الذين يقيمون
الصلاة قد ذكرنا ما فى الصلاة واقامتها مرارا وما فى الزكاة والقيام بها وذكرنا فى تفسير
الانفال فى اوائلها ان الصلاة ترك التشبه بالسيد فانها عبادة صورة وحقيقة والله تعالى
تجبه له العبادة ولا يجوز عليه العبادة وترك التشبه لازم على العبد ايضا فى امور فلا يجلس
عند جلوسه ولا يتكى عند تكائه والزكاة تشبه بالسيد فانها دفع حاجة الغير والله دافع
الحاجات والتشبه لازم على العبد ايضا فى امور كما ان عبد العالم لا يلبس بلباس الاجناد
وعبد الجندى لا يلبس بلباس الزهاد وبهاتم العبودية * ثم قال تعالى (ومن الناس من
يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزا اولئك لهم عذاب مهين)
لما بين ان القرآن كتاب حكيم يشتمل على آيات حكمية بين من حال الكفار انهم يتركون
ذلك ويشغلون بغيره ثم ان فيه ما بين سوء صنيعهم من وجوه (الاول) ان ترك الحكمة
والاشتغال بحديث آخر قبيح (الثانى) هو ان الحديث اذا كان لهو الا فائدة فيه كان اقبح
(الثالث) هو ان الله قد يقصده الاجاض كما ينقل عن ابن عباس انه قال احضوا ونقل
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال روحوا القلوب ساعة فساعة رواء الدلى عن أنس
مرفوعا ويشهد له ما فى مسلم يا حنظلة ساعة وساعة والعوام يفهمون منه الامر بما يجوز
من المطاوعة والخواص يقولون هو امر بالنظر الى جانب الحق فان الترويج به لا غير فلما
لم يكن قصدهم الا الضلال لقوله ليضل عن سبيل الله كان فعله ادخل فى القبح ثم قوله تعالى
بغير علم مائد الى الشراء اى يشترى بغير علم ويتخذها اى يتخذ انسيال هزا اولئك لهم
عذاب مهين قوله مهين اشارة الى امر يفهم منه الدوام وذلك لان الملك اذا امر بتعذيب
عبد من عبده فالجلاد ان علم انه من يعود الى خدمة الملك ولا يتركه الملك فى الحبس يكرمه
ويتخفف من تعذيبه وان علم انه لا يعود الى ما كان عليه وامره قد انقضى فانه لا يكرمه

دخلت على حرف الشرط والفاء
فى فراءوه فصيحة واللام فى قوله
تعالى (افعلوا) لام جواب القسم
الساد مسد الجوابين اى وبالله
اثن ارسلنا ريحا حارة او باردة
فضربت زرعهم بالصفار فراءوه
مصفرا يظلمن (من بعده يكفرون)
من غير تلعم وفيه من ذمهم بعد
تبييتهم وسرعة تزلهم بين طرفى
الافراط والتفريط ما لا يخفى
بحيث كان الواجب عليهم ان
يتوكلوا على الله تعالى فى كل
حال ويلجؤا اليه بالاستغفار
اذا احتبس عنهم القطر ولا
يأسوا من روح الله تعالى ويبادروا
الى الشكر بالطاعة اذا اصابهم
برحمته ولا يفرطوا فى الاستبشار
وان يصبروا على بلائه اذا
اهترى زرعهم آفة ولا يكفروا
بنعمه . انه فعكسوا الامر وأبوا
ما يجدونهم واتوا بما رديهم
(فانك لا تسمع الموتى) لما انهم
مثلهم لانساد مشاعرهم عن
الحق (ولا تسمع الصم الدعاء اذا
ولوا مدبرين) تقييد الحكم بما
ذكر لبيان كمال سوء حال
الكفرة والتنبيه على انهم
جامعون لخصلى السوء نبو
اسمائهم عن الحق واعراضهم
عن الاصغاء اليه ولو كان فيهم
احدا هم الكفاهم ذلك فكيف
وقد جمعوهما فان الاصم المقل
الى المتكلم ربما يظن من اوضاعه
وحركاته لئى من كلامه وان لم
يسمعه اصلا وما اذا كان معرضا
عنه فانه يتخادفهم منه شيئا وقرئ
بالباء المفتوحة ورفع الصم (وما
انت بهادى العمى عن ضلالتهم)

سموا عيا اما فقد هم المقصود الحقيقى من الانصار اولعى قلوبهم وقرئ تهدى العمى (ان تسمع) اى ما تسمع (الامن يؤمن) (قوله)

بآياتنا) فان ايمانهم يدعوهم الى التدبر فيها وتلقيها بالقبول (٧٣١) او الامن يشارف الايمان بها ويقبل عليها اقبالا لا ثقا (فهم مسلمون)

متقادون لما تامرهم به من الحق (الله الذي خلقكم من ضعف) مبتدأ وخبر اى ابتداءكم ضعفاء وجعل الضعف اساس اسكن بكفوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا اى خلقكم من اصل ضعيف هو النطفة (ثم جعل من بعد ضعف قوة) وذلك عند بلوغكم الحلم او تعلق الروح بابدانكم (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) اذا اخذ منكم السن وقرى بضم الضاد فى الكل وهو اقوى لقول ابن عمر رضى الله عنهما قرأناها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقرأنى من ضعف وهما لغتان كالفقر والفقر والتكبر مع التكرير لان المتقدم غير المتأخر (يخلق ما يشاء) من الاشياء التى من جلتها ما ذكر من الضعف والقوة والشيبة (وهو العليم القدير) المبالغ فى العلم والقدرة فان التردد فيما ذكر من الختلفة من اوضح دلائل العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) اى القيامة سميت بها لانها تقوم فى آخر ساعة من ساعات الدنيا ولانها تقع فيه بغتة وصارت علما لها كالنجم للثريا والكواكب للزهرة (يقسم المجرمون بالبشوا) اى فى القبور او فى الدنيا والاول هو الاظهر لان لبثهم مغيب يوم البعث كما سيأتى وليس لبثهم فى الدنيا كذلك وقيل فيما بين فناء الدنيا والبعث وانقطاع عذابهم وفى الحديث ما بين فناء الدنيا والبعث اربعون وهو محتمل للساعة والايام والاعوام وقيل لا يعلم اهى اربعون سنة او اربعون الف سنة (غير ساعة) استقلوا امة لبثهم نسيانا او كذبا او تخمينا (كذلك كانوا يؤفكون)

فكوله عذاب مهين اشارة الى هذا وبه يفرق بين عذاب المؤمن وعذاب الكافر فان عذاب المؤمن ليطهر فهو غير مهين * ثم قوله تعالى (واذاتلى عليه آياتنا) اى مستكبرا كان لم يسمعها كان فى اذنيه وقرا) اى يشترى الحديث الباطل والحق الصراح بآتيه مجانا يعرض عنه واذا انظرت فيه فهمت حسن هذا الكلام من حيث ان المشتري يطلب المشتري مع انه يطلبه ببذل الثمن ومن بآتيه الشئ لا يطلبه ولا يبذل شيئا ثم ان الواجب ان يطلب العاقل الحكمة بأى شئ يحده ويشترىها وهم ما كانوا يطلبونها واذا جاءتهم مجانا ما كانوا يسمعونها ثم ان فيه ايضا مراتب (الاولى) التولية عن الحكمة وهو قبيح (الثانية) الاستكبار ومن يشترى حكاية رستم وبهرام ويحتاج اليها كيف يكون مستغنيا عن الحكمة حتى يستكبر عنها وانما يستكبر الشخص عن الكلام اذا كان يقول انا اقول مثله فن لا يقدر يصنع مثل تلك الحكايات الباطلة كيف يستكبر على الحكمة البالغة التى من عند الله (الثالثة) قوله تعالى كان لم يسمعها شغل المتكبر الذى لا يلتفت الى الكلام ويجعل نفسه كائنا خافله (الرابعة) قوله كان فى اذنيه وقرا ادخل فى الاعراض * ثم قال تعالى (فبشره بعذاب اليم) اى له عذاب مهين فبشره انتبه وأوعده او يقال اذا كان حاله هذا فبشره بعذاب اليم * قوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقا وهو العزيز الحكيم لما بين حال من اذاتلى عليه الآيات) اى بين حال من يقبل على تلك الآيات ويقبلها وكما ان ذلك له مراتب من التولية والاستكبار فهذا له مراتب من الاقبال والقبول والعمل به فان من سمع شيئا وقبله قد لا يعمل به فلا تكون درجته مثل من يسمع ويطيع ثم ان هذا له جنات النعيم ولذلك عذاب مهين وفيه لطائف (احداها) توحيد العذاب وجمع الجنات اشارة الى ان الرحمة واسعة اكثر من الغضب (الثانية) تكثير العذاب وتعريف الجنة بالاضافة الى المعرف اشارة الى ان الرحيم بين النعمة ويعرفها ايضا لراحة الى القلب ولا يبين النعمة وانما يبين عليها تنبيها (الثالثة) قال عذاب ولم يصرح بأنهم فيه خالدون وانما اشار الى الخلود بقوله مهين وصرح فى الثواب بالخلود بقوله خالدين فيها (الرابعة) اكد ذلك بقوله وعد الله حقا ولم يذكره هناك (الخامسة) قال هناك لغيره فبشره بعذاب وقال ههنا بنفسه وعد الله ثم لم يقل ابشركم به لان البشارة لا تكون الا باعظم ما يكون لكن الجنة دون ما يكون للصالحين بشارة من الله وانما تكون بشارتهم منه برحمته ورضوانه كما قال تعالى يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم ولولا قوله منه لما عظمت البشارة ولو كانت منه مقرونة بأمر دون الجنة لكان ذلك فوق الجنة من غير اضافة فان قيل فقد بشر بنفس الجنة بقوله وابشروا بالجنة التى كنتم توعدون نقول البشارة هناك لم تكن بالجنة وحدها بل بها وبما ذكر بعدها الى قوله تعالى نزل من غفور رحيم والنزل ما يهبط عند النزول والاكرام العظيم بعده وهو العزيز الحكيم كامل

مثل ذلك الصنف كانوا يصرفون فى الدنيا عن الحق والصدق (وقال الذين اوتوا العلم والايمان) فى الدنيا من الملائكة والانس

(لقد لبستم في كتاب الله) في علمه او فضائه او ما كتبه وعينه او في اللوح او القرآن (٧٣٢) وهو قوله تعالى ومن ورائهم برزخ (الى يوم البعث)

القدرة يعذب المعرض ويثيب المقبل كامل العلم يفعل الافعال كما ينبغي فلا يعذب من يؤمن ولا يثيب من يكفر ثم قال تعالى (خلق السموات بغير عمد ترونها) بين عزته وحكمته بقوله خلق السموات بغير عمد اختلف قول العلماء في السموات فمنهم من قال انها مبسوطة كصفحة مستوية وهو قول اكثر المفسرين ومنهم من قال انها مستديرة وهو قول جميع المهندسين والغزالي رحمه الله قال نحن نوافقهم في ذلك فان لهم عليها دليلا من المحسوسات ومخالفة الحس لا تجوز وان كان في الباب خبر يؤوله بما يحتمله فضلا من ان ليس في القرآن والخبر ما يدل على ذلك صريحا بل فيه ما يدل على الاستدارة كما قال تعالى كل في فلك يسبحون والفلك اسم لشيء مستدير بل الواجب ان يقال بأن السموات سواء كانت مستديرة او مربعة فهي مخلوقة بقدرة الله لا موجودة بايجاب وطبع واذا علم هذا فقول السماء في مكان وهو فضاء والفضاء لانهاية له وكون السماء في بعضه دون بعض ليس الا بقدرة تختار واليه الاشارة بقوله بغير عمد اي ليس على شيء يمنعها الزوال من موضعها وهي لا تزول الا بقدرة الله تعالى وقال بعضهم المعنى ان السموات بأسرها ومجموعها لا مكان لها لان المكان ما يعتمد عليه ما فيه فيكون متمكنا والخبر ما يشار الى ما فيه بسببه يقال ههنا وهناك وعلى هذا قالوا ان من يقع من شهاب في جبل فهو في الهواء في حين اذ يقال له ههنا وهناك وليس في مكان اذ لا يعتمد على شيء فاذا حصل على الارض حصل في مكان اذ علم هذا فالسموات ليست في مكان تعتمد عليه فلا عمد لها وقوله ترونها فيه وجهان (احدهما) انه راجع الى السموات اي ليست هي بعمد وانتم ترونها كذلك بغير عمد (والثاني) انه راجع الى العمد اي بغير عمد مرئية وان كان هناك عمد غير مرئية فهي قدرة الله وارادته ثم قال تعالى (والقي في الارض رواسي ان تميد بكم وبث فيها من كل دابة وانزلنا من السماء ماء فانبتنا فيها من كل زوج كريم) أي جبالا راسية ثابتة ان تميد اي كراهية ان تميد وقيل المعنى ان لا تميد واعلم ان الارض ثباتها بسبب ثقلها والا كانت تزول عن موضعها بسبب المياه والرياح ولو خلقها مثل الرمل لما كانت تثبت للزراعة كما ترى الاراضي الرملية يثقل الرمل الذي فيها من موضع الى موضع ثم قال تعالى وبث فيها من كل دابة أي سكون الارض فيه مصلحة بحركة الدواب فاسكننا الارض وحركنا الدواب ولو كانت الارض متزلزلة وبعض الاراضي يناسب بعض الحيوانات لكانت الدابة التي لا تعيش في موضع تقع في ذلك الموضع فيكون فيه هلاك الدواب اما اذا كانت الارض ساكنة والحيوانات متحركة تتحرك في المواضع التي تناسبها وترعى فيها وتعيش فيها ثم قال تعالى وانزلنا من السماء ماء هذه نعمة اخرى انعمها الله على عباده وتماها بسكون الارض لان البذر اذا لم يثبت الى ان يثبت لم يكن يحصل الزرع ولو كانت اجزاء الارض متحركة كالرمل لما حصل الثبات ولما كثر النبات والعدول من المغايبة الى النفس فيه فصاحة وحكمة اما الفصاحة فذكرورة في باب

ردوا بذلك ما قالوه وايدوا بالبين كأنهم من فرط حيرتهم ايدوا ان ذلك هو البعث الموعود الذي كانوا ينكرونه وكانوا يسمعون انه يكون بعد فناء الخلق كافة ويقدر ان يكون ذلك زمانا مديدوا ان لم يعتقدوا تحققه فرد العالمون مقالهم ونههواهم على انهم لم يشأوا الى غاية بعيدة كانوا يسمعونها وينكرونها وبكتوهم بالاختبار بوقوعها حيث قالوا (فهذا يوم البعث) الذي كنتم توعدون في الدنيا (ولكنكم كنتم لا تعلمون) انه حق فتستجيبون به استهزاء والفاء جواب شرط محذوف كافي قول من قال

* قالوا اخر اسان اقصى ما يراد بنا * ثم الفقول فقد جئنا اخر اسانا * (فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا من دبرهم) اي عذرهم وقرىء تشفع بالتاء محافظة على ظاهر اللفظ وان توسط بينهما فاصل (ولا هم يستعتبون) لا يدعون الى ما يقتضي اعتابهم اي ازاله عنهم من التوبة والطاعة كما دعوا اليه في الدنيا من قولهم استعتبني فلان فاعتبته اي استرضاني فارضيته (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) اي وبالله لقد بينا لهم كل حال ووصفنا لهم كل صفة كانوا في غرابتها مثل وقصصنا عليهم كل قصة عجيبة الشأن كصفة المبعوثين يوم القيامة وقصصهم وما يقولون وما يقال لهم ويفعل بهم من رد اعتذارهم (ولئن جئهم باية) من آيات القرآن الناطقة بامثال ذلك (ليقولن الذين كفروا) لفرط غتوهم وعنادهم وقساوة قلوبهم مخاطبين للنبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين (ان انتم الا مبطلون) اي مزورون (كذلك) مثل ذلك الطبع الفظيخ (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) لا يطلبون العلم ولا يتحرون الحق بل (الاتفات)

يصرون على خرافات اعتقدوها وترهات ابتدعوها (٧٣٣) فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق (فاصبر) على

الالتفات من ان السامع اذا سمع كلاما طويلا من نمط واحد ثم ورد عليه نمط آخر يستطیع
الاترى انك اذا قلت قال زيد كذا وكذا وقال خالد كذا وكذا وقال عمرو كذا ثم ان بكرا
قال قولا حسنا يستطاب لما قد تكرر القول مرارا واما الحكمة فن وجهين (احدهما)
ان خلق الارض ثقيل والسما في غير مكان قد يقع لجاهل انه بالطبع وبث الدواب يقع
لبعضهم انه باختيار الدابة لان لها اختيارا فنقول الاول طبيعي والآخر اختياري
للحيوان ولكن لا يشك احد في ان المساء في الهواء من جهة فوق ليس طبعيا فان الماء
لا يكون بطبعه فوق ولا اختيارا اذ الماء لا اختيار له فهو بارادة الله تعالى فقال وانزلنا
من السماء (الثاني) هو ان انزال الماء نعمة ظاهرة متكررة في كل زمان متكررة في كل
مكان فأسنده الى نفسه صريحا ليتنبه الانسان لشكر نعمته فيزيد له من راحته وقوله
تعالى فأنبتنا فيها من كل زوج اى من كل جنس وكل جنس فتحته زوجان لان النبات اما
ان يكون شجرا واما ان يكون غير شجر والذى هو الشجر اما ان يكون مثمرا واما ان يكون
غير مثمر والمثمر كذلك ينقسم قسمين وقوله تعالى كريم اى ذى كرم لانه يأتى كثيرا من
غير حساب او مكرم مثل بغيض للمبغض * ثم قال تعالى (هذا خلق الله فأروني ماذا
خلق الذين من دونه) يعنى الله خالق وغيره ليس بخالق فكيف تتركون عبادة الخالق
وتشتغلون بعبادة المخلوق * ثم قال تعالى (بل الظالمون في ضلال مبين) اى بين او مبين
للعاقلي انه ضلال وهذا لان ترك الطريق والحيث عنه ضلال ثم ان كان الحيد يمنة او يسرة
فهو لا يبعد عن الطريق المستقيم مثل ما يكون المقصد الى وراه فانه يكون غاية الضلال
فالقصد هو الله تعالى فن يطلبه ويلتفت الى غيره من الدنيا وغيرها فهو ضال لكن من
وجهه الى الله قد يصل الى المقصود ولكن بعد تعب وطول مدة ومن يطلبه ولا يلتفت الى
سواه يكون كالذى على الطريق المستقيم يصل عن قريب من غير تعب واما الذى تولى
لا يصل الى المقصود اصلا وان دام في السفر والمراد بالظالمين المشركون الواضعون
لعبادتهم في غير موضعها والواضعون انفسهم في عبادة غير الله * ثم قال تعالى (ولقد
آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله) لما بين الله فساد اعتقادهم بسبب عنادهم باشرائه من
لا يخلق شيئا بمن خلق كل شئ بقوله هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه
وبين ان المشرك ظالم ضال ذكر ما يدل على ان ضلالهم وظلمهم بمقتضى الحكمة وان لم يكن
هناك نبوة وهذا اشارة الى معنى وهو ان اتباع النبي عليه السلام لازم فيما لا يعقل معناه
اظهارا للتعبد فكيف مالا يختص بالنبوة بل يدرك بالعقل معناه وما جاء به النبي عليه
السلام مدرك بالحكمة وذكر حكاية لقمان وانه ادركه بالحكمة وقوله ولقد آتينا لقمان
الحكمة عبارة عن توفيق العمل بالعلم فكل من اوتي توفيق العلم بالعمل فقد اوتي الحكمة
وان اردنا تحديدها بما يدخل فيه حكمة الله تعالى فنقول حصول العمل على وفق المعلوم
او الذى يدل على ما ذكرنا ان من تعلم شيئا ولا يعلم مصالحة ومفاسده لا يسمى حكيما وانما

ما تشاهد منهم من الاقوال
الباطلة وافعال السيئة (ان وعد
الله حق) وقد وعدك بالنصرة
واظهار الدين واعلاء كلمة الحق
ولا بد من انجازه والوفاء به لا محالة
(ولا يستحقنك) لا يجعلنك على
الحقة والخلق (الذين لا يوقنون)
يعتادو عليهم من الايات البينة
بتكذيبهم اياها وايدانهم لك
بباطيلهم التى من جلتها قولهم
ان اتم المبطلون فانهم شاكون
ضالون ولا يستبدع منهم امثال
ذلك وقرى بالنون الخفية وقرى
ولا يستحقنك من الاستحقاق اى
لا يفتننك فيملكوك ويكونوا احق
بك من المؤمنين واما كان فظاهر
النظم الكريم وان كان نهيا
للكفرة عن استغفاره عليه السلام
واستحقاقه لكنه في الحقيقة نهى
له عليه السلام عن التأثر من
استغفافهم والافتتان بفتنتهم على
طريق الكناية كما في قوله تعالى
ولا يحرمكم شأن قوم على ان
لا تعدلوا * عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم
كان له من الاجر عشر حسنات
بعدد كل ملك يسبح الله تعالى
بين السماء والارض وادرك ما ضيع
في يومه وليلته

(سورة لقمان مكية وقيل الا)
(الذين يقيمون الصلاة ويؤتون)
(الزكاة فان وجوبها بالمدينة)
(وهو ضعيف لانه ينافى)
(شرعيتهما بمكة وقيل الاثنا)
(من قوله ولو ان ما فى الارض)
(من شجرة اقلام)
(وهى اربع او ثلاث وثلاثون آية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم تلك آيات الكتاب) سلف
بيانه في نظائره (الحكيم) اى ذى
الحكمة لاشتماله عليها او هو
وصف له بنعمة تعالى او اصله

الحكيم منزله او قائله فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فانقلب مرفوعا فاستكن في الصفة المشبهة وقيل الحكيم فعيل

بمعنى مفعول كما قالوا اعتدت اللبن فهو عقيد اى معقد وهو قليل (٧٣٤) وقيل بمعنى فاعل (هدى ورجة) بالنصب على الحالية من الايات

والعامل فيهما معنى الاشارة وقرنا بالرفع على انهما خبران آخران لاسم الاشارة او مبتدأ محذوف (للمحسنين) اى العاملين للحسنات فان اريد بهما مشاهيرها الممودة في الدين فقولته تعالى (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) بيان لما عملوها من الحسنات على طريقة قوله

* الا لمعنى الذى يظن بك الظن *

فكان قدر اى وقد سمعنا *

وان اريد بهما جميع الحسنات فهو تخصيص لهذه الثلاث بالذكر من بين سائر شعبها لافهار فضلها وانافتها على غيرها وتخصيص الوجه الاول بصورة كون الموصول صفة للمحسنين والوجه الاخير بصورة كونه مبتدأ مالا وجدله (اولئك على هدى من ربهم) واولئك هم الفالحون (الفائزون بكل مطلوب والناجون من كل مهروب لحبازتهم قطرى العلم والعمل وقدم ما فيه من المقال في مطلع سورة البقرة بما لا مزيد عليه (ومن الناس) محله الرفع على الابتداء باعتبار مضمونه او بتقدير الموصوف ومن في قوله تعالى (من يشتري لهو الحديث) موصولة او موصوفة محلاها الرفع على الخبرية والمعنى وبعض الناس او وبعض من الناس الذى يشتري او فريق يشتري على ان مناط الافادة والمقصود بالاصالة هو اتصافهم بها في حيز الصلة او الصفة لا كونهم ذوات اولئك المذكورين كما مر في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر الايات ولهو الحديث ما يلهى عما يعنى من المهمات كالا حديث التى لا اصل

يكون مبخوتا ألا ترى ان من يلقي نفسه من مكان عال ووقع على موضع فأنحسب به وظهر له كنز وسلم لا يقال انه حكيم وان ظهر لفعلة معسلة وخلو عن مفسدة لعدم علمه به او لا ومن يعلم ان الالتقاء فيه اهلاك النفس ويلقى نفسه من ذلك المكان وتكسر اعضاؤه لا يقال انه حكيم وان علم ما يكون في فعله ثم الذى يدل على ما ذكرنا قوله تعالى ان اشكر لله فان ان في مثل هذا تسمى المفسرة ففسر الله ايتاء الحكمة بقوله ان اشكر لله وهو كذلك لان من جلة ما يقال ان العمل موافق للعلم لان الانسان اذا علم امرين احدهما اهم من الآخر فان اشتغل بالاهم كان عمله موافقا للعلم وكان حكمة وان اهل الاهم كان مخالفا للعلم ولم يكن من الحكمة فى شئ لكن شكر الله اهم الاشياء فالحكمة اول ما تقتضى ذلك ثم ان الله تعالى بين ان بالشكر لا ينتفع الا الشاكر * بقوله تعالى (ومن يشكر فانما يشكر لنفسه) وبين ان بالكفر ان لا يتضرر غير الكافر بقوله تعالى (ومن كفر فان الله غنى جيد) اى الله غير محتاج الى شكر حتى يتضرر بكفران الكافر وهو في نفسه شئود سواء شكره الناس او لم يشكروه وفي الآية مسائل ولطائف (الاولى) فسر الله ايتاء الحكمة بالامر بالشكر لكن الكافر والجاهل مأموران بالشكر فينبغى ان يكون قد أوتى الحكمة (والجواب) ان قوله تعالى ان اشكر لله امر تكوين معناه آتيناها الحكمة بان جعلناه من الشاكرين وفي الكافر الامر بالشكر أمر تكليف (المسئلة الثانية) قال في الشكر ومن يشكر بصيغة المستقبل وفي الكفران ومن كفر فان الله غنى وان كان الشرط يجعل الماضي والمستقبل في معنى واحد كقول القائل من دخل دارى فهو حر ومن يدخل دارى فهو حر فنقول فيه اشارة الى معنى وارشاد الى امر وهو ان الشكر ينبغى ان يتكرر فى كل وقت لتكرار النعمة فنشكر ينبغى ان يكرر والكفر ينبغى ان ينقطع فنكفر ينبغى ان يترك الكفران ولان الشكر من الشاكر لا يقع بكماله بل ابدا يكون منه شئ فى العدم يريد الشاكر ادخاله فى الوجود كما قال رب اوزعنى ان اشكر نعمتك وكما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فأشار اليه بصيغة المستقبل تنبيهها على ان الشكر بكماله لم يوجد واما الكفران فكل جزء يقع منه تام فقال بصيغة الماضي (المسئلة الثالثة) قال تعالى هنا ومن يشكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر بتدعيم الشكر على الكفران وقال في سورة الروم ومن كفر فعليه كفره ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون فنقول هناك كان الذكر للترهيب لقوله تعالى من قبل فأقم وجهك للدين القيم قبل من ان يأتى يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون وههنا الذكر للترغيب لان وعظ الاب لابن يكون بطريق اللطف والوعد وقوله ومن عمل صالحا يحقق ما ذكرنا ولا لان المذكور في سورة الروم لما كان بعد اليوم الذى لا مرد له تكون الاعمال قد سبقت فقال بلفظ الماضي ومن عمل وههنا لما كان المذكور فى الابتداء قال ومن يشكر بلفظ المستقبل وقوله ومن كفر فان الله غنى عن جد الحامدين جيد فى ذاته من غير حدهم وانما الحامد ترتفع

لها والاساطير التى لا اعتماد بها والمضاحك وسائر ما لا خير فيه من فضول الكلام والاضافة بمعنى من التبيينية ان (مرتبته)

اريد بالحديث المتكرر ومعنى التبعية ان اريد به (٧٣٥) الاعم من ذلك وقيل نزلت الآية في النضر بن الحرث اشترى كتب الاعاجم

وكان يحدث بها قريشا ويقول
ان كان محمد عليه الصلاة والسلام
يحدثكم بحديث عادوهم ودافانا
احدكم بحديث رستم واسفنديار
والا كاسرة وقيل كان يشترى
القيان ويحملهن على معاشره من
اراد الاسلام ومنع عنه (ليضل
عن سبيل الله) اي دينه الحق
الموصل اليه تعالى او عن قراءة
كتابه الهادي اليه تعالى وقرئ
ليضل بفتح الياء اي ليثبت ويستمر
على ضلاله او ليزداد فيه (بغير علم)
اي بحال ما يشتره او بالتجارة
حيث استبدل الشر بالخير
الخنس (ويتخذها) بالنصب
عطفا على يضل والضمير للسبيل
فانه مما يذكر ويؤنث وهو دين
الاسلام والقرآن اي ويتخذها
(هزوا) مهزوا به وقرئ
ويتخذها بالرفع عطفا على يشترى
وقوله تعالى (اولئك) اشارة الى
من والجمع باعتبار معناها كما ان
الافراد في الفعلين باعتبار لفظها
ومافيه من معنى البعد مع قوب
العهد بذكر المشار اليه للايدان
بيعد منزلتهم في الشرارة اي اولئك
الموصوفون بما ذكر من الاشتراء
للاضلال (لهم عذاب مهين) لما
تصفوا به من اهانتهم الحق بايثار
لباطل عليه وترغب الناس فيه
(واذتلى عليه) اي على المشتري
افرد الضمير فيد وفيما بعده كالضمائر
الثلاثة لاول باعتبار لفظة من بعد
ما جمع فيما بينهما باعتبار معناها
(آياتنا) التي هي آيات الكتاب
الحكيم وهدى ورحمة للبعثين
(ولي) اعرض عنها غير معتديها
(مستكبرا) مبالغا في التكبر (كان
لم يسمعها) حال من ضمير ولي او من
ضمير مستكبرا والاصل كانه

مرتبه بكونه حامدا لله تعالى * ثم قال تعالى (واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني
لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) عطف على معنى ما سبق وتقديره آتينا لقمان
الحكمة حين جعلناه شاكرا في نفسه وحين جعلناه واعظا لغيره وهذا لان علو مرتبة
الانسان بأن يكون كاملا في نفسه ومكملا لغيره فقوله ان اشكر اشارة الى الكمال وقوله
واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه اشارة الى التكميل (وفي هذه الطيفة) وهي ان الله ذكر
لقمان وشكر سعيه حيث ارشد ابنه ليعلم منه فضيلة النبي عليه السلام الذي ارشد
الاجانب والاقارب فان ارشاد الولد امر معتاد واما تحمل المشقة في تعليم الاباعد فلا ثم
انه في الوعظ بدأ بالاثم وهو المنع من الاشراك وقال ان الشرك لظلم عظيم اما انه ظلم
فلانه وضع للنفس الشريف المكرم بقوله تعالى ولقد ذكرنا بني آدم في عبادة الخسئش
اولا انه وضع العبادة في غير موضعها وهي غير وجه الله وسبيله واما انه عظيم فلانه وضع
في موضع ليس موضعه ولا يجوز ان يكون موضعه وهذا لان من يأخذ مال زيد ويعطى
عمرا يكون ظلاما من حيث انه وضع مال زيد في يد عمرو ولكن جائزا ان يكون ذلك ملك عمرو
او يضر ملكه ببيع سابق او بتليك لاحق واما الاشراك فوضع العبودية في غير الله
تعالى ولا يجوز ان يكون غيره معبودا اصلا * ثم قال تعالى (ووصينا الانس ان بوالديه
جلته امه وهنا على وهن وفصاله في عامين ان اشكر لي ولوالديك الى المصير) لما منعه من
العبادة لغير الله والخدمة قريبة منها في الصورة بين انها غير متممة بل هي واجبة لغير الله
في بعض الصور مثل خدمة الابوين ثم بين السبب فقال جلته امه يعني الله على العبيد
نعمة الابداء ابتداء بالخلق ونعمة الابقاء بالرزق وجعل بفضله للام ماله صورة ذلك
وان لم يكن لها حقيقة فان الحمل به يظهر الوجود وبارضاع تحصل التربية والبقاء
فقال جلته امه اي صارت بقدرة الله سبب وجوده وفصاله في عامين اي صارت بقدرته
ايضا سبب بقاءه فاذا كان منها ماله صورة الوجود والبقاء وجب عليه ماله شبه العبادة
من الخدمة فان الخدمة لها صورة العبادة (فان قال قائل) وصى الله بالوالدين وذكر السبب
في حق الام (فنعول) خص الام بالذكر وفي الاب ما وجد في الام فان الاب حمله في صلبه سنين
ورباه بكسبه سنين فهو ابلغ وقوله ان اشكر لي ولوالديك لما كان الله تعالى بفضله جعل
من الوالدين صورة ما من الله فان الوجود في الحقيقة من الله وفي الصورة يظهر من
الوالدين جعل الشكر بينهما فقال ان اشكر لي ولوالديك ثم بين الفرق وقال الى المصير
يعني نعمتهما مختصة بالدنيا ونعمتي في الدنيا والآخرة فان الى المصير او نقول لما أمر
بالشكر لنفسه وللوالدين قال الجزاء على وقت المصير الى * ثم قال تعالى (وان
جاهدك علي ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا واتبع
سبيل من اناب الى ثم الى مرجعكم فاني بشكم بما كنتم تعملون) يعني ان خدمتهما
واجبة وطاعتها لازمة ما لم يكن فيها ترك طاعة الله اما اذا افضى اليه فلا تعظهما وقد

فحذف ضمير الشأن وخففت المثقلة اي مشبهها حاله حال من لم يسمعها وهو سامع وفيه رمز الى ان من سمعها لا يتصور منه التولية

والاستكبار لما فيها من الامور الموجبة للاقبال عليها والخضوع لها على طريقة قول من قال * كأنك لم تجزع على ابن طريف * (كأن في اذنيه وقرا) حال من ضمير لم يسمعها أي مشبا حاله حال من في اذنيه ثقل مانع (٧٣٦) من السماع ويخوز ان يكونا استثنافين وقرئ

في اذنيه بسكون الذال (فبشره بعداب اليم) أي فأعلمه بأن العذاب المقرط في الايلاام لاحق به لا محالة وذكر البشارة للتيكم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيان لحال المؤمنين بآياته تعالى اثنان حال الكافرين بها أي الذين آمنوا بآياته تعالى وعملوا بما فيها (لهم) بمقابلة ما ذكر من ايمانهم واعمالهم (جنات النعيم) أي نعم جنات فعكس اليا لغة والجملة خبر ان والاحسن ان يجعل لهم هو الخير لأن وجنات النعيم مرتفعاه على الفاعلية وقوله تعالى (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم او من جنات النعيم لاشتماله على ضميريهما والعامل ما تعلق به الادم (وعد الله حقا) مصدر ان مؤكدا ان الاول لنفسه والثاني لغيره لان قوله تعالى لهم جنات النعيم في معنى وعدهم الله جنات النعيم فأكد معنى الوعد بالوعد وما يحقا فدل على معنى الثبات اكديه معنى الوعد ومؤكد هما جميعا لهم جنات النعيم (وهو العزيز) الذي لا يغلبه شيء لينعمه من انجاز وعده او تحقيق وعده (الحكيم) الذي لا يفضل الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة (خلق السموات بغير عمد) الخ استئناف مسوق للاستشهاد بما فصل فيه على عزته تعالى التي هي كمال القدرة وحكمته التي هي كمال العلم وتمهيد قاعدة التوقييد وتقريره وابطال امر الاشراك وتبكيك اهله والعمد جمع عمد كاهب جمع اهاب وهو ما يعمده أي يستند يقال عمدت الحائط اذا دعمته أي بغير دعائم على ان الجمع لتعدد السموات وقوله تعالى (ترونها)

ذكرنا تفسير الآية في العنكبوت وقال ههنا واتبع سبيل من أناب الى يعني صاحبهما بحسبك فان حقهما على جسمك واتبع سبيل النبي عليه السلام بعقلك فانه مربى عقلك كما ان الوالد مربى جسمك * ثم قال تعالى (يا بني انهما انك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة او في السموات او في الارض يأت بهما الله ان الله لطيف خبير) لما قال فأنبئكم بما كنتم تعملون وقع لابنه ان ما يفعل في خفية يخفى فقال يا بني انهما أي الحسنه والسبيته ان كانت في الصغر مثل حبة خردل وتكون مع ذلك الصغر في موضع حرير كالصخرة لا تخفى على الله وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله فتكن بالفاء لا فائدة الاجتماع يعني ان كانت صغيرة ومع صغرها تكون خفية في موضع حرير كالصخرة لا تخفى على الله لان الفاء للاتصال بالتعقيب (المسئلة الثانية) لو قيل الصخرة لابد من ان تكون في السموات او في الارض فالفائدة في ذكرها ولان القائل لو قال هذا رجل او امرأة او ابن عمرو لا يصح هذا الكلام لكون ابن عمرو داخلا في احد القسمين فكيف يفهم هذا فنقول الجواب عنه من اوجه (احدها) ما قاله بعض المفسرين وهو ان المراد بالصخرة صخرة عليها الثور وهي لا في الارض ولا في السماء (والثاني) ما قاله الزمخشري وهو ان فيه اضمارا تقديره فتكن في صخرة او في موضع آخر في السموات او في الارض (والثالث) ان نقول تقديم الخاص وتأخير العام في مثل هذا التقسيم باثر وتقدير العام وتأخير الخاص غير جائز (اما الثاني) فلما بينتم ان من قال هذا في دار زيد أو في غيرها او في دار عمرو لا يصح لكون دار عمرو داخلة في قوله او في غيرها (اما الاول) فلان قول القائل هذا في دار زيد او في دار عمرو او في غيرها صحيح فكذلك ههنا قدم الخاص او نقول خفاء الشيء يكون بطرق منها ان يكون في غاية الصغر ومنها ان يكون بعيدا ومنها ان يكون في ظلمة ومنها ان يكون من وراء حجاب فان انتفت الامور بأسرها بأن يكون كبيرا مقربا في ضوء من غير حجاب فلا يخفى في العادة فثبت الله الرؤية والعلم مع انتفاء الشرائط فقوله انما انك مثقال حبة اشارة الى الصغر وقوله فتكن في صخرة اشارة الى الحجاب وقوله او في السموات اشارة الى البعد فاما بعد الابعاد وقوله او في الارض اشارة الى الظلمات فان جوف الارض اظلم الاماكن وقوله يأت بهما الله ابلغ من قول القائل يعلمها الله لان من يظهر له الشيء ولا يقدر على اظهاره لغيره يكون حاله في العالم دون حال من يظهر له الشيء ويظهره لغيره فقوله يأت بهما الله أي يظهرها الله للاشهاد وقوله ان الله لطيف أي نافذ القدرة خبير أي عالم ببواطن الامور * ثم قال تعالى (يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما اصابك ان ذلك من عزم الأمور) لما منعه من الشرك وخوفه بعلم الله وقدرته امره بما يلزمه من التوحيد وهو الصلاة وهي العبادة لوجه الله مخلصا وبهذا يعلم ان الصلاة كانت في سائر الملل غير ان ههنا اختلفت ثم قال تعالى وأمر بالمعروف وانه عن المنكر أي اذا كنت انت في نفسك بعبادة الله فأكمل

استئناف بحى به للاستشهاد على ما ذكر من خلقه تعالى لها غير معمودة بمشاهدتهم لها كذلك اوصفة لعمد أي خلقها (غيرك)

بغير عمد مرئية على ان التقييد للرمز الى انه تعالى (٧٣٧) عيها بعد لا ترونها هي عمد القدرة (والقي في الارض رواسي) بيان لصنعه

البديع في قرار الارض اثريان
صنع الحكيم في قرار السموات اي
التي فيها اجبالا ثوابت وقدس ما فيه
من الكلام في سورة الرعد (ان تقيدهم
بكم) كراهة ان يعمل بكم فان
بساطة اجزائها تقتضي تبدل
اجيازها واوضاعها لا تمنع
اختصاص كل منها لذاته او الشيء
من لوازمه بحيث معين ووضع
مخصوص (وبث فيهما من كل دابة)
من كل نوع من انواعها (وانزلنا
من السماء ماء) هو المطر (فانبتنا فيها)
بسبب ذلك الماء (من كل زوج كريم)
من كل صنف كثير المنافع والالتفات
الى نون العظمة في الفعلين لابرار
مزيد الاعناء بامرهما (هذا) اي
ما ذكر من السموات والارض
وما تعلق بهما من الامور المعدودة
(خلق الله) اي مخلوقه (فأروني
ماذا خلق الذين من دونه) مما
اتخذتهم شركاء له سبحانه في
العبادة حتى استحقوا به المعبودية
وماذا نصب بخلق او ما مرتفع
بالابتداء وخبره ذات صلته وأروني
متعلق بدوقوله تعالى (بل الظالمون
في ضلال مبين) اضراب عن
تبييتهم بما ذكر الى التسجيل عليهم
بالضلال المبين المستدعي للاعراض
عن مخاطبتهم بالمقدمات المعقولة
الحقة لاستحالة ان يفهموا منها شيئا
فيه تدوا به الى العلم بطلان ما هم
عليه او يتأثروا من الالزام
والتبكي فينزجروا عنه ووضع
الظاهر موضع ضميرهم للدلالة
على انهم باثرا كهم واضعون
لشيء في غير موضعه ومتعدون
عن الحدود وظالمون لانفسهم
يتجرى عنها العذاب الخالد (ولقد
آتينا لقمان الحكمة) كلام مستأنف
مسوق لبيان بطلان الشرك وهو

غيرك فان شغل الانبياء وورثتهم من العلماء هو ان يكملوا في انفسهم ويكملوا غيرهم
(فان قال قائل) كيف قدم في وصيته لابنه الامر بالمعروف على النهي عن المنكر وقبل قدم
النهي عن المنكر على الامر بالمعروف فانه اول ما قال يابني لا تشرك ثم قال يابني اقم الصلاة
(فنقول) هو كان يعلم من ابنه انه معترف بوجود الله فامر به هذا المعروف ونهاه عن المنكر
الذي يترتب على هذا المعروف فان المشرك بالله لا يكون نافيا لله في الاعتقاد وان كان
يلزمه نفيه بالدليل فكان كل معروف في مقابلته منكر والمعروف في معرفة الله اعتقاد
وجوده والمنكر اعتقاد وجود غيره معه فلم يأمره بذلك المعروف لحصوله ونهاه عن المنكر
لانه ورد في التفسير ان ابنه كان مشركا فوعظه ولم يزل يعظه حتى اسلم واما هنا فأمره
امرا مطلقا والمعروف مقدم على المنكر ثم قال تعالى واصبر على ما أصابك يعني ان من يأمر
بالمعروف وينهى عن المنكر يؤدي فأمره بالصبر عليه وقوله ان ذلك من عزم الامور اي
من الامور الواجبة المعزومة اي المقطوعة ويكون المصدر بمعنى المفعول كما تقول اكلي
في النهار رخيص خبر اي مأكولي ثم قال تعالى (ولا تصعر خدك للناس ولا تمش في الارض
مرحا ان الله لا يحب كل مختال فخور) لما أمره بأن يكون كاملا في نفسه مكمل لا غيره وكان
يخشى بعدهما من امرين (احدهما) التكبر على الغير بسبب كونه مكملا له (والثاني)
التجتر في النفس بسبب كونه كاملا في نفسه فقال ولا تصعر خدك للناس تكبرا ولا
تمش في الارض مرحا تجتريا ان الله لا يحب كل مختال يعني من يكون به خيلاء وهو الذي
يرى الناس عظيمة نفسه وهو التكبر فخور يعني من يكون مفتخرا بنفسه وهو الذي
يرى عظيمة لنفسه في عينه (وفي الآية لطيفة) وهو ان الله تعالى قدم الكمال على التكميل
حيث قال اقم الصلاة ثم قال وأمر بالمعروف وفي النهي قدم ما يورثه التكميل على ما يورثه
الكمال حيث قال ولا تصعر خدك ثم قال ولا تمش في الارض مرحا لان في طرف الاثبات
من لا يكون كاملا لا يمكن ان يصير مكملا فقدم الكمال وفي طرف النفي من يكون متكبرا
على غيره يكون متجترا لانه لا يتكبر على الغير الا عند اعتقاده انه اكبر منه من وجه واما
من يكون متجترا في نفسه قد لا يتكبر ويتوهم انه يتواضع للناس فقدم نفي التكبر ثم نفي التجتر
لانه لو قدم نفي التجتر لزم منه نفي التكبر فلا يحتاج الى النهي عنه ومثاله انه لا يجوز ان يقال
لا تفطر ولا تأكل لان من لا يفطر لا يأكل ويجوز ان يقال لا تأكل ولا تفطر لان من
لا يأكل قد يفطر بغير الأكل ولقائل ان يقول ان مثل هذا الكلام يكون للتفسير
فيقول لا تفطر ولا تأكل اي لا تفطر بأن تأكل ولا يكون نهين بل واتحدا ثم قال تعالى
(واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان اكرا الاصوات لصوت الجير) لما قال ولا تمش
في الارض مرحا وعدم ذلك قد يكون بضده وهو الذي يخالف غاية الاختلاف وهو مشي
المتماوت الذي يرى من نفسه الضعف تزهذا فقال واقصد في مشيك اي كن وسطا بين الطرفين
المدعومين وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) هل للامر بالغض من الصوت مناسبة

لقمان بن باعورا من اولاد آزر ابن ايوب عليه السلام (٩٣) (را) (س) او خالته وعاش حتى اردك داود عليه السلام واخذ عنه العلم وكان يفتي قبل

مبعثه وقيل كان قاضيا في بني اسرائيل والجمهور على انه كان حكيما (٧٣٨) ولم يكن نبيا والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس

مع الامر بالقصد في المشي فنقول نعم سواء علمناها نحن او لم نعلمها في كلام الله من الفوائد
ما لا يحصره حد ولا يحصيه غد ولا يعلمه احد والذي يظهر وجوه (الاول) هو ان الانسان
لما كان شريفا تكون مطالبه شريفة فيكون فوائدها خطرا فاقدرا الله الانسان على
تحصيلها بالمشي فان عجز عن ادراك مقصوده ينادي مطلوبه فيقف له او يأتيه شيئا اليه
فان عجز عن ابلاغ كلامه اليه يكتب اليه وبعض الحيوانات يشارك الانسان في تحصيل
المطلوب بالصوت كما ان الغنم تطلب السخلة والبقرة العجل والناقة الفصيل بالثغاء
والخوار والرخاء ولكن لا تعدى الى غيرها والانسان يميز البعض عن البعض فاذا كان
الشي والصوت مفضيين الى مقصود واحد لما ارشده الى احدهما ارشده الى الآخر
(الثاني) هو ان الانسان له ثلاثة اشياء عمل بالجوارح يشاركه فيه الحيوانات فانه
حركة وسكون وقول باللسان ولا يشاركه فيه غيره وعزم بالقلب وهو لا اطلاع عليه
الا لله وقد اشار اليه بقوله تعالى انها ان تك مثقال حبة من خردل اى اصليح ضميرك فان الله
خبير بقى الامر ان فقال واقصد في مشيك واغضض من صوتك اشارة الى التوسط في
الافعال والاقوال (الثالث) هو ان لقمان اراد ارشاد ابنه الى السداد في الاوصاف
الانسانية والاصناف التي هي للملك الذي هو اعلى مرتبة منه والاصناف التي للحيوان
الذي هو ادنى مرتبة منه فقوله وأمر بالمعروف وانه عن المنكر اشارة الى المكارم
المختصة بالانسان فان الملك لا يأمر ملكا آخر بشئ ولا ينهاه عن شئ وقوله ولا تصعر
خدك للناس ولا تمش في الارض مرحا الذي هو اشارة الى عدم التكبر والتجتر اشارة
الى المكارم التي هي صفة الملائكة فان عدم التكبر والتجتر صفتهم وقوله واقصد في
مشيك واغضض من صوتك اشارة الى المكارم التي هي صفة الحيوان ثم قال تعالى
ان انكر الاصوات لصوت الحمير وفيه مسائل (المسئلة الاولى) لم ذكر المانع من رفع الصوت
يذكر المانع من سرعة المشي نقول اما على قولنا ان المشي والصوت كلاهما موصلان الى
ولم شخص مطلوب ان ادركه بالمشي اليه فذاك والافوقه بالنداء فنقول رفع الصوت يؤذى
السامع ويقرع الصماخ بقوة وربما يخرق الغشاء الذي داخل الاذن واما السرعة في
الشي فلا تؤذى او ان كانت تؤذى فلا تؤذى غير من في طريقه والصوت يبلغ من على
اليمن واليسار ولان المشي يؤذى آلة المشي والصوت يؤذى آلة السمع وآلة السمع على باب
القلب فان الكلام ينتقل من السمع الى القلب ولا كذلك المشي واما على قولنا الاشارة
بالمشي والصوت الى الافعال والاقوال فلا ان القول فيجوز اقبح من قبح الفعل وحسنه
احسن لان الانسان ترجح القلب والاعتبار فيجوز الدعوى (المسئلة الثانية) كيف
يفهم كونه انكر مع ان مس المنشار بالمبرد وحت النحاس بالحديد اشد تنفيرا نقول الجواب
عنه من وجهين (احدهما) ان المراد ان انكر اصوات الحيوانات صوت الحمير فلا يرد
ما ذكرتم وما ذكرتم في اكثر الامر لمصلحة وعمارة فلا ينكر بخلاف صوت الحمير وهذا هو

الانسانية باقتباس العلوم النظرية
واكتساب الملكة التامة على
الافعال الفاضلة على قدر طاقتها
ومن حكمته انه يحب دواود عليه
السلام شهورا وكان يسرد الدرر
فلم يسأله عنها فلما تمها لبسها وقال
نعم لبوس الحرب انت فقال
الصمت حكمة وقليل فاعله فقال
له داود عليه السلام بحق ما سميت
حكيميا وان داود عليه السلام قال له
يوما كيف أصبحت فقال أصبحت
في يدى غيرى فتفكر دواود فيه
فصعق صعقة وانه امره مولا بان
يذبح شاة ويأتى باطبيب مصفيتين منها
فأتى باللسان والقلب ثم بعد ايام
امر به بان يأتى بأخبث مصفيتين منها
فأتى بهما ايضا فسأله عن ذلك فقال
هما اطيب شئ اذا طابا واخبث شئ
اذا خبثا ومعنى (ان اشكر الله) اى
اشكر له تعالى على ان ان مفسرة فان
ايتاء الحكمة في معنى القول وقوله
تعالى (ومن يشكر) الخ استئناف
مقرر لمضمون ما قبله موجب
للامتثال بالامر اى ومن يشكر
له تعالى (فانما يشكر لنفسه) لان
منفعته التي هي ارتباط العتيد
واستجلاب المزيد مقصورة عليها
(ومن كفر فان الله غنى) عن كل
شئ فلا يحتاج الى الشكر لئلا يضر
بكفر من كفر (جديد) حقيق
بالحمد وان لم يحمده احدا
او محمود بالفعل ينطق بحمده
جميع المخلوقات بلسان الحال وعدم
التعرض لكونه تعالى مشكور لما
ان الحمد متضمن للشكر بل هو
رأسه كما قال عليه الصلاة والسلام
الحمد رأس الشكر لم يشكر الله عهد
لم يحمده فاثباته له تعالى اثبات للشكر
له قطعا (واذا قال لقمان لابنه) انعم
وقيل اشكره وقيل ما ثان (وهو يعظه
يا بني) تصغير اشفاق وقرى يا بني
باسكان الياء وبكسر ها (لا تشرك بالله)

قيل كان ابنه كافرا فلم يزل به حتى اسلم ومن وقف على لا تشرك جعل بالله قسما (ان الشرك اثم عظيم) تعليل للنهي اول لانتهاه عن الشرك (الجواب)

(ووصينا الانسان بوالديه) الخ كلام مستأنف اعترض به على نهج الاستطراد في اثناء وصية لقمان تأكيدها لما فيها من النهي عن الشرك وقوله تعالى (جاءته أمه) الى قوله في عامين اعترض بين المفسر والمفسر (٧٣٩) وقوله تعالى (وهنا) حال من امدى ذات وهن او مصدر مؤكد لفعل هو الحال اي تهن وهنا وقوله تعالى (على

الجواب الثاني (المسئلة الثالثة) انكر هو افعال التفضيل فن اي باب هو تقول يحتمل ان يكون من باب اطوع له من بنائه بمعنى اشد طاعة فان افعال لا يجي في مفعول ولا في مفعول ولا في باب العيوب الا ما شذ كقولهم اطوع من كذا للتفضيل على المطيع واشغل من ذات التحيين للتفضيل على المشغول واحق من فلان من باب العيوب وعلى هذا فهو في باب افعال كاشغل في باب مفعول فيكون للتفضيل على المنكر او نقول هو من باب اشغل مأخوذا من نكر الشيء فهو منكرو وهذا منكور منه (وعلى هذا فله معنى لطيف) وهو ان كل حيوان قد يفهم من صوته بأنه يصيح من ثقل أو تعب كالبعير او غير ذلك والجمار لو مات تحت الحمل لا يصيح ولو قتل لا يصيح وفي بعض اوقات عدم الحاجة يصيح وينهق فصوته منكور ويمكن ان يقال هو من نكير كأجدر من جدير * ثم قال تعالى (الم تروا ان الله سخر

لكم ما في السموات والارض واسبع عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) لما استدل بقوله تعالى خلق السموات بغير عمد على الوجدانية وبين بحكاية لقمان ان معرفة ذلك غير مختصة بالنبوة بل ذلك موافق للحكمة وما جابه النبي عليه السلام من التوحيد والصلاة ومكارم الاخلاق كلها حكمة بالغة ولو كان تعبدا محضا لزم قبوله فضلا عن انه على وفق الحكمة استدل على الوجدانية بالنعمة لاننا مرارا ان الملك يخدم لعظمته وان لم ينعم ويخدم لنعمته ايضا فلما بين انه المعبود لعظمته بخلقه السموات بلا عمد والقائه في الارض الرواسي وذكر بعض النعم بقوله وانزلنا من السماء ماء ذكر بعده عامة النعم فقال سخر لكم ما في السموات أي سخر لاجلكم ما في السموات فان الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمر الله وفيها فوائد لعباده وسخر ما في الارض لاجل عبادته وقوله واسبع عليكم نعمه ظاهرة وهي ما في الاعضاء من السلامة وباطنة وهي ما في القوى فان البصو ظاهر وفيه قوة باطنة ألا ترى ان العين والاذن شحم وغضروف ظاهر واللسان والانف لحم وعظم ظاهر وفي كل واحد معنى باطن من الابصار والسمع والذوق والشم وكذلك كل عضو وقد تبطل القوة ويبقى العضو قائما وهذا احسن مما قيل فان على هذا الوجه يكون الاستدلال بنعمة الآفاق وبنعمة الانفس فقوله ما في السموات وما في الارض يكون اشارة الى النعم الآفاقية وقوله واسبع عليكم نعمه ظاهرة وباطنة يكون اشارة الى النعم الانفسية وفيهما أقوال كثيرة مذكورة في جميع كتب التفاسير ولا يبعد ان يكون ما ذكرناه مقولا منقولاً وان لم يكن فلا يخرج من ان يكون سائغا معقولا * ثم قال تعالى (ومن الناس من يجادل في الله) يعني لما ثبتت الوجدانية بالخلق والانعام فن الناس من يجادل في الله ويثبت غيره اما الهوا او منعمها (بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) هذه امور ثلاثة مرتبة العلم والهدى والكتاب والعلم أعلى من الهدى والهدى من الكتاب وبيانه هو ان العلم تدخل فيه الاشياء الواضحة اللائحة التي تعلم من غير هداية هاد ثم الهدى يدخل فيه الذي يكون

وهن) صفة للمصدر اي كأنه على وهن اي تضعف ضعفا فوق ضعف فانها لا تزال يتضاعف ضعفها وقرئ وهنا على وهن بالتحريك يقال وهن يهن وهنا ووهن يوهن وهنا (وفصالة في عامين) اي فطامه في تمام عامين وهي مدة الرضاع عند الشافعي وعند أبي حنيفة رجهما الله تعالى هي ثلاثون شهرا وقد بين وجهه في موضعه وقرئ وفصله (ان اشكر لى ولو الديك) تفسير لوصينا وما بينهما اعتراض مؤكد للوصية في حقها خاصة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لمن قال له من ابرأ لك ثم أهلك ثم أهلك ثم قال بعد ذلك ثم اباك (الى المصير) تعليل لوجوب الامثال اي الى الرجوع لا الى غيري فأجازيك على ما صدر عنك من الشكر والكفر (وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به) اي بشركته تعالى في استحقاق العبادة (علم فلا تطعهما) في ذلك (وصاحبهما في الدنيا معروفا) اي صحابا معروفا يرتضيه الشرع وتقتضيه المروءة (واتبع سنيل من اناب الى) بالتوحيد والاخلاص في الطاعة (ثم الى مرجعكم) اي مرجعكم و مرجعها و مرجع من أناب الى (فأنبئكم) عن درجوعكم (بما كنتم تعملون) بان اجازى كلامكم بما صدر عنه من الخير والشر وقوله تعالى (يا بني) الخ شروع في حكاية بقية وصايا لقمان اثر تقرير ما في مطالعها من النهي عن الشرك

وتأكيده بالاعتراض (انها ان تك مثقال حبة من خردل) اي ان الخصلة من الاساءة او الاحسان ان تك مثالا في الصغر كحبة الخردل وقرئ برفع مثقال

على ان الضمير للقصة وكان تأمّة والتأنيث لاضافة المتقال الى الحبة كما في قول من قال * كما شرفت صدر الفتاة من الدم * اولان المراد به الحسنه والسيفه (فتمكن في صخرة او في السموات او في الارض) اى فتمكن مع كونها في اقصى غايات (٧٤٠) الصغر والقهاء في أخفى مكان واحرزه بكوف الصخرة

في كتاب والذي يكون من الهام ووحى فقال تعالى يجادل ذلك المجادل لا من علم واضح ولا من هدى أتاه من هاد ولا من كتاب وكان الاول اشارة الى من اوتي من لدنه علما كما قال تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم (والثاني) اشارة الى مرتبة من هدى الى صراط مستقيم بواسطة كما قال تعالى علمه شديد القوى (والثالث) اشارة الى مرتبة من اهتدى بواسطة ولهذا قال تعالى المذلل الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين وقال في هذه السورة هدى ورحمة للمحسنين وقال في السجدة ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل فالكتاب هدى لقوم النبي عليه السلام والنبي هداة من الله تعالى من غير واسطة أو بواسطة الروح الامين فقال تعالى يجادل من يجادل لا يعلم آتيانه من لدنا كشفوا ولا بهدى ارسلناه اليه وحيوا ولا بكتاب يتلى عليه وعظما (ثم فيه لطيفة اخرى) وهو انه تعالى قال في الكتاب ولا كتاب منير لان المجادل منه من كان يجادل عن كتاب ولكن محرف مثل التوراة بعد التحريف فلو قال ولا كتاب لكان لقائل ان يقول لا يجادل من غير كتاب فان بعض ما يقولون فهو في كتابهم ولان المجوس والنصارى يقولون بالثنية والتثنية عن كتابهم فقال ولا كتاب منير فان ذلك الكتاب مظلم ولما لم يحتمل في المرتبة الاولى والثانية التحريف والتبديل لم يقل بغير علم ولا هدى منير اوحق او غير ذلك * ثم قال تعالى (واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) بين ان مجادلهم مع كونها من غير علم فهي في غاية النجس فان النبي عليه السلام يدعوهم الى كلام الله وهم يأخذون بكلام آباءهم وبين كلام الله تعالى وكلام العلماء بون عظيم فكيف ما بين كلام الله وكلام الجهلاء ثم ان ههنا شيئا آخر وهو انهم قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا يعني نترك القول النازل من الله ونتبع الفعل والقول ادل من الفعل لان الفعل يحتمل ان يكون جائزا ويحتمل ان يكون حراما وهم تعاطوه ويحتمل ان يكون واجبا في اعتقادهم والقول بين الدلالة فلو سمعنا قول قائل افعل ورأينا فعلاه يدل على خلاف قوله لكان الواجب الاخذ بالقول فكيف والقول من الله والفعل من الجهال * ثم قال تعالى (ولو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير) استفهاما على سبيل التعجب في الانكار يعني الشيطان يدعوهم الى العذاب والله يدعو الى الثواب وهم مع هذا يتبعون الشيطان * ثم قال تعالى (ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور) لما بين حال المشرك والمجادل في الله بين حال المسلم المستسلم لامر الله فقوله ومن يسلم وجهه الى الله اشارة الى الايمان وقوله وهو محسن اشارة الى العمل الصالح فتكون الآية في معنى قوله تعالى من آمن وعمل صالحا وقوله فقد استمسك بالعروة الوثقى اى تمسك بحبل لا انقطاع له وترقى بسببه الى أعلى المقامات وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قال ههنا ومن يسلم وجهه الى الله وقال في سورة البقرة بلى من اسلم وجهه لله فعدى ههنا بلى وههنا باللام قال الزمخشري معنى قوله اسلم لله اى جعل نفسه لله سالما اى خالصا

او حيث كانت في العالم العلوى او السفلى (يأت بها الله) اى يحضرها ويحاسب عليها (ان الله لطيف) يصل عليه الى كل خفي (خبير) بكنهه وبعد ما امره بالتوحيد الذي هو اول ما يجب على الانسان في ضمن النهى عن الشرك ونبيه على كمال علم الله تعالى وقدرته امره بالصلاة التي هي اكل العبادات تكميلا له من حيث العمل بعد تكميله من حيث الاعتقاد فقال مستملا له (يا بني أم الصلاة) تكميلا لنفسك (وأمر بالمعروف وانه عن المنكر) تكميلا لغيرك (واصبر على ما اصابك) من الشدائد والمحن لاسيما فيما امرت به (ان ذلك) اشارة الى كل ما ذكر وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه لما سررا من الاشعار ببعد منزلته في الفضل (من عزم الامور) اى مما عزمه الله تعالى وقطعه على عباده من الامور لمزيد منيتها مصدر اطلق على المفعول وقد جوز ان يكون بمعنى الفاعل من قوله تعالى فاذا عزم الامر اى جد والجلة تعليل لوجوب الامتثال بما سبق من الامر والنهى وايدان بأن ما بعدها ليس بمثابته (ولا تصعر خدك للناس) اى لا تمله ولا تولهم صفحة وجهك كما هو ديدن المتكبرين من الصعر وهو الضمير وهو داء يصيب البعير فيلوى منه عنقه وقري ولا تصاعر وقري ولا تصعر من الافعال والكل بمعنى مثل

علامه وعلامه اعلاه (ولا تمس في الارض مراحا) اى فرح مصدر وقع موقع الحال او مصدر مؤكد لفعل هو الحال اى تفرح مراحا ولاجل (والوجه)

المرح والبطر (ان الله لا يحب كل مختال فخور) تعليل للنهي او موجهه وتأخير الفخوز مع كونه بمقابلة المصغر خلة عن المختال وهو بمقابلة الماشي مرحا لرعاية الفواصل (واقصد (٧٤١) في مشبك) بعد الاجتناب عن المرح فيه اي توسط بين الديق والاسراع

وعنه عليه الصلاة والسلام
سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن
وقول عائشة في عمر رضي الله عنهما
كان اذا مشى اسرع فالمراد به
ما فوق ديب المتماوت وقرئ
بقطع الهمة من اقصد الرامي اذا
سد سهمه نحو الرمية (واغضض
من صوتك) وانقص منه واقصر
(ان انكر الأصوات) اي اوحشها
(لصوت الخير) تعليل الامر على
ابلاغ وجهه وآكده معنى على تشبيه
الرافعين اصواتهم بالخير وتثليل
اصواتهم بالنفاق وافراط في
التعذير عن رفع الصوت والتنفير
عنه وافراد الصوت مع اضافته
الى الجمع لما ان المراد ليس بيان
حال صوت كل واحد من آحاد
هذا الجنس حتى يجمع بل بيان
حال صوت هذا الجنس من بين
اصوات سائر الاجناس وقوله
تعالى (الم تروا ان الله سخر لكم
ما في السموات وما في الارض)
رجوع الى سنن ما سلف قبل قصة
لقمان من خطاب المشركين
وتوبيخ لهم على اصرارهم على
ما هم عليه مع مشاهدتهم لدلائل
التوحيد والبراد بالتخجير اما جعل
المسخر بحيث ينفع المسخر له اعم
من ان يكون منقادا له يتصرف
فيه كيف يشاء ويستعمله حسبا
يريد كرامة ما في الارض من
الاشياء المسخرة للانسان المستعملة
لهم من الجماد والحيوان او لا يكون
كذلك بل يكون سببا لحصول
مرادهم من غير ان يكون له دخل في
استعماله كجسيع ما في السموات
من الاشياء التي نيطت بهام صالح
العباد معاشا او معادا واما جعله منقادا للامر مذلا على ان معنى لكم لاجلكم فان جميع ما في السموات والارض من الكائنات مسخرة

والوجه بمعنى النفس والذات ومعنى قوله بسل وجهه الى الله يسلم نفسه الى الله كما يسلم
واحد متنا على غيره ولم يزد على هذا ويمكن ان يزداد عليه ويقال من اسلم لله اعلى درجة
من يسلم الى الله لان الى الغاية واللام للاختصاص يقول القائل اسلمت وجهي اليك اي
توجهت نحوك وينبغي هذا عن عدم الوصول لان التوجه الى الشيء قبل الوصول وقوله
اسلمت وجهي لك يفيد الاختصاص ولا ينبغي عن الغاية التي تدل على المسافة وقطعها
للاصول اذا علم هذا فنقول في البقرة قالت اليهود والنصارى لن يدخل الجنة الا من كان
هوذا ونصارى فقال الله ردا عليهم تلك امانتهم قل هاتوا برهانكم ثم بين فساد قولهم
بقوله تعالى بلى من اسلم وجهه لله اي انتم مع انكم تبركون الله للدين وتولون عنه للباطل
وتشترون بآياته ثمنا قليلا تدخلون ومن كان بكليته لله لا يدخلها هذا كلام باطل فأورد
عليهم من اسلم لله ولا شك ان النقص بالصورة التي هي الزم اولى فأورد عليهم المخلص الذي
ليس له امر الا الله وقال انتم تدخلون الجنة وهذا لا يدخلها ثم بين كذبهم وقال بلى وبين
ان له فوق الجنة درجة وهي العندية بقوله فله اجره عند ربه واما ههنا أراد وعد المحسن
بالثواب والوصول الى الدرجة العالية فوعد من هو دونه ليدخل فيه من هو فوقه
بالطريق الاولى ويم الوعد وهذا من القوائد الجليلة * ثم قال تعالى (فقد استمسك بالعروة
الوثقى) اوثق العرى جانب الله لان كل ما عداها هالك منقطع وهو باق لا ينقطع له * ثم
قال تعالى (والى الله عاقبة الامور) يعنى استمسك بعروة توصله الى الله وكل شئ عاقبته
اليه فاذا حصل في الحال ما اليه عاقبته تكون عاقبته في غاية الحسن وذلك لان من يعلم ان
عاقبة الامور الى واحد ثم يقدم اليه الهدايا قبل الوصول اليه يجد فائدة عند القدوم
عليه والى هذا وقعت الاشارة بقوله وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله * ثم قال
تعالى (ومن كفر فلا يحزنك كفره انما مرجعهم فنبيهم بما عملوا ان الله عليهم بذات
الصدور فتمتعهم قليلا ثم يضطرهم الى عذاب غليظ) لما بين حال المسلم رجع الى بيان حال
الكافر فقال ومن كفر فلا يحزنك اي لا تحزن اذا كفر كافر فان من يكذب وهو قاطع بأن
صدقه يتبين عن قريب لا يحزن بل قد يوثب المكذب على الزيادة في التكذيب اذا لم يكن من
الهداة ويكون المكذب من العداة ليخجله غاية التخجيل واما اذا كان لا يرجو ظهور صدقه
يتألم من التكذيب فقال فلا يحزنك كفره فان المرجع الى فانبيهم بما عملوا فيخجلون وقوله ان
الله عليهم بذات الصدور اي لا يخفى عليه سرهم وعلايتهم فينبئهم بما اضمروا صدورهم وذات
الصدور هي المهالك ثم ان الله تعالى فصل ما ذكرنا وقال تمتعهم قليلا اي بقاؤهم مدة قليلة
ثم بين لهم وبال تكذيبهم وكفرهم بقوله ثم يضطرهم اي نسلط عليهم اغلظ عذاب حتى يدخلوا
بانفسهم عذابا غليظا فيضطرون الى عذاب النار فرارا من الملائكة الغلاظ الشداد الذين
يعذبونهم بمقامع من نار (وفيه ونجه آخر لطيف) وهوانهم لما كذبوا الرسل ثم بين لهم الامر
وقع عليهم من الخجلة ما يدخلون النار ولا يختارون الوقوف بين يدي ربهم بمحض الانبياء

العباد معاشا او معادا واما جعله منقادا للامر مذلا على ان معنى لكم لاجلكم فان جميع ما في السموات والارض من الكائنات مسخرة

لله تعالى مستبعدة لما فاع الخلق وما يستعمله الانسان حسبا يشاء وان (٧٤٢) كان مسخره له بحسب الظاهر فهو في الحقيقة مسخر لله تعالى

وهو يتحقق بقوله تعالى فلا يحزنك كفره اليما مرجعهم فننبئهم بما عملوا ثم قال تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون) الآية متعلقة بما قبلها من وجهين (احدهما) انه تعالى لما استدلل بخلق السموات بغير عمد وبنعمة الظاهرة والباطنة بين انهم معترفون بذلك غير منكرين له وهذا يقتضي ان يكون الحمد كله لله لان خالق السموات والارض يحتاج اليه كل ما في السموات والارض وكون الحمد كله لله يقتضي ان لا يعبد غيره لكنهم لا يعلمون هذا (والثاني) ان الله تعالى لما سأل قلب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله فلا يحزنك كفره اليما مرجعهم فننبئهم اي لا تحزن على تكذيبهم فان صدقت وكذبهم يتبين عن قريب عند رجوعهم اليما قال وليس لا يتبين الا ذلك اليوم بل هو يتبين قبل يوم القيامة لانهم معترفون بان خلق السموات والارض من الله وهذا يصدقك في دعوى الوجدانية وبين كذبهم في الاشراك فقل الحمد لله على ظهور صدقت وكذب مكذبتك بل اكثرهم لا يعلمون اي ليس لهم علم بنبئهم من تكذبتك مع اعترافهم بما يوجب تصديقتك وعلى هذا يكون لا يعلمون استعمالا للفعل مع القطع عن المفعول بالكلية كما يقول القائل فلان يعطى ويمنع ولا يكون في ضميره من يعطى بل يريد ان له عطاء ومنعا فكذلك ههنا قال لا يعلمون اي ليس لهم علم وعلى الاول يكون لا يعلمون له مفعول مفهوم وهو انهم لا يعلمون ان الحمد كله لله والثاني ابلغ لان قول القائل فلان لا علم له بكذا دون قوله فلان لا علم له وكذا قوله فلان لا ينفع زيدا ولا يضره دون قوله فلان لا يضره ولا ينفع * ثم قال تعالى (لله ما في السموات والارض ان الله هو الغني الحميد) ذكر بما يلزم منه وهو انه يكون له ما فيهما والامر كذلك عقلا وشرعا (اما عقلا) فلان ما في السموات المخلوقة مخلوق واضافة خلقه الى من منه خلق السموات والارض لازم عقلا لانها ممكنة والممكن لا يقع ولا يوجد الا بواجب من غير واسطة كما هو مذهب اهل السنة وبواسطة كما يقوله غيرهم وكيفما فرض فكذلك من الله لان سبب السبب سبب (واما شرعا) فلان من يملك ارضا وحصل منها شيء ما يكون ذلك للمالك الارض فكذلك كل ما في السموات والارض حاصل فيهما ومنهما فهو للمالك السموات والارض واذا كان الامر كذلك تحقق ان الحمد كله لله ثم قوله تعالى ان الله هو الغني الحميد فيه معان لطيفة (احدها) ان الكل لله وهو غير محتاج اليه غير منتفع به وفيها منافع فهي لكم خلقتها فهو غني لعدم حاجته حميد مشكور لدفعه حوائجكم بها (وثانيها) ان بعد ذكر الدلائل على ان الحمد كله لله ولا تصلح العبادة الا لله افترق المكلفون فريقين مؤمن وكافر والكافر لم يحمد الله والمؤمن حمده فقال انه غني عن حمد الحامدين فلا يلحقه نقص بسبب كفر الكافرين وحيد في نفسه فيتبين به اصابة المؤمنين وتكمل بحمده الحامدون (وثالثها) هو ان السموات وما فيها والارض وما فيها اذا كانت لله ومخلوقة له فالكل محتاجون فلا غنى الا الله فهو الغني المطلق وكل محتاج فهو حامد لاحتياجه الى من يدفع حاجته فلا يكون

(واسبح عليكم نعمة ظاهرة وباطنة) محسوسة ومعقولة معروفة لكم وغير معروفة وقد مر شرح النعمة وتفصيلها في الفاتحة وقرئ اصبح بالصاد وهو جار في كل سين قارنت الغين او التاء او القاف كما تقول في سلخ سلخ وفي سقر سقر وفي سالخ سالخ وقرئ نعمة (ومن الناس من يجادل في الله) في توحيد الله وصفاته (بغير علم) مستفاد من دليل (ولا هدى) من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام (ولا كتاب منير) انزل الله سبحانه بل بمجرد التقليد (واذ قيل لهم) اي لمن يجادل والجمع باعتبار المعنى (اتبعوا ما نزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) يريدون به عبادة الاصنام (اولو كان الشيطان يدعوهم) اي آباءهم لانفسهم كما قيل فان مدار انكار الاتباع واستعباده كون المتبعين تابعين للشيطان لا كون انفسهم كذلك اي يتبعونهم ولو كان الشيطان يدعوهم فيما هم عليه من الشرك (الى عذاب السعير) فهم متوجهون اليه بحسب دعوته والجللة في حيز النصب على الحالية وقد مر تحقيقه في قوله تعالى ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون من سورة البقرة بما لا مزيد عليه (ومن يسلم وجهه الى الله) بأن فوض اليه مجامع اموره واقبل عليه بكلية وحيث عدى باللام قصد معنى الاختصاص وقرئ بالتشديد (وهو محسن) اي في اعماله آت بها جامعة بين الحسن الذاتي والوصفي وقد مر في آخر سورة النحل (فقد استمسك بالعروة الوثقى) اي تعلق بأوثق ما يتعلق به من الاسباب وهو تمثيل لحال المتوكل المشتغل بالطاعة بحال من اراد ان يترقى الى شاطئ جبل فتمسك بأوثق عرى الجبل المتدلى منه (والى الله) (الحميد)

وهو تمثيل لحال المتوكل المشتغل بالطاعة بحال من اراد ان يترقى الى شاطئ جبل فتمسك بأوثق عرى الجبل المتدلى منه (والى الله) (الحميد)

لا الى احد غيره (عاقبة الامور) فيجازيه احسن الجزاء (ومن كفر فلا يحزنك كفره) فانه لا يضر في الدنيا ولا في الآخرة وقرئ
فلا يحزنك من احزن المنقول من حزن بكسر الزاي (٧٤٣) وليس بمستفيض (اليانما رجعهم) لا الى غيرنا (فننبئهم بما عملوا) في الدنيا من

الكفر والمعاصي بالعذاب والعقاب والجمع في الضمائر الثلاثة باعتبار معنى من كما ان الافراد في الاول باعتبار لفظها (ان الله عليم بذات الصدور) تعليل للتنبيه المعبر بها عن التعذيب (فمتبعهم قليلا) تمتيعا او زما قليلا فان ما يزول وان كان بعد امد طويل بالنسبة الى ما يدوم قليل (ثم نضطرهم الى عذاب غليظ) يتقل عليهم ثقل الاجرام الغلاظ او يضم الى الاحراق الضغط والتضييق (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لغاية وضوح الامر بحيث اضطروا الى الاعتراف به (قل الحمد لله) على ان جعل دلائل التوحيد بحيث لا يكاد ينكرها المكابرون ايضا (بل اكثرهم لا يعلمون) شيئا من الاشياء فلذلك لا يعملون بمقتضى اعترافهم وقيل لا يعلمون ان ذلك يلزمهم (لله ما في السموات والارض) فلا يتحقق العبادة فيهما غيره (ان الله هو الغني) عن العالمين (الحمد المستحق للحمد وان لم يحمد احدوا والشعور بالفعل يحمد كل مخلوق بلسان الحال (ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام) اي لو ان الاشجار اقلام وتوحيدها الشجرة لما ان المراد تفصيل الاحاد (والبحر يمد من بعده) اي من بعد نفاده (سبعة اجار) اي والحال ان البحر المحيط بسعته يمد البحر السبعة ممد الا ينقطع ابدا وكتبت بتلك الاقلام وبذلك المداد كلمات الله (ما نفذت كلمات الله) ونفذت تلك الاقلام والمداد كما في قوله تعالى لنفس البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي وقرئ يمد من الامداد

الحمد المطلق الا الغنى المطلق فهو الحميد وعلى هذا الحميد بمعنى المحمود والله اذا قيل له الحميد لا يكون معناه الا الواصف اي وصف نفسه او عباده او صاف جيدة والعباد اذا قيل له حامد يحتمل ذلك المعنى ويحتمل كونه عابدا شاكر الله ثم قال تعالى (ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمد من بعده سبعة اجار ما نفدت كلمات الله) لما قال تعالى ما في السموات والارض وكان ذلك موهما لتناهي ملكه لا تحصر ما في السموات وما في الارض فيهما وحكم العقل الصريح بتناهيهما بين ان في قدرته وعلمه عجائب لانهاية لها فقال ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام ويكتب بها والبحر مداد لا تنفد عجائب صنع الله وعلى هذا فالكلمة مفسرة بالعجوبة ووجهها ان العجائب بقوله كن وكن كلمة واطلاق اسم السبب على المسبب جائز يقول الشجاع لمن يبارزه انا موتك ويقال للدواء في حق المريض هذا شفاؤك ودليل صحة هذا هو ان الله تعالى سمى المسيح كلمة لانه كان امرا عجيبا وصنعا غريبا لوجوده من غير اب فان قال قائل الآية واردة في اليهود حيث قالوا الله ذكر كل شيء في التوراة ولم يبق شيء لم يذكره فقال الذي في التوراة بالنسبة الى كلام الله تعالى ليس الاقطرة من بحار وانزل هذه الآية وقيل ايضا انها نزلت في واحد قال للنبي عليه السلام انك تقول وما اوتيتم من العلم الا قليلا وتقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا فنزلت الآية دالة على انه خير كثير بالنسبة الى العباد والنسبة الى الله وعلومه قليل وقيل ايضا انها نزلت رداعلى الكفار حيث قالوا بان ما يورده محمد سينفذ فقال انه كلام الله وهو لا ينفذ وما ذكر من اسباب النزول ينافي ما ذكرتم من التفسير لانها تدل على ان المراد الكلام فنقول ما ذكرتم من اختلاف الاقوال فيه يدل على جواز ما ذكرنا لانه اذا صلح جوابا لهذه الاشياء التي ذكرتموها وهي متباينة علم انها عامة وما ذكرنا لا ينافي هذا لان كلام الله عجيب معجز لا يقدر احد على الاتيان بمثله واذا قلنا بان عجائب الله لانهاية لها دخل فيها كلامه * لا يقال انك جعلت الكلام مخلوقا لاننا نقول المخلوق هو الحرف والتركيب وهو عجيب واما الكلمات فهي من صفات الله تعالى واعلم ان الآية وان كانت نازلة على ترتيب غير الذي هو مكتوب ولكن الترتيب المكتوب عليه القرآن بأمر الله فانه بأمر الرسول كتب ذلك وامر الرسول من امر الله وذلك محقق متيقن من سنن الترتيب الذي فيه ثم ان الآية فيها لطائف (الاولى) قال ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام ووجدت الشجرة وجع الاقلام ولم يقل ولو ان ما في الارض من الاشجار اقلام ولا قال ولو ان ما في الارض من شجرة قلم اشارة الى التكثير يعني ولو ان بعد كل شجرة اقلاما (الثانية) قوله والبحر يمد البحر باللام لاستغراق الجنس وكل بحر مداد ثم قوله يمد من بعده سبعة اجار اشارة الى بحار غير موجودة يعني لو مدت البحار الموجودة بسبعة اجار اخر وقوله سبعة ليس لانه لا يحصرها في سبعة وانما اشارة الى المدد والكثرة ولو بالف بحر والسبعة خصصت بالذكر من بين الاعداد لانها عدد كثير يحصر المعدودات في العادة

بالياء والتاء واسناد المد الى البحر السبعة دون البحر المحيط مع كونه اعظم منها واطم لانها هي المجاورة للبحال ومنابع المياه الجارية

والتي تنصب الانهار العظام اولاً ومنها ينصب الى البحر المحيط ثانياً وباربع (٧٤٤) القلة في الكلمات للايدان بأن ما ذكر لا يفي بالقليل

والذي يدل عليه وجوه (الاول) هو ان ما هو معلوم عند كل احد حاجته اليه هو الزمان والمكان لان المكان فيه الاجسام والزمان فيه الافعال لكن المكان منحصراً في سبعة اقاليم والزمان في سبعة ايام ولان الكواكب السيارة سبعة وكان المنجمون ينسبون اليها امورا فصارت السبعة كالعدد الحاصر للكثيرات الواقعة في العادة فاستعملت في كل كثير (الثاني) هو ان الاحاد الى العشرة وهي العقد الاول وما بعده يتبدأ من الاحاد مرة اخرى فيقال احد عشر واثنى عشر ثم المئات من العشرات والالوف من المئات اذا علم هذا فنقول اقل ما يلتم منه اكثر المعدودات هو الثلاثة لانه يحتاج الى طرفين مبدأ ومنتهى ووسط ولهذا يقال اقل ما يكون الاسم والفعل منه هو ثلاثة احرف فاذا كانت الثلاثة هو القسم الاول من العشرة التي هو العدد الاصل تبقى السبعة القسم الاكثر فاذا اريد بيان الكثرة ذكرت السبعة ولهذا فان المعدودات في العبادات من التسليحات في الانتقالات في الصلوات ثلاثة والمرار في الوضوء ثلاثة تيسير الامر على المكلف اكتفاء بالقسم الاول اذا ثبت هذا فنقول قوله عليه السلام المؤمن يأكل في معي والكافر يأكل في سبعة امعاء اشارة الى قلة الاكل وكثرته من غير ارادة السبعة بخصوصها ويحتمل ان يقال ان لجهنم سبعة ابواب بهذا التفسير ثم على هذا فقولنا للجنة ثمانية ابواب اشارة الى زيادتها فان فيها الحسنى وزيادة فلها ابواب كثيرة وزائدة على كثرة غير ها والذي يدل على ما ذكرنا في السبعة ان العرب عند الثامن يزيدون واوا يقول الفراء انها واو الثمانية وليس ذلك الا للاستئناف لان العدد بالسبعة يتم في العرف ثم بالثامن استئناف جديد (اللطيفة الثالثة) لم يقل في الاقلام المدد لوجهين (احدهما) هو ان قوله ولوان ما في الارض من شجرة اقلام بينا ان المراد منه هو ان يكون بعد كل شجرة موجودة اقلام فتكون الاقلام اكثر من الاشجار الموجودة وقوله في البحر والبحر يمد سبعة أبحر اشارة الى ان البحر لو كان اكثر من الموجود لاستوى القلم والبحر في المعنى (والثاني) هو ان النقصان بالكتابة يلحق المداد اكثر فانه هو النافذ والقلم الواحد يمكن ان يكتب به كتب كثيرة فذكر المدد في البحر الذي هو كالمداد ثم قال تعالى (ان الله عزيز حكيم) لما ذكر ان ملكوته كثير اشارة الى ما يحقق ذلك فقال انه عزيز حكيم اي كامل القدرة فيكون له مقدرات لانهاية لها ولا لا انتهت القدرة الى حيث لا تصلح للايجاد وهو حكيم كامل العلم ففي علمه ما لا نهاية له فحقق ان البحر لو كان مداد لما نفذ ما في علمه وقدرته ثم قال تعالى (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) لما بين كمال قدرته وعلمه ذكر ما يبطل استبعادهم للحشر وقال ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ومن لانقاد لكلماته يقول للموتى كونوا فيكونوا ثم قال تعالى (ان الله بصير) سميع لما يقولون بصير بما يعملون فاذا كونه قادرا على البعث ومحيطا بالاقوال والافعال يوجب ذلك الاجتناب التام والاحتراز الكامل ثم قال تعالى (الم تر ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل)

منها فكيف بالكثير (ان الله عزيز) لا يجزه شيء (حكيم) لا يخرج عن علمه وحكمته امر فلا تنفذ كلماته المؤسسة عليهما (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) اي الا كخلقها وبعثها في سهولة التأتى اذ لا يشغله شأن من شأن لان مناط وجود كل تعلق ارادته الواجبة مع قدرته الذاتية حسبا يفصح عنه قوله تعالى انما امرنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون (ان الله سميع) يسمع كل مسموع (بصير) يبصر كل مبصر لا يشغله علم بعضها عن علم بعض فكذلك الخلق والبعث (الم تر) فيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل عام لكل احد ممن يصلح للخطاب وهو الاوفق لما سبق وما لحق اي الم تعلم علما قويا جاريا مجرى الرؤية (ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) اي يدخل كل واحد منهما في الآخر ويضيفه اليه في تفاوت بذلك حاله زيادة ونقصانا (وسخر الشمس والقمر) غطف على يولج والاخرة بلاق بينهما صيغة لما ان ابلاج احد الملوك في الاخر متجدد في كل حين واما تغيير النيران فامر لا تعدد فيه ولا تجدد واما التعدد والتجدد في آثاره وقد اشير الى ذلك حيث قيل (كل يجري) اي بحسب حركته الخاصة وحركته القسرية على المدارات اليومية المتخالفات المتعددة حسب تعدد الايام جريا مستمرا (الى أجل مسمى) قدره الله تعالى لجرئيهما وهو يوم القيامة كما روى عن الحسن رجه الله

فانه لا ينقطع جريهما الا حينئذ والجللة على تقدير عموم الخطاب اعتراض بين المعطوفين لبيان الواقع بطريق الاستطراد وعلى تقدير (الليل)

اختصاصه به عليه الصلاة والسلام يجوز ان يكون حالا من الشمس والقمر فان جريانهما الى يوم القيامة من جهة ما في حيز رؤيته عليه الصلاة والسلام هذا وقد جعل جريانهما (٧٤٥) عبارة عن حركتهما الخاصة لهما في فلكهما والاجل المسمى عن منتهى دورتهما

وجعل مدة الجريان للشمس سنة وللقمر شهرا فالجولة حينئذ بيان لحكم تسخيرهما وتبيينه على كيفية ايلاج احد المورين في الآخر وكون ذلك بحسب اختلاف جريان الشمس على مداراتها اليومية فكلما كان جريانهما متوجها الى سمت الرأس تزداد القوس التي هي فوق الارض كبرافيزداد النهار طويلا بانضمام بعض اجزاء الليل اليه الى ان يبلغ المدار الذي هو اقرب المدارات الى سمت الرأس وذلك عند بلوغها الى رأس السرطان ثم ترجع متوجهة الى التباعده عن سمت الرأس فلا تزال القوس التي هي فوق الارض تزداد صغرا فيزداد النهار قصر بانضمام بعض اجزائه الى الليل الى ان يبلغ المدار الذي هو ابعد المدارات اليومية عن سمت الرأس وذلك عند بلوغها برج الجدي وقوله تعالى (وان الله بما تعملون خبير) عطف على ان الله يولج الخ داخل معه في حيز الرؤية على تقدير خصوص الخطاب وعمومه فان من شاهد مثل ذلك الصنع الرائق والتدبير الفائق لا يكاد يغفل عن كون صانعه عز وجل محيطا بجلائل اعماله ودقائقها (ذلك) اشارة الى ما تلى من الايات الكريمة وما فيه من معنى البعد للايدان ببعد منزلتها في الفضل وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (بأن الله هو الحق) اي بسبب بيان انه تعالى هو الحق الهية قطط ولا حله لكونها ناطقة بحقيقة التوحيد (وان ما يدعون من دونه الباطل) اي ولا جل بيان بطلان الهية ما يدعون من دونه تعالى لكونها بذلك شهادة بيينة

الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري الى أجل مسمى وان الله بما تعملون خبير) يحتمل ان يقال ان وجه الترتيب هو ان الله تعالى لما قال ألم تر ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض على وجه العموم ذكر منها بعض ما هو فيهما على وجه الخصوص بقوله يولج الليل في النهار وقوله وسخر الشمس والقمر اشارة الى ما في السموات وقوله بعد هذا ألم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله اشارة الى ما في الارض ويحتمل ان يقال ان وجهه هو ان الله تعالى لما ذكر البعث وكان من الناس من يقول وما يهلكنا الا الدهر والدهر هو بالليالي والايام قال الله تعالى هذه الليالي والايام التي تنسبون اليها الموت والحياة هي بقدره الله تعالى فقال ألم تر ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل ثم ان قائلا لو قال ان ذلك اختلاف مسير الشمس تارة تكون النفوس التي هي فوق الارض اكثر من التي تحت الارض فيكون الليل اقصر والنهار اطول وتارة تكون بالعكس فيكون بالعكس وتارة يتساويان فيتساويان فقال تعالى وسخر الشمس والقمر يعني ان كنتم لا تعترفون بأن هذه الاشياء كلها في أوائلها من الله فلا بد من الاعتراف بأنها بأسرها عائدة الى الله تعالى فالآجال ان كانت بالمدد والمدد بسير الكواكب فسير الكواكب ليس الا بالله وقدرته وفي الآية مسائل (الاولى) ايلاج الليل في النهار يحتمل وجهين (احدهما) ان يقال المراد ايلاج الليل في زمان النهار اي يجعل في الزمان الذي كان فيه النهار الليل وذلك لان الليل اذا كان مثلا اثنتي عشرة ساعة ثم يطول يصير الليل موجودا في زمان كان فيه النهار (وثانيهما) ان يقال المراد ايلاج زمان الليل في النهار اي يجعل زمان الليل في النهار وذلك لان الليل اذا كان كما ذكرنا اثنتي عشرة ساعة اذا قصر صار زمان الليل موجودا في النهار ولا يمكن غير هذا لان ايلاج الليل في النهار محال الوجود فاذا ذكرنا من الاضمار لا بد منه لكن الاول اولى لان الليل والنهار افعال والافعال في الازمنة لان الزمان ظرف فقولنا الليل في زمان النهار اقرب من قولنا زمان الليل في النهار لان الثاني يجعل الظرف مفعولا فاذا ثبت هذا فنقول قوله تعالى يولج الليل في النهار اي يوجده في وقت كان فيه النهار والله تعالى قدم ايجاد الليل على ايجاد النهار في كثير من المواضع كما في قوله تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين وقوله وجعل الظلمات والنور وقوله وله اختلاف الليل والنهار ومن جنسه قوله خلق الموت والحياة ليبلوكم ايكم احسن عملا وهذا اشارة الى مسألة حكمية وهي ان الظلمة قديظن بها انها عدم النور والليل عدم النهار والحياة عدم الموت وليس كذلك ان في الازل لم يكن نهار ولا نور ولا حياة لممكن ولا يمكن ان يقال كان فيه موت او ظلمة او ليل فهذه الامور كالأعمى والأصم فالعمى والأصم ليس بمجرد عدم البصر وعدم السمع اذا لم يكن الشجر لا يبصر لهما ولا سمع ولا يقال لشيء منهما انه أصم أو أعمى اذا علم هذا فنقول ما يتحقق فيه العمى والأصم لا بد من ان يكون فيه اقتضاء لخلافةهما والا لما كان يقال له أعمى وأصم وما يكون فيه من اقتضاء شيء ويترتب عليه مقتضاه لا تطلب

لا ريب فيها وقرئ بالتاء شاهدة والنصريح (٩٤) (را) (س) بذلك مع ان الدلالة على اختصاص حقيقة الالهية به تعالى مستتبعة

للدلائل على بطلان الهية ماعداه لابرز كمال الاعتناء بامر التوحيد وللايدان بأن الدلالة على بطلان ما ذكر ليست بطريق الاستنباع فقط بل بطريق الاستقلال ايضا (وان الله هو العلي الكبير) (٧٤٦) اي ويبان انه تعالى هو المترفع عن كل شئ المتساقط عليه فان

النفس له سببا لان من يرى المتعش في السوق لا يقول لم يدخل السوق وما ثبت على خلاف المقتضى تطلب النفس له سببا كمن يرى ملكا في السوق يقول لم يدخل السوق فاذن سبب العمى والعصم يطلبه كل واحد فيقول لم صار فلان اعمى ولا يقول لم صار فلان بصيرا واذا كان كذلك قدم الله تعالى ما تطلب النفس سببه وهو الليل الذي هو على وزان العمى والظلمة والموت لكون كل واحد طالبا سببه ثم ذكر بعده الامر الآخر (المسئلة الثانية) قال يولج بصيغة المستقبل وقال في الشمس والقمر سخر بصيغة الماضي لان ايلاج الليل في النهار امر يتجدد كل فصل بل كل يوم وتسخر الشمس والقمر امر مستمر كما قال تعالى حتى عاد كالعرجون القديم (المسئلة الثالثة) قدم الشمس على القمر مع تقدم الليل الذي فيه سلطان القمر على النهار الذي فيه سلطان الشمس لما بيننا ان تقديم الليل كان لان النفس تطلب سببه اكثر مما تطلب سبب النهار وههنا كذلك لان الشمس لما كانت اكبر واعظم كانت اعجب والنفس تطلب سبب الامر العجيب اكثر مما تطلب سبب الامر الذي لا يكون عجيبا (المسئلة الرابعة) ما تعلق قوله تعالى وان الله بما تعملون خبير بما تقدم نقول لما كان الليل والنهار محل الافعال بين ان ما يقع في هذين الزمانين اللذين هما بتصرف الله لا يخفى على الله (المسئلة الخامسة) قوله تعالى ألم تر يحتمل وجهين (احدهما) ان يكون الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه الا كثرون وكأثره ترك الخطاب مع غيره لان من هو غيره من الكفار لا فائدة في الخطاب معهم لاصرارهم ومن هو غيره من المؤمنين فهم مؤتمرون بأمر النبي عليه الصلاة والسلام ناظرون اليه (الوجه الثاني) ان يقال المراد منه الوعظ والوعظ مخاطب ولا يعين احدا فيقول لجمع عظيم يامسكين الى الله مصيرك فن نصيرك ولماذا تقصيرك فقوله ألم تر يكون خطابا من ذلك القبيل اي يا ايها الغافل ألم تر هذا الامر الواضح ثم قال تعالى (ذلك بأن الله هو الحق وان ما يدعون من دونه الباطل وان الله هو العلي الكبير) ولما ذكر تعالى اوصاف الكمال بقوله ان الله هو الغني الحميد وقوله ان الله عزيز حكيم وقوله ان الله سميع بصير و اشار الى الارادة والكمال بقوله ما نفدت كلمات الله وبقوله يولج الليل في النهار وعلى الجملة فقوله هو الغني اشارة الى كل صفة سلبية فانه اذا كان غنيا لا يكون عرضا محتاجا الى الجوهر في القوام ولا جسميا محتاجا الى الحيز في الدوام ولا شيئا من الممكنات المحتاجة الى الوجود ذكر بعده جميع الاوصاف الثبوتية صريحا وتضمنا فان الحياة في ضمن العلم والقدرة قال ذلك بأن الله هو الحق اي ذلك الاتصاف بأنه هو الحق والحق هو الثبوت والثابت الله وهو الثابت المطلق الذي لا زوال له وهو الثبوت فان المذهب الصحيح ان وجوده غير حقيقة وكل ماعداه فله زوال نظرا اليه والله له الثبوت والوجود نظرا اليه فهو الحق وما عداه الباطل لان الباطل هو الزائل يقال بطل ظله اذا زال واذا كان له الثبوت من كل وجه يكون تاما لانقص فيه ثم اعلم ان الحكماء

ما في تضاعيف الآيات الكريمة مبين لاختصاص العلو والكبرياء به تعالى اي بيان هذا وقبل ذلك اي ما ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع واختصاص الباري تعالى به بسبب انه الثابت في ذاته الواجب من جميع جهاته او الثابت الهية وانت خبير بان حقيقته تعالى وعلوه وكبرياءه وان كانت صالحة لمناسبة ما ذكر من الاحكام المعدودة لكن بطلان الهية الاصنام لا يدخل له في المناطية قطعا فلامساغ لنظمه في سلك الاسباب بل هو تعكيس للامر ضرورة ان الاحكام المذكورة هي المقتضية لبطلانها لان بطلانها يقتضيها (المتران لفلان تجرى في البحر بنعمة الله) باحسانه في تهيئة اسبابه وهو استشهاد آخر على باهر قدرته وغاية حكمته وشمول انعامه والباء اما متعلقة بتجري او بمقدر هو حال من فاعله اي ملتبسة بنعمته تعالى وقرئ الفلك بضم اللام وبنعمات الله وعين فعلات يجوز فيه الكسر والفتح والسكون (ليريكمن من آياته) اي بعض دلائل وحدته وعلمه وقدرته وقوله تعالى (ان في ذلك لايات لكل صبار شكور) تعليل لما قبله اي ان فيما ذكر لايات عظيمة في ذاتها كثيرة في عددها لكل من يبالغ في الصبر على المشاق فيتعجب نفسه في التفكير في الانفس والآفاق ويبالغ في الشكر على نعمائه وهما صفتا المؤمن فكأنه قيل لكل مؤمن (واذا غشيم) اي علاهم واحاط بهم (موج كالظلل) كما يظن من جبل او سحاب او غيرهما وقرئ

بكالظلال جمع ظلة وكقوله وقال (دعوا الله مخلصين له الدين) لزوال ما ينافي الفطرة من الهوى (قالوا)

والنقل يد بمادهاهم من الدواهي والشدائد (قلنا نجاهم الى البر ففهم مقتصد) اي مقبم على القصد السوي الذي هو التوحيد
او متوسط في الكفر لانزجاره في الجلالة (وما يجحد (٧٤٧) باياتنا الاكل ختار) غدار فانه نقض للعهد الفطري ورفض لما كان في البحر
والخبر اشدا لغيره وافجحه (كفور)

قالوا الله تام وفوق التمام وجعلوا الاشياء على اربعة اقسام ناقص ومكتف وتام وفوق التمام (فالناقص) ما ليس له ما ينبغي ان يكون له كالصبي والمريض والاعمى (والمكتفي) وهو الذي اعطى ما يدفع به حاجته في وقته كالانسان والحيوان الذي له من الآلات ما يدفع به حاجته في وقتها لكنها في التحلل والتزوال (والتام) ما حصل له كل ما جاز له وان لم يحتاج اليه كالملائكة المقربين لهم درجات لا تزداد ولا ينقص الله منها لهم شيئا كما قال جبريل عليه السلام لو دنوت ائمة لا حترقت لقوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم (وفوق التمام) هو الذي حصل له ما جاز له وحصل لما عداه ما جاز له واحتاج اليه لكن الله تعالى حاصل له كل ما يجوز له من صفات الكمال ونعوت الجلال فهو تام وحصل لغيره كل ما جاز له واحتاج اليه فهو فوق التمام اذ اثبت هذا فنقول قوله هو الحق اشارة الى التمام وقوله وان الله هو العلي الكبير اي فوق التمام وقوله وهو العلي اي في صفاته وقوله الكبير اي في ذاته وذلك ينافي ان يكون جسما في مكان لانه يكون حيث يشاء جسدا مقدرا بمقدار فيمكن فرض ما هو اكبر منه فيكون صغيرا بالنسبة الى المفروض لكنه كبير مطلقا كبر من كل ما يتصور * ثم قال تعالى (الم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمت الله ليريكم من آياته) لما ذكر آية سماوية بقوله الم تر ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر و اشار الى السبب والمسبب ذكر آية ارضية و اشار الى السبب والمسبب فقوله الفلك تجري اشارة الى المسبب وقوله بنعمة الله اشارة الى السبب اي الى الريح التي هي بأمر الله ليريكم من آياته يعني يريكم باجرائها بنعمة من آياته اي بعض آياته * ثم قال تعالى (ان في ذلك لايات لكل صبار شكور) صبار في الشدة شكور في الرخاء وذلك لان المؤمن متذكر عند الشدة والبلاء وعند النعم والآلاء فيصبر اذا اصابته نقمة ويشكر اذا آتته نعمة وورد في كلام النبي صلى الله عليه وسلم الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر اشارة الى ان التكليف افعال وتروك والتروك صبر عن المألوف كما قال عليه الصلاة والسلام الصوم صبر والافعال شكر على المعروف * ثم قال تعالى (واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر ففهم مقتصد وما يجحد باياتنا الاكل ختار كفور) لما ذكر الله ان في ذلك لايات ذكر ان الكل معترفون به غير ان البصير يدركه اولا ومن في بصيرته ضعف لا يدركه اولا فاذا غشيهم موج ووقع في شدة اعترف بأن الكل من الله ودعاه مخلصا اي يترك كل من عداه وينسى جميع من سواه فاذا نجاه من تلك الشدة قديق على تلك الحالة وهو المراد بقوله ففهم مقتصد وقد يعود الى الشرك وهو المراد بقوله وما يجحد باياتنا الاكل ختار كفور وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قوله موج كالظلل وحد الموج وجمع الظلل وقيل في معناه كالجبال وقيل كالسحاب اشارة الى عظم الموج ويمكن ان يقال الموج الواحد العظيم يرى فيه طلوع وتزول واذا نظرت في الجرية الواحدة

مبالغ في كفر ان نعم الله تعالى (يا ايها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده) اي لا يقضى عنه وقرني لا يجزي من اجزا اذا اغنى والعائد الى الموصوف محذوف اي لا يجزي فيه (ولا مولود) عطف على والده او هو مبتدأ خبره (هو جاز عن والد شيئا) وتغيير النظم للدلالة على ان المولود اولى بأن لا يجزي وقطع طمع من توقع من المؤمنين ان يشفع اباه الكافر في الآخرة (ان وعد الله) بالثواب والعقاب (حق) لا يمكن اخلافه اصلا (فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور) اي الشيطان المبالغ في الغرور بأن يحملكم على المعاصي بتزيينها لكم ويرجيكم التوبة والمغفرة (ان الله عنده علم الساعة) علم وقت قيامها للماروي ان الحارث بن عمر وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مني الساعة واني قد اقيمت حباتي في الارض ففي السماء تمطر وحل امرأتى ذكرا مني وما عجل غدا واني اموت فزلت وعنه عليه الصلاة والسلام مفاتيح الغيب نجس وتلا هذه الآية (وينزل الغيث) في ابيه الذي قدره والى محله الذي عينه في علمه وقرني ينزل من الانزال (ويعلم ما في الارحام) من ذكر او انثى تام او ناقص (وما تدرى نفس) من النفوس (ماذا تكسب غدا) من خير او شرور بما تعزم على شيء منها فتفعل خلافا (وما تدرى نفس بأى ارض تموت) كما لا تدرى في أي وقت تموت روى ان ملك الموت مر على سليمان عليه السلام فجعل ينظر الى

رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدني فرأى ان تحملي وتلقني

ببلاد الهند ففعل ثم قال الملك سليمان عليهما السلام كان دوام نظري اليه تجماعه حيث كنت امرت بأن اقبح روحه بالهند وهو عندك ونسبة العلم الى الله تعالى والدراية الى العبد للادنان بأنه (٧٤٨) ان اعلم حيله وبذل في التعرف وسعه لم يعرف ما هو

لاحق به من كسبه وعاقبته فكيف بغيره مما ينصب له دليل عليه وقرى بأية ارض وشبه سبويه تأنيثها بتأنيث كل في كتابن (ان الله عليم) مبالح في العلم فلا يعزب عن علمه شيء من الاشياء التي من جهات ما ذكر (خير) يعلم بواطنها وكما يعلم ظواهرها * عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقا يوم القيامة واعطى من الحسنات عشرة بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

* (سورة السجدة مكية وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم) اما اسم للسورة فمحلها الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف اي هذا مسمى بالم والاشارة اليها قبل نجران ذكرها قد غرفت سرها واما سرود على نظم التعديد فلا محل له من الاعراب وقوله تعالى (تنزيل الكتاب) على الاول خبر بعد خبر على انه مصدر اطلق على المفعول مبالغة وعلى الثاني خبر لمبتدأ محذوف اي المؤلف من جنس ما ذكر تنزيل الكتاب وقيل خبر لا لم اي المسمى به تنزيل الكتاب وقدم سرارا ان ما يعمل عنوانا للموضوع حقه ان يكون قبل ذلك معلوم الاتساع اليه واذا لعهد بالتسمية قبل فتحها الاخبار بها وقوله تعالى (لا ريب فيه) خبر ثالث على الوجه الاول وثان على الاخيرين وقيل خبر لتنزيل الكتاب فقوله تعالى (من رب العالمين) متعلق بضمير هو حال من الضمير المجرور اي كأنه تعالى لا بتنزيل لان المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر والاوجه حيث انه الخبر ولا ريب فيه حال من الكتاب او اعتراض والضمير (الابن)

من النهر العظيم تين لك ذلك فيكون ذلك كالجبال المتلاصقة (المسئلة الثانية) قال في العنكبوت فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله ثم قال فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون وقال ههنا فلما نجاهم الى البر ففهم مقتصد فنقول لماذا ذكر ههنا امرا عظيما وهو الموج الذي كالجبال بقي اثر ذلك في قلوبهم فخرج منهم مقتصد اي في الكفر وهو الذي انزجر بعض الاترجار او مقتصد في الاخلاص فبقى معه شيء منه ولم يبق على ما كان عليه من الاخلاص وهنالك لم يذكر مع ركوب البحر معاناة مثل ذلك الامر فذكر اشراكهم حيث لم يبق عنده اثر (المسئلة الثالثة) قوله وما يحجد بآياتنا في مقابلة قوله تعالى ان في ذلك لآيات يعنى يعترف بها الصبار الشكور ويحجد بها الختار الكفور والصبار في موازنة الختار لفظا ومعنى والكفور في موازنة الشكور اما لفظا فظاهرا واما معنى فلان الختار هو الغدار الكثير الغدراو الشديد الغدرا لغدر لا يكون الا من قلة الصبر لان الصبور ان لم يعهد مع احد لا يعهد منه الا ضرار فانه يصبر ويفوض الامر الى الله واما الغدار فيعهد ولا يصبر على العهد فينقضه واما ان الكفور في مقابلة الشكور معنى فظاهرا * ثم قال تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا) لما ذكر الدلائل من اول السورة الى آخرها وعظا بالتقوى لانه تعالى لما كان واحدا اوجب التقوى البالغة فان من يعلم ان الامر بيد اثنين لا يخاف احدهما مثل ما يخاف لو كان الأمر بيد احدهما لا غير ثم اكد الخوف بذكر اليوم الذي يحكم الله فيه بين العباد وذلك لان الملك اذا كان واحدا ويعهد منه انه لا يعلم شيئا ولا يستعرض عباده لا يخاف منه مثل ما يخاف اذا علم ان له يوم استعراض واستكشاف ثم اكده بقوله لا يجزي والد عن ولده وذلك لان المجرم اذا علم ان له عند الملك من يتكلم في حقه ويقضى ما يخرج عليه بر فدم كسبه لا يخاف مثل ما يخاف اذا علم انه ليس له من يقضى عنه ما يخرج عليه ثم ذكر شخصين في غاية الشفقة والمحبة وهما الوالد والولد ليستدل بالادنى على الاعلى وذكر الولد والوالد جميعا فيه لطيفة وهي ان من الامور ما يبادر الاب الى التحمل عن الولد كدفع المال وتحمل الآلام والولد يبادر الى تحمله عن الوالد مثل ما يبادر الوالد الى تحمله عن الولد ومنها ما يبادر الولد الى تحمله عن الوالد ولا يبادر الوالد الى تحمله عن الولد كالاهانة فان من يريد احضار والد احد عند وال او قاض يهون على الابن ان يدفع الاهانة عن والده ويحضر هو بدله فاذا انتهى الامر الى الايلام يهون على الاب ان يدفع الايلام عن ابنه ويحمله هو بنفسه فقوله لا يجزي والد عن ولده في دفع الآلام ولا مولود هو جاز عن والده شيئا في دفع الاهانة وفي قوله لا يجزي وقوله ولا مولود هو جاز لطيفة اخرى وهي انا ذكرنا ان الفعل يتأتى وان كان ممن لا ينبغي ولا يكون من شأنه لان الملك اذا كان يخيط شيئا يقال انه يخيط ولا يقال هو خياط وكذلك من يحيك شيئا ولا يكون ذلك صنمته يقال هو يحيك ولا يقال هو حائك اذا علمت هذا فنقول

اي كأنه تعالى لا بتنزيل لان المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر والاوجه حيث انه الخبر ولا ريب فيه حال من الكتاب او اعتراض والضمير (الابن)

في فيه راجع الى مضمون الجملة كأنه قيل لا ريب في ذلك اي في كونه منزلا من رب العالمين ويؤيده قوله تعالى (ام يقولون افتراء) فان قولهم هذا انكار منهم لكونه (٧٤٩) من رب العالمين فلا بد ان يكون موده حكما مقصودا لافادة لاقيدها للحكم بنفي الريب عنه

وقدر عليهم ذلك وابطل حيث جئ بأم المنقطة انكار الدوتجيبا منه لغاية ظهور بطلانه واستحالة كونه مفترى ثم اضرب عنه الى بيان حقيقة ما نكروه حيث قيل (بل هو الحق من ربك) باضافة اسم الرب الى ضميره عليه الصلاة والسلام بعد اضافته فيما سبق الى العالمين تشريفا له عليه الصلاة والسلام ثم ايد ذلك ببيان غايته حيث قيل (لتندرقوما ما آتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون) فان بيان غاية الشئ وحكمته لاسيما عند كونها غاية حميدة مستتمة بالمنافع جليلة في وقت شدة الحاجة اليها مما يقرر وجود الشئ ويؤكد له الاحالة ولقد كانت قريش اضل الناس واحوجهم الى الهداية بارسال الرسول وتزليل الكتاب حيث لم يبعث اليهم من رسول قبله عليه الصلاة والسلام اي ما آتاهم من نذير من قبل انذرك او من قبل زمانك والترجي معتبر من جهة عليه الصلاة والسلام اي لتندرقوما راجيا لاهتمامهم او لرجاء اهتمامهم واعلم ان ما ذكر من التأييد انما يتسنى على ما ذكر من كون تنزيل الكتاب مبتدأ واما على سائر الوجوه فلا تأييد اصلا لان قوله تعالى من رب العالمين خبر رابع على الوجه الاول وخبر ثالث على الوجهين الآخرين وايضا كان فيكونه من رب العالمين حكما مقصودا لافادة لاقيدهم آخر فتدبر (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش) مرجعانه فيما سلف (مالكم من دونه من ولي ولا شفيع) اي مالكم

الابن من شأنه ان يكون جازيا عن والده لما له عليه من الحقوق والوالد يجزي لما فيه من الشفقة وليس بواجب عليه ذلك فقال في الوالد لا يجزي وقال في الولد ولا مولود هو جازي * ثم قال تعالى (ان وعد الله حق) وهو يحتمل وجهين (احدهما) ان يكون تحقيقا لليوم يعني اخشوا يوما هذا شأنه وهو كائن لو وعد الله به ووعدته حق (والثاني) ان يكون تحقيقا لعدم الجزاء يعني لا يجزي والد عن ولده لان الله وعد بأن لاترزوا زررة وزر أخرى ووعد الله حق فلا يجزي والاول احسن واظهر * ثم قال تعالى (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) يعني اذا كان الامر كذلك فلا تغتروا بالدنيا فانها زائلة لوقوع اليوم المذكور بالوعد الحق * ثم قال تعالى (ولا يغرنكم بالله الغرور) يعني الدنيا لا ينبغي ان تغركم بنفسها ولا ينبغي ان تغتروا وان حملكم على محبتها غار من نفس امارة او شيطان فكان الناس على اقسام منهم من تدعوه الدنيا الى نفسها فيميل اليها ومنهم من يوسوس في صدره الشيطان ويزين في عينه الدنيا ويؤمله ويقول انك تحصل بها الآخرة او تلتذذ بها ثم تتوب فتجتمع لك الدنيا والآخرة فتهاهم عن الامرين وقال كونوا قسما ثالثا وهم الذين لا يلتفتون الى الدنيا ولا الى من يحسن الدنيا في الآعين * ثم قال تعالى (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي ارض تموت ان الله عليم خبير) يقول بعض المفسرين ان الله تعالى نفي علم امور خمسة بهذه الآية عن غيره وهو كذلك لكن المقصود ليس ذلك لان الله يعلم الجوهر الفرد الذي كان في كتيب رمل في زمان الطوفان ونقله الريح من المشرق الى المغرب كم مرة ويعلم انه ابن هو ولا يعلم غيره ولانه يعلم انه يوجد بعد هذه السنين ذرة في بركة لا يسلكها احد ولا يعلم غيره فلا وجه لاختصاص هذه الاشياء بالذكر وانما الحق فيه ان نقول لما قال الله اخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده وذكر انه كائن بقوله ان وعد الله حق كائن قائلا قال فيكون هذا اليوم فأجيب بأن هذا العلم مما لم يحصل لغير الله ولكن هو كائن ثم ذكر الدليلين اللذين ذكرناهما مرارا على البعث (احدهما) احياء الارض بعد موتها كما قال تعالى وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله لمبلسين فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيي الارض بعد موتها ان ذلك لحبي الموتى وقال تعالى ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون وقال ههنا يا أيها السائل انك لاتعلم وقتها ولكنها كائنة والله قادر عليها كما هو قادر على احياء الارض حيث قال وهو الذي ينزل الغيث وقال يحيي الارض (وثانيهما) الخلق ابتداء كما قال وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وقال تعالى قل سيرا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة الى غير ذلك فقال ههنا ويعلم ما في الارحام اشارة الى ان الساعة وان كنت لاتعلمها لكنها كائنة والله قادر عليها كما هو قادر على الخلق في الارحام كذلك يقدر على الخلق من الارحام ثم قال لذلك الطالب علمه يا أيها السائل انك تسأل عن الساعة ايان مرساها فلك اشياء اهم منها لاتعابها فانك

اذا جاوزتم رضاه تعالى احد ينصركم ويشفع لکم ويخبركم من بأسه اي مالكم سواء ولي ولا شفيع بل هو الذي يتولى

مصالحكم وينصركم في مواطن النصر على ان الشفيع عبارة عن الناصر مجازا فاذ (٧٥٠) خذلكم لم يبق لكم ولي ولا نصير (افلا

لاتعلم معاشك ومعادك ولا تعلم ماذا تكسب غدا مع انه فعلاك وزمانك ولا تعلم ان تموت مع انه شغلك ومكانك فكيف تعلم قيام الساعة متى تكون فالله ما علمك كسب غداك مع انك فيه فوائد تبني عليها الامور من يومك ولا علمك ان تموت مع انك فيه اغراضا تهين امورك بسبب ذلك العلم وانما لم يعلمك لكي تكون في كل وقت بسبب الرزق راجعا الى الله تعالى متوكلا على الله ولا علمك الارض التي تموت فيها كي لا تأمن الموت وانت في غيرها فاذا لم يعلمك ما تحتاج اليه كيف يعلمك ما لا حاجة لك اليه وهي الساعة وانما الحاجة الى العلم بانها تكون وقد علمك الله هلي لسان انبيائه ثم قال تعالى ان الله عليم خبير لما خصص اولاه علمه بالاشياء المذكورة بقوله ان الله عنده علم الساعة ذكر ان علمه غير مختص به بل هو عليم مطلق بكل شئ وليس علمه علم بظاهر الاشياء فحسب بل هو خبير علمه واصل الى مواطن الاشياء والله اعلم بالصواب

*(سورة السجدة وتسمى سورة المضاجع مكية عندها اكثرهم

وهي تسع وعشرون آية وقيل ثلاثون آية) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم تنزيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين) لما ذكر الله تعالى في السورة المتقدمة دلائل الوحدانية وذكر الاصل الآخر وهو الحشر وختم السورة بهما بدأ ببيان الرسالة في هذه السورة فقال الم تنزيل الكتاب لاريب فيه وقد علم ما في قوله الم وفي قوله لاريب فيه من سورة البقرة وغيرها غير ان ههنا قال من رب العالمين وقال من قبل هدى ورجة للمحسنين وقال في البقرة هدى للمتقين وذلك لان من يرى كتابا عند غيره فأول ما نصير النفس طالبة تطلب ما في الكتاب فيقول ما هذا الكتاب فاذا قيل هذا فقه او تفسير فيقول بعد ذلك تصنيف من هو ولا يقول اولا هذا الكتاب تصنيف من ثم يقول فيماذا هو اذا علم هذا فقال اولا هذا الكتاب هدى ورجة ثم قال ههنا هو كتاب الله تعالى وذكره بلفظ رب العالمين لان كتاب من يكون رب العالمين يكون فيه عجائب العالمين فتدعو النفس الى مطالعته * ثم قال تعالى (أم يقولون افتراء بل هو الحق من ربك لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون) اتعرفون به أم تقولون هو مفترى ثم أجاب وبين ان الحق انه حق من ربه ثم بين فائدة التنزيل وهو الانذار وفيه مسائل (المسئلة الاولى) كيف قل لتنذر قوما ما أتاهم من نذير مع ان النذر سبقوه الجواب من وجهين (احدهما) معقول والاخر منقول اما المنقول فهو ان قريشا كانت امة امية لم يأتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم وهو بعيد قائلهم كانوا من اولاد ابراهيم وجميع انبياء بني اسرائيل من اولاد اعمامهم وكيف كان الله يترك قوما من وقت آدم الى زمان محمد بلادين ولا شرع وان كنت تقول بأنهم ما جاءهم رسول بخصوصهم يعني ذلك القرن فلم يكن ذلك مختصا بالعرب بل اهل الكتاب ايضا لم يكن ذلك القرن قدا أتاهم رسول وانما

تتذكرون) اي الاتسمعون هذه المواعظ فلا تتذكرون بها او اتسمعونها فلا تتذكرون بها فالانكار على الاول متوجه الى عدم السماع وعدم التذكر معا وعلى الثاني على عدم التذكر مع تحقق ما يوجب به من السماع (يدبر الامر من السماء الى الارض) قيل يدبر امر الدنيا بأسباب سماوية من الملائكة وغيرها نازلة آثارها واحكامها الى الارض (ثم يعرج اليه) اي يثبت في علمه موجودا بالفعل (في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون) اي في برهة من الزمان متطاولة والمراد ببيان طول امتداد ما بين تدبير الحوادث وحدوثها من الزمان وقيل يدبر امر الحوادث اليومية باثباتها في اللوح المحفوظ فينزل بها الملائكة ثم تعرج اليه في زمان هو كالف سنة مما تعدون فان ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وقيل يقضى قضاء الف سنة فينزل به الملك ثم يعرج بعد الالف لآلاف أخرى وقيل يدبر امر الدنيا جميعا الى قيام الساعة ثم يعرج اليه الاسر كله عند قيامها وقيل يدبر الامور به من الطاعات منزلا من السماء الى الارض بالوحى ثم لا يعرج اليه خلاصا الا في مدة متطاولة لقلته المخلصين والاعمال الخالص وانت خبير بأن قلته الاعمال الخالصة لا تقتضى بطله عروجها الى السماء بل قلته وقرئ يعدون بالياء (ذلك) اشارة الى الله عز وجل باعتبار انصافه بما ذكر من خلق السموات والارض والاستواء على العرش وانحصار الولاية والنصرة فيه وتدبير امر الكائنات على ما ذكر من الوجه البديع وهو مبتدأ خبره ما بعده اى ذلك العظيم الشأن (عالم الغيب والشهادة) فيدبر أمرهما حسبما تقتضيه الحكمة (العزيز) الغالب على امره (الرحيم) على عباده وهما خبران آخران وفيه اعماء (ائى)

الى انه تعالى متفضل في جميع ما ذكر فاعل بالاحسان (الذي احسن كل شيء خلقه) خبر آخر او نصب على المدح اي حسن كل مخلوق خلقه اذ ما من مخلوق خلقه الا وهو مرتب على ما تقتضيه الحكمة واوجبه (٧٥١) المصلحة فجميع المخلوقات حسنة وان تفاوتت الى حسن واحسن كما قال تعالى لقد

خلقنا الانسان في احسن تقويم وقيل علم كيف يخلق من قوله قيمة المرء ما يحسن اي يحسن معرفته اي يعرفه معرفة حسنة بتحقيقه وايقان وقرئ خلقه على انه بدل اشتمال من كل شيء والضمير للمبدل منه اي حسن خلق كل شيء وقيل بدل الكل على ان الضمير لله تعالى والخلق بمعنى المخلوق اي حسن كل مخلوقاته وقيل هو مفعول ثان لاحسن على تضمينه معنى اعطى اي اعطى كل شيء خلقه اللائق به بطريق الاحسان والتفضل وقيل هو مفعوله الاول وكل شيء مفعوله الثاني والخلق بمعنى المخلوق وضميره لله سبحانه على تضمين الاحسان معنى الالهام والتعريف والمعنى ألهم خلقه كل شيء مما يحتاجون اليه وقال ابو البقاء عرف مخلوقاته كل شيء يحتاجون اليه فيؤول الى معنى قوله تعالى الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى (وبدا خلق الانسان) من بين جميع المخلوقات (من طين) على وجه بدیع تبحر العقول في فهمه حيث برأ آدم عليه السلام على فطرة عجيبة منطوية على فطرة سائر افراد الجنس انطواء اجاليا مستتبعا لخروج كل فرد منها من القوة الى الفعل بحسب استعداداتها المتفاوتة قريبا وبعدا كما ينبي عنه قوله تعالى (ثم جعل نسله) الخ اي ذريته سميت بذلك لانها تنسل وتنفصل منه (من سلاله من ماء مهين) هو المني الممتلئ (ثم سواه) اي عدله بتكميل اعضائه في الرحم وتصويرها على ما ينبغي

أتى الرسل آباءهم وكذلك العرب اتى الرسل آباءهم كيف والذي عليه الا كثرون ان آباء محمد عليه الصلاة والسلام كانوا كفارا ولان النبي اوعدهم واوعد آباءهم بالعذاب وقال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وامما المعقول وهو ان الله تعالى اجري عادته على ان اهل عصر اذا ضلوا بالكلية ولم يبق فيهم من يهديهم يلطف بعباده ويرسل رسولا ثم انه اذا اراد طهرهم بازالة الشرك والكفر من قلوبهم وان اراد طهر وجه الارض باهلاكمهم ثم اهل العصر ضلوا بعد الرسل حتى لم يبق على وجه الارض عالم هادي ينتفع بهدايته قوم وبقوا على ذلك سنين متطاولة فلم يأتهم رسول قبل محمد عليه الصلاة والسلام فقال لتندر قوما ما أتاهم اي بعد الضلال الذي كان بعد الهداية لم يأتهم نذير (المسئلة الثانية) لو قال قائل التخصيص بالذكر يدل على نفي ما عداه فقوله لتندر قوما ما أتاهم يوجب ان يكون انذاره مختصا بمن لم يأتهم نذير لكن اهل الكتاب قد أتاهم نذير فلا يكون الكتاب منزلا الى الرسول لينذر اهل الكتاب فلا يكون رسولا اليهم بقول هذا فاسد من وجوه (احدها) ان التخصيص لا يوجب نفي ما عداه (والثاني) انه وان قال به قائل لكنه وافق غيره في ان التخصيص ان كان له سبب غير نفي ما عداه لا يوجب نفي ما عداه وههنا وجد ذلك لان انذارهم كان اولى الا ترى انه تعالى قال وانذر عشيرتک الاقربين ولم يفهم منه انه لا ينذر غيرهم او لم يؤمر بانذار غيرهم وانذار المشركين كان اولى لان انذارهم كان بالتوحيد والحشر واهل الكتاب لم ينذروا الاسباب انكارهم الرسالة فكانوا اولى بالذکر فوق التخصيص لاجل ذلك (الثالث) هو ان على ما ذكرنا لا يرد ما ذكره اصلا لان اهل الكتاب كانوا قد ضلوا ولم يأتهم نذير من قبل محمد بعد ضلالهم فلزم ان يكون مرسل الى الكل على درجة سواء وبهذا يتبين حسن ما اخترناه وقوله لعلمهم بهتدون يعني تنذرهم راجيا انت اهتداءهم * ثم قال تعالى (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام) لما ذكر الرسالة بين ما على الرسول من الدعاء الى التوحيد واقامة الدليل فقال الله الذي خلق السموات والارض الله مبتدأ وخبره الذي خلق يعني الله هو الذي خلق السموات والارض ولم يخلقهما الا واحد فلا اله الا واحد وقد ذكرنا ان قوله تعالى في ستة ايام اشارة الى ستة احوال في نظر الناظرين وذلك لان السموات والارض وما بينهما ثلاثة اشياء ولكل واحد منها ذات وصفة فنظرا الى خلقه ذات السموات حالة ونظرا الى خلقه صفاتها اخرى ونظرا الى ذات الارض والى صفاتها كذلك ونظرا الى ذوات ما بينهما والى صفاتها كذلك فهي ستة اشياء في ستة احوال وانما ذكر الايام لان الانسان اذا نظر الى الخلق رآه فعلا والفعل ظرفه الزمان والايام اشهر الازمنة والاقبل السموات لم يكن ليل ولا نهار وهذا مثل ما يقول القائل لغيره ان يوما ولدت فيه كان يوما مباركا وقد يجوز ان يكون ذلك قد ولد ليلا ولا يخرج عن مراده لان المراد هو الزمان الذي هو ظرف ولادته * ثم قال تعالى (ثم استوى على

(ونفخ فيه من روحه) اضاف الى تعالى تشريفا وايدانا بان الله خلق عجيبة وصنع بدیع وان له مناسبة الى حضرة الربوبية وان اقصى ما انتهى اليه العقول

البشرية من معرفته هذا القدر الذي يعبر عنه تارة بالاضافة اليه تعالى واخرى (٧٥٢) بالنسبة الى امره تعالى كافي قوله تعالى قل الروح من امر ربي

(وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) لجعل ابداعي واللام متعلقة به والتقديم على المفعول الصريح لما مر من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يخل تقديمه بجزالة النظم الكريم اى خلق لمنفعتكم تلك المشاعر تعرفوا انها مع كونها في انفسها نعماء جليلة لا يقدر قدرها وسائل الى التمتع بسائر النعم الدينية والدنيوية الفائضة عليكم وتشكروها بأن تصرفوا كلامها الى ما خلق هو له فتدركوا بسعكم الايات التنزيلية النباطقة بالتوحيد والبعث وبأبصاركم الايات التكوينية الشاهدة لهما وتستدلوا بأفئدتكم على حقيتهما وقوله تعالى (فليلا ما تشكرون) بيان لكفرهم بتلك النعم بطريق الاعتراض التذليل على ان القلة بمعنى النفي كما ينبغي منه ما بعده اى شكرا قليلا وزمانا قليلا تشكرون وفي حكاية احوال الانسان من مبدأ فطرته الى نفخ الروح فيه بطريق الغيبة وحكاية احواله بعد ذلك بطريق الخطاب المنبئ عن استعدادهم لافهم وصلاحيته له من الجزلة مالا غاية وراءه (وقالوا) كلام مستأنف مسوق لبيان اباطيلهم بطريق الالتفات ايذانا بأن ما ذكر من عدم شكرهم بتلك النعم موجب للاعراض عنهم وتعيد جنائياتهم لغيرهم بطريق المباينة (اننا ضلنا في الارض) يصرنا تاربا مخلوطا بترايبها بحيث لا يتميز منه او غشا فيها بالدفن وقرى ضلنا بكسر اللام من باب علم وصلنا بالعصاة المهمة من صل اللحم اذا أنتن وقبل من العسله وهى الارض اى صرنا من جنس الصل (ولا

العرش) اعلم ان مذهب العلماء في هذه الآية وأمثالها على وجهين (احدهما) ترك التعرض الى بيان المراد (وثانيهما) التعرض اليه والاول اسلم والى الحكمة اقرب امانته اسلم فذلك لان من قال اننا لا تعرض الى بيان هذا اولا اعرف المراد من هذا لا يكون حاله الاحال من لا يتكلم عند عدم وجوب الكلام او لا يعلم شيئا لم يجب عليه ان يعلم وذلك لان الاصول ثلاثة التوحيد والقول بالحشر والاعتراف بالرسول لكن الحشر اجمعنا واتفقنا ان العلم واجب والعلم بتفصيله انه متى يكون غير واجب ولهذا قال تعالى في آخر السورة المتقدمة ان الله عنده علم الساعة فكذلك الله يجب معرفة وجوده وحدانيته واتصافه بصفات الجلال ونعوت الكمال على سبيل الاجمال وتعالى عن وصات الامكان وصفات النقصان ولا يجب ان يعلم جميع صفاته كما هى وصفة الاستواء مما لا يجب العلم بها فن ترك التعرض اليه لم يترك واجبا واما من يتعرض اليه فقد يخطئ فيه فيعتقد خلاف ما هو عليه فالاول غاية ما يلزمه انه لا يعلم والثانى يكاد ان يقع في ان يكون جاهلا مركبا وعدم العلم والجهل المركب كالسكوت والكذب ولا يشك احد في ان السكوت خير من الكذب واما انه اقرب الى الحكمة فذلك لان من يطالع كتابا صنفه انسان وكتب له شرحا والشارح دون المصنف فالشاهر انه لا يأتى على جميع ما أتى عليه المصنف ولهذا كثيرا ما ترى ان الانسان يورد الاشكالات على المصنف المتقدم ثم يحجى من ينصر كلامه ويقول لم يرد المصنف هذا وانما اراد كذا وكذا واذا كان حال الكتب الحادثة التي تكتب عن علم قاصر كذلك فاطنك بالكتاب العزيز الذى فيه كل حكمة يجوز ان يدعى جاهل انى علمت كل سر فى هذا الكتاب وكيف ولو ادعى عالم انى علمت كل سر وكل فائدة يشتمل عليه الكتاب الفلانى يستقبح ذلك فكيف من يدعى انه علم كل ما فى كتاب الله ثم ليس لقائل ان يقول بأن الله تعالى بين كل ما نزل له لان تأخير البيان الى وقت الحاجة جائز ولعل فى القرآن ما لا يحتاج اليه احد غير نبيه فبين له لاغيره اذا ثبت هذا علم ان فى القرآن ما لا يعلم وهذا اقرب الى ذلك الذى لا يعلم للتشابه البالغ الذى فيه لكن هذا المذهب له شرط وهو ان ينفي بعض ما يعلمه قطعا انه ليس بمراد وهذا لان قائل اذا قال ان هذه الايام ايام قرء فلانة يعلم انه لا يريد ان هذه الايام ايام موت فلانة ولا يريد ان هذه الايام ايام سفر فلانة وانما المراد منحصر فى الطهر او الحيض فكذلك ههنا يعلم ان المراد ليس ما يوجب نقصا فى ذاته لاستحالة ذلك والجلوس والاستقرار المكاني من ذلك الباب فيجب القطع بنفي ذلك التوقف فيما يجوز بعده (والمذهب الثانى) خطرو من يذهب اليه فريقان (احدهما) من يقول المراد ظاهره وهو القيام والانتصاب او الاستقرار المكاني (وثانيهما) من يقول المراد الاستيلاء والاول جهل محض والثانى يجوز ان يكون جهلا والاول مع كونه جهلا هو بدعة وكاد يكون كفرا والثانى وان كان جهلا فليس بجهل يورث بدعة وهذا كما ان واحدا اذا اعتقد ان الله يرحم الكفار

بالدفن وقرى ضلنا بكسر اللام من باب علم وصلنا بالعصاة المهمة من صل اللحم اذا أنتن وقبل من العسله وهى الارض اى صرنا من جنس الصل (ولا

قيل القائل ابي بن خلف ولرضاهم بقوله اسند (٧٥٣) القول الى الكل والعامل في اذا ما يدل عليه قوله تعالى (اشألفى خلق جديد)

وهو نبعت او مجدد خلقنا
والهمزة لتذكير الانكار السابق
وتأكيده وقرى انا على الجبروا يا
ما كان فالمعنى على تأكيده الانكار
لانكار التأكيده كما هو المتبادر
من تقدم الهمزة على ان فأنها مؤخرة
عنها في الاعتبار وانما تقديمها عليها
لاقتضائها الصدارة (بل هم بقاء
ديهم كافرون) اضراب وانتقال
من بيان كفرهم بالبعث الى بيان
ما هو أبلغ واشنع منه وهو كفرهم
بالوصول الى العاقبة وما يلقونه
فيها من الاحوال والاحوال
جميعا (قل) بيانا للحق ورداعى
زعمهم الباطل (يتوفاكم ملك
الموت) لا كما تزعمون ان الموت
من الاحوال الطبيعية العارضة
للحيوان بموجب الجبلة اى
يقبض ارواحكم بحيث لا يدع
فيكم شيئا ولا يترك منكم احدا على
اشد ما يكون من الوجود ووافظها
من ضرب وجوهكم وادباركم
(الذى وكل بكم) اى يقبض
ارواحكم واحصاء آجالكم (ثم الى
ربكم ترجعون) بالبعث للحساب
والجزاء (ولوترى اذا المجرمون)
وهو القائلون اننا ضلنا في
الارض الآية أو جنس المجرمين
وهو من جلتهم (ناكس رؤسهم
عند ربهم) من الخياء والحزى
عند ظهور قبائحهم التى اقترفوها
في الدنيا (ربنا) اى يقولون ربنا
(أبصرنا وسمعنا) اى صرنا ممن
يبصر ويسمع وحصل لنا الاستعداد
لادراك الآيات المبصرة والآيات
المسموعة وكنا من قبل عميا وصما
لاندرك شيئا (فارجعنا) الى الدنيا
(فعمل) عملا (صالحا) حسبما تقتضيه
تلك الآيات وقوله تعالى (انا
موقنون) ادعاء منهم لصحة الاقنعة
والاقتدار على فهم معانى الآيات

ولا يعاقب احدا منهم يكون جهلا وبدعة وكفرا واذا اعتقدانه يرحم زيدا الذى هو
مستور الحال لا يكون بدعة غاية ما يكون انه اعتقاد غير مطابق (ومما قيل فيه) ان المراد
منه استوى على ملكه والعرش يعبر به عن الملك يقال الملك قعد على سرير المملكة بالبلدة
الفلانية وان لم يدخلها وهذا مثل قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة اشارة الى الخلل
مع انهم لم يقولوا بأن على يد الله غلا على طريق الحقيقة ولو كان مراد الله ذلك لكان كذبا
جل كلام الله عنه ثم لهذا فضل تقرير وهو ان الملوك على درجات فمن يملك مدينة صغيرة
او بلدا يسيرة ماجرت العادة بأن يجلس اول ما يجلس على سرير ومن يكون سلطانا
بملك البلاد الشاسعة والديار الواسعة وتكون الملوك في خدمته يكون له سرير يجلس
عليه وقد امه كرسى يجلس عليه وزيره فالعرش والكرسى في العادة لا يكون الا عند
عظمة المملكة فلما كان ملك السموات والارض في غاية العظمة عبر بما ينبي في العرف
عن العظمة وبما يذهبك لهذا قوله تعالى انا خلقنا وانا زينا ونحن اقرب ونحن نزلنا أبطن
او يشك مسلم في ان المراد ظاهره من الشريك وهل يجده حملا غير ان العظيم في العرف
لا يكون واحدا وانما يكون معه غيره فكذلك الملك العظيم في العرف لا يكون الا ذا سرير
يستوى عليه فاستعمل ذلك مریدا للعظمة ومما يؤيد هذا ان المقهور المغلوب المهزوم
يقال له ضاقت به الارض حتى لم يبق له مكان أبطن انهم يريدون به انه صار لا مكان له وكيف
يتصور الجسم بلا مكان ولا سيما من يقول بأن الهه في مكان كيف يخرج الانسان عن
المكان فكما يقال للمتهور الهارب لم يبق له مكان مع ان المكان واجب له يقال للقادر
القاهر هو متمكن وله عرش وان كان النزه عن المكان واجباله وعلى هذا كلمة ثم معناها
خلق السموات والارض ثم القصة انه استوى على الملك وهذا كما يقول القائل فلان
اكرمى وانعم على مرارا ويحكى عنه اشياء ثم يقول انه ما كان يعرفنى ولا كنت فعلت
معه ما يجازى بنى بهذا فنقول ثم للحكاية لا للمحكي (الوجه الآخر) قيل استوى جاء بمعنى
استولى على العرش واستوى جاء بمعنى استولى نقلا واستعمالا (اما النقل) فكثير مذكور
في كتب اللغة منها ديوان الادب وغيره مما يعتبر النقل عنه (واما الاستعمال) فقول القائل
قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وعلى هذا فكلية ثم معناها ما ذكرنا كانه قال خلق السموات والارض ثم ههنا ما هو
اعظم منه استوى على العرش فانه اعظم من الكرسي والكرسى وسع السموات
والارض (الوجه الثالث) قيل ان المراد الاستقرار وهذا القول ظاهر ولا يفيد انه
في مكان وذلك لان الانسان يقول استقرار رأى فلان على الخروج ولا يشك احدانه لا يريد
ان رأى في مكان وهو الخروج لما ان رأى لا يجوز فيه ان يقال انه متمكن او هو
مما يدخل في مكان اذا علم هذا فنقول فهم التمكن عند استعمال كلمة الاستقرار
مشروط بجواز التمكن حتى اذا قال قائل استقرار زيد على الفلك او على التخت يفهم

والعمل بموجبها كما ان ما قبله ادعاء لصحة مشعرى البصر (٩٥) (را) (س) والسمع كائنهم قالوا وايقنا وكنا من قبل لانه قل شيئا اصلا وانما

عدلوا في الجملة الاسمية المؤكدة اظهرا لثباتهم على الايقان وكال رغبته في (٧٥٤) وكل ذلك للبعد في الاستدعاء طمعا في الاجابة الى

منه التحكن وكونه في مكان واذا قال قائل استقر الملك على فلان لا يفهم ان الملك في فلان فقول القائل الله استقر على العرش لا ينبغي ان يفهم كونه في مكان مالم يعلم انه مما يجوز عليه ان يكون في مكان او لا يجوز فاذن فهم كونه في مكان من هذه اللفظة مشروط بجواز ان يكون في مكان فجواز كونه في مكان ان استفيد من هذه اللفظة يلزم تقدم الشيء على نفسه وهو محال ثم الذي يدل على انه لا يجوز ان يكون على العرش بمعنى كون العرش مكانا له وجوه من القرآن (احدها) قوله تعالى وان الله هو الغنى وهذا يقتضي ان يكون غنيا على الاطلاق وكل ما هو في مكان فهو في بقائه محتاج الى مكان لان بدية العقل حاكمة بان الحيز ان لم يكن لا يكون التحيز باقيا فالتحيز ينتفي عند انتفاء الحيز وكل ما ينتفي عند انتفاء غيره فهو محتاج اليه في استمراره فالقول باستقراره يوجب احتياجه في استمراره وهو غنى بالنص (الثاني) قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه فالعرش يهلك وكذلك كل مكان فلا يبقى وهو يبقى فاذن لا يكون في ذلك الوقت في مكان فجواز عليه ان يكون في مكان وما جازله من الصفات وجب له فيجب ان لا يكون في مكان (الثالث) قوله تعالى وهو معكم ووجه التمسك به هو ان على اذا استعمل في المكان يفهم كونه عليه بالذات كقولنا فلان على السطح وكلمة مع اذا استعملت في متمكنين يفهم منها اقترانها بالذات كقولنا زيد مع عمرو اذا استعمل هذا فان كان الله في مكان ونحن متمكنون فقله ان الله معنا وقوله وهو معكم كان ينبغي ان يكون للاقتران وليس كذلك فان قيل كلمة مع تستعمل لكون ميله اليه وعلمه معه او نصرته يقال الملك الفلاني مع الملك الفلاني اي بالاعانة والنصر فنقول كلمة على تستعمل لكون حكمه على الغير يقول القائل لولا فلان على فلان لا شرف في الهلاك ولا شرف على الهلاك وكذا يقال لولا فلان على املاك فلان او على ارضه ما حصل له شيء منها ولا اكل حاصلها بمعنى الاشراف والنظر فكيف لا نقول في استوى على العرش انه استوى عليه بحكمه كما نقول هو معنا بعلمه (الرابع) قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولو كان في مكان لا يحاط به المكان وحينئذ فاما ان يرى واما ان لا يرى لاسيما الى الثاني بالاتفاق لان القول بانه في مكان ولا يرى باطل بالاجماع وان كان يرى فيرى في مكان يحاط به فتدركه الابصار واما اذا لم يكن في مكان فسواء يرى او لا يرى لا يلزم ان تدركه الابصار اما اذا لم ير فظاهروا اما اذا روى فلان البصر لا يحيط به فلا يدركه وانما قلنا ان البصر لا يحيط به لان كل ما احاط به البصر فله مكان يكون فيه وقد فرضنا عدم المكان ولو تدبر الانسان القرآن لوجدته ملوأ من عدم جواز كونه في مكان كيف وهذا الذي تمسك به هذا القائل يدل على انه ليس على العرش بمعنى كونه في المكان وذلك لان كلمة ثم للتراخي فلو كان عليه بمعنى المكان لكان قد حصل عليه بعد مالم يكن عليه فقبله اما ان يكون في مكان او لا يكون فان كان يلزم محالان (احدهما) كون المكان ازليا ثم ان هذا القائل يدعي مضادة الفلسفي فيصير فلسفيا يقول بقدم سماء من

ما سألوه من الرجعة واني لهم ذلك ويجوز ان يقدر لكل من الفعلين منعول مناسب لما يبصرونه ويسمعونه فانهم حينئذ يشاهدون الكفر والمعاصي على صور منكورة هائلة ويخبرهم الملائكة بان مصيرهم الى النار لا محالة فالعنى ابصرنا قبح اعمالنا وكنا نراها في الدنيا حسنة وسمعنا ان مردنا الى النار وهو الانسب لما بعده من الوعد بالعمل الصالح هذا وقد قيل المعنى وسمعنا منك تصديق رسلك وانت خير بان تصديقه تعالى لهم حينئذ يكون باظهار مدلول ما اخبروا به من الوعد والوعيد لا بالاخبار بانهم صادقون حتى يسمعوه وقيل وسمعنا قول الرسل اي سمعنا مع طاعة واذعان ولا يقدر لتري مفعول اذا المعنى لو تكون منك رؤية في ذلك الوقت او يقدر ما ينبغي عند صلة اذ والمضى فيها وفي لو باعتبار ان الثابت في علم الله تعالى بمنزلة الواقع وجواب لو محذوف اي لرأيت اسرا فظيما لا يقدر قدره والخطاب لكل احد ممن يصلح له كائنا من كان اذ المراد بيان كمال سوء حالهم وبلوغها من الفطاعة الى حيث لا يختص استغرابها واستغظاعها براء دون راء من اعتاد مشاهدة الامور البديعة والدواهي الفظيعة بل كل من يتأني منذ الرؤية يتعجب من هولها وفظاعتها هذا ومن علل عموم الخطاب بالقصد الى بيان ان حالهم قد بلغت من الظهور الى حيث يمنع خفاؤها البتة فلا تختص رؤية راء دون راء بل كل من يتأني منه الرؤية فله مدخل في هذا الخطاب فقد تأني عن تحقيق الحق لان المقصود بيان كمال فطاعة حالهم كما يفصح عنه الجواب المحذوف لبيان

كمال ظهورها فانه مسوق مساق المسلمات فتدبر (ولو شئنا لا سبينا كل نفس هداها) مقدر بقول معطوف على ما قدر قبل (السموات)

قوله تعالى ربنا ابصرنا الخ اي ونقول لو شئنا اي لو تعلقنا مشيئتنا (٧٥٥) تعلقا فعليا بان نعطي كل نفس من النفوس البرة والفاجرة ما تهتدى به الى

الايمان والعمل الصالح لاعطيناها اياه في الدنيا التي هي دار الكسب وما أخرناه الى دار الجزاء (ولكن حق القول مني) اي سبقت كلتي حيث قلت لا بليس عند قوله لا غوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين فالحق والحق أقول لا مثلاً لجنهم منك ومن تبعك منهم اجمعين وهو المعنى بقوله تعالى (لا مثلاً لجنهم من الجنة والناس اجمعين) كما يلوح به تقديم الجنة على الناس فبوجب ذلك القول لم نشأ اعطاء الهدى على العموم بل منعناه من اتباع ابليس الذين اتهم من جلتهم حيث صرفتم اختياركم الى الغي باغوائه ومشيتنا لا فعال العباد منوطة باختيارهم اياها فلما لم تختاروا الهدى واخترتم الضلالة لم نشأ اعطاءه لكم وانما اعطيناه الذين اختاروه من النفوس البرة وهم المعنيون بما سيأتي من قوله تعالى انما يؤمن بآياتنا الآية فيكون مناط عدم مشيئة اعطاء الهدى في الحقيقة سوء اختيارهم لا تحقق القول وانما قيدنا المشيئة بما مر من التعلق الفعلي بأفعال العباد عند حدوثها لان المشيئة الازلية من حيث تعلقها بما سيكون من افعالهم اجالا متقدمة على تحقق كلمة العذاب فلا يكون عدمها منوطا بتحققها وانما مناط علمه تعالى ازلا بصرف اختيارهم فيما سيأتي الى الغي وايتارهم له على الهدى فلو اريدت هي من تلك الحيثية لاستدرك بعدمها ونيط ذلك بما ذكر من المناطق على منهاج قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم فني توهم ان المعنى ولو شئنا لاعطينا كل نفس ما عندنا من اللطف الذي لو كان

السموات (والثاني) جواز الحركة والانتقال على الله تعالى وهو يقتضي الى حدوث الباري او يبطل دلائل حدوث الاجسام وان لم يكن مكان وما حصل في مكان يحيل العقل وجوده بلامكان ولو جاز لما امكن ان يقال بأن الجسم لو كان أزليا فاما ان يكون في الازل ساكنا او متحركا لانهما فرعا للحصول في مكان واذا كان كذلك فيلزمه القول بحدوث الله او عدم القول بحدوث العالم لانه ان سلم انه قبل المكان لا يكون فهو القول بحدوث الله تعالى وان لم يسلم فيجوز ان يكون الجسم في الازل لم يكن في مكان ثم حصل في مكان فلا يتم دليله في حدوث العالم فيلزمه ان لا يقول بحدوثه ثم ان هذا القائل فيقول انك تشبه الله بالمعدوم فانه ليس في مكان ولا يعلم انه جعله معدوما حيث احوجه الى مكان وكل محتاج نظرا الى عدم ما يحتاج اليه معدوم ولو كتبنا ما فيها لطال الكلام ثم قال تعالى (مالكم من دونه من ولي ولى شفيع افلات تذكرون) لما ذكر ان الله خالق السموات والارض قال بعضهم نحن معترفون بأن خالق السموات والارض واحد هو اله السموات وهذه الاصنام صور الكواكب منها نصرتنا وقوتنا وقال آخرون هذه صور الملائكة عند الله هم شفعاؤنا فقال الله تعالى لا اله غير الله ولا نصرة من غير الله ولا شفاعاة الا بأذن الله فعبادتكم لهذه الاصنام باطلة ضائعة لاهم خالقوكم ولا ناصروكم ولا شفعاؤكم ثم قال تعالى افلات تذكرون ما علمتوه من انه خالق السموات والارض وخلق هذه الاجسام العظام لا يقدر عليه مثل هذه الاصنام حتى تنصركم والمالك العظيم لا يكون عنده لهذه الاشياء الحقيمة احترام وعظمة حتى تكون لها شفاعاة * ثم قال تعالى (يدبر الامر من السماء الى الارض) لما بين الله تعالى الخلق بين الامر كما قال تعالى الاله الخلق والامر والعظمة تتبين بهما فان من يملك بمالك كثيرين عظماء تكون له عظمة ثم اذا كان امره نافذا فيهم يزداد في عين الخلق وان لم يكن له نفاذ امر ينقص من عظمتة * وقوله تعالى (ثم يعرج اليه) معناه والله اعلم ان امره ينزل من السماء على عباده وتعرج اليه اعمالهم الصالحة الصادرة على موافقة ذلك الامر فان العمل أثر الامر * وقوله تعالى (في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون) فيه وجوه (أحدها) ان نزول الامر وعروج العمل في مسافة الف سنة مما تعدون وهو في يوم فان بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة فينزول في مسيرة خمسمائة سنة ويعرج في مسيرة خمسمائة سنة فهو مقدار الف سنة (ثانيها) هو ان ذلك اشارة الى امتداد نفاذ الامر وذلك لان من نفذ امره غاية النفاذ في يوم او يومين وانقطع لا يكون مثل من ينفذ امره في سنين متطاولة فقوله تعالى في يوم كان مقداره الف سنة يعني يدبر الامر في زمان يوم منه الف سنة فكيف يكون شهر منه وكم تكون سنة منه وكم يكون دهر منه وعلى هذا الوجه لا فرق بين هذا وبين قوله مقدار خمسين الف سنة لان تلك اذا كانت اشارة الى دوام نفاذ الامر فسواء يعبر بالالف او بالخمسين ألفا لا يتفاوت الا ان المبالغة تكون في الخمسين اكثر ونين فالتدنية في موضعها ان شاء الله

منهم اختياره لاهتدوا ولكن لم نعظمهم لما علمنا منهم اختيار الكفر وايتاره فقدا شتبه عليه الشؤن والفاء في قوله تعالى (فذوقوا) لترتيب الامر بالذوق على ما يعرب عند ما قبله من نفي الرجوع الى الدنيا أو على الوعيد الحسي والباء في قوله

تعالى (بما نسيتكم لقاء يومكم هذا) للايذان بأن تعذيبهم ليس لمجرد سبق الوعيد به فقط بل هو وسبق الوعيد ايضا بسبب موجب له من قبلهم كأنه قيل لارجع لكم الى الدنيا اوحق وعيدى فذوقوا بسبب (٧٥٦) نسيانكم لقاء هذا اليوم الهائل وترككم التفكير فيه والاستعداد له بالكيفية (اناسيناكم)

تعالى (وفي هذه لطيفة) وهو ان الله ذكر في الآية المتقدمة عالم الاجسام والخلق وأشار الى عظمة الملائكة وذكر في هذه الآية عالم الارواح والامر بقوله يدبر الامر والروح من عالم الامر كما قال تعالى ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربى وأشار الى دوامه بلفظ يومهم الزمان والمراد دوام البقاء كما يقال فى العرف طال زمان فلان والزمان لا يطول وانما الواقع فى الزمان يمتد فيؤجد في ازمة كثيرة فيطول ذلك فيأخذ ازمة كثيرة فأشار هناك الى عظمة الملائكة بالمكان وأشار الى دوامه ههنا بالزمان فالمكان من خلقه وملكه والزمان بحكمه وامره (واعلم) ان ظاهر قوله يدبر الامر فى يوم يقتضى ان يكون امره فى يوم واليوم له ابتداء وانتهاء فيكون أمره فى زمان حادث فيكون حادثا وبعض من يقول بأن الله على العرش استوى يقول بأن امره قديم حتى الحروف وكلمة كن فكيف فهم من كلمة على كونه فى مكان ولم يفهم من كلمة فى كون امره فى زمان ثم بين ان هذا الملك العظيم النافذ الامر غير خافل فان الملك اذا كان آمرا ناهيا يطاع فى امره ونهيه ولكن يكون خافلا لا يكون مهيبا عظيما كما يكون مع ذلك خيرا يقظا لا تنحفي عليه امور الممالك والممالك **ثم قال تعالى** (ذلك عالم الغيب والشهادة) ولما ذكر من قبل عالم الاشباح بقوله خلق السموات وعالم الارواح بقوله يدبر الامر من السماء الى الارض قال عالم الغيب يعلم ما فى الارواح والشهادة يعلم ما فى الاجسام او نقول قال عالم الغيب اشارة الى عالم يكن بعد والشهادة اشارة الى ما وجد وكان وقدم العلم بالغيب لانه اقوى واشد انباء عن كمال العلم **ثم قال تعالى** (العزيز الرحيم) لما بين انه عالم ذكر انه عزير قادر على الانتقام من الكفرة رحيم واسع الرحمة على البررة **ثم قال تعالى** (الذى احسن كل شئ خلقه) وبدأ خلق الانسان من طين (لما بين الدليل الدال على الوحدة من الآفاق بقوله خلق السموات والارض وما بينهما وأتمه بتوابعه ومكملاته ذكر الدليل الدال عليها من النفس بقوله الذى احسن كل شئ يعنى أحسن كل شئ مما ذكره وبين ان الذى بين السموات والارض خلقه وهو كذلك لانك اذا نظرت الى الاشياء رأيتها على ما ينبغى صلاحها للنبات والاشبات وسلاية الهواء للاستنشاق وقبول الانشقاق لسهولة الاستطراق وسيلان الماء لنقدر عليه فى كل موضع وحركة النار الى فوق لانها لو كانت مثل الماء تتحرك يمنة ويسرة لاحترق العالم فخلقت طالبة لجهة فوق حيث لا شئ هناك يقبل الاحتراق وقوله وبدأ خلق الانسان من طين قيل المراد آدم عليه السلام فانه خلق من طين ويمكن ان يقال بأن الطين ماء و تراب مجتمعان والآدمى اصله منى والمنى اصله غذاء والاغذية اما حيوانية واما نباتية والحيوانية بالآخرة ترجع الى النباتية والنبات وجوده بالماء والتراب الذى هو طين **وقوله تعالى** (ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين) على التفسير الاول ظاهر لان آدم كان من طين ونسله من سلاله من ماء مهين هو النطفة وعلى التفسير الثانى هو ان اصله من الطين ثم يوجد من ذلك الاصل سلاله هى من ماء مهين فان قال قائل التفسير الثانى غير

اى تركناكم فى العذاب ترك المنسى بامرة وقوله تعالى (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) تكرر للتأكيد والتشديد وتعيين المقعول المطوى للذوق والاشعار بأن سببه ليس مجرد ما ذكر من النسيان بل له اسباب أخر من فنون الكفر والمعاصى التى كانوا مستمرين عليها فى الدنيا وعدم نظم الكل فى سلك واحد للتنبية على استقلال كل منها فى استيجاب العذاب وفى ابهام المذوق اولا وبيان ثانيا بتكرير الامر وتوسيط الاستئناف المنهى عن كمال السخط بينهما من الدلالة على غاية التشديد فى الانتقام منهم ما لا يخفى وقوله تعالى (انما يؤمن بآياتنا) استئناف مسوق لتقرير عدم استحقاقهم لآيات الهدى والاشعار بعدم ايمانهم لو أوتوه بتعيين من يستحق بطريق القصر كأنه قيل انكم لو تؤمنون بآياتنا ولا تعملون بموجبها عماد صالحا لو رجعناكم الى الدنيا كما تدعون حسبا ينطق به قوله تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانما يؤمن بها (الذين اذا ذكروا بها اى وعظوا) خروا سجدا) أثر ذى أثر من غير تردد ولا تعلم فضلا عن التسوية الى معانية ما نطق به من الوعد والوعيد اى سقطوا على وجوههم (وسجوا بحمد ربهم) اى ونزهوه عند ذلك عن كل ما يلىق به من الامور التى من جللتها العجز عن البعث ملتبسين بحمده تعالى على نعمائه التى اجلها الهداية بآيات الايات والتوفيق للاهتداء بها والتعرض لعنوان الربوبية بطريق الالتفات مع الاضافة الى ضميرهم للاشعار بعلية التسليم والتحميد وبأنهم يفعلونها بما حظه ربوبيته تعالى لهم (وهم لا يستكبرون) اى والحال انهم خاضعون له تعالى (صحيح)

لا يستكبرون عما فعلوا من الخور والتسليم (٧٥٧) والتمديد (تجافي جنوبهم) اى تنبو وتنحى (عن المضاجع) اى الفرش ومواضع

المنام والجملة مستأنفة لبيان بقية محاسنهم وهم المتعبدون بالليل قال انس رضى الله عنه نزلت فينا معاشر الانصار كنا نصلى المغرب فلا ترجع الى رحلتنا حتى نصلى العشاء مع النبي عليه الصلاة والسلام وعن انس ايضا رضى الله عنه انه قال نزلت في اناس من اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام كانوا يصلون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء وهى صلاة الاوابين وهو قول ابي حازم ومحمد بن المنكدر وهو مروي عن ابن عباس رضى الله عنهما وقال عطاءهم الذين لا ينامون حتى يصلوا العشاء الاخرة والفجر في جماعة والمشهور ان المراد منه صلاة الليل وهو قول الحسن ومجاهد ومالك والاوزاعي وجماعة لقوله عليه الصلاة والسلام افضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وعن النبي عليه الصلاة والسلام في تفسيرها قيام العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام اذا جع الله الاولين والاخرين جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم اهل الجمع اليوم من اولى بالكرم ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانت تجافي جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وقوله تعالى (يدعون ربهم) حال من ضمير جنوبهم اى داعين له تعالى على الاستمرار (خوفا) من سخطه وعذابه وعدم قبول عبادته (وطمعا) في رحمته (ومما رزقناهم) من المال (ينفقون) في وجود البر والحسنات (فلا تعلم نفس) من النفوس لا ملاك

صحيح لان قوله بدأ خلق الانسان ثم جعل نسله دليل على ان جعل النسل بعد خلق الانسان من طين فنقول لا بل التفسير الثاني اقرب الى الترتيب اللفظي فانه تعالى بدأ بذكر الامر من الابتداء في خلق الانسان فقال بدأ من طين ثم جعله سلالة ثم سواه ونفخ فيه من روحه وعلى ما ذكرتم به بعد ان يقال ﴿ثم سواه﴾ (ثم سواه ونفخ فيه من روحه) عائدا الى آدم ايضا لان كلمة ثم التراخي فتكون التسوية بعد جعل النسل من سلالة وذلك بعد خلق آدم واعلم ان دلائل الآفاق أدل على كمال القدرة كما قال تعالى خلق السموات والارض اكبر ودلائل الانفس ادل على نفاذ الارادة فان التغيرات فيها كثيرة واليه الاشارة بقوله ثم جعل نسله ثم سواه اى كان طينا فجعله منيا ثم جعله بشرا سويا وقوله تعالى ونفخ فيه من روحه اضافة الروح الى نفسه كاضافة البيت اليه للتشريف واعلم ان النصارى يفترون على الله الكذب ويقولون بان عيسى كان روح الله فهو ابن ولا يعلمون ان كل احد روحه روح الله بقوله ونفخ فيه من روحه اى الروح التى هى ملكه كما يقول القائل دارى وعبدى ولم يقل اعطاه من جسمه لان الشرف بالروح فأضاف الروح دون الجسم على ما يترتب على نفخ الروح من السمع والبصر والعلم ﴿فقال تعالى﴾ (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون) وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قال وجعل لكم مخاطبا ولم يخاطب من قبل وذلك لان الخطاب يكون مع الحى فلما قال ونفخ فيه من روحه خاطبه من بعده وقال جعل لكم (فان قيل) الخطاب واقع قبل ذلك كافي قوله تعالى ومن آياته ان خلقكم من تراب (فنقول) هناك لم يذكر الامور المرتبة وانما اشار الى تمام الخلق وههنا ذكر الامور المرتبة وهى كون الانسان طينا ثم ماء مهينا ثم خلقا مستويا بأنواع القوى مقوى فخاطب في بعض المراتب دون البعض (المسئلة الثانية) الترتيب في السمع والابصار والافئدة على مقتضى الحكمة وذلك لان الانسان يسمع اولا من الابوين او الناس امورا فيفهمها ثم يحصل له بسبب ذلك بصيرة فيبصر الامور ويجربها ثم يحصل له بسبب ذلك ادراك تام وذهن كامل فيستخرج الاشياء من قلبه ومثاله شخص يسمع من استاذ شيئا ثم يصير له اهلية مطالعة الكتب وفهم معانيها ثم يصير له اهلية التصنيف فيكتب من قلبه كتابا فكذلك الانسان يسمع ثم يطالع صحائف الموجودات ثم يعلم الامور الخفية (المسئلة الثالثة) ذكر في السمع المصدر وفي البصر والفؤاد الاسم ولهذا جمع الابصار والافئدة ولم يجمع السمع لان المصدر لا يجمع وذلك لحكمة وهو ان السمع قوة واحدة ولها فعل واحد فان الانسان لا يضبط في زمان واحد كلامين والاذن محله ولا اختيار لها فيه فان الصوت من اى جانب كان يصل اليه ولا قدرة لها على تخصيص القوة بادراك البعض واما الابصار فمحله العين ولها شبه اختيار قائمها تتحرك الى جانب مرئى دون آخر وكذلك الفؤاد محل الادراك وله نوع اختيار يلتفت الى ما يريد دون غيره و اذا كان

مقرب ولا نبى مرسل فضلا عن عداهم (ما أخفى لهم) اى لا أولئك الذين عدت نعوتهم الجليته (من قرأه أعين) مما تقربه اعينهم

وعند عليه الصلاة والسلام يقول الله عز وجل اعددت لعبادي الصالحين (٧٥٨) ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر به

كذلك فلم يكن للمحل في السمع تأثير والقوة مستبعدة فذكر القوة في الاذن وفي العين والفؤاد للمحل نوع اختيار فذكر المحل لان الفعل يسند الى المختار ألا ترى انك تقول سمع زيد ورأى عمرو ولا تقول سمع اذن زيد ولا رأى عين عمرو الا نادر الماينا ان المختار هو الاصل وغيره آله فالسمع اصل دون محله لعدم الاختيار له والعين كالاصول وقوة الابصار آله والفؤاد كذلك وقوة الفهم آله فذكر في السمع المصدر الذي هو القوة وفي الابصار والافئدة الاسم الذي هو محل القوة ولان السمع له قوة واحدة وله سافل واحد ولهذا لا يسمع الانسان في زمان واحد كلامين على وجه يضبطهما ويدرك في زمان واحد صورتين واكثر ويستبينهما (المسئلة الرابعة) لم قدم السمع ههنا والقلب في قوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم فنقول ذلك يحقق ما ذكرنا وذلك لان عند الاعطاء ذكر الادنى وارتقى الى الاعلى فقال اعطاكم السمع ثم اعطاكم ما هو اشرف منه وهو القلب وعند السلب قال ليس لهم قلب يدركون به ولا ما هو دونه وهو السمع الذي يسمعون به ممن له قلب يفهم الحقائق ويستخرجها وقد ذكرنا هناك ما هو والسبب في تأخير الابصار مع انها في الوسط فيما ذكرنا من الترتيب وهو ان القلب والسمع سلب قوتيهما بالطبع فجمع بينهما وسلب قوة البصر بجعل الغشاوة عليه فذكرها متأخرة ثم قال تعالى (وقالوا اننا ضلنا في الارض) لما قال قليلا ما تشكرون بين عدم شكرهم باتيانهم بضده وهو الكفر وانكار قدرته على احياء الموتى وقد ذكرنا ان الله تعالى في كلامه القديم كلما ذكر اصلين من الاصول الثلاثة لم يترك الاصل الثالث وههنا كذلك لما ذكر الرسالة بقوله تنزيل الكتاب الى قوله لتنذر قوما ما اتاهم من قبلك وذكر الوجدانية بقوله الله الذي خلق الى قوله وجعل لكم السمع والابصار ذكر الاصل الثالث وهو الحشر بقوله تعالى وقالوا اننا ضلنا في الارض وفيه مسائل (المسئلة الاولى) الواو للعطف على ما سبق منهم فانهم قالوا محمد ليس برسول والله ليس بواحد وقالوا الحشر ليس بممكن (المسئلة الثانية) ان الله تعالى قال في تكذيبهم الرسول في الرسالة ام يقولون بلفظ المستقبل وقال في تكذيبهم اياه في الحشر وقالوا بلفظ الماضي وذلك لان تكذيبهم اياه في رسالته لم يكن قبل وجوده وانما كان ذلك حالة وجوده فقال يقولون يعني هم فيه واما انكارهم للحشر كان سابقا صادرا منهم ومن آباؤهم فقال وقالوا (المسئلة الثالثة) انه تعالى صرح بذكر قولهم في الرسالة حيث قال ام يقولون وفي الحشر حيث قال وقالوا اننا ولم يصرح بذكر قولهم في الوجدانية وذلك لانهم كانوا مصرين في جميع الاحوال على انكار الحشر والرسول واما الوجدانية فكانوا يعترفون بها في المعنى ألا ترى ان الله تعالى قال ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فلم يقل قالوا ان الله ليس بواحد وان كانوا قالوه في الظاهر (المسئلة الرابعة) لو قال قائل لما ذكر الرسالة ذكر من قبل دليلها وهو التنزيل الذي لا ريب فيه ولما ذكر الوجدانية ذكر دليلها وهو خلق السموات والارض وخلق الانسان

ما اطلعتم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين وقرىء ما اخفى لهم وما تخفى لهم وما اخفيت لهم على صيغة المتكلم وما اخفى لهم على البناء للفاعل وهو الله سبحانه وقرىء قرأت أعين لاختلاف انواعها والعلم بمعنى المعرفة وما هو موصولة او استفهامية علق عنها الفعل (جزاء بما كانوا يعملون) اي جزوا اجزاء او اخفى لهم للجزاء بما كانوا يعملون في الدنيا من الاعمال الصالحة قيل هؤلاء القوم اخفوا اعمالهم فأخفى الله تعالى ثوابهم (أفن كان مؤمنا كمن كان فاسقا) اي ابعد ظهور ما بينهما من التباين البين يتوهم كون المؤمن الذي حكيت او صافه الفاضلة كالفاسق الذي ذكرت احواله (لا يستوون) التصريح به مع افادة الانكار لنفي المشابهة بالمرة على ابلغ وجهه وآكده لبناء التفصيل الاتي عليه والجمع باعتبار معنى من كان الافراد فيما سبق باعتبار لفظها وقوله تعالى (اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) تفصيل لمراتب الفريقين في الآخرة بعد ذكر احوالهما في الدنيا واصنفت الجنة الى المأوى لانها المأوى الحقيقي وانما الدنيا منزل مرتحل عنه لا محالة وقيل المأوى جنة من الجنات واما ما كان فلا يبعد ان يكون قيدهم الى ما ذكر من تخافهم عن مضاجعهم التي هي مأواهم في الدنيا (نزلا) اي ثوابا وهو في الاصل ما يبعد للنازل من الطعام والشراب وانتصابه على الحالية (بما كانوا يعملون) في الدنيا من الاعمال الصالحة او بأعمالهم (واما الذين فسقوا) اي خرجوا عن الطاعة (فأوهم) اي ملجؤهم ومنزلهم (النار) مكان جنات

المأوى للمؤمنين (كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها) استئناف لبيان كيفية كون النار مأواهم يروى (من)

ان يضربهم لهب النار فيرتفعون الى طبقاتها حتى (٧٥٩) اذا قربوا من بابها وارادوا ان يخرجوا منها يضربهم لهب فيهرون الى

قعرها وهكذا يفعل بهم ابدًا وكلة
في الدلالة على انهم مستقرون فيها
وانما الاعادة من بعض طبقاتها
الى بعض (وقيل لهم) تشديدا
عليهم وزيادة في غيظهم (ذوقوا
عذاب النار الذي كنتم به) اي
بعذاب النار (تكذبون) على
الاستمرار في الدنيا (ولما يفتنهم من
العذاب الادنى) اي عذاب
الدنيا وهو ما منحوا به من السنة
سبع سنين والقتل والاسر (دون
العذاب الاكبر) الذي هو عذاب
الآخرة (لعلمهم) لعل الذين
يشاهدونهم في الحياة (يرجعون
يتوبون عن الكفر روى ان
الوليد بن عتبة فاخر عليا رضي الله
عنه يوم بدر فزلت هذه الآيات
(ومن اظلم ممن ذكر بايات ربه ثم
اعرض عنها) بيان اجالي لحال
من قابل آيات الله تعالى بالاعراض
بعديان حال من قابلها بالسجود
والتسبيح والتحميد وكلة ثم
لاستبعاد الاعراض عنها عقلا مع
غاية وضوحها وارشادها الى
سعادة الدارين كافي بيت الحاسة
* ولا يكشف الغماء الا ابن حرة *
* يرى غمرات الموت ثم يزورها *
اي هو اظلم من كل ظالم وان كان
سبك التركيب على نفى الاظلم من
غير تعرض لنفي المساوي وقدم
مرارا (انا من المجرمين) اي من
كل من اتصف بالاجرام وان
هازت جريمته (منتقمون) فكيف
ممن هو اظلم من كل ظالم واشد
جرما من كل مجرم (ولقد آتينا
موسى الكتاب) اي التوراة عبر
عنها باسم الجنس لتحقيق المجانسة
بينها وبين الفرقان والتنبيه على
ان ايتاء لرسول الله صلى الله عليه
وسلم كآياتها لموسى عليه السلام
(فلا تكن في مريضة لقاءه) من
لقاء الكتاب الذي هو الفرقان
كقوله وانك لتلقى القرآن

من طين ولما ذكر انكارهم الحشر لم يذكر الدليل نقول في الجواب ذكر دليله أيضا وذلك
لان خلق الانسان ابتداء دليل على قدرته على اعادته ولهذا استدلل الله على امكان الحشر
بالخلق الاول كما قال ثم يعيده وهو أهون عليه وقوله قل يحییها الذي انشأها اول مرة
وكذلك خلق السموات كما قال تعالى أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على
ان يخلق مثلهم بلى * وقوله تعالى (أنألفي خلق جديد) أي أنأنا كاشون في خلق جديد
او واقعون فيه * (بل هم بلبقاء ربهم كافرون) اضراب عن الاول يعني ليس انكارهم لمجرد
الخلق ثانيا بل يكفرون بجميع احوال الآخرة حتى لو صدقوا بالخلق الثاني لما اعترفوا
بالعذاب والثواب او نقول معناه لم ينكروا البعث لنفسه بل لكفرهم فانهم انكروه
فأنكروا المفضي اليه ثم بين ما يكون لهم من الموت الى العذاب * فقال تعالى (قل
يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم) يعني لا بد من الموت ثم من الحياة بعده واليه الاشارة
بقوله تعالى * (ثم الى ربكم ترجعون) وقوله الذي وكل بكم اشارة الى انه لا يغفل عنكم واذ جاء
اجلکم لا يؤخرکم اذلا شغل له الا هذا وقوله يتوفاكم ملك الموت ينبي عن بقاء الارواح
فان التوفي الاستيفاء والقبض هو الاخذ والاعدام المحض ليس بأخذ ثم ان الروح الزكي
الطاهر يبقى عند الملائكة مثل الشخص بين اهله المناسبين له والخبث الفاجر يبقى عندهم
كأسير بين قوم لا يعرفهم ولا يعرف لسانهم والاول ينمو ويزيد ويزداد صفاءه وقوته
والآخر ينبل ويضعف ويزداد شقاءه وكدورته والحكماء يقولون ان الارواح الطاهرة
تتعلق بحسب سماوي خير من بدنها وتكمل به والارواح الفاجرة لا كمال لها بعد التعلق
الثاني فان أرادوا ما ذكرنا فقد وافقونا والافتغير النظر في ذلك بحسب ارادتهم فقد
يكون قولهم حقا وقد يكون غير حق فان قيل هم أنكروا الاحياء والله ذكر الموت وبينهما
مباينة نقول فيه وجهان (احدهما) ان ذلك دليل الاحياء ودفع استبعاد ذلك فانهم
قالوا ما عدم بالكلية كيف يكون الوجود عين ذلك فقال الملك يقبض الروح والاجزاء
تتفرق فجميع الاجزاء لا بعد فيه وامر الملك برد ما قبضه لاصعوبة فيه ايضا فقوله قل
يتوفاكم ملك الموت اي الارواح معلومة فتزدالي أجسادها * ثم قال تعالى (ولوترى

اذا المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحا انا
موقنون) لما ذكر انهم يرجعون الى ربهم بين ما يكون عند الرجوع على سبيل الاجال
بقوله ولوترى اذا المجرمون ناكسوا رؤسهم يعني لوترى حالهم وتشاهد استخجالهم لترى
عجب او قوله تعالى ترى يحتمل ان يكون خطا بامع الرسول صلى الله عليه وسلم تشفيا لصدورهم فانهم
كانوا يؤذونه بالكذب ويحتمل ان يكون عاما مع كل احد كما يقول القائل ان فلانا
كريم ان خدمته ولو لحظة يحسن اليك طول عمرك ولا يريد به خاصا وقوله عند ربهم
بيان شدة الخجالة لان الرب اذا أساء اليه المربوب ثم وقف بين يديه يكون في غاية
الخجالة ثم قال تعالى ربنا ابصرنا وسمعنا يعني يقولون او قائلين ربنا ابصرنا وحذف يقولون

والمعنى انا اتيك موسى مثل ما آتيناك من الكتاب ولقيناه من الوحي مثل ما لقيناه من الوحي فلا تكن في شك من انك لقيت

مثلاً ونظيره وقيل من لقاء موسى الكتاب او من لقاءك موسى وعنه عليه الصلاة (٧٦٠) والسلام رأيت ليلة اسرى بي موسى رجلاً آدم

اشارة الى غاية خجلاتهم لان الخجل العظيم الخجلة لا يتكلم وقوله ربنا ابصرنا وسمعنا
اي ابصرنا الحشر وسمعنا قول الرسول فارجعنا الى الدنيا لنعمل صالحا وقولهم انما موقنون
معناه انا في الحال آمننا ولكن النافع الايمان والعمل الصالح ولكن العمل الصالح
لا يكون الا عند التكليف به وهو في الدنيا فارجعنا للعمل وهذا باطل منهم فان الايمان
لا يقبل في الآخرة كالعمل الصالح او نقول المراد منه انهم يتكبرون الشرك كما قالوا وما
كننا مشركين فقالوا ان هذا الذي جرى علينا ما جرى الا بسبب ترك العمل الصالح واما
الايمان فانما موقنون وما مشركنا ثم قال تعالى (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) جوابا
عن قولهم ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا وبسبب انه تعالى قال اني لو ارجعتكم الى
الايمان لهديتكم في الدنيا ولما اهدكم تبيين اني ما اردت وما شئت ايمانكم فلا اردكم وقوله
ولو شئنا لآتينا صريح في ان مذهبنا صحيح حيث نقول ان الله ما اراد الايمان من الكافر
وما شاء منه الا الكفر ثم قال تعالى (ولكن حق القول مني لاملأن جهنم) أي وقع
القول وهو قوله تعالى لا بليس لاملأن جهنم منك ومن تبعك هذا من حيث النقل
وله وجه في العقل وهو ان الله تعالى لم يفعل فعلا خاليا عن حكمة وهذا متفق عليه
والخلاف في انه هل قصد الفعل المحكمة او فعل الفعل ولزمته الحكمة لا بحيث تحمله
تلك الحكمة على الفعل واذا علم ان فعله لا يخلو عن الحكمة فقال الحكماء حكمة افعاله
بأسرها لا تترك على سبيل التفصيل لكن تترك على سبيل الاجال فكل ضرب يكون في
العالم الفساد فحكمته تخرج من تقسيم عقلي وهو ان الفعل اما ان يكون خيرا محضاً او شرا
محضاً او خيراً مشوباً بشراً وهذا القسم على ثلاثة اقسام قسم خيره غالب وقسم شره غالب
وقسم خيره وشره مثلاً ان اذا علم هذا فخلق الله عالماً فيه الخير المحض وهو عالم الملائكة
وهو العالم العلوي وخلق عالماً فيه خير وشر وهو عالمنا وهو العالم السفلي ولم يخلق عالماً
فيه شر محض ثم ان العالم السفلي الذي هو عالمنا وان كان الخير والشر وجودين فيه
لكنه من القسم الاول الذي خيره غالب فانك اذا قابلت المنافع بالمضار والمنافع بالمضار
تجد المنافع اكثر واذا قابلت الشر بالخير تجد الخير اكثر وكيف لا والمؤمن يقابله
الكافر ولكن المؤمن قديمك وجوده بحيث لا يكون فيه شر اصلاً من اول عمره الى
آخره كالا نبياء عليهم السلام والاولياء والكافر لا يمكن وجوده بحيث لا يكون فيه خير
اصلاً غاية ما في الباب ان الكافر يحبط خيره ولا ينفعه انما يستحيل نظراً الى العادة ان
يوجد كافر لا يسقى العطشان شربة ماء ولا يطعم الجائع لقمة خبز ولا يذكر ربه في عمره
وكيف لا وهو في زمن صباه كان مخلوقاً على الفطرة المقتضية للخير اذا ثبت هذا فنقول
قالوا لولا الشرف في هذا العالم لكانت مخلوقات الله تعالى منحصرة في الخير المحض ولا يكون
قد خلق القسم الذي فيه الخير الغالب والشر القليل ثم ان ترك خلق هذا القسم ان كان
لما فيه من الشر فترك الخير الكثير لاجل الشر القليل لا يناسب الحكمة ألا ترى ان

طوالاً جعداً كأنه من رجال
شهوة (وجعلناه) أي الكتاب
الذي آتينا موسى (هدى لبني
اسرائيل) قيل لم يتعبد بما في التوراة
ولد اسمعيل (وجعلنا منهم أئمة
يهودون) بقيتهم بما في تضاعيف
الكتاب من الحكم والاحكام الى
طريق الحق ويهدونهم الى ما يفيد
من دين الله وشرائعنا (بأمرنا)
اياهم بذلك او بتوقيفنا له (لما
صبروا) هي لما التي فيها معنى الجزاء
نحو أحسنت اليك لما جئتني والضمير
للائمة تقديره لما صبروا وجعلناهم
أئمة او هي ظرف بمعنى الحين أي
جعلناهم أئمة حين صبروا والمراد
صبرهم على مشاق الطاعات
ومقاساة الشدائد في نصرته الدين
او صبرهم عن الدنيا وقرى لما
صبروا أي لصبرهم (وكانوا
بآياتنا) التي في تضاعيف الكتاب
(يوقنون) لا معالهم فيها النظر
والمعنى كذلك لتجمل الكتاب
الذي آتيناكم هدى لا متك
ولتجمل منهم أئمة يهدون مثل تلك
الهداية (ان ربك هو يفصل) أي
يقضي (بينهم) قيل بين الانبياء
واممهم وقيل بين المؤمنين
والمشركين (يوم القيامة) فيميز بين
الحق والمبطل (فيما كانوا فيه
يختلفون) من امور الدين (اولم
يهداهم) الهمن فلا تذكروا والواو
للعطف على منوى يقتضيه المقام
وفعل الهداية اما من قبيل فلان
يمطى في ان المراد ايقاع نفس
الفعل بلا ملاحظة المتعول واما
بمعنى التبيين والمفعول محذوف
والفاعل مادل عليه قوله تعالى
(كم اهلكنا) أي اغفلوا ولم يفعل
الهداية لهم او ولم يبين لهم ما آل
امرهم كثرة اهلاكنا (من قبلهم
من القرون) مثل عاد وثمود وقوم
لوط وقرى نهد لهم بنون العظيمة
وقد جوز ان يكون الفاعل على

(يمشون في مساكنهم) أي يمرون في متاجرهم على ديارهم (٧٦١) وبلادهم ويشاهدون آثار هلاكهم والجملة حال من ضمير لهم وقرئ

يمشون للتكثير (ان في ذلك)
أي فيما ذكر من كثرة اهلاكنا
للآدم الحالية العاتية أو في مساكنهم
(لايات) عظيمة في انفسها
كثيرة في عددها (أفلا يسمعون)
هذه الايات سمع تدبروا نعاظ
(أولم يروا ان انسوق الماء الى
الارض الجرز) أي السقي جزر
نباتها أي قطع وازيل بالمرّة وقيل
هو اسم موضع باليمن (فتخرج به)
من تلك الارض (زرعاً تأكل
منه) أي من ذلك الزرع (انعامهم)
كالتين والقصص والورق
وبعض الحبوب المخصوصة
بها وقرئ يأكل بالياء (وانفسهم)
كالحبوب التي يقتاتها الانسان
والثمار (أفلا يبصرون) أي
الايظرون فلا يبصرون ذلك
ليستدلوا به على كمال قدرته تعالى
وفضله (ويقولون) كان المسلون
يقولون ان الله سيفتح لنا على
المشركين او يفصل بيننا وبينهم
وكان اهل مكة اذا سمعوه
يقولون بطريق الاستعجال
تكذيباً واستهزاء (متى هذا
الفتح) أي النصر او الفصل
بالحكومة (ان كنتم صادقين)
في ان الله تعالى ينصركم او يفصل
بيننا وبينكم (قل) تبكتيهاهم
وتحقق الحق (يوم الفتح لا ينفع
الذين كفروا ايمانهم ولا هم
ينظرون) يوم الفتح يوم القيامة
وهو يوم الفصل بين المؤمنين
واعداهم ويوم نصرهم عليهم
وقيل هو يوم بدرو عن مجاهد
والحسن يوم فتح مكة والعدول عن
تطبيق الجواب على ظاهر سؤالهم
للتنبية على انه ليس مما ينبغي ان
يسئل عنه لكونه امراً ديناعنياً
عن الاخبار به وكذا ايمانهم
واستنظارهم يومئذ وانما المحتاج
الى البيان عدم نفع ذلك الايمان
وعدم الانظار كانه قيل
لا تستعجلوا فكا أني بكم قد آمنتكم

التاجر اذا طلب منه درهم بدينار فلو امتنع وقال في هذا شرو هو زوال الدرهم عن ملكي
فيقال له لكن في مقابلته خير كثير وهو حصول الدينار في ملكك وكذلك الانسان لو ترك
الحركة اليسيرة لما فيها من المشقة مع علمه بأنه تحصل له راحة مستمرة ينسب الى مخالفة
الحكمة فاذا نظر الى الحكمة كان وقوع الخير الكثير المشوب بالشر القليل من اللطف
فخلق العالم الذي يقع فيه الشر والى هذا اشار بقوله اني جاعل في الارض خليفة قالوا
أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فقال الله تعالى
في جوابهم اني اعلم ما لا تعلمون أي اعلم ان هذا القسم يناسب الحكمة لان الخير فيه كثير
ثم بين لهم خيره بالتعليم كما قال تعالى وعلم آدم الاسماء كلها يعني أيها الملائكة خلق الشر
المحض والشر الغالب والشر المساوي لا يناسب الحكمة واما الخير الكثير المشوب
بالشر القليل مناسب فقوله تعالى أتجعل فيها من يفسد فيها اشارة الى الشر وأجابهم الله
بما فيه من الخير بقوله وعلم آدم الاسماء فان قال قائل فالله تعالى قادر على تخلص هذا
القسم من الشر بحيث لا يوجد فيه شر فيقال له ما قاله الله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس
هداهي يعني لو شئنا لخلصنا الخير من الشر لكن حينئذ لا يكون الله تعالى خلق الخير
الكثير المشوب بالشر القليل وهو قسم معقول فما كان يجوز تركه للشر القليل وهو
لا يناسب الحكمة لان ترك الخير الكثير للشر القليل غير مناسب للحكمة وان كان
لا كذلك فلا مانع من خلقه فيخلق له ما فيه من الخير الكثير وهذا الكلام يعبر عنه من يقول
برعاية المصالح ان الخير في القضاء والشر في القدر فالله قضى بالخير ووقع الشر في القدر
بفعله المنزه عن القبح والجهل وقوله تعالى (من الجنة والناس) لانه تعالى قال ابليس لا ملأ
جهنم منك ومن تبعك وهذا اشارة الى ان النار لمن في العالم السفلي والذين في العالم
العلوي مبرؤون عن دخول النار وهم الملائكة وهذا يقتضي ان لا يكون ابليس من
الملائكة وهو الصحيح وقوله (اجعين) يحتمل وجهين (احدهما) ان يكون تأكيدها وهو
الظاهر (والثاني) ان يكون حالاً اي مجموعين فان قيل كيف جعل جميع الانس والجن
مما يملأ بهم النار نقول هذا البيان الجنس أي جهنم تملأ من الجن والانس لا غير أمنا
للملائكة ولا يقتضي ذلك دخول الكل كما يقول القائل ملأت الكيس من الدراهم
لا يلزم ان لا يبقى درهم خارج الكيس فان قيل فهذا يقتضي ان تكون جهنم ضيقة تمتلئ
ببعض الخلق نقول هو كذلك وانما الواسع الجنة التي هي من الرحمة الواسعة والله اعلم
ولما بين الله تعالى بقوله ولو شئنا لآتينا انهم لارجوع لهم قال لهم اذا علمتم انكم لارجوع
لكم (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم وذاوقوا عذاب الخلد بما كنتم
تعملون) وفي تفسير الآية مسائل (المسئلة الاولى) قوله فذوقوا بما نسيتم لقاء لقاء محتمل
ان يكون منصوباً بذوقوا أي ذوقوا لقاء يومكم بما نسيتم وعلى هذا يحتمل ان يكون
المنسى هو المشاق الذي اخذ منهم بقوله ألسنت بربكم قالوا بلى او بما في الفطرة من

فلم ينفعكم واستنظرتم فلم تنظروا وهذا على الوجه (٩٦) (را) (س) الاول ظاهر واما على الاخيرين فالوصول عبارة عن

المفتولين يومئذ لا عن كافة الكفرة كما في الوجه الاول كيف لا وقد دفع (٧٦٢) الايمان الطلقاء يوم الفتح وناسا آمنوا يوم بدر

الوحدانية فينسى بالاقبال على الدنيا والاشتغال بها ويحتمل ان يكون منصوبا بقوله نسيتم اي بما نسيتم لقاء هذا اليوم ذوقوا وعلى هذا لو قال قائل النسيان لا يكون الا في المعلوم او لا اذاجهل آخر انقول لما ظهرت براهينه فكأنه ظهر وعلم ولما تركوه بعد الظهور ذكر بلفظ النسيان اشارة الى كونهم منكبين لامر ظاهر كمن ينكر امرا كان قد علمه (المسئلة الثانية) قوله تعالى هذا يحتمل ثلاثة اوجه (احدها) ان يكون اشارة الى اليوم اي فذوقوا بما نسيتم لقاء هذا اليوم (وثانيها) ان يكون اشارة الى لقاء اليوم اي فذوقوا بما نسيتم هذا اللقاء (وثالثها) ان يكون اشارة الى العذاب اي فذوقوا هذا العذاب بما نسيتم لقاء يومكم ثم قال اننا نسيناكم اي تركناكم بالسكينة غير ملتفت اليكم كما يفعله الناسي قطعاً لرجائكم ثم ذكر ما يلزم من تركه اي اياهم كما يترك الناسي وهو خلود العذاب لان من لا يخلصه الله فلا خلاص له فقال وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون

ثم قال تعالى (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون) اشارة الى ان الايمان بالآيات كالحاصل وانما ينسأه البعض فاذا ذكر بها خروا سجدا له يعني انقادت اعضاؤه له وسبح بحمده يعني ويحرك لسانه بتزنيه عن الشرك وهم لا يستكبرون يعني وكان قلبه خاشعا لا يتكبر ومن لا يستكبر عن عبادته

فهو المؤمن حقاً * ثم قال تعالى (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون) يعني بالليل قليلا ما يجمعون وقوله يدعون ربهم اي يصلون فان الدعاء والصلاة من باب واحد في المعنى او يطلبونه وهذا لا ينسأ في الاول لان الطلب قد يكون بالصلاة والجل على الاول اولى لانه قال بعده ومما رزقناهم ينفقون وفي اكثر المواضع التي ذكر فيها الزكاة ذكر الصلاة قبلها كقوله تعالى وقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون وقوله خوفا وطمعا يحتمل ان يكون مفعولا له ويحتمل ان يكون حالا اي خائفين طامعين كقولك جاؤني زورا اي زائرين وكان في الآية الاولى اشارة الى المرتبة العالية وهي العبادة لوجه الله تعالى مع الذهول عن الخوف والطمع بدليل قوله تعالى اذا ذكروا بها خروا فانه يدل على ان عند مجرد الذكروا يوجد منهم السجود وان لم يكن خوفا وطمعا وفي الآية الثانية اشارة الى المرتبتين الاخيرتين وهي العبادة خوفا كمن يخدم الملك الجبار تخافة سطوته او يخدم الملك الجواد طمعا في بره ثم بين ما يكون لهم جزاء فعلهم * فقال تعالى (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) يعني مما تقر العين عنده

ولا تلتفت الى غيره يقال ان هذا لا يدخل في عيني يعني تطاع الى غيره فاذا لم يبق تطاع للعين الى شيء آخر لم يبق للعين مسرح الى غيره فتقر جزاء بحكم الوعد (وهذا فيه لطيفة) وهي ان من العبد شيئا وهو العمل الصالح ومن الله أشياء سابقة من الخلق والرزق وغيرهما واشياء لاحقة من الثواب والاکرام فله تعالى ان يقول جزاء الاحسان احسان وانا أحسنت او لا وألعب احسن في مقابلته فالثواب تفضل ومنحة من غير عوض وله ان

(فاعرض عنهم) ولا تبال بتكذيبهم (وانتظر) النصرة عليهم وهذا كم (انهم منتظرون) قبل اي الغلبة عليكم كقوله تعالى فتربصوا انا معكم متربصون والظاهر ان يقال انهم منتظرون هلاكهم كما في قوله تعالى هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام الآية ويقرب منه ما قيل وانتظر عذابنا انهم منتظرون فان استعجالهم المذكور وعكوفهم على ما هم عليه من الكفر والمعاصي في حكم انتظارهم العذاب المترتب عليه لا محالة وقرى على صيغة المفعول على معنى انهم احقاء بان ينتظر هلاكهم او فان الملائكة ينتظرونه * عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك اعطى من الاجر كأثم احيى ليلة القدر وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ الم تنزيل في بيته لم يدخله الشيطان ثلاثة ايام (سورة الاحزاب مدنية وهي) ثلاث وسبعون آية

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا أيها النبي اتق الله) في ندائه عليه الصلاة والسلام بعنوان النبوة تنوיד بشأنه وتأنيه على سمو مكانه والمراد بالتقوى المأمورية الثبات عليه والازدياد منه فان له بابا واسعا وعرضا عريضا لا ينال مداه (ولا تطع الكافرين) اي المجاهرين بالكفر (والمنافقين) المضمرين له اي فيما يعودون بهن في الدين واعطاء دنية فيما بين المسلمين روى ان اباسفيان ابن حرب وعكرمة بن ابى جهل وابا الاعور السلي قدما عليه عليه الصلاة والسلام في المواعدة التي كانت بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم وقام معهم عبد الله بن ابى

ومعتب بن قشير والجد بن قيس فقالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ارفض ذكر آلهتنا وقل انها تشفع وتتفع وندعك وربك فشق (يقول)

ذلك على النبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنون وهموا (٧٦٣) يقتلهم فنزلت اى اتق الله فى تقضى العهد ونبذ المواد عة ولا تساعد

الكافرين من اهل مكة والمنافقين
من اهل المدينة فيما طلبوا اليك
(ان الله كان عليا حكيما) مبالغى
العلم والحكمة فيعلم جميع الاشياء
من المصالح والمفاسد فلا يأمرك
الا بما فيه مصلحة ولا ينهيك الا عما
فيه مفسدة ولا يحكم الا بما تقتضيه
الحكمة البالغة فالجملة لتعليل الامر
والنهي مؤكدا وجوب الامتثال
بهما (واتبع) اى فى كل ما تأتى وتذر
من امور الدين (ما يوحى اليك من
ربك) من الايات التى من جلتها
هذه الآية الامرة بتقوى الله
الناهية عن مساعدة الكفرة
والمنافقين والتعرض لعنوان
الربوبية لتأكيد وجوب الامتثال
بالامر (ان الله كان بما تعملون
خبيرا) قيل الخطاب للرسول عليه
الصلاة والسلام والجمع للتعظيم
وقيل له عليه الصلاة والسلام
وللمؤمنين وقيل للغائبين بطريق
الالتفات ولا يخفى بعده نعم يجوز
ان يكون للكل على ضرب من
التغليب واياها كان فالجملة لتعليل
للامر وتأكيده لموجبها ما على
الوجهين الاولين فبطريق
الترغيب والترهيب كأنه قيل
ان الله خبير بما يعملونه من الامتثال
وتركه فيرتب على كل منهما جزاءه
ثوابا وعقابا وما على الوجه الاخير
فبطريق الترغيب فقط كأنه قيل
ان الله خبير بما يعملونه كالألفريقين
فيرشدك الى ما فيه صلاح حالك
وانتظام امرك ويطلعك على
ما يعملونه من المكاييد والمفاسد
ويأمرك بما ينبغي لك ان تعمله
فى دفعها وردّها فلا بد من اتباع
الوحى والعمل بمقتضاه حتما
(وتوكل على الله) اى فوض جميع
امورك اليه (وكفى بالله وكيلا)
حافظا موكولا اليه كل الامور
(ما جعل الله لرجل من قلبين

يقول جعلت الاول تفضلا لا اطلب عليه جزاء فاذا اتى العبد بالعمل الصالح فليس عليه
شئ لاني ابرأته مما عليه من النعم فكان هو آتيا بالحسنة ابتداء وجزاء الاحسان احسان
فاجعل الثواب جزاء كلاهما جائز لكن غاية الكرم ان يجعل الاول هبة ويجعل
الثانى مقابلا وعوضا لان العبد ضعيف لوقيل له بأن فعلك جزاء فلا تستحق جزاء وانما الله
يتفضل يثى ولكن لا يطمئن قلبه واذا قيل له الاول غير محسوب عليك والذي أتيت به
انت به باد ولك عليه استحقاق ثواب يثى ويطمئن ثم اذا عرف ان هذا من فضل الله
فالواجب من جانب العبد ان يقول فعلى جزاء نعم الله السابقة ولا استحق به جزاء فاذا
اثابه الله تعالى يقول الذى أتيت به كان جزاء وهذا ابتداء احسان من الله تعالى يستحق
حمد او شكرا فيأتى بحسنة فيقول الله انى احسنت اليه جزاء فعله الاول وما فعلت اولا
لا اطلب له جزاء فيجازه ثانيا فيشكر العبد ثالثا فيجازه رابعا وعلى هذا لا تنقطع المعاملة
بين العبد والرب ومثله فى الشاهد اثنان تحابا فأهدى احدهما الى الآخر هدية ونسيها
والمهدى اليه يتذكرها فأهدى الى المهدى عوضا فراه المهدى الاول ابتداء لنسيانه
ما اهداه اليه فجازه بهدية فقال المحب الآخر ما اهديته كان جزاء لهديته السابقة وهذه
هدية ما عوضتها فيعوض ويعوض عنه المحب الآخر ويتسلسل الامر بينهما ولا ينقطع
التهادى والتحاب بخلاف من ارسل الى واحد هدية وهو يتذكرها فاذا بعث اليه المهدى
اليه عوضا يقول المهدى هذا عوض ما اهديت اليه فيسكت ويترك الاهداء فينقطع
واعلم ان الشكالىف يوم القيامة وان ارتفعت لكن الذكر والشكر والعبادة لا ترتفع
بل العبد يعبد ربه فى الجنة اكثر مما يعبد فى الدنيا وكيف لا وقد صار حاله مثل حال
الملائكة الذين قال فى حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون غاية ما فى الباب ان العبادة
ليست عليهم بتكليف بل هى بمقتضى الطبع ومن جملة الاسباب الموجبة لدوام نعيم
الجنة هذا وكيف لا وخدمة الملوك لذة وشرف فلا تترك وان قرب العبد منه بل تزداد لذتها
* ثم قال تعالى (أفمن كان مؤمنا مكن كان فاسقا لا يستوون اما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا بما كانوا يعملون واما الذين فسقوا فأوهم النار
كلما أرادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به
تكذبون) لما بين حال المجرم والمؤمن قال للعاقل هل يستوى الفريقان ثم بين انهما
لا يستويان ثم بين عدم الاستواء على سبيل التفصيل فقال اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فلهم جنات المأوى اشارة الى ما ذكرنا ان الله احسن ابتداء للعوض او غرض فلما آمن
العبد وعمل صالحا قبله منه كأنه ابتداء فجازه بان اعطاه الجنة ثم قال تعالى نزلا اشارة
الى ان بعدها اشياء لان النزل ما يعطى الملك النازل وقت نزوله قبل ان يجعل له راتبا
او يكسبه خبزا وقوله بما كانوا يعملون يحقق ما ذكرنا وقوله تعالى واما الذين فسقوا
فأوهم النار كلما أرادوا ان يخرجوا منها اشارة الى حال الكافر وقد ذكرنا مرارا ان

فى جوفه) شروع فى القضاء الوحي الذى امر عليه الصلاة والسلام باتباعه وهذا مثل ضربه الله تعالى تمهيدا لما يعقبه من قوله

تعالى (وما جعل از واجكم الا في تظاهرون منهن امهاتكم وما جعل (٨٦٤) ادعياءكم ابناكم) وتنبهوا على ان كون المظاهر منها ما كون

الدعي ابناي بمنزلة الام والابن في النار والاحكام المعهودة فيما بينهم في الاستحالة بمنزلة اجتماع قلبين في جوف واحد وثيل هور لما كانت العرب تزعم من ان الببيب الاربيل له قلبان ولذلك قيل لابي معمر او الجميل بن اسيد الفهرى ذوالقلبين اى ما جمع الله تعالى قلبين في رجل وذكر الجوف لزيادة التقرير كما في قوله تعالى وانكن تعمى القلوب التي في الصدور ولا زوجية ولا امومة في امرأة ولا دعوة وبنوة في شخص لكن لا بمعنى نفى الجمع بين حقيقة الزوجية والامومة ونفى الجمع بين حقيقة الدعوة والبنوة كما في القلب ولا بمعنى نفى الجمع بين احكام الزوجية واحكام الامومة ونفى الجمع بين احكام الدعوة واحكام البنوة على الاطلاق بل بمعنى نفى الجمع بين حقيقة الزوجية واحكام الامومة ونفى الجمع بين حقيقة الدعوة واحكام البنوة لابطال ما كانوا عليه من اجراء احكام الامومة على المظاهر منها واجراء احكام البنوة على الدعي ومعنى الظهار ان يقول لزوجته انت على كظهر اى مأخوذ من الظهر باعتبار اللفظ كالتلبية من لبيك وتعديته بمن تضمنته معنى التجنب لانه كان طلاقا في الجاهلية وهو في الاسلام يقتضى الطلاق او الحرمة الى اداء الكفارة كما عدى اليها وهو بمعنى حلف وذكر الظهار للكنية عن البطن الذي هو عمود فان ذكره قريب من ذكر الفرج او للتغليظ في التحريم فانهم كانوا يحرمون اتيان الزوجة وظهرها الى السماء وقرى اللاتي وقرى اللاه وقرى تظاهرون بخذف احدى التاءين من تظاهر

العمل الصالح له مع الايمان اثر اما الكفر اذا جاء فلا التفات الى الاعمال فلم يقل واما الذين فسقوا وعملوا السيئات لان المراد من فسقوا كفروا ولو جعل العقاب في مقابلة الكفر والعمل لظن ان مجرد الكفر لا عقاب عليه وقوله في حق المؤمنين لهم بلام التملك زيادة اكرام لان من قال لغيره اسكن هذه الدار يكون ذلك محمولا على العارية وله استرداده واذا قال هذه الدار لك يكون ذلك محمولا على نسبة الملكية اليه وليس له استرداده بحكم قوله وكذلك في قوله لهم جنات آل ترى انه تعالى لما اسكن آدم الجنة وكان في علمه انه يخرج منه منها قال اسكن انت وزوجك الجنة ولم يقل لكما الجنة وفي الآخرة لما لم يكن للمؤمنين خروج عنها قال لكم الجنة ولهم جنات وقوله كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا اشارة الى معنى حكيم وهو ان المؤمن اذا تمكن والالم اذا امتد لم يبق به شعور تام ولهذا قال الاطباء ان حرارة حصى الدق بالنسبة الى حرارة الحمى البلغمية نسبة النار الى الماء المسخن ثم ان المدقوق لا يحس من الحرارة بما يحس به من به الحمى البلغمية لتمكن الدق وقرب العهد بظهور حرارة الحمى البلغمية وكذلك الانسان اذا وضع يده في ماء بارد تآلم من البرد فاذا صبر زمانا طويلا تثلج يده ويبطل عنه ذلك الالم الشديد مع فساد مزاجه اذا علمت هذا فقوله كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها اشارة الى ان الالم لا يسكن عنهم بل يرد عليهم في كل حال امر مؤلم يحدد وقوله ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون يقرر ما ذكرنا ومعناه انهم في الدنيا كانوا يكذبون بعذاب النار فلما ذاقوه كان اشديلا ما لان من لا يتوقع شيئا فيصيبه يكون اشد تأثرا نعم انهم في الآخرة كما هم في الدنيا يجزمون ان لا عذاب الا وقد وصل اليهم ولا يتوقعون شيئا آخر من العذاب فيرد عليهم عذاب اشد من الاول وكانوا يكذبون به بقولهم لا عذاب فوق مانحن فيه فاذن معنى قوله تعالى ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ليس مفتصرا على تكذيبهم الذي كان في الدنيا بل كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذابا كنتم به من قبل اما في الدنيا بقولكم لا عذاب في الآخرة واما في الآخرة فبقولكم لا عذاب فوق مانحن فيه ثم لما هددهم قال تعالى (ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لعلمهم يرجعون) يعنى قبل عذاب الآخرة نذيقهم عذاب الدنيا فان عذاب الدنيا لا نسبة له الى عذاب الآخرة لان عذاب الدنيا لا يكون شديدا ولا يكون مديدا فان العذاب الشديد في الدنيا يهلك فيموت المعذب ويستريح منه فلا يمتد وان اراد المعذب ان يمتد عذاب المعذب لا يعذبه بعذاب في غاية الشدة واما عذاب الآخرة فشديد ومديد وفي الآية مسثلان (احدهما) قوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الادنى العذاب الادنى في مقابله العذاب الاقصى والعذاب الاكبر في مقابله العذاب الاصغر فالحكمة في مقابلة الادنى بالاكبر فتقول حصل في عذاب الدنيا امران (احدهما) انه قريب والاخر انه قليل صغير وحصل في عذاب الآخرة ايضا

وتظاهرون بادغام التاء الثانية في الظاء وتظهرون من اظهر بمعنى تظهر وتظهرون من ظهر بمعنى ظاهر كقوله (امران)

وتظهرون من ظهر ظهورا وادعاء جمع دعى (٧٦٥) وهو الذى يدعى ولد على الشذوذ لا اختصاص أفعلاء بفعل بمعنى فاعل كتنق

واتقياء كأنه شبه به في اللفظ فجمع
جعه كقتلاء واسراء (ذلكم)
إشارة إلى ما يفهم مما ذكر من
الظهار والدعاء أو إلى الأخير
الذى هو المقصود من مساق
الكلام أى دعاؤكم بقولكم هذا
ابنى (قولكم بأفواهكم) فقط من
غير أن يكون له مصداق وحقيقة
في الأعيان فاذن هو بمنزلة من
استتباع أحكام النبوة كما زعمتم
(والله يقول الحق) المطابق
للواقع (وهو يهتدى السبيل) أى
سبيل الحق لا غير فدعوا أقوالكم
وخذوا بقوله عز وجل (ادعوهم
لآبائهم) أى انسبوا بهم إليهم
وخصوهم بهم وقوله تعالى (هو
اقسط عند الله) تعليل له والضمير
لمصدر ادعوا كما في قوله تعالى
اعدلوا هو اقرب للتقوى واقسط
افعل تفصيل قصده الزيادة
مطلقا من القسط بمعنى العدل
أى الدعاء لآبائهم بالغ في العدل
والصدق في حكم الله تعالى
وفضائه (فان لم تعلموا آباءهم)
فتنسبوا إليهم (فأخوانكم) فهم
أخوانكم (في الدين ومواليكم)
وأولياؤكم فيه أى فادعوهم بالاخوة
الدينية والمولوية (وليس عليكم
جناح) أى اثم (فيما أخطأتم) أى
فيما فعلتموه من ذلك مخطئين بالسوء
أو النسيان أو سبق اللسان (ولكن
ما تعمدت قلوبكم) أى ولكن
الجناح فيما تعمدت قلوبكم بعد النسي
أو ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح
(وكان الله عفورا رحيم) لعفوه
عن المخطئ وحكم التنبئ بقوله
هو ابنى إذا كان عبدا للقائل
العق على كل حال ولا يثبت نسبه
منه إلا إذا كان مجهول النسب
وكان بحيث يولد مثله لمثل
المتنبئ ولم يقر قبله بنسبه من غيره
(النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم)

أمران (أحدهما) أنه بعيد (والآخر) أنه عظيم كثير لكن القرب في عذاب الدنيا هو الذى
يصلح للتخويف به فان العذاب العاجل وإن كان قليلا قد يحترز منه بعض الناس أكثر
مما يحترز من العذاب الشديد إذا كان آجلا وكذا الثواب العاجل قد يرغب فيه بعض
الناس ويستبعد الثواب العظيم الآجل وأما في عذاب الآخرة فالذى يصلح للتخويف به
هو العظيم والكبير لا البعيد لما بينا فقال في عذاب الدنيا العذاب الأدنى ليحترز العاقل
عنه ولو قال لنذيقنهم من العذاب الأصغر ما كان يحترز عنه لصغره وعدم فهم كونه عاجلا
وقال في عذاب الآخرة ألا كبر لذلك المعنى ولو قال دون العذاب الأبعد الأقصى لما حصل
التخويف به مثل ما يحصل بوصفه بالكبر وبالجملة فقد اختار الله تعالى في العذابين
الوصف الذى هو أصح للتخويف من الوصفين الآخرين فيهما لحكمة بالغة (المسئلة
الثانية) قوله تعالى لعلمهم يرجعون لعل هذه لترجى والله تعالى محال ذلك عليه فالحكمة
فيه نقول فيه وجهان (أحدهما) معناه لنذيقنهم إذا قة الراجين كقوله تعالى
أنا نسيناكم يتركونا كما يترك الناسى حيث لا يلتفت إليه أصلا فكذلك ههنا نذيقنهم
على الوجه الذى يفعل بالراجى من التدرج (وثانيهما) معناه نذيقنهم العذاب إذا قة
يقول القائل لعلمهم يرجعون بسببه (وتزيد وجهها آخر من عندنا) وهو أن كل فعل يتلوه أمر
مطلوب من ذلك الفعل يصح تعليل ذلك الفعل بذلك الأمر كما يقال فلان اتجر ليربح ثم إن
هذا التعليل إن كان في موضع لا يحصل الجزم بحصول الأمر من الفعل نظرا إلى نفس
الفعل وإن حصل الجزم والعلم بناء على أمر من خارج فانه يصح أن يقال يفعل كذا رجاء
كذا كما يقال يتجر رجاء أن يربح وإن حصل للتاجر جزم بالربح لا يقدح ذلك في صحة قولنا
يرجو لما إن الجزم غير حاصل نظرا إلى التجارة وإن كان الجزم حاصل نظرا إلى الفعل
لا يصح أن يقال يرجو وإن كان ذلك الجزم يحتمل خلافه كقول القائل فلان حزر رقة عدوه
رجاء أن يموت لا يصح لحصوله الجزم بالموت عقيب الخ نظرنا إليه وإن أمكن أن لا يموت
نظرا إلى قدرة الله تعالى ويصح قولنا قوله تعالى في حق إبراهيم والذى اطمع أن يغفر لي
مخطئتي مع أنه كان عالما بالمغفرة لكن لما لم يكن الجزم حاصل من نفس الفعل أطلق عليه
الطمع وكذلك قوله تعالى وارجو اليوم الآخر مع أن الجزم به لازم إذا علم ما ذكرنا
فنقول في كل صورة قال الله تعالى لعلمهم فان نظرنا إلى الفعل لا يلزم الجزم فان من
التعذيب لا يلزم الرجوع لزوما بينا فصح قولنا يرجو وإن كان عمله حاصل بما يكون غاية
ما في الباب أن الرجاء في أكثر الأمر استعمل فيما لا يكون الأمر معلوما فأوهم أن لا يجوز
الإطلاق في حق الله تعالى وليس كذلك بل الترجى يجوز في حق الله تعالى ولا يلزم منه
عدم العلم وإنما يلزم عدم الجزم بناء على ذلك الفعل وعلم الله ليس مستفادا من الفعل
فيصح حقيقة الترجى في حقه على ما ذكرنا من المعنى ثم قال تعالى (ومن أظلم ممن ذكر
بآيات ربه ثم أمرض عنها) يعنى لنذيقنهم ولا يرجعون فيكون قد ذكرنا آيات الله من

أى في كل أمر من أمور الدين والدنيا كما يشهده الإطلاق فيجب عليهم أن يكون عليه الصلاة والسلام أحب إليهم

من انفسهم وحكمه انفذ عليهم من حكمها وحقه آثر لديهم من (٧٦٦) حقوقها وشفقتهم عليه اقدم من شفقتهم عليها روى

النعيم اولا والنقم ثانيا ولم يؤمنوا فلا اظلم منهم احد لان من يكفر بالله ظالم فان الله لذوى البصائر ظاهر لا يحتاج المستير الباطن الى شاهد يشهد عليه بل هو شهيد على كل شى كما قال تعالى اولم يكف بربك انه على كل شى شهيد اى دليلك الله لا يحتاج يانير الباطن الى دليل على الله ولهذا قال بعض العارفين رأيت الله قبل كل شى فمن لم يكفه الله فساثر الموجودات سواء كان فيها نفع او ضرر كاف في معرفة الله كما قال تعالى سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم فان لم يكفهم ذلك فبسبعه عليهم نعمة ظاهرة وباطنة فالاول الذى لا يحتاج الى غير الله هو عدل والثانى الذى يحتاج الى دليل فهو متوسط والثالث الذى لم تكفه الآفاق ظالم والرابع الذى لم تقنعه النعم اظلم من ذلك الظالم وقد يكون اظلم منه آخر وهو الذى اذا اذيق العذاب لا يرجع عن ضلالتة فان الاكثر كان من صفتهم انهم اذا مسهم ضرر دعوا ربهم منيبين اليه فهذا لما عذب ولم يرجع فلا اظلم منه اصلا فقال ومن اظلم ممن ذكر بايات ربه ثم اعرض عنها * ثم قال تعالى (انامن المجرمين منتقمون) اى لما لم ينفعهم العذاب الادنى فانما منتقم منهم بالعذاب الاكبر * ثم قال تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب) لما قرر الاصول الثلاثة على ما بيناه عادالى الاصل الذى بدأ به وهو الرسالة المذكورة في قوله لتذرقوما ما آتاهم من نذير وقال قل ما كنت بدعا من الرسل بل كان قبلك رسل مثلك واختار من بينهم موسى لقربه من النبي صلى الله عليه وسلم ووجوده من كان على دينه الزام لهم وانما لم يختار عيسى عليه السلام للذكر والاستدلال لان اليهود ما كانوا يوافقون على نبوته واما النصارى فكانوا يعترفون بنبوة موسى عليه السلام فتمسك بالجمع عليه * وقوله تعالى (فلا تكن فى مريية من لقائه) قيل معناه فلا تكن فى شك من لقاء موسى فانك تراه وتلقاه وقيل بأنه رآه ليلة المعراج وقيل معناه فلا تكن فى شك من لقاء الكتاب فانك تلقاه كالتقى موسى الكتاب ويحتمل ان تكون الآية واردة للتقرير بل لتسليية النبي عليه السلام فانه لما اتى بكل آية وذكر بها واعرض عنها قومه حزن عليهم فقليل له تذكر حال موسى ولا تحزن فانه لقي ما لقيت وأودى كما أوديت وعلى هذا فاختار موسى عليه السلام لحكمة وهى ان احدا من الانبياء لم يؤذوه قومه الا الذين لم يؤمنوا به واما الذين آمنوا به فلم يخالفوه غير قوم موسى فان من لم يؤمن به آذاه مثل فرعون وغيره ومن آمن به من بنى اسرائيل ايضا آذاه بالمخالفة وطلب اشياء منه مثل طلب رؤية الله جهرة ومثل قولهم اذهب انت وربك فقاتلا ثم بين له ان هدايته غير خالية عن المنفعة كما انه لم تخل هداية موسى * فقال تعالى (وجعلناه هدى لبنى اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بامرنا) فحيث جعل الله كتاب موسى هدى وجعل منهم أئمة يهدون كذلك يجعل كتابك هدى ويجعل من امتك صحابة يهدون كما قال عليه السلام اصحابى كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم ثم بين ان ذلك يحصل بالصبر * فقال تعالى (لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون) فكذلك اصبروا وآمنوا بأن وعد الله حق * ثم قال تعالى (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة)

انه عليه الصلاة والسلام اراد غزوة تبوك فأمر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن آباءنا وامهاتنا فنزلت وقرى وهو اب لهم اى فى الدين فان كل نبي اب لامته من حيث انه اصل قىامة الحياة الابدية ولذلك صار المؤمنون اخوة (وازواجه امهاتهم) اى منزلات منزلة الامهات فى التحريم واستحقاق التعظيم واما فيما عدا ذلك فهن كالأجنبيات ولذلك قالت عائشة رضى الله عنها لسناء امهات النساء (واولو الارحام) اى ذوو القرابات (بعضهم اولى ببعض) فى التوارث وهو نسخ لما كان فى صدر الاسلام من التوارث بالهجرة والموالة فى الدين (فى كتاب الله) فى اللوح او فيما انزله وهو هذه الآية او آية الموارد اوفىما فرض الله تعالى (من المؤمنين والمهاجرين) بيان لاولى الارحام او صلة لاولى اى اولو الارحام بحق القرابة اولى بالميراث من المؤمنين بحق الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة (الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروف) استثناء من أعم ما تقدمت لاولوية فيه من النفع والمراد بفعل المعروف التوصية او منقطع (كان ذلك فى الكتاب مسطورا) اى كان ما ذكر من الآيتين ثابتا فى اللوح او القرآن وقيل فى التوراة (واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم) اى اذكر وقت أخذنا من النبيين كافة عهدهم بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين الحق (ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم) وتخصيصهم بالذكر مع اندراجهم فى النبيين اندراجا بينا للايدان بمزيد منيتهم وفضلهم وكونهم من مشاهير ارباب الشرائع واساطين اولى العزم من الرسل وتقديم نبينا عليهم عليهم الصلاة والسلام لآبانه خطره الجليل (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) اى عهدا عظيم الشأن (فبما)

او مؤكدا باليمين وهذا هو الميثاق الاول بعينه (٧٦٧) وأخذه هو اخذه والعطيف مبنى على تنزيل التغيرات العنواني منزلة التغيرات الذاتية

تفخيما لشانه كما في قوله تعالى ونجيناهم من عذاب غليظ اتر قوله تعالى فلما جاء امرنا بنجيناها ودا والذين آمنوا معه برجة منا وقوله تعالى (ليسال الصادقين عن صدقهم) متعلق بمضمرة مستأنفة مسوق لبيان ما هو دواع الى ما ذكر من أخذ الميثاق وغاية له لا بأخذنا فان المقصود تذكير نفس الميثاق ثم بيان الغرض منه ببيان قصديا كما ينبغي عنه تغيير الاسلوب بالانقذات الى الغيبة اى فعل الله ذلك ليسال يوم القيامة الانبياء ووضع الصادقين موضع ضميرهم للاليدان من اول الامر بأنهم صادقون فيما سئلوا عنه وانما السؤال لحكمة تقتضيه اى ليسال الانبياء الذين صدقوا وعهدهم عما قالوا لقومهم او عن تصديقهم اياهم تبكييتا لهم كما في قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتكم او المصدقين لهم عن تصديقهم فان مصدق الصادق صادق وتصديقه صدق واما ما قيل من ان المعنى ليسال المؤمنين الذين صدقوا وعهدهم حين اشهدهم على انفسهم عن صدقهم عهدهم فيأباه مقام تذكير ميثاق النبيين وقوله تعالى (واعد للكافرين عذابا عاليا) عطف على ما ذكر من المضمرة لا على اخذنا كما قيل والتوجيه بأن بعثة الرسل واخذ الميثاق منهم لاثابة المؤمنين اوبأن المعنى ان الله تعالى اكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاجل اثابة المؤمنين تعسف ظاهر مع انه مفضل الى كون بيان اعداد العذاب الاليم للكافرين غير مقصود بالذات نعم يجوز عطفه على ما دل عليه قوله تعالى ليسال الصادقين كأنه قيل فأناب المؤمنين واعد للكافرين الآية (يا أيها الذين آمنوا

فيم كانوا فيه يختلفون) هذا يصلح جوابا لسؤال وهو انه لما قال تعالى وجعلنا منهم أئمة يهدون كان لقائل أن يقول كيف كانوا يهدون وهم يختلفوا وصاروا فرقا وسبيل الحق واحد فقال فيهم هداة والله بين المتدع من المتبع كما بين المؤمن من الكافر يوم القيامة (وفيه وجه آخر) وهو ان الله تعالى بين انه يفصل بين المختلفين من امة واحدة كما يفصل بين المختلفين من الامة فينبغي أن لا يأمن من آمن وان لم يجتهد فان المتدع معذب كاللغير غاية ما في الباب ان عذاب الكافر أشد وألم وأمد وأدوم * ثم قال تعالى (أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون) قد ذكرنا ان قوله تعالى ولقد آتينا موسى الكتاب تقرير رسالة محمد صلى الله عليه وسلم واعادة لبيان ما سبق في قوله لتذرك قوما ما أهلكنا من نذير من قبلك ولما أعاد ذكر الرسالة أعاد ذكر التوحيد فقال تعالى أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم * وقوله تعالى (يمشون في مساكنهم) زيادة ابانة اى مساكن المهلكين دالة على حالهم وأنهم يمشون فيها وتبصرونها * وقوله تعالى (ان في ذلك لايات أفلا يسمعون) اعتبر فيه السمع لانهم ما كان لهم قوة الادراك بأنفسهم والا ستنباط بعقولهم فقال أفلا يسمعون يعنى ليس لهم درجة المتعلم الذى يسمع الشئ ويفهمه * ثم قال تعالى (أولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجزل) لما بين الاهلاك وهو الامانة بين الاحياء ليكون اشارة الى ان الضر والنفع بيد الله والجزل الارض اليابسة التى لا نبات فيها والجزل هو القطع وكأنها المقطوع عنها الماء والنبات * ثم قال تعالى (فتخرج به زرعاً تاكل منه أنعامهم وأنفسهم) قدم الانعام على النفس فى الاكل لوجوه (احدها) ان الزرع أول ما ينبت يصلح للدواب ولا يصلح للانسان (الثانى) وهو ان الزرع غذاء الدواب وهو لا بد منه وأما غذاء الانسان فقد يحصل من الحيوان فكأن الحيوان يأكل الزرع ثم الانسان يأكل من الحيوان (الثالث) اشارة الى ان الاكل من ذوات الدواب والانسان يأكل بحيوانيته أو بما فيه من القوة العقلية فكما له بالعبادة * ثم قال تعالى (أفلا يبصرون) لان الامر يرى بخلاف حال الماضين فانها كانت مسموعة * ثم لما بين الرسالة والتوحيد بين الحشر بقوله تعالى (ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين) الى آخر السورة فصار ترتيب آخر السورة كترتيب اولها حيث ذكر الرسالة فى اولها بقوله لتذرك قوما وفى آخرها بقوله ولقد آتينا موسى الكتاب وذكر التوحيد بقوله الذى خلق السموات والارض وقوله الذى احسن كل شئ خلقه وبدأ خلق الانسان من طين وفى آخر السورة ذكره بقوله أولم يهد لهم وقوله أولم يروا انا نسوق و ذكر الحشر فى اولها بقوله وقالوا أئذ اضلنا فى الارض وفى آخرها بقوله ويقولون متى هذا الفتح * وقوله تعالى (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون) اى لا يقبل ايمانهم فى تلك الحالة لان الايمان المقبول هو الذى يكون فى دار الدنيا ولا ينظرون اى لا يمهلون بالاعادة الى الدنيا ليؤمنوا فيقبل ايمانهم ثم لما بين المسائل واتقن الدلائل ولم ينفعهم * قال تعالى (فاعرض عنهم

اذكر والنعمة الله عليكم) ان جعل النعمة مصدرا فالجار متعلق بها والا فهو متعلق بمحذوف هو حال منها اى كائنات عليكم

(اذ جاء تكلم جنود) ظرف لنفس النعمة اولشوتها لهم وقيل منصوب (٧٦٨) باذكروا على ان تبدل اشتغال من نعمة الله والمراد بالجنود

اي لا تناظرهم بعد ذلك وانما الطريق بعد هذا القتال وقوله تعالى (وانتظار انهم ينتظرون)
يحتمل وجوها (احدها) وانتظر هلاكهم فانهم ينتظرون هلاكك وعلى هذا فرق بين
الانتظارين لان انتظار النبي صلى الله عليه وسلم بامر الله تعالى بعد وعده وانتظارهم
بتسويل انفسهم والتعويل على الشيطان (وثانيها) وانتظر النصر من الله فانهم ينتظرون
النصر من آلهتهم وفرق بين الانتظارين (وثالثها) وانتظر عذابهم بنفسيك فانهم ينتظرونه
بلفظهم استهزاء كما قالوا فأتانما تعدنا وقالوا متى هذا الوعد ان كنتم صادقين الى غير ذلك
والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب والحمد لله رب العالمين وصلاته على سيد
المرسلين محمد النبي وآله وصحبه اجمعين وعلى ازواجه الداهرات امهات المؤمنين

* (سورة الاحزاب سبعون وثلاث آيات وهي مدنية بالاجماع) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله تعالى (يا أيها النبي اتق الله) في تفسير الآية مسائل (المسئلة الاولى) في الفرق بين النداء
والمنادى بقوله يا رجل ويا أيها الرجل وقد قيل فيه ما قيل ونحن نقول قول القائل يا رجل
يدل على النداء وقوله يا أيها الرجل يدل على ذلك ايضا ويأتي عن خطر خطب المنادي له
او غفلة المنادي (اما الثاني) فذكر (واما الاول) فلأن قوله يا أي جعل المنادي غير
معلوم ولا فيكون كل سامع متطلعا الى المنادي فاذا خص واحدا كان في ذلك انباء الكل
لتطلعهم اليه واذا قال يا زيد او يا رجل لا يلتفت الى جانب المنادي الا المذكور اذا علم هذا
فنقول يا أيها لا يجوز حله على غفلة النبي لان قوله النبي ينا في الغفلة لان النبي عليه
السلام خير فلا يكون غافلا فيجب حله على خطر الخطب (المسئلة الثانية) الامر بالشئ
لا يكون الا عند عدم اشتغال المأمور بالمأمور به اذ لا يصلح ان يقال للجالس اجلس
والساكت اسكت والنبي عليه السلام كان متقيا لما الوجه فيه نقول فيه وجهان
(احدهما) منقول وهو انه امر بالمداومة فانه يصح ان يقول القائل للجالس اجلس ههنا
الى ان اجيئك ويقول القائل للساكت قد أصبت فاسكت تسلم اي دم على ما أنت عليه
(والثاني) وهو معقول لطيف وهو ان الملك يتق من عباده على ثلاثة اوجه بعضهم يخاف
من عقابه وبعضهم يخاف من قطع ثوابه وثالث يخاف من احتجابه فالنبي لم يؤمر بالتقوى
بالمعنى الاول ولا بالمعنى الثاني واما الثالث فالخلاص لا يأمنه مادام في الدنيا وكيف
والامور الدنيوية شاغلة والادمي في الدنيا تارة مع الله واخرى مقبل على ما لا بد منه
وان كان معه الله والى هذا اشار بقوله انما انا بشر مثلكم يوحى الى يعني يرفع الحجاب
عني وقت الوحي ثم اعود اليكم كاني منكم فالامر بالتقوى يوجب استدامة الحضور
(الوجه الثاني) هو ان النبي عليه الصلاة والسلام كل لحظة كان يزداد عبادته ومرتبة حتى
كان حاله فيما مضى بالنسبة الى ما هو فيه تر كالا فضل فكان له في كل ساعة تقوى متجددة
فقوله اتق الله على هذا امر بما ليس فيه والى هذا اشار عليه الصلاة والسلام بقوله من

الاحزاب وهم قريش وخطتان
ويهود قريظة والنضير وكانوا ازهاء
اثني عشر الفا فلما سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم بأقبالهم ضرب
الخنديق على المدينة بإشارة سلمان
الفارسي ثم خرج في ثلاثة آلاف
من المسلمين فنسرب معسكره
والخنديق بينه وبين القوم وامر
بالذراري والنساء فرفعوا في
الآطام واشتد الخوف وظن
المؤمنون كل ظن ونجم النفاق
في المناقذين حتى قال معتب بن
قشير كان محمد يعدنا كنوز
كسرى وقيصر ولا تقدر
ان نذهب الى الغائط ومعنى
على الفريقين قريب من شهر
لا حرب بينهم الا ان فوارس من
قريش منهم عمر بن عبدود
وعكرمة بن ابي جهل وهيرة بن
ابي وهب ونوفل بن عبد الله
وضرار بن الخطاب ومرداس
اخو بني محارب قدر كبوا
خيولهم وتيمموا من الخندق
مكانا منيقا فتنهبوا خيولهم
فاتحمتوا فجالت بهم في السجفة
بين الخندق وسلع فخرج على بن
ابي طالب رضي الله عنه في نفر من
المسلمين حتى اخذ عليهم الشفرة التي
اقتحموا منها فاقبلت الفرسان نحوهم
وكان عمرو ومعاوية مكانه فقال له
عل رضى الله عنه يا عمرو اني ادعوك
الى الله ورسوله والاسلام قال
لا حاجة لي اليه قال فاني ادعوك الى
الزال قال يا ابن اخي والله لا احب
ان اقتلك قال على لكى والله احب
ان اقتلك فمضى عمرو عند ذلك وكان
غير ارا مشهورا بالشجاعة واقتحم
عن فرسه فغردا وضرب وجهه
ثم اقبل على علي فتناولا وتجاولا
فتنربد على رضى الله عنه فزربة
ذهبت فيها نفسه فلما قتله
انهزمت خياله حتى اقتحمت
من الخندق ها ربة وقتل مع

مع عمرو ورجلان من بني عثمان بن عبد الدار ونوفل بن عبد الله بن المغيرة الخزومي قتله ايضا على رضى الله عنه وقيل لم يكن بينهم (استوى)

الاثراني بالتبيل والحجارة حتى انزل الله تعالى النصر وذلك قوله تعالى (فأرسلنا عليهم ريحا) عطف على جاءنيكم مسوق لبيان
النعمة اجمالا وسيأتي بقيتها في آخر القصة (وجنودا) (٧٦٩) لم تروها) وهم الملائكة عليهم السلام وكانوا الفأبغث الله عليهم صبا باردة في

ليلة شاتية فأخسرتهم وسفت
التراب في وجوههم وامر الملائكة
فقلعت الاوتاد وقطعت الاطناب
وأطفأت النيران واكفأت القدور
وماجت الخيل بعضها في بعض
وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت
الملائكة في جوارب عسكرهم
فقال طليحة بن خويلد الاسدي
اما محمد فقد بداكم بالسحر فالنجاء
النجاء فانهزموا من غير قتال
(وكان الله بما تعملون) من
حفر الخندق وترتيب مبادئ
الحرب وقيل من التجانيكم اليه
ورجائكم من فضله وفري بالياء
اي بما يعمل الكفار اي من
التحرز والمخاربة او من الكفر
والمعاصي (بصيرا) ولذلك فعل
ما فعل من نصركم عليهم
والجملته اعتراض مقرر لما قبله
(اذ جاءكم) بدل من اذ جاءكم
(من فوقكم) من اعلى الوادي
من جهة المشرق وهم بنو غطفان
ومن تابعهم من اهل نجد قائلهم
عين بن حصن وطاس بن الطفيل
في هوازن وضامتهم اليهود من
قريظة والنضير (ومن اسفل
منكم) اي من اسفل الوادي من
قبل المغرب وهم قريش ومن
شايعهم من الاحابيش وبنى كنانة
واهل تهامة وقائلهم ابو سفيان
وكانوا عشرة آلاف (واذ راغت
الابصار) عطف على ما قبله
داخل معه في حكم التذكير اي
حين مالت عن سننها وانحرفت
عن مستوى نظرها حيرة
وشغوصا وقيل عدلت عن كل
شيء فلم تلتفت الا الى عدوها
لشدة لروع (وبلغت القلوب
الحناجر) لان الرعدة تلتفت من شدة
هو مثل في اضطراب القلوب

استوى يومه فهو مغبون ولانه طلب من ربه بامر الله اياه به زيادة العلم حيث قال وقل رب
زدني علما وايضا الى هذا وقعت الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام انه ليغان على قلبي
فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة يعني يتجدد له مقام يقول الذي أتيت به من الشكر
والعبادة لم يكن شيئا اذا علم هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم بحكم انما انا بشر مثلكم كان قد
وقع له خوف ما يسير من جهة ألسنة الكفار والمنافقين ومن ايديهم بدليل قوله تعالى
وتخشى الناس والله احق ان تخشاه فأمره الله بتقوى أخرى فوق ما يتقيه بحيث تنسيه
الخلق ولا يريد الا الحق وزاد الله به درجته فكان ذلك بشارته لاي يأبى النبي انت ما بقيت
في الدرجة التي يقنع منك بتقوى مثل تقوى الاحاد وتقوى الاوتاد بل لا يقنع منك
الا بتقوى تنسيك نفسك الا ترى ان الانسان اذا كان يخاف فوت مال ان هجم عليه غاشم
يقصد قتله يذهل عن المال ويهرب ويتركه فكذلك النبي عليه الصلاة والسلام امر بمثل
هذه التقوى ومع هذه التقوى لا يبقى الخوف من احد غير الله وخرج هذا مخرج قول
القائل لمن يخاف زيدا وعمر اخفهم را فان زيدا لا يقدر عليك اذا كان عمرو معك فلا يكون
ذلك أمرا بالخوف من عمر وفاته يخافه وانما يكون ذلك نهيا عن الخوف من زيد في ضمن
الامر بزيادة الخوف من عمرو حتى ينسيه زيدا * ثم قوله تعالى (ولا تطع الكافرين
والمنافقين) يقرر قولنا اي اتق الله تقوى تمنعك من طاعتهم (المسئلة الثالثة) لم يخص
الكافرين والمنافقين بالذكر مع ان النبي صلى الله عليه وسلم ينبغي ان لا يطيع احدا غير
الله نقول لوجهين (احدهما) ان ذكر الغير لا حاجة اليه لان غيرهما لا يطلب من النبي
عليه الصلاة والسلام الاتباع ولا يتوقع ان يصير النبي عليه الصلاة والسلام مطيعا له بل
يقصد اتباعه ولا يكون عنده الامطاعا (والثاني) هو انه تعالى لما قال ولا تطع الكافرين
والمنافقين منعه من طاعة الكل لان كل من طلب من النبي عليه الصلاة والسلام طاعته
فهو كافر أو منافق لان من يأمر النبي عليه الصلاة والسلام بأمر امر الجبابرة معتقدا على
انه لو لم يفعله يعاقبه بحق يكون كافرا * ثم قال تعالى (ان الله كان عليما حكيم) اشارة الى ان
التقوى ينبغي ان تكون عن صميم قلبك لا تخفى في نفسك تقوى غير الله كما يفعله الذي يرى
من نفسه الشجاعة حيث يخاف في نفسه ويتجمل فان التقوى من الله وهو عليم وقوله
حكيم اشارة الى دفع وهم متوهم وهو أن متوهمها لو قال اذا قال الله شيئا وقال جميع
الكافرين والمنافقين مع انهم اقارب النبي عليه الصلاة والسلام شيئا آخر ورأوا المصلحة
فيه وذكرها وجها معقولا فاتباعهم لا يكون الا مصلحة فقتل الله تعالى انه حكيم ولا
تكون المصلحة الا في قول الحكيم فاذا أمرك الله بشيء فاتبعه ولو منعك اهل العالم
عن * وقوله تعالى (واتبع ما يوحى اليك من ربك) يقرر ما ذكرنا من انه حكيم فاتباعه
هو الواجب * ثم قال تعالى (ان الله كان بما تعملون خبيرا) لما قال انه عليم بما في قلوب
العباديين انه عالم خبير باعمالكم فسووا قلوبكم وأصلحوا أعمالكم * ثم قال تعالى

الفرع فيرتفع القلب بارتفاعها الى رأس (٩٧) (را) (س) - الخجرة وهي منتهى الخلق وقيل

ووجيبها وان لم تبلغ الحناجر حقيقة والخطاب في قوله تعالى (وتظنون بالله الظنونا) لمن يظهر الايمان على الاطلاق اي تظنون بالله تعالى انواع الظنون المختلفة حيث ظن المخلصون الثبت القلوب ان الله تعالى (٧٧٠) ينجز وعده في اعلاء دينه كما يعرب عنه ما سيحكي

(وتوكل على الله وكفى بالله وكبلا) يعنى اتق الله وان توهمت من احد فتوكل على الله فانه كفى به دافعا ينفع ولا يضر معه شيء وان ضرر لا ينفع معه شيء ثم قال تعالى (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) قال بعض المفسرين الآية نزلت في ابي معمر كان يقول لى قلبان اعلم وافهم بأحدهما اكثر مما يفهم محمد فرد الله عليه بقوله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه وقال الزمخشري قوله تعالى (وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن امهاتكم) اي ما جعل لرجل قلبين كما لم يجعل لرجل امين ولا لابن ابوين وكلاهما ضعيف بل الحق ان يقال ان الله تعالى لما امر النبي عليه الصلاة والسلام بالاتقاء بقوله يأياها النبي اتق الله فكان ذلك امرا له بتقوى لا يكون فوقها تقوى ومن يتق ويخاف شيئا خوفا شديدا لا يدخل في قلبه شيء آخر الا ترى ان الخائف الشديد الخوف ينسى مهماته حالة الخوف فكان الله تعالى قال يأياها النبي اتق الله حق تقاته ومن حقها ان لا يكون في قلبك تقوى غير الله فأن المرء ليس له قلبان حتى يتق بأحدهما الله وبآخر غيره فأن اتق غيره فلا يكون ذلك الا بصرف القلب عن جهة الله الى غيره وذلك لا يليق بالمتق الذي يدعى انه يتق الله حق تقاته ثم ذكر للنبي عليه الصلاة والسلام انه لا ينبغي ان يتق احدا ولا مثل ما اتقيت في حكاية زينب زوجة زيد حيث قال الله تعالى وتخشى الناس والله احق ان تخشاه يعنى مثل تلك التقوى لا ينبغي ان تدخل في قلبك ثم لما ذكر النبي عليه الصلاة والسلام تلك الحالة ذكر ما يدفع عنه السوء فقال تعالى (وما جعل ادعياءكم ابناءكم) اي وما جعل الله ادعى المرء به ثم قدم عليه ما هو دليل قوى على اندفاع القبح وهو قوله وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن امهاتكم اي انكم اذا قلتم لازواجكم انت على كظهر أمي فلا تصير هي اما باجماع الكل اما في الاسلام فلانه ظاهر لا يحرم الوطء واما في الجاهلية فلا نه كان طلاقا حتى كان يجوز للزوج ان يتزوج بها من جديد فاذا كان قول القائل لزوجته أنت امي او كظهر أمي لا يوجب صيرورة الزوجة اما كذلك قول القائل للدعي انت ابني لا يوجب كونه ابنا فلا تصير زوجته زوجة الابن فلم يكن ان يقول لاحد في ذلك شيئا فلم يكن خوفك من الناس له وجه كيف ولو كان أمرا مخوفا ما كان يجوز ان تخاف غير الله أو ليس لك قلبان وقلبك مشغول بتقوى الله فما كان ينبغي ان تخاف احدا ثم قال تعالى (ذلكم قولكم بأفواهكم) فيه لطيفة وهوان الكلام المعتبر على قسمين (احدهما) كلام يكون عن شيء كان فيقال (والثاني) كلام يقال فيكون كما قيل والاول كلام الصادقين الذين يقولون ما يكون والاكثر كلام الصديقين الذين اذا قالوا شيئا جعله الله كما قالوه وكلاهما صادر عن قلب والكلام الذي يكون بالغم فحسب هو مثل نهيق الجمار ونباح الكلب لان الكلام المعتبر هو الذي يعتمد عليه والذي لا يكون عن قلب وروية لاعتماد عليه والله تعالى لماكرم ابن آدم وفضله على سائر الحيوانات ينبغي ان يحترز عن التخلق باخلاقها فقول القائل هذا ابن

عنهم من قولهم هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله الآية او يختمهم فخافوا الزلل وضعت الاحتمال والضعف القلوب والمناقون ما حكي عنهم مما لا خير فيه والجملة معطوفة على زاغت وصيغة المضارع لاستحضار الصورة والدلالة على الاستقرار وقرئ الظنون بغير الف وهو القياس وزيادتها لمراعاة القواصل كما زاد في القوافي (هنالك) ظرف زمان او ظرف مكان لما بعده اي في ذلك الزمان الهائل او المكان الدحض (ابتلى المؤمنين) اي عوملوا معاملة من يختبر فظهر الخالص من المنافق والراسخ من المتزلزل (وزلزلوا زلا لا شديدا) من الهول والفرع وقرئ بفتح الزاي (واذا يقول المنافقون) مطف على اذا غت وصيغة المضارع لما مر من الدلالة على استقرار القول واستحضار صورته (والذين في قلوبهم مرض) اي ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من اعلاء الدين والظفر (الاغرو را) اي وعده غرور وقيل قول باطلا والقائل معتب بن قشير واضربه راضون به قال بعدنا محمد بفتح كهوز كسرى وقيصروا احدا لا يقدر ان يتبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور (واذا قالت طائفة منهم) هم اوس ابن قيطي واتباءه وقيل عبد الله ابن ابي واشياءه (يا اهل يثرب) هو اسم المدينة المطهرة وقيل اسم بقعة وقعت المدينة في ناحية منها وقد نهى النبي عليه الصلاة والسلام ان تسمى بها كراهة لها وقال هي طيبة او طابة كأنهم ذكروها بذلك الاسم مخالفة له

بالرجوع اليها (لا مقام لكم) لا موضع إقامة لكم اي لا إقامة لكم ههنا يريدون المعسكر وقرى بفتح الميم اي لا قيام اولاً موضع قيام لكم (فارجعوا) اي الى منازلكم بالمدينة مرادهم (٧٧١) الامر بالفرار لكنهم عبروا عنه بالرجوع ترويحاً لقلوبهم وايداناً بأنه ليس

من قبيل الفرار المذموم وقيل لا قيام لكم في دين محمد عليه الصلاة والسلام فارجعوا الى ما كنتم عليه من الشرك او فارجعوا عما بالعموه عليه واسلموه الى اعدائه او لا مقام لكم في يثرب فارجعوا كفاراً ليتسنى لكم المقام بها والاول هو الانسب لما بعده فان قوله تعالى (ويستأذن فريق منهم النبي) معطوف على قالت وصيغة المضارع لما مر من استحضار الصورة وهم بنو حارثة وبنو سلمة استأذنوه عليه الصلاة والسلام في الرجوع ممثلين بأمرهم وقوله تعالى (يقولون) بدل من يستأذن او حال من فاعله او استئناف مبنى على السؤال عن كيفية الاستئذان (ان بيوتنا عورة) اي غير حصينة معرضة للعدو والسراق فأذن لنا حتى نحصنها ثم نرجع الى المعسكر والعورة في الاصل الخلل اطلقت على المختل مبالغة وقد جوز ان تكون تخفيف عورة من عورت الدار اذا اختلت وقد قرئ بها والاول هو الانسب بمقام الاعتذار كما يفصح عنه تصدير مقالهم بحرف التحقيق (وما هي بمورة) والحال انها ليست كذلك (ان يريدون) ما يريدون بالاستئذان (الافرار) من القتال (ولو دخلت عليهم) اسند الدخول الى بيوتهم وأوقع عليهم لما ان المراد فرض دخولها وهم فيها لا فرض دخولها مطلقاً كما هو المفهوم لولم يذكر الجار والمجرور ولا فرض الدخول عليهم مطلقاً كما هو المفهوم لو استند الى الجار والمجرور (من افطارها) اي

فلان مع انه ليس ابنه ليس كلاماً فان الكلام في القواد وهذا في الفم لا غير والطيفة هي ان الله تعالى ههنا قال ذلكم قولكم بأفواهكم وقال في قوله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يعني نسبة الشخص الى غير الاب قول لا حقيقة له ولا يخرج من قلب ولا يدخل ايضاً في قلب فهو قول بالفم مثل اصوات البهائم * ثم قال تعالى (والله يقول الحق) اشارة الى معنى لطيف وهو ان العاقل ينبغي ان يكون قوله امام عقل او عن شرع فاذا قال فلان ابن فلان ينبغي ان يكون عن حقيقة او يكون عن شرع بأن يكون ابنه شرعاً وان لم يعلم الحقيقة كن تزوج بامرأة فولدت لستة اشهر ولداً وكانت الزوجة من قبل زوجة شخص آخر يحتمل ان يكون الولد منه فانا نلحقه بالزوج الثاني لقيام الفراش ونقول انه ابنه وفي الدعوى لم توجد الحقيقة ولا ورد الشرع به لانه لا يقول الا الحق وهذا خلاف الحق لان أباه مشهور ظاهر (وجه آخر فيه) وهو انهم قالوا هذه زوجة الابن فتحرم وقال الله تعالى هي لك حلال وقولهم لا اعتبار به فانه بأفواههم كأصوات البهائم وقول الله حق فيجب اتباعه وقوله وهو يهدي السبيل يؤكد قوله والله يقول الحق يعني يجب اتباعه لكونه حقاً ولكونه هادياً وقوله تعالى ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق (فيه لطيفة) وهو ان الكلام الذي بالفم فحسب يشبه صوت البهائم الذي يوجد من قلب ثم ان الكلام الذي بالقلب قد يكون حقاً وقد يكون باطلاً لان من يقول شيئاً عن اعتقاد قد يكون مطابقاً فيكون حقاً وقد لا يكون فيكون باطلاً فالقول الذي بالقلب وهو المعبر من اقوالكم قد يكون حقاً وقد يكون باطلاً لانه يتبع الوجود وقول الله حق لانه يتبعه الوجود فانه يقول عما كان او يقول فيكون فاذن قول الله خير من اقوالكم التي عن قلوبكم فكيف تكون نسبتها الى اقوالكم التي بأفواهكم فاذن لا يجوز ان تأخذوا بقولكم الكاذب الاغى وتركوا قول الله الحق فن يقول بأن تزوج النبي عليه الصلاة والسلام بزينب لم يكن حسناً يكون قد ترك قول الله الحق وأخذ بقول خرج عن الفم * ثم قال تعالى (وهو يهدي السبيل) اشارة الى ان اتباع ما نزل الله خير من الاخذ بقول الغير * ثم بين الهداية وقال (ادعوههم لاتبائهم) ارشد وقال (هو اقسط عند الله) اي اعدل فانه وضع الشيء في موضعه وهو يحتمل وجهين (احدهما) ان يكون ترك الاضافة للعموم اي اعدل كل كلام كقول القائل الله اكبر (وثانيهما) ان يكون ما تقدم منوياً كانه قال ذلك اقسط من قولكم هو ابن فلان * ثم تم الارشاد وقال (فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين ومواليكم) يعني قولوا لهم اخواننا واخو فلان فان كانوا محررين فقولوا مولى فلان * ثم قال تعالى (وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به) يعني قول القائل لغيره يا بني بطريق التعظيم فانه مثل الخطأ ألا ترى ان اللغو في اليمين مثل الخطأ وسبق اللسان فكذلك سبق اللسان في قول القائل ابني والسهو في قوله ابني من غير قصد

من جميع جوانبها لا من بعضها دون بعض فالعنى لو كانت بيوتهم مختلفة بالكلية ودخلها كل من أراد من اهل الدعارة والفساد (ثم سئلوا)

من جهة طائفة اخرى عند تلك النازلة والرجفة المائلة (الفتنة) الى الردة والرجعة الى الكفر مكان ما سئلوا الآن من الايمان والطاعة (لا تها) لا تعطوها غير مباين بما دهاهم (٧٧٣) من الداهية الدهياء والغارة الشعواء وقرى لا تها بالقصر الى

الى اثبات النسب سواء * وقوله تعالى (ولكن ما تعمدت قلوبكم) مبتدأ خبره محذوف يدل عليه ما سبق وهو الجناح يعنى ما تعمدت قلوبكم فيه جناح (وكان الله غفوراً رحيماً) يغفر الذنوب ويرحم المذنب وقد ذكرنا كلاماً شافياً في المغفرة والرجعة في مواضع ونعيد بعضها ههنا فنقول المغفرة هو ان يستتر القادر القبيح الصادر ممن تحت قدرته حتى ان العبد اذا استر عيب سيده مخافة عقابه لا يقال انه غفر له والرجعة هو ان يعيل اليه بالاحسان لعجز المرحوم اليه لا لعوض فان من مال الى انسان قادر كالسلطان لا يقال رحمه وكذا من احسن الى غيره رجاء في خيره او عوضاً عما صدر منه آفياً من الاحسان لا يقال رحمه اذا علم هذا فالمغفرة اذا ذكرت قبل الرجعة يكون معناها انه استر عيبه ثم رآه مقلساً عاجزاً فرحمه واعطاه ما كفاه واذا ذكرت المغفرة بعد الرجعة وهو قليل يكون معناها انه مال اليه لعجزه فترك عقابه ولم يقتصر عليه بل ستر ذنوبه * ثم قال تعالى (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) تقرير الصحة ما صدر منه عليه الصلاة والسلام من التزوج بزينة وكان هذا جواب عن سؤال وهو ان قائلًا لو قال هب ان الادعياء ليسوا بأبنا كما قلت لكن من سماه غيره ابنا اذا كان لدعيه شيء حسن لا يليق بمرواته ان يأخذه منه ويطلعن فيه عرفاً فقال الله تعالى النبي اولى بالمؤمنين جواباً عن ذلك السؤال وتقريره هو ان دفع الحاجات على مراتب دفع حاجة الاجانب ثم دفع حاجة الاقارب الذين على حواشي النسب ثم دفع حاجة الاصول والفصول ثم دفع حاجة النفس والاول عرفادون الثاني وكذلك شرعاً فان العاقلة تتحمل الدية عنهم ولا تتحملها عن الاجانب والثاني دون الثالث أيضاً وهو ظاهر بدليل النفقة والثالث دون الرابع فان النفس تقدم على الغير واليه اشار النبي عليه الصلاة والسلام بقوله ابدأ بنفسك ثم بمن تعول اذا علمت هذا فالانسان اذا كان معه ما يغطي به احدهما الرجلين او يدفع به حاجة عن احدهما بدنه فلو اخذ الغطاء من احدهما وغطى به الآخر لا يكون لأحد ان يقول له لم فعلت فضلاً من ان يقول بئسما ما فعلت اللهم الا ان يكون احدهما العضوين اشرف من الآخر مثل ما اذا وقي الانسان عينه بيده ويدفع البرد عن رأسه الذي هو معدن حواسه ويترك رجله تبرد فانه الواجب عقلاً ان يعكس الامر يقال له لم فعلت واذا تبين هذا فالنبي صلى الله عليه وسلم اولى بالمؤمن من نفسه فلو دفع المؤمن حاجة نفسه دون حاجة نبيه يكون مثله مثل من يدهن شعره ويكشف رأسه في برد مفرط قاصداً به تربية شعره ولا يعلم انه يؤذى رأسه الذي لا نبات لشعره الا منه فكذلك دفع حاجة النفس لفراغها الى عبادة الله تعالى ولا علم بكيفية العبادة الا من الرسول عليه الصلاة والسلام فلو دفع الانسان حاجته للعبادة فهو ليس دفعاً للحاجة لان دفع الحاجة ما هو فوق تحصيل المصلحة وهذا ليس فيه مصلحة فضلاً عن ان يكون حاجة واذا كان للعبادة فترك النبي الذي منه يتعلم كيفية العبادة في الحاجة ودفع حاجة النفس مثل تربية الشعر مع اهمال امر الرأس فتبين ان النبي صلى الله عليه

لنعلوها وجاؤها (وما تلبثوا بها) بالفتنة اي ما لبثوها وما اخرجوها (الا يسيراً) ربما يسمع السؤال والجواب من الزمان فضلاً عن التعلل باختلال البيوت مع سلامتها كما فعلوا الآن وقيل ما لبثوا بالمدينة بعد الارتداد الا يسيراً والاول هو اللائق بالمقام هذا واما تخصيص فرض الدخول بتلك المساكن المتحيزة فمع منافاته للعموم المستفاد من تجريد الدخول عن الفاعل ففيه ضرب من فساد الوضع لما عرفت من ان مساق النظام الكريم لبيان انهم اذا دعوا الى الحق تعالوا بشئ يسير وان دعوا الى الباطل سارعوا اليه ذكر ذي اثر من غير صارف يلوهم ولا عاطف يثنيهم ففرض الدخول عليهم من جهة المساكن المذكورة واسناد سؤال الفتنة والدعوة الى الكفر الى طائفة اخرى مع ان المساكن هم المعروفون بمدواة الدين المباشرون لقتال المؤمنين المصرون على الاعراض عن الحق المجدون في الدعاء الى الكفر والضلال بعزل من التقريب (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار) فان بنى حارثة عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد حين فشلوا ان لا يعودوا لمثله وقيل هم قوم غابوا عن وقعة بدر ورأوا ما اعطى الله اهل بدر من الكرامة والفضيلة فقالوا لئن شهدنا الله قتالاً لنقاتلن (وكان عهد الله مسؤولاً) مطلوباً مقتضى حتى يوفى به وقيل مسئولاً عن الوفاء به ومجازى عليه (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتن من الموت او القتل) فانه لا بد لكل شخص من حلف انفسه او قتل سيف في وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه (وسلم)

العلم (واذن لا تمتعون الا قليلا) اي وان تفعلوا الفرائض بالاعتناء بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الا تمتعاً قليلاً او زماناً قليلاً (قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءاً او اراد بكم رحمة) اي اوصيكم بسوء (٧٧٣) ان اراد بكم رحمة فاختصر الكلام او جل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع (ولا يجدون لهم من

دون الله ولياً) ينفعهم (ولا نصيراً) يدفع عنهم الضرر (قد يعلم الله المعوقين منكم) اي المشبطين للناس من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون (والقائلين لاخوانهم) من منافقي المدينة (هلم الينا) وهو صوت سمى به فعل متعمد نحو احضر او قرب ويستوى فيه الواحد والجماعة على لغة اهل الحجاز وامابنوتميم فيقولون هلم يارجل وهلموا يارجال اي قربوا انفسكم اليها وهذا يدل على انهم عند هذا القول خارجون من المعسكر متوجهون نحو المدينة (ولا يأتون البأس) اي الحراب والقتال (الا قليلاً) اي اتيانا او زماناً او بأساً قليلاً فانهم يعتذرون ويثبطون ما يمكن لهم ويخرجون مع المؤمنين بوهولهم انهم معهم ولا تراهم يبارزون ويقاتلون الا شيئاً قليلاً اذا اضطروا اليه كقوله تعالى ما قاتلوا الا قليلاً وقيل انه من تمة كلامهم معناه ولا يأتى اصحاب محمد حرب الا حزاب ولا يقاومونهم الا قليلاً (اشهية عليكم) اي بخلاء عليكم بالمعاونة او النفقة في سبيل الله او الظفر والغنيمة جمع شعيح ونصبه على الحالية من فاعل يأتون او من المعوقين او على الذم (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور اعينهم) في احداهم (كالذي يغشى عليه من الموت) صفة لمصدر

وسلم اذا اراد شيئاً حرم على الامة التعرض اليه في الحكمة الواضحة * ثم قال تعالى (وازواجه امهاتهم) تقريراً آخر وذلك لان زوجة النبي صلى الله عليه وسلم ما جعلها الله تعالى في حكم الام الا لقطع نظر الامة عما يتعلق به غرض النبي عليه الصلاة والسلام فاذا تعلق خاطرهم بامرأة شاركت الزوجات في التعلق فحرمت مثل ما حرمت ازواجه على غيره فلو قال قائل كيف قال وازواجه امهاتهم وقال من قبل وما جعل ازواجكم الا التي تظاهرون منهن امهاتكم اشارة الى ان غير من ولدت لا تصير اما بوجه ولذلك قال تعالى في موضع آخر ان امهاتكم الا اللاتي ولدنهم فنقول قوله تعالى في الآية المتقدمة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل جواب عن هذا معناه ان الشرع مثل الحقيقة ولهذا يرجع العاقل عند تعذر اعتبار الحقيقة الى الشريعة كما ان امرأتين اذا ادعت كل واحدة ولد ابينه ولم يكن لهما بينة وحلفت احدهما دون الاخرى حكم لهما بالولد وان تبين ان التي حلفت دون البلوغ او بكر بينة لا يحكم لهما بالولد فعلم ان عند عدم الوصول الى الحقيقة يرجع الى الشرع لابل في بعض المواضع على السدور تغلب الشريعة الحقيقة فان الزاني لا يجعل أباً بالولد الزنا اذا ثبت هذا فالشارع له الحكم فقول القائل هذه أمي قول يفهم لا عن حقيقة ولا يترتب عليه حقيقة واما قول الشارع حق والذي يؤيده هو ان الشارع به الحقائق حقائق فله ان يتصرف فيها لا ترى ان الام ما صارت أما لا يخلق الله الولد في رحمتها ولو خلقه في جوف غيرها لكانت الام غيرها فاذا كان هو الذي يجعل الام الحقيقية اما فله ان يسمى امرأة اما ويعطيها حكم الامومة والمعقول في جعل ازواجه امهاتنا هو ان الله تعالى جعل زوجة الأب محرمة على الابن لان الزوجة محل الغيرة والتنازع فيها فان تزوج الابن بمن كانت تحت الاب يفضى ذلك الى قطع الرحم والعقوق لكن النبي عليه الصلاة والسلام اشرف واعلى درجة من الاب واولى بالارضاء فان الاب يربي في الدنيا فحسب والنبي عليه الصلاة والسلام يربي في الدنيا والآخرة فوجب ان تكون زوجاته مثل زوجات الآباء فان قال قائل فلم يقل ان النبي أبوك ويحصل هذا المعنى اولم لم يقل ان ازواجه ازواج أبيكم فنقول الحكمة وهي ان النبي لما بينا انه اذا اراد زوجة واحداً من الامة وجب عليه تركها ليتزوج بها النبي عليه الصلاة والسلام فلو قال انت ابوهم لحرم عليه زوجات المؤمنين على التأيد ولا نه لما جعله اولي بهم من انفسهم والنفس مقدم على الاب لقوله عليه الصلاة والسلام ابدا بنفسك ثم بمن تعول ولذلك فان المحتاج الى القوت لا يجب عليه صرفه الى الاب ويجب عليه صرفه الى النبي عليه الصلاة والسلام ثم ان ازواجه لهم حكم زوجات الاب حتى لا تحرم اولادهم على المؤمنين ولا اخواتهن ولا امهاتهن وان كان الكل يحرم في الام الحقيقية والرضاعية * ثم قال تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروفاً كان ذلك في الكتاب

ينظرون احوال من فاعله او مصدر تدور احوال من اعينهم اي ينظرون نظراً كأننا كنظر المغشى عليه من معالجة سكرات الموت حذرنا وخورنا ولو اذابك او ينظرون كاشين كالذي الخ اوتدورا عينهم دورانا كاشاً

كدوران عينه وتدور أعينهم كائنه كمينه (فاذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلقوكم) ضربوكم (بالسنة حداد) وقالوا وفروا قسمتنا فانا شاهدناكم وقتلنا معكم وبكنا غلبتم عدوكم وبنائصرتم عليه والسلق البسط بقهر باليد (٧٧٤) اوباللسان وقرئ صلوقكم (اشحة على الخير) نصب على

مسطورا) اشارة الى الميراث وقوله الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروفا اشارة الى الوصية يعني ان اوصيتهم فغير الوارثين اولى وان لم توصوا فالوارثون اولى بميراثكم وبما تركتم فان قيل فعلى هذا أى تعلق للميراث والوصية بما ذكرت نقول تعلق قوى خفى لا يتبين الا لمن هداه الله بنوره وهو ان غير النبي عليه الصلاة والسلام في حال حياته لا يصير له مال الغير وبعد وفاته لا يصير ماله لغير ورثته والنبي عليه الصلاة والسلام في حال حياته كان يصير له مال الغير اذا اراده ولا يصير ماله لورثته بعد وفاته كأن الله تعالى عوض النبي عليه الصلاة والسلام عن قطع ميراثه بقدرته على تملك مال الغير وعوض المؤمنين بان ما تركه يرجع اليهم حتى لا يكون حرج على المؤمنين في ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد شيئا يصير له ثم يموت ويبقى لورثته فيموت عليهم ولا يرجع اليهم فقال تعالى واولو الارحام بعضهم اولى ببعض يعني بينكم التوارث فيصير مال احدهم لغيره بالارث والنبي لا توارث بينه وبين اقاربه فينبغي ان يكون له بدل هذا انه اولى في حياته بما في ايديكم (الثاني) هو ان الله تعالى ذكر دليلا على ان النبي عليه الصلاة والسلام اولى بالمؤمنين وهو ان اولى الارحام بعضهم اولى ببعض ثم اذا اراد احد برامع صديق فيوصي له بشي فيصير اولى من قريبه وكأنه بالوصية قطع الارث وقال هذا مالى لا ينتقل عني الا الى من اریده فكذلك الله تعالى جعل لصديقه من الدنيا ما اراده ثم ما يفضل منه يكون لغيره وقوله كان ذلك في الكتاب مسطورا فيه وجهان (احدهما) في القرآن وهو آية المواريث والوصية (والثاني) في الاصح المحفوظ * ثم قال تعالى (واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا) وجه تعلق الآية بما قبلها هو ان الله تعالى لما امر النبي عليه الصلاة والسلام بالاتقاء بقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله واكده بالحكاية التي خشي فيها الناس لكي لا يخشى فيها احدا غيره وبين انه لم يرتكب امرا يوجب الخشية بقوله النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم اكده بوجه آخر وقال واذا اخذنا من النبيين كائنه قال اتق الله ولا تخف احدا واذا ذكر ان الله اخذ ميثاق النبيين في انهم يبلغون رسالات الله ولا يمنعهم من ذلك خوف ولا طمع وفيه مسائل (المسئلة الاولى) المراد من الميثاق المأخوذ من النبيين ارسالهم وامرهم بالتبليغ (المسئلة الثانية) خص بالذكر اربعة من الانبياء وهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى لان موسى وعيسى كان لهما في زمان نبينا قوم وامة فذكرهما احتجاجا على قومهما وابراهيم كان العرب يقولون بفضلته وكانوا يتبعونه في الشعائر بعضها ونوحا لانه كان اصلا ثانيا للناس حيث وجد الخلق منه بعد الطوفان وعلى هذا لو قال قائل فآدم كان اولى بالذكر من نوح فنقول خلق آدم كان للعمارة ونبوته كانت مثل الارشاد للاولاد ولهذا لم يكن في زمانه اهلاك قوم ولا تعذيب وامانوح فكان مخلوقا للنبوة وارسل للانذار ولهذا اهلك قومه واغرقوا (المسئلة الثالثة) في كثير من المواضع يقول الله

الحالية او الذم ويؤيده القراءة بالرفع (اولئك) الموصوفون بما ذكر من صفات السوء (لم يؤمنوا) بالاخلاص (فأحبط الله اعمالهم) اى اظهر بطلانها اذ لم يثبت لهم اعمال فتبطل اوابطل تصديقهم ونفاقهم فلم يبق مستتبعا لمنفعة دنيوية اصلا (وكان ذلك) الاحباط (على الله يسيرا) هينا وتخصيص يسره بالذكر مع ان كل شئ عليه تعالى يسير لبيان ان اعمالهم حقيقة بأن يظهر حبوطها لسكمال تعاضد الدواعي وعدم الصوارف بالكلية (يحسبون) الاحزاب لم يذهبوا) اى هؤلاء لجنبهم يظنون ان الاحزاب لم ينهزموا ففروا الى داخل المدينة (وان يأت الاحزاب) كرة ثانية (يودوا وانهم يادون في الاصراب) تمنوا انهم خارجون الى البدو حاصلون بين الاصراب وقرئ بدى جمع باد كفاذ وغزى (يسألون) كل قادم من جانب المدينة وقرئ يسألون اى يتساءلون ومعناه يقول بعضهم لبعض ماذا سمعت ماذا بلغك او يتساءلون الاصراب كما يقال رأيت الهلال وتراءى بناء فان صيغة التفاعل قد تجرد عن معنى كون ما سمت اليه فاعلا من وجه ومفعولا من وجه ويكتفى بتعدد الفاعل كما في المثال المذكور وظائره (عن انبيائكم) عما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) هذه الكرة ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال (ماقاتلوا الا قليلا) رياء وخوفا من التعيير (لقد كان لكم في رسواله اسوة حسنة) خصلة حسنة حقها ان يؤتى بها كالثبات في الحزب ومقاساة الشدائد وهو في نفسه قدوة يحق التأسي به كقولك في البيضة عشرون منا حديثا اى هي في نفسها هذا القدر (عيسى)

من الحديد وقرئ بكسر الهمزة وهى لغة فيها (ان كان يرجو الله واليوم الآخر) اي ثواب الله او لقاءه او ايام الله واليوم الآخر
مخصوصا وقيل هو مثل قولك ارجو زيدا وفضله (٧٧٥) فان اليوم الآخر من ايام الله تعالى وان كان صلة حسنة او صفة لها وقيل بدل

من لكم والا كثرون على ان ضمير
المخاطب لا يبدل منه (و ذكر الله)
اي وقرن بالرجاء ذكر الله
(كثيرا) اي ذكرا كثيرا او زمانا
كثيرا فان المثابرة على ذكره تعالى
تؤدي الى ملازمة الطاعة وبها
تحقق الانسواء برسول الله صلى الله
عليه وسلم (ولما رأى المؤمنون
الاحزاب) بيان لما صدر عن
خاص المؤمنين عند اشتباه الشؤن
واختلاط الظنون بعد حكاية
ما صدر عن غيرهم اي لما شاهدوهم
حسبا وصفوا لهم (قالوا هذا)
مشيرين الى ما شاهدوه من حيث
هو من غير ان يخطر ببالهم لفظ
يدل عليه فضلا عن تذكيره وتأنيته
فانهما من احكام اللفظ كما مر في قوله
تعالى فلما رأى الشمس بازغة قال
هذا ربى وجعله اشارة الى الخطب
او البلاء من نتائج النظر الجليل
فتدبرنم يجوز التذكير باعتبار
الخبر الذى هو (ما وعدنا الله
ورسوله) فان ذلك العنوان اول
ما يخطر ببالهم عند المشاهدة
ومرادهم بذلك ما وعدوه بقوله
تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة
ولما يأتكم مثل الذين خلوا من
قبلكم مستهم البأساء والضراء
الى قوله تعالى ألا ان نصر الله
قريب وقوله عليه الصلاة والسلام
سيشتد الامر باجتماع الأحزاب
عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله
عليه الصلاة والسلام ان الأحزاب
سأترون اليكم بعد تسع ليال او
عشر وقرئ بكسر الراء وفتح
الهمزة (وصدق الله ورسوله) اي
نهر صدق خبر الله تعالى ورسوله
او صدقا في النصرة والثواب كما
صدقنا في البلاء واظهار الاسم
للتعظيم (وما زادهم) اي ما رأوه
مطلقا لا الذين حكيت محاسنهم

عيسى بن مريم والمسيح بن مريم اشارة الى أنه لأب له اذ لو كان لوقع التعريف به وقوله
وأخذنا منهم ميثاقا غليظا غلظ الميثاق هو سؤالهم عما فعلوا في الارسل كما قال تعالى
ولمسلن المرسلين وهذا لان الملك اذا أرسل رسولا وامره بشئ وقبله فهو ميثاق فاذا
أعلمه بأنه يسأل عن حاله في أفعاله واقواله يكون ذلك تعليفا للميثاق عليه حتى لا يزيد
ولا ينقص في الرسالة وعلى هذا يمكن أن يقال بأن المراد من قوله تعالى وكيف تأخذونه
وقد أفضى بعضكم الى بعض وأخذن منكم ميثاقا غليظا هو الاخبار بأنهم مسؤولون
عنها كما قال النبي عليه الصلاة والسلام كلكم راع وكلكم مسؤول وكما ان الله تعالى
جعل الرجال قوامين على النساء جعل الانبياء قامين بأمر أمتهم وارشادهم الى سبيل
الرشاد ثم قال تعالى (ليسئل الصادقين عن صدقهم واعد للكافرين عذابا اليما) يعنى
أرسل الرسل وعاقبة المكلفين اما حساب واما عذاب لان الصادق محاسب والكافر
معذب وهذا كما قال على عليه السلام الدنيا حلالها حساب وحرامها عذاب وهذا مما
يوجب الخوف العام فيتأكد قوله يا أيها النبي اتق الله ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا
اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فارس سلبنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله
بما تعملون بصيرا اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذ زاغت الابصار وبلغت
القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا) تحقيقا لما سبق من الامر بتقوى الله بحيث لا يبق
مع خوف من أحد وذلك لان في واقعة اجتماع الأحزاب واشتداد الامر على الاصحاب
حيث اجتمع المشركون بأسرهم واليهودى بأجمعهم ونزلوا على المدينة وعمل النبي عليه
السلام الخندق كان الامر في غاية الشدة والخوف بالغا الى الغاية والله دفع القوم عنهم
من غير قتال وآمنهم من الخوف فينبغى ان لا يخاف العبد غير ربه فانه كاف امره
ولا يأمن مكره فانه قادر على كل ممكن فكان قادرا على ان يقهر المسلمين بالكفار مع انهم
كانوا ضعفاء كما قهر الكافرين بالمؤمنين مع قوتهم وشوكتهم وقوله فأرسلنا عليهم ريحا
وجنودا لم تروها اشارة الى ما فعل الله بهم من ارسال ريح باردة عليهم في ليلة شتائية
وارسال الملائكة وقذف الرعب في قلوبهم حتى كان البعض يلتزق ببعض من خوف
الخليل في جوف الليل والحكاية مشهورة وقوله وكان الله بما تعملون بصيرا اشارة الى ان
الله علم التجاءكم اليه ورجاءكم فضله فنصركم على الاعداء عند الاستعداد وهذا تقرير
لوجوب الخوف وعدم جواز الخوف من غير الله فان قوله فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا
لم تروها اي الله يقضى حاجتكم وانتم لاترون فان كان لا يظهر لكم وجه الأمن فلا
تلتفتوا الى عدم ظهوره لكم لانكم لاترون الاشياء فلا تخافون غير الله والله بصير بما
تعملون فلا تقولوا بأننا نفعل شيئا وهو لا يبصره فانه بكل شئ بصير وقوله اذ جاؤكم من
فوقكم ومن اسفل منكم بيان لشدة الامر وغاية الخوف وقيل من فوقكم اي من جانب
الشرق ومن اسفل منكم من جانب الغرب وهم اهل مكة وزاغت الابصار اي مالت عن سمتها

(الايمان) بالله تعالى وبمواعيده (وتسليما) لاوامره ومقاديره (من المؤمنين) اي المؤمنين بالاخلاص

خاصة (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول عليه الصلاة والسلام والمقاتلة لاعداء الدين وهم رجال من الصحابة رضي الله عنهم نذروا انهم اذا التقوا جربا مع رسول الله صلى الله (٧٧٦) عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد

فلم تلت الى العدو لكثرة وبلغت القلوب الخناجر كناية عن غاية الشدة وذلك لان القلب عند الغضب يندفع وعند الخوف يجمع فيتقلص فيلتصق بالحجارة وقد يفضى الى ان يسد مجرى النفس فلا يقدر المرء يتنفس ويموت من الخوف ومثله قوله تعالى حتى اذا بلغت الخلقوم وقوله وتظنون بالله الظنونا الالف واللام يمكن ان يكونا بمعنى الاستغراق مبالغة يعنى تظنون كل ظن لان عند الامر العظيم كل احد يظن شيئا ويمكن ان يكون المراد ظنونهم المعهودة لان المعهود من المؤمن ظن الخير بالله كما قال عليه السلام ظنوا بالله خيرا ومن الكافر الظن السوء كما قال تعالى ذلك ظن الذين كفروا وقوله ان يتبعون الا الظن فان قال قائل المصدر لا يجمع فما الفائدة في جمع الظنون فنقول لاشك في انه منصوب على المصدر ولكن الاسم قد يجعل مصدرا كما يقال ضربته سياطا وأدبته مرارا فكأنه قال ظننتم ظنا بعد ظن اي ما ثبتتم على ظن فالفائدة هي ان الله تعالى لو قال تظنون ظنا جاز ان يكونوا مصيبين فاذا قال ظنونا تبين ان فيهم من كان ظنه كاذبا لان الظنون قد تكذب كلها وقد تكذب بعضها اذا كانت في امر واحد مثاله اذا رأى جمع من بعيد جسما وظن بعضهم انه زيد وآخرون انه عمرو وقوم ثالث انه بكر ثم ظهر لهم الحق قد يكون الكل مخائين والمرئ شجر او حجر وقد يكون احدهم مصيبا ولا يمكن ان يكونوا كلهم مصيبين فنقوله الظنونا اذا ان فيهم من أخسأ الظن ولو قال تظنون بالله ظنا ما كان يفيد هذا ثم قال تعالى (هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلا لا شديدا) اي عند ذلك امتحن الله المؤمنين فتميز الصادق عن المنافق والامتحان من الله ليس لاستبانه الامر له بل لحكمة أخرى وهي ان الله تعالى عالم بما هم عليه لكنه اراد اظهار الامر لغيره من الملائكة والانبياء كما ان السيد اذا علم من عبده المخالفة وعزم على معاقبته على مخالفته وعنده غيره من العبيد وغيرهم فيأمره بأمر عالما بأنه يخالفه فيبين الامر عند الغير فتقع المعاقبة على احب من الوجوه حيث لا يقع لأحد انها بظلم او من قلة حلم وقوله وزلزلوا اي ازعجوا وحرخوا فن ثبت منهم كان من الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وبذكر الله لم ينموا مرة أخرى وهم المؤمنون حقا ثم قال تعالى (واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان يوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا) فسر الظنون وبينها فظن المنافقون ان ما قال الله ورسوله كان زورا ووعدهما كان ضرورا حيث قيل عوا بأن الغلبة واقعة وقوله واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم اي لا وجه لأقامتكم مع محمد كما يقال لا إقامة على الذل والهوان اي لا وجود لها ويثرب اسم للبيعة التي هي المدينة فارجعوا اي عن محمد واتفقوا مع الاحزاب تخرجوا من الاحزان ثم السامعون عزموا على الرجوع واستأذنوه وتعلوا بأن يوتنا عورة اي فيها خلل لا يأمن صاحبها السارق على متاعه والعدو على

بن زيد بن عمرو بن نفيل وحجرة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ومعنى صدقوا اتوا بالصدق من صدقني اذا قال لك الصدق ومحل ما عاهدوا الله عليه اما بطرح الخافض منه واليسال الفعل اليه كما في قولهم صدقني سن بكر ما في سته واما بجعل المعاهد عليه مصدوقا على المجاز كما نهم خاطبه وخطاب من قال لكو مائه * فحرفتي الاعداء ان لم تحري وقالوا له سنفي بك وحيث وفوا به فقد صدقوه ولو كانوا نكثوه لكدبوه ولكن مكدوبا (فهم من قضى نحبه) تفصيل لحال الصادقين وتقسيم لهم الى قسمين والنحب النذر وهو ان يلتزم الانسان شيئا من اعماله ويوجهه على نفسه وقضاؤه الفراغ منه والوفاء به ومحل الجار والمجرور الرفع على الابتداء على احد الوجهين المذكورين في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله الآية اي قبحه منهم او قبحه منهم من خرج عن العهدة كعمره ومصعب بن عمير وأنس بن النضر عم أنس بن مالك وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم اجمعين فانهم قد قضوا نذرهم سواء كان النذر على حقيقته بأن يكون ما نذروه افعالهم الاختيارية التي هي المقاتلة المغياة بما ليس منها ولا يدخل تحت النذر وهو الموت شهيدا او كان مستعارا لا التزامه على ما سيأتي (وممن) اي وبعضهم او وبعض منهم (من ينتظر) اي قضاء نحبه لكونه مؤقنا كعثمان وطلحة وغيرهما ممن استشهد بعد ذلك رضوان الله تعالى عليهم اجمعين فانهم مستمرون على نذرهم قد قضوا بعضها وهو الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والقنال الى (اتباعه)

حين نزول الآية الكريمة ومنتظرون لقضاء بعضها الباقي (٧٧٧) وهو القتال الى الموت شهيداً وهذا يجوز ان يكون الخب مستعاراً

لالتزام الموت شهيداً اما بتزليل اسبابه التي هي افعال اختيارية للناذر منزلة التزام نفسه واما بتزليل نفسه منزلة اسبابه واما الالتزام عليه وهو الانسب بمقام المدح واما كان في وصفهم بالانتظار المنبئ عن الرغبة في المنتظر شهادة حقة بكمال اشتياقهم الى الشهادة واما ما قيل من ان الخب استعير للموت لانه كنذر لازم في رقبة كل حيوان فسخ للاستعارة وذهب برونقها واخراج للنظم الكريم عن مقتضى المقام بالكلية (وما بدلوا) عطف على صدقوا وفاعله فاعله اي ما بدلوا وعهدهم وما غيروا (تبديلاً) اي تبديلاً لا اصلاً ولا وصفاً بل ثبتوا عليه راغبين فيه مراعين لحقوقه على احسن ما يكون اما الذين قضوا فظاهر واما الباقيون فيشهد به انتظارهم اصدق شهادة وتعميم عدم التبديل للفريق الاول مع ظهور حالهم للايدان بمساواة الفريق الثاني لهم في الحكم ويجوز ان يكون ضمير بدلوا للمنتظرين خاصة بناء على ان المحتاج الى البيان حالهم وقد روى ان طلحة رضى الله عنه ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد حتى اصببت يده فقال عليه الصلاة والسلام اوجب طلحة الجنة وفي رواية اوجب طلحة وعنه عليه الصلاة والسلام في رواية جابر رضى الله عنه من سره ان ينظر الى شهيد يمشي على الارض فليتنظر الى طلحة ابن عبيد الله وفي رواية عائشة رضى الله عنها من سره ان ينظر الى شهيد يمشي على الارض وقد قضى نحباً فليتنظر الى طلحة وهذا يشير الى انه من الاولين حكماً (ليجزى الله الصادقين بصدقهم) متعلق بضمير مستأنف مسوق

اتباعه ثم بين الله كذبهم بقوله وما هي بعورة وبين قصدهم وما تكن صدورهم وهو الفرار وزوال القرار بسبب الخوف ثم قال تعالى (ولودخلت عليهم من اقطارها ثم سئلوا الفتنة لا تؤنها وما تلبثوا بها الا يسيراً) اشارة الى ان ذلك الفرار والرجوع ليس لحفظ البيوت لان من يفعل فعلاً لغرض فاذا فات الغرض لا يفعله كمن يبذل المال لكي لا يؤخذ منه بيته فاذا اخذ منه البيت لا يبذله فقال الله تعالى هم قالوا بأن رجوعنا عنك لحفظ بيوتنا ولو دخلها الاحزاب واخذوها منهم لرجعوا ايضاً وليس رجوعهم عنك الا بسبب كفرهم وحبهم الفتنة وقوله ولودخلت عليهم احتمال ان يكون المراد المدينة واحتمل ان يكون البيوت وقوله وما تلبثوا بها يحتمل ان يكون المراد الفتنة الا يسيراً فانها تزول وتكون العاقبة للمتقين ويحتمل ان يكون المراد المدينة او البيوت اي ما تلبثوا بالمدينة الا يسيراً فان المؤمنين يخرجونهم ثم قال تعالى (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان عهد الله مسؤولاً قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل) بيانا لفساد سيرتهم وقبح سيرتهم لنقضهم العهود فانهم قبل ذلك تخلفوا واطهروا عذرا وندما وذكروا ان القتال لا يزل لهم قدما ثم هددتهم بقوله وكان عهد الله مسؤولاً وقوله قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل اشارة الى ان الامور مقدرة لا يمكن الفرار مما وقع عليه القرار وما قدره الله كائن من امر بشي اذا خالفه بقي في ورطة العقاب آجلاً ولا ينتفع بالمخالفة عاجلاً ثم قال تعالى (واذا لستم الا قليلاً) كانه يقول وفررتم منه في يومكم مع انه خير مما كنتم لما كنتم بل لستم الا قليلاً فاعاقل لا يرغب في شيء قليل مع انه يفوت عليه شيئاً كثيراً فلا فرار لكم ولو كان لما متمتع بعد الفرار الا قليلاً ثم قال تعالى (قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءاً او اراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً) بيانا لما تقدم من قوله لن ينفعكم الفرار وقوله ولا يجدون لهم من دون الله تقرير لقوله من ذا الذي يعصمكم اي ليس لكم ولي يشفع لحبته اياكم ولا نصير ينصركم ويدفع عنكم سوء اذا اتاكم ثم قال تعالى (قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هم لنا ولا يأتون البأس الا قليلاً اشحذ عليكم) اي الذين يتباطون المسلمين ويقولون تعالوا الينا ولا تقاتلوا مع محمد صلى الله عليه وسلم وفيهم وجهان (احدهما) انهم المنافقون الذين كانوا يقولون لا نصار لا تقاتلوا أو اسلوا محمداً الى قريش (وثانيهما) اليهود الذين كانوا يقولون لاهل المدينة تعالوا الينا وكونوا معنا وهم بمعنى تعالوا واحضر ولا تجمع في لغة الحجاز وتجمع في غير هافيقا للجماعة هلموا وللنساء هلمن وقوله ولا يأتون البأس الا قليلاً يؤيد الوجه الاول وهو ان المراد منهم المنافقون وهو يحتمل وجهين (احدهما) لا يأتون البأس بمعنى يتخلفون عنكم ولا يخرجون معكم وحيث قوله تعالى اشحذ عليكم اي بخلاء حيث لا ينفقون في سبيل الله شيئاً (وثانيهما) لا يأتون البأس بمعنى لا يقاتلون معكم ويتعالمون عن الاشتغال بالقتال وقت

بطريق الفذلكة لبيان ماهو داع الى وقوع (٩٨) (را) (س) ما حكى من الاحوال والاقوال على التفصيل وغاية له كما مر في قوله

تعالى ليسأل الصادقين عن صدقهم كأنه قيل وقع جميع ما وقع (٧٧٨) ليجزى الله الصادقين بما صدر عنهم من الصدق والوفاء قولاً وفعلاً

(ويعذب المنافقين) بما صدر عنهم من الاعمال والأقوال المحكية (ان شاء) تعذيبهم (اوتوب عليهم) ان تابوا وقيل متعلق بما قبله من نفي التبديل المنطوق واثباته المعرض بـ كأن المنافقين قصدوا بالتبديل عاقبة السوء كما قصد الخالصون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى وقيل تعليل لصدقوا وقيل لما يفهم من قوله تعالى وما زادهم الا ايماناً وتسليماً وقيل لما استفاد من قوله تعالى ولما رأى المؤمنون الاحزاب كأنه قيل ابتلاهم الله تعالى بروية ذلك الخطب ليجزى الآية فتناً مل وبالله التوفيق (ان الله كان غفوراً رحيماً) أى لمن تاب وهو اعتراض فيه بحث الى التوبة وقوله تعالى (ورد الله الذين كفروا) رجوع الى حكاية بقية القصة وتفصيل تنمة النعمة المشار اليها اجتالا بقوله تعالى فأرسلنا عليهم ريحا وجنوداً لم تر وها معطوف اما على المضمر المقدر قبل قوله تعالى ليجزى الله كأنه قيل اثر حكاية الامور المذكورة وقع ما وقع من الحوادث ورد الله الخ وأما على ارسلنا وقد وسط بينهما بيان كون منازل بهم واقعة طامة تحيرت بها العقول والافهام وداهية تامة تحاكت منها الركب وزلت الاتدام وتفصيل ما صدر عن فريق اهل الايمان واهل الكفر والنفاق من الاحوال والاقوال لاظهار عظم النعمة وابانة خطرها الجليل ببيان وصولها اليهم عند غاية احتياجهم اليها أى فأرسلنا عليهم ريحا وجنوداً لم تر وها وردنا بذلك الذين كفروا والاتفات الى الاسم الجليل لتربية المهابة وادخال المروعة وقوله تعالى (نبيطهم) حال من الموصول أى ملغسين به

وكذا قوله تعالى (لم ينالوا خيراً) بتدخل او تعاقب أى غير ظافرين بخير أو الثانية بيان للاولى او استئناف (وكفى الله المؤمنين القتال) بما ذكر من ارسال الرياح والجنود (وكان

الحضور معكم وقوله اشحة عليكم أى بأنفسهم وابدانهم ثم قال تعالى (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور اعينهم كالذى يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد اشحة على الخير) اشارة الى غاية جبنهم ونهاية روعهم واعلم ان البخل شبه الجبن فلما ذكر البخل بين سلبه وهو الجبن والذي يدل عليه هو ان الجبان يبخل بماله ولا ينفقه في سبيل الله لانه لا يتوقع الظفر فلا يرجو الغنمة فيقول هذا انفاق لا بدله فيتوقف فيه واما الشجاع فيثيق الظفر والاغتنام فيهون عليه اخراج المال في القتال طمعا فيما هو اضعاف ذلك واما بالنفس والبدن فكذلك فان الجبان يخاف قرنه ويتصور القتل فيجبن ويترك الاقدام واما الشجاع فيحكم بالغلبة والنصر فيقدم وقوله تعالى فاذا ذهب الخوف سلقوكم أى غلبوكم بالسنة وأذوكم بكلامهم يقولون نحن الذين قتلنا وبنينا انتصرتتم وكسرتتم العدو وقهرتم ويطالبونكم بالقسم الاوفر من الغنمة وكانوا من قبل راضين من الغنمة بالاياب وقوله اشحة على الخير قيل الخير المال ويمكن ان يقال معناه انهم قليلوا الخير في الحالتين كثيروا الشر في الوقتين في الاول يخجلون وفي الآخر كذلك ثم قال تعالى (أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله اعمالهم وكان ذلك على الله يسيراً) يعنى لم يؤمنوا حقيقة وان اظهروا الايمان لفظاً فأحبط الله اعمالهم التى كانوا يأتون بها مع المسلمين وقوله وكان ذلك على الله يسيراً اشارة الى ما يكون في نظر الناظر كما في قوله تعالى وهو أهون عليه وذلك لان الاحباط اعدام واهدار واعداد الاجسام اذا نظر الناظر يقول الجسم اعدامه بتفريق اجزائه فان من احرق شيئاً يبقى منه رماذ ذلك لان الرماذ ان فرقته الرياح يبقى منه ذرات وهذا مذهب بعض الناس والحق هو ان الله يعدم الاجسام ويعيد ما يشاء منها واما العمل فهو في العين معدوم ان كان يبقى ببقى بحكمه وآثاره فاذا لم يكن له فائدة واعتبار فهو معدوم حقيقة وحكما فالعمل اذا لم يعتبر فهو معدوم في الحقيقة بخلاف الجسم ثم قال تعالى (يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا لو انهم يادون في الاعراب يستلون عن انبائكم واو كانوا فيلم ما قاتلوا الا قليلاً لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً) أى من غاية الجبن عند ذهابهم كانوا يخافونهم وعند مجيئهم كانوا يودون لو كانوا في البوادي ولا يكونون بين المقاتلين مع انهم عند حضورهم كأنهم غائبون حيث لا يقاتلون كما قال تعالى ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلاً ثم قال تعالى (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايماناً وتسليماً) لما بين حال المنافقين ذكر حال المؤمنين وهو انهم قالوا هذا ما وعدنا الله من الابتلاء ثم قالوا وصدق الله ورسوله في مقابلة قولهم ما وعدنا الله ورسوله الاغروا وقولهم وصدق الله ورسوله ليس اشارة الى ما وقع فانهم كانوا يعرفون صدق الله قبل الوقوع وانما هي اشارة الى بشارته وهو انهم قالوا هذا ما وعدنا الله

الله قويا) على احداث كل ما يريد (عزيزا) غالب على (٧٧٩) كل شيء (وانزل الذين ظاهروهم) اي عاونوا الاحزاب المردودة (من اهل

وقد وقع وصدق الله في جميع ما وعد فيقع الكل مثل فتح مكة وفتح الروم وفارس وقوله
ما زادهم الا ايمانا بوقوعه وتسليما عند وجوده * ثم قال تعالى (من المؤمنين رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه فمهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا ليجزى الله
الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء ويتوب عليهم ان الله كان غفورا رحيما ورد
الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا) اشارة
الى وفائهم بعهدهم الذي عاهدوا الله انهم لا يفارقون نبيه الا بالموت فمهم من قضى نحبه
اي قاتل حتى قتل فوفى بنذره والنحب النذر ومنهم من هو بعد في القتال ينتظر الشهادة
وفاء بالعهد وما بدلوا تبديلا بخلاف المنافقين فانهم قالوا لا نولى الا ديار فبدلوا قولهم
وولو ادبارهم وقوله ليجزى الله الصادقين بصدقهم اي بصدق ما وعدهم في الدنيا
والآخرة كما صدقوا ما وعيدهم ويعذب المنافقين الذين كذبوا واخلفوا وقوله ان شاء ذلك
فيمعهم من الايمان او يتوب عليهم ان اراد وانما قال ذلك حيث لم يكن قد حصل بأس النبي عليه
السلام عن ايمانهم وآمن بعد ذلك ناس منهم وقوله وكان الله غفورا حيث ستر ذنوبهم
ورحما حيث رحمهم ورزقهم الايمان فيكون هذا فيمن آمن بعده او نقول ويعذب
المنافقين مع انه كان غفورا رحما لكثرة ذنوبهم وقوة جرمهم ولو كان دون ذلك لغفر لهم
ثم بين بعض ما جازاهم الله به على صدقهم فقال ورد الله الذين كفروا بغيظهم اي مع
غيظهم لم يشفوا صدرا ولم يحققوا امرا وكفى الله المؤمنين القتال اي لم يحوجهم الى
قتال وكان الله قويا غير محتاج الى قتالهم عزيزا قادرا على استئصال الكفار واذلالهم

* ثم قال تعالى (وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم
الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا) اي عاونوهم من اهل الكتاب وهم بنو قريظة من
صياصيمهم من قلاعهم وقذف في قلوبهم الرعب حتى سلوا انفسهم للقتل واو لا ذهم
وتساءهم للسبي فريقا تقتلون وهم الرجال وتأسرون فريقا وهم الصبيان والنساء
(فان قيل) هل في تقديم المفعول حيث قال فريقا تقتلون وتأخير حيث قال وتأسرون
فريقا فائدة (قلت) قد اجبت ان ما من شيء من القرآن الا وله فوائد منها ما يظهر ومنها
ما لا يظهر والذي يظهر من هذا والله اعلم ان القائل يبدأ بالاهم فالاهم والاعرف فالاعرف
والا قرب فالاقرب والرجال كانوا مشهورين فكان القتل واردا عليهم والاسرى كانوا هم
النساء والصغار ولم يكونوا مشهورين والسبي والاسر اظهر من القتل لانه يبقى فيظهر
لكل احد انه اسير فقدم من المحليين ما هو اشتهر على الفعل القائم به وما هو اشتهر من الفعلين
قدمه على المحل الاخرى وان شئنا نقول بعبارة توافق المسائل الخوية فنقول قوله فريقا
تقتلون فعل ومفعول والاصل في الجمل الفعلية تقديم الفعل على المفعول والفاعل اما
انها جلة فعلية فلائها لو كانت اسمية لكان الواجب في فريق الرفع وكان يقول فريق منهم
تقتلونهم فلما نصب كان ذلك بفعل مضمر يفسره الظاهر تقديره تقتلون فريقا تقتلون

حصونهم (واموالهم) نقودهم وانما هم ومواسيهم روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للمهاجرين دون الانصار
فقاتل الانصار في ذلك فقال عليه الصلاة والسلام انكم في منازلكم فقال عمر رضي الله عنه اما تخميس كما خست يوم

بدر فقال عليه الصلاة والسلام لانما جعلت هذه لي طعمة دون الناس (٧٨٠) قالوا رضينا بما صنع الله ورسوله (وارضالم تطؤها)

والحامل على مثل هذا الكلام شدة الاهتمام ببيان المفعول وههنا كذلك لانه تعالى لما ذكر حال الذين ظاهروهم وانه قذف في قلوبهم الرعب فلو قال تقتلون الى ان يسمع السامع مفعول تقتلون يكون زمان وقد يمنعه مانع فيفوته فلا يعلم انهم هم المقتولون فأما اذا قال فريقا مع سبق في قلوبهم الرعب الى سماعه يستمع الى اتمام الكلام واذا كان الاول فعلا ومفعولا قدم المفعول لفائدة عطف الجملة الثانية عليها على الاصل فعدم تقديم الفعل لزوال موجب التقديم اذا عرف حالهم وما يجي بعده يكون مصر و قال اليهم واو قال بعد ذلك وفريقا تأسرون فن سمع فريقا ربما يظن ان يقال فيهم يطلقون اولا يقدرون عليهم فكان تقديم الفعل ههنا اولى وكذلك الكلام في قوله وانزل الذين ظاهروهم وقوله وقذف فان قذف الرعب قبل الانزال لان الرعب صار سبب الانزال ولكن لما كان الفرح في انزالهم اكثر قدم الانزال على قذف الرعب والله اعلم ثم قال تعالى (واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضالم تطؤها وكان الله على كل شيء قديرا) فيه ترتيب على ما كان فان المؤمنين اولاً تملكوا ارضهم بالنزول فيها والاستيلاء عليهم ثم تملكوا اديارهم بالدخول عليهم واخذوا اموالهم التي كانت في بيوتهم وقوله وارضالم تطؤها قيل المراد القلاع وقيل المراد الروم وارض فارس وقيل كل ما يؤخذ الى يوم القيامة وكان الله على كل شيء قديرا هذا يؤيد قول من قال ان المراد من قولهم وارضالم تطؤها هو ماسيؤخذ بعد بني قريظة ووجهه هو ان الله تعالى لما ملكهم تلك البلاد ووعدهم بغيرها دفع استبعاد من لا يكون قوى الاتكال على الله تعالى وقال اليس الله ملككم هذه فهو على كل شيء قدير يملككم غيرها ثم قال تعالى (يا ايها النبي قل لا اؤاجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعن واسر حكن سرا حجيلا وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للمحسنات منكن اجرا عظيما) وجه التعلق هو ان مكارم الاخلاق منحصرة في شيئين التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله والى هذا اشار عليه الصلاة والسلام بقوله وما ملكك ايمانكم ثم ان الله تعالى لما ارشده الى ما يتعلق بجانب التعظيم لله بقوله يا ايها النبي اتق الله ذكر ما يتعلق بجانب الشفقة وبدأ بالزوجات فانهم اولى الناس بالشفقة ولهذا قدمهن في النفقة وفي الآية مسائل فقهية (منها) ان التخيير هل كان واجبا على النبي عليه السلام ام لا فنقول التخيير قولا كان واجبا من غير شك لانه ابلاغ الرسالة لان الله تعالى لما قال له قل لهم صار من الرسالة واما التخيير معنى فبني على ان الامر للوجوب ام لا والظاهر انه للوجوب (ومنها) ان واحدة منهن لو اختارت الفراق هل كان يصير اختيارها فراقا والظاهر انه لا يصير فراقا وانما تبين المختارة نفسها بابانة من جهة النبي صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى فتعالين امتعن واسر حكن سرا حجيلا (ومنها) ان واحدة منهن ان اختارت نفسها وقلنا بأنها لا تبين الابابانة من جهة النبي عليه السلام فهل كان يجب على النبي عليه

اي اورثكم في علمه وتقديره ارضا لم تقبضوها بعد كفارس والروم وقيل كل ارض تقبض الى يوم القيامة وقيل خير (وكان الله على كل شيء قديرا) فقد شاهدتم بعض مقدوراته من ايراث الاراضي التي تسلموها فقبضوها عليها ما عداها (يا ايها النبي قل لا اؤاجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا) اي السعة والتمتع فيها (وزينتها) وزخارفها (فتعالين) اي اقبلن بارادتكين واختياركن لاحدى الحصلتين كما يقال اقبل يخاصمني وذهب يكلمني وقام يهددني (امتعن) بالجزم جوابا للاسر وكذا (واسر حكن) اي اعطكن المتعة واطلقكن (سرا حا حجيلا) طلاقا من غير ضرار وقرئ بالرفع على الاستثناف روى ابن سألته عليه الصلاة والسلام ثياب الزينة وزيادة النفقة فقلت فبدأ اعاشة فخيرها فاخترت الله ورسوله والدار الآخرة ثم اختارت الباقيات اختيارها فشكرهن الله ذلك فزل لا يحل لك النساء من بعدواختلف في ان هذا التخيير هل كان تفويض الطلاق اليهن حتى يقع الطلاق بنفس الاختار اولا فذهب الحسن وقتادة واكثر اهل العلم الى انه لم يكن تفويض الطلاق وانما كان تخييرا لهن بين الارادتين على انهن ان اردن الدنيا فارقن عليه الصلاة والسلام كما ينبي عنه قوله تعالى فتعالين امتعن واسر حكن وذهب آخرون الى انه كان تفويضا للطلاق اليهن حتى لو ائمن اخترن انفسهن كان ذلك طلاقا وكذا اختلف في حكم

التخيير فقال ابن عمر وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم اذا خير رجل امرأته فاخترت زوجها لا يقع شيء (السلام) اصلا له اختارت نفسها وقعت طلقة بأثة عندنا ورجعية عند الشافعي وهو قول عزمين عبد العزيز وابن ابي ليلى وسفيان وروى

عن زيد بن ثابت أنها ان اختارت زوجها يقع طلاقه (٧٨١) واحدة وان اختارت نفسها يقع ثلاث طلاقات وهو قول الحسن ورواية عن مالك

وروى عن علي رضي الله عنه انها ان اختارت زوجها فو واحدة رجعية وان اختارت نفسها فواحدة بائن وروى عن عائشة انها ان اختارت زوجها لا يقع شيء أصلا وعليه إجماع فقهاء الأمصار وقد روى عن عائشة رضي الله عنها خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعد طلاقا وتقديم التمتع على التسريح من باب الكرم وفيه قطع لمعاذيرهن من أول الأمر والمتعة في المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها صداق عند العقد واجبة عندنا وفيما عداهن مستحبة وهي درع وخار ومخوفة بحسب السعة والاقتار إلا ان يكون نصف مهرها أقل من ذلك فينثنيجب لها الأقل منهما ولا ينقص عن خمسة دراهم (وان كنتان تردن الله ورسوله) أي تردن رسوله وذكر الله عز وجل للايذان بحالته عليه الصلاة والسلام عنده تعالى (والدار الآخرة) أي نعيمها الذي لا قدر عنده للانداء وما فيها جميعا (فإن الله أعد للمحسنات منكن) بمقابلته إحسانهن (أجرا عظيما) لا يقدر قدره ولا يبلغ غايته ومن للتبيين لأن كلهن محسنات وتجريد الشرطية الأولى عن الوعيد للمبالغة في تحقيق معنى التخيير والاختار عن شائبة الإكراه وهو السر فيما ذكر من تقديم التمتع على التسريح وفي وصف السراح بالجميل (يانساء النبي) تلوين للخطاب وتوجيه له لين لاظهار الاعتناء بصحةهن ونداؤهن ههنا وفيما بعده بالاضافة اليه عليه الصلاة والسلام لأنها التي يدور عليها ما يرد عليهن من الأحكام (من يأت منكن بفاحشة) بكبيرة (مبينة) ظاهرة القبح من بين بمعنى تبين وقرئ

السلام الطلاق أم لا الظاهر نظر إلى منصب النبي عليه السلام أنه كان يجب لأن الخلف في الوعد من النبي غير جائز بخلاف واحد منافاته لا يلزمه شرعا الوفاء بما يعد (ومنها) ان المختارة بعد البينونة هل كانت تحرم على غيره أم لا والظاهر أنها لا تحرم والا لا يكون التخيير ممكنا لها من التمتع بزينة الدنيا (ومنها) ان من اختارت الله ورسوله كان يحرم على النبي عليه الصلاة والسلام طلاقها أم لا الظاهر الحرمة نظرا إلى منصب الرسول عليه الصلاة والسلام على معنى ان النبي عليه السلام لا يباشره أصلا بمعنى انه لو أتى به لعوقب أو عوتب وفيها لطائف لفظية (منها) تقديم اختيار الدنيا إشارة إلى ان النبي عليه الصلاة والسلام غير ملتفت إلى جانبين غاية الالتفات وكيف وهو مشغول بعبادة ربه (ومنها) قوله عليه السلام اسرحكن سراحا جيلا إشارة إلى ما ذكرنا فان السراح الجميل مع التأذي القوي لا يجتمع في العادة فعلم ان النبي عليه الصلاة والسلام ما كان يتأثر من اختيارهن فراقه بدليل ان التسريح الجميل منه (ومنها) قوله وان كنتان تردن الله اعلام لهن بأن في اختيار النبي عليه السلام اختيار الله ورسوله والدار الآخرة وهذه الثلاثة هي الدين وقوله أعد للمحسنات منكن أي لمن عمل صالحا منكن وقوله تردن الله ورسوله والدار الآخرة فيه معنى الايمان وقوله للمحسنات لبيان الاحسان حتى تكون الآية في المعنى كقوله تعالى ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن وقوله تعالى من آمن وعمل صالحا وقوله الذين آمنوا وعملوا الصالحات والاجرا العظيم الكبير في الذات الحسن في الصفات الباقي في الاوقات وذلك لان العظيم في الاجسام لا يطلق الاعلى الزائد في الطول وفي العرض وفي العمق حتى لو كان زائدا في الطول يقال له طويل ولو كان زائدا في العرض يقال له عريض وكذلك العميق فاذا وجدت الامور الثلاثة قيل عظيم فيقال جبل عظيم اذا كان عاليا ممتدا في الجهات وان كان مرتفعا فحسب يقال جبل عال اذا عرفت هذا فأجر الدنيا في ذاته قليل وفي صفاته غير خال عن جهة فبحسب ما كوله من الضرر والثقل وكذلك في مشروبه وغيره من الذناب وغير دائم واجرا الآخرة كثير خال عن جهات القبح دائم فهو عظيم ثم قال تعالى (يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا) لما خيرهن النبي صلى الله عليه وسلم واخترن الله ورسوله أدبهن الله وهددهن للتوقي عما يسوء النبي عليه السلام ويقبح بهن من الفاحشة التي هي أصعب على الزوج من كل ما أتى به زوجته وأوعدهن بتضعيف العذاب وفيه حكمتان (احداهما) ان زوجة الغير تعذب على الزنا بسبب ما في الزنا من الفساد وزوجة النبي تعذب ان أنت به لذلك ولا يذاع قلبه والازراء بمنصبه وعلى هذا بنات النبي عليه السلام كذلك ولان امرأة لو كانت تحت النبي صلى الله عليه وسلم وأتت بفاحشة تكون قد اختارت غير النبي عليه السلام ويكون ذلك الغير خيرا عندها من النبي وأولى والنبي أولى من النفس التي هي أولى من الغير فقد نزلت منصب النبي مرتبتين فتعذب من العذاب

بفتح الياء والمراد بها كل ما اقترن من الكبائر وقيل هي عصيانهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونشورهن وطلبهن منه ما يشق عليه

او ما يضيق به ذرعه ويغتم لاجله وقرئ تأت بالفوقانية (يضاعف لها العذاب ضعفين) (٧٨٢) اي يعذب من ضعف عذاب غيرهن اي مثليه

ضعفين (ثانيتها) ان هذا اشار الى شرفهن لان الحره عذاب الامه اظهارا لشرفها ونسبة النبي الى غيره من الرجال نسبة السادات الى العبيد لكونه اولي بهم من انفسهم فكذلك زوجاته وقرابته اللاتي هن امهات المؤمنين وام الشخص امرأة حاكمه عليه واجبة الطاعة وزوجته ما مورة بحكومة له وتحت طاعته فصارت زوجة الغير بالنسبة الى زوجة النبي عليه السلام كالامة بالنسبة الى الحره واعلم ان قول القائل من بفعل ذلك في قوة قوله لئن اشركت ليحبطن عملك من حيث ان ذلك ممكن الوقوع في اول النظر ولا يقع في بعض الصور جزما وفي بعض يقع جزما من مات فقد استراح وفي البعض يتردد السامع في الامرين فقوله تعالى من يأت منك بفاحشة عندنا من القبيل الاول فان الانبياء صان الله زوجاتهم عن الفاحشة وقوله تعالى وكان ذلك على الله يسيرا اي ليس كونك تحت النبي عليه السلام وكونك شريفات جليلات مما يدفع العذاب عنك وليس امر الله كما امر الخلق حيث يتعذر عليهم تعذيب الاعزة بسبب كثرة اوليائهم واعوانهم او شفعايم واخوانهم ثم قال تعالى (ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا) بيان لزيادة ثوابهن كما بين زيادة عقابهن (نوءها اجرها مرتين) في مقابلة قوله تعالى يضاعف لها العذاب ضعفين مع لطيفة وهي ان عند ابتداء الاجر ذكر المؤتي وهو الله وعند العذاب لم يصرح بالمعذب فقال يضاعف اشارة الى كمال الرحمة والكرم كما ان الكريم الحي عند النفع يظهر نفسه وفعله وعند الضر لا يذكر نفسه وقوله تعالى (واعتدنا لهارزقا كريما) وصف رزق الآخرة يكونه كريما مع ان الكريم لا يكون الا وصف الارزاق اشارة الى معنى لطيف وهو ان الرزق في الدنيا مقدر على ايدي الناس للتاجر يسترزق من السوقه والمعاملين والصيناع من المستعملين والملوك من الرعية والرعية منهم فالرزق في الدنيا لا يأتي بنفسه وانما هو مسخر لا غير بمسكه ويرسله الى الاغيار واما في الآخرة فلا يكون له مرسل وممسك في الظاهر فهو الذي يأتي بنفسه فلا تجل هذا لا يوصف في الدنيا بالكريم الا الارزاق وفي الآخرة يوصف بالكريم نفس الرزق ثم قال تعالى (يانساء النبي لستن كأحد من النساء) لما ذكر ان عذابهن ضعف عذاب غيرهن وأجرهن مثلا اجر غيرهن صرن كالحرائر بالنسبة الى الاماء فقال لستن كأحد ومعنى قول القائل ليس فلان كأحد الناس يعني ليس فيه مجرد كونه انسانا بل وصف أخص موجود فيه وهو كونه عالما او عاملا أو نسيبا أو حسيبا فان الوصف الاخص اذا وجد لا يبقى التعريف بالاعم فان من عرف رجلا ولم يعرف منه غير كونه رجلا يقول رأيت رجلا فان عرف علمه يقول رأيت زيدا او عمرا فكذلك قوله تعالى لستن كأحد من النساء يعني فيكون غير ذلك أمر لا يوجد في غير كنه وهو كونك امهات جميع المؤمنين وزوجات خير المرسلين وكما ان محمدا عليه السلام ليس كأحد من الرجال كما قال عليه السلام لست كأحدكم كذلك قرابته اللاتي يشرفن به وبين الزوجين نوع من الكفاءة ثم قوله تعالى (ان اتقيتن فلا

لان الذنب منهن اقبح فان زيادة قبحه تابعة لزيادة فضل المذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعف حد الرقيق وعوتب الانبياء عليهم الصلوة والسلام بما لا يعاتب به الاثم وقرئ يضاعف على البناء للمفعول ويضاعف وتضعف بنون العظمة على البناء للمفاعيل ونصب العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لا يمنعه عن التضعيف كونهن نساء النبي عليه الصلاة والسلام بل يدعو اليه مراعات حقه (ومن يقنت منكن) وقرئ بالتاء اي ومن يدم على الطاعة لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتها اجرها مرتين) مرة على الطاعة والتقوى واخرى على طيبن رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقناعة وحسن المعاشرة وقرئ يعمل بالياء جلا على لفظ من ويؤتها على ان فيه ضمير اسم الله تعالى (واعتدنا لها) في الجنة زيادة على اجرها المضاعف (رزقا كريما) مرضيا (يانساء النبي لستن كأحد من النساء) اصل احد واحد بمعنى الواحد ثم وضع في النفي مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل والشرف (ان اتقيتن) مخالفة حكم الله تعالى ورسوله او اتقيتن بالتقوى كما هو اللائق بالكن (فلا تخضعن بالقول) عند مخاطبة الناس اي لا تجبن بقول لكن خاضعا لينا على سائر قول المريبات والمومسات (فيطمع الذي في قلبه مرض) اي فجور وريبة وقرئ بالجزم عطفا على قبل فعل النهي على انه نهى لمرئض القلب عن الطمع عقيب نهين عن الاطماع بالقول الخاضع كأنه قيل فلا تخضعن بالقول فلا يطمع مريض القلب (وقلن قولا معروفا) بعيدا عن الريت والاطماع مجذوخ وشوثة من غير تخنيث او قولا حسنا مع كونه خشنا (وقرن في

(تخضعن)

تخضعن) (وقرن في)

بيوتكن) امر من قريقر من باب علم وإصله اقررن (٧٨٣) خذفت الراء الاولى والقيمت فتحها على ما قبلها كما في قوله ظن او من قاريقار
 اذا اجتمع وقرى بكسر القاف من
 وقريقر وقارا اذا ثبت واستقر
 واصله او قرن فعل به ما فعل بعدن
 من وعد او من قريقر خذفت
 احدى راى اقررن ونقلت كسرتها
 الى القاف كما تقول ظان (ولا تبرجن)
 اى لا تتجعلن في مشيكن (تبرج
 الجاهلية الاولى) اى تبرجاً مثل
 تبرج النساء في الجاهلية القديمة
 وهى ما بين آدم ونوح وقيل ما بين
 ادريس ونوح عليهما السلام وقيل
 الزمان الذى ولد فيه ابراهيم عليه
 السلام كانت المرأة تلبس درعاً من
 اللؤلؤ فتمشى وسط الطريق تعرض
 نفسها على الرجال وقيل زمن داود
 وسليمان عليهما السلام والجاهلية
 الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما
 الصلوة والسلام وقيل الجاهلية
 الاولى جاهلية الكفر والجاهلية
 الاخرى الفسوق في الاسلام
 ويؤيده قوله عليه الصلوة والسلام
 لا ابي الدرداء ان فيك جاهلية قال
 جاهلية كفر او جاهلية اسلام قال
 بل جاهلية كفر (وأقن الصلاة
 وآتين الزكاة) امرن بهما لا نافتهما
 على غيرهما وكوئهما صلى الطاعات
 البدنية والمالية (واطعن الله
 ورسوله) اى فى كل ما تأتى وما
 تدرن لاسيافيا امرتن به ونهيتن
 عنه (انما يريد الله ليذهب عنكم
 الرجس) اى الذنب المدنس
 لعرضكم وهو تعابيل الامرهن
 ونهين على الاستئنان ولذلك عم
 الحكم بتعميم الخطاب لغيرهن
 وضح بالمقصود حيث قيل
 بطريق النداء أو المديح (اهل
 البيت) مراد بهم من حواهم
 بيت النبوة (ويطهركم) من اوضار
 الاوزار والمعاصي (تطهروا) بليفاً
 واستعارة الرجس للمعصية والشر
 بالتطهير لمزيد التفسير عنها وهذه
 كاترى آية بيينة وحجة نيرة على
 كون نساء النبي عليه الصلاة
 والسلام من اهل بيته قاضية بطلان رأى الشيعة في تخصيصهم اهلية البيت بفاطمة وعلي وابنيهما رضوان الله عليهم واما

تخضعن بالقول) يحتمل وجهين (احدهما) ان يكون متعلقاً بما قبله على معنى لستن كأحد
 ان اتقين فان الاكرم عند الله هو الاتقى (وثانيهما) ان يكون متعلقاً بما بعده على معنى
 ان اتقين فلا تخضعن والله تعالى لما منعهن من الفاحشة وهى الفعل القبيح منعهن من
 مقدمااتها وهى المحادثة مع الرجال والانتقياد فى الكلام للفاسق * وقوله تعالى (فيطمع
 الذى فى قلبه مرض) اى فسق وقوله تعالى (وقلن قولاً معروفاً) اى ذكر الله وما تحتجن اليه
 من الكلام والله تعالى لما قال فلا تخضعن بالقول ذكر بعده وقلن اشارة الى ان ذلك ايسر
 امراً بالايذاء والميكر بل القول المعروف عند الحاجة هو المأمور به لا غيره * ثم قال
 تعالى (وقرن فى بيوتكن) من القرار واسقاط احد حرفى التضعيف كما قال تعالى فظلمتم
 تفكهون وقيل بأنه من الوقار كما يقال وعد بعد عدة وقوله (ولا تبرجن تبرج الجاهلية
 الاولى) قيل معناه لا تشكسرن ولا تتعجنن ويحتمل ان يكون المراد لا تظهرن زينتك و قوله
 تعالى الجاهلية الاولى فيه وجهان (احدهما) ان المراد من كان فى زمن نوح والجاهلية
 الاخرى من كان بعده (وثانيهما) ان هذه ليست اولى بقتضى اخرى بل معناه تبرج
 الجاهلية القديمة كقول القائل ابن الاكاسرة الجبارة الاولى * ثم قال تعالى (واقن
 الصلوة وآتين الزكاة واطعن الله ورسوله) يعنى ليس التكليف فى النهى فقط حتى يحصل
 بقوله تعالى لا تخضعن ولا تبرجن بل فيه وفى الاوامر فأقن الصلاة التى هى ترك التشبه
 بالجبار المتكبر وآتين الزكاة التى هى تشبهه بالكريم الرحيم وأطعن الله اى ليس
 التكليف منحصراً فى المذكور بل كل ما امر الله به فأتين به وكل ما نهى الله عنه فانهين
 عنه * ثم قال تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا)
 يعنى ليس المنتفع بتكليفكن هو الله ولا تنفعن الله فيما تأتين به وانما نفعه لكن وامره
 تعالى اياكن لمصلحتكن وقوله تعالى ليذهب عنكم الرجس ويطهركم (فيه لطيفة) وهى ان
 الرجس قد يزول عينا ولا يطهر المحل فقوله تعالى ليذهب عنكم الرجس اى يزيل عنكم
 الذنوب ويطهركم اى يلبسكم خلع الكرامة ثم ان الله تعالى ترك خطاب المؤمنين
 وخطب بخطاب المذكورين بقوله ليذهب عنكم الرجس ليدخل فيه نساء اهل بيته
 ورجالهم واختلف الاقوال فى اهل البيت والاولى ان يقال هم اولاده وازواجه
 والحسن والحسين منهم وعلى منهم لانه كان من اهل بيته بسبب معاشرته بنت النبي عليه
 السلام وملازمته للنبي * ثم قال تعالى (واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله) اى
 القرآن (والحكمة) اى كلمات النبي عليه السلام اشارة الى ما ذكرنا من ان التكليف غير
 منحصرة فى الصلاة والزكاة وما ذكر الله فى هذه الآية فقال واذكرن ما يتلى ليعلمن
 الواجبات كلها فيأتين بها والمحرمات بأسرها فينتهين عنها (ان الله كان لطيفاً خبيراً) اشارة
 الى انه خير بالواطن لطيف فعلمه يصل الى كل شئ ومنه اللطيف الذى يدخل فى المسام
 الضيقة ويخرج من المسالك المسدودة * ثم قال تعالى (ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين

ما تمسكوا به من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات غدوة عالياً مرطاً مرجلاً (٧٨٤) من شعر اسود وجلس فانت فاطمة فادخلها فيه ثم

والمؤمنات) لما امرهن ونهاهن بين ما يكون لهن وذكرك لهن عشر مراتب (الاولى) الاسلام والانقياد لامر الله (والثانية) الايمان بما يرد به امر الله فان المكلف اولا يقول كل ما يقوله اقبله فهذا اسلام فاذا قال الله شيئاً وقبله صدق مقالته وصحح اعتقاده فهو ايمان ثم اعتقاده يدعوه الى الفعل الحسن والعمل الصالح فيقنت ويعبد وهو المرتبة الثالثة المذكورة بقوله تعالى (والقائتين والقائتات) ثم اذا آمن وعمل صالحاً كل فيكمل غير هو يأمر بالمعروف وينصح اخاه فيصدق في كلامه عند النصيحة وهو المراد بقوله تعالى (والصادقين والصادقات) ثم ان من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر يصيبه اذى فيصبر عليه كما قال تعالى (والصابرين والصابرات) ثم انه اذا كل وكل قد يقتخر بنفسه ويحجب بعبادته فنعته منه بقوله (والخاشعين والخاشعات) او نقول لما ذكر هذه الحسنات اشار الى ما يمنع منها وهو اما حب الجاه او حب المال من الامور الخارجية او الشهوة من الامور الداخلية والغضب منهما يكون لانه يكون بسبب نقص جاءه او فوت مال او منع من امر مشتبه بقوله والخاشعين والخاشعات اي المتواضعين الذين لا يميلهم الجاه عن العبادة * ثم قال تعالى (والمتصدقين والمتصدقات) اي الباذلين الاموال الذين لا يكثر ونها لشدة محبتهم اياها * ثم قال تعالى (والصائمين والصائمات) اشارة الى الذين لا تمتنعهم الشهوة البطنية من عبادة الله * ثم قال تعالى (والحافظين فروعهم والحافظات) اي الذين لا تمتنعهم الشهوة الفرجية * ثم قال تعالى (والذاكرين الله كثير والذاكرات) يعني هم في جميع هذه الاحوال يذكرون الله ويكون اسلامهم وايمانهم وقنوتهم وصدقهم وصبرهم وخشوعهم وصدقهم وصومهم بنية صادقة لله واعلم ان الله تعالى في اكثر المواضع حيث ذكر الذكركرنه بالكثرة ههنا وفي قوله بعد هذا يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وقال من قبل ان كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا الا ان كشار من الافعال البدنية غير ممكن او عسرفان الانسان كله وشربه وتحصيل ما كوله ومشروبه يمنعه من ان يشتغل دائما بالصلاة ولكن لا مانع له من ان يذكر الله تعالى وهو آكل ويشكره وهو شارب او ماش او بائع او شار والى هذا اشار بقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ولان جميع الاعمال صحتها بذكر الله تعالى وهي النية * ثم قال تعالى (اعد الله لهم مغفرة) تمحو ذنوبهم وقوله (واجرا عظيما) ذكرناه فيما تقدم * ثم قال تعالى (وما كان لؤ من ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضللا مبينا) قيل بان الآية نزلت في زينب حيث اراد النبي صلى الله عليه وسلم تزويجها من زيد بن حارثة فكرهت الا النبي عليه السلام وكذلك اخوها امتنع فنزلت الآية فرضيابه والوجه ان يقال ان الله تعالى لما امر نبيه بان يقول لزوجاته انهن خيرات فهم منه ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يريد ضرر الغير فن كان ميله الى شيء يمكنه النبي عليه السلام من ذلك ويترك النبي عليه السلام حق نفسه لحظ غيره

جاء على فادخله فيد ثم جاء الحسن والحسين فادخلهما فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت فانهما يدل على كونهم من اهل البيت لا على ان من عداهم ليسوا كذلك ولو فرضت دلالة على ذلك لما اعتد بها الكون في مقابلة النص (واذكرون ما يتلى في بيوتكن) اي اذكرون للناس بطريق العظة والتذكير ما يتلى في بيوتكن (من آيات الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين كونه آيات الله البينة الدالة على صدق النبوة بنظمه المعجز وكونه حكمة منطقية على فنون العلوم والشرائع وهو تذكير بما انعم عليهم حيث جعلهم اهل بيت النبوة ومهيطة الوحي وما شاهدن من برحاء الوحي مما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة حثا على الاتهاء والاثار فيما كلفنه والتعرض للتلاوة في البيوت دون النزول فيهما انه الانسب لكونها مهيطة الوحي لعمومها لجميع الايات ووقوعها في كل البيوت وتكررها الموجب لتكنهن من الذك والتذكير بخلاف النزول وعدم تعيين التالي لنعم تلاوة جبريل وتلاوة النبي عليهما الصلاة والسلام وتلاوتهن وتلاوة غيرهن تعليمات (ان الله كان لطيفا خبيرا) يعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك فعل ما فعل من الامر والنهي او يعلم من يصلح للنبوة ومن يستأهل ان يكون من اهل بيته (ان المسلمين والمسلمات) اي الداخلين في السلم المنقادين لحكم الله تعالى من الذكور والاناث (والمؤمنين والمؤمنات) المصدقين بما يجب ان يصدق به من الفريقين (والقائتين والقائتات) المتداومين

على الطاعات القاسمين بها (والصادقين والصادقات) في القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات (فقال) وعن المعاصي (والخاشعين والخاشعات) المتواضعين بقاوبهم وجوارحهم (والمتصدقين

والمتصدقات (بما وجب في مالهم) والصائمين والصائمات (الصوم المفروض) والحافظين فروجهم والحافظات (عن الحرام)
(والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقلوبهم وألسنتهم (٧٨٥) (أعد الله لهم) بسبب ما عملوا من الحسنات المذكورة (مغفرة) لما اقترفوا

من الصغائر لأنهن مكفرات بما عملوا من الأعمال الصالحة (واجرا عظيما) على ما صدر عنهم من الطاعات والآية وعد لهم ولا مثاليهن على الطاعة والتدبر بهذه الخصال الحميدة روى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي عنهن قنن يارسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير فإني أخير نذكر به أنا نخاف أن لا نقبل من طاعة قنن وقيل السائلة أم سلمة وروى أنه لما نزل في نساء النبي عليه الصلاة والسلام ما نزل قال نساء المؤمنين لما نزل فينا شيء فزلت وعطف الإناث على الذكور لا خلافا للجنسين وهو ضروري وما عطف الزوجين على الزوجين فلتغايير الوصفين فلا يكون ضروريا ولذلك ترك في قوله تعالى مسلمات مؤمنات وفأنته الدلالة على أن مدار أعداد ما أعد لهم جمعهم بين هذه النعوت الجميلة (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) أي ما صح وما استقام لرجل وامرأة من المؤمنين والمؤمنات (إذا قضى الله ورسوله أمرا) أي إذا قضى رسول الله وذكر الله تعالى لتعظيم أمره عليه الصلاة والسلام أولادنا شعار بأن قضاء الله عز وجل لانه والسلام قضاء الله عز وجل لانه نزل في زينب بنت جحش بنت عمته أمية بنت عبد المطلب خطبتها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزبد ابن حارثة فأبت هي وأخوها عبد الله وقيل في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وهبت نفسها للنبي عليه الصلاة والسلام فزوجها من زيد فسخطت هي وأخوها وقالوا إنما أردنا رسول الله فزوجنا عبده

فقال في هذه الآية لا ينبغي أن يظن ظان أن هوى نفسه متبعه وأن زمام الاختيار بيد الإنسان كما في الزوجات بل ليس لمؤمن ولا مؤمنة أن يكون له اختيار عند حكم الله ورسوله فإمر الله هو المتبع وما أراد النبي هو الحق ومن خالفهما في شيء فقد ضل ضلالا مبينا لأن الله هو المقصد والنبي هو الهادي الموصل فمن ترك المقصد ولم يسمع قول الهادي فهو ضال قطعاً * ثم قال تعالى (وأذ تقول للذي أنعم الله عليه) وهو زيد أنعم الله عليه بالسلام (وأنعمت عليه) بالتحريم والاعتناق (أمسك عليك زوجك) هم زيد بطلاق زينب فقال له النبي أمسك أي لا تطلقها (وأتق الله) قيل في الطلاق وقيل في الشكوى من زينب فان زيدا قال فيها أنها تكبر على بسبب النسب وعدم الكفاءة (وتخفي في نفسك ما الله مبديه) من أنك تريد التزوج بزينب (وتخشى الناس) من أن يقولوا أخذ زوجة الغير أو الابن (والله أحق أن تخشاه) ليس إشارة إلى أن النبي خشي الناس ولم يخش الله بل المعنى الله أحق أن تخشاه وحده ولا تخش أحدا معه وانت تخشاه وتخشى الناس أيضا فاجعل الخشية له وحده كما قال تعالى الذين يبالغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله * ثم قال تعالى (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها) أي لما طلقها زيد وانقضت عدتها وذلك لأن الزوجة مادامت في نكاح الزوج فهي تدفع حاجته وهو محتاج إليها فلم يقض منها الوطر بالكلية ولم يستغن وكذلك إذا كان في العدة له بها تعلق لا مكان شغل الرحم فلم يقض منها بعد وطره وأما إذا طلق وانقضت عدتها استغنى عنها ولم يبق له معها تعلق فيقضى منها الوطر وهذا موافق لما في الشرع لأن التزوج بزوجة الغير أو بعمته لا يجوز فلهذا قال تعالى فلما قضى وكذلك * قوله تعالى (لكي لا يكون على المؤمنين حرج في أزواج ادعيائهم إذا قضوا منهن وطرا) أي إذا طلقوهن وانقضت عدتهن وفيه إشارة إلى أن التزوج من النبي عليه السلام لم يكن لقضاء شهوة النبي عليه السلام بل لبيان الشريعة بفعله فان الشرع يستفاد من فعل النبي * وقوله تعالى (وكان أمرا الله مفعولا) أي مقضيا ما قضاه كائن ثم بين أن تزوجه عليه السلام بها مع أنه كان مبينا لشرع مشتمل على فائدة كان خاليا عن المفاسد * فقال تعالى (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل) يعني كان شرع من تقدمه كذلك كان يتزوج الأنبياء بنسوة كثيرة أباكر ومطلقات الغير (وكان أمرا الله قدرا مقدورا) أي كل شيء بقضاء وقدر والقدر التقدير وبين المفعول والمقدور فرق مقول بين القضاء والقدر فالقضاء ما كان مقصودا في الأصل والقدر ما يكون تابعه له من كان يقصد مدينة فنزل بطريق تلك المدينة بخان أو قرية يصح منه في العرف أن يقول في جواب من يقول لم جئت إلى هذه القرية أتى ما جئت إلى هذه القرية وإنما قصدت المدينة الفلانية وهذه وقعت في طريق وان كان قد جاءها ودخلها إذا عرفت هذا فان الخير كله بقضاء وما في العالم من الضرر بقدر فإله تعالى خلق المكاف بحيث يشتهي ويغضب ليكون اجتهاده في تغليب العقل والدين

(أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) أن يختاروا (٩٩) (را) (س) من أمرهم ماشاؤا بل يجب عليهم أن يجعلوا رأيهم تبعاً لرأيه عليه الصلاة والسلام

واختيارهم تلوا لاختياره وجمع الضميرين لعموم مؤمن ومؤمنة لوقوعهما في سياق النفي وقيل الضمير الثاني للرسول عليه الصلاة والسلام والجمع للتعظيم وقرئ تكون بالتاء (ومن يعص الله ورسوله) (٧٨٦) في امر من الامور ويعمل فيه برأيه (فقد ضل)

عليهما مثابا عليه بأبلغ وجه فافضى ذلك في البعض الى ان زنى وقتل فالله لم يخلقهما فيه مقصودا منه القتل والزنا وان كان ذلك بقدر الله اذا علمت هذا ففي قوله تعالى اولا وكان امر الله مفعولا وقوله ثانيا وكان امر الله قدرا مقدورا لطيفة وهي انه تعالى لما قال زوجناكمها قال وكان امر الله مفعولا اي تزويجنا زينب اياك كان مقصودا متبوعا مقضيا مراعى ولما قال سنة الله في الذين خلوا اشارة الى قصة داود عليه السلام حيث افتن بامرأة اوريا قال وكان امر الله قدرا مقدورا اي كان ذلك حكما تبعيا فلو قال قائل هذا قول المعتزلة بالتوليد والفلاسة بوجوب كون الاشياء على وجود مثل كون النار تحرق حيث قالوا الله تعالى اراد ان يخلق ما ينضج الاشياء وهو لا يكون الا محرقا بالطبع فخلق النار للنفع فوقع اتفاق اسباب اوجبت احتراق دار زيد اودار عمرو فنقول معاذ الله ان نقول بأن الله غير مختار في افعاله او يقع شيء لا باختياره ولكن اهل السنة يقولون اجرى الله عادته بكذا اي وله ان يخلق النار بحيث عند حاجة النضاج اللحم تنضج وعند مساس ثوب العجوز لا تحرق ألا ترى انها لم تحرق ابراهيم عليه السلام مع قوتها وكثرتها لكن خلقتها على غير ذلك الوجه بمحض ارادته او لحكمة خفية ولا يسأل عما يفعل فنقول ما كان في مجرى عادته تعالى على وجه تدركه العقول البشرية تقول بقضاء وما يكون على وجه يقع لعقل قاصر ان يقول لم كان ولما ذالم يكن على خلافه نقول بقدر * ثم بين الذين خلوا بقوله تعالى (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه) يعني كانوا هم ايضا مثلك رسلا ثم ذكره بحالهم انهم جردوا الخشية ووجدوها بقوله تعالى (ولا يخشون احدا الا الله) فصار كقوله فبهذا هم اقتدوه وقوله تعالى (و لبي بالله حسبي) اي محاسبا فلا تخش غيره او محسوبا فلا تلتفت الى غيره ولا تجعله في حسابك * ثم قال تعالى (ما كان محمد ابا احد من رجالكم) لما بين الله ما في تزوج النبي عليه السلام بزينب من الفوائد بين انه كان خاليا من وجوده المفسد وذلك لان ما كان يتوهم من الفسدة كان منحصرا في التزوج بزوجة الابن فانه غير جائز فقال الله تعالى ان زيدا لم يكن ابنا له لابل احد من الرجال لم يكن ابن محمد فان قال قائل النبي كان ابا احد من الرجال لان الرجل اسم الذكر من اولاد آدم قال تعالى وان كانوا اخوة رجالا ونساء والصبي داخل فيه فنقول الجواب عنه من وجهين (احدهما) ان الرجل في الاستعمال يدخل في مفهومه الكبر والبلوغ ولم يكن للنبي عليه السلام ابن كبير يقال انه رجل (والثاني) هو انه تعالى قال من رجالكم ووقت الخطاب لم يكن له ولد ذكر ثم انه تعالى لما نفي كونه ابا عقبه بما يدل على ثبوت ما هو في حكم الابوة من بعض الوجوه فقال تعالى (ولكن رسول الله) فان رسول الله كالأب للامة في الشفقة من جانبه وفي التعظيم من طرفهم بل اقوى فان النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم والا تب ليس كذلك ثم بين ما يفيد زيادة الشفقة من جانبه والتعظيم من جهتهم بقوله تعالى (وخاتم النبيين) وذلك لان النبي الذي يكون بعده نبي ان ترك شيئا من النصيحة والبيان يستدركه من يأتي بعده وامام من لا نبي

طريق الحق (حذرا لا مبينا) اي بين الانحراف عن سنن الصواب (واذ تقول) اي واذكر وقت قولك (لذي انعم الله عليه) بتوفيقه الاسلام وتوفيقك لحسن تربيته ومراعاته (وانعمت عليه) بالعمل بما وفقك الله له من فنون الاحسان التي من جللتها تحريره وهو زيد بن حارثة وايراده باعنوان المذكور لبيان منافاة حاله لما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من اظهار خلاف ما في ضميره اذ هو انما يقع عند الاستحياء او الاحتشام وكلاهما مما يتصور في حق زيد (امسك عليك زوجك) اي زينب وذلك انه عليه الصلاة والسلام ابصرها بعدما انكحها اياه فوقع في نفسه حالة جبيلة لا يكاد يسلم منها البشر فقال سبحانه الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالتسريحة فذكرتها لزيد فظن لذلك ووقع في نفسه ذكر اهة صحبتها فأتى النبي عليه الصلاة والسلام وقال اريد ان افارق صاحبتى فقال مالك اراك منهاشي قال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها الشرفها تتعظم على فقال له امسك عليك زوجك (واتق الله) في اسرها فلا تطلقها اضرازا وتعلم لا تكبرها (وتخفي في نفسك ما الله مبديه) وهو نكاحها انطلقها او ارادة طلاقها (وتخشى الناس) تغييرهم اياك به (والله احق ان تخشاه) ان كان فيه ما يخشى والواو للحال وليست المعاتبة على الاخفاء وحده بل على الاخفاء تنافاة قاله الناس واطهار ما بنا في اضماره فان الاولى في امثال ذلك ان يصمت او يفوض الامر الى ربه

(فلما قضى زيد منها وطرا) بحيث لم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عدتها وقيل قضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي (بعده)

فيك (زوجنا كلها) وقرئ زوجتكها والمراد الامر بتزويجها منه عليه الصلاة والسلام وقيل جعلها زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده انها كانت تقول لسائر نساء (٧٨٧) النبي عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى تولى نكاحي واثنين زوجكن اولياؤكن وقيل

كان زيد السفير في خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد عدل بقوة ايمانه (لكيلا يكون على المؤمنين حرج) ضيق ومشقة (في ازواج ادعيائهم) اي في حق تزويجهم (اذا قضوا من وطرا) فان لهم في رسول الله اسوة حسنة وفيه دلالة على ان حكمه عليه الصلاة والسلام وحكم الامة سواء الا ما خصه الدليل (وكان امر الله) اي ما يريد تكويته من الامور او ما مورده الحاصل بكن (منعولا) مكنونا لا محالة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله (ما كان على النبي من حرج) اي ما صح وما استقام في الحكمة ان يكون له ضيق (فيما فرض الله له) اي قسم له وقدر من قولهم فرض له في الديوان كذا ومنه فروض العساكر لا عطياتهم (سنة الله) اسم موضوع موضع المصدر كقولهم ترابا وجندلا مؤكدا لما قبله من نفى الحرج اي سن الله ذلك سنة (في الذين خلوا) مضوا (من قبل) من الانبياء عليهم الصلاة والسلام حيث وسع عليهم في باب النكاح وغيره ولقد كانت لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاثمائة سرية وسليمان عليه السلام ثلاثمائة امرأة وسبع مائة سرية وقوله تعالى (وكان امر الله قدر مقدورا) اي قضاء مقضيا وحكما مبتوتا اعتراض وسط بين الموصولين الجارين مجرى الواحد للمسارة الى تقرير نفى الحرج وتحقيقه (الذين يبلغون رسالات الله) صفة للذين خلوا او مدح لهم بالنصب او بالرفع وقرئ رسالة الله (ويخشونه) في كل ما يأتون ويذرون لاسيما

بعده يكون اشفق على امته واهدى لهم واجدى اذ هو كوالد لولده الذي ليس له غيره من احد وقوله تعالى (وكان الله بكل شيء عليم) يعني علمه بكل شيء دخل فيه ان لاني بعده فعلم ان من الحكمة اكمل شرع محمد صلى الله عليه وسلم بتزويجه بزوجة دعيه تكميلا للشرع وذلك من حيث ان قول النبي صلى الله عليه وسلم يفيد شرعا لكن اذا امتنع هو عنه يبقى في بعض النفوس نفرة ألا ترى انه ذكر بقوله ما فهم منه حل اكل الضب ثم لما لم يأكله بقي في النفوس شيء ولما اكل لحم الجمل طاب اكله مع انه في بعض الملل لا يؤكل وكذلك الارنب ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) وجه تعلق الآية بما قبلها هو ان السورة اصلها ومبناها على تأديب النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا ان الله تعالى بدأ بذكر ما ينبغي ان يكون عليه النبي عليه السلام مع الله وهو التقوى وذكر ما ينبغي ان يكون عليه النبي عليه السلام مع اهله واقاربه بقوله يا أيها النبي قل لأزواجك والله تعالى يأمر عباده المؤمنين بما يأمر به انبياء المرسلين فارشد عباده كما ادب نبيه وبدأ بما يتعلق بجانبه من التعظيم فقال يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا كما قال لنبيه يا أيها النبي اتق الله (ثم ههنا لطيفة) وهي ان المؤمن قد ينسى ذكر الله فأمر بدوام الذكر اما النبي لكونه من المقربين لا ينسى ولكن قد يغتر بالمقرب من الملك بقربه منه فيقل خوفه فقال اتق الله فان المخلص على خطر عظيم وحسنة الاولياء سيئة الانبياء وقوله ذكر كثيرا قد ذكرنا ان الله في كثير من المواضع لما ذكر الذكرو وصفه بالكثرة اذ لا مانع من الذكر على ما بينا وقوله تعالى (وسجوه بكرة وأصيلا) اي اذا ذكرتموه فينبغي ان يكون ذكركم اياه على وجه التعظيم والتزويه عن كل سوء وهو المراد بالتسبيح وقيل المراد منه الصلاة وقيل للصلاة تسبيحه بكرة وأصيلا إشارة الى المداومة وذلك لان مریدا العموم قدينا كطرفين ويفهم منهما الوسط كقوله عليه السلام لو ان اولكم وآخركم ولم يذكروا وسطكم ففهم منه المبالغة في العموم ثم قال تعالى (هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيما) يعني هو يصلي عليكم ويرحمكم وانتم لا تذكرونه فذكر صلاته تحريرا للمؤمنين على الذكر والتسبيح ليخرجكم من الظلمات الى النور يعني يهديكم برحمته والصلاة من الله رجة ومن الملائكة استغفار فقيل بان اللفظ المشترك يجوز استعماله في معنييه معا وكذلك الجمع بين الحقيقة والمجاز في لفظ جائز وينسب هذا القول الى الشافعي رضي الله عنه وهو غير بعيد فان اريد تقريبه بحيث يصير في غاية القرب نقول الرجة والاستغفار يشتركان في العناية بحال المرحوم والمستغفر له والمراد هو القدر المشترك فتكون الدلالة تضمنية لكون العناية جزأ منهما وقوله تعالى وكان بالمؤمنين رحيما بشارة لجميع المؤمنين وإشارة الى ان قوله يصلي عليكم غير مختص بالسامعين وقت الوحي ثم قال تعالى (تحيتهم يوم يلقونه سلام) لما بين الله عنايته في الاولى بين عنايته في الآخرة وذكر السلام لانه هو الدليل على الخيرات فان من لقي غيره وسلم عليه دل على

في اسر تبليغ الرسالة حيث لا يجرمون منها حرفا ولا تأخذهم في ذلك لومة لائم (ولا يخشون احدا الا الله) في وصفهم بقصرهم

الحشمية على الله تعالى تعريض بما صدر عنه عليه الصلاة والسلام من الاحتراز عن لأئمة الخلق بعد التصريح في قوله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه (وكفى بالله حسيبا) كافيا للمخاوف (٧٨٨) فينبغي أن لا يخشى غيره أو محاسبا على الصغيرة

والكبيرة فيجب أن يكون حق الحشمية منه تعالى (ما كان محمدا أبا أحد من رجالكم) أي على الحقيقة حتى ثبت بينه وبينه ما ثبت بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا ينتقض عموم مد بكونه عليه الصلاة والسلام أبا الطاهر والقاسم وإبراهيم لأنهم لم يباغوا الحلم ولو باغوا لكانوا رجالا له عليه الصلاة والسلام اللهم (ولكن رسول الله) أي كان رسول الله وكل رسول أبو أمته لكن لاحقيقة بل بمعنى أنه شفيق ناصح لهم وسبب لحياتهم الأبدية وما زيد إلا واحد من رجالكم الذين لا ولد بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام فحكمهم حكمهم وليس للتبني والادعاء حكم سوى التقريب والاختصاص (وخاتم النبيين) أي كان آخرهم الذي ختموا به وقرئ بكسر التاء أي كان خاتمهم ويؤيده قراءة ابن مسعود ولكن نبيا ختم النبيين وإياها كان فلو كان له ابن بالغ لكان نبيا ولم يكن هو عليه الصلاة والسلام خاتم النبيين كما يروى أنه قال في إبراهيم حين توفي لو عاش لكان نبيا ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده عليهما السلام لأن معنى كونه خاتم النبيين أنه لا ينبا أحد بعده وعيسى ممن نبى قبله وحين ينزل أنما ينزل عاملا على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم مصليا إلى قبلته كآثمه بعض أمته (وكان الله بكل شيء علما) ومن جلته هذه الأحكام والحكم التي بينها لكم وكنتم منها في شك مرئيب (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله) بما هو أهله من التهليل والتحميد والتعجيد والتقديس (ذكرنا كشيرا) يعم الاوقات

المصافات بينهما وان لم يسلم دل على المناقاة وقوله تعالى يوم يلقونه أي يوم القيامة وذلك لأن الإنسان في دنياه غير مقبل بكليته على الله وكيف وهو حالة نومه غافل عنه وفي أكثر أوقاته مشغول بتحصيل رزقه وأما في الآخرة فلا شغل لأحد يلهيه عن ذكر الله فهو حقيقة اللقاء * ثم قال تعالى (وأعد لهم أجرا كريما) لوقال قائل الأعداد إنما يكون ممن لا يقدر عند الحاجة إلى الشيء عليه وأما الله تعالى فلا حاجة ولا عجز فحيث يلقاه الله يؤتيه ما يرضى به وزيادة فما معنى الأعداد من قبل فنقول الأعداد لا كرام لا للحاجة وهذا كما أن المالك إذا قيل له فلان وأصل فاذا أراد إكرامه يهيئ له بيتا وأنواعا من الإكرام ولا يقول بأنه إذا وصل نفتح باب الخزانة وقؤتيه ما يرضيه فكذلك الله لكمال الإكرام أعد للذا كرا كرا كريما والكرام قد ذكرناه في الرزق أي أعد له أجرا يأتيه من غير طلبه بخلاف الدنيا فإنه يطلب الرزق الف مرة ولا يأتيه إلا بقدر وقوله تحيتهم يوم يلقونه سلام مناسب لحالهم لأنهم لما ذكروا الله في دنياهم حصل لهم معرفة ولما سجده تأكدت المعرفة حيث عرفوه كما ينبغي بصفات الجلال ونعوت الكمال والله يعلم حالهم في الدنيا فأحسن إليهم بالرحمة كما قال تعالى هو الذي يصلي عليكم وقال وكان بالمؤمنين رحميا والمتعارفان إذا التقيا وكان أحدهما شفيقا بالآخر والآخر معظما له غاية التعظيم لا يتحقق بينهما إلا السلام وأنواع الإكرام * ثم قال تعالى (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا) قد ذكرنا أن السورة فيها تأديب للنبي عليه السلام من ربه فقوله في ابتدائها يا أيها النبي اتق الله إشارة إلى ما ينبغي أن يكون عليه مع ربه وقوله يا أيها النبي قل لازواجك إشارة إلى ما ينبغي أن يكون عليه مع أهله وقوله يا أيها النبي انا أرسلناك إشارة إلى ما ينبغي أن يكون عليه مع عامة الخلق وقوله تعالى شاهدا يحتمل وجوها (أحدها) أنه شاهد على الخلق يوم القيامة كما قال تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا وعلى هذا فالنبي بعث شاهدا أي متحملا للشهادة ويكون في الآخرة شهيدا أي مؤديا لما تحمله (ثانيها) أنه شاهد أن لا إله إلا الله (وعلى هذا الطيفة) وهو أن الله جعل النبي شاهدا على الوجدانية والشاهد لا يكون مدعيا فالله تعالى لم يجعل النبي في مسألة الوجدانية مدعيا لها لأن المدعى من يقول شيئا على خلاف الظاهر والوجدانية أظهر من الشمس والنبي عليه السلام كان ادعى النبوة فجعل الله نفسه شاهدا له في مجازاة كونه شاهدا لله فقال تعالى والله يشهد أنك لرسوله (وثالثها) أنه شاهد في الدنيا بأحوال الآخرة من الجنة والنار والميزان والصراط وشاهد في الآخرة بأحوال الدنيا بالطاعة والمعصية والصالح والفساد وقوله ومبشرا ونذيرا وداعيا فيه ترتيب حسن وذلك من حيث أن النبي عليه السلام أرسل شاهدا بقول لا إله إلا الله ويرغب في ذلك بالبشارة فإن لم يكف ذلك يرهب بالانذار ثم لا يكتفي بقولهم لا إله إلا الله بل يدعوهم إلى سبيل الله كما قال تعالى ادع إلى سبيل ربك وقوله وسراجا منيرا أي مبرهنا على ما يقول مظهرها له باوضح الحجج

والأحوال (وسجوه) ونزهوه عما لا يليق به (بكرة وأصيل) أي أول النهار وآخره على أن تخصيهما بالذكر ليس (وهو)

لقصر التسليم عليهما دون سائر الاوقات بل لابانة فضلهم على سائر الاوقات لكونهما مشهودين كافر اد التسليم من بين الاذكار مع اندراجها فيها لكونه العدة فيها وقيل (٧٨٩) كلا الفعلين متوجه اليهما كقولك صم وصل يوم الجمعة وقيل المراد بالتسليم

الصلاة (هو الذي يصلي عليكم)

الح استئناف جار مجرى التعليل

لما قبله من الامر من فان صلاته

تعالى مع عدم استحقاق فهم

لها وغناه عن العالمين مما يوجب

عليهم المداومة على ما يستوجب

تعالى عليهم من ذكره تعالى

وتسبيحه وقوله تعالى (وما لكنته)

عطف على المستكن في يصلي

لمكان الفصل المغنى عن التأكيد

بالمفصل لكن لا على ان يراد

بالصلاة الرحمة اولا والاستغفار

ثانيا فان استعمال اللفظ الواحد

في معنيين متغايرين مما لا مبالغ

له بل على ان يراد بهما معنى

يجازى عام يكون كلا المعنيين

فردا حقيقة ياله وهو الاعتناء بهما

خيرهم وصالح امرهم فان كلا

من الرحمة والاستغفار فرد

حقيقى له او الترحم والانعطاف

المعنوى المأخوذ من الصلاة

المشتقة على الانعطاف الصورى

الذى هو الركوع والسجود ولا

ريب في ان استغفار الملائكة

ودعاءهم للمؤمنين ترحم عليهم

واما ان ذلك سبب للرحمة لكونهم

مجاوبى الدعوة كما قيل فاعتباره ينزع

الى الجمع بين المعنيين المتغايرين

فتدبر ليخرجكم من الظلمات الى

النور (متعلق بىصلى اى يعنى

بأمورك هو وملائكته ليخرجكم

بذلك من ظلمات المعصية الى نور

الطاعة وقوله تعالى (وكان

بالمؤمنين رحيم) اعتراض مقرر

لضمون ما قبله اى كان بكافة

المؤمنين الذين انتم من زمرة

رحيم ولذلك يفعل بكم ما يفعل

من الاعتناء باصلاحكم بالذات

وبالواسطة ويهديكم الى الايمان

والطاعة او كان بكم رحيم على ان

وهو المراد بقوله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة وفيه لطائف (احداها) قوله تعالى

وداعيا الى الله بأذنه حيث لم يقل وشاهدا بأذنه ومبشرا بأذنه وعند الدماء قال وداعيا بأذنه

وذلك لان من يقول عن ملك انه ملك الدنيا لا غيره لا يحتاج فيه الى اذن منه فانه وصفه بما

فيه وكذلك اذا قال من يطيعه يسعد ومن يعصه يشقى يكون مبشرا ونذيرا ولا يحتاج الى

اذن من الملك في ذلك واما اذا قال تعالى الى سماطه واحضروا على خوانه يحتاج فيه الى

اذنه فقال تعالى وداعيا الى الله بأذنه (ووجه آخر) وهو ان النبي يقول انا ادعو الى الله

والولى يدعو الى الله والاول لا اذن له فيه من احد والثاني مأذون من جهة النبي عليه

السلام كما قال تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى وقال عليه

الصلاة والسلام رحم الله عبدا سمع مقالتي فادها كما سمعها والنبي عليه السلام هو

المأذون من الله في الدعاء اليه من غير واسطة (اللطيفة الثانية) قال في حق النبي عليه

السلام سراجا ولم يقل انه شمس مع انه اشهد اضاءة من السراج لفوائدها (منها) ان الشمس

نورها لا يؤخذ منه شئ والسراج يؤخذ منه انوار كثيرة فاذا انطفأ الاول يبقى الذى

اخذ منه وكذلك ان غاب والنبي عليه السلام كان كذلك اذ كل صحابي اخذ منه نور الهداية

كما قال عليه السلام اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وفي الخبر لطيفة وان كانت

ليست من التفسير ولكن الكلام يجر الكلام وهى ان النبي عليه السلام لم يجعل اصحابه

كالسراج وجعلهم كالنجوم لان النجم لا يؤخذ منه نور بل له في نفسه نور اذا غرب هو

لا يبقى نور مستفاد منه وكذلك الصحابي اذا مات فالتابعى يستنير بنور النبي عليه السلام

ولا يأخذ منه الا قول النبي عليه السلام وفعله فانوار المجتهدين كلهم من النبي عليه السلام

ولو جعلهم كالسراج والنبي عليه السلام ايضا سراج كان للمجتهدان يستنير بمن اراد منهم

ويأخذ النور ممن اختار وليس كذلك فان نص النبي عليه السلام لا يعمل بقول

الصحابي فيؤخذ من النبي النور ولا يؤخذ من الصحابي فلم يجعله سراجا وهذا يوجب ضعفا

في حديث سراج الامة والمحدثون ذكره (وفي تفسير السراج وجه آخر) وهو ان المراد منه

القرآن وتقديره انا ارسلناك وسراجا منيرا عطف على محل الكاف اى وارسلنا سراجا

منيرا وعلى قولنا انه عطف على مبشرا ونذيرا يكون معناه وذاسراج لان الحال لا يكون

الا وصف الفاعل او المفعول والسراج ليس وصفا لان النبي عليه السلام لم يكن سراجا

حقيقة او يكون كقول القائل رأيت اسدا اى شجاعا فقول سراجا اى هاديا مبينا

كالسراج يرى الطريق وبين الامر * وقوله تعالى (وبشر المؤمنين) عطف على مفهوم

تقديره انا ارسلناك شاهدا ومبشرا فاشهد وبشر ولم يذكر فاشهد للاستغناء عنه واما

البشارة فانها ذكرت ابانة للكرم ولانها غير واجبة لولا الامر * وقوله تعالى (بأن لهم من الله

فضلا كبيرا) هو مثل قوله وأعد لهم اجرا عظيما فالعظيم والكبير متقاربان وكونه من

الله كبير فكيف اذا كان مع ذلك كبراة اخرى * وقوله تعالى (ولا تطع الكافرين والمنافقين)

المؤمنين مظهر وضع موضع المضمر مدحهم واشعارا بعلّة الرحمة وقوله تعالى (تحيتهم يوم يلقونه سلام) بيان للاحكام الاجلّة

لرجة الله تعالى بهم بعد بيان آثارها العاجلة التي هي الاعتناء (٧٩٠) بأمرهم وهدايتهم الى الطاعة اي ما يحيون به على انه مصدر

اشارة الى الانذار يعني خالفهم ورد عليهم وعلى هذا فقوله تعالى (ودع اذاهم) اي دعه الى الله فانه يعذبهم بأيديكم وبالنار وبين هذا قوله تعالى (وتوكل على الله وكفى بالله وكيل) اي الله كاف عبده قال بعض المعتزلة لا يجوز تسمية الله بالوكيل لان الوكيل ادون من الموكل وقوله تعالى وكفى بالله وكيل لا حجة عليه وشبهته واهيته من حيث ان الوكيل قد يوكل للرفع وقد يوكل للعجز والله وكيل عباده لعجزهم عن التصرف وقوله تعالى وكفى بالله وكيل لا يتبين اذا نظرت في الامور التي لاجلها لا يكفي الوكيل الواحد منها ان لا يكون قويا قادرا على العمل كمالك الكثير الاشغال يحتاج الى وكلاء لعجز الواحد عن القيام بجميع أشغاله ومنها ان لا يكون عالما بما فيه التوكيل ومنها ان لا يكون غنيا والله تعالى عالم قادر غير محتاج فيكفي وكيفا * ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فالتكم عليهن من عدة تعتدونها فتعوهن وسرحوهن سراحا جميلا) وجه تعلق الآية بما قبلها هو ان الله تعالى في هذه السورة ذكر مكارم الاخلاق وادب نبيه على ما ذكرناه لكن الله تعالى امر عباده المؤمنين بما امر به نبيه المرسل فكلمها ذكر للنبي مكرمة وعلمه أدبا ذكر للمؤمنين ما يناسبه فكلمها بدأ الله في تأديب النبي عليه الصلاة والسلام بذكر ما يتعلق بجانب الله بقوله يا أيها النبي اتق الله وحي بما يتعلق بجانب من تحت يده من ازواجه بقوله بعد يا أيها النبي قل لا زواجك وثلت بما يتعلق بجانب العامة بقوله يا أيها النبي انا ارسلناك شاهدا كذلك بدأ في ارشاد المؤمنين بما يتعلق بجانب الله فقال يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا ثم ثنى بما يتعلق بجانب من تحت ايديهم بقوله يا أيها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم كما ثلث في تأديب النبي بجانب الامة ثلث في حق المؤمنين بما يتعلق بجانب نبيهم فقال بعد هذا يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي وبقوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وفي الآية مسائل (احداها) اذا كان الامر على ما ذكرت من ان هذا ارشاد الى ما يتعلق بجانب من هو من خواص المرء فلم خص المطلقات اللاتي طلقن قبل المسيس بالذكور فنقول هذا ارشاد الى اعلى درجات المكرمات ليعلم منها مادونها وبيانها هو ان المرأة اذا طلقت قبل المسيس لم يحصل بينهما تأكد العهد ولهذا قال الله تعالى في حق المسوسة وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض واخذن منكم ميثا قاعليظا واذا أمر الله بالتمتع والاحسان مع من لا مودة بينه وبينها فاظنك بمن حصلت المودة بالنسبة اليها بالافضاء او حصل تأكدها بحصول الولدينهما والقرآن في الجهم صغير ولكن لو استنبطت معانيه لاتفق بها الاقلام ولا تكفي لها الاوراق وهذا مثل قوله تعالى فلا تقل لهما أف لو قال لا تضربيهما اولا تشتمهما ظن انه حرام لعني مختص بالضرب او الشتم اما اذا قال لا تقل لهما أف علم منه معان كثيرة وكذلك ههنا لما امر بالاحسان مع من لا مودة معها علم منه الاحسان مع المسوسة ومن لم تطلق بعد ومن ولدت عنده منه وقوله اذا نكحتم المؤمنات التخصيص بالذكور ارشاد الى

اضيف الى مفعول يوم لقائه عند الموت او عند البعث من القبور او عند دخول الجنة تسليم عليهم من الله عز وجل تعظيما لهم او من الملائكة بشارة لهم بالجنة او تذكرا متاهلهم كما في قوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم او اخبار بالسلامة عن كل مكروه وآفة وقوله تعالى (وأعد لهم اجرا كريما) بيان لا آثار رجته الفائضة عليهم بعد دخول الجنة عقيب بيان آثار رجته الواصلة اليهم قبل ذلك ولعل اشارة الى الجملية العملية على الاسمية المناسبة لما قبلها بأن يقال مثلا واجرهم اجر كريم او ولهم اجر كريم ليل الغسة في الثرغيب والتشويق الى الموعد ببيان ان الاجر الذي هو المقصد الأقصى من بين سائر آثار الرحمة موجود بالفعل مهيا لهم مع ما فيه من مراعاة القواصل (يا أيها النبي انا ارسلناك شاهدا) على من بعثت اليهم تراقب احوالهم وتشاهد اعمالهم وتحمل منهم الشهادة بما صدر عنهم من التصديق والتكذيب وسائر ما هم عليه من الهدى والضلال وتؤديها يوم القيامة اداء مقبولا فيما لهم وما عليهم وهو حال مقدرة (ومبشرا ونذيرا) تبشر المؤمنين بالجنة وتنذر الكافرين بالنار (وداعيا الى الله) اي الى الاقرار به وبوحدانيته وبسائر ما يجب الايمان به من صفاته وافعاله (يا ذن) اي بتيسيره اطلق عليه مجازا لما له من اسبابه وقيد به الدعوة ايذانا بأنها امر صعب المنال وخطب في غاية الاعمال لا يتأتى الا بامداد من جناب قدسه

كيف لا وهو صرف للوجوه عن القبل المعبودة وادخال للاعتاق في قلادة غير معبودة (وسراجا منيرا) يستضاء به (ان)

في ظلمات الجهل والغواية ويهتدى بأنوار دالي مناهج (٢٩١) الرشد والهداية (وبشر المؤمنين) عطف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه النظام

كأنه قيل فراقب احوال الناس
وبشر المؤمنين منهم (بأن لهم من
الله فضلا كبيرا) اى على مؤمنى
سائر الامم في الرتبة والشرف
او زيادة على اجور اعمالهم
بطريق التفضل والاحسان
(ولا تطع الكافرين والمنافقين)
نهى عن مداراتهم في امر الدعوة
واستعمال لين الجانب في التبليغ
والمساحة في الانذار كنى عن ذلك
بالنهى عن طاعتهم مبالغة في الزجر
والتنفير عن المنهى عنه بنظمه
في سلكها وتصويره بصورتها
ومن حل النهى على التهيج
والالهاب فقد ابعد عن التحقيق
بمراحل (ودع اذاهم) اى لا تبال
بأذيتهم لك بسبب تصلبك في
الدعوة والانذار (وتوكل على
الله) في كل مائتاتى وما تذر من
الشؤون التى من جلها هذا الشأن
فانه تعالى يكفيك (وكفى بالله
وكيلا) موكولا ليه الامور في
كل الاحوال واطهار الاسم
الجليل في موضع الاضمار لتعليل
الحكم وتأكيده استقالات
الاعتراض التذييلي ولما وصف
عليه الصلاة والسلام بنعوت
نحسة قوبل كل منها بخطاب
يناسبه خلالاته لم يذكر مقابل
الشاهد صريحا وهو الامر
بالمراقبة ثقة بظهور دلالة مقابل
المبشر عليه وهو الامر بالتبشير
حسبما ذكر آتفا وقوبل النذير
بالنهى عن مداراة الكفار
والمناققين والمساحة في انذارهم
كما تحققت وقوبل الداعى الى الله
بأذنه بالامر بالتوكل عليه من
انه عبارة عن الاستعداد منه تعالى

ان المؤمن ينبغي ان ينكح المؤمنة فانها اشد تحصيلنا لدينه وقوله تعالى ثم طلقتموهن يمكن
التمسك به في ان تعليق الطلاق بالنكاح لا يصح لان التطلق حينئذ لا يكون الا بعد
النكاح والله تعالى ذكره بكلمة ثم وهى التراخي وقوله فالكم عليهن من عدة بين ان العدة
حق الزوج فيها غالب وان كان لا يسقط باسقاطه لما فيه من حق الله تعالى وقوله تعتدونها
اى تستوفون انتم عددها فتعوهن قيل بانه مختص بالمفوضة التى لم يسم لها اذا طلقت قبل
الميسر وجب لها المتعة وقيل بانه عام وعلى هذا فهو امر وجوب او امر ندب اختلف
العلماء فيه ففهم من قال للوجوب فيجب مع نصف المهر المتعة ايضا ومنهم من قال
للاستحباب فيستحب ان يمتعها مع الصداق بشئ وقوله تعالى وسرحوهن سرا حايلا
الجمال في التسريح ان لا يطالبها بما آتاها * ثم قال تعالى (يا أيها النبي انا أحللت لك
أزواجك اللاتي آتيت اجورهن وماملكت يمينك بما آفأ الله عليك وبنات عمك وبنات
عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها
للنبي ان أراد النبي ان يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضا عليهم في
أزواجهم وماملكت ايمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما) ذكر
للنبي عليه السلام ما هو الاولى فان الزوجة التى اوتيت مهرها اطيب قلبا من التى لم تؤت
والمملوكة التى سبهاها الرجل بنفسه اطهر من التى اشتراها الرجل لانها لا يدري كيف
حالتها ومن هاجرت من اقارب النبي عليه السلام معه اشرف ممن لم تهجر ومن الناس من
قال بأن النبي عليه الصلاة والسلام كان يجب عليه اعطاء المهر اولا وذلك لان المرأة لها
الامتناع الى ان تأخذ مهرها والنبي عليه السلام ما كان يستوفي ما لا يجب له والوطء قبل
ايتاء الصداق غير مستحق وان كان حلالا وكيف والنبي عليه السلام اذا طلب شيئا حرم
الامتناع على المطلوب والظاهر ان الطالب في المرة الاولى انما يكون هو الرجل لخياء المرأة
فلو طلب النبي عليه السلام من المرأة التمكن قبل المهر لازم ان يجب وان لا يجب وهذا
محال ولا كذلك احدنا وقال ويؤكد هذا قوله تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها
للنبي يعنى حينئذ لا يبقى لها صداق فتصير كالمستوفية مهرها وقوله تعالى ان أراد النبي
ان يستنكحها اشارة الى ان هبتها نفسها لا بد معها من قبول وقوله تعالى خالصة لك من دون
المؤمنين قال الشافعي رضى الله عنه معناه اباحة الوطء بالهبة وحصول الزوج
بلفظها من خواصك وقال ابو حنيفة تلك المرأة صارت خالصة لك زوجة ومن امهات
المؤمنين لا تحل لغيرك ابدا والزوج صحيح يمكن ان يقال بأن على هذا فالخصيص بالواهبة
لا فائدة فيه فان ازواجه كلهن خالصات له وعلى ما ذكرنا يتبين بالخصيص فائدة وقوله تعالى قد
علمنا ما فرضا عليهم في أزواجهم وماملكت ايمانهم فمعناه ان ما ذكرنا فرضك وحكمك
مع نسائك واما حكم امتك فعندنا علمه ونبيه لهم وانما ذكر هذا لئلا يحمل واحد
من المؤمنين نفسه على ما كان للنبي عليه الصلاة والسلام فاناه في النكاح خصائص ليست

والاستعانة به وقوبل السراج المنير بالاكتفاء به تعالى فان من ابداه الله تعالى بالقوة القدسية ورشحه للنبوة وجعله برهاناً يهدي الخلق من ظلمات

الغنى الى نور الرشاد حقيق بان يكتفى به عن كل ماسواه (يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أي تجاهوهن وقرئ تمسوهن بضم التاء (فإنكم عليهن من عدة) بأيام يترخص فيها بأنفسهن (٧٩٢) (تعتدونها) تستوفون عددها من عدت الدراهم

لغيره وكذلك في السراري وقوله تعالى لكيلا يكون عليك حرج ان تكون في فسحة من الامر فلا يبق لك شغل قلب فينزل الروح الأمين بالآيات على قلبك الفارغ وتبلغ رسالات ربك بحمدك واجتهادك وقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما يغفر الذنوب جميعا ويرحم العبيد * ثم قال تعالى (ترجي من تشاء منهم وتؤوي اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك) لما بين انه احل له ما ذكر من الازواج بين انه احل له وجوه المعاشرة بهن حتى يجتمع كيف يشاء ولا يجب عليه القسم وذلك لان النبي عليه السلام بالنسبة الى امته نسبة السيد المطاع والرجل وان لم يكن نبيا فالزوجة في ملك نكاحه والنكاح عليها راق فكيف زوجات النبي عليه السلام بالنسبة اليه فاذن هن كالمملوكات له ولا يجب القسم بين المملوكات والارجاء التأخير والايواء الضم ومن ابتغيت ممن عزلت يعني اذا طلبت من كنت تركتها فلا جناح عليك في شيء من ذلك ومن قال بأن القسم كان واجبا مع انه ضعيف بالنسبة الى المفهوم من الآية قال المراد ترجي من تشاء أي تؤخرهن اذا شئت اذ لا يجب القسم في الاول والزوج ان لا ينام عند احد منهم وان ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك فابدأ بمن شئت وتم الدور والاول اقوى * ثم قال تعالى (ذلك ادنى ان تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتن كاهن) يعني اذا لم يجب عليك القسم وانت لا تترك القسم تقر أعينهن لتسويتك بينهن ولا يحزنن بخلاف ما لو وجب عليك ذلك فليدة تكون عند احداهن تقول ما جاءني لهوى قلبه انما جاءني لأم الله وايجابه عليه ويرضين بما آتيتن من الارجاء والايواء اذ ليس لهن عليك شيء حتى لا يرضين * ثم قال تعالى (والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله علما حلما) أي ان اضمرن خلاف ما اظهرن فالله يعلم ضمائر القلوب فانه عليه فان لم يعاتبهن في الحال فلا يغترون فانه حلیم لا يعجل * ثم قال تعالى (لا تحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من أزواج ولو ابغى بك حسنهن) لما لم يوجب الله على نبيه القسم وأمره بتخييرهن فاخترن الله ورسوله ذكر لهن ما جازاهن به من تحريم غيرهن على النبي عليه السلام ومنعه من طلاقهن بقوله ولا ان تبدل بهن وفيه مسائل (المسئلة الاولى) قوله لا تحل لك النساء من بعد قال المفسرون من بعدهن والاولى ان يقال لا تحل لك النساء من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بما يؤتيتن من الوصل والهجران والنقص والحرمان (المسئلة الثانية) قوله ولا ان تبدل بهن يفيد حرمة طلاقهن اذ لو كان جائزا لجاز ان يطلق الكل وبعدهن اما ان يتزوج بغيرهن او لا يتزوج فان لم يتزوج بدخل في زمرة العزاب والنكاح فضيلة لا يتركها النبي وكيف وهو يقول النكاح سنتي وان تزوج بغيرهن يكون قد تبدل بهن وهو ممنوع من التبدل (المسئلة الثالثة) من المفسرين من قال بأن الآية ليس فيها تحريم غيرهن ولا المنع من طلاقهن بل المعنى ان لا تحل لك النساء غير اللاتي ذكرنا لك من المؤمنات المهاجرات من بنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك واما غيرهن من الكتابيات فلا يحل لك التزوج بهن وقوله ولا ان

فاعتدها وحقيقته عددها لنفسه وكذلك كلته فآكثاله والاسناد الى الرجال للدلالة على ان عدة حق الازواج كما اشعر به قوله تعالى فأنكحهم وقرئ تعتدونها على ابدال احدي الدالين بالتاء او على انه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها والخلو الصيغة في حكم المس وتخصيص المؤمنات مع عموم الحكم للكتابيات للتنبيه على ان المؤمن من شأنه ان يتخير لطفته ولا ينكح الا مؤمنة وفائدة ثم اراحة ما عسى يتوهم ان تراخي الطلاق ربما تمكن الاصابة يؤثر في عدة كما يؤثر في النسب (فتموهن) أي ان لم يكن مفروضا لها في العقد فان الواجب للمفروض لها نصف المفروض دون المنعة فانها مستحبة عندنا في رواية وفي أخرى غير مستحبة (وسرحوهن) أخرجوهن من منازلكم اذ ليس لكم عليهن عدة (سراحجلا) من غير ضرار ولا منع حق ولا مساغ لتفسيره بالطلاق السني لانه انما يتسنى في المدخول بهن (يا أيها النبي انا احللنا لك ازواجك اللاتي آتيت اجورهن) أي مهورهن فانها اجور الابضاع وايتاؤها اما اعطاؤها معجزة او تسميتها في العقد واما كان فتقيدها لاحلاله عليه الصلاة والسلام به ليس لتوقف الحل عليه ضرورة انه يصح العقد بالتسمية ويحب مهر المثل او المنعة على تقدير المدخول وعدمه بل لا ينافي الافضل والاولى له عليه الصلاة والسلام كتقيدها لاحلال المملوكة بكونها مسبية في قوله تعالى (وما ملكت يمينك مما أفاء الله

عليك) فان المشتراة لا يتحقق بدء امرها وما جرى عليه او كتقييد المقرائب بكونهن مهاجرات معه في قوله تعالى (وبنات عمك وبنات عماتك) (تبدل)

وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك) ويحتمل تقييد الحل بذلك في حقه عليه الصلاة والسلام خاصة ويضد قول أم هانئ بنت
إبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٩٣) فاعتذرت اليه فعذرني ثم انزل الله هذه الآية فلم أحل له لاني لم أهاجر معه .

كنت من الطلقاء (وامرأة مؤمنة)
بالنصب عطا على مفعول احلنا
اذ ليس معتاد انشاء الاحلال
الناجز بل اعلام مطلق الاحلال
المنتظم للمسبق ولحق وقرئ
بالرفع على انه مبتدأ خبره محذوف
اي احلنا هالك ايضا (ان وهبت
نفسا للنبي) اي ملكته بضعها بأى
عبارة كانت بلا مهر ان اتفق
ذلك كما ينبغي عنه تنكيرها لكن
لامطلقا بل عند ارادته عليه
الصلاة والسلام استنكاحها كما
نطق به قوله عز وجل (ان أراد
النبي ان يستنكحها) اي ان يتلك
بضعها كذلك اي بالامهر فان
ذلك جار منه عليه الصلاة والسلام
مجرى القبول وحيث لم يكن هذا
نصافي كون تملكها بلفظ الهبة
لم يصلح ان يكون مناط الخلاف في
انقضاء النكاح بلفظ الهبة ايجابا
اوسلبا واختلف في اتفاق هذا
العقد فعن ابن عباس رضى الله
عنهما لم يكن عنده عليه الصلاة
والسلام احد منهن بالهبة وقيل
الموهوبات اربع ميمونة بنت
الحارث وزينب بنت خزيمة
الانصارية وأم شريك بنت جابر
وخولة بنت حكيم وايراده عليه
الصلاة والسلام في الموضوعين
بعنوان النبوة بطريق الالتفات
للتكرمة والايذان بانها المناط
لثبوت الحكم فيختص به عليه
الصلاة والسلام حسب
اختصاصها به كما ينطق به قوله
تعالى (خالص لك) اي خلص لك
احلالها خالصة اي خلوصا فان
القاعة في المصادر غير عزيز
كالعافية والمكاذبة او خلص لك
احلال ما احلنا لك من المذكورات
على القيود المذكورة خالصة

تبدل بهن منع من شغل الجاهلية فانهم كانوا يبادلون زوجة زوجة فينزل احدهم
عن زوجته ويأخذ زوجة صديقه ويعطيه زوجته وعلى التفسيرين وقع خلاف
في مسألتين (احدهما) حرمة طلاق زوجته (والثانية) حرمة تزوجه بالكتابات فن
فسر على الاول حرم الطلاق ومن فسر على الثاني تحريم الزوج بالكتابات (المسئلة
الرابعة) قوله ولو اعجبك حسنن اي حسن النساء قال الزمخشري قوله ولو اعجبك
في معنى الحال ولا يجوز ان يكون ذوا الحال قوله من ازواج لغاية التنكير فيه
ولكون ذى الحال لا يحسن ان يكون نكرة فاذن هو النبي عليه السلام يعنى لا تحل
لك النساء ولا ان تبدل بهن من ازواج وانت معجب بحسنن (المسئلة الخامسة)
ظاهر هذا ناسخ لما كان قد ثبت له عليه السلام من انه اذا رأى واحدة فوقعت
في قلبه موقعا كانت تحرم على الزوج ويجب عليه طلاقها وهذه المسئلة حكيمية
وهي ان النبي عليه السلام وسائر الانبياء في اول النبوة تشدد عليهم برجاء الوحي
ثم يستأنسون به فينزل عليهم وهم يتحدثون مع اصحابهم لا يمنعهم من ذلك مانع
ففي اول امر احل الله من وقع في قلبه تقريبا لقلبه وتوسيعا لصدره لئلا يكون
مشغول القلب بغير الله ثم لما استأنس بالوحي ومن على لسانه الوحي نسخ ذلك اما
لقوته عليه السلام للجمع بين الامرين واما انه بدوام الانزال لم يبق له مألوف
من امور الدنيا فلم يبق له التفات الى غير الله فلم يبق له حاجة الى احلال الزوج
بمن وقع بصره عليها (المسئلة السادسة) اختلف العلماء في ان تحريم النساء عليه
هل نسخ ام لا فقال الشافعي نسخ وقد قالت عائشة مامات النبي الا وحل له النساء وعلى هذا
فأنا نسخ قوله يا أيها النبي انا احلنا لك ازواجك الى ان قال وبنات عمك وقال وامرأة مؤمنة
على قول من يقول لا يجوز نسخ الكتاب بخبر الواحد اذا النسخ غير متواتر ان كان خبرا * ثم
قال تعالى (الا ما ملكك يمينك) لم يحرم عليه المملوكات لان الايذاء لا يحصل بالمملوكة ولهذا
لم يجز للرجل ان يجمع بين ضربتين في بيت لحصول التسوية بينهما وامكان الخاصة ويجوز
ان يجمع الزوجة وجعا من المملوكات لعدم التساوي بينهما ولهذا لا قسم لهن على أحد * ثم
قال تعالى (وكان الله على كل شيء رقيبا) اي حافظا لما بكل شيء قادر عليه لان الحفظ لا يحصل
الا بهما * ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام
غير ناظرين اناه) لما ذكر الله تعالى في النداء الثالث يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا بيانا
بحاله مع امته العامة قال للمؤمنين في هذا النداء لا تدخلوا ارشادا لهم وبيانا لحالهم
مع النبي عليه السلام من الاحترام ثم ان حال الامة مع النبي على وجهين (احدهما)
في حال الخلوة والواجب هناك عدم ازواجه وبين ذلك يقوله لا تدخلوا بيوت النبي
(وثانيهما) في الملاء والواجب هناك اظهار التعظيم كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا
عليه وسلموا تسليما وقوله الى طعام غير ناظرين اناه اي لا تدخلوا بيوت النبي الى طعام

ومعنى قوله تعالى (من دون المؤمنين) (١٠٠) (را) (س) على الاول ان الاحلال المذكور في المادة المعهودة غير متحقق في حقهم وانما

المتحقق هناك الاحلال بمهر المثل وعلى الثاني ان احلال الجميع على القيود المذكورة غير متحقق في حقهم بل المتحقق فيه احلال البعض المعدود على الوجه المعهود وقرئ (٧٩٤) خالصة بالرفع على انه خير مبتدأ محذوف اي ذلك خلوص لك وخصوص اوهى اي

الا ان يؤذن لكم * ثم قال تعالى (ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق واذا سألتموهن متاعا فاسألوهم من وراء حجاب ذلكم اطهر لقلوبكم وقلوبهن وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ان ذلكم كان عند الله عظيما) لما بين من حال النبي انه داع الى الله بقوله وداعيا الى الله قال ههنا لا تدخلوا الا اذا دعيتم يعني كما انكم مادخلتم الدين الا بدعائه فكذلك لا تدخلوا عليه الا بعد دعائه وقوله غير ناظرين منصوب على الحال والعامل فيه على ما قاله الزمخشري لا تدخلوا قال وتقديره لا تدخلوا بيوت النبي الا مأذونين غير ناظرين وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) قوله الا ان يؤذن لكم الى طعام اما ان يكون فيه تقديم وتأخير تقريره ولا تدخلوا الى طعام الا ان يؤذن لكم فلا يكون منعاً من الدخول في غير وقت الطعام بغير الاذن واما ان لا يكون فيه تقديم وتأخير فيكون معناه ولا تدخلوا الا ان يؤذن لكم الى طعام فيكون الاذن مشروطاً بكونه الى طعام فان لم يؤذن لكم الى طعام فلا يجوز الدخول فلو اذن لواحد في الدخول لاستماع كلام لا لاكل طعام لا يجوز نقول المراد هو الثاني ليم النبي عن الدخول واما قوله فلا يجوز الا بالاذن الذي الى طعام نقول قال الزمخشري الخطاب مع قوم كانوا يجيئون حين الطعام ويدخلون من غير اذن فنعوا من الدخول في وقته بغير اذن والاولى ان يقال المراد هو الثاني لان التقديم والتأخير خلاف الاصل وقوله الى طعام من باب التخصيص بالذكر فلا يدل على نفي ما عداه لاسيما اذا علم ان غيره مثله فان من جاز دخول بيته بأذنه الى طعامه جاز دخوله الى غير طعامه بأذنه فان غير الطعام ممكن وجوده مع الطعام فان من الجائز ان يتكلم معه وقما يدعو الى طعام ويستقضي في حوائجه ويعلمه مما عنده من العلوم مع زيادة الاطعام فاذا رضى بالكل فرضاه ببعض اقرب الى الفعل فيصير من باب ولا تقل لهما اف وقوله غير ناظرين يعني انتم لا تنظروا وقت الطعام فانه ربما لا يتهيأ (المسئلة الثانية) قوله تعالى ولكن اذا دعيتم فادخلوا فيه لطيفة وهى ان في العادة اذا قيل لمن كان يعتاد دخول دار من غير اذن لا تدخلها الا بأذن يتأذى وينقطع بحيث لا يدخلها اصلاً ولا بالدعاء فقال لا تفعلوا مثل ما يفعله المستكفون بل كونوا طائعين سامعين اذا قيل لكم لا تدخلوا لا تدخلوا واذا قيل لكم ادخلوا فادخلوا قوله تعالى وانه قيل وقته وقيل استواؤه وقوله الا ان يؤذن يفيد الجواز وقوله ولكن اذا دعيتم فادخلوا يفيد الوجوب فقوله ولكن اذا دعيتم ليس تأكيدياً بل هو يفيد قاعدة جديدة (المسئلة الثالثة) لا يشترط في الاذن النصريح به بل اذا حصل العلم بالرضا جاز الدخول ولهذا قال الا ان يؤذن من غير بيان فاعل الاذن ان كان الله او النبي او العقل المؤيد بالدليل جاز والنقل دال عليه حيث قال تعالى او صديقكم وحد الصداقة لما ذكرنا فلو جاء ابو بكر وعلم ان

تلك المرأة او الهبة خالصة لك لا تتجاوز المؤمنين حيث لا تحمل لهم بغير مهر ولا تصح الهبة بل يجب مهر المثل وقوله تعالى (قد علمنا ما فرضنا عليهم) اي على المؤمنين (في ازواجهم) اي في حقهن اعتراض مقرر لما قبله من خلوص الاحلال المذكور لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم تجاوزه للمؤمنين ببيان انه قد فرض عليهم من شرائط العقد وحقوقه ما لم يفرض عليه عليه الصلاة والسلام تكملة له وتوسعة عليه اي قد علمنا ما ينبغي ان يفرض عليهم في حق ازواجهم (وما ملكتم ايالهم) وعلى اي حد واي صفة يحق ان يفرض عليهم ففرضنا ما فرضنا على ذلك الوجه وخصصناك ببعض الخصائص (لكيلا يكون عليك حرج) اي ضيق واللام متعلقة بخالصة باعتبار ما فيها من معنى ثبوت الاحلال وحصوله له عليه الصلاة والسلام لا باعتبار اختصاصه به عليه الصلاة والسلام لان مدار انتفاء الحرج هو الاول لا الثاني الذي هو عبارة عن عدم ثبوته لغيره (وكان الله غفورا) لما يسر التحرز عنه (رحيم) ولذلك وسع الامر في مواقع الحرج (ترجى من تشاء منهن) اي تؤخرها وتترك مضاجعها (وتؤوى اليك من تشاء) وتضم اليك من تشاء منهن وتضاجعها او تطلق من تشاء منهن وتمسك من تشاء وقرئ ترجى بالهمزة والمعنى واحد (ومن ابتغيت) اي طلبت (ممن عزلت) طلقت بالرجعة (فلا جناح عليك) في شيء مما ذكر وهذه قصة جامعة لما هو الغرض

لانه اما ان يطلق او يمسك فاذا امسك ضاجع او ترك وقسم اولم يقسم واذا طلق فاما ان يخلى المعزولة (لامانع)

أوليتها وروى أنه أرجى من سرودة وجويرية وصفية وميونة وأم حبيبة فكان يقسم لهن ما شاء وكانت مما أوى إليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب وأرجى نجسا وأوى أربعا وروى (٧٩٥) أنه كان يسوى بينهن مع ما أطلق له وخير الاسودة فانها وهبت

ليتها عائشة رضي الله عنهن وقالت لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نسائك (ذلك) أي ماذا كرم من تفويض الأمر إلى مشيئتكم (أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن) أي اقرب إلى قررة عيونهن ورضاهن جميعا لأنه حكم كلهن فيه سواء ثم إن سويت بينهن وجدن ذلك تفضيلا منك وإن رجحت بعضهن علمن أنه بحكم الله فتطمئن به تفور سهن وقرى تقر بضم التاء ونصب أعينهن وتقر على البناء للمفعول وكلهن تأكيد لنون يرضين وقرى بالنصب على أنه تأكيد لهن (والله يعلم ما في قلوبكم) من الضمائر والخواطير فاجتهدوا في أحسانها (وكان الله عليا) مبالغا في العلم فيعلم كل ما تبدونه وتخفونه (عليما) لا يعاجل بالعقوبة فلا تغفروا بتأخيرها فإنه أمهال لا إهمال (لا يحل لك النساء) بالياء لأن تأنيث الجمع غير حقيقي ولو جرد الفصل وقرى بالتاء (من بعد) أي من بعد التسع وهو في حقه كالأربع في حقنا وقال ابن عباس وقتادة من بعدهم لاء التسع اللاحقة خير من فأخترتك وقيل من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بما توثيقهن من الوصل والهجران (ولا إن تبدل) أي تبدل بمحذوف إحدى التاءين (بهن) أي بهؤلاء التسع (من أزواج) بأن تطلق واحدة منهن وتنكح مكانها أخرى ومن مزيدة لتأكيد الاستغراق أراد الله تعالى لهن كرامة وجزاء على ما اخترن ورضين فقصر رسوله عليهن وهن التسع اللاحقة توفي عليه الصلاة والسلام عنهن وهن عائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية

لأمانع في بيت عائشة من بيوت النبي عليه السلام من تكشف أو حضور غير محرم عندها أو علم خلو الدار من الأهل أو هي محتاجة إلى إطفاء حريق فيها أو غير ذلك جاز الدخول (المسئلة الرابعة) قوله تعالى فإذا طعمتم فانتشروا كان بعض الصحابة أطال المكث يوم وليمة النبي عليه السلام في عرس زينب والنبي عليه السلام لم يقل له شيئا فوردت الآية جامعة لأداب (منها) المنع من إطالة المكث في بيوت الناس وفي معنى البيت موضع مباح اختاره شخص لعبادته أو اشتغاله بشغل فيأتيه أحد ويطيل المكث عنده وقوله تعالى ولا مستأنسين لحديث قال الزمخشري هو عطف على غير ناظرين بمرور ويحتمل أن يكون منصوبا عطفًا على المعنى فإن معنى قوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم لا تدخلوها هاجين فعطف عليه ولا مستأنسين ثم إن الله تعالى بين كون ذلك أدبا وكون النبي حليما بقوله إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق إشارة إلى أن ذلك حق وأدب وقوله تعالى كان إشارة إلى تحمل النبي عليه السلام ثم ذكر الله أدبا آخر وهو قوله تعالى وإذا سألتهم من متاعا فاسألوهن من وراء حجاب لما منع الله الناس من دخول بيوت النبي عليه السلام وكان في ذلك تعذر الوصول إلى المساعون بين أن ذلك غير ممنوع منه فليسأل وليطلب من وراء حجاب وقوله تعالى ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن يعني العين ووزنة القلب فإذا لم تر العين لا يشتهي القلب أما إن رأت العين فقد يشتهي القلب وقد لا يشتهي فالقلب عند عدم الرؤية أظهر وعدم الفتنة حينئذ أظهر ثم إن الله تعالى لما علم المؤمنين الأدب أكد بما يحمله على محافظته فقال تعالى وما كان لعلكم أن تؤذوا رسول الله وكل ما منعتم عنه مؤذ فامتنعوا عنه وقوله تعالى ولا إن تنكحوا أزواجه من بعده أبدا قيل سبب نزوله أن بعض الناس قيل هو طلحة ابن عبيد الله قال لأن عشت بعد محمد لا تنكح عائشة وقد ذكرنا أن اللفظ العام لا يغير معناه سبب النزول فإن المراد أن إنداء الرسول حرام والتعرض لنسائه في حياته إنداء فلا يجوز ثم قال لا بل ذلك غير جائز مطلقا ثم أكد بقوله تعالى إن ذلكم كان عند الله عظيما أي إنداء الرسول * ثم قال تعالى (إن تبدوا شيئا أو تخفوه فإن الله كان بكل شيء عليما) يعني إن كنتم لا تؤذونه في الحال وتعزمون على إندائه ونكاح أزواجه بعده فالله عليم بذات الصدور * ثم إن الله تعالى لما أنزل الحجاب استثنى المحارم بقوله (لا جناح عليهن في آبائهن ولأبائتهن ولا أخواتهن ولأبنائهن ولا أخواتهن ولا نسائهن ولا مملكت أيمانهن) وفي الآية مسائل (المسئلة الأولى) في الحجاب واجب السؤال من وراء الحجاب على الرجال فلم يستثن الرجال عن الجناح ولم يقل لا جناح على آبائهن فقول قوله تعالى فاسألوهن من وراء حجاب أمر بسدل الستر عليهن وذلك لا يكون إلا بكونهن مستورات محجوبات وكان الحجاب واجب عليهن ثم أمر الرجال بتركهن كذلك ونهوا عن هتك

وصفية بنت حيي الخيرية وميونة بنت الحرث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحرث المصطلقية وقال عكرمة
المعنى لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة اللاتي احلنا هن لك (٧٩٦) بالصفة التي تقدم ذكرها من الاعرايات والغرائب

استأرهن فاستثنى عن الآباء والابناء (وفيه لطيفة) وهي ان عند الحجاب أمر الله
الرجل بالسؤال من وراء حجاب ويفهم منه كون المرأة محجوبة عن الرجل بالطريق الاولى
وعند الاستثناء قال تعالى لاجناح عليهن عند رفع الحجاب فنهى فالرجال اولى بذلك
(المسئلة الثانية) قدم الآباء لان اطلاقهم على بناتهم اكثر وكيف وهم قد رأوا جميع
بنات البنات في حال صغرهن ثم الابناء ثم الاخوة وذلك ظاهر انما الكلام في بنى
الاخوة حيث قدمهم الله تعالى على بنى الاخوات لان بنى الاخوات آباؤهم ليسوا بمحارم
انماهم أزواج خالات ابناهم وبنى الاخوة آباؤهم محارم ايضا في بنى الاخوات مفسدة
ما وهي ان الابن ربما يحكى خالته عند أبيه وهو ليس بمحرم ولا كذلك بنو الاخوة
(المسئلة الثالثة) لم يذكر الله من المحارم الاعمام والاخوان فلم يقل ولا اعمامهن
ولا أخواتهن لوجهين (احدهما) ان ذلك علم من بنى الاخوة وبنى الاخوات لان من علم
ان بنى الاخوات محارم علم ان بنات الاخ الاعمام محارم وكذلك الحال في امر الخال
(ثانيهما) ان الاعمام ربما يذكرون بنات الاخ عند ابناهم وهم غير محارم وكذلك الحال
في ابن الخال (المسئلة الرابعة) ولانسائهم مضافة الى المؤمنات حتى لا يجوز
التكشاف للكافرات في وجهه (المسئلة الخامسة) ولما ملكت ايمانن هذا بعد
الكل فان المفسدة في التكشاف لهم ظاهرة ومن الائمة من قال المراد من كان دون البلوغ
ثم قوله تعالى (واتقن الله) عند الممالك دليل على ان التكشاف لهم مشروط
بشرط السلامة والعلم بعدم المحذور وقوله تعالى (ان الله كان على كل شيء شهيدا)
في غاية الحسن في هذا الموضع وذلك لان ما سبق اشارة الى جواز الخلوة بهم
والتكشاف لهم فقال ان الله شاهد عند اختلاء بعضكم ببعض فخلوتكم مثل ملتكم
بشهادة الله تعالى فاتقوا ثم قال تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي) لما أمر
الله المؤمنين بالاستئذان وعدم النظر الى وجوه نساءه احتراماً لكل بيان حرمة
وذلك لان حاله منحصرة في اثنتين حالة خلوته وذكر ما يدل على احترامه في تلك
الحالة بقوله لا تدخلوا بيوت النبي وحالة يكون في ملاؤ الملائكة الاعلى واما الملائكة
الادنى اما في الملائكة الاعلى فهو محترم فان الله وملائكته يصلون عليه واما في الملائكة
الادنى فذلك واجب الاحترام بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
تسليماً) وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) الصلاة الدعاء يقال في اللغة صلى عليه اي دعاه
وهذا المعنى غير معقول في حق الله تعالى فانه لا يدعوه لان الدعاء لا غير طلب نفعه من ثالث فقال
الشافعي رضي الله عنه اشتمل اللفظ بمعان وقد تقدم في تفسير قوله هو الذي يصلي
عليكم وملائكته والذي نزيده ههنا هو ان الله تعالى قال هناك هو الذي يصلي عليكم
وملائكته جعل الصلاة لله وعطف الملائكة على الله وههنا جمع نفسه وملائكته واسند
الصلاة اليهم فقال يصلون وفيه تعظيم النبي عليه الصلاة والسلام وهذا لان افراد الواحد

او من الكتابيات او من الاماء
بالنكاح ويأباه قوله تعالى ولا ان
تبدل بين فان معنى احلال
الاجناس المذكورة احلال
نكاحهن فلا بد ان يكون معنى
التبدل بين احلال نكاح غيرهن
بدل احلال نكاحهن وذلك انما
يتصور بالنسخ الذي ليس من
الوظائف البشرية (ولو أعجبك
حسن) اي حسن الأزواج
المستبدلة وهو حال من فاعل
تبدل لا من مفعوله وهو من
ازواج لتوغل في التنكير قيل
تقديره مفروضا أعجابك بين وقد
مر تحقيقه في قوله تعالى ولا ائمة
مؤمنة خير من مشركة ولو
عجبتمكم وقيل هي اسماء بنت
عميس الخنسية امرأة جعفر بن
ابي طالب اي هي من أعجبه عليه
الصلاة والسلام حسن واختلف
في ان الآية محكمة او منسوخة
قيل بقوله تعالى ترجى من تشاء
منهن وتؤوى اليك من تشاء وقيل
بقوله تعالى انا احلنا لك وتطيب
النزول ليس على ترتيب المحصف
وقيل بالسنة وعن عائشة رضي الله
عنها مات رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى أحل له النساء وقال
أنس رضي الله عنه مات عليه
الصلاة والسلام على التعريم
(الامام ملكيتي) استثناء من
النساء لانه يتناول الأزواج
والاماء وقيل منقطع (وكان الله
على كل شيء رقيبا) حافظا مهمينا
فاحذروا مجاوزة حدوده وتخطي
حلاله الى حرامه (يا أيها الذين
آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي)
شروع في بيان ما يجب مراعاته
على الناس من حقوق نساء النبي

عليه الصلاة والسلام اثنان ما يجب مراعاته عليه عليه الصلاة والسلام من الحقوق المتعلقة بهن وقوله تعالى (بالذكر)

(الا ان يؤذن لكم) استثناء مفرغ من اعم الاحوال اى لاتدخلوها في حال من الاحوال الاحال كونكم مأذونا لكم وقيل من اعم الاوقات اى لاتدخلوها في وقت من الاوقات الاوقت (٧٩٧) ان يؤذن لكم ورد عليه بأن النخاعة نصوا على ان الوقوع موقع الظرف

مختص بالمصدر الصريح دون المؤول لا يقال آتيك ان يصبح الديك وانما يقال آتيك صباح الديك وقوله تعالى (الى طعام) متعلق بيؤذن بتضمين معنى الدعاء للاشعار بأنه لا يلينى ان يدخلوا على الطعام بغير دعوة وان تحقق الاذن كما يشعر به قوله تعالى (غير ناظرين اناه) اى غير منتظرين وقته او ادراكه وهو حال من فاعل لاتدخلوا على ان الاستثناء واقع على الوقت والحال معا عند من يجوزه او من المجرور في لكم وقرئ بالجر صفة لطعام فيكون جاريا على غير من هو له بالا ابراز الضمير ولا مساع له عند البصريين وقرئ بالامالة لانه مصدر اتي الطعام اى ادرك (ولكن اذا دعيتم فادخلوا) استدراك من انتهى عن الدخول بغير اذن وفيه دلالة بينة على ان المراد بالاذن الى الطعام هو الدعوة اليه (فاذا طعمتم فانتشروا) ففترقوا ولا تلبثوا لانه خطاب لقوم كانوا يتحينون طعام النبي عليه الصلاة والسلام فيدخلون ويقعدون منتظرين لا درا كه تخصوصه بهم وبامثالهم والاماجاز لا أحد ان يدخل بيوته عليه الصلاة والسلام بأذن لغير الطعام ولا اللبث بعد الطعام لامرهم (ولا مستأنسين لحديث) اى لحديث بعضهم بعضا او لحديث اهل البيت بالسمع له عطف على ناظرين او مقدر بفعل اى ولاتدخلوا اولا تمكثوا مستأنسين الخ (ان ذلكم) اى الاستئناس الذى كنتم تفعلونه من قبل (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى اهله واجبابه للاشتغال بما لا يعنيه

بالذكر وعطف الغير عليه يوجب تفضيلا للمذكور على المعطوف كما ان الملك اذا قال يدخل فلان وفلان ايضا يفهم منه تقديم لوقال فلان وفلان يدخلان اذا علمت هذا فقال في حق النبي عليه السلام انهم يصلون اشارة الى انه في الصلاة على النبي عليه السلام كالاصل وفي الصلاة على المؤمنين الله يرحمهم ثم ان الملائكة يوافقونه فهم في الصلاة على النبي عليه السلام يصلون بالاضافة كانهما واجبة عليهم او مندوبة سواء صلى الله عليه او لم يصل وفي المؤمنين ليس كذلك (المسئلة الثانية) هذا دليل على مذهب الشافعى لان الامر للوجوب فوجب الصلاة على النبي عليه السلام ولا يجب في غير التشهد فوجب في التشهد (المسئلة الثالثة) سئل النبي عليه السلام كيف نصلى عليك يا رسول الله فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد (المسئلة الرابعة) اذا صلى الله وملائكته عليه فأى حاجة الى صلاتنا نقول الصلاة عليه ليس لحاجته اليها والافلا حاجة الى صلاة الملائكة مع صلاة الله عليه وانما هو لاظهار تعظيمه كما ان الله تعالى اوجب علينا ذكر نفسه ولا حاجة له اليه وانما هو لاظهار تعظيمه مناشفة علينا ليتبيننا عليه ولهذا قال عليه السلام من صلى على مرة صلى الله عليه عشرا (المسئلة الخامسة) لم يترك الله النبي عليه السلام تحت منة امته بالصلاة حتى عوضهم منه بأمرهم بالصلاة على الامة حيث قال وصلى عليهم ان صلاتك سكن لهم وقوله وسلموا تسليما امر فيجب ولم يجب في غير الصلاة فيجب فيها وهو قولنا سلام عليك أيها النبي في التشهد وهو سجة على من قال بعدم وجوبه وذكر المصدر للتأكيد ليكمل السلام عليه ولم يؤكد الصلاة بهذا التأكيد لانها كانت مؤكدة بقوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي ثم قال تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا) فصل الاشياء بتبيين بعض اضدادها فبين حال مؤذى النبي لينين فضيلة المسلم عليه واللعن أشد المحذورات لان البعد من الله لا يرجح معه خير بخلاف التعذيب بالنار وغيره ألا ترى ان الملك اذا تغير على مملوك ان كان تأذيه غير قوى يزرجه ولا يطرده ولو خير المجرم ان يضرب او يطرد عند ما يكون الملك في غاية العظمة والكرم يختار الضرب على الطرد ولا سيما اذا لم يكن في الدنيا ملك غير سيده وقوله في الدنيا والآخرة اشارة الى بعد لارجاء القرب معه لان المبعد في الدنيا يرجو القربة في الآخرة فاذا ابعد في الآخرة فقد خاب وخسر لان الله تعالى اذا ابعده وطرده فن الذى يقربه يوم القيامة ثم انه تعالى لم يحصر جزاءه في الإبعاد بل اوعده بالعذاب بقوله واجعلهم عذابا مهينا وفيه مسائل (المسئلة الاولى) ذكر ايداء الله وايداء الرسول وذكر عقبيه امرين اللعن والتعذيب فأتعن جزاء ايداء الله لان من آذى الملك يبعده عن بابه اذا كان لا يأمر بعذابه والتعذيب جزاء ايداء الرسول

وصده عن الاشتغال بما يعنيه (فيستحي منكم) اى من اخرجكم لقوله تعالى (والله لا يستحي من الحق) فانه يستدعى

ان يكون المستحي منه امرا حقا متعلقا بهم لا انفسهم وماذا كان الاخراجهم فينبغي ان لا يترك حياء ولذلك لم يترك تعالى وامركم بالخروج والتعبير عنه بعدم الاستحياء للمشاكسة وقرئ لا يستحي بحذف (٧٩٨) الياء الاولى والقاء حركتها الى ما قبلها (واذا سألتموهن)

لان الملائكة اذا آذى بعض عبده كبير يستوفي منه قصاصه لا يقال فعلى هذا من يؤذى الله ولا يؤذى الرسول لا يعذب لاننا نقول اتفكك احدهما على هذا الوجه عن الآخر محال لان من آذى الله فقد آذى الرسول واما على الوجه الآخر وهو ان من يؤذى النبي عليه السلام ولا يؤذى الله كمن عصي من غير اشرار كمن فسق او فجر من غير ارتداد وكفر فقد آذى النبي عليه السلام غير ان الله تعالى صبور غفور رحيم فيجزيه بالعذاب ولا يلعبه بكونه يعده عن البسب (المسئلة الثانية) اكد العذاب بكونه مهينا لان من تأذى من عبده وأمر بحبسه وضربه فان امره بحبسه في موضع ميمرا او أمر بضربه رجلا كبيرا يدل على ان الامر هين وان أمر بضربه على ملا وحبسه بين المفسدين ينبغي عن شدة الامر فن آذى الله ورسوله من المخلدين في النار فيعذب عذابا مهينا وقوله أعد لهم لتأكيده لان السيد اذا عذب عبده حالة الغضب من غير اعداد يكون دون ما اذا اعد له قيذا وخلا فان الاول يمكن ان يقال هذا اثر الغضب فاذا سكنت الغضب يزول ولا كذلك الثاني ثم قال تعالى (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وإثما مبينا) لما كان الله تعالى مصليا على نبيه لم ينك ايذاء الله عن ايذائه فان من آذى الله فقد آذى الرسول فبين الله للمؤمنين انكم ان اتيتم بما امرتكم وصليتم على النبي كما صليت عليه لا ينك ايذاؤكم عن ايذاء الرسول فيسأ ثم من يؤذيكم لكون ايذاؤكم ايذاء الرسول كما ان ايذاؤك ايذاؤه وبالجملة لما حصلت الصلاة من الله والملائكة والرسول والمؤمنين صار لا يكاد ينك ايذاء احد منهم عن ايذاء الآخر كما يكون حال الاصدقاء الصادقين في الصداقة وقوله تعالى بغير ما اكتسبوا احتراز عن الامر بالمعروف من غير عنف زائد فان من جلد مائة على شرب الخمر او حشد اربعين على لعب النرد آذى بغير ما اكتسب أيضا ومن جلد على الزنا او حشد على الشرب لم يؤذ بغير ما اكتسب ويمكن ان يقال لم يؤذ اصلا لان ذلك اصلاح حال المضروب وقوله فقد احتملوا بهتانا البهتان هو الزور وهو لا يكون الا في القول والايذاء قد يكون بغير القول فن آذى مؤمنا بالضرب او اخذ ماله لا يكون قد احتمل بهتانا فنقول المراد الذين يؤذون المؤمنين بالقول وهذا لان الله تعالى أراد اظهار شرف المؤمن فلما ذكر أن من آذى الله ورسوله لعن وايذاء الله بأن ينكر وجود الله بعد معرفة دلائل وجوده او يشرك به من لا يبصر ولا يسمع او من لا يقدر ولا يعلم او من هو محتاج في وجوده الى موجد وهو قول ذكر ايذاء المؤمن بالقول وعلى هذا خص الايذاء بالقول بالذكر لانه اعم وأتم وذلك لان الانسان لا يقدر ان يؤذى الله بما يؤلمه من ضرب او اخذ ما يحتاج اليه فيؤذيه بالقول ولان الفقير الغائب لا يمكن ايذاؤه بالفعل ويمكن ايذاؤه بالقول بأن يقول فيه ما يصل اليه فيتأذى (والوجه الثاني في الجواب) هو ان نقول قوله بعد ذلك واثما مبينا مستدرك فكأنه قال احتمل بهتانا ان كان بالقول واثما مبينا كيفما

الضمير للنساء النبي المدلول عليهن بذلك بيوته عليه الصلاة والسلام (متاعا) اي شيئا يتتبع به من الماعون وغيره (فاسألوهن) اي المتاع (من وراء حجاب) اي ستر روى ان عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يطعم ومعه بعض اصحابه فأصابته يد رجل منهم يد عائشة رضي الله عنها فكره النبي ذلك فنزلت (ذلكم) اي ما ذكر من عدم الدخول بغير اذن وعدم الاستئناس بالحديث عند الدخول وسؤال المتاع من وراء حجاب (اطهر لقلوبكم وقلوبهم) اي اكثر تطهيرا من الخواطر الشيطانية (وما كان لكم اي وما صح وما استقام لكم) (ان تؤذوا رسول الله) اي ان تفعلوا في حياته فعلا يكرهه ويتأذى به (ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده أبدا) اي من بعد وفاته او فراقه (ان ذلكم) اشارة الى ما ذكر من ايذاؤه عليه الصلاة والسلام ونكاح ازواجه من بعده وما فيه من معنى البعد للايذان ببعد منزلته في الشر والفساد (كان عند الله عظيما) اي امرا عظيما وخطبا هائلا لا يقادر قدره وفيه من تعظيمه تعالى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم واجباب حرمة حياته وميتا مالا يخفى ولذلك بالغ تعالى في الوعيد حيث قال (ان تبدوا شيئا) مما لا خير فيه كنكاحهن على السننكم (او تخفوه) في صدوركم (فان الله كان بكل شيء عليما) فيجازيكم بما صدر

عنكم من المعاصي البادية والخفية لا محالة وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود مزيد تهويل وتشديد ومبالغة في الوعيد (كان)

(لا جناح عليهن في آياتهن ولا ابناهن ولا اخواتهن ولا ابنا اخواتهن ولا اخواتهن) استئناف لبيان من لا يجب الاحتجاب عنهم روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والابناء (٧٩٩) والاقارب يارسول الله أو نكلمهن ايضا من وراء الحجاب فنزلت وانما لم يذكر

العم والحال لانهما بمنزلة الوالدين ولذلك سمي العم أباً في قوله تعالى والله آباءك ابراهيم واسماعيل

واسحق اولادهم لانه اكتفى عن ذكرهما بذكر ابنا الاخوة وابناء الاخوات

فان مناط عدم لزوم الاحتجاب بينهما وبين الفريقين عين ما بينهن وبين العم والحال من العمومة

والخولة لما انهن عمات لابناء الاخوة وخالات لابناء الاخوات وقيل لانه كره ترك الاحتجاب

منهما مخافة ان يصفاهن لابنائهما (ولانسائهن) اي نساء المؤمنات (ولاماملكت ايمانهن) من

العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقدم في سورة النور (واتقين الله) في كل ما تأتى

وما تدرن لاسيما فيما امرتن به ونهيتهن عنه (ان الله كان على شيء شهيدا) لا تخفى عليه خافية

ولا تتفاوت في علمه الاحوال (ان الله وملائكته) وقرى وملائكته بالرفع عطفا على عمل ان واسمها

عند الكوفيين وجلا على حذف الخبر ثقة بدلالة ما بعده عليه على رأى البصريين (يصلون على النبي) قيل الصلاة من الله تعالى

الرحمة ومن الملائكة الاستغفار وقال ابن عباس رضى الله عنهما أراد ان الله يرجه والملائكة يدعون له وعنه ايضا يصلون

يبركون وقال ابو العالية صلاة الله تعالى عليه ثناؤه عليه عند الملائكة وصلاتهم دعاؤهم له

فيلبغى ان يراد به ان يصلون معنى مجازى عام يكون كل واحد من المعاني المذكورة فردا حقيقة

اي يعتنون بما فيه خيره وصالح امره ويقفون باظهار شرفه وتعظيم شأنه وذلك من الله سبحانه بالرحمة ومن الملائكة بالدعاء

والاستغفار (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً) قائلين اللهم صل على محمد وسلم وانحو ذلك

كان الايذاء وكيفما كان فان الله خص الايذاء القولى بالذكر لما بينا انه اعم ولانه اتم لانه يصل الى القلب فان النكلام يخرج من القلب واللسان دليله ويدخل في القلب والآذان

سبيله ثم قال تعالى (يا ايها النبي قل لا أزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) لما ذكر ان من يؤذى المؤمنين يحتمل بهتاناً وكان فيه منع المكلف عن ايذاء

المؤمن امر المؤمن باجتناب المواضع التي فيها التهم الموجبة للتأذى لئلا يحصل الايذاء الممنوع منه ولما كان الايذاء القولى مختصاً بالذكر اختص بالذكر ما هو سبب الايذاء

القولى وهو النساء فان ذكرهن بالسوء يؤذى الرجال والنساء بخلاف ذكر الرجال فان من ذكر امرأة بالسوء تأذت وتأذى أقاربها اكثر من تأذتها ومن ذكر رجلاً

بالسوء تأذى ولا تأذى نساؤه وكان في الجاهلية تخرج الحرة والامة مكشوفات يتبعهن الزناة وتقع التهم فأمر الله الحرائر بالتجليب وقوله تعالى (ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين) قيل يعرفن انهن حرائر فلا يتبعن ويمكن ان يقال المراد يعرفن انهن

لا يزنين لان من تستر وجهها مع انه ليس بعورة لا يطمع فيها انها تكشف عورتها فيعرفن انهن مستورات لا يمكن طلب الزنا منهن وقوله تعالى (وكان الله غفوراً

رحيماً) يغفر لكم ما قد سلف برحمة ويثيبكم على ما تاتون به راجحاً عليكم وقوله تعالى (لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة

لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً) لما ذكر حال المشرك الذي يؤذى الله ورسوله والمجاهر الذي يؤذى المؤمنين ذكر حال المسر الذي يظهر الحق ويضم

الباطل وهو المنافق ولما كان المذكور من قبل اقواماً ثلاثة نظراً الى اعتبار امور ثلاثة وهم المؤذون الله والمؤذون الرسول والمؤذون المؤمنين ذكر من المسرين

ثلاثة نظراً الى اعتبار امور ثلاثة (احدها) المنافق الذي يؤذى الله سرا (والثاني) الذي في قلبه مرض الذي يؤذى المؤمن بتابع نساؤه (والثالث) المرجف الذي يؤذى النبي

عليه السلام بالارجاف بقوله غلب محمد وسيخرج من المدينة وسيؤخذ وهؤلاء وان كانوا قوماً واحداً الا ان لهم ثلاث اعتبارات وهذا في مقابلة قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات

والمؤمنين والمؤمنات حيث ذكر اصنافاً عشرة وكلهم يوجد في واحد فهم واحد بالشخص كثير بالاعتبار وقوله لنغرينك بهم اي لنسلطنك عليهم لنخرجنهم من المدينة ثم

لا يجاورونك وتخلو المدينة منهم بالموت او الاخراج ويحتمل ان يكون المراد لنغرينك بهم فاذا غرينك لا يجاورونك * والاول كقول القائل يخرج فلان ويقرأ اشارة الى امرين

والثاني كقوله يخرج فلان ويدخل السوق في الاول يقرأ وان لم يخرج وفي الثاني لا يدخل الا اذا خرج (والاستثناء فيه لطيفة) وهي ان الله تعالى وعد النبي عليه السلام

انه يخرج اعداءه من المدينة وينفيهم على يده اظهارة لشوكته ولو كان النبي بارادة الله من غير واسطة النبي لا تولى المدينة عنهم في الطف ان كن فيكون ولكن لما اراد الله ان

والاستغفار (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً) قائلين اللهم صل على محمد وسلم وانحو ذلك

وقيل المراد بالتسليم انقياد امره والآية دليل على وجوب الصلاة والسلام عليه مطلقا من غير تعرض لوجوب التكرار وعدمه وقيل يجب ذلك كما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام رغم (٨٠٠) انك رجل ذكرت عنده فلم يصل على وقوله عليه الصلاة

والسلام من ذكرت عنده فلم يصل على فدخل النار فأبعده الله وروى انه عليه الصلاة والسلام قال وكل الله تعالى في ملكين فلا اذكر عند مسلم فيصلي على الاقال ذاك المكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوارب الذينك الملكين آمين ولا اذكر عند مسلم فلا يصلي على الاقال ذاك المكان لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوارب الذينك الملكين آمين ومنهم من قال يجب في كل مجلس مرة وان تكرر ذكره عليه الصلاة والسلام كما قيل في آية السجدة وتشميت العاطس وكذلك في كل دعاء في اوله وآخره ومنهم من قال بالوجوب في العمر مرة وكذا قال في اظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط ويستدعيه معرفة علو شأنه عليه الصلاة والسلام ان يصلي عليه كلما جرى ذكره الرفيع واما الصلاة عليه في الصلاة بأن يقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد فليست بشرط في جواز الصلاة عندنا وعن ابراهيم النخعي رحمه الله ان الصحابة كانوا يكتفون عن ذلك بما في التشهد وهو السلام عليك ايها النبي واما الشافعي رحمه الله فقد جعلها شرطاً واما الصلاة على غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيجوز تبعاً وتكره استقلالاً لانه في العرف شعار ذكر الرسل ولذلك كره ان يقال محمد عز وجل مع كونه عزيزاً جليلاً (ان الذين يؤذون الله ورسوله) يريد بالايذاء اما فعل ماكرها نه من الكفر والمعاصي مجاز الاستحالة

يكون على يد النبي لا يقع ذلك الا بزمان وان لطف فقال ثم لا يجاورونك فيها الا قبلاً وهو ان يتهيئوا ويتأهبوا للخروج ثم قال تعالى (ملعونين ايما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلاً) اي في ذلك القليل الذي يجاورونك فيه يكونون ملعونين مطرودين من باب الله و بابك واذا خرجوا لا ينفكون عن المذلة ولا يجحدون ملجأ بل ايما يكونون يطلبون ويؤخذون ويقتلون ثم قال تعالى (سنة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً) يعني هذا ليس بدعابكم بل هو سنة جارية وعادة مستمرة تفعل بالمكذبين ولن تجد لسنة الله تبديلاً اي ليست هذه السنة مثل الحكم الذي يبدل وينسخ فان النسخ يكون في الاحكام اما الافعال والاخبار فلا تنسخ ثم قال تعالى (يستألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله) لما بين حالهم في الدنيا انهم يلعونون ويهانون ويقتلون أراد ان يبين حالهم في الآخرة فذكرهم بالقيامة وذكر ما يكون لهم فيها فقال يستألك الناس عن الساعة اي عن وقت القيامة قل انما علمها عند الله لا يتبين لكم فان الله أخفها لحكمة هي امتناع المكلف عن الاجترار وخوفهم منها في كل وقت ثم قال تعالى (وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً) اشارة الى التخويف وذلك لان قول القائل الله يعلم متى يكون الامر الفلاني ينبي عن ابطاء الامر اذا ترى ان من يطالب مديوناً بحقه فان استمهله شهراً او شهريين ربما يصبر ذلك وان قال له اصبر الى ان يقدم فلان من سفره يقول الله يعلم متى يحى فلان ويمكن ان يكون محيى فلان قبل انقضاء تلك المدة فقال ههنا وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً يعني هي في علم الله فلا تستبطؤها فر بما تقع عن قريب والقريب فعيل يستوي فيه المذكر والمؤنث قال تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين ولهذا لم يقل لعل الساعة تكون قريبة ثم قال تعالى (ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيراً خالدين فيها أبداً) يعني كما انهم ملعونون في الدنيا عندكم فكذلك ملعونون عند الله وأعد لهم سعيراً كما قال تعالى لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً خالدين فيها ابداً مطيلين المكث فيها مستمرين لأمد لخروجهم وقوله تعالى (لا يجحدون ولما ولا نصيراً) لما ذكر خلودهم بين تحقيقه وذلك لان المعذب لا يخلصه من العذاب الا صديق يشفع له او ناصر يدفع عنه ولاولى لهم يشفع ولا نصير يدفع ثم قال تعالى (يوم تغلب وجوههم في النار يقول ياليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولاً وقالوا ربنا انا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلاً ربنا آتهم ضعف من العذاب وألغهم لعناً كبيراً) لما بين انه لا شافع لهم يدفع عنهم العذاب بين ان بعض اعضائهم ايضاً لا يدفع العذاب عن البعض بخلاف عذاب الدنيا فان الانسان يدفع عن وجهه الضربة اتقاء بيده فان من يقصد رأسه ووجهه تجده يجعل يده جنة أو يطأطئ رأسه كي لا يصيب وجهه وفي الآخرة تغلب وجوههم في النار فاظنك بيسائر اعضائهم التي تجعل جنة لوجهه ووقاية له يقولون

(ياليتنا)

يد الله مغلوله وثالث ثلاثة والمسيح ابن الله والملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقيل قول الذين يلحدون في آياته وفي ايذاء الرسول عليه الصلاة والسلام هو قولهم شاعر ساحر كاهن مجنون وقيل هو كسر رباعيته وشج وجهه الكريم يوم احدث وقيل طعنهم في نكاح صفية والحق هو العموم فيها واما ايذاؤه عليه (٨٠١) الصلاة والسلام خاصة بطريق الحقيقة وذكر الله عز وجل لتعظيمه والايدان بحالة مقداره عنده تعالى وان ايذاءه عليه

الصلاة والسلام ايذاء له سبحانه (لغتهم الله) طردهم وابعدهم من رحته (في الدنيا والاخرة) بحيث لا يكادون يخالون فيها شيئا منها (واعدلهم) مع ذلك (عذابا مهينا) يصيبهم في الآخرة خاصة (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) يفعلون بهم ما يتأذون به من قول او فعل وتقييده بقوله تعالى (بغير ما كتبوا) اي بغير جنابة يستحقون بها الاذية بعد اطلاقه فيما قبله للايدان بأن اذى الله ورسوله لا يكون الا غير حق واما اذى هؤلاء فنه ومنه (فقد احتملوا بهتانا واتما مينا) اي ظاهرا يناقيل انها زالت في منافقين كانوا يؤذون عليا رضي الله عنه ويسمعونه مالا خير فيه وقيل في اهل الافك وقال الضحاك والكلبي في زناة يتبعون النساء اذا برزن بالليل لقضاء خواججهن وكانوا لا يتعرضون الا للاماء ولكن ربما كان يقع منهم التعرض للحرار ايضا جهلا او تجاهلا لاتحاد الكل في الزنى واللباس والظاهر عمومهم لكل ما ذكر ولما سياتي من ارجيف المراجعين (يا أيها النبي) بعدما بين سوء حال المؤذين زجر الله عنهم عن الايداء امر النبي عليه الصلاة والسلام بأن يأمر بعض المتأذين منهم بما يدفع ايذاءهم في الجملة من السر والتمين عن مواقع الايداء فليل (قل لا اؤاخذكم وبسائلكم ونساء المؤمنين يدينون عليهن من جلابيهم

يألتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا فيتخسرون ويندمون حيث لا تغنيهم الندامة والحسرة لحصول علمهم بأن الخلاص ليس الا بالمطيع ثم يقولون انا اطعنا سادتنا وكبراءنا يعني بدل طاعة الله تعالى أطعنا السادة وبدل طاعة الرسول اطعنا الكبراء وتركنا طاعة سيد السادات واكبر الاكابر فبدلنا الخير بالشر فلا جرم فالتنا خيرا لجنان وأوتينا شر النيران ثم انهم يطلبون بعض التشفيع بتعذيب المضلين ويقولون ربنا آثمهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كثيرا اي بسبب ضلالهم واطلالهم (وفي قوله تعالى ضعفين ولعنا كثيرا معنى لطيف) وهو ان الدعاء لا يكون الا عند عدم حصول الامر المدعوى به والعذاب كان حاصل لهم واللعن كذلك فطلبوا ما ليس بمحصل وهو زيادة العذاب بقولهم ضعفين وزيادة اللعن بقولهم لعنا كثيرا * ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا) لما بين الله تعالى ان من يؤذى الله ورسوله يلعن ويعذب وكان ذلك اشارة الى ايذاء هو كفر ارشد المؤمنين الى الامتناع من ايذاء هو دونه وهو لا يورث كفرا وذلك مثل من لم يرض بقسمة النبي عليه السلام وبحكمه بالقي لبعض وغير ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى وحديث ايذاء موسى مختلف فيه قال بعضهم هو ايذاؤهم آياه بنسبته الى عيب في بدنه وقال بعضهم قارون قرر مع امرأة فاحشة حتى تقول عند بني اسرائيل ان موسى زني بي فلما جمع قارون القوم والمرأة حاضرة القي الله في قلبها انها صدقت ولم تقل ما لقنت وبالجملة الايداء المذكور في القرآن كاف وهو انهم قالوا له اذهب انت وربك فقاتلا وقولهم ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة وقولهم ان نصبر على طعام واحد الى غير ذلك فقال للمؤمنين لا تكونوا امثالهم اذا طلبكم الرسول الى القتال اي لا تقولوا اذهب انت وربك فقاتلا ولا تسألوا ما لم يؤذن لكم فيه واذا أمركم الرسول بشيء فأتوا منه ما استطعتم وقوله تعالى فبرأه الله مما قالوا على الاول ظاهر لانه ابرز جسمه لقومه فرأوه وعلوا فساد اعتقادهم ونطقت المرأة بالحق وامر الملائكة حتى عبروا بهرون عليهم فرأوه غير مجروح فعملوا براءة موسى عليه السلام عن قتله الذي رموه به وعلى ما ذكرنا فبرأه الله مما قالوا اي اخرجهم عن عهدة ما طلبوا باعطائه البعض اياهم واطهاره عدم جواز البعض وبالجملة قطع الله حججهم ثم ضرب عليهم الذلة والمسكنة وغضب عليهم * وقوله تعالى (وكان عند الله وجيها) اي ذا واجهة ومعرفة والوجه هو الرجل الذي يكون له وجه اي يكون معروفا بالخير وكل احد وان كان عند الله معروفا لكن

الجلباب ثوب اوسع من الخمار ودون (١٠١) (را) (س) الرداء تلويه المرأة على رأسها وتبقى منه ما ترسله على صدرها وقيل هي الحففة وكل ما يتستر به اي يغطي بها وجوههن وابدانهن اذا برزن للداعية من الدواعي ومن التبعية لما أمرت ان المعهود والتلفيع ببعضها وارخاء بعضها وعن السدى تغطي إحدى عينيها وجهتها والشق الآخر الا لعين (ذلك) اي ما ذكر من التغطية (ادنى) اقرب (ان يعرفن) ويميزن عن الاماء والقيينات اللاتي

هنا مواقع تعرضهم وايدائهم (فلا يؤذون) من جهة اهل الرينة بالتعرض لهم (وكان الله غفورا) لما سلف منهم من التقريط (رحيما) بعباده حيث يراعى من مصالحهم امثال هاتيك الجزئيات (لئن لم ينته المنافقون) عما هم عليه من النفاق واحكامه الموجبة للايذاء (والذين في قلوبهم مرض) عما هم عليه من التزلزل وما يستتبعه مما لا خير فيه (والمرجعون في المدينة) من الفريقين (٨٠٢) عما هم عليه من نشر اخبار السوء عن سرايا المسلمين وغير

المعرفة المجردة لا تكفي في الواجهة فان من عرف غيره لكونه خادما له وأجيرا عنده لا يقال هو وجيه عند فلان وانما الوجيه من يكون له خصال حميدة تجعل من شأنه ان يعرف ولا ينكر وكان كذلك * ثم قال تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وقلوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم) ارشدهم الى ما ينبغي ان يصدر منهم من الافعال والاقوال اما الافعال فالخير واما الاقوال فالحق لان من أتى بالخير وترك الشر فقد اتقى الله ومن قال الصدق قال قولا سديدا ثم وعدهم على الامرين بأمرين على الخيرات باصلاح الاعمال فان يتقوى الله يصلح العمل والعمل الصالح يرفع ويبقى فيبقى فاعله خالدا في الجنة وعلى القول السديد بمغفرة الذنوب * ثم قال تعالى (ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما) فطاعة الله هي طاعة الرسول ولكن جمع بينهما لبيان شرف فعل المطيع فانه بفعله الواحد اتخذ عند الله عهدا وعند الرسول يداو قوله فقد فاز فوزا عظيما جعله عظيما من وجهين (احدهما) انه من عذاب عظيم والنجاة من العذاب تعظم بعظم العذاب حتى ان من أراد ان يضرب غيره سوطا ثم نجما له لا يقال فاز فوزا عظيما لان العذاب الذي نجما له او وقع ما كان يتفاوت الامر تفاوتا كثيرا (والثاني) انه وصل الى ثواب كثير وهو الثواب الدائم الابدي * ثم قال تعالى (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا) لما ارشده الله تعالى المؤمنين الى مكارم الاخلاق وادب النبي عليه السلام بأحسن الآداب بين ان التكليف الذي وجهه الله الى الانسان امر عظيم ففقال انا عرضنا الامانة اي التكليف وهو الامر بخلاف ما في الطبيعة واعلم ان هذا النوع من التكليف ليس في السموات ولا في الارض لان الارض والجبل والسماء كلها على ما خلقت عليه الجبل لا يطلب منه السير والارض لا يطلب منها الصعود ولا من السماء الهبوط ولا في الملائكة لان الملائكة وان كانوا مأمورين منيئين عن اشياء لكن ذلك لهم كالاكل والشرب لنا فيسبحون الليل والنهار لا يفترون كما يشتغل الانسان بأمر موافق لطبعه وفي الآية مسائل (المسئلة الاولى) في الامانة وجوه كثيرة منها ما قال هو التكليف وسمى امانة لان من قصر فيه فعليه الغرامة ومن وفر فله الكرامة ومنهم من قال هو قول لا اله الا الله وهو بعيد فان السموات والارض والجبال بائستها ناطقة بأن الله واحد لا اله الا هو ومنهم من قال الاعضاء فالعين امانة ينبغي ان يحفظها والاذن كذلك واليد كذلك والرجل والفرج واللسان ومنهم من قال معرفة الله بما فيها والله أعلم (المسئلة الثانية) في العرض وجوه

ذلك من الاراجيف الملققة المستتعة للاذية واصل الارجاف التعريك من الزجفة التي هي الزلزلة وصفت به الاخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة (لنفريك بهم) لأن امرتك بقتالهم واجلائهم او بما يضطرونهم الى الجلاء ونحو ذلك على ذلك (ثم لا يجاورونك) عطف على جواب القسم وثم للدلالة على ان الجلاء ومفارقة جوار الرسول عليه الصلاة والسلام اعظم ما يصيبهم (فيها) اي في المدينة (الافليلا) زمانا او جورا قليلا ريثما يتبين حالهم من الانتشاء وعدمه (معهونين) نصب على الشتم او الحال على ان الاستثناء وارد عليه ايضا على رأى من يجوزه كما مر في قوله تعالى غير ناظرين انا ولا سبيل الى انتصابه عن قوله تعالى (ايما تفتقوا اخذوا وقتلوا تقتيلا) لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها (سنة) الله في الذين خلوا من قبل (اي سن الله ذلك في الامم الماضية سنة وهي ان يقتل الذين نافقوا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وسعوا في توهين امرهم بالارجاف ونحوه ايما تفتقوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) اصلا لا بتناهيها على اساس الحكمة التي عليها يدور فلاك التشريع (يسألك الناس عن الساعة) اي عن وقت قيامها كان المشركون يسألونه عليه الصلاة والسلام عن ذلك استجسالا بطريق الاستهزاء واليهود امتحانا لما ان الله تعالى

عنى وقتها في التوراة وسأثر الكتب (قل انما اعلمها عند الله) لا يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسل او قوله تعالى (وما يدريك) خطاب مستقل له عليه (منهم) الصلاة والسلام غير داخل تحت الامر مسوق لبيان انها مع كونها غير معلومة للخلق مرجوة المجي من قريب اي شئ يعلمك بوقت قيامها اي لا يعلمك بشئ اصلا (لعل الساعة تكون قريبا) اي شيئا قريبا او تكون الساعة في وقت قريب واتصافه على الظرفية ويجوز ان يكون

التذكير باعتبار ان الساعة في معنى اليوم او الوقت وفيه تهديد للمستحيلين وتبكيت للتعتين والاظهار في حين الاضرار
للهويل وزيادة التقرير وتأكيده استقلال الجملة كما اشير اليه (ان الله لعن الكافرين) على الاطلاق اي طردهم وابعدهم من
رحمته العاجلة والاجلة (واعدلهم) مع ذلك (سمعوا) (٨٠٣) نارا شديدة الاتقاديقا سونها في الآخرة (خالدين فيها ابدا لا يبعدون
ولها) يحفظهم (ولا نصيرا)

منهم من قال المراد العرض ومنهم من قال الحشر ومنهم من قال المقابلة اي قابلنا الامانة
على السموات فرجحت الامانة على اهل السموات والارض (المسئلة الثالثة)
في السموات والارض وجهان (احدهما) ان المراد هي بأعيانها (والثاني) المراد
اهلها ففيه اضرار تقديره انا عرضنا الامانة على اهل السموات والارض (المسئلة
الرابعة) قوله فأبين ان يحملنها لم يكن ابأهن كباء ابليس في قوله تعالى فأبى
ان يكون مع الساجدين من وجهين (احدهما) ان هناك السجود كان فرضا
وههنا الامانة كانت عرضا (وثانيهما) ان الالباء كان هناك استكبارا وههنا
استصغارا استصغرن انفسهن بدليل قوله تعالى واشفقن منها (المسئلة الخامسة) ماسبب
الاشفاق نقول الامانة لا تقبل لوجوه (احدها) ان يكون عزيزا صعب الحفظ
كالاواني من الجواهر التي تكون عزيزة سريعة الانكسار فان العاقل يتمتع
من قبولها ولو كانت من الذهب والفضة لقبها ولو كانت من الزجاج لقبها في
الاول لامانه من هلاكها وفي الثاني لكونها غير عزيزة الوجود والتكليف كذلك
(والثاني) ان يكون الوقت زمان نهب وغارة فلا يقبل العاقل في ذلك الوقت الودائع
والامر كان كذلك لان الشيطان وجنوده كانوا في قصد المكلفين اذ العرض كان بعد
خروج آدم من الجنة (والثالث) مراعاة الامانة والاتبان بما يجب كايذاء الحيوانات
التي تحتاج الى العلف والسقي وموضع مخصوص يكون برسمها فان العاقل يتمتع من
قبولها بخلاف متاع يوضع في صندوق أو في زوية بيت أو التكليف كذلك فانه يحتاج الى
تربية وتغذية (المسئلة السادسة) كيف جعلها الانسان ولم تحملها هذه الاشياء فيه
جوابان (احدهما) بسبب جهله بما فيها وعلمن ولهذا قال تعالى انه كان ظلوما جهولا
(والثاني) ان الاشياء نظرت الى انفسهن فرأين ضعفهن فامتنعن والانسان نظر الى
جانب المكلف وقال المودع عالم قادر لا يعرض الامانة الاعلى اهلها واذا اودع لا يتركها
بل يحفظها بعينه وعونه فقبلها وقال اياك نعبد واياك نستعين (المسئلة السابعة) قوله
تعالى انه كان ظلوما جهولا فيه وجوه (احدها) ان المراد منه آدم ظلم نفسه بالمخالفة ولم يعلم
ما يعاقب عليه من الاخراج من الجنة (ثانيها) المراد الانسان يظلم بالعصيان ويجهل
ما عليه من العقاب (ثالثها) انه كان ظلوما جهولا اي كان من شأنه الظلم والجهل يقال
فرس شمس ودابة جوح وماء طهور اي من شأنه ذلك فكذلك الانسان من
شأنه الظلم والجهل فلما اودع الامانة بقي بعضهم على ما كان عليه وبعضهم ترك
الظلم كما قال تعالى الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم وترك الجهل كما قال تعالى

يخلصهم منها (يوم تقلب
وجوههم في النار) ظرف لعدم
الوجدان وقيل لخالدين وقيل
لنصير او قيل مفعول لاذكر
اي يوم تصرف وجوههم فيها
من جهة الى جهة كلهم يشوي
في النار او يطبخ في القدر فيدور
به الغليان من جهة الى جهة او من
حال الى حال او يطرحون فيها
مقلوبين منكوسين وقرئ
تقلب بحذف احدي التاءين من
تقلب وتقلب باسناد الفعل الى
نون العظمة ونصب وجوههم
وتقلب باسناده الى السمع
وتخصيص الوجوه بالذكر
لما انها اكرم الاعضاء ففيه
مز يد تقطيع الامر وتحويل الخطاب
ويحوز ان تكون عبارة عن كل
الجسد فقوله تعالى (يقولون)
استئناف مبني على سؤال نشأ
من حكاية حالهم الفظيعة كأنه
قيل فاذا يصنعون عند ذلك فقيل
يقولون متعسرين على ما قالهم
(يا ليتنا اطعنا الله واطعنا رسولا)
فلا يتلى بهذا العذاب او حال
من ضمير وجوههم او من نفسها
او هو العامل في يوم (وقالوا)
عطف على يقولون والعديل
الى صبغة الماضي للاشعار بأن
قولهم هذا ليس مستمرا كقولهم
السابق بل هو ضرب اعتذار
ارادوا به ضربا من التشفي
بعضا عذاب الذين القوهم
في تلك الورطة وان علوا عدم
قبوله في حق خلاصهم منها (ربنا
انا اطعنا سادتنا وكرامنا)
يعنون قادتهم الذين لقنوهم
الكفر وقرئ ساداتنا للدلالة
على الكثرة والتعبير عنهم بعنوان
السيادة والكبر لتقوية الاعتذار

والافهم في مقام التحقير والاهانة (فاضلونا السبيلا) بما زينوا لنا من الاباطيل والالف للاطلاق كما في واطعنا الرسول (ربنا آتتهم
ضعفين من العذاب) اي مثلي العذاب الذي آتيتنا لانهم ضلوا واضلوا (والعنهم لعنا كبيرا) اي شديدا عظيما وقرئ كثيرا
وتصدير الدعاء بالدعاء مكررا للمبالغة في الجوار واستدعاء الاجابة (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى) قيل نزلت

في شأن زيد وزينب وما سمع فيه من قالة الناس (فبرأه الله مما قالوا) أي فظهر براءته عليه الصلاة والسلام مما قالوا في حقه أي من مضمونه ومؤداه الذي هو الأمر المغيب وذلك أن قارون أغرى مومسة على قذفه عليه الصلاة والسلام بنفسها بان دفع إليها ما لا عظميا فظهر الله تعالى نزاهته عليه الصلاة والسلام عن ذلك بان أقرت (٨٠٤) المومسة بالمصانعة الجارية بينها وبين قارون وفعل

بقارون ما فعل كما فصل في سورة القصص وقيل اتهمه ناس بقتل هرون عند خروجه معه إلى الطور فأتته هناك فماتت الملائكة ومروا به حتى رأوه غير مقتول وقيل أحياه الله تعالى فأخبرهم ببرأته وقيل قذفوه ببعيب في بدنه من برص أو أدرة لفرط تستره حياء فاطمعه الله تعالى على براءته بان فر الحجر بثوبه حين وضعه عليه عند اغتساله والقصة مشهورة (وكان عند الله وجهها) ذا قرينة ووجهة وقرين وكان عبد الله وجهها (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أي في كل ما تأتون وما تدرسون لاسيما في ارتكاب ما يكرهه فضلا عما يؤذي رسوله عليه الصلاة والسلام (وقولوا) في كل شأن من الشؤون (قولا سديدا) فاصدا إلى الحق من سدد يسد سدادا يقال سدد السهم نحو الرمية إذا لم يعدل به عن سمتها والمراد نهيمهم عما خاضوا فيه من حديث زينب الجائر عن العدل والقصد (يصلح لكم أعمالكم) يوفقكم للأعمال الصالحة أو يصلحها بالقبول والائابة عليها (ويغفر لكم ذنوبكم) ويجعلها مكفرة باستقامتكم في القول والعمل (ومن يطع الله ورسوله في الأوامر والنواهي التي من أجلها هذه التكاليفات) (فقد فاز) في الدارين (فوزا عظيما) لا يقدر قدره ولا يبلغ غايته (انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها واشفقن منها) لما بين عظم شأن طاعة الله ورسوله وبين ما آل الخارجين عنها من العذاب الأليم ومثال المراجعين

في حق آدم عليه السلام وعلم آدم الأسماء كلها وقال في حق المؤمنين عامة والراسخون في العلم يقولون آمنا به وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء (رابعها) انه كان ظلوما جهولا في ظن الملائكة حيث قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها وبين علمه عندهم حيث قال تعالى أنبئوني بأسماء هؤلاء وقال بعضهم في تفسير الآية ان المخلوق على قسمين مدرك وغير مدرك والمدرك منه من يدرك الكلى والجزئى مثل الآدمي ومنه من يدرك الجزئى كالبهايم تدرك الشعير الذي تأكله ولا تفكر في عواقب الأمور ولا تنظر في الدلائل والبراهين ومنه من يدرك الكلى ولا يدرك الجزئى كالملك يدرك الكليات ولا يدرك لذة الجماع والاكل قالوا وإلى هذا أشار الله تعالى بقوله ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء فاعترفوا بعدم علمهم بتلك الجزئيات والتكليف لم يكن الاعلى مدرك الأمرين اذله لذات بأمور جزئية فنع منها تحصيل لذات حقيقية هي مثل لذة الملائكة بعبادة الله ومعرفة ما غيره فان كان مكلفا يكون مكلفا لا بمعنى الأمر بما فيه عليهم كلفة ومشقة بل بمعنى الخطاب فان المخاطب يسمى مكلفا لما ان المكلف مخاطب فسمى المخاطب مكلفا في الآية لطائف (اللطيفة الاولى) الأمانة كان عرضها على آدم فقلبها فكان أمينا عليها والقول قول الأمين فهو قارئ بقى أولاده أخذوا الأمانة منه والآخذ من الأمين ليس بمؤمن ولهذا وارث المودع لا يكون القول قوله ولم يكن له بد من تجديد عهد واثمان فالؤمن اتخذ عند الله عهدا فعصار أمينا من الله فصار القول قوله فكان له ما كان لأدم من الفوز ولهذا قال تعالى ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات أي كاتاب على آدم في قوله تعالى فتاب عليه والكافر صار آخذا للأمانة من المؤمن فبقي في ضمانه ثم ان المؤمن اذا أصاب الأمانة في يده شيء بقضاء الله وقدره كان ذلك من غير تقصير منه والأمين لا يضمن ما فات بغير تقصير والكافر اذا أصاب الأمانة في يده شيء ضمن وان كان بقضاء الله وقدره لانه يضمن ما فات وان لم يكن بتقصير (اللطيفة الثانية) خص الأشياء الثلاثة بالذكور لانها أشد الأمور واجلها للثقيل أما السموات فلقولها تعالى وخلقنا فوقكم سبعاً شدادا والأرض والجبال لا تخفى شدتها وصلابتها ثم ان هذه الأشياء لما كانت لها شدة وصلابة عرض الله تعالى الأمانة عليها واكتفى بشدتهن وقوتهن فامتنعن لانهن وان كن اقوياء الا ان امانة الله تعالى فوق قوتهن وحملها الانسان مع ضعفه الذي قال الله تعالى فيه وخلق الانسان ضعيفا ولكن وعده بالأمانة على حفظ الأمانة بقوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه فان

لها من الفوز العظيم عقب ذلك بيان عظم شأن ما يوجبها من التكليف الشرعية وصعوبة امرها بطريق التمثيل مع الايدان (قيل) بان ما صدر عنهم من الطاعة وتركها صدر عنهم بعد القبول والالتزام وعبر عنها بالأمانة تنبيهها على انها حقوق مرعية اودعها الله تعالى المكلفين واثمنهم عليها واوجب عليهم تلقيها بحسن الطاعة والانقياد وامرهم بمراعاتها

والمحافظة عليها وادائها من غير اخلال بشئ من حقوقها وعبر عن اعتبارها بالنسبة الى استعداد ماذكر من الشهوات وغيرها بالعرض عليهم
لاظهار مزيد الاعتناء بامرها والرغبة في قبولها لها وعن عدم استعدادهم لقبولها بالآباء والاشفاق منها لتحويل امرها وتربية فحاشتها وعن
قبولها بالحيل لتحقيق معنى الصعوبة (٨٠٥) المعتبرة فيها بجعلها من قبيل الاجسام الثقيلة التي يستعمل فيها القوى الجسمانية التي اشدوا واعظمها

ما فيه من القوة والشدة والمعنى
ان تلك الامانة في عظم الشأن
بحيث لو كلفت هاتيك الاجرام
العظام التي هي مثل في القوة
والشدة مراعاتها وكانت ذات
شعور وادراك لا يبين قبولها
واسفقت منها ولكن صرف الكلام
عن سنده بتصوير المفروض
بصورة المحقق وروما لزيادة تحقيق
المعنى المقصود بالتمثيل وتوضيحه
(وجعلها الانسان) اي عند
عرضها عليه اما باعتبارها بالاضافة
الى استعداد او بتكليفه اياها يوم
الميثاق اي تكليفها والتزمها مع ما فيه
من ضعف البنية ورخاوة القوة
وهو اما عبارة عن قبوله لها
بموجب استعداد الفطري او عن
اعترافه بقوله بلى وقوله تعالى (انه
كان ظلوما جهولا) اعترض
وسط بين الحل وخاتمه للايدان من
اول الامر بعدم وقائه بمبايعته
وتحملة اي انه كان مفرطا في الظلم
مبالغا في الجهل اي بحسب غالب
افراد الذين لم يعملوا بموجب
فطرتهم السليمة واعترفهم السابق
دون من عداهم من الذين لم يبدلوا
فطرة الله تبديلا والى الفريق
الاول اشير بقوله عز وجل
(ليعذب الله المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات) اي جعلها
الانسان ليعذب الله بعض افراده
الذين لم يراعوها ولم يبقا بلوها
بالطاعة على ان اللام للعاقبة
فان التعذيب وان لم يكن غرضه
من الحيل لكن لما ترتب عليه بالنسبة
الى بعض افراده ترتب الاغراض
على الافعال المعللة بها ابرز في
معرض الغرض اي كان عاقبة حل
الانسان لها ان يعذب الله تعالى
هؤلاء من افراده لخياستهم الامانة
وخروجهم عن الطاعة بالكلية

قيل فالذي بعينه الله تعالى كيف يعذب فلم يعذب الكافر نقول قال الله تعالى انا اعين
من يستعين بي ويتوكل على والكافر لم يرجع الى الله تعالى فتركه مع نفسه فيبقى في عهدة
الامانة (اللطيفة الثالثة) قوله تعالى فأتين ان يحملنها وقوله تعالى وجعلها
الانسان اشارة الى ان فيه مشقة بخلاف ما لو قال فأتين ان يقبلنها وقبلها
الانسان ومن قال لغيره افعل هذا الفعل فان لم يكن في الفعل تعب يقابل بأجرة
فاذا فعله لا يستحق اجرة فقال تعالى وجعلها اشارة الى انه مما يستحق الاجر
عليه اي على مجرد حل الامانة واما على رعايتها حق الرعاية فيستحق الزيادة
(فان قيل) فالكل حلوها فاية ما في الباب ان الكافر لم يأت بشئ زائد على الحمل
فينبغي ان يستحق الاجر على الحمل (فنقول) الفعل اذا كان على وفق الاذن من
المالك الامر يستحق الفاعل الاجرة ألا ترى انه لو قال احل هذا الى الضيعة التي على
الشمال فحمل ونقلها الى الضيعة التي على الجنوب لا يستحق الاجرة ويلزمه ردها الى
الموضع الذي كان فيه كذلك الكافر جعلها على غير وجه الاذن فغرم وزالت حسناته التي
عملها بسببه * ثم قال تعالى (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات
ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) اي جعلها الانسان ليقع تعذيب المنافق والمشرک
(فان قال قائل) لم قدم التعذيب على التوبة (نقول) لما سمي التكليف امانة والامانة من
حكمها اللازم ان الخائن يضمن وليس من حكمها اللازم ان الامين الباذل جهده
يستفيد أجرة فكان التعذيب على الخيانة كاللازم والاجر على الحفظ احسان والعدل
قبل الاحسان وفيه مسئلتان (المسئلة الاولى) لم عطف المشرك على المنافق ولم يعد اسمه
تعالى فلم يقل ويعذب الله المشركين وعند التوبة أعاد اسمه وقال ويتوب الله ولو قال
ويتوب على المؤمنين كان المعنى حاصلا (نقول) أراد تفضيل المؤمن على المنافق فجعله
كالكلام المستأنف ويحب هناك ذكر الفاعل فقال ويتوب الله ويحقق هذا قراءة من قرأ
ويتوب الله بالرفع (المسئلة الثانية) ذكر الله في الانسان وصفين الظلوم والجهول
وذكر من اوصافه وصفين * فقال تعالى (وكان الله غفورا رحيما) اي كان غفورا للظلم ورحيما
على الجهول وذلك لان الله تعالى وعد عباده بانه يغفر الظلم جميعا الا الظلم العظيم الذي هو
الشرك كما قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم واما الوعد فقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك
به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء واما الرحمة على الجهل فلا ان الجهل محل الرحمة ولذلك

والى الفريق الثاني اشير بقوله تعالى (ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) اي كان عاقبة حلها ان يتوب الله تعالى على هؤلاء من افراده
يقبل توبتهم لعدم خلعتهم ربة الطاعة عن رقابهم بالرة وتلافيتهم لما فرط منهم من فرطات قلايخلو عنها الانسان بحكمه جبلته وتداركهم لها

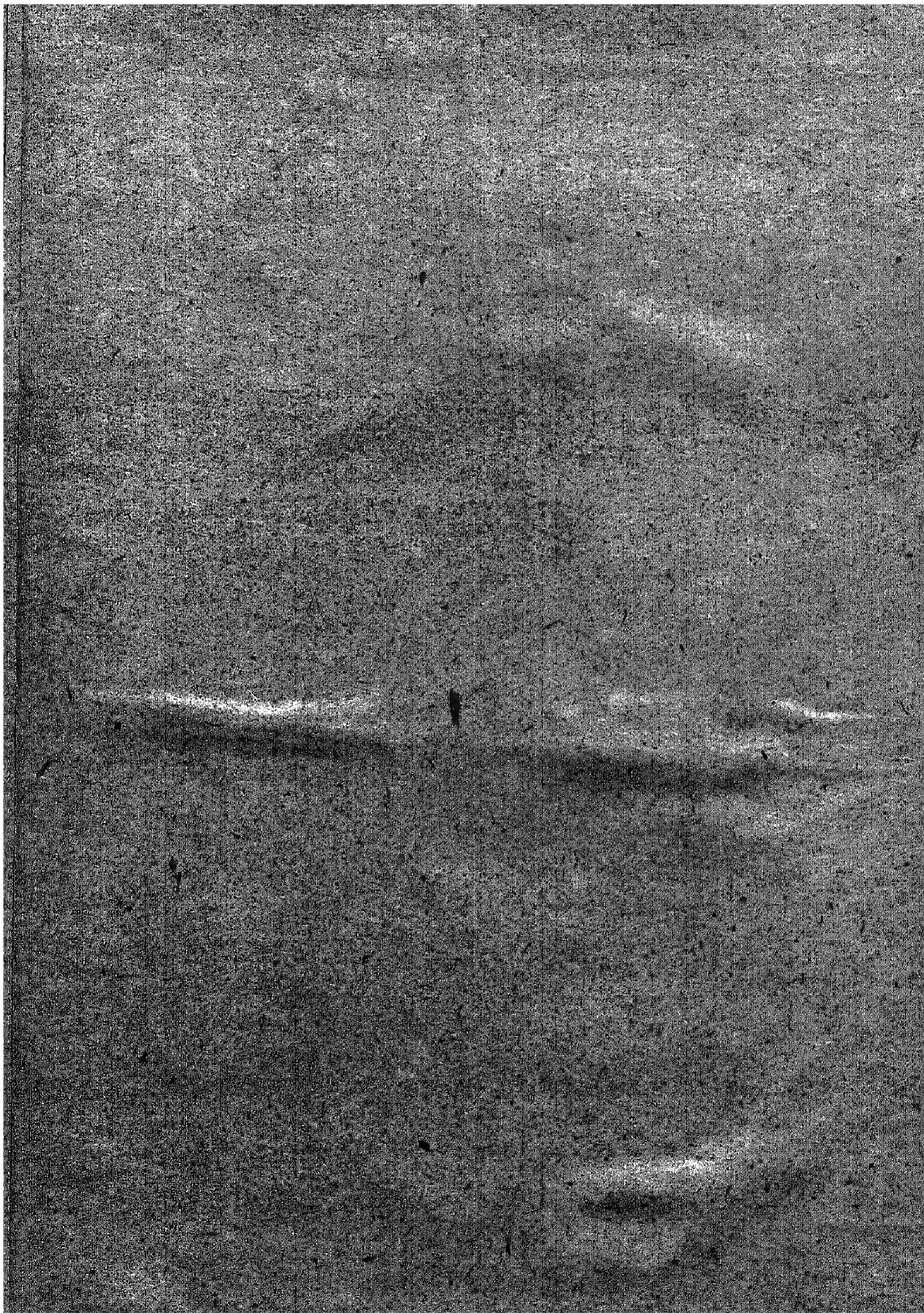
بالتوبة والالفة والالتفات الى الاسم الجليل اولالتهويل الخطب وتربية المهابة والاظهار في موقع الاضمار ثانيا لابرار مزيد الاعتناء بامر المؤمنين توفية لكل من مقام الوعيد والوعد حقه والله تعالى اعلم وجعل الامانة التي شأنها ان تكون من جهة تعالى عبارة عن الطاعة التي هي من افعال المكلفين التابعة للتكليف بمعزل من التقريب وحل الكلام (٨٠٦) على تقرير الوعد الكريم الذي ينبي عنه قوله تعالى

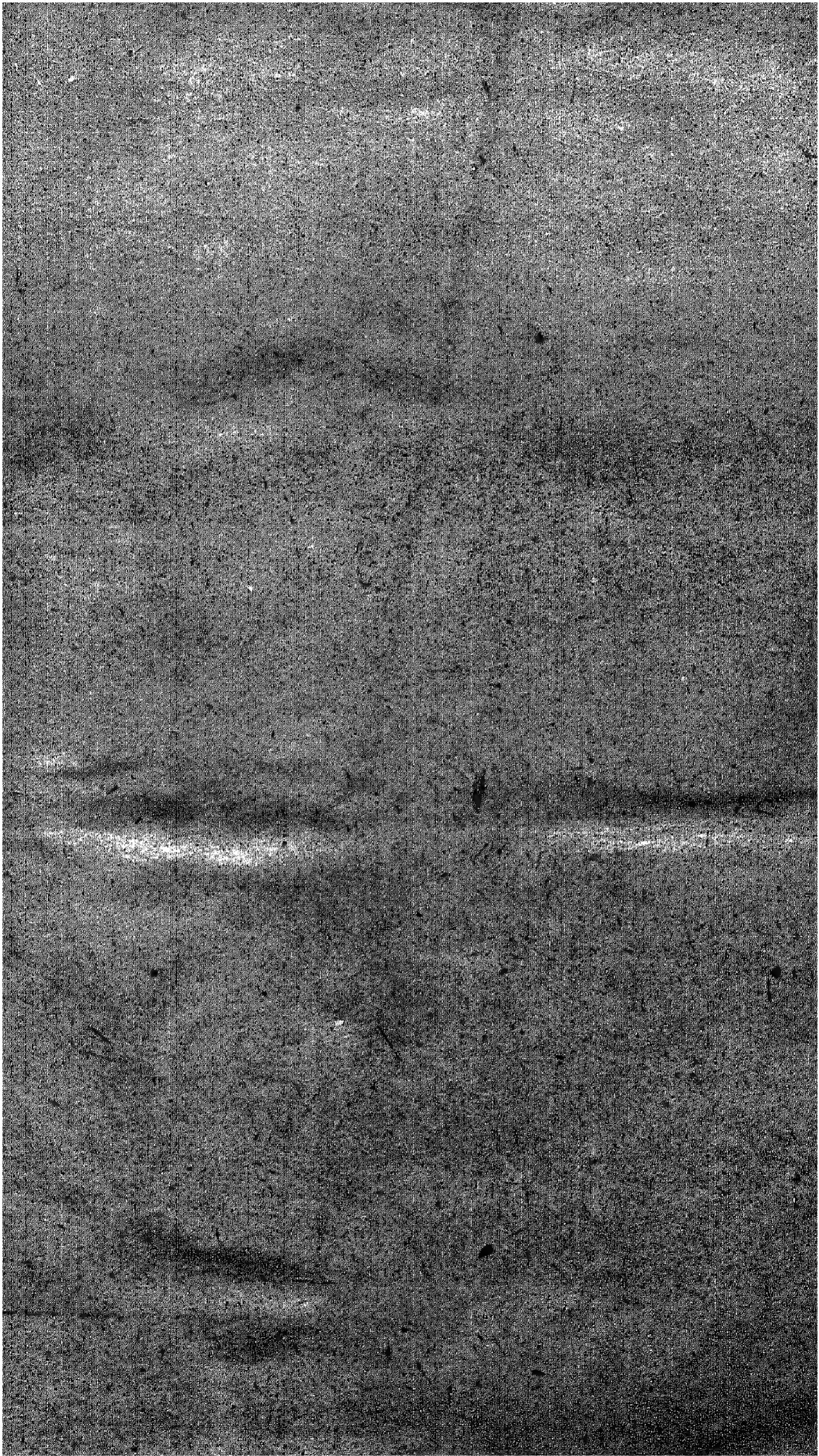
يعتذر المسمى بقوله ما علمت (وههنا لطيفة) وهي ان الله تعالى اعلم عبده بأنه غفور رحيم وبصره بنفسه فرآه ظلوما جهولا ثم عرض عليه الامانة فقبلها مع ظله وجهله لعله فيما يجبرها من الغفران والرحمة والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وآله

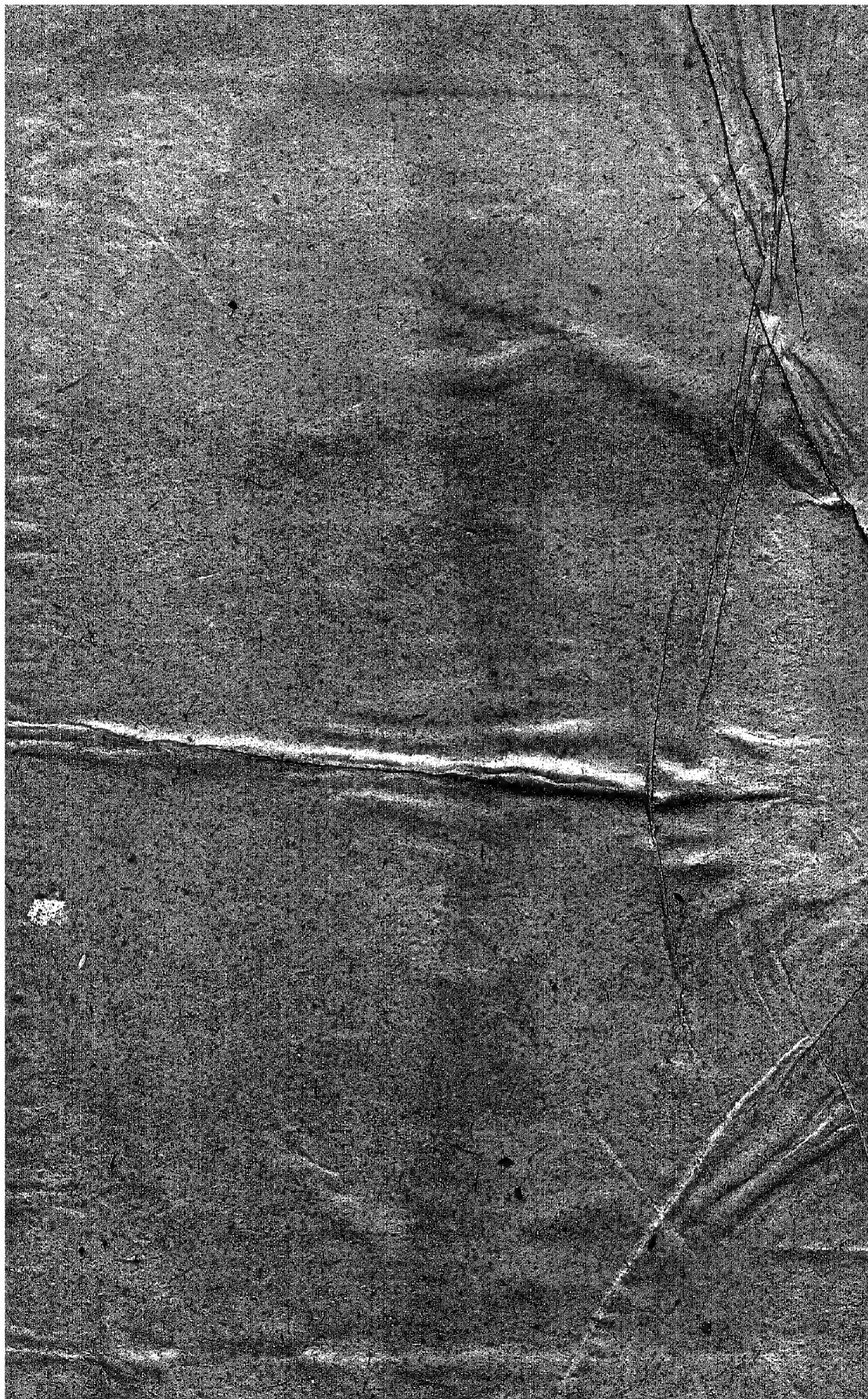
* (تم الجزء السادس ويليه الجزء السابع اوله سورة سبأ) *

ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما يجعل تعظيم شان الطاعة ذريعة الى ذلك بان من قام بحقوق مثل هذا الامر العظيم الشأن وراعاه فهو جدير بان يفوز بخير الدارين يأباه وصفه بالظلم والجبل اولاولا وتعليل الحمل بتعذيب فريق والتوبة على فريق ثانيا وقيل المراد بالامانة مطلق الانقياد الشامل للطبيعي والاختياري وبعرضها استدعاؤها الذي يعم طلب الفعل من المختار واردة صدوره من غيره وبحملها الخيانة فيها والامتناع من ادائها فيكون الالباء امتناعا عن الخيانة واثباتا بالمراد فالعني ان هذه الاجرام مع عظمها وقوتها ابين الخيانة لانهما اثبتا بما امرناهن به كقوله تعالى اتينا طائعين وخائنا الانسان حيث لم يأت بما امرناه به انه كان ظلوما جهولا وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خلق فيها فهما وقال لها اني فرضت فريضة وخلقته جنة لمن اطاعني فيها ونارا لمن عصاني فقلن نحن مسخرات لما خلقتنا لانهما لم يمتثلن فريضة ولا نبغين ثوابا ولا عقابا ولما خلق آدم عليه السلام عرض عليه مثل ذلك فحمله وكان ظلوما لنفسه بتحملة ما يشق عليه جهولا بوخامة عاقبته وقيل المراد بالامانة العقل او التكليف وبعرضها عليهن اعتبارها بالامانة الى استعدادهن وبابائهن الالباء الطبيعي الذي هو عدم اللياقة والاستعداد لها وبحمل الانسان قابليته واستعدادها لها وكونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة لفضيية والشهوة هذا قريب من التحقيق فتأمل والله

الموفق وقري ويتوب الله على الاستغناء (وكان الله غفورا رحيما) مبالغا في المغفرة والرحمة حيث تاب عليهم وغفر لهم فرطاتهم واثاب بالفوز على طاعتهم * قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها اهله ومالكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر والله اعلم









Bibliotheca Alexandrina



0408661

